

تفسير القرآن الجليل السمي باب التأويل في مساق التزويل تأليف الامام
العلامة قدوة الامة وعلم الائمة ناصر الشريعة ومحبي السنة علاء الدين
علي بن محمد بن ابراهيم البغدادي الصوفي المعروف
بالحازن تيمده الله برحمته آمين

وباشته تفسير الشيخ الاكبر المصنف بالله تعالى العلامة محي الدين عربي
اماده علينا من بركاته آمين

طبعه حسن حملي الكندي ومحمد حسن جالي الحلبي برخصة
نظارة المعارف التي لايت منها في سنة سبعة عشر
وثلاثمائة والاف

بسم الله الرحمن الرحيم

الجزء الثالث

من تفسير القرآن الحليل المسمى لباب التأويل في معاني التنزيل تأليف
الامام العلامة قدوة الامة وعلم الائمة ناصر الشريعة ومحبي السنة
علاء الدين علي بن محمد بن ابراهيم الغدادي الصوفي المعروف
بالحارن تَعَمَّدهُ اللهُ بِرَحْمَتِهِ آمِينَ



وسما مشه تفسير الشيخ الاكبر العارف بالله تعالى العلامة محي الدين
ابن العربي اعاد الله علينا من ركاكه آمين



طبعه حسن حلمي الكتبي و محمد حسن جمالي الحلبي برخصة نظارة
المعارف التي لا بد منها في سنة سبع عشرة وثلاثمائة والـ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفسير سورة يوسف عليه الصلاة والسلام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
(التي تلك آيات الكتاب المبين) مر ذكره (أما أنزلناه قرأنا عربيا لعلكم تعقلون نحن نقص عليك أحسن القصص بما أوحينا إليك هذا القرآن وإن كنت من قبله لمن الغافلين) لكون لفظه وتركيبه عجائزا وظاهر معناه مطابقا للواقع واطنه دالا على صورة السلوك وبيان حال السالك كلقصص الموضوع لذلك وأشد تطابقا وأحسن وفاقا منها (أذ قال يوسف لأبيه يا أبت اني رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين) هذه من المساهات التي ذكرنا في سورة هود

وهي مكية باجاءهم وهي مائة واحدى عشرة آية وألف وستمائة كلمة وسبعة آلاف ومائة وستة وستون حرفا قال ابن الجوزي رحمه الله تعالى وفي سبب نزولها قولان. أحدهما روى عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال لما أنزل القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم تلاه عليهم زمنا فقالوا يا رسول الله لو حدثنا فأنزل الله عز وجل الله أنزل أحسن الحديث فقالوا يا رسول الله لو قصصت علينا فأنزل الله تعالى أن تلك آيات الكتاب المبين إلى قوله تعالى نحن نقص عليك أحسن القصص. القول الثاني رواه الضحاك عن ابن عباس قال سألت اليهود النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا حدثنا عن أمر يعقوب وولده وشأن يوسف فأنزل الله عز وجل أن تلك آيات الكتاب المبين الآيات الكريمة ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ قوله عز وجل (الر) تقدم تفسيره في أول سورة يونس عليه الصلاة والسلام (تلك) إشارة إلى آيات هذه السورة أي تلك الآيات التي أنزلت إليك في هذه السورة المسماة بال (آيات الكتاب المبين) وهو القرآن أي البين حلاله وحرامه وحدوده وأحكامه وقال قتادة مبين بيده الله ببركته وهده ورشده فهذا من بان أي ظهر وقال الزجاج مبين الحق من الباطل والحلال من الحرام فهذا من بان بمعنى أظهر وقيل أنه بين فيه قصص الأولين وشرح أحوال المتقدمين (أنا أنزلناه) يعني هذا الكتاب (قرأنا عربيا) أي أنزلناه بلفظكم لكي تعلموا معانيه وتفهموا ما فيه وقيل لما قالت اليهود لمشركي مكة سلوا محمدا صلى الله عليه وسلم عن أمر يعقوب وقصة يوسف وكانت عند اليهود بالعبرانية فأنزل الله هذه السورة وذكر فيها قصة يوسف بالعربية لتفهمها العرب ويعرفوا معانيها والتقدير أنا أنزلنا هذا

الكتاب الذي فيه قصة يوسف في حال كونه عربياً فعلى هذا القول يجوز إطلاق اسم القرآن على بعضه لانه اسم جنس يقع على الكل والبعض واختلاف العلماء هل يمكن أن يقال في القرآن شيء بغير العربية فقال أبو عبيدة من زعم أن في القرآن لساناً غير العربية فقد قال بغير الحق وأعظم على الله القول . واحتج بهذه الآية أنا نزلناه قرآناً عربياً وروى عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة أن فيه من غير لسان العربية مثل سجيل والمشكاة واليم واستبرق ونحو ذلك وهذا هو الصحيح المختار لأن هؤلاء أعلم من أبي عبيدة بلسان العرب وكلا القولين صواب إن شاء الله تعالى . ووجه الجمع بينهما أن هذه الالفاظ لما تكلمت بها العرب ودارت على ألسنتهم صارت عربية فصيحة وإن كانت غير عربية في الأصل لكنهم لما تكلموا بها نسبت اليهم وصارت لهم لغة فظهر بهذا البيان صحة القولين وأمكن الجمع بينهما (لعلكم تعقلون) يعني تفهمون أيها العرب لانه نازل بلفظكم * قوله تعالى (نحن نقص عليك أحسن القصص) الأصل في معنى القصص اتباع الخبر بعضه بعضاً والقاص هو الذي يأتي بالخبر على وجهه وأصله في اللغة من قص الأثر إذا تتبعه وانما سميت الحكاية قصة لأن الذي يقص الحديث يذكر تلك القصة شيئاً فشيئاً والمعنى نحن نبين لك يا محمد أخبار الأمم السالفة والقرون الماضية أحسن البيان وقيل المراد منه قصة يوسف عليه الصلاة والسلام خاصة وانما سماها أحسن القصص لما فيها من العبر والحكم والنكت والفوائد التي تصلح للدين والدنيا وما فيها من سير الملوك والممالك والعلماء ومكر النساء والصبر على أذى الأعداء وحسن التجاوز عنهم بعد اللقاء وغير ذلك من الفوائد المذكورة في هذه السورة الشريفة قال خالد بن معدان سورة يوسف وسورة مريم يتفكه بهما أهل الجنة في الجنة وقال عطاء لا يسمع سورة يوسف محزون الاستراح إليها * وقوله تعالى (بما أوحينا إليك) يعني بإيحائنا إليك يا محمد (هذا القرآن وإن كنت) أي وقد كنت (من قبله) يعني من قبل وحينما إليك (لن الغافلين) يعني عن هذه القصة وما فيها من العجائب . قال سعد بن أبي وقاص أنزل القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلاه عليهم زماناً فقالوا يا رسول الله لو حدثنا فأنزل الله عز وجل أنزل أحسن الحديث فقالوا يا رسول الله لو قصصت علينا فأنزل الله تعالى نحن نقص عليك أحسن القصص فقالوا يا رسول الله لو ذكرنا فأنزل الله عز وجل ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله * قوله عز وجل (اذ قال يوسف لآبيه) أي اذكر يا محمد لقومك قول يوسف لآبيه يعقوب بن اسحق بن ابراهيم صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين (خ) عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الكريم ابن الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم ويوسف اسم عبري ولذلك لا يجري فيه الصرف وقيل هو عربي سئل أبو الحسن الاقطع عن يوسف فقال الأسف أشد الحزن والأسف العبد واجتمعا في يوسف فسمى به (يا أبت اني رأيت أحد عشر كوكباً والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين) معناه قال أهل التفسير رأى يوسف في منامه كأن أحد عشر كوكباً نزلت من السماء ومعها الشمس والقمر فمجدوا له وكانت هذه الرؤيا ليلة الجمعة وكانت ليلة القدر وكان النجوم في التأويل اخوته وكانوا أحد عشر رجلاً يستضاء بهم كاستضاء بالنجوم والشمس أبوه والقمر أمه في قول قتادة وقال السدي القمر خالته لأن أمه راحيل قدماءت وقال قتادة

انها تحتاج إلى تعبير لا شقال المتخيلة من النفوس الشريفة التي عرض على النفس من الغيب سجودها له إلى الكواكب والشمس والقمر وما كانت في نفس الامر إلا أبويه واخوته (قال يا بني لا تقصص رؤياك على اخونك فيكيدوا لك كيدا) هذا من الالهامات المجملات فانه قد يلوح صورة الغيب من المجرىات الروحية حافية على الوجه الكلي العالي عن الزمان في الروح ويصل أثره إلى القلب ولا يتشخص في النفس مفصلاً حتى يقع العلم به كاهو فيقع في النفس منه خوف واحتراز إن كان مكروها وفرح وسرور إن كان مرغوا ويسمى هذا النوع من الالهام انذارات وبشارات فحاف عليه السلام من وقوع ما وقع قبل وقوعه فنهأ عن اخبارهم برؤياه احترازاً ويجوز أن يكون احترازه كان من جهة دلالة الرؤيا على شرفه وكرامته وزيادة قدره على اخوته فحاف من حسدهم عليه عند شعورهم بذلك (وكذلك يحذيك ربك ويخوفك

من تاويل الاحاديث) أى مثل ذلك الاصطفاء بارادة هذه الرؤيا العظيمة الشأن يصطفيك للنبوته اذ الرؤيا الصادقة خصوصاً مثل هذه من مقدمات النبوته فعلم من رؤياه انه من المحبوبين الذى يسبق كشفهم سلوكهم (وتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب كما اتمها على أبوبك من قبل ابراهيم واسحق ان ربك عليم حكيم) بالنبوته والملك (لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين) اى آيات معظمت لمن يسأل عن قصتهم ويعرفها تدلهم أولاً ان الاصطفاء المحض امر مخصوص بمشيئة الله تعالى لايتعلق بسعى ساع ولا ارادة مرید فيعلمون مراتب الاستعدادات في الازل وثانياً على ان من اراد الله به خيراً لم يمكن لاحد دفعه ومن عصمه الله لم يمكن لاحد رمية بسوء ولا قصد به شر فيقضى يقينهم وتوكلهم ويشهدون بتجليات أفعاله وصفاته وثالثاً على ان كيد الشيطان واغواءه أمر لا من منه أحد حتى الانبياء فيكونون منه على حذر واقوى من ذلك كله انها

وابن جريج القمر أبوه والشمس أمه لان الشمس مؤنثة والقمر مذكر وكان يوسف عليه الصلاة والسلام ابن اثنتى عشرة سنة وقيل سبع عشرة سنة وقيل سبع سنين واراد بالعبودية تواضعهم له دخولهم تحت أمره وقيل أراد به حقيقة العبود لانه كان في ذلك الزمان النضية فيما بينهم العبودية فان قلت ان الكواكب جاد لا تعقل فكيف عبر عنها بكناية من يعقل في قوله رأيتهم ولم يقل رأيتها وقوله ساجدين ولم يقل ساجدت قلت لما أخبر عنها بفعل من يعقل وهو العبود كنى عنها بكناية من يعقل فهو كقوله يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم وقيل ان الفلاسفة والتجيين يزعمون أن الكواكب احياء نواطق حساسة فيجوز أن يعبر عنها بكناية من يعقل وهذا القول ليس بشئ والاول أصح . فان قلت فقل اني رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر ثم اعاد لفظ الرؤيا ثانياً فقال رأيتهم لي ساجدين فافادة هذا التكرار . قلت معنى الرؤيا الاولى انه رأى أجرام الكواكب والشمس والقمر ومعنى الرؤيا الثانية انه أخبر بعبود حاله وقال بعضهم معناه انه لما قال اني رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر فكأنه قبله وكيف رأيت قال رأيتهم لي ساجدين وانما أفرد الشمس والقمر بالذكر وان كانا من جملة الكواكب للدلالة على فضلها وشرفها على سائر الكواكب قال أهل التفسير ان يعقوب عليه الصلاة والسلام كان شديد الحب ليوسف عليه الصلاة والسلام فحسده اخوته لهذا السبب وظهر ذلك ليعقوب فلما رأى يوسف هذه الرؤيا وكان تأويلها ان اخوته وأبويه يخضعون له فلهاذا (قال) يعقوب (يا بني لاتقصص رؤياك على اخوتك) يعنى لاتخبرهم برؤياك فانهم يعرفون تأويلها (فيكيدوا لك كيدا) أى فيصنلوا في اهلاكك فامرهم بكتنن رؤياه عن اخوته لان رؤيا الانبياء وحى وحق واللام في فيكيدوا لك كيدا تأكيداً لاصلة كقولك نفحتك ونفحتك وشكرتك وشكرتك (ان الشيطان للانسان عدومين) يعنى انه بين العداوة لان عداوته قديمة فهم ان أندموا على الكيد كان ذلك مضافاً الى تزيين الشيطان ووسوسته (ق) من أبى قتادة قال كنت أرى الرؤيا تمرضنى حتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الرؤيا الصالحة من الله والرؤيا السوء من الشيطان فاذا رأى أحدكم ما يحب فلا يحدث بها الا من يحب واذا رأى أحدكم ما يكره فليبتل عن يساره ثلاثاً وليتعوذ بالله من الشيطان الرجيم وشرها فانها لن تضره (خ) عن أبى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا رأى أحدكم الرؤيا يحبها فانها من الله فليحمد الله عليها وليحدث بها واذا رأى غير ذلك مما يكره فانها من الشيطان فليستعذ بالله من الشيطان ومن شره ولا يذكرها لاحد فانها لن تضره (م) عن جابر رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا رأى أحدكم لرؤيا يكرهها فليصق عن يساره ثلاثاً وليستعذ بالله من الشيطان الرجيم ثلاثاً وليتعوذ من جنبيه الذى كان عليه عن أبى رزين العقيلي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رؤيا المؤمن جزء من اربعين وفي رواية جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوته وهى على رجل طائر ما لم يحدث بها فاذا حدث بها سقطت قال وأحسبه قال ولا يحدث بها الا لبيبا أو حبيباً أخرجه الترمذى ولا بى داود نحوه قال الشيخ محي الدين النووى قال المازرى مذهب اهل السنة في حقيقة الرؤيا ان الله تعالى يخلق في قلب النائم اعتقادات كما يخلقها في قلب اليقظان وهو سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء لا يتعمد نوم ولا يقظة فاذا خلق هذه

تألمهم من طريق الفهم
الذى هو الانتقال الذهنى
على احوالهم فى البداية
والهاية وما بينهما وكيفية
سلوكهم الى الله فتشعر شوقهم
وارادتهم وتشهد بصيرتهم
وتقوى عزيمتهم وذلك
ان مثل يوسف مثل القلب
المستعد الذى هو فى غاية
الحس المحبوب الموموق الى
أبيه يعقوب العقل المحسود
من اخوته من العلات أى
الحواس الحس الظاهرة
والحس الباطنة والغضب
والشهوة نى النفس الا
الذاكرة فلها لا محسود
ولا تقصوده بدوء فبقيت
احدى عشرة على عددهم
واما حسدهم عليه وقصدهم
بالسوء فهو أنها تجذب
بطائنها الى لذاتها
ومشتباتها وتمنع استعمال
العقل القوة العكسية
فى تحصيل كالات القلب
من العلوم والاخلاق وتكره
ذلك ولا تريد الاستعمال
ايها فى تحصيل اللذات
البدنية ومشتبات تلك
القوى الحيوانية ولا شك
ان الفكر نظره الى القلب
اكثر وميله الى تحصيل
السعادات القلبية من العلوم
والفضائل أشد واوور

الاعتقادات فكانه جعلها علما على امور آخر يجعلها فى ثاقى الحال والجميع خلق الله تعالى ولكن يتخلق
الرؤيا والاعتقادات التى يجعلها علما على ما يبر بغير حضرة الشيطان فاذا خلق ما هو علم على ما يضر
يكون بحضرة الشيطان فينسب الى الشيطان مجازا وان كان لا فعل له فى الحقيقة فهذا معنى قول النبي
صلى الله عليه وسلم الرؤيا من الله والحلم من الشيطان لا على أن الشيطان يفعل شيئا والرؤيا اسم المحبوب
والحلم اسم للمكروه وقال غيره اضافة الرؤيا المحبوبة الى الله تعالى اضافة تشريف بخلاف الرؤيا المكروهة
وان كانتا جعلا من خلق الله وتديره وارادته ولا فعل للشيطان فيها ولكنه يحضر المكروهة
ورأتبها فيستحب اذا رأى الرجل فى منامه ما يحب أن يحدث به من يحب واذا رأى ما يكره
فلا يحدث به وليتمود بالله من الشيطان الرجيم ومن شرها وليتفل ثلاثا وليتصل الى جنبه الاخر فانها
لا تضره فان الله تعالى جعل هذه الاسباب سببا لسلامته من المكروه كما جعل الصدقة سببا لوقاية المال
وغیره من البلاء والله أعلم قوله تعالى (و كذلك يجتنيك ربك) يعنى يقول يعقوب ليوسف
عليه الصلاة والسلام أى وكما رفع منزلتك بهذه الرؤيا الشريفة العظيمة كذلك يجتنيك ربك
يعنى بصطفيك ربك واجتباء الله تعالى العبد تخصيصه اياه بفيض الهى تحصل له منه أنواع
الكرامات بلا سبب من العبد وذلك مختص بالانبياء أو بعض من يقاربهم من الصديقين
والشهداء والصالحين (ويعلمك من تأويل الاحاديث) يعنى به تعبير الرؤيا سمي تأويلا لانه
أول أمره الى ما رأى فى منامه يعنى يعلمك تأويل أحاديث الناس فيما يرونه فى منامهم وكان
يوسف عليه الصلاة والسلام أعلم الناس بتعبير الرؤيا وقال الزجاج تأويل أحاديث الانبياء
والامم السالفة والكتب المنزلة وقال ابن زيد يعلمك العلم والحكمة (ويتم نعمته عليك) يعنى
بالنبوة قاله ابن عباس لان منصب النبوة أعلى من جميع المناصب وكل الخلق دون درجة
الانبياء فهذا من تمام النعمة عليهم لان جميع الخلق دونه فى الرتب والمناصب (وعلى آل
يعقوب) المراد آل يعقوب أولاده فانهم كانوا أنبياء وهو المراد من اتمام النعمة عليهم
(كما أتمها على أبويك من قبل ابراهيم واسحق) بأن جعلها نبيا وهو المراد من اتمام النعمة
عليهما وقيل المراد من اتمام النعمة على ابراهيم صلى الله عليه وسلم بأن خلصه الله من النار
واتخذ خليلا والمراد من اتمام النعمة على اسحق بأن خلصه الله من الذبح وهذا على قول
من يقول ان اسحق هو الذبيح وليس بشئ والقول الاول هو الاصح بان اتمام النعمة عليهما
بالنبوة لانه لا أعظم من منصب النبوة فهو من أعظم النعم على العبد (ان ربك عليم) يعنى
بمصلح خلقه (حكيم) يعنى انه تعالى لا يفعل شيئا الا بحكمة وقيل انه تعالى حكم بوضع
النبوة فى بيت ابراهيم صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس رضى الله عنهما كان بين رؤيا
يوسف هذه بين تحقيقها بمصر واجتماعه بابويه واخوته أربعون سنة وهذا قول أكثر
المفسرين وقال الحسن البصرى كان بينهما ثمانون سنة فلما بلغت هذه الرؤيا اخوة يوسف
احسدوه وقالوا ماضى أن يسجد له اخوته حتى يسجد له أبواه قوله عز وجل (لقد كان
فى يوسف واخوته) يعنى فى خبره وخبر اخوته وأسمائهم روييل وهو أكبرهم
وشعمون ولاوى ويهوذاوز بولون ويشجر وأهم ليانيلان وهى ابنة حال يعقوب وولد
ليعقوب من سرشين اسم احدا هما زلفة والاخرى بلهة أربعة أولاد وأسمائهم دان

وذلك معنى قولهم (اذ قالوا ليوسف واخوه أحب الى أينا منا ونحن عصبة) وأخوه هو القوة الساقلة العلمية من أم يوسف القلب التي هي راحيل النفس اللوامة التي تزوجها يعقوب القلب بعد وفاة ليا النفس الامارة وأما قالوا ليوسف وأخوه لان العقل كما يقتضى تكميل القلب بالعلوم والمعارف يقتضى تكميل هذه القوة باستباط أنواع الفضائل من الاخلاق الجميلة والاعمال الشريفة ونبتهم اياه الى الضلال الذي هو البعد عن الصواب بقولهم (ان أمانا لى ضلال مبين اقولوا يوسف أوطرحوه أرضاً) قصورها عن النظر العقلى وبعد طردها عن طريقها في تحصيل الملاذ البدنية والقساوهم اياه في غيابة الحب استيلاؤها على القلب وجذبها اياه الى الجهة السفلية محدث محبة البدن وموافقاه له حتى ألقى في قمر جب الطبيعة البدنية الا أنه ألبس قيصا من الجنة أتى به جبريل ابراهيم عليه السلام يوم جرد وألقى في النار فألبسه اياه وورثه اسحق وورثه

ونفثالى وجادوا ثم توفيت ليا فتزوج يعقوب أختها راحيل فولدت له يوسف وبنيامين فهو لاه بنو يعقوب هم الاسباط وعدد هم اثنا عشر نفرا (آيات للسائلين) وذلك ان اليهود لما سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قصة يوسف وقيل سألوه عن سبب انتقال ولد يعقوب من أرض كنعان الى أرض مصر ذكر قصة يوسف مع اخوته فوجدوها موافقة لما في التوراة فمجبوا منه فعلى هذا تكون هذه القصة دالة على نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه لم يقرأ الكتب المتقدمة ولم يجالس العلماء والاحبار ولم يأخذ عن أحد منهم شيئا فدل ذلك على ان ما أتى به وحى سماوى وعلم قدسى أو حاه الله اليه وشرفه به ومعنى آيات للسائلين أى عبرة للمعتبرين فان هذه القصة تشتمل على أنواع من العبر والمواظ والحكم ومنها رؤيا يوسف وما حقق الله فيها ومنها حسد اخوته له وما آل اليه أمرهم من الحسد ومنها صبر يوسف على اخوته وبلواه مثل القائه في الحب وبيعه عبداً وصبره بعد ذلك وما آل اليه أمره من الملك ومنها ما تشتمل عليه من حزن يعقوب وصبره على فقدولده وما آل اليه أمره من بلوغ المراد وغير ذلك من الآيات التي اذا فكر فيها الانسان اعتبر واتعظ (اذ قالوا) يعنى اخوة يوسف (ليوسف) اللام فيه لام القسم تقديره والله ليوسف (وأخوه) يعنى بنيامين وهما من أم واحدة (أحب الى أيماننا ونحن عصبة) أما قالوا هذه المقالة حسداً منهم ليوسف وأخيه لما رأوا من ميل يعقوب اليه وكثرة شفقتهم عليه والعصبة الجماعة وكانوا دشرة قال الفراء العصبة هي العشرة فما زاد وقيل هي ما بين الواحد الى العشرة وقيل ما بين الثلاثة الى العشرة وقال مجاهد هي ما بين العشرة الى حصة عشر وقيل الى الاربعين وقيل الاصل فيه أن كل جماعة يتعصب بعضهم ببعض يسمون عصبة والعصبة لا واحد لها من لفظها كارهط والفر (ان أمانا لى ضلال مبين) يعنى لى خطأ بين في إثارة حب يوسف علينا مع صفه لا تنفع فيه ونحن عصبة نفعه ونقوم بمصالحه من أمر دينه واصلاح أمر مواشيه وليس المراد من ذكر هذا الضلال الضلال عن الدين اذا لو أرادوا ذلك لكفروا به ولكن أرادوا به الخطأ في أمر الدنيا وما يصلحها يقولون نحن أنفع له من يوسف فهو مخطئ في صرف محبته اليه لا نأكبر منه بسنا وأشد قوة وأكثر منفعة وغاب عنهم المقصود الاعظم وهو أن يعقوب عليه الصلاة والسلام ما فضل يوسف وأخاه على سائر الاخوة الا في المحبة المحضة ومحبة القلب ليس في وسع البشر دفعها ويحتمل أن يعقوب انما خص يوسف بمزيد المحبة والشفقة لان أمه مانت وهو صغير اولانه رأى فيه من آيات الرشد والنجابة ما لم يره في سائر اخوته فان قلت الذي فعله اخوة يوسف يوسف هو بعض الحسد والحسد من أمهات الكبار وكذلك نسبة أبيهم الى الضلال هو بعض العقوق وهو من الكبار أيضا وكل ذلك قاذح في عصبة الانبياء فما الجواب عنه قلت هذه الافعال انما صدرت من اخوة يوسف قبل ثبوت النبوة لهم والمعتبر في عصبة الانبياء هو وقت حصول النبوة لا قبلها وقيل كانوا وقت هذه الافعال مراهمين غير بالقين ولا تكليف عليهم قبل البلوغ فعلى هذا لم تكن هذه الافعال قاذحة في عصبة الانبياء قوله تعالى حكاية من

منه يعقوب فعلقه في ثيابه
على عنقه فاتاه جبريل في البئر
فأخرجه وألبسه اياه والا
لغمر الماء وظهرت عورته
كما قيل وهو اشارة الى صفة
الاستمداد الاصل والور
الفطري وذلك هو الذي
منع ابراهيم عن النار وحام
بإذن الله حتى صارت عليه
بردا وسلاما واستزالتها
العقل الفكر في باب المعاش
ومحصيل أسبابه والتوجه
نحوه هو معنى قولهم
(يخل لكم وجه أبيكم
وتكونوا من بعده قوما
صالحين قال قائل منهم
لا تقتلوا يوسف والقوة
في غيابة الحب يلتقطه
بعض السيارة ان كنتم
فاعلين قالوا يا أبانا مالك
لا تأمنا على يوسف وأما
لناصحوون) أي في ترتيب
المعاش وتهئية أسبابه على
حسب المراد ومرادها
للعقل عن القلب بالتسويات
الشیطانية والتعزيرات
الفسانية مع كراهية العقل
لذلك هو معنى قولهم عند
مرادة يعقوب عنه (ارسله
مناغدا يرتع ويلعب وأما
لحافظون قال اني ليحزني
ان تذهبوا به واخاف ان
ياكله الذئب ونحن عصبة انا

اخوة يوسف) اقتلوا يوسف أو اطر حوه أرضا يخل لكم وجه أبيكم) لما قوى الحسد
وبلغ النهاية قال اخوة يوسف فيما بينهم لا بد من تبديد يوسف عن أبيه وذلك لا يحصل
الا باحد طريقين اما القتل مرة واحدة أو التخریب الى أرض يحصل الياس من اجتماعه
بأبيه بان تفرسه الاسد والسباع أو يموت في تلك الأرض البعيدة ثم ذكر والعلة في ذلك
وهي قوله يخل لكم وجه أبيكم والمعنى انه قد سفله حب يوسف عنكم فاذا فعلتم ذلك
يوسف أقبل يعقوب بوجهه عليكم وصرف محبته اليكم (وتكونوا من بعده) يعني من بعد
قتل يوسف أو ابعاده عن أبيه (قوما صالحين) يعني تائبين فتوبوا الى الله يعف عنكم
فتكونوا قوما صالحين وذلك انهم لما علموا ان الذي عز مواهليه من الذنوب الكبار قالوا
نتوب الى الله من هذا الفعل ونكون من الصالحين في المستقبل وقال مقاتل معناه يصلح
لكم أمركم فيما بينكم وبين أبيكم . فان قلت كيف يليق أن تصدر هذه الافعال منهم وهو
أنبياء . قلت الجواب ما تقدم انهم لم يكونوا أنبياء في ذلك الوقت حتى تكون هذه الافعال
قادرة في عصية الانبياء وانما أقدموا على هذه الافعال قبل النبوة وقيل ان الذي أشار
بقتل يوسف كان أجنبيا شاوروه في ذلك فأشار عليهم بقتله (قال قائل منهم لا تقتلوا
يوسف) يعني قال قائل من اخوة يوسف وهو يهوذا وقال قتادة هو روبل وهو ابن خالته
وكان أكبرهم سنا وأحسبهم رأيا فيه فتهاهم عن قتله وقال القتل كبيرة عظيمة والاصح
ان قائل هذه المقالة هو يهوذا لانه كان أقر بهم اليه سنا (وألقوه في غيابة الحب) يعني
ألقوه في أسفل الحب وظلمته والغبابة كل موضع ستر شيئا وغيبه عن النظر والحب البئر
الكبيرة خير مطوية سمى بذلك لانه جب أي قطع ولم يبطو وأفاد ذكر الغيابة مع ذكر الحب
ان المشير أشار بطرحه في موضع من الحب مظلم لا يراه أحد واختلفوا في مكان ذلك الحب
فقال قتادة هو بئر بيت المقدس وقال وهب هو أرض الاردن وقال مقاتل هو في أرض
الاردن على ثلاثة فراسخ من منزل يعقوب وانما عينوا ذلك الحب للعلة التي ذكروها وهي قولهم
(يلتقطه بعض السيارة) وذلك ان هذا الحب كان معروفا يرد عليه كثير من المسافرين والالتقاط أخذ
الشيء من الطريق أو من حيث لا يحتسب ومنه اللقطة بمعنى السيارة يأخذ بعض المسافرين فيذهب به
الى ناحية أخرى فتستريحون منه (ان كنتم فاعلين) فيه اشارة الى ترك الفعل فكانه قال
لا تفعلوا شيئا من ذلك وان عزتم على هذا العقل فافعلوا هذا القدر ان كنتم فاعلين ذلك
قال البغوي كانوا يومئذ بالغين ولم يكونوا أنبياء ابعده وقيل لم يكونوا بالغين وليس بصحيح
بدليل أنهم قالوا وتكونوا من بعده قوما صالحين وقالوا يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين
والصغير لا ذنب له قال محمد بن اسحق اشتمل فعلهم هذا على جرائم كثيرة من قطيعة الرحم
وحقوق الوالدين وقلة الرأفة بالصغير الذي لا ذنب له والفدر بالأمانة وترك العهد والكذب
مع أبيهم وحق الله عن ذلك كله حتى لا يأس أحد من رحمة الله وقال بعض أهل العلم عزمو
على قتله وخصمهم الله درجة بهم ولو فعلوا ذلك لهلكوا جميعا وكل ذلك كان قبل ان نبأهم الله
فلا أجمعوا على التفريق بين يوسف وبين والده بضرب من الخيل (قالوا) يعني قال اخوة
يوسف ليعقوب (يا أبانا مالك لا تأمنا على يوسف) بدؤا بالانكار عليه في ترك ارسال يوسف

إذا الخاسرون فلما ذهبوا به
واجتمعوا ان يجعلوه في غيابة
الجب وأوحينا اليه لتنبئهم
بامرهم هذا وهم لا يشعرون
وجاؤا اباهم عشاء سيكون
قالوا يا ابانا انا ذهبنا لتتبع
وتركنا يوسف عدمتاعا
فأكله الذئب وما انت
بؤمن لنا ولو كنا صادقين
وجاؤا على قبضه بدم كذب
قال بل سوات لكم انفسكم
امرا فصر جليل والله
المستعان على ما تصفون
وجاءت سيارة فأرسلوا
واردتهم فأدلى دلوه قال
يا بشرى هذا غلام واسروه
بضاعة والله عليم بما يعملون
وشروه (وافتراؤهم على
الذئب هو ان القوة الغضبية
إذا ظهرت واستشاطت
حجبت القلب بالكلية عن
عن افماله الخاصة به والظاهر
من حالها انها اقوى اضرا
به وابطالا لفعله وحجباله
الذى هو معنى الاكل مع
ان القوة الشهوانية
والحواس وسائر القوى
اشد نكاية في القلب واضربه
في نفس الامر واجذب له الى
الجهة السفلية واشد اياه
وامتناعا من قبول السياسات
العقلية وطاعة الاوامر
والنواهي الشرعية واذعان

معهم كأنهم قالوا أنحافنا عليه اذا أرسلته معنا (واثله لاصحون) المراد بالنصح هنا القيام
بالمصلحة وقيل البر والعطف والمعنى واثله طوفون عليه قائمون بمصلحته وبحفظه وقال مقاتل
في الكلام تقديم وتأخير وذلك انهم قالوا لا يهيم أرسله معنا فقال يعقوب اني لعزني ان
تذهبوا به فحينئذ قالوا مالك لا تأمنا على يوسف واثله لاصحون ثم قالوا (أرسله معنا غدا)
يعنى الى الصحراء (زرع) الزرع هو الاتساع في الملاذ يقال رزع فلان في ماله اذا أنفق في
شهوته والاصل في الزرع أكل البهايم في الخصب زمن الربيع ويستعار للا نسان اذا أريد به
الاكل الكثير (ونلعب) اللعب معروف قال الراغب يقال لعب فلان اذا كان فضله غير
قاصده مقصدا صحبما مثل أبو عمرو بن العلاء كيف قالوا نلعب وهم أنبياء فقال لم يكونوا
يومئذ أنبياء ويحتمل أن يكون المراد باللعب هنا الاقدام على المباحات لاجل انشراح الصدر
ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لجابر رضى الله عنه هلا بكرا تلاعبها وتلاعبك وأيضا فان
لعبهم كان الاستباق وهو غرض صحيح مباح لما فيه من المحاربة والاقدام على الاقران في الحرب
بدليل قوله نستبق وانما سموه لعبا لانه في صورة اللعب وقيل معنى زرع ونلعب ندم ونأكل
ونلهو ونشط (واثله لحافظون) يعنى نجتهد في حفظه غاية الاجتهاد حتى زده اليك سالما
(قال) يعنى قال لهم يعقوب عليه الصلاة والسلام (اني لعزني أن تذهبوا به) أى ذهابكم به
والحرن ها ألم القلب بفراق المحبوب ومعنى الآية انه لما طلبوا منه أن يرسل معهم يوسف
عليه الصلاة والسلام اعتذر يعقوب عليه الصلاة والسلام بمذرين أحدهما ان ذهابهم به
ومفارقة اياه يحزنه لانه كان لا يقدر ان يصبر عنه ساعة والثاني قوله (وأخاف ان يأكله
الذئب وانتم عنه غافلون) يعنى اذا غفلوا عنه برعيهم ولعبهم وذلك ان يعقوب عليه الصلاة
والسلام كان رأى في المنام ذئبا شدا على يوسف عليه الصلاة والسلام فكان يعقوب عليه
الصلاة والسلام يخاف عليه من ذلك وقيل كانت الذئاب في أرضهم كثيرة (قالوا)
يعنى قال اخوة يوسف مجيبين ليعقوب (لئن أكله الذئب ونحن عصبة) أى
بجاعة عشرة رجال (انا اذا خسرون) يعنى بحجة ضعفاء وقيل انهم خافوا ان يدعو عليهم
يعقوب بالخسار والبوار وقيل معناه انا اذا لم تقدر على حفظ أخينا فكيف تقدر على حفظ
مواشينا فحين اذا خسرون قوله عز وجل (فلما ذهبوا به) فيه اضممار واختصار تقديره
فأرسله معهم فلما ذهبوا به (واجمعوا ان يجعلوه في غيابة الجب) يعنى وعزموا على ان
ان يلقوه في غيابة الجب (ذكر قصة ذهابهم يوسف عليه الصلاة والسلام)
قال وهب وغيره من أهل السير والخبار ان اخوة يوسف قالوا له أمانتنا ان تخرج معنا
الى مواشينا فنصيد ونستبق قال بلى قالوا له أنسأل أباك ان يرسلك معنا قال يوسف اغفلوا
فدخلوا بمجامعتهم على يعقوب فقالوا يا ابانا ان يوسف قد أحب ان يخرج معنا الى مواشينا
فقال يعقوب ما تقول يا بني قال نعم يا أبت اني أرى من اخوتي الذين والاطف فأحب ان تأذن لي
وكان يعقوب يكره مفارقه ويحب مرضاته فأذن له وأرسله معهم فلما خرجوا به من عند
يعقوب جعلوا يحملونه على رقابهم ويعقوب ينظر اليهم فلما بعدوا عنه وصاروا الى الصحراء
ألقوه على الارض واظهر والله ما في أنفسهم من العداوة واغلظوا له القول وجعلوا يضربونه

فبسل كلابه الى واحد منهم واستفاته ضربه فلما فطن لما همزوا عليه من قتله جعل ينادى يا أبناء يعقوب لو رأيتم يوسف ومازله من اخوته لاحزنك ذلك وأبكاك يا أبناء ما أسرع ما نسوا عهدك وضيعوا وصيتك وجعل يبكي بكاء شديدا فأخذ روبيل وجلده الارض ثم جثم على صدره وأرا دقتله فقال له يوسف مهلا يا أخى لا تقتلنى فقال له يا ابن راحيل أنت صاحب الاحلام قل لرؤياك تخلصك من ايدينا لوى عنقه فاستفاته يوسف بهوذا وقال له اتق الله فى وحل بينى وبين من يريد قتل فادركته رحمة الاخوة ورق له فقال يهوذا يا اخوتى ما على هذا ما هدمتمونى الأادلکم على ما هو أهون لكم وأرفق به فقالوا وما هو قال تلقونه فى هذا الجب اما أن يموت أو يلتقطه بعض السيارة فانطلقوا به الى بئر هناك على غير الطريق واسع الاسفل ضيق الرأس فجعلوا يدلون فى البئر فتعلق بشفيرها فربطوا يديه ونزعوا قميصه فقال يا أخوتاه ردوا على قميصى لاستتر به فى الجب فقالوا ادع الشمس واقبر والكواكب تخلصك وتؤنسك فقال انى لم أرشأ قالقوه فبرأهم قال لهم يا اخوتاه أئد عوفى فيها فريدا وحيدا وقيل جعلوه فى دلوهم أرسلوه فيها فلما بلغ نصفها ألقوه ارادة أن يموت وكان فى البئر ماء فسقط فيه ثم أوى الى صخرة كانت فى البئر فقام عليها وقيل نزل عليه ملك فحل يديه وأخرج له صخرة من البئر فاجلسه عليها وقيل انهم لما ألقوه فى الجب جعل يبكي فنادوه فظن انها رحمة أدركته فاجابهم فأرادوا أن يرخصوه بصخرة ليقنأوه فنعهم يهوذا من ذلك . وقيل ان يعقوب لما بعث مع اخوته أخرج له قميص ابراهيم الذى كساه الله اياه من الجنة حين ألقى فى النار فجعله يعقوب فى قصبة فضة وجعلها فى عنق يوسف فالبسه الملك اياه حين ألقى فى الجب فاضامه الجب . وقال الحسن لما ألقى يوسف فى الجب عذب ماؤه فكان يكفيه من الطعام والشراب ودخل عليه جبريل فأنس به فلما أسمى نهض جبريل ليذهب فقال له انك اذا خرجت استوحشت فقال له اذا رهبت شيأ فقل يا صرخ المستصرخين وياضوت المستغيثين ويا مفرج كرب المكروبين قد ترى مكانى وتعلم حالى ولا يخفى عليك شئ من أمرى فلما قالها يوسف حفته الملائكة واستأنس فى الجب وقال محمد بن مسلم الطائفى لما ألقى يوسف فى الجب قال يا شاهدا غير غائب ويا قريبا غير بعيد ويا غالبا غير مغلوب اجعل لى فرجا بما أنافيه غابات فيه واختلفوا فى قدر عمر يوسف يوم ألقى فى الجب فقال الضحاك ست سنين وقال الحسن اثنا عشرة سنة وقال ابن السائب سبع عشرة وقيل ثمان عشرة سنة وقيل مكث فى الجب ثلاثة ايام وكان اخوته يرعون حوله وكان يهوذا يأتيه بالطعام فذلك قوله تعالى (وأوحينا اليه لتنبئهم بأمرهم هذا) يعنى لنخبرن اخوتك قال أكثر المفسرين ان الله أوحى اليه وحيا حقيقة فبعث اليه جبريل يؤنسه ويبشره بالخروج ويخبره انه سيثبتهم بما فعلوا ويمجازيهم عليه هذا قول طائفة عظيمة من المحققين ثم القائلون بهذا القول اختلفوا هل كان بالغافى ذلك الوقت او كان صبيا صغيرا فقال بعضهم انه كان بالغيا وكان عمره خمس عشرة سنة وقال آخرون بل كان صبغيا الا أن الله عز وجل أكل عقله ورشده وجعله صبيا لم يبلغ الحلم والوحى والنبوة كما قال فى حق عيسى عليه الصلاة والسلام . فان قلت كيف جعله نبيا فى ذلك الوقت ولم يكن أحد يبلغه رسالته ربه لان فائدة النبوة والرسالة تبليغها الى من

القلب بالموافقة فى طلب الكمالات الروحية منها وظهور ذلك الاتمن القوة الغضبية مع كونه بخلاف ذلك فى الحقيقة هو الدم الكذب على قميصه وايضا عين يعقوب فى فراقه عبارة عن كلال البصيرة وفقدان نور العقل عند كون يوسف القلب فى غيابة جب الطيبة وبعض السيارة الذى اخرج من البئر هو القوة الفكرية وشراؤه من عزيز مصر (ثمن بحس دراهم معدودة) وكانوا فيه من الزاهدين وقال الذى اشتراه من مصر لاسرائيل تسليمهم الى عزيز الروح الذى هو من مصر مدينة القدس بما يحصل للقوة الفكرية من المعاني والمعارف الفائضة عليها من الروح عند استنارتها بنوره وقربها منه فان القوة الفكرية لما كانت قوة جثمانية والقلب ليس بجسمانى لم تصل الى مقامه الا عند كونه مشغى بفشاوات النفس فى مقام الصدر اى الوجه الذى يلى النفس منه واما اذا تجرد فى مقام الفؤاد او وصل الى مقام الروح الذى سموه السر فتركه عند عزيز

الروح وتسلمه اليه وتفارقه
على الدرجات التي تحصل
لها بقربه من المعاني
المذكورة وامرأة العزيز
المسماة زليخاء التي اوصى
اليها بقوله (اكرمي سواء
عسى ان ينفعنا او نتخذة ولدا
وكذلك مكنا ليوسف
في الارض) هي النفس
اللوامة التي استارت بنور
الروح ووصل اثره اليها
ولم تتمكن في ذلك ولم تبلغ
الى درجة النفس المطمئنة
وتمكن الله اياه في الارض
اقداره بعد التزكية والتنوير
بنور الروح على مقاومة
النفس والقوى وتسلطه
على ارض البدن باستعمال
آلاته في تحصيل الكمالات
وسياستها بالرياضات حتى
يخرج ما في استعداده
من الكمال الى الفعل كما
قال (ولنعلمه من تأويل
الاحاديث) اي ولنعلمه
فعلنا ما فعلناه من الانجاء
والتمكين (والله غالب على
امره ولكن اكثر الناس
لا يعلمون) بالتأيد
والتوفيق والصريح بيان
فاية كمال اشده من مقامه
الذي يقتضيه استعداده
فيؤتيه العلم والحكمة كما قال
(ولما بلغ اشده آتياه حكما

ارسل اليه قلت لا يمنع ان الله يشرفه بالوحى ويكرمه بالنبوة والرسالة في ذلك الوقت وقائمة
ذلك تطيب قلبه وازالة الهم والوحشة عنده ثم بعد ذلك يأمره بتبليغ الرسالة في وقتها وقبل
ان المراد من قوله واوحينا اليه وحى الهام كما في قوله تعالى واوحى ربك الى النحل واوحينا
الى ام موسى والقول الاول اولى وقوله تعالى (وهم لا يشعرون) بمعنى باحثنا اليك وانت
في البئر بانك ستخبرهم بصنيعهم هذا والفسادة في اخفاء ذلك الوحى عنهم انهم اذا عرفوه فرجا
ازداد حسدهم له وقيل ان الله تعالى اوحى الى يوسف تخبرن اخوتك بصنيعهم هذا بعد هذا
اليوم وهم لا يشعرون بانك انت يوسف والمقصود من ذلك تقوية قلب يوسف عليه الصلاة
والسلام وانه سيخلص مما هو فيه من المحنة ويصير مستوليا عليهم ويصيرون تحت امره وقهره
قوله تعالى (وجاؤا اباهم عشاء بيكون) قال المفسرون لما طرحوا يوسف في الجب رجعوا
الى ابيهم وقت العشاء ليكونوا في الظلمة اجترأ على الاعتذار بالكذب فلما قربوا من منزل يعقوب
جعلوا يكون ويصرخون فسمع اصواتهم ففرغ من ذلك وخرج اليهم فلما رآهم قال بالله سألتمكم
يا بني هل اصابكم شيء في غمكم قالوا لا قال فما اصابكم وابن يوسف (قالوا يا ابانا انا ذهبنا
نستقي) قال ابن عباس يعني ننضل وقال الزجاج يسابق بعضنا بعضا في الرمي والاصل في
السبق الرمي بالسهم وهو التناضل ايضا وسمى المترايمان بذلك يقال تسابعا واستبقا اذا فعلا
ذلك ليقين ايهما ابدسهما وقال السدي يعني نشدد ونعدو والمعنى نستبق على الاقدام ليقين
ايا اسرع عدوا واخف حركة وقال مقاتل تصيد والمعنى نستبق الى الصيد (وتركنا يوسف
عند مناخنا) يعني عند ثيابنا (فأكله الذئب) يعني في حال استباقنا وخفلتنا عنه (وما انت
بمؤمن لنا) يعني وما انت بمصدق لنا (ولو كنا صادقين) يعني في قولنا والمعنى اتاوان كنا
صادقين لكنك لاتصدق لنا قولا لشدة محبتك ليوسف فانك تهمننا في قولنا هذا وقيل معناه
اتاوان كنا صادقين فانك لم تصدقنا لانه لم يظهر عندك اماره تدل على صدقنا (وجاؤا على
قيصه) يعني قيص يوسف (بدم كذب) اي مكذوب فيه قال ابن عباس انهم ذبحوا ضفلة
وجعلوا دمه على قيص يوسف ثم جاؤا اباهم وفي القصة انهم لطخوا القيص بالدم ولم
يشقوه فقال يعقوب لهم كيف اكله الذئب ولم يشق قيصه فانهم بذلك وقيل انهم اتوه
بذئب وقالوا هذا اكله فقال يعقوب ايها الذئب انت اكلت ولدي وثمرة فؤادي فأنطقه الله
عز وجل وقال والله ما اكلته ولا رأيت ولدك قط ولا يمل لنا ان نأكل لحوم الانبياء فقال
يعقوب فكيف وضعت بأرض كمان فقال جئت لصلة الرحم وهي قرابة لي فخذوني واتوا بي
اليك فاطلقه يعقوب ولما ذكر اخوة يوسف ليعقوب هذا الكلام واحضروا على صدقهم
بالقيص الملتص بالدم (قال) يعقوب (بل سولت لكم انفسكم امرا) يعني بل زيفت لكم
انفسكم امرا واصل التسويل تقدير معنى في النفس مع الطمع في اتمامه وقال صاحب الكشف
سولت سهلت من السؤل وهو الاسترخاء اي سهلت لكم انفسكم امرا عظيما ركبتموه من يوسف
وهو تمويه في انفسكم واعينكم فلي هذا يكون معنى قوله بل رد اقولهم فأكله الذئب كانه قال
ليس الامر كما تقولون اكله الذئب بل سولت لكم انفسكم امرا آخر غير ما تصفون (فصبر
جميل) اي فشأني صبر جميل وقيل معناه فصبري صبر جميل والصبر الجليل الذي لا شكوى

فيه ولا جزع وقيل من الصبر ان لا تحدث بمصيرك ولا تزكك نفسك (والله المستعان على ما تصفون) يعني من القول العذب وقبل معناه والله المستعان على حل ما تصفون قوله من وجل (وجاءت سبارة) وهم القوم المسافرون سارا سبارة لمسيرهم في الارض وكانوا رقة من مدين يريدون مصر فاختطوا الطريق فترلوا قريبا من الجب الذي كان فيه يوسف وكان في قفرة بعيدة من العمارة ترده الرماة والمارة وكان مأوئها فلما التى يوسف فيه عذب فلما نزلوا ارسلوا رجلا من اهل مدين يقال له مالك بن ذعر الحزامي ليطلب لهم الماء فذلك قوله من وجل (فأرسلوا واردهم فأدلى دلوه) قال والوارد الذي هو يتقدم الرقة الى الماء فيهيئ الارشبة والدلاء يقال ادليت الدلو اذا ارسلتها في البئر ودلوتها اذا اخرجتها قال فتعلق يوسف عليه الصلاة والسلام بالجبال فكان يوسف عليه السلام احسن ما يكون من الغلمان وذكر البغوى بسند متصل ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اعطى يوسف شطر الحسن ويقال انه ورث ذلك الجمال من جدته سارة وكانت قد اعطيت سدس الحسن قال محمد بن اسحق ذهب يوسف وامه بثلاثي الحسن وحكى الثعلبي عن كعب الاحبار وقال كان يوسف حسن الوجه جعد الشعر ضخم العينين مستوى الخلق ابيض اللون غليظ الساعدين والمضدين والساقين خفيض البطن صغير السرة وكان اذا تبسم رابت النور من ضواحه واذا تكلم رابت شمع النور من ثنياه ولا يستطيع احد وصفه وكان حسنه كضوء النهار عند الهليل وكان يشبه آدم عليه الصلاة والسلام يوم خلقه الله وصورته قبل ان يصيب الخطيئة قالوا فلما خرج يوسف وراه مالك بن ذعر كما حسن ما يكون من الغلمان (قال) يعني الوارد وهو مالك بن ذعر (بابشرى) يعني يقول الوارد لاصحابه ابشروا (هذا غلام) وقرئ بابشرى بغير اضافة ومعناه ان الوارد نادى رجلا من اصحابه اسمه بشرى كما تقول يا زيد ويقال ان جدران البئر بكت على يوسف حين خرج منها (وأسرؤه بضاعة) قال مجاهد اسره مالك بن ذعر واصحابه من التجار الذين كانوا معهم وقالوا انه بضاعة استبضعناه بعض اهل المال الى مصر وانما قالوا ذلك خيفة ان يطلبوا منهم الشركة فيه وقيل ان اخوة يوسف اسروا شان يوسف بمعنى انهم اخفوا اسر يوسف وكونه اخلاهم بل قالوا هو عبد لنا ابق وصدقهم يوسف على ذلك لانهم وعدوه بالقل سرامن مالك بن ذعر واصحابه والقول الاول اصح لان مالك بن ذعر هو الذي اسره بضاعة واصحابه (والله عليم بما يعملون) يعني من ارادة هلاك يوسف فبطل ذلك سبب انجائه وتحققا رؤياه ان يصير ملك مصر بعد ان كان عبدا قال اصحاب الاخبار ان يهوذا كان يأتى يوسف بالطعام فأتاه فلم يجد في الجب فأخبر اخوته بذلك فطلبوه فاذا هم بمالك بن ذعر واصحابه نزولا قريبا من البئر فاتوهم فاذا يوسف عندهم فقالوا لهم هذا عبدنا ابق ما يقال انهم هددوا يوسف حتى يكتم حاله ولا يعرفها وقال لهم مثل قولهم ثم انهم باعوه منهم فذلك قوله تعالى (وشرؤه) اى باعوه وقد يطلق لفظ الشراء على البيع بخال شريت الشيء بمعنى بعته وانما وجب حل هذا الشراء على البيع لان الضمير في وشرؤه وفي وكانوا فيه من الزاهدين يرجع الى شيء واحد وذلك ان اخوته زهدوا فيه فباعوه وقبل ان الضمير في وشرؤه يعود على مالك بن ذعر واصحابه فعلى هذا القول يكون لفظ الشراء على باب (ثمن بخس)

وعلماء) والاشد هو نهاية الوصول الى الفطرة الاولى بالتجرد عن غواشي الحلقة الذى نسيه مقام الفتوة . ولكن أكثر الناس لا يعلمون ان الامر بيد الله فى ذلك فيضيفون الى السعى والاجتهاد والتربية ولا يعلمون ان السعى والاجتهاد والتربية والرياسة ايضا من عند الله جعلها الله اسبابا ووسائط لما قدره ولذلك لم يعزلها وقال بمد قوله آيناه حكما وعلماء (وكذلك يحزى الحسين وروادته التى هو فى بيتها عن نفسه وغلقت الابواب وقالت هيت لك قال معاذ الله انه ربى احسن مشاى اه انه لا يفلح الظالمون ولقد همت به وهممها لولا ان رأى برهان ربه كذلك لصرف عنه السوء والفحشاء اه من عبادنا المخلصين واستبقا الباب وقدت قميصه من دبر) فى الطاب والارادة والاجتهاد والرياسة ومراودة زليخاء اياه عن نفسه وتخليقها الابواب عليه اشارة الى ظهور النفس اللوامة بصفاتها فان التلويين فى مقام القلب يكون بظهور النفس كما ان التلويين فى مقام

الروح يكون بوجود القلب وجذبها للقلب الى نفسها بالتدويل والاستيلاء عليه وتزيين صفاتها ولذاتها وسدها طرق مخرجه الى الروح بحجبها مسالك العكر ومنافذ النور بصفاتها الحاجبة وهمها ميل القلب اليها لعدم التمكن والاستقامة ورؤيته لبرهان ربه ادراك ذلك التلويح بنور البصيرة ونظر العقل كاقيل في القصة تراءى له ابوه فنهض وصوت به وقيل ضرب بكفه في محرمه فخرجت شهوته من امامه وذهبت كل ذلك اشارة الى منع العقل اياه عن مخالطة النفس بالبرهان ونور البصيرة والهداية وتأثيره فيه بالقدرة والايدي النورية الموجب لذهاب شهواتها وظلماتها النافذة فيها الى اطرافها المزيل عنها بالهيئة النورية الهيئة الظلمانية وقد قيضه من در اشارة الى حرقتها لباس الصفة النورية التي له من قبل الاخلاق الحسنة والاعمال الصالحة بتأثيرها في القلب صفتها قاطبة صفة يكسبها القلب بالجهة التي تلي النفس المسماة بالصدر وهو الدبر لامحالة وقوله (والنيا

قال الحسن والضحاك ومقاتل والسدي بنحس اي حرام لان تمن الحرام ويسمى الحرام بنحس لانه مبغض البركة يعني منقوصها وقال ابن مسعود وابن عباس بنحس اي زيوف ناقصة العيار وقال قتادة بنحس اي ظلم والظلم تقصان الحق يقال ظلمه اذا قصده حقه وقال عكرمة والشمعي بنحس اي قليل وعلى الاقوال كلها فالبنحس في اللغة هو نقص الشيء على سبيل الظلم والبنحس والباخس الشيء الطفيف (دراهم معدودة) فيه اشارة الى قلة تلك الدراهم لانهم في ذلك الزمان ما كانوا يزنون اقل من اربعين درهما انما كانوا ياخذون مادونها عددا فاذا بلغت اربعين درهما وهي اوقية وزنوها واختلفوا في عدد تلك الدراهم فقال ابن مسعود وابن عباس وقتادة كانت عشرين درهما فاقسموها درهمن ففعل هذا القول لم يأخذ اخوه من امه وابيه شيئا منها وقال مجاهد كانت اثنتين وعشرين درهما ففعل هذا اخوه منها درهمن لانهم كانوا احد عشر اخا وقال عكرمة كانت اربعين درهما (وكانوا فيه من الزاهدين) يعني وكان اخوة يوسف في يوسف من الزاهدين واصل الزهدة الرغبة يقال زهد فلان في كذا اذا لم يكن له فيه رغبة والضمير في قوله وكانوا فيه من الزاهدين ان قلنا انه يرجع الى اخوة يوسف كان وجد زهدهم فيه انهم حسدوه وارادوا ابعاده عنهم ولم يكن قصدهم تحصيل الثمن وان قلنا ان قوله وشروه وكالوا فيه من الزاهدين يرجع الى معنى واحد وهو ان الذين شروه كالوا فيه من الزاهدين كان وجه زهدهم فيه اظهار قلة الرغبة فيه ليشتروه بغير بنحس قليل ويحتمل أن يقال ان اخوته لما قالوا انه عبدنا وقد أبقي أظهر المشتري قلة الرغبة فيه لهذا السبب قال اصحاب الاخبار ثم ان مالك بن زهر واصحابه لما اشتروا يوسف الطلقوا به الى مصر ونعمهم اخوته يقولون استوتقوا منه لا يابقي منكم فذهبوا به حتى قدموا مصر فعرضه مالك على البيع فاشتراه قطيفر قاله ابن عباس وكان قطيفر صاحب امر الملك وكان على خزائن مصر وكان يسمى العزيز وكان الملك بمصر ونوا حبا اسمه الريان بن الوليد بن نزوان وكان من العماليق وقبل ان هذا الملك لم يمت حتى آمن يوسف واتبعه على دينه ثم مات وبوسف عليه الصلاة والسلام حي قال ابن عباس لما دخلوا مصر لقي قطيفر مالك بن زهر فاشترى يوسف منه بعشرين ديناراً وزوج نعل وثوبين ابيضين وقال وهب بن منبه قدمت السيارة بيوسف مصر ودخلوا به السوق يعرضونه للبيع فترافع الناس في ثمنه حتى بلغ ثمنه وزنه ذهباً ووزنه فضة ووزنه مسكاً وحريراً وكان وزنه اربع مائة رطل وكان عمره يومئذ ثلاث عشرة سنة او سبع عشرة سنة فابتاعه قطيفر بهذا الثمن فذلك قوله تعالى (وقال الذي اشتراه من مصر) يعني قطيفر من اهل مصر (لامراته) وكان اسمها راحيل وقيل زليخا (اكرهى متوا) يعني اكرهى منزله ومقامه عندك والحقى موضع الاقامة وقيل اكرهى في المطعم والملبس والمقام (عسى ان ينفعنا) يعني ان اردنا بيه بعناء يرجع اويكفينا بعض امورنا ومصالحنا اذا قوى وبلغ (او نخذه ولدا) يعني نبتناه وكان حضورا ليس له ولد قال ابن مسعود افرس الناس ثلاثة العزيز في يوسف حيث قال لامراته اكرهى متوا عسى ان ينفعنا او نخذه ولد او ابنة شبيب في مومي حيث قالت لا يها استأجره ان خير من استأجرت القوى الامين وابوبكر في عمر حيث استخلفه بعده (وكذلك مكنتنا

من غير دخول فيه فعنى قوله ولقد همت به اى ارادته وقصده فكان همها به عزمها على
 المعصية والزنا وقال الزمخشري هم بالامر اذا قصده وعزم عليه قال الشاعر وهو عمر وبن
 صائب البرجي همت ولم افعل وكدت وليقنى تركت على عثمان يني حلاله
 وقوله ولقد همت به معناه ولقد همت بمخالطته وهم بها اى وهم بمخالطتها لولا ان رأى
 برهان ربه جوابه محذوف تقديره لولا ان رأى برهان ربه لخالطها قال البغوي واما هم
 بها فروى عن ابن عباس انه قال حل الهيمان وجلس منها مجلس الحائى وقال مجاهد حل
 سراويله وجعل يعالج ثيابه وهذا قول اكثر المفسرين منهم سعيد بن جبير والحسن وقال
 الضحاك جرى الشيطان بينهما فضرب بيده الى جيد يوسف وبه الاخرى الى جيد المرأة
 حتى جمع بينهما قال ابو عبيدة القاسم بن سلام وقد انكر قوم هذا القول قال البغوي والقول
 ما قاله قدماء هذه الامة وهم كانوا اصل بالله ان يقولوا في الانبياء من غير علم قال السدي وابن
 اسحق لما ارادت امرأة العزيز مرادة يوسف عن نفسه جعلت تذكره محاسن نفسه وتشوقه
 الى نفسها فقالت يا يوسف ما احسن شريك قال هو اول ما يخطر من جسدك قالت ما احسن
 عينك قال هي اول ما يسيل على خدي في قبري قالت ما احسن وجهك قال هو للتراب
 يأكله وقيل انما قالت له ان فراش الحرير مبسوط ثم فاقض حاجتي قال اذا يذهب نصيبي
 من الجنة فلم تزل تطعمه وتدعوه الى اللذة وهو شاب يحد من شبق الشباب ما يحبه الرجل
 وهي امرأة حسنة جملة حتى لان لها لما يرى من كلفها به فهم بها ثم ان الله تدارك عبده
 يوسف بالبرهان الذى ذكره وسيأتى الكلام على تفسير البرهان الذى رآه يوسف عليه
 الصلاة والسلام فهذا ما قاله المفسرون في هذه الآية اما المقام الثانى في تنزيه يوسف
 عليه الصلاة والسلام من هذه الرذيلة وبيان عصمته من هذه الخطيئة التى يغيب اليها
 قال بعض المحققين الهم همان فهم ثابت وهو ما كان معه عزم وقصد وعقيدة رضا مثل
 هم امرأة العزيز فالعبد مأخوذه وهم مارض وهو الخطرة فى القلب وحديث النفس من غير
 اختيار ولا عزم مثل هم يوسف فالعبد غير مأخوذه مالم يتكلم او يعمل به وبدل على صحة هذا
 ما روى عن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تبارك
 وتعالى اذا هم عبدي بسئة فلا تكتبوها عليه فان عملها فاكتبوها عليه سئة واحدة واذا هم
 بحسنة فلم يعملها فاكتبوها له حسنة فان عملها فاكتبوها له عشرة لفظ مسلم والبخارى بماء
 (ق) عن ابن عباس رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيما يرويه عن ربه
 عز وجل قال ان الله كتب الحسنات والسيئات ثم بين ذلك فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله
 عنده حسنة كاملة فان هم بها وعملها كتبها الله له عشر حسنات الى سبعمائة ضعف الى اضعاف
 كثيرة ومن هم بسئة ولم يعملها كتبها الله له عند حسنة وان هو هم بها فعلمها كتبها الله عليه سئة
 واحدة زاد في رواية او محاسنها ولن يهلك على الله الا هالك قال القاضي عياض في كتابه الشفاء
 لعلى مذهب كثير من الفقهاء والمحدثين ان هم النفس لا يؤاخذ به وليس بسئة وذكر الحديث
 المتقدم فلامعصية في هم يوسف اذا واما على مذهب المحققين من الفقهاء والمتكلمين فان الهم اذا
 طوئت عليه النفس كان سئة واما مالم توطن عليه النفس من همومها وخوافها فهو الجفوة

لوقع في الاعتقاد والعزيمة
 لافى مجرد العمل وقيل كان
 ابن خالها اى الطيمعة
 الجسمانية التى تدل على الميل
 السفلى فى النفس الجاذب
 للقلب من جهة الصدر
 المباشر للعمليات الى ارض
 البدن وموافقاته والطلاع
 الروح بنور الهداية على
 ان الحلال وقع فى العمل
 لافى المقد والعزيمة وذلك
 لا يكون الا من قبل الداعية
 النفسانية وهو معنى قوله
 (فلما رأى قيصه قد من دبر
 قال انه من كيدك ان كيدك
 عظيم) وقوله (يوسف
 اعرض عن هذا واستغفرى
 لذنبك امك كنت
 من الخاطئين وقال نسوة
 فى المدينة امرأت العزيز
 تراود فتاها عن نفسه قد
 شغفها حبا) اشارة الى
 اشراق نور الروح على
 القلب والمجذبه الى جابه
 لتازل التورى والخطر
 الروحى الذى يصرفه عن
 جهة النفس ويأمره
 بالاعراض عن عملها
 ويذكره لتلا محذات الميل
 مرة أخرى وتأثير ذلك
 الوارد والخطر فى النفس
 بالتنوير والتصفيه فان
 تنويرها بنور الروح

المنعكس اليها من القلب
استغفارها عن الهيئة المظلمة
التي غلبت بها على القلب
ولما بلغ القلب هذا المنزل
من الاتصال بالروح والا
ستشراق من نوره وتنور
النفس بشعاع نور القلب
وتصفت عن كدوراتها
عشقتها للاستنارة بنوره
والتشكل هيئته والتقرب
اليه وارادة الوصول الى
مقامه لاجلذه الى نفسه
وقضاء وطرها منه
باستخدامها اياه في تحصيل
الذات الطبيعية واستزائها
اياها عن مقامه ومرتبته الى
مرتبته ليتشكل هيئتها
ويشاركها في افعالها واذاتها
كما كانت عند كونها اماره
فتأثر قواها حينئذ حتى
القوى الطبيعية بتأثيرها
وذلك معنى قول نسوة
المدينة (وقال نسوة في المدينة
امرأة العزيز تراود فتاها
عن نفسه قد شغفها حبا
اما تراها في ضلال مسين فلما
سمعت بمكرهن ارسلت
اليهن واعتدت لهن متكأ
واآتت كل واحدة منهن
سكينوا قالت اخرج عليهن)
وكما استولى القلب عليها
هيئته النورية وحسنه الذاتي
الطعري والصفاتي الكسبي

عنه هذا هو الحق فيكون ان شاء الله هم يوسف من هذا ويكون قوله وما برى تقسى الآية أى
ما أبرئنا من هذا اللهم أو يكون ذلك على طريق التواضع والاعتراف بمخالفة النفس لما رضى قبل
وبرى فكيف وقد حكي أبو حاتم عن أبي حبيدة ان يوسف عليه الصلاة والسلام لم يهم وان الكلام
فيه تقديم وتأخير أى، ولقد هممت به ولولا أن رأى برهان ربه لهم بها وقال تعالى حاكيا
عن المرأة ولقد راودته عن نفسه فاستعصم وقال تعالى كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء
وقال تعالى وغلقت الابواب وقالت هيت لك قال معاذ الله الآية وقيل في قوله وهم بها أى
بزجرها ووعظها وقيل هم بها أى همها امتناعه وقيل هم بها أى نظر اليها وقيل هم بضر بها
ودفعها وقيل هذا كله كان قبل نبوته وقد ذكر بعضهم مازال النساء يملن الى يوسف مبل شهوة
زليخا حتى نبأ الله فالتى عليه هيئة النبوة فشملت هيئته كل من رآه من حسنه هذا آخر كلام
القاضى عياض رحمة الله وأما الامام فخر الدين فذكر في هذا المقام كلاما طويلا مبسوطا وأنا
أذكر بعضه ملخصا فأقول قال الامام فخر الدين الرازى ان يوسف عليه الصلاة والسلام كان
بريئا من العمل الباطل والهم المحروم وهذا قول المحققين من المفسرين والمتكلمين وبه تقول
وعنه نذب فان الدلائل قد دلت على عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولا يلتفت الى ما نقله
بعض المفسرين عن الائمة المتقدمين فان الانبياء عليهم الصلاة والسلام متى صدرت منهم زلة أو
هفوة استغفروها واتبعوها باظهار الندامة والتوبة والاستغفار كما ذكر عن آدم عليه السلام
في قوله ربنا ظننا انفسنا الآية وقال في حق داود عليه الصلاة والسلام فاستغفر ربه وخر
راكعا واتاب واما يوسف عليه الصلاة والسلام فلم يحك عنه شيأ من ذلك في هذه الواقعة
لانه لو صدر منه شيء لاتبعه بالتوبة والاستغفار ولو اتى بالتوبة لحكى الله ذلك عنه في كتابه
كما ذكر عن غيره من الانبياء وحيث لم يحك عنه شيأ علمنا براءته مما قبل فيه ولم يصدر عنه
شيأ كما نقله اصحاب الاخبار وبدل على ذلك ايضا ان كل من كان له تعلق بهذه الواقعة فقد
شهد ببراءة يوسف عليه السلام مما نسب اليه واعلم ان الذين لهم تعلق بهذه الواقعة يوسف
والمرأة وزوجها والنسوة اللاتي قطعن ايديهن والموارد الذي شهد على القميص شهدوا
ببرائه والله تعالى شهد ببراءته من الذنب ايضا اما بيان ان يوسف ادعى براءته مما نسب اليه
فقوله هي راودتني عن نفسي وقوله رب المحسن احب الى مما يدعوني اليه واما بيان ان
المرأة اعترفت على نفسها واعترفت ببراءة يوسف ونزاهته فقولها انا راودته عن نفسه
فاستعصم وقولها الآن حصص الحق انا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين واما بيان ان
زوج المرأة اعترف ايضا ببراءة يوسف فقوله انه من كيدكن ان كيدكن عظيم يوسف اعرض
عن هذا واستغفرى لذنبك انتك كنت من الخاطئين واما شهادة الموارد ببراءته فقوله وشهد
شاهد من اهلها الآية واما شهادة الله بذلك فقوله تعالى كذلك لنصرف عنه السوء
والفحشاء انه من عبادنا المخلصين ومن كان كذلك فليس للشيطان عليه سلطان بدليل قوله
لاغوينهم اجمعين الاهدالك منهم المخلصين وبطل بهذا قول من قال ان الشيطان جرى بينهما
حتى اخذ بجيده وجبد المرأة حتى جمع بينهما فانه قول منكرا لا يجوز لاحد ان يقول ذلك
واما ما روي عن ابن عباس انه جلس منها مجلسا فلما غاب ابن عباس ان يقول مثل

من الترقى الى مجاورة الروح
وبلوغه منزل السراستار
جميع القوى البدنية بنوره
لاستباعه للنفس واستباعها
ايام فشغلت عن افعالها
وتحيرت ووقفت عن
تصرفاتها في الغذاء وذهلت
عن سكاكين الاتهام التي كانت
تدبرها امراض التلذذ والتغذي
والنفك وجرحت قدرتها
التي تستعمل بها الآلات
في تصرفاتها وبقيت مبهوتة
في متكاها التي هي محالها
في اعضاء البدن التي هيأتها
لها النفس في قراها وهو
معى قوله (قلما رأيت
اكبره وقطعت ابدنه
وقلن حاش لله ما هذا بشرا
ان هذا الا ملك كريم)
وقولها اخرج عليهن
استحلاؤها الدور بالارادة
واقضاؤها طلوعه عليها
بحصول استمدادها لتورلها
ولما انحطت النفس في سلك
ارادة القلب وقلت منازلها
ايام في عزيمة السلوك ونمرنت
لمطاوعته حان وقت الرياضة
بالدخول في الخلوة لتجرد
القلب حينئذ عن علاقه
ومواله وتجريده عن ماله
بإتفاء التردد اذ يتردد
الزم بالجذبه الى جهة
النفس نارة والى جهة

هذا عن يوسف عليه الصلاة والسلام ولعل بعض اصحاب القصص واصحاب الاخبار
وضعوه على ابن عباس وكذلك ماروى عن مجاهد وغيره ايضا فانه لا يكاد يصح بسند
صحيح وبطل ذلك كله وثبت مايناه من براءة يوسف عليه الصلاة والسلام من هذه الذنبه
والله اعلم بمراده واسرار كتابه وما صدر من انبيائه عليهم الصلاة والسلام فان قلت فعلى
هذا التقدير لا يبقى لقوله عز وجل لولا ان رأى برهانه ربه فائدة قلت فيه اعظم الفوائد
ويانه من وجهين احدهما انه تعالى اعلم يوسف انه لوهم بدفعها لقتله فاعلمه بالبرهان ان
الامتناع من ضربها اولى ونا لنفسه عن الهلاك الوجه الثاني انه عليه الصلاة والسلام
لو اشتغل بدفعها عن نفسه لتعلقته فكاد في ذلك ان يمزق ثوبه من قدام وكان في علم الله
ان الشاهد يشهد بان ثوبه لو تمزق من قدام لكان يوسف هو الخائن واذا تمزق من خلف
كانت هي الخائنة فاعلمه الله بالبرهان هذا المعنى فلم يشتغل بدفعها عن نفسه بل ولى هاربا
فثبت بذلك الشاهد حجة له لاهليه واما تفسير البرهان على ما ذكره المفسرون في قوله
تعالى لولا ان رأى برهانه ربه قتال قتادة واكثر المفسرين ان يوسف رأى صورة يعقوب
عليه السلام وهو يقول له يا يوسف اتعمل عمل السفهاء وانت مكتوب من الانبياء وقال الحسن
وسعيد بن جبيرة ومجاهد وعكرمة والضحاك اخرج له سقف البيت فرأى يعقوب ماضيا على
اصبعه وقال سعيد بن جبيرة عن ابن عباس مثل له يعقوب فضرب يده في صدره فخرجت
شهوته من انامله وقال السدي نودى يا يوسف اتواقها انما مثلك مالم تواقها مثل الطير في
جوا السماء لا يطاق عليه وان مثلك ان واقتها كئله اذا وقع على الارض لا يستطيع ان يدفع
عن نفسه شيئا ومثلك مالم تواقها مثل الثور الصعب الذي لا يطاق ومثلك ان واقتها كئله
ادامت ودخل النمل في قرنه لا يستطيع ان يدفع عن نفسه وقيل انه رأى معصما بلا عضد عليه
مكتوب وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون قولى هاربا ثم رجع فساد المعصم
وعليه مكتوب ولا تقربوا الزنا انه كانه فاحشة وساء سبيلا قولى هاربا ثم رجع فساد المعصم
الكف وعليه مكتوب واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله الآية ثم ما قال الله تعالى لجبريل
عليه السلام ادرك عبدى يوسف قبل ان يصيب الخطيئة فانخط جبريل ماضيا على اصبعه
بقول يا يوسف اتعمل عمل السفهاء وانت مكتوب عند الله من الانبياء وقبل انه مسه بمناحه
فخرجت شهوته من انامله قال محمد بن كعب القرظى رفع يوسف رأسه الى سقف البيت فرأى
كتابا في حائط فيه ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة وساء سبيلا وفي رواية عن ابن عباس
انه رأى مثال ذلك الملك ومن على بن الحسن قال كان في البيت صنم فقامت المرأة اليه وسترته
بشوب فقال لها يوسف عليه السلام لم فعلت هذا فقالت استحييت منه ان يرانى على معصية
فقال لها يوسف استحيين من لا يسمع ولا يبصر ولا يخفى شيئا فاما الحق ان استحي من ربي
فهرب فذلك قوله لولا ان رأى برهانه ربه اما المحققون فقد فسروا البرهان بوجوه الاول
قال جعفر بن محمد الصادق البرهان هو النبوة التي جعلها الله تعالى في قلبه حالت بينه وبين
ما يخطئ الله عز وجل الثاني البرهان حجة الله عز وجل على العبد في تحريم الزنا والعلم بما على
الزاني من العقاب الثالث ان الله عز وجل طهر نفوس الانبياء عليهم الصلاة والسلام من

الروح اخرى لا يمكن
الرياضة ولا السلوك ولا
تصح الخلوة لفقدان الجمعية
التي هي من شرطها وهذه
الرياضة ليست رياضة النفس
بالتطويع فانها لا تحتاج
الى الخلوة بل الى ترك
ارتكاب المخالفات والاقدام
على كسرهما وقهرها
بالمقاومات من انواع الزهد
والعبادة انما هي رياضة
القلب بالنزعة عن صفاته
وعلومه وكالاته وكشوفه
في سلوك طريق الفناء
وطلب الشهود واللقاء
وذلك بعد العصمة من
استيلاء النفس عليه كما قالت
(فذلكم الذي تمتنى فيه
ولقد اودته عن نفسه
فاستعصم) طلب العصمة
من نفسه واستزادها (واثق
لم يفعل ما امره) من افاء
حظي لينعم من اللذات
البدنية وروح الهوى
والمدركات الحسية بالخلوة
والانقطاع عنها (ليسجن
واكونا من الصاغرين)
لفقدان كرامته وعزته عندنا
واحتذا اعنه واعتزاه عن
رياسة الاعوان والخدم
في البدن ولما حيت اليه
الخلوة كما حيت الى

الاخلاقي الذميمة والافعال الرذيلة وجلبهم على الاخلاق الشريفة الطاهرة القدسة تلك
الاخلاقي الطاهرة الشريفة فنجبرهم عن فعل ما لا يليق فعله (كذلك) يعني كما ارشاه
البرهان كذلك (لنصرف عنه السوء) يعني الائم (والفحشاء) يعني الزنا وقيل السوء
مقدمات الفحشاء وقيل السوء الثناء القبيح فنصرف الله عنه ذلك كله وجعله من عبادته المخلصين
وهو قوله (انه) يعني يوسف (من عبادنا المخلصين) قرئ بفتح اللام ومعناه انه
من عبادنا الذين اصطفيناهم بالنبوة واختارناهم على غيرهم وقرئ بكسر اللام ومعناه انه
من عبادنا الذين اخلصوا الطاعة لله عز وجل قوله تعالى (واستبق الباب) وذلك ان
يوسف عليه الصلاة والسلام لما رأى البرهان قام هاربا مبادرا الى الباب وتبعته المرأة
لتمسك عليه الباب حتى لا يخرج والسابقة طلب السبق فسبق يوسف وادركته المرأة
فتمسكت بقميصه من خلفه وجذبه اليها حتى لا يخرج فذلك قوله عز وجل (وقدت قيصه
من دبر) يعني شقته من خلف غفلها يوسف فخرج وخرجت خلفه (والفا سيدها لدى الباب)
يعني فلما خرجا وجدا زوج المرأة قطفير وهو العزيز عند الباب جالسا مع ابن عم المرأة فلما
رأته المرأة هابت وخافت التهمة فسبقت يوسف بالقول (قالت) يعني لزوجها (ماجزاء
من اراد بأهلك سوء) يعني الفاحشة ثم خافت عليه ان يقتل وذلك لشدة حبه له فقالت
(الا ان يسجن) اي يجلس في السجن ويمنع التصرف (او عذاب اليم) يعني الضرب
بالبساط وانما بدأت بذكر السجن دون العذاب لان الحب لا يشتي ايلام المحبوب وانما
ارادت ان يسجن عندها يوما او يومين ولم ترد السجن الطويل وهذه لطيفة فافهمها فلما
سمع يوسف مقاتلتها اراد ان يبرهن عن نفسه (قال) يعني يوسف (هي راودتني عن نفسي)
يعني طلبت مني الفحشاء فابت وفرت وذلك ان يوسف عليه الصلاة والسلام ما كان
يريد ان يذكر هذا القول ولا يترك سترها ولكن لما قالت هي ما قالت ولطخت عرضه
احتاج الى ازالة هذه التهمة عن نفسه فقال هي راودتني عن نفسي (وشهد شاهد من
اهلها) يعني وحكم حاكم من اهل المرأة واختلفوا في ذلك الشاهد فقال سعيد بن جبير
والضحاك كان صبيبا في المهد فانطقه الله عز وجل وهو رواية عن ابن عباس رضي الله
عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تكلم اربعة وهم صفار ابن ماشطة ابنة فرعون
وشاهد يوسف وصاحب جريج وعيسى بن مريم ذكره البغوي بعير سند والذي جاء
في الصحاحين ثلاثة عيسى بن مريم وصاحب جريج وابن المرأة وقصتهم مخرجة في الصحيح
قيل كان هذا الصبي شاهد يوسف ابن خال المرأة وقال الحسن وعكرمة وقادة ومجاهد
لم يكن صبيبا ولكنه كان رجلا حكيما اذا رأى وقال السدي هو ابن عم المرأة فحكم فقال
(ان كان قيصه قدمن قبل) اي من قدام (فصدقت وهو من الكاذبين وان كان قيصه
قدمن دبر) اي من خلف (فكذبت وهو من الصادقين) وانما كان هذا الشاهد من
اهل المرأة ليكون اقوى في نفي التهمة عن يوسف عليه الصلاة والسلام مع ما وجد من
كثرة اللامات الدالة على صدق يوسف عليه الصلاة والسلام ونفي التهمة عنه من وجوه
التي كان في الظاهر مملوكا عند المرأة والمملوك لا يسط يديه الى سيده ومنها انهم شاهدوا

رسول الله صلى الله عليه وسلم عند التحدث في حراء (قال رب السجن احب الي مما يدعوتني اليه) وانما قال مما يدعوتني اليه ودعاه ان يصرف عنه كيدهن بقوله (والانصرف عني كيدهن اصعب اليهن واكن من الجاهلين) لان في طباعها الميل الى الجهة السفلية وجذب القلب اليها وداعية استزاله اليها بحيث لا يزول ابدا وتنورها بنوره وطاعتها له امر عارض لا يدوم والقلب يمدحها في اعمالها دائما فانه ذو طبيعتين وذو وجهين ينزع باحداها الى الروح وباخرى الى النفس ويقبل بوجه الى هذه وبوجه الى هذه فلا شيء اقرب اليه من الصبوة اليها بجهالة لولم يعصمه الله بتغليب الجهة العليا وامداده بانوار الملاء الاعلى كما قال النبي عليه السلام اللهم ثبت قلبي على دينك قيل له او نقول ذلك وانت نبي يوحى اليك قال وما يؤمنني ان مثل القلب كمثل ريشة في فلاة قلبها الرياح كيف شادت وذلك الدماء هو صورة افتقار القلب الواجب عليه

يوسف بعدوا هاربا منها والطالب لا يهرب ومنها انهم راوا المرأة قد تزينت باكل الوجوه فكان الحاق التهمة بها اولى ومنها انهم عرفوا يوسف في المدة الطويلة فلم يروا عليه حالة تناسب اقدامه على مثل هذه الحالة فكان مجموع هذه العلامات دلالة على صدقه مع شهادة الشاهد له بصدقه ايضا (فلما راى قيصره قد من دبر) يعني فلما راى قطفير زوج المرأة قيصر يوسف عليه الصلاة والسلام قد من حلفه عرف خيانة امراته وبراءة يوسف (قال) يعني قال لها زوجها قطفير (انه) يعني هذا الصنيع (من كيدكن) يعني من حيلكن ومكركن (ان كيدكن عظيم) فان قلت كيف وصف كيد النساء بالعظم مع قوله تعالى وخلق الانسان ضعيفا وهلاك كان مكر الرجال اعظم من مكر النساء قلت اما كون الانسان خلقا ضعيفا فهو بالنسبة الى خلق ما هو اعظم منه كخلق الملائكة والسموات والارض والجبال ونحو ذلك واما عظم كيد النساء ومكرهن في هذا الباب فهو اعظم من كيد جميع البشر لان لهن من المكر والحيل والكيد في اتمام مرادهن ما لا يقدر عليه الرجال في هذا الباب وقيل ان قوله انه من كيدكن ان كيدكن عظيم من قول الشاهد وذلك انه لما ثبت عنده خيانة المرأة وبراءة يوسف عليه الصلاة والسلام قال هذه المقالة (يوسف) يعني يا يوسف (اعرض عن هذا) يعني اترك هذا الحديث فلا تذكره لاحد حتى لا يفسدوا ويشيع وينتشر بين الناس وقبل معناه يا يوسف لا تكثرت بهذا الامر ولا تهتم به فقد بان عذرك وبراءتك ثم التفت الى المرأة فقال لها (واستغفري لذنبك) يعني توبى الى الله مما رميت يوسف به من الخطيئة وهو برئ منها وقيل ان هذا من قوله الشاهد يقول للمرأة سلى زوجك ان يصنع عنك ولا يصاقبك بسبب ذنبك (انك كنت من الخاطئين) يعني من المذنبين حين خنت زوجك ورميت يوسف بالتهمة وهو برئ وانما قال من الخاطئين ولم يقل من الخطائين تغليباً لجنس الرجال على النساء وقيل انه لم يقصد به الخبر عن النساء بل قصد الخبر عن كل من يفعل هذا الفعل تقديره انك كنت من القوم الخاطئين فهو كقوله وكانت من القانتين * قوله عز وجل (وقال نسوة في المدينة امرات العزيز تراود فتاها عن نفسه) يعني وقال جماعة من النساء وكن خسا وقيل كن اربعا وذلك لما شاع خبر يوسف والمرأة في مدينة مصر وقيل هي مدينة عين الشمس وتحدثت النساء فيما بينهن بذلك وهن امرات حاجب الملك وامراته صاحب دوابه وامراته خبازه وامراته ساقيه وامراته صاحب سمجه وقيل نسوة من اشراف مصر امرات العزيز يعني زليخا تراود فتاها عن نفسه يعني تراود عبدها الكنعاني عن نفسه لانها تطلب منه الفاحشة وهو يجتمع منها والفتى الشاب الحديث السن (قد شققها حبا) يعني قد علقها حبا والشقاق جلدة محيط بالقلب يقال لها غلاف القلب والمعنى ان حبه دخل الجلدة حتى اصاب القلب وقيل ان حبه قد احاط بقلبيها كاحاطة الشفاف بالقلب قال الكلبى حبه قلبها حتى لا تعقل شيئا سواه (انالزها في ضلال مبين) يعني في خطاين ظاهر حيث تركت ما يجب على امثالها من العفاف والستر واحبت فتاها (فلما سمعت بمكرهن) يعني فلما سمعت زليخا بقولهن وما تحدثن به وانما سمى قولهن ذلك مكر لانهن

ابدا (فاستجاب له ربه
فصرف عنه كيدهم) اى
ايده بالتأييد القدسى قواه
بالالقاء السبوحى فصرف
وجهه عن جناب الرجس
الى جناب القدس ودفع
عنه بذلك كيدهم
(انه هو السميع) لما جاء
القلب فى مقام السر
(العليم) بما يجرى ان يفعل به
عند افتقاره اليه (ثم بداهم
من بعد ما رأوا الآيات
ليسبحنه حتى حين ودخل
معه السجى قتيان قال
احدهما) اى طهر لعزير
الروح ونسوة النفس
والقوى واعوان الروح
من العقل والفكر وغيرها
رأى متفق عليه من جميعها
وهو ليسبحنه اى ليركبه
فى الحلوة التى هى احب اليه
اما الروح فلقهره ايام بنور
الشهود ومنه عن تصرفاته
وصفاته واما النفس وسائر
القوى فلامتناعها عن
استجذائه اليها من بعد
ما رأوا آيات العظمة
وصدق العزيمة وعدم الميل
اليها وهجره عليها بنوره
واخلاصه فى الافتقار الى الله
والاملاخته وشأه فى الحلوة
واما الوهم فلاهزمه عن
نوره وفراره من طله عند
التصاب فى الدين والتمود

طلبين بذلك رؤية يوسف وكان وصف لهن حسنه وجاله فقصدن ان يرينه وقيل ان امرأة
العزير افشت اليهن سرها واستكنتمهن فافشين ذلك عليها فلذلك سماه مكرا (ارسلت اليهن)
يعنى انها لما سمعت بأنهن يظننها على محبتها ليوسف ارادت ان تقيم عذرها عندهن . قال وهب
انخذت مائدة يعنى صنعت لهن وليمة وضيافة ودعت اربعين امرأة من اشرف مدينتها فيهن
هؤلاء اللاتي غيرن (واعتدت لهن متكاء) يعنى ووضعت لهن نمارق ومسائد يتكس عليهما
وقال ابن عباس وابن جبير والحسن وقتادة ومجاهد متكاء يعنى طعاما وانما سمي الطعام
متكاً لان كل من دعوته ليظم عندك فقد اعددت له وسائد يجلس ويتكى عليها فسمى الطعام
متكاً على الاستعارة ويقال انكأنا عند فلان اى طعمنا عنده والمتكأ ما يتكأ عليه عند الطعام
والشراب والحديث ولذلك جاء النهى عنه فى الحديث وهو قوله صلى الله عليه وسلم لا آكل
متكئا وقبل المتكأ الاترج وقبل هو كل شئ يقطع بالسكين او يحز بقال ان المرأة زينب
البيت بالوان الفواكه والاطعمة ووضعت الوسائد ودعت النسوة اللاتي غيرن لها بحب
يوسف (وآتت كل واحدة منهن سكبنا) يعنى واعطت كل واحدة من النساء سكبنا
لتاكل بها وكان من عاداتهن ان يأكلن اللحم والفواكه بالسكين (وقالت اخرج عليهن) يعنى
وقالت زينبا ليوسف اخرج على النسوة وكان يخاف من غشاقها فخرج عليهن يوسف
وكانت قد زينته واختبأته فى مكان آخر (فلما راينه) يعنى النسوة (اكبرنه) يعنى
اعظمته ودهشن عند رؤيته وكان يوسف قد اعطى شطرالحسن وقال عكرمة كان
فضل يوسف على الناس فى الحسن كفضل القمر ليلة البدر على سائر النجوم
وروى ابو سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم رأيت ليلة اسرى الى السماء يوسف كالقمر ليلة البدر ذكره البغوى وغير
سند وقال اسحق بن ابي فروة كان يوسف اذا سار فى ازقة مصر تلاه وجهه على الجدران
ويقال انه ورت حسن آدم يوم خلقه الله من وجل قبل ان يخرج من الجنة وقال ابوالمعالبة
هالكن امره وبهت اليه وفى رواية عن ابن عباس قال اكبرنه اى حضن ونحوه من مجاهد
والضحاك قال حضن من الفرح وانكر اكثر اهل اللغة هذا القول قال الزجاج هذه اللفظة
ليست معروفة فى اللغة والهاء فى اكبرنه تمنع من هذا لانه لا يجوز ان يقل النساء قد حضنه لان
حضن لا يتعدى الى مفعول قال الازهرى ان صححت هذه اللفظة فى اللغة فلها مخرج وذلك ان
المرأة اذا حاضت اول ما تمحيض فقد خرجت من حد الصغار الى حد الكبار فيقال لها اكبرت
اى حاضت على هذا المعنى فان صححت الرواية عن ابن عباس سلمناه وجعلنا الهاء فى قوله اكبرنه
هاء الوقف لاهاء الكساية وقبل ان المرأة اذا خاضت او فرغت فرجا اسقطت ولدها وتمحيض
فان كان ثم حيض فرجا كان من فرجهن وما هالكن من امر يوسف حين راينه قال الامام فخر الدين
الرازى وعندى انه يحتمل وجها آخر وهو انهن انما اكبرنه لانهن راين عليه نور النبوة وسما
الرسالة وآثار الخضوع والاختبات وشاهدن فيه مهابة ملكية وهى عدم الالتفات الى المطعوم
والمنكوح وعدم الاعتداد بهن وكان ذلك الجمال العظيم مقرونا بتلك الهيبة والهيبة فتعجب
من تلك الحالة فلا جرم اكبرنوه واعظمته ووقع الرعب والمهابة فى قلوبهن قال وحل الآية على هذا

بالحق واما العقل فلتوره بنور الهداية واما الفكر فلحصول سلطانه في الحلوة والفتيان اللذان دخلاهما السجن احدهما قوة المحبة الروحية اللازمة له وهو شرابي الملك الذي يسقيه خمر العشق كما قيل في القصة انه كان شرابيه والثاني هوى النفس التي لا تفارقه ايضا بحال فان الهوى حياة النفس الفائضة اليها منه لاستبقائها وهو خباز الملك الذي يدبر الاقوات في المدينة كما قيل وما يلازمه في الحلوة دون غيرها ونامم الشرابي في قوله (اني اراني اعصر خمرا) اعتداء قوة المحبة الى عصر خمر العشق من كرم معرفة القلب في نوم الغفلة عن الشهود الحقيقي ونامم الخباز في قوله (وقال الآخرا) اني اراني احمل فوق رأسي خبزا تاكل الطير منه نبتنا بتأويله اماريك من الحسين) توجه الهوى بكليته الى تحصيل لذات طير القوى النفسانية وحفظها وشهواتها وشبهت بالطير في جذب ما يجذب به من الحظوظ لسرعة حركتها نحوه وقوله (قال لا يأتيكما طعام ترزقانه الا نباتكما

الوجه اولي (وقطن ايدمين) يعني وجطن يقطن ايدمين بالسكا كين التي معهن وهن يحسن انهن يقطن الاترج ولم يجدن الالم لدهشتين وشغل قلوبهن يوسف قال مجاهد فا احسن الابلادم وقال قتادة ابن ايدمين حتى القينا والاصح انه كان قطعاً من غير امانة وقال وهب مات جاعة منهن (وقطن) يعني النسوة (حاش لله ما هذا بشرا) اي معاذ الله ان يكون هذا بشرا (ان هذا الاملك كريم) يعني على الله والمقصود من هذا اثبات الحسن العظيم المفرط ليوسف لانه قد ركز في النفوس ان لا شيء احسن من الملك فذلك وصفته بكونه ملكا وقيل لما كان الملك مطهر من بواغ الشهوة وجميع الآفات والحوادث التي تحصل للبشر وصفن يوسف بذلك (قوله تعالى) (قالت فذلك الذي لمتني فيه) يعني قالت امرأة العزيز للنسوة لما راين يوسف ودهشن عند رؤيته فذلك الذي لمتني في محبته وانما قالت ذلك لاقامة عذرها عندهن حين قلن ان امرأة العزيز قد شغفها فاتها الكنعاني حبا وانما قالت فذلك الخ بعدما قام من المجلس وذهب وقال صاحب الكشف قالت فذلك ولم تقل فهذا وهو حاضر رفض المزلته في الحسن واستحقاق ان يحب ويفتبه ويجوز ان يكون اشارة الى المعنى بقولهن عشقت عبدا الكنعاني تقول هو ذلك الكنعاني الذي صورتين في انفسكن ثم لانني فيه ثم ان امرأة العزيز صرحت بما فعلت فقالت (ولقد راودته عن نفسه فاستعصم) يعني فامتنع من ذلك الفعل الذي طلبته منه وانما صرحت بذلك لانها علمت انه لاملامة عليها منهن وانهن قد اصابهن ما اصابها عند رؤيته ثم ان امرأة العزيز قالت (ولئن لم يفعل ما امره) يعني وان لم يطاوعني فيما دعوته اليه (ليسجن) اي ليعاقبن بالسجن والحبس (وليكونا من الصاغرين) يعني من الاذلاء المهانين فقال النسوة ليوسف اطع مولائك فيما دعوتك اليه فاختر يوسف السجن على المعصية حين توعدته المرأة بذلك (قال رب) اي يارب (السجن احب الي مما يدعونني اليه) قيل ان الدماء كان منها خاصة وانما اضاف اليهن جميعا لخروجا من التصريح الابا التعريض وقيل انهن جميعا دعونه الى انفسهن وقيل انهن لما قلن له اطع مولائك صحت اضافة الدماء اليهن جميعا اولانه كان بحضرتين قال بعضهم لولم يقل السجن احب الي لم يتل بالسجن والاولى بالعبدان يسأل الله العافية (والانصرف عن كيدهن) يعني ما اردن مني (اصب اليهن) اي اميل اليهن يقال صبا فلان الى كذا اذا مال اليه واشتاقه (واكن من الجاهلين) يعني من المذنبين وقيل معناه اكن ممن يستحق صفة الذم بالجهل وفيه دليل على ان من ارتكب ذنبا انما يرتكبه عن جهالة (فاستجاب له ربه) يعني فاجاب الله تعالى دعاء يوسف (فصرف عنه كيدهن انه هو السميع) يعني لدعاء يوسف وغيره (العايم) يعني بحاله وفي الآية دليل على ان يوسف عليه الصلاة والسلام لما اظلمت البلية بكيد النساء ومطالبتين اياه بما لا يليق بحاله لجأ الى الله وفرغ الى الدعاء رغبة الى الله ليكشف عنه ما تزل به من ذلك الامر مع الاعتراف بانه لم يعصمه من المعصية وقع فيها فذلك على انه لا يقدر احد على الانصراف عن المعصية الا بعصمة الله ولطفه به وقوله عز وجل (ثم بداهم) يعني لعزير واصحابه في الراي وذلك انهم ارادوا ان يقتصروا من امر يوسف على الامراض وكنتم الجاهل بذلك ان المرأة قالت لزوجها ان ذلك العبد العبراني قد فضضني عند الناس بخبرهم باني قد راودته

من نفسه فلما ان تاذن لي فاخرج واعتذر الى الناس واما ان تحبسه فرائ حبسه (من بعد ماراوا
 الآيات) يعني الدلالة صدق على يوسف وبراءته من قد القيص وكلام الطفل وقطع النساء ايد بين
 وذهاب عقولهن عند رؤيته (ليسبحته) اي يصبحن يوسف في السجن (حتى حين) يعني الى مدة
 برون رايهم فيها وقال عطاه الى ان تقطع مقالة الناس وقال عكرمة الى سبع سنين وقال الكلبي خمس
 سنين فحبسه قال السدي جعل الله ذلك الحبس تطهير اليوسف من همه بالمرأة (ودخل معه السجن
 فتيان) وهما غلامان كانا لوليدين تزوان العمليق ملك مصر الاكبر احدهما خبازه وصاحب
 طعامه والاخر ساقه وصاحب شرابه وكان قد غضب عليهما الملك فحبسهما وكان السبب
 في ذلك ان جاعة من اشرف مصر ارادوا المكر بالملك واغتياه وقتله فضمنوا الهذين الغلامين
 ملا على ان يسما الملك في طعامه وشرابه فاجابا الى ذلك ثم ان الساقى ندم فرجع عن ذلك وقبل
 الخباز الرشوة وسم الطعام فلما حضر الطعام بين يدي الملك قال الساقى لا تاكل ايها الملك فان
 الطعام مسموم وقال الخباز لا تشرب فان الشراب مسموم فقال للساقى اثرب فشربه فلم
 يضره وقال الخباز كل من طعامك فابى فاطم من ذلك الطعام دابة فهلكت فامر الملك بحبسهما
 فحبسهم يوسف وكان يوسف لما دخل السجن جعل ينشر علمه ويقول اني عبر الاحلام فقال
 احدا الغلامين لصاحبه لم فلنحرب هذا الغلام العبراني فتراميا له رؤيا فسألاه من غير ان يكونا
 قدر ايشيا قال ابن مسعود مارايشيا انما نحالما ليجربا يوسف وقال قوم بل كما قدر ابارؤيا
 حقيقة فرآهما يوسف وهما مهمومان فسألتهما عن شأنهما فذكرا انهما غلامان للملك وقد
 حبسهما وقدر ابارؤيا قد غنهما فقال يوسف قصا على مارايتما قصا عليه مارايا فذلك قوله
 تعالى (قال احدهما) وهو صاحب شراب الملك (اني اراني اعصر خرا) يعني عباسمى
 العنب خرا باسم ما يؤول اليه يقال فلان يطبخ اللبن حتى يصير آجرا وقيل الخمر العنب بلفظ
 همان وذلك انه قال اني ايت في المنام كأنني في بستان واذا فيه اصل حبله وعليها ثلاثة عناقيد
 عنب فيميتها وكان كأس الملك في يدي ففصرتها فيه وسقيت الملك فشربه (وقال الآخر)
 وهو صاحب طعام الملك (اني اراني احل فوق راسي خبزا تاكل الطير منه) وذلك انه قال
 اني رايت في المنام كأن فوق راسي ثلاث سلال فيها الخبز والوان الاطعمة وسباع الطير تنهم منها
 (نبأ بتأويله) اي اخبرنا بتفسير ماراينا وما يؤول اليه امر هذه الرؤيا (اناريك من المحسنين)
 يعني من العالمين بمباراة الرؤيا والاحسان هنا معنى العلم وسئل الضحاك ما كان احسانه
 فقال كان اذا مرض انسان في الحبس ماله وقام عليه واذا ضاق على احد وسع عليه
 واذا احتاج احد جمع له شيا وكان مع هذا يجتهد في العبادة بصوم النهار ويقوم الليل كله
 للصلاة وقيل انه لما دخل السجن وجد فيه قوما اشتد بلاؤهم واقطع رجاؤهم وطال
 خزنهم فبسل يسلمهم ويقولوا صبروا واثبثوا فقالوا بارك الله فيك يا فتى ما احسن وجهك
 وخلقك وحديثك لقد بورك لنا في جوارك فمن اين انت قال انا يوسف بن صفي الله يعقوب
 بن دهم الله اصحق بن خليل الله ابراهيم فقال له صاحب السجن يا فتى والله لو استنطمت
 نخليت سبيك ولكن ساءلني بك واحسن جوارك واختر اي بيوت السجن شئت وقيل
 ان الخليلين لما راي يوسف قالانا قد احببتك منذ رايناك فقال لهما يوسف افشد كما والله

بتأويله قبل ان يايكما
 ذلكما سمعنا من ربى
 اشارة الى منه اياها عن
 حظوظهما الابد تبيينه
 لهما ما يؤول اليه امرها
 من شأنها الذي يجب لهما
 القيام به بالسياسة والتشديد
 والتقسيم والاصلاح
 واطهار التوحيد لهما
 بقوله اني تركت الى آخره
 بعث اياها على القيام بالامر
 الالهي الضروري وترك
 الفضول والامتناع عن
 تفرق الوجهة وتشتت
 الهم فان خاصية الهوى
 الغرقة والتوزع وتبدد
 الشهوات المختلفة للقوى
 المتنازعة وخاصية المحبة
 في البداية وقبل الوصول
 الى النهاية التعلق بحسن
 الصفات والتجدي لها دون
 جمال الذات فدعاها الى
 التوحيد بقوله (اني
 تركت ملة قوم لا يؤمنون
 بالله) اي المشركين العادين
 لاوتان صفات النفس بل
 لوجود القلب وصفاته
 (وهم بالآخرة هم كافرون)
 واتبع ملة آتاني ابراهيم
 واسحق ويعقوب) اي
 وهم عن البقاء في العالم
 الروحاني محجوبون بقوله
 (ما كان لنا ان نشارك بالله

من شيء ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون يا صاحبي السجن) وقوله (أرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار ما تعبدون من دونه إلا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان إن الحكم إلا لله أمر ألا تعبدوا إلا إياه ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون يا صاحبي السجن) أي إذا كان لكل منكم أرباب كثيرة كما قال تعالى فيه شركاء متشاكسون يأمره هذا بأمر وهذا بأمر مما نسون في ذلك عاجزون أما للمعجزة فكالصفات والأسماء وأما للهوى فكالقولى الفسادية كان خيرا له أم رب واحد لا يأمره إلا بأمر واحد كما قال وما أمرا إلا واحدة قهار قوى يقهر كل أحد لا يمانع في أمر شيء ولا يتمتع عليه واجبرها بالسياسة على اتحاد الوجهة فإن القلب إذا غلبت عليه الوحدة امتنعت محبته عن حب الصفات وانصرفت إلى الذات وإذا تمزق في التوحيد انقسم هواء عن تعبد

أن لا تحباني فوالله ما أحبني أحد قط إلا دخل على من حبه بلاء لقد أحببتني حتى فدخل على من ذلك بلاء واحبني أبى فالتفت في الحب واحببتني امرأة العزيز فحبست فلما قصا عليه رؤياهما كره يوسف أن يعبرها لهما حين سالا لما علم ما في ذلك من المكروه لهما وأعرض عن سؤالهما وأخذ في غيره من اظهار المعجزة والنبوة والدعاء إلى التوحيد وقيل أنه عليه السلام أراد أن يبين لهما أن درجته في العلم أعلى وأعظم مما اعتقدا فيه وذلك أنهما طلبا منه علم التعبير ولا شك أن هذا العلم مبنى على الظن والضمين فأراد أن يعلمهما أنه يمكنه الاخبار عن المفييات على سبيل القطع واليقين وذلك مما يعجز الخلق عنه وإذا قدر على الاخبار عن الغيوب كان أقدر على تعبير الرؤيا بطريق الأولى وقيل إنما عدل عن تعبير رؤياهما إلى اظهار المعجزة لأنه علم أن أحدهما سيصلب فأراد أن يدخله في الاسلام ويخلصه من الكفر ودخول النار فأظهر له المعجزة لهذا السبب (قال لا يا نيكما طعام ترزقانه الانبأ تكما بتأويله) قيل أراد به في النوم يقول لا يا نيكما طعام ترزقانه في نومكما إلا أخبرتكما خبره في اليقظة وقيل أراد به في اليقظة يقول لا يا نيكما طعام من منازلكما ترزقانه يعني طعامه وتأكلانه الانبأ تكما بتأويله يعني أخبرتكما بقدره ولونه والوقت الذي يصل اليكما فيه (قبل أن يا نيكما) يعني قبل أن يصل اليكما وإي طعام أكلتم وكما أكلتم ومتى أكلتم وهذا مثل معجزة عيسى عليه الصلاة والسلام حيث قال واتبعكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم فقال لا يوسف عليه الصلاة والسلام هذا من علم العرافين والكهنة فمن أين لك هذا العلم قل ما أنا بكا من ولا عراف وإنما ذلك إشارة إلى المعجزة والعلم الذي أخبرهما به (ذلكما مما علمني ربي) يعني أن هذا الذي أخبرتكما به وحى من الله أوحاه إلى وعلم عليه (أنى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله) فإن قلت ظاهر قوله أنى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله أنه عليه الصلاة والسلام كان داخلا في هذه الملة ثم تركها وليس الأمر كذلك لأن الانبياء عليهم الصلاة والسلام من حين ولدوا وظهروا إلى الوجود هم على التوحيد لما معنى هذا الترك في قوله تركت . قلت الجواب من وجهين الأول أن الترك عبارة عن عدم التعرض للشيء والالتفات إليه بالمرء وليس من شرطه أن يكون قد كان داخلا فيه ثم تركه ورجع عنه . الوجه الثاني وهو الأقرب أن يوسف عليه الصلاة والسلام لما كان عند العزيز وهو كافر وجع من عنده كذلك وقد كان بينهم وكان يوسف على التوحيد والابمان الصحيح صحح قوله أنى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله (وهم بالآخره هم كافرون) فترك ملتهم وأعرض عنهم ولم يواظبهم على ما كانوا عليه وتكرر لفظه هم في قوله وهم بالآخره هم كافرون للتوكيد لشدة انكارهم للمعاد وقوله (واتبعت ملة آباءى إبراهيم وصحق ويعقوب) لما أدى يوسف عليه السلام النبوة وأظهر المعجزة أظهر أنه من أهل بيت النبوة وأن آباءه كلهم كانوا أنبياء وقيل لما كان إبراهيم وصحق ويعقوب مشهورين بالنبوة والرسالة ولهم الدرجة العليا في الدنيا عند الخلق والمنزلة الرفيعة في الآخرة أظهر يوسف عليه الصلاة والسلام أنه من أولادهم وأنه من أهل بيت النبوة لسمعوا قوله وبطبعوا أمره فيما بدعواهم أنه من التوحيد

الحظوظ والشهوات
والتفرق في تحصيل اللذات
واقصر على الحقوق
والضرورات بأمر الحق
لابطاعة الشيطان وقوله
(أما أحدكم فيسقى ربه
ربه خيرا) تعيين لشأن
الأول بعد السياسة بالمنع
عن الشرك وهو تسلط
حب اللذات على الروح
(وأما الآخر فيصلب
فتأكل الطير من رأسه)
بيان لما يؤل إليه امر الثاني
وصلبه منه عن افعاله بنفسه
وقعه من مقتضاه وتثيته
وتقريره على جذع القوة
الطبيعية النباتية بحيث
لا تصرف للمتخيلة فيه ولا له
فيها ولا في سائر القوى
الحويية وذلك هو امانة
الهوى فتأكل بعد الامانة
والصلب طير قوى النفس
من رأسه بأمر الحق وهو
الوقوف مع الحقوق
(قضى الامر الذي فيه
تستفيان) اي ثبت واستقر
امركا على هذا وذلك وقت
وصوله وتقربه من الله
واوان ظهور مقام الولاية
بالفساء في الله واذا تمكنت
القوتان فيما عينه لهما
من الامر ثم امره بالوصول
الى مقام الشهود الذاتي

(ما كان لنا ان نشرك بالله من شيء) معناه ان الله سبحانه وتعالى لما اخبرنا لنبوته واصطفانا
رسالته وعصمنا من الشرك لما كان ينبغي لنا ان نشرك به مع جميع هذه الاختصاصات التي
اختصنا بها قال الواحدى لفظة من في قوله من شيء زائدة مؤكدة كقولك ما جاءني من
أحد وقال صاحب الكشف ما كان لنا ما صح لنا معشر الانبياء ان نشرك بالله من شيء اي
شيء كان من ملك اوجنى اوانسى فضلا ان نشرك به صنما لا يسمع ولا يبصر (ذلك من
فضل الله) يعنى ذلك التوحيد وعدم الاشراك والعلم الذى رزقنا من فضل الله (علينا
وعلى الناس) يعنى بما نصب لهم من الأدلة الدالة على وحدانيته وبين لهم طريق الهداية
اليه فكل ذلك من فضل الله على عباده (ولكن اكثر الناس لا يشكرون) يعنى ان اكثرهم
لا يشكرون الله على هذه النعم التي انعم بها عليهم لانهم تركوا عبادته وعبدوا غيره ثم دهاها
الى الاسلام فقال (يا صاحبي السجن) يريد يا صاحبي في السجن فاضا فها الى السجن
كما تقول يا سارق الليلة لان الليلة مسروقة فيها غير مسروقة ويجوز ان يريد يا ساكني السجن
كقوله اصحاب النار واصحاب الجنة (ارباب متفرقون) يعنى آلهة شتى من ذهب وفضة
وصفر وحديد وخشب وحجارة وغير ذلك وصغير وكبير ومتوسط متباينون في الصفة وهي
مع ذلك لا تضر ولا تنفع (خير ام الله الواحد القهار) يعنى ان هذه الاصنام اعظم صفة
في المدح واستحقاق اسم الالهية والعبادة ام الله الواحد القهار قال الخطابي الواحد هو الفرد
الذى لم يزل وحده وقيل هو المنقطع من القرين والمعدوم الشريك والنظير وليس هو كسائر الاحاد
من الاجسام المولفة لان ذلك قد يكثر بانضمام بعضها الى بعض والواحد ليس كذلك فهو الله الواحد
الذى لا مثل له ولا يشبهه شيء من خلقه القهار قال الخطابي القهار هو الذى قهر الجبابرة من خلقه
بالعقوبة وقهر الخلق كلهم بالموت وقال غيره القهار هو الذى قهر كل شيء وذلكه فاستسلم وانقاد
وذله والمعنى ان هذه الاصنام التي تعبدونها ذليلة مقهورة اذا اراد الانسان كسرها واهانتها قدر
عليه والله هو الواحد في ملكه القهار لعباده الذى لا يفلته شيء وهو الغالب لكل شيء
سبحانه وتعالى ثم بين عجز الاصنام وانها لا شيء البتة فقال (ما تعبدون من دونه) يعنى
من دون الله وانما قال تعبدون بلفظ الجمع وقد ابتدا بالثنائية في مخاطبة لانه اراد جميع من في
السجن من المشركين (الاسماء سميتوها) يعنى سميتوها آلهة واربانا وهي حجارة جادات
خالية من المعنى لاحقيقة لها (انتم وآبائكم) يعنى من قبلكم سموها آلهة (ما انزل الله بها
من سلطان) يعنى ان تسمية الاصنام آلهة لاجلة لكم بها ولا برهان ولا امر الله بها وذلك انهم
كانوا يقولون ان الله امرنا بهذه التسمية فرد الله عليهم بقوله ما انزل الله بها من سلطان (ان
الحكم الا لله) يعنى ان الحكم والقضاء والامر والنهي لله تعالى لا لشريك له في ذلك (امر
الاتعبدوا الاياه) لانه هو المستحق للعبادة لاهذه الاصنام التي سميتوها آلهة (ذلك الدين
القيم) يعنى عبادة الله هي الدين المستقيم (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) ذلك ولما فرغ
يوسف عليه الصلاة والسلام من الدعاء الى الله وعبادته رجع الى تعبير رؤياهما فقال (يا صاحبي
السجن) اما احدكم فيسقى ربه خيرا) يعنى ان صاحب شراب الملك يرجع الى منزله ويسقى
الملك خيرا كما كان يسقيه اولا والعناقد الثلاثة هي ثلاثة ايام يبقى في السجن ثم يدعوه الملك

واقضت حلوته فان طول
مدة السجن هو امتداد
سلوكه في الله فاذتم له الفاء
استوى امر القسوتين
لكنهما بالله حيث
لا ينفهما واستهى زمان
الحلوة باستداء زمان البقاء
بالوحد والحقاني ولكن لم يتم
بصد لوجود البقية المشار
اليها بقوله (وقال للذي طن
اه فاجدهما اذ كرتي عند
ذلك) اي اطلب الوحد
في مقام الروح بالحب
والاستقرار فيه فان الحبة
اذا اسكرت الروح ببحر
المشق ارتقى الروح الى
مقام الوحدة والقلب الى
مقام الروح ويسمى الروح
في ذلك المقام حيا والقلب
سرا وهو ليس بالفناء
لكونهما موجودين حيث
مغمورين بنور الحق
ومن الوقوف في هذا المقام
يفشأ الطغيان والانانية
فلهذا قال (فانسا الشيطان
فلبث) اي انسى شيطان
الوهم يوسف القلب ذكر
الله تعالى بالفناء فيه لوجود
البقية وطلبه مقام الروح
والاذهل عن ذكر نفسه
ووجوده وللاحتجاب
بهذا المقام وهذه البقية
لبث (في السجن بضع سنين

ورده الى منزله التي كان عليها (واما الآخر فيصلب) يعني صاحب طعام الملك والسلال
الثلاث ثلاثة ايام ثم بدعوه الملك فيصلبه (فأكل الطير من راسه) قال ابن مسعود
رضي الله عنه فلما سمع قول يوسف عليه الصلاة والسلام قال لا مارينا شيئا انما كنا نلعب قال
يوسف (قضى الامر الذي فيه تستفتيان) يعني فرغ من الامر الذي سألتم عنه ووجب حكم
الله عليكما بالذي اخبرتكما به راجعا شيئا ام لم تريا (وقال) يعني يوسف (لذي ظن) يعني
هم وتحقق فالظن بمعنى العلم (انه اناج منهما) يعني ساق الملك (اذ كرتي عند ربك) يعني
سيدك وهو الملك الا كبر قتل له ان في السجن غلاما محبوبا مظلوما طال حبسه (فانساه
الشيطان ذكر ربه) في هاء الكساية في فائساه الى من تعود قولان احدهما انها ترجع الى
الساق وهو قول عامة المفسرين والمعنى فانسى الشيطان الساق ان يذكر يوسف عند الملك
قالو الان صرف وسوسة الشيطان الى ذلك الرجل الساق حتى انساه ذكر يوسف اولي من
صرفها الى يوسف والقول الثاني وهو قول اكثر المفسرين ان هاء الكساية ترجع الى يوسف
والمعنى ان الشيطان انسى يوسف ذكر ربه عز وجل حتى ابغى الفرج من غيره واستعان
بمخلوق مثله في دفع الضرر وتلك غفلة عرضت ليوسف عليه السلام فان الاستعانة بالمخلوق
في دفع الضرر جائزة الا انه لما كان مقام يوسف اعلى المقامات ورتبه اعرف المراتب وهي
مصعب البوة والرسالة لاجرم صار يوسف مؤاخذا بهذا القدر فان حسنات الابرار سيئات
المقربين فان قلت كيف تمكن الشيطان من يوسف حين انساه ذكر ربه قلت بشغل
الخاطر والقاء الوسوسة فانه قد صح في الحديث ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم
فاما النسيان الذي هو عبارة عن ترك الذكر وارائه عن القلب بالكلية فلا يقدر عليه وقوله
سجانه وتعالى (فلبث في السجن بضع سنين) اختلفوا في قدر البضع فقال مجاهد هو ما
بين الثلاث الى السبع وقال قتادة هو ما بين الثلاث الى التسع وقال ابن عباس هو ما دون
العشرة واكثر المفسرين على ان البضع في هذه الآية سبع سنين وكان يوسف قد لبث قبلها
في السجن خمس سنين فجملة ذلك اثنا عشرة سنة وقال وهب اصاب ايوب البلاء سبع سنين
وترك يوسف في السجن سبع سنين وقال مالك بن دينار لما قال يوسف للساق اذ كرتي عند
ربك قيل له يا يوسف انخذت من دوني وكيلا لا يظلم حبسك فبكي يوسف وقال يارب انسى
قلبي ذكرك كثرة البلوى فقلت كلمة قال الحسن قال النبي صلى الله عليه وسلم رحمه الله يوسف
لولا كلمة التي قالها ما لبث في السجن ما لبث يعني قوله اذ كرتي عند ربك ثم بكى الحسن
وبكى نحن اذ انزل بنا امر فزعنا الى الناس ذكره اسمعيلي مرسل وبغير سند وقيل ان جبريل
دخل على يوسف في السجن فلما راه يوسف عرفه فقال له يوسف يا اخا المنذرين مالي اراك
بين الحائطين فقال له جبريل يا طاهر ابن الطاهرين يقرأ عليك السلام رب العالمين ويقول لك
اما استحييت مني ان استنثت بالآدميين فوعزني وجلالي لا لبثك في السجن بضع سنين قال يوسف
وهو في ذلك عني راض قال نعم قال اذا لا ابالي وقال كعب قال جبريل ليوسف يقول الله
عن وجهك لك من خلقك قال الله قال عن رزقك قال الله قال عن حبسك الى ابيك قال الله
قال عن نجاتك من كرب البئر قال الله قال عن ملك تأويل الرؤيا قال الله قال عن صرف ذلك السر

والقضاء قال الله قال فكيف استغنت بأدنى مثلك قالوا فلما انقضت سبع سنين قال الكهني وهذه السبع سوى الخمس سنين التي كانت قبل ذلك ودنا فرج يوسف واراد الله عز وجل اخراجه من السجن راي ملك مصر الاكبر رؤيا عجيبه هائله وذلك انه راي في منامه سبع بقرات سمان قد خرجن من البحر ثم خرج عقبين سبع بقرات عجاف في ذاية الهزال فا تلع العجاف السمان ودخلن في بطونهن ولم يرمنهن شيء ولم يتبين على العجاف منها شيء وراى سبع سنبلات خضر قد انمقد حبا وسبع سنبلات اخريا بسات قد استحصدت قانتوت اليها بسات على الخضر حتى حلون عليهن ولم يبق من خضر تما شيء فجمع السهرة والكهنة والعبرين وقص عليهم رؤياه التي رآها فذلك قوله تعالى (وقال الملك انى ارى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر واخرى بسات يا ايها الملاء افونى في رؤياى) يعنى يا ايها الاشراف اخبرونى بتأويل رؤياى (ان كنتم للرؤيا تعبرون) يعنى ان كنتم تحسنون علم العبارة وتفسيرها وعلم التعبير مختص بتفسير الرؤيا وسمى هذا العلم تعبير الان المقصر للرؤيا عاجز من ظاهرها الى باطنها ليستخرج معناها وهذا اخص من التأويل لان التأويل يقال فيه وفي غيره (قالوا) يعنى قال جماعة الملاء وهم السهرة والكهنة والمعبرون مجيبين للملك (اضغاث احلام) يعنى اخلاط مشبهة واحد ها ضفت واصله الحزمة المختلطة من انواع الحشيش والاحلام جمع حلم وهو الرؤيا التي يراها الانسان في منامه (وما نحن بتأويل الاحلام بعالمين) لما جعل الله هذه الرؤيا سبيا لخلاص يوسف عليه الصلاة والسلام من السجن وذلك ان الملك لما رآها قلق واضطرب وذلك لانه قد شاهد الناقص الضعيف قد استولى على القوى الكامل حتى قهره وغلبه فأراد ان يعرف تأويل ذلك فجمع سهرته وكهنته ومعبريه واخبرهم بما راي في منامه وسألهم عن تأويلها فاهجز الله بقدرته جماعة الكهنة والمعبرين عن تأويل هذه الرؤيا ومنعهم عن الجواب ليكون ذلك سبيا لخلاص يوسف عليه الصلاة والسلام من السجن فذلك قوله تعالى (وقال الذى نجا منها) يعنى وقال الساقى الذى نجا من السجن والقتل بعد هلاك صاحبه الخباز (وادكر بعدامة) يعنى انه تذكر قول يوسف اذكرنى عند ربك بعد امة يعنى بعد حين وهو سبع سنين وسمى الحين من الزمان امة لانه جماعة الايام والامة الجماعة (انا انبشكم) يعنى اخبركم (بتأويله) وقوله انا انبشكم بلفظ الجمع اما انه اراد به الملك مع جماعة السهرة والكهنة والعبرين او اراد به الملك وحده وخاطبه بلفظ الجمع على سبيل التعظيم وذلك ان الفتى الساقى جثا بين يدي الملك وقال ان فى السجن رجلا ما لا يعبر الرؤيا (فأرسلون) فيه اختصار تقديره فأرسلنى اليها الملك فأرسله فأنى السجن قال ابن عباس ولم يكن فى المدينة (يوسف) اى يا يوسف (ايها الصديق) انما سماه صديقا لانه لم يحرب عليه كذا باق والصديق الكثير الصديق والذى لم يكذب قط وقيل سماه صديقا لانه صديق فى تعبير رؤياه التي رآها فى السجن (اخنا فى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر واخرى بسات) فان الملك راي هذه الرؤيا (لعل ارجع الى الناس) يعنى ارجع بتأويل هذه الرؤيا الى الملك وجماعته (لعلهم يعلمون) يعنى بتأويل هذه الرؤيا وقيل لعلهم يعلمون منزلك فى العلم (قال)

(وقال الملك) واليه اشار النبي صلى الله عليه وسلم بقوله رحم الله اخي يوسف ولم يقل اذكرنى عند ربك لما بقى فى السجن بضع سنين او انسى شيطان الوهم المقهور والمنوع المحجوب عن جناب الحق رسول المحبة المقرب عند ارتفاع درجته واستيلائه واستلاء سلطانه والتحير فى الجمال الالهى والسكر الغالب ذكر يوسف القلب فى حضرة الشهود لان المحب المشاهد لا جمال حيران ذاهل عن الخلق كله وتفاصيل وجوده بل نفسه مستغرق فى عين الجمع حتى يتم فناؤه وينتفى سكره ثم يرجع الى الصحوف يذكر التفصيل ثم لما انتهى فناؤه بالانغماس فى بحر الهوى والا نغماس فى الذات الاحدية وانقضى زمان السجن احياء الله تعالى بحياته ووهب له وجودا من ذاته وصفاته فأراه صورة التبدل فى صفات النفس مدة اعتزاله عنها بالحلوة والسلوك فى الله بصورة اكل البقرات العجاف السمان وفى صفات الطمعية البدنية بصورة

استيلاء السنبلات اليابسة على الحضر والملك الذي قال (انى ارى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر واخر يابسات يا ايها الملاء اقتوني في رؤياي ان كنتم للرؤيا تعبرون قالوا) قيل هو ريان بن الوليد الذي ملك قطيف على مصر وولاه عليها لا العزيز المسمى قطيفير وان كان العزيز بلسان العرب هو الملك فعلى هذا يكون الملك اشارة الى العقل الفعال ملك ملوك الارواح المسمى روح القدس فان الله تعالى لا يحب اهل الولاية عند الغناء التام الذي هو بداية النبوة الا بواسطة ضحه ووحيه وبالاتصال به تظهر التعاصيل في عين الجمع ولهذا قالوا لما دخل عليه كلمه بالعباية فأجابه بها وكان عارفا بسبعين لسانا فكلمه بها فتكلم معه بكلها والملاء الذين قالوا (اضغات احلام وما نحن بتأويل الاحلام بعالمين وقال الذي يحاجنهما وادكر بعدامة انا ابنيكم بتأويله فأرسلون يوسف ايها الصديق اقتنا في سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر

يعنى قال يوسف معبرا لتلك الرؤيا اما البقرات السمان والسنبلات الخضر فسبع سنين مخصبة واما البقرات العجاف والسنبلات اليابسة فسبع سنين مجدبة فذلك قوله تعالى (تزرعون) وهذا خبر بمعنى الامراى ازرعوا (سبع سنين دأبا) يعنى مادنتكم في الزراعة والذباب العادة وقيل ازرعوا يجحد واجتهاد (فاحصدتم فذروا في سنبله) انما امرهم بترك ما حصدوه من الحنطة في سنبله لتلا يفسد ويقع فيه السوس وذلك ابقى له على طول الزمان (الا قليلا مما تأكلون) يعنى ادرسوا قليلا من الحنطة للاكل بقدر الحاجة وامرهم بحفظ الاكثر لوقت الحاجة ايضا وهو وقت السنين المجدبة وهو قوله (ثم يأتى من بعد ذلك) يعنى من بعد السنين المخصبة (سبع شداد) يعنى سبع سنين مجدبة محملة شديدة على الناس (يأكلن) يعنى يفتنن (ما قد تم لهم) يعنى يؤكل فيهن كل ما اعدتم وادخرتم لهم من الطعام وانما اضاف الاكل الى السنين على طريق التوسع في الكلام (الا قليلا مما تحصدون) يعنى تخرزون وتدخرون للبذر والاحصان الاحراز وهو ابقاء الشيء في الحصين بحيث يحفظ ولا يضيع (ثم يأتى من بعد ذلك) يعنى من بعد هذه السنين المجدبة (ما م فيه يقات الناس) اى يخطرون من الفيث الذي هو المطر وقيل هو من قولهم استفتت بفلان فأتاني من الفتوى (وفيه يعصرون) يعنى الغنم خيرا والزيتون زيتا والسمسم دهننا اراد به كثرة الخير والنعم على الناس وكثرة الخصب في الزرع والثمار وقيل يعصرون معناه ينجون من الكرب والشدة والجذب * قوله عز وجل (وقال الملك اتوني به) وذلك ان الساقى لما رجع الى الملك واخبره بفتيا يوسف وما عبر به رؤياه استحسنه الملك وعرف ان الذي قاله كائن لا محالة فقال اتوني به حتى ابصر هذا الرجل الذي قد عبر رؤياي بهذه العبرة فرجع الساقى الى يوسف وقال له اجب الملك فذلك قوله تعالى (فلما جاءه الرسول) فأبى ان يخرج معه حتى تظهر برأته للملك ولا يراه بعين التقص (قال) يعنى قال يوسف للرسول (ارجع الى ربك) يعنى الى سيدك وهو الملك (فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن ايديهن) ولم يصرح بذكر امرأة العزيز ادبا واحتراما لها (ق) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولبت في السجن طول لبث يوسف لاجبت الداعي اخرجته الترمذى وزاد فيه ثم قرأ فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن ايديهن هذا الحديث فيه بيان فضل يوسف عليه الصلاة والسلام وبيان قوة صبره وثباته والمراد بالداعي رسول الملك الذي جاءه من عنده فلم يخرج معه مبادرا الى الراحة ومفارقة ما هو فيه من الضيق والسجن الطويل فلبث في السجن اورسل الملك في كشف امره الذي سجن بسببه لتظهر برأته عند الملك وغيره فأثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم على يوسف عليه الصلاة والسلام وبين فضيلته وحسن صبره على المحنة والبلاء * وقوله (ان ربي بكى عن علم) يعنى ان الله تعالى عالم بصنيعهم وما احتلن في هذه الواقعة من الخيل العظيمة فرجع الرسول من عند يوسف الى الملك بهذه الرسالة فجمع الملك النسوة وامرأة العزيز معهن و (قال) لهم (ما خطبكن) اى ما شأنكن وامركن (اذ راودتن يوسف عن نفسه) انما خاطب الملك جميع النسوة بهذا الخطاب والمراد بذلك امرأة العزيز وحدها ليكون اسرها وقيل ان امرأة العزيز راودته عن نفسه وحدها

رجع الى ربك فاسئله ما بال
لنسوة اللاتي قطعن ايديهن
ان ربي يكيدهن عليم قال
ما خطبك ان اذ راودتن
يوسف عن نفسه قلن حاش
لنا ما علمنا عليه من سوء
وقول امرأة العزيز
(قالت امرأة العزيز الآن
حاصص الحق اما راودته
عن نفسه وانهلن الصادقين
ذلك ليعلم اني لم اخنه بالغيث
وان الله لا يهدي كيد الخائنين
وما ابرئ نفسي ان النفس
لامارة بالسوء الا ما رحم
ربي ان ربي غفور رحيم
وقال الملك اثوني به
استخلصه لنفسي فلما كلمه
قال انك اليوم لدينا مكين
امين قال اجعلني على خزان
الارض اني حفيظ عليم
وكذلك مكنا ليوسف
في الارض يتبوا منها حيث
يشاء نصيب رحتنا من نشاء
ولانضيق اجر المحسنين)
اشارة الى تنوير النفس
والقوى بنور الحق
واقصافها بصفة الانصاف
والصدق وحصول ملكة
العدالة بنور الوحدة
وظهور المحبة حال الفرق
بعد الجمع وكال طمانينة
النفس لاقرارها بفضيلة
القلب وصدقه وذنوبها

قول المرأة فعلى هذا يكون المعنى وما ابرئ نفسي من سراودتي يوسف عن نفسه وكذبي
عليه والقول الثاني وهو الاصح وعليه اكثر المفسرين انه من قول يوسف عليه الصلاة
والسلام وذلك انه لما قال ذلك ليعلم اني لم اخنه بالغيث قال له جبريل ولا حين هممت بها
فقال يوسف عند ذلك وما ابرئ نفسي وهذه رواية عن ابن عباس ايضا وهو قول
الاكثرين وقال الحسن ان يوسف لما قال ذلك ليعلم اني لم اخنه بالغيث خاف ان يكون
قد زكى نفسه فقال وما ابرئ نفسي لان الله تعالى قال فلا تزكوا انفسكم في قوله وما
ابرئ نفسي هضم للنفس وانكسار وتواضع لله عز وجل فان رؤية النفس في مقام
الصحة والتزكية ذنب عظيم فاراد ازالة ذلك عن نفسه فان حسنات الارار سيئات المقربين
(ان النفس لامارة بالسوء) والسوء لفظ جامع لكل ما يهيم الانسان من الامور الدنيوية
والاخروية والسبب في القلة القبيحة واختلفوا في النفس الامارة بالسوء ما هي فالذي عليه
اكثر المحققين من المتكلمين وغيرهم ان النفس الانسانية واحدة ولها صفات منها الامارة
بالسوء ومنها اللوامة ومنها المطمئنة فهذه الثلاث المراتب هي صفات لنفس واحدة فاذا
دعت النفس الى شهواتها ومالت اليها فهي النفس الامارة بالسوء فاذا فعلتها انت النفس
اللوامة فلا تمنا على ذلك الفعل القبيح من ارتكاب الشهوات ويحصل عند ذلك الدامة على ذلك
الفعل القبيح وهذا من صفات النفس المطمئنة وقيل ان النفس امارة بالسوء بطبعها فاذا تزكيت وصفت
من اخلاقها الذميمة صارت مطمئنة * وقوله (الا ما رحم بي) قال ابن عباس معناه الا من عصم
ربي فتكون ما معني من فهو كقوله ما طاب لكم من النساء يعني من طاب لكم وقيل هذا استثناء
منقطع معناه لكن من رحم ربي فعصمه من متابعة النفس الامارة بالسوء (ان ربي غفور)
يعني غفور لذنوب عباده (رحيم) بهم * قوله تعالى (وقال الملك اثوني به استخلصه
لنفس) وذلك انه لما تبين للملك هذر يوسف وعرف اماته وعلمه طاب حضوره اليه فقال
اثوني به يعني يوسف استخلصه لنفسي اي اجعله خالصا لنفسي والاستخلاص طلب خلوص
الشيء من جميع شوائب الاشتراك وانما طلب الملك ان يستخلص يوسف لنفسه لان مادة
الملوك ان ينفردوا بالاشياء النفيسة العزيزة ولا يشاركون فيها احد من الناس وانما قال الملك ذلك
لما عظم اعتقاده في يوسف لما علم من غزارة علم يوسف وحسن صبره واحسانه الى اهل
السجن وحسن ادبه وثباته على الحق كلها فلهذا حسن اعتقاده الملك فيه واذا اراد الله
تعالى امر اهل اسبابه قالهم الملك ذلك فقال اثوني به استخلصه لنفسي (فلما كلمه) فيه
اختصار تقديره فلما جاء الرسول الى يوسف فقال له اجب الملك الآن بلا معاودة فاجابه روى
ان يوسف لما قام ليخرج من السجن دعا لاهله فقال اللهم اعطف عليهم قلوب الاخيار ولا تهم
عليهم الاخبار فهم اعلم الناس بالاخبار في كل بلد فلما خرج من السجن كتب على يابه هذا
بيت البلواء وقبر الاحياء وشماتة الاعداء وتجربة الاصداقة ثم اغتسل وتطلف من درن السجن
ولبس ثيابا حسنة ثم قصد باب الملك قال وهب فلما وقف بباب الملك قال حسبي ربي من الدنيا وحسبي ربي
من خلقه عز جارك وجل ثناؤك ولا اله الاكبر ثم دخل الدار فلما ابصر الملك قال اللهم اني املك
بخيرك من خيرك واعدوك من شره وشر غيره فلما نظر اليه الملك سلم يوسف عليه بالعربية فقال له

وبراءة فان من كمال اطمئنان
النفس اعترافها بالذنب
واستغفارها عما فرط منها
حالة كونها امارة وتمكسها
بالرحمة الالهية والعصاة
الربانية واستخلاص الملك
اياء لنفسه استخلاصه للقلب
على الملك بعد الكمال التام
كجاء في القصة اجلسه على
سريره وتوجه بتا جبه
وختمه بخاتمته وقلده بسيفه
وعزل قطيعه وزوجه الملك
امرأته زليخا واعتزل
عن الملك وجعلته في يده
ونحى بعبادة ربه كل ذلك
اشارة الى مقام خلافة الحق
كما قال داود اما جعلناك
خليفة في الارض وتوفى
العزير اشارة الى وصول
القلب الى مقصده وذهاب
الروح في شهوده للوحدة
وتزوجه بامرأة العزيز
اشارة الى تجميع القلب
الفس بعد الاطمئنان
بالحفظ فان النفس
الشريفة المتنورة تقوى
بالحفظ على محافظتها شرائط
الاستقامة وتقتن قوانين
العدالة واستتباط اصول
العلم والعمل وهما الولدان
اللذان جاء في القصة انها
ولدتهم منه افرايم وميشا
وروى انه لما دخل عليها

الملك ما هذا الانسان قال لسان عى اسماعيل ثم دعاه بالعبرانية فقال له وما هذا الانسان ايضا
قال يوسف هذا لسان آباءى قال وهب وكان الملك يتكلم بسبعين لغة فلم يعرف هذين اللسانين
وكان الملك كلما كلمه بلسان اجابه يوسف وزاد عليه بالعربية والعبرانية فلما رأى الملك منه
ذلك اعجبه ما رأى مع حدثه من يوسف عليه السلام وكان له من العمر يومئذ ثلاثون سنة
فاجلسه الى جنبه فذلك قوله تعالى فلما كلمه يعنى فلما كلم الملك يوسف لان مجالس الملوك
لا يحسن لاحد ان يرد بالكلام فيها وانما يبدأ الملك فيها بالكلام وقيل معناه فلما كلم يوسف
الملك قال الساقى ايها الملك هذا الذى علم تأويل رؤياك مع عجز الصخرة والكهنة عنها فاقبل
عليه الملك و (قال لك اليوم لدينامكين امين) يقال انخذ فلان عند فلان مكانة اى منزلة
وهى الحالة التى يتمكن بها صاحبها بما يريد وقيل المكانة المنزلة والجاه والمعنى قد عرفت امانتك
ومنزلتك وصدقك وبراءتك مما نسب اليه وقوله مكن امين كلمة جامعة لكل ما يحتاج اليه
من الفضائل والمناقب فى امر الدين والدنيا روى ان الملك قال ليوسف عليه الصلاة والسلام
احب ان اسمع تأويل رؤياي منك شفاها فقال نعم ايها الملك رأيت سبع بقرات سمان شهب
خمر حسان غير عجاف كشف لك عنهن البيل فطلعن من شاطئه تشخب اخلاهن لبنا فينما
انت تنظر البين وقد اعجبك حسنهن اندضب البيل فغار ماؤه وبدا يسه فخرج من جأته سبع
بقرات عجاف شعث غير ملصقات البطون ليس لهن ضرور ولا اخلاف ولهن انياب
واضراس واكف كاكف الكلاب وخر اطمح السباع فاخطلطن بالسمان فافترسن
السمان كافراس السبع فاكن لحومهن ومنقن جلودهن وحطن عظامهن ومشمشن
عنهن فينما انت تنظر وتجهب كيف غلبنهن وهن مهزليل ثم لم يظهر منهن سمن ولا زيادة
بعدا كلهن اذ سبغ سبلات خضر طريات ناعمات بمنكثات حبا وماء والى جانبهن سبع اخر
سوديا بسات فى منبت واحد عروقهن فى الثرى والماء فيها انت تقول فى نفسك اى شئ هؤلاء
خضر ثممرات وهؤلاء سوديا بسات والميت واحد واصولهن فى الثرى والماء اذهبت ريح
فذرت اوراق اليابسات السود على الخضر الثمرات فاشتعلت فيهن النار فاحرقتهن فصرن
سودا فهذا ما رأيت ايها الملك ثم انتبهت مدهورا فقال الملك والله ما خطأت منها شيئا فاشان هذه
الرؤيا وان كان عجا فاهو باعجب مما سمعت منك وما ترى فى تأويل رؤياي ايها الصديق قال يوسف
عليه الصلاة والسلام ارى ان يجمع الطعام وتزرع زرا كثيرا فى هذه السنين الخصبه وتجعل ما يخلص
من ذلك الطعام فى الخزائن بقصبه وسبله فانه ابق له فيكون ذلك القصب والسبل حلقا للدواب
وتأمر الناس فليرفعوا الخمس من زروعهم ايضا فيكفيك ذلك الطعام الذى جمعته لاهل مصر ومن
حولها وتأنيك الخلق من سائر النواحي للميرة ويجمع عندك من الكنوز والاموال ما لا يجمع لاحد قبلك
قال الملك ومن لى بهذا ومن يجمعه ويحفظه ويكفيى العمل فيه فند ذلك (قال) يعنى يوسف (اجعلنى
على خزائن الارض) يعنى على خزائن الطعام والاموال واراد بالارض ارض مصر اى اجعلنى
على خزائن ارضك التى تحت يدك وقال الربيع بن الساجع على خزائن خراج مصر ودخلها
(اى حفيظ عليهم) اى حفيظ للخزائن عليهم بوجوه مصالحها وقيل معناه اى حاسب كاتب وقيل
حفيظ لما استودعته عليهم علوا لى وقيل حفيظ للحساب عليهم اعلم لغة من يأتى وقال الكلبي حفيظ

قال لها اليس هذا خيرا
طلبت فوجدتها عذراء
وهو اشارة الى حسن حالها
في الاطمئنان مع التمتع
ومراعاة العذالة وكونها
عذراء اشارة الى ان الروح
لا يخاطب النفس لتقدسه
دائما وامتناع مباشرة ايها
فان مطالبه كلية لا تدرك
جزئياتها بخلاف القلب
واما كانت امراته لتسلطه
عليها ووصول اثر امره
وسلطانه اليها بواسطة
القلب ومحكوميته اليه
في الحقيقة وسؤال التولية
على خزان الارض ووصف
نفسه بالحفظ والعلم هو ان
القلب يدرك الجزئيات
المادية ويحفظها دون الروح
فيقتضى باستمداده قبول
ذلك المعنى من الواهب
الذي هو ملك روح القدس
وتمكنه في الارض بقبوله
حيث يشاء استخلافه بالبقاء
بعد الفناء عند الوصول الى
مقام التمكين وهو اجر
الحسن اي العابد لربه
في مقام الشهود لرجوعه
الى التفصيل من عين الجمع
(ولاجر الآخرة) اي
الحظ المعنوي بلذة شهود
الجمال ومطالعة انوار
سبحات الوجه الباقي (خير

بتقديره في السنين المخصبة لسنين الجوع حين يقع فقال الملك عند ذلك ومن
احق بذلك منك وولاه ذلك وروى البغوى باسناد الثعلبي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم برحم الله اخي يوسف لولم يقل اجعلني على خزان الارض
لاستعمله من ساعته ولكنه اخر ذلك سنة فان قلت كيف طلب يوسف عليه الصلاة والسلام
الامارة والولاية مع ماورد من النهي عنها مع كراهية طلبها لماصح من حديث عبدالرحمن بن
سمرة قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الرحمن لا تسال الامارة فانك ان
اوتيتها عن مسئلة وكنت اليها وان اوتيتها عن غير مسئلة اعنت عليها اخرجاه في الصحبين
قلت انما يكره طلب الامارة اذا لم يتعين عليه طلبها وجب ذلك عليه ولا كراهية فيه
فاما يوسف عليه الصلاة والسلام فكان عليه طلب الامارة لانه مرسل من الله تعالى والرسول
اعلم بمصالح الامة من غيره واذا كان مكلفا برعاية المصالح ولا يمكنه ذلك الا بطلب الامارة
وجب عليه طلبها وقيل انه لما علم انه سيحصل قسط وشدة اما بطريق الوحي من الله او بغيره
وربما افضى ذلك الى هلاك معظم الخلق وكان في طلب الامارة ايصال الخير والراحة الى المستحقين
وجب عليه طلب الامارة لهذا السبب فان قلت كيف مدح يوسف نفسه بقوله اني حفيظ عليم
والله تعالى يقول فلا تزكوا انفسكم قلت انما يكره تزكية النفس اذا قصد به الرجل التطاول
والنفاخر والتوصل به الى غير مايجل فهذا القدر المذموم في تزكية النفس اما اذا قصد به تزكية النفس
ومدحها ايصال الخير والرفع الى الغير فلا يكره ذلك ولا يحرم بل يجب عليه ذلك مثاله ان يكون
بعض الناس عنده علم نافع ولا يعرف به فانه يجب عليه ان يقول اتاكم العلم ولما كان الملك قد علم
من يوسف انه عالم بمصالح الدين ولم يعلم انه عالم بمصالح الدنيا نبهه يوسف بقوله اني حفيظ عليم
على انه عالم بما يحتاج اليه في مصالح الدنيا ايضا مع كمال علمه بمصالح الدين قوله عز وجل
(وكذلك مكنا ليوسف في الارض) وكذلك اشارة الى ما تقدم بعني وكما انمنا على يوسف بان
انجيئناه من الحب وخلصناه من السجن وزيناه في عين الملك حتى قرب به وادنى منزلته كذلك مكنا له
في الارض يعني ارض مصر ومعنى التمكين هو ان لا ينازعه منازع فيما يراه ويختاره واليه الاشارة
بقوله (ينبأ) منها حيث يشاء) لانه تفسير للتمكين قال ابن عباس وغيره لما انقضت السنة من يوم
سأل يوسف الامارة دعاه الملك فتوجه وقلده بسيفه وحلته بجمته ووضع له سريرا من ذهب مكللا
بالدروياقوت طوله ثلاثون دراعا وعرضه عشرة اذرع ووضع له عليه ثلاثون فراشا وستون
ماريا وضرب له عليه كلة من استبرق وامره ان يخرج فخرج فخرج متوجا لونه كالتلج ووجهه كالقمر يرى
الناظر وجهه فيه من صفاء لونه فانطلق حتى جلس على ذلك السرور ودانت ليوسف الملوك ونحوه
الملك الاكبر اليه ملكه وعزل قطيفر عما كان عليه وجعل يوسف مكانه قال ابن اسحق قال ابن زيد وكان
ملك مصر خزان كثيرة فسلمها الى يوسف وسلم له سلطانه كله وجعل امره قضاء ما يداني ملكه قالوا
ثم هلك قطيفر عز من مصر في تلك الليالي فزوج الملك يوسف امرأة العزيز بسدحلا كما قلنا دخل يوسف
عليها قال لها اليس هذا خيرا اما كنت زينا قالت له ايها الصديق لا تظن فاني كنت امرأة حبيلا
ناعة كما ترى في ملك ودنيا وكان صاحبي لا ياتي في النساء وكنت كما كنت في حبيبتك وحيثك
فقد بئني نفسي وخلصك الله قالوا فوجدوها يوسف عذراء فاسألتها فوجدت في بطنها ولدان
فذكرن

افرايم وميشا وهما ابنا يوسف منسوا واستوثق ليوسف ملك مصر واقام فيه العدل واحبه الرجال والنساء فلما اطمان يوسف في ملكه دبر في جمع الطعام احسن التدبير فبنى الحصون والبيوت للكثيرة وجمع فيها الطعام للسنين المجدبة واقفى المال بالمعروف حتى خلت السنين المجدبة ودخلت السنين المجدبة بجول وشدة لم ير الناس مثله وقبل انه دبر في طعام الملك وحاشيته كل يوم مرة واحدة نصف النهار فلما دخلت سنين القحط كان اول من اصابه الجوع الملك فجمع نصف النهار فنادى يا يوسف الجوع فقال يوسف هذا اول اوان القحط فهلك في السنة الاولى من اول سنين القحط كل ما اعدوه في السنة المجدبة فجعل اهل مصر يبتاعون الطعام من يوسف فباعهم في السنة الاولى بالقود حتى لم يبق بمصر درهم ولا دينار الا اخذه منهم وباعهم في السنة الثانية بالحنى والجواهر حتى لم يبق بمصر في ابدى الناس منها شئ وباعهم في السنة الثالثة بالدواب والمواشي والانعام حتى لم يبق دابة ولا ماشية الا احتوى عليها كلها وباعهم في السنة الرابعة بالعبيد والجواري حتى لم يبق با بدى الناس عبد ولا امة وباعهم في السنة الخامسة بالضيايع والعمار حتى انى عليها كلها وباعهم في السنة السادسة باولادهم حتى استرقهم وباعهم في السنة السابعة برقابهم حتى لم يبق بمصر حر ولا حرة الا ملكه فصاروا جميعهم عبدا ليوسف عليه الصلاة والسلام فقال اهل مصر مارينا كايوم ملكا احل ولا اعظم من يوسف فقال يوسف للملك كيف رأيت صنع الله بي فيما خولني فغازى في هؤلاء قال الملك الراى رأيك ونحن لك نتع قال فانى اشهد الله واشهدك انى قد اعتقت اهل مصر من آخرهم ورددت عليهم املاكهم وقيل ان يوسف كان لا يشبع من الطعام في تلك الايام فقبل له ان يجمع ويترك خزائن الارض فقال اخاف ان شعبت انسى الجائع وامر يوسف طبخى الملك ان يجمعوا غداه نصف النهار واراد بذلك ان يذوق الملك طعم الجوع فلا ينسى الجائع فن ثم جعل الملوك غداهم نصف النهار قال مجاهد ولم يزل يوسف يدهو الملك الى الاسلام ويتلطف به حتى اسلم الملك وكثير من الناس فذلك قوله سبحانه وتعالى وكذلك مكنا ليوسف في الارض يتبوا منها حيث يشاء (نصيب رحمتنا من نساء) يعنى نخنص بنعمتنا وهى البوة من نساء يعنى من عبادنا (ولا نضيع اجر المحسنين) قال ابن عباس يعنى الصابرين (ولا اجر الآخرة) يعنى واثواب الآخرة (خير) يعنى افضل من اجر الدنيا (للذين آمنوا وكانوا يتقون) يعنى يتقون ما نهى الله عنه وفيه دليل على ان الذى اهداه الله عز وجل ليوسف عليه الصلاة والسلام فى الآخرة من الاجر والثواب الجزيل افضل مما اعطاه الله فى الدنيا من الملك * قوله تعالى (وجاء اخوة يوسف فدخلوا عليه فعرفهم وهم له منكرون) قال العلماء لما اشتد القحط وعظم البلاء وعم ذلك جميع البلاد حتى وصل الى بلاد الشام فصد الناس مصر من كل مكان للهجرة وكان يوسف لا يعطى احدا اكثر من رجل يبيع وان كان عظيما قسيطا ومساواة بين الناس ونزل بال يعقوب ما نزل بالناس من الشدة فبعث بنيه الى مصر للهجرة وامسك عنده بنيامين اخا يوسف لانه واپه وارسل عشرة فذلك قوله تعالى وجاء اخوة يوسف وكانوا عشر فوكان مسكنهم بالعربيات من ارض فلسطين والعربيات ثغور الشام وكانوا اهل بادية وابل وشياه

للذين آمنوا) الايمان المسمى (وكاوا يتقون) قبة الامانية. ولما رجع الى مقام التفصيل وجلس على سرير الملك للحلافة جاءه اخوته القوي الحيوانية بعد طول مفارقتهم اياهم في سجن الرياضة والحلوة بمصر الحضرة القدسية والاستغراق في عين الجمع (وجاء اخوة يوسف فدخلوا عليه) متقرين اليه بوسيلة التأديب بآداب الروحانيين لاطمئنان النفس وتنوير تلك القوى بها وتدرجها بهيات الفضائل والاحلاق بتمارين لا قوت العلوم النافعة من الاحلاق والشرائع (فعرفهم) مع حسن حالهم وصلاتهم بالذكاء والصفاء وقرهم واحتياهم الى ما يطلبون منه من المعالي (وهم له منكرون) لارتقاءه عن رتبتهم بالتجرد واتصافه بما لا يمكنهم ادراكه من الاوصاف ولهذا استحضر القوة العاقلة العلمية بقوله (ولما جهزهم بجهازهم قال اشئوني بأخ لكم من ابيكم الا ترون انى اوف الكيل واما خير المنزلين) اذ المعاني الكلية

المتعلقة بالاعمال لا يدركها
الاتك القوة واعلم ان
المحبوبين يسبق كشفهم
اجتهادهم فيعلمون قواهم
الشرائع و الاحكام
ويسوسونها بعد الوصول
وان اطمأنت نفوسهم قبله
واما جهازهم الذي جهزهم
به فهو الكيل البير
من الحزنيات التي يمكنهم
ادراكها والعمل بها وقال
(فان لم تأتوني به فلا كيل
لكم) من المعاني الكلية
الحاصلة (عندي ولا
تقربون) لبعد رتبكم
عن رتبتي الا بواسطة ولما
كانت العاقلة العلمية اذا لم
تفارق مقام العقل المحض
الى مقام الصدر لم يمكنها
مرافقة القوى الحسية
والقاؤها المعاني الحسية
الباعثة اياها على العمل
وتحرك القوة الزوعية
الشوقية نحو المصالح العقلية
(قالوا سراد عنه اياه واما
لفاعلون) اى بتصفية
الاستعداد لقبول قبضه
وقوله (وقال لفتياه اجعلوا
بضاعتهم في رحالهم) اشارة
الى امر القلب فتيانه القوى
النباتية عند تمتيع النفس
حالة الاطمئنان بابراد مواد
قواهم التي يتقنون بها

فدماهم يعقوب عليه الصلاة والسلام وقال بلغنى ان يحصر ملكا صالحا يبيع الطعام
فجهزوا له واقصدوه اتشتر وامنه ما تحتاجون اليه من الطعام فخر جوا حتى قد موا
مصر فدخلوا على يوسف فرفهم قال ابن عباس وجاهد بأول نظرة نظر اليهم عرفهم
وقال الحسن لم يعرفهم حتى تعرفوا اليه وهم له منكرون يعنى لم يعرفوه قال ابن عباس
رضي الله عنهما كان بين ان قدفوه في الجب وبين دخولهم عليه مدة اربعين سنة فلذلك
انكروه وقال عطاء انما لم يعرفوه لانه كان على سرير الملك وكان على رأسه تاج الملك وقيل
لانه كان قد لبس زى ملوك مصر عليه ثياب حرير وفي عنقه طوق من ذهب وكل واحد
من هذه الاسباب مانع من حصول المعرفة فكيف وقد اجتمعت فيه وقيل ان العرفان انما
يقع في القلب بخلق الله تعالى له فيه وان الله سبحانه وتعالى لم يخلق ذلك العرفان في تلك
الساعة في قلوبهم تحقيقا لما اخبر انه سينبئهم بامرهم هذا وهم لا يشعرون فكان ذلك معجزة
ليوسف عليه الصلاة والسلام فلما نظر اليهم يوسف وكلوه بالعبرانية كلهم بلسانهم فقال لهم
اخبروني من انتم وما امركم فاني قد انكرت حالكم قالوا نحن قوم من ارض الشام رعاة
قد اصابنا من الجهد ما اصاب الناس فبحشنا نمنار قال يوسف لعلمكم جنتم تنظرون عورة
بلادى قالوا لا والله ما نحن بجواسيس انما نحن اخوة بنواب واحد وهو شيخ كبير صديق
يقال له يعقوب نبي من انبياء الله تعالى قال وكم انتم قالوا كنا اثني عشر فذهب اخ لنا معنا
الى البرية فهلك فيها وكان احبنا الى ابينا قال فكم انتم الآن قالوا عشرة قال واين الآخر
قالوا هو عند ابينا لانه اخو الذي هلك لانه قابونا يتسلى به قال فمن يعلم ان الذي تقولون
حق قالوا ايها الملك انا بلاد غريبة لا يعرفنا فيها احد قال فأتوني باخيكم الذي من ابيكم
ان كنتم صادقين فاناراض بذلك منكم قالوا ان ابانا يحزن لفراقه وسراوده عنه قال
فدعوا بعضكم عندي رهينة حتى تأتوني به فاقترعوا فيما بينهم فاصابت القرعة شمعون
وكان احسنهم راي في يوسف فخلفوه عنده فذلك قوله تعالى (ولما جهزهم بجهازهم)
يقال جهز القوم تجهيزا اذا تكلفت لهم جهاز سفرهم وهو ما تحتاجون اليه
في وجوههم والجهاز بفتح الجيم هي اللغة الفصيحة الجيدة وعليها الا كثرون من اهل اللغة
وكسر الجيم لغة ليست بجيدة قال ابن عباس حل لكل واحد منهم بعيرا من الطعام وكرمهم
في النزول واحسن ضيافتهم واعطاهم ما يحتاجون اليه في سفرهم (قال اتوني بأخ لكم
من ابيكم) يعنى الذي خلفتموه عنده وهو بنيامين (الارون ابي اوف الكيل) يعنى ابي
آدم ولا يخس منه شيئا وازيدكم حل بعير آخر لاجل اخيكم اكرمكم بذلك (وانا خير المنزلين)
يعنى خير المضيفين لانه كان قد احسن ضيافتهم مدة اقامتهم عنده قال الامام فخر الدين الرازى
هذا الكلام بضعف قول من يقول من المفسرين انه انهم ونسبهم الى انهم جواسيس ومن يشافهم
بهذا الكلام فلا يليق به ان يقول لهم الارون ابي اوف الكيل وانا خير المنزلين وايضا بعد من
يوسف عليه الصلاة والسلام مع كونه صديقا ان يقول لهم انتم جواسيس وعيون مع انه
يعرف براءتهم من هذه التهمة لان البهتان لا يليق بالصديق ثم قال يوسف (فان لم تأتوني به)
يعنى بأخيكم الذي من ابيكم (فلا كيل لكم عندي) يعنى لست اقبل لكم طعاما (ولا تقربون)

ويعتدرون على كسب
كآلاتهم اذ هي بضاعتهم التي
يعملون بها الامتياز
ورحلتهم آلات ادراكهم
ومكاتبهم (لعلهم يعرفونها)
يعرفون قواهم وقد رهم
على الاكتساب (اذا اقبلوا
الى اهلهم) من سائر القوي
الحيوانية كالفضية
والشهوانية وامثالهما
(لعلهم يرجعون) الى مقام
الاسترباح والامتياز
من قوت المعاني والعلوم
النافعة بتلك البضاعة (فلما
رجعوا الى ابيهم) بتصفية
الاستعداد والقرن بيات
الفضائل اقتضوه ارسال
القوة العاقلة العلمية معهم
لامدادهم في فضائل
الاخلاق بالمعاني دائما اي
استمدوا من فيضه (قالوا
يا ابا منع منا الكيل فارسل
معا اخانا نكتل وانا له
لحافظون) اي نستفيد
منه وانا لانستزله الى تحصيل
مطالبنا فهل كفاقمنا حالة
الجاهلية بأخيه بل نحفظه
بالعهد له ومراعاته في طريق
الكماله واخذ الهدى منهم
في ارساله معهم واستيناقه
عبارة عن تقديم الاعتقاد
الصحيح الايماني على
العمل والزاهم ذلك المقد
والام يستقيم حالهم في العمل

يعني ولا ترجعوا ولا تقربوا ابلادي وهذا هو نهاية الضيوف والترهيب لانهم كانوا محتاجين
الى تحصيل الطعام ولا يمكنهم تحصيله الا من عنده فاذا منعهم من العود كان قد ضيق عليهم
فمن ذلك (قالوا) يعني اخوة يوسف (سراود عندها) يعني سجنهم ونحتال حتى نزلهم
من عنده (وانا لفاعلون) يعني ما امرت به قوله عز وجل (وقل لفتيانك) يعني وقال
يوسف لفتيانك وهم غلامه واتباعه (اجعلوا بضاعتهم في رحلتهم) اراد بالبضاعة ثمن الطعام
الذي اعطوه ليوسف وكانت دراهم وحكي الضمك من ابن عباس انها كانت النعال
والادم والرحال جمع رحل وهي الاوعية التي يحمل فيها الطعام وغيره (لعلهم يعرفونها)
يعني يعرفون بضاعتهم (اذا اقبلوا الى اهلهم) يعني اذا رجعوا الى اهلهم (لعلهم يرجعون)
الينا واختلفوا في السبب الذي من اجله رد يوسف عليه الصلاة والسلام عليهم بضاعتهم
قبل انهم اذا قصوا مناهم ووجدوا بضاعتهم قد ردت اليهم علوا ان ذلك من كرم يوسف
وسخائه فيعشهم ذلك على الرجوع اليه سريعا وقيل انه خاف ان لا يكون عند ابيه شيء آخر
من المال لان الزمان كان زمان قسط وشدة وقيل انه رأى ان اخذ ثمن الطعام من ابيه واخوته
اؤم لشدة حاجتهم اليه وقيل اراد ان يحسن اليهم على وجه لا يلحقهم فيه لؤم ولا عيب وقيل
اراد ان يريهم بره وكرمه واحسانه اليهم في رد بضاعتهم ليكون ذلك ادعى الى العود اليه
وقيل انما فعل ذلك لانه علم ان ديانتهم واما تهم تحملهم على رد البضاعة اليه اذا وجدوها
في رحلتهم لانهم انبياء واولاد انبياء وقيل اراد برد البضاعة اليهم ان يكون ذلك عونا لايه
ولاخوته على شدة الزمان (فلما رجعوا الى ابيهم قالوا يا ابا) انقدمنا على خير رجل انزلنا
واكرمنا كرامة عظيمة لو كان رجلا من اولاد يعقوب ما اكرمنا كرامته فقال لهم يعقوب اذا
رجعتم الى ملك مصر فاقروا عليه مني السلام وقولوا له ان ابانا يصلي عليك ويدعوك
بما اولينا ثم قال لهم ابن شعون قالوا ارتد ملك مصر عنده واخبروه بالقصة ثم قالوا
يا ابا (منع منا الكيل) وفيه قولان أحدهما انهم لما اخبروا يوسف بأخيه من ابيهم طلبوا منه
الطعام لابيهم واخيه المتخلف عند ابيهم فنعهم من ذلك حتى يحضر فقولهم منع منا الكيل
اشارة اليه واراد بالكيل الطعام لانه يكال والقول الثاني انه سمع منا الكيل في المستقبل وهو
اشارة الى قول يوسف فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي ولا تقربون وقال الحسن يمنع منا
الكيل ان لم تحمل معنا اخانا وهو قوله تعالى اخبارا عنهم (فارسل معنا اخانا) يعني بنيامين
(نكتل) قرئ بالياء يعني يكتل لنفسه وقرئ بالنون يعني نكتل نحن جميعا واية معنا
(وانا له لحافظون) يعني زده اليك فلما قالوا ليعقوب هذه المقالة (قال) يعني يعقوب (هل
آمنتكم عليه الا كما آمنتكم على اخيه من قبل) يعني كيف آمنتكم على ولدي بنيامين وقد فعلتم باخيه يوسف
ما فعلتم وانكم ذكرتم مثل هذا الكلام بعينه في يوسف وضمنتم لي حفظه وقتلتم وانا له لحافظون فما
فعلتم فلما لم يحصل الامان والحفظ هنالك فكيف يحصل ههنا ثم قال (فانه خير حافظا)
يعني ان حفظ الله خير من حفظكم له ففيه التفويض الى الله تعالى والاعتماد عليه في جميع
الامور (وهو ارحم الراحمين) وظاهر هذا الكلام يدل على انه ارسله معهم وانما ارسله
معهم فقد شاهد ما فعلوا يوسف لانه لم يشاهد فيما بينهم وبين بنيامين من الحقد والحسد مثل

ولم ينجح (قال هل آمنكم عليه
الا كما تمكم على اخيه من قبل
فانه خير حافظا وهو ارحم
الراحمين ولما فتحوا متاعهم
وجدوا بضاعتهم ردت اليهم
قالوا يا ابانا ما بنى هذه
بضاعتنا ردت اليها ونمير
اهلنا ونحفظ اخانا وتزداد
كيل بعير ذلك كيل يسير
قال لن ارسله معكم حتى تؤتون
موثقا من الله لتأمنن به الا
ان يحاط بكم فلما اتوه
موقفهم قال الله على ما نقول
وكيل وقال يا بني لا تدخلكوا
من باب واحد وادخلوا
من ابواب متفرقة) اي
لا تسلكوا طريق فضيلة
واحدة كالسحابة مثلا
دون الشجاعة ولا تسيروا
على وصف واحد من
اوصاف الله تعالى فان
حضرة الوحدة هي منشأ
جميع المضائل والذات
الاحدية مبتدأ جميع الصفات
فاسلكوا طرق جميع
الفضائل المتفرقة حتى
تنصهوا بالمدالة فتتطرقوا
الى الحضرة الواحدية
وسيروا على جميع الصفات
حتى يكشف لكم عن الذات
وقد ورد في الحديث ان الله
تعالى يجلي على اهل المذاهب

ما كان بينهم وبين يوسف اوان يعقوب شاهد منهم الخير والصلاح لما كتبوا فارقاه معهم اوان
شدة القحط وضيق الوقت احوجه الى ذلك (وقلوا قهوا متاعهم) يعني الذي
حملوه من مصر فيصحب ان يكون المراد به الطعام (وجدوا بضاعتهم ردت اليهم) يعني
انهم وجدوا في متاعهم ثمن الطعام الذي كانوا قد اعطوه ليوسف قدرد عليهم ودس في متاعهم
(قالوا يا ابانا ما بنى) يعني ما ذابني واي شيء نطلب وذلك انهم كانوا قد ذكروا ليعقوب
احسان ملك مصر اليهم وحشا يعقوب على ارسال بنيامين معهم فلما قصوا متاعهم ووجدوا
بضاعتهم قد ردت اليهم قالوا اي شيء نطلب من الكلام بعد هذا العيان من الاحسان والاکرام
او في لنا الكيل ورد علينا الثمن وارادوا بهذا الكلام تطيب قلب ابيهم (هذه بضاعتنا
ردت اليها ونمير اهلا) يقال ما راهلهم يمرهم ميرا اذا حل لهم الطعام وجلبه من بلد آخر
اليهم والمعنى اما نشترى لا هلنا الطعام ونحملة اليهم (ونحفظ اخانا) يعني بنيامين بما نخاف
عليه حتى زده اليك (وتزداد كيل بعير) يعني وتزداد لاجل اخينا على اهاننا حل بعير
من الطعام (ذلك كيل يسير) يعني ان ذلك الجمل الذي تزداده من الطعام هين على الملك
لانه قد احسن اليها واكرمنا باكثر من ذلك وقيل معناه ان الذي جئناه معنا كيل يسير قليل
لا يكفيننا واهلنا (قال) يعني قال لهم يعقوب (لن ارسله معكم حتى تؤتون من ثقا من الله)
يعني لن ارسل معكم بنيامين حتى تؤتوني عهد الله وميثاقه والميثاق العهد المؤكد باليمين وقبل
هو المؤكد با شاهد الله عليه (لتأمنن به) دخلت اللام هنا لاجل اليمين وتقديره حتى تحلفوا
بالله لتأمنن به (الا ان يحاط بكم) قال مجاهد الا ان تهلكوا جميعا فيكون عذرا لكم عندي
لان العرب تقول احيط بفلان اذا هلك او قارب هلاكه وقال قتادة الا ان تغلبوا جميعا فلا
تقدروا على الرجوع (فلما اتوه موقفهم) يعني فلما اعطوه عهدهم وحلفوا له (قال الله
على ما نقول وكيل) يعني قال يعقوب الله شاهد على ما نقول كأن الشاهد وكيل بمعنى انه
موكل اليه هذا العهد وقيل وكيل بمعنى حافظ قال كعب الاحبار لما قال يعقوب فانه خير
حافظا قال الله تعالى وعزتي وجلالي لا ردن عليك كليهما بعدما توكلت على وفوضت امرك
الى وذلك انه لما اشتد بهم الامر وضاق عليهم الوقت وجهدوا اشد الجهد لم يجد يعقوب بدا
من ارسال بنيامين معهم فارقاه معهم متوكلا على الله ومفوضا امره اليه (وقله عز وجل
اخبارا من يعقوب) وقال يا بني لا تدخلكوا من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقة)
وذلك انهم لما خرجوا من عند يعقوب قاصدين مصر قال لهم يا بني لا تدخلكوا من باب واحد
مصر من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقة وكان لمدينة مصر يومئذ اربعة ابواب
وقال السدي اراد الطرق لا الابواب يعني من طرق متفرقة وانما امرهم بذلك لانه خافه
عليهم العين لانهم كانوا قد اعطوا جمالا وقوة وامتناد قامة وكانوا اولاد رجل واحد
فامرهم ان يفرقوا في دخولهم المدينة لئلا يصابوا بالعين فان العين حق وهذا قول ابن
عباس ومجاهد وقتادة وجهور المفسرين (ق) من اي هربة رضى الله عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ان العين حق زاد البخاري ونهى عن الوشم (م) من ابن عباس عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العين حق ولو كان شيء مما عبقني الله لكانت العين

استسلم فاقبلوا من طائفة رضى الله تعالى عنها قالت كان يؤمر العائن فيتوضأ ثم يغتسل
منه الميعن اخرجهم اوداود قال الشيخ عبي الدين النووى رحمه الله تعالى قال المازرى اخذ
بجاهل العلماء بقدر هذا الحديث وقلوا العين حق وانكره طوائف من المبتدعة والدليل
على فساد عقولهم ان كل معنى يكون مخالفا في نفسه ولا يؤدى الى قلب حقيقة ولا افساد
دليل فانه من مجوزات العقول واذا اخبر الشرع بوقوعه وجب اعتقاده ولا يجوز تكذيبه
وانكاره. وقيل لابد من فرق بين تكذيبهم بهذا وتكذيبهم بما يخبرونه من امور الآخرة قال
وقد زعم بعض الطبائعين الثبتين للميعن تأييرا ان العائن تنبعث من عينه قوة سمية تصل
بالميعن فيهلك او يفسد قالوا ولا يتبع هذا كالا يتبع انبعاث قوة سمية من الافعى والمقرب
تصل بالمدوخ فيهلك وان كان غير محسوس لنا فكذا العين قال المازرى وهذا غير مسلم
لانا نينا في كتب علم الكلام انه لا فاعل الا الله تعالى وبيننا فساد القول بالطبائع وبيننا ان
المحدث لا يفعل في غيره شيئا فاذا تقرر هذا بطل ما قالوه. ثم نقول هذا المنبعث من العين اما
جوهر واما عرض فباطل ان يكون مرضالانه لا يقبل الانتقال وباطل ان يكون جوهر
لان الجواهر متجانسة فليس بعضها بان يكون مفسد البعض باولى من عكسه فبطل ما قالوه
واقرب طريقة قائلها من يتصل الاسلام منهم ان قالوا لا يبعد ان تنبعث جواهر لطيفة غير
مرئية من عين العائن لتصل بالمعين فتخلل مسام جسمه فيخلق الله عز وجل الهلاك عندها
كما يخلق الهلاك عند شرب السموم مادة اجراها الله عز وجل وليست ضرورة ولا طبيعية
الجأ الفعل اليها قال ومذهب اهل السنة ان الميعن انما يفسد وبذلك عند نظر العائن بفعل
الله تعالى اجري الله تعالى العادة بان يخلق الضرر عند مقابلة هذا الشخص شخصا آخر
وهل ثم جواهر ام لا فذا من مجوزات العقول لا يقطع فيه بواحد من الامرين وانما يقطع
ببني الفصل عنها و اضافته الى الله تعالى فمن قطع من اطباء الاسلام بانبعاث الجواهر
فقد اخطا في قطعه وانما هو من الجائزات هذا ما يتعلق بعلم الاصول واما ما يتعلق بعلم
العلم فان الشرع قد ورد بالوضوء لهذا الامر في حديث سهل بن حنيف لما اصيب بالميعن
عند اقتضائه رواء مالك في الموطا واما صفة وضوء العائن فذكر في كتب شروح الحديث
ومعروف عند العلماء فيطلب من هناك فليس هذا موضعه والله اعلم وقال وهب بن منبه
في قوله لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقة انه خاف ان يقتلوا
لما دخلهم في ارض مصر من التهمة حكاه ابن الجوزى عنه وقيل ان يعقوب عليه
الصلاة والسلام كان قد علم ان ملك مصر هو ولده يوسف عليه الصلاة والسلام الا ان
الله تعالى لم يأن له في اظهاره ذلك فلما بعث ابنه اليه قال لهم لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا
من ابواب متفرقة وكان غرضه ان يصل بينهم الى اخيه يوسف في وقت الخلوة قبل اخوته
والقول الاول اصح انه خاف عليهم من العين ثم رجع الى محله وغوض امره الى الله تعالى بقوله
(وما الهى حكمكم من الله من شيء) يعني ان كان الله قد قضى عليكم قضاء فهو يصيبكم بجميع
كثير من الامور التي لا يحصى من قدر (ان الحكم الا لله) يعني وما الحكم الا لله
وسيد الامور في هذا القول من صواب في امور كلها الى الله تعالى (عليه توكلت)

يوم القيامة في صورة
معتد بهم فيمرفونه ثم تحول
الى صورة اخرى فينكرونه
(وما افنى عنكم من الله
من شيء) ان الحكم الا لله عليه
توكلت وعليه فليستوكل
المتوكلون) اى لا ادفع عنكم
شيئا ان منكم توفيقه وحجكم
ببعض الحجب عن كالاتكم
فان العقل ليس اليه الا
اقاضة العلم لا اجادة
الاستعداد ورفع الحجاب
(ولما دخلوا من حيث
امرهم ابوهم ما كان يقضى
عنهم من الله) اى امتثلوا
امر العقل بسلوكم طرق
جميع الفضائل لم ينف عنهم
من جهة الله (من شيء) اى
اى لم يدفع عنهم الاحتجاب
بمحجب الجلال والحرمان
عن لذة الوصال لان العقل
لا يهتدى الا الى الفطرة
ولا يهتدى الا الى المعرفة
واما التنوير بنور الجلال
والتلذذ بلذة الشوق بطلب
الوصال وذوق المشق
بكمال الجلال والجمال بل
جلال الجمال وجمال الجلال
فامر لا يتيسر الا بتصور
الهداية الحقايق (الاحاجة
في نفس يعقوب قضاها)
على تكميلهم بالفضيلة (وانه
لقد علم ما علمناه) لتعليم الله

اياه لا ذوعيان وشهود
(ولكن اكثر الناس
لا يعلمون) ذلك فيحبون
الكمال ما عند العقل
من العلم او من الحواس
لا يعلمون علم العقل الكلي
(ولما دخلوا على يوسف
آوى اليه اخاه قال انى انا
احوك فلا تبئس بما كانوا
يعملون فلما جهزهم
بجهازهم) للناس بينهما
في التحرد (حمل السقاية
في رحله اخيه ثم اذن مؤذن
أيتها العير انكم لسارقون
قالوا واقبلوا عليهم ماذا
تفقدون قالوا تفقد سواع
الملك ولم يجره حل بعير
وانابه زعيم قالوا تالله لقد
علمتم ما جئنا لفسد
في الارض وما كدنا سارقين
قالوا فما جزاؤه ان كنتم
كاذبين قالوا جزاؤه من
وجد في رحله فهو جزاؤه
كذلك نجزي الطالبين فبدأ
باوعيتهم قبل وعاء اخيه
ثم استخرجها من وعاء
اخيه كذلك كدما ليوسف)
مشربتها لئى يكيلها على
الناس اى قوة ادراكه للعلوم
ليستفيد بها علوم الشرائع
ويستنبط قوانين العدالة
فان العاقلة العلمية تقوى
على ادراك المعقولات عند

بعض عليه اعتمدت في اموري كلها لاعلى غيره (وعليه فليتوكل المتوكلون ولما دخلوا من
حيث امرهم ابوهم) يعنى من الابواب المتفرقة وكان لمدينة مصر وقيل مدينة اهرام اربعة
ابواب فدخلوا من ابوابها كلها (ما كان يغنى عنهم من الله من شئ) وهذا تصديق من الله
سبحانه وتعالى ليعقوب فيما قال وما غنى عنكم من الله من شئ (الاحاجة في نفس يعقوب قضاه)
هذا استثناء منقطع ليس من الاول في شئ ومعناه لكن حاجة في نفس يعقوب قضاه وهو انه
اشفق عليهم اتفاق الآباء على الابناء وذلك انه خاف عليهم من العين او خاف عليهم حسد اهل
مصر او خاف ان لا يردوا عليه فاشفق من هذا كله او بعضه (وانه) يعنى يعقوب (لذو علم)
يعنى صاحب علم (لما علمه) يعنى تعليما اياه ذلك العلم وقبل معناه وانه لذو علم للشئ الذى
علمه والمعنى انما علمناه هذه الاشياء حصل له العلم بتلك الاشياء وقيل وانه لذو حفظ لما علمناه
وقبل انه كان يعمل ما يعمل من علم لانه جاهل وقيل انه لعامل بما علمناه قال سفيان من لا يعمل بما
يعلم لا يكون مالا (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) يعنى لا يعلمون ما كان يعلم يعقوب لانهم لم
يسلكوا طريق اصابة العلم وقال ابن عباس لا يعلم المشركون ما لهم الله اولياء قوله تعالى
(ولما دخلوا على يوسف آوى اليه اخاه) قال المفسرون لما دخل اخوة يوسف على يوسف
قالوا ايها الملك هذا اخونا الذى امرتنا ان نأتيك به قد جئناك به فقال لهم احسنتم واحسنتم
وسجدون ذلك عنده ثم انزلهم واكرم زلهم ثم انه اضافهم واجلس كل اثنين على مائدة
فبقى بنيامين وحيدا فبكى وقال لو كان اخى يوسف حيا لاجلسنى معه قل لهم يوسف لقد بقى
هذا وحده فقالوا كان له اخ فهلك قال لهم فانا اجلسه معى فاخذه فاجلسه معه على مائدة
وجعل يؤاكله فلما كان الليل امرهم بمثل ذلك وقال كل اثنين منكم بنامان على فراش واحد
فبقى بنيامين وحده فقال يوسف هذا بنام صدى على فراشى فنام بنيامين مع يوسف على فراشه
فجعل يوسف يضمه اليه ويضم ربه حتى اصبح فلما اصبح قال لهم انى ارى هذا الرجل وحيدا
ليس معه ثان وسأضمه الى فيكون معى في منزلى ثم انه انزلهم واجرى عليهم الطعام فقال
رويل مارا يماثل هذا فذلك قوله آوى اليه اخاه يعنى ضمهم وانزلهم معه في منزله فلما خلا به
قال له يوسف ما اسمك قال بنيامين قال وما بنيامين قال ابن المثلث وذلك انه لما ولدته امه هلك
قال وما اسمك قال راحيل قال فهل لك من ولد قال عشرين قال فهل لك من اخ لأمك قال
كان لى اخ فهلك قال يوسف اتحب ان اكون اباك بدل اخيك الهالك قال بنيامين ومن بعد
احم لك ايها الملك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل فبكى يوسف عليه الصلاة والسلام
وقام وعاقبه و (قال) له (انى انا اخوك) يعنى يوسف (فلا تبئس) يعنى لا تحزن وقال
اهل اللغة تبئس تقتل وهو الضرر والشدة والابتئاس اجتلاب الحزن والبؤس
(بما كانوا يعملون) يعنى فلا تحزن بشئ فعلوه بنا فيماضى فان الله قد احسن الينا ونجاننا من
الهلاك وجع بيننا وقيل ان يوسف صفع عن اخوته وصفا لهم فاراد ان يجعل قلب اخيه
بنيامين مثل قلبه صافيا عليهم ثم قال يوسف لآخيه بنيامين لا تعلم اخوتك بشئ مما اعملت به
ثم انه اوفى لآخوته الكيل وزاد لكل واحد من بنيامين حل بعير بعير باسمه ثم امره بسقاية
الملك فبعثت في رحله اخيه بنيامين قال السدى وهو لا يشعر وقال كعب لما قيل له يوسف انى

التجرد عن ملابس الوهم
والخيال كما تقوى النظرية
وهي القوة المدبرة لآمر
المعاش المشوبة بالوهم في أول
الحال . ولتبته إلى السرفة
لتعوده بأدراك الجزئيات
في محل الوهم من المعاني
المتعلقة بالمواد وبعبء عن
أدراك الكلبيات فلما تقوى
عليها بالاول إلى أخيه
واستفادته منه تلك القوة
بالتجرد فكأنه قد سرق ولم
يسرق . والمؤذن الذي
نسبهم إلى السرفة هو الوهم
لوجدان الوهم تغير حال
الجميع عما كانت عليه وعدم
مطابقته له وتوهمه لذلك
فصافهم . والحل الموعود
من محيٍ بالصواع هو
التكليف الشرعي الذي
يحصل بواسطة العقل المعلى
عند استفادته علم ذلك من
القاب والصواع هو القوة
الاستعدادية التي يحصل بها
علمه . والفاقد لها المذنب
لما عهم المستخرج إياها
من رحل أخيه هو الفكر
الذي يمتد القلب لهذا الشأن
ولما كان دين روح القدس
تحقق المعارف والخلق
النظرية مما لا يتعلق بالعمل
(ما كان ليأخذ إياه)
بالبحث على العمليات

أنا أخوك قال بنيامين أنا لا افارقك فقال يوسف قد علمت اعظام والدي على فإذا حبستك عندي
ازداد غم ولا يمكنني هذا الا بعد ان اشهرك بأمر فطبيع وانسبك إلى ما لا يحمد قال لا أبالي فأفضل
مبادلك فأتى ادس صاهي في رحلك ثم نادى عليكم بالمرقة ليتيألى ردك بعد تسريحك قال
فأفضل ما شئت فذلك قوله من وجل (فلما جهزهم بمحازهم جعل السقاية في رحل أخيه)
وهي المشربة التي كان الملك يشرب فيها قال ابن عباس كانت من زبرجد وقال ابن اسحق
كانت من فضة وقيل من ذهب وقال عكرمة كانت مشربة من فضة مرصعة بالجواهر جعلها
يوسف مكيا لئلا يكال بغيرها وكان يشرب فيها والسقاية والصواع اسم لآناه واحدا وجعلت
في وعاء طعام أخيه بنيامين ثم ارتحلوا راجعين إلى بلادهم فاهلهم يوسف حتى انطلقوا
وذهبوا منزلا وقيل حتى خرجوا من العمارة ثم ارسل خلفهم من استوقفهم وحبسهم (ثم
اذن مؤذن) يعني نادى مناد واعلم معلم والاذن في اللغة الاعلام (ايها العير) وهي القافلة
التي فيها الاحال وقال مجاهد العير الحير والبالغ وقال ابو الهيثم كل ما سير عليه من الابل والحير
والبالغ فهي عير وقول من قال انها الابل خاصة باطل وقيل العير الابل التي تحمل عليها
الاحال سميت بذلك لانها تعير أي تذهب ونجى . وقيل هي قافلة الحير ثم كثرت في الاستعمال
حتى قيل لكل قافلة عير وقوله ايها العير اراد اصحاب العير (انكم لسارقون) فقفوا والمرقة
اخذ ما ليس له اخذه في خفاء فان قلت هل كان هذا النداء بأمر يوسف ام لا فان كان بأمره
فكيف يليق يوسف مع علو منصبه وشراف رتبته من النبوة والرسالة ان يتهم اقواما وينسبهم
إلى السرفة كذا يباع علمه ببراءتهم من ذلك وان كان ذلك النداء بغير أمره فهلا ظهر براءتهم من
تلك التهمة التي نسبوا اليها قلت ذكر العلماء عن هذا السؤال اجوبة احدها ان يوسف لما
اظهر لأخيه انه أخوه قال لست افارقك قال لا سبيل إلى ذلك الا بتدبير حيلة انسبك فيها إلى
ما لا يليق قال رضيت بذلك فعلى هذا التقدير لم يتألم قلبه بسبب هذا الكلام بل قد رضى به
فلا يكون ذنبا الثاني ان يكون المعنى انكم لسارقون ليوسف من آية الا انهم ما اظهروا هذا
الكلام فهو من المعارض وفي المعارض مندوحة عن الكذب الثالث يحتمل ان يكون المادى
ربما قال ذلك النداء على سبيل الاستفهام وعلى هذا التقدير لا يكون كذبا الرابع ليس في القرآن
مبادل على انهم قالوا ذلك بأمر يوسف وهو الاقرب إلى ظاهر الحال لانهم طابوا السقاية فلم
يحموها ولم يكن هناك احد غيرهم وغلب على ظنهم انهم هم الذين اخذوها فقالوا ذلك بناء
على خلبة ظنهم (قالوا واقبلوا عليهم ماذا تفقدون) قال اصحاب الاخبار لما وصل الرسل إلى
أخوة يوسف قالوا لهم ألم نكرمكم ونحسن صيافتكم ونوف اليكم الكيل ونفعل بكم ما لم نفعل
بغيركم قالوا بلى وما ذاك قالوا فقدنا سقاية الملك ولانهم عليها غيركم فذلك قوله تعالى قالوا
واقبلوا عليهم أي عطفوا على المؤذن واصحابه ماذا أي ما الذي تفقدون والتفقدان ضد الوجود
(قالوا) يعني المؤذن واصحابه (نفقد صواع الملك) الصواع الآناه الذي يكال به وجمعه
اصوع والصواع لفقيه وجمعه صيغان (ولمن جاءه) يعني بالصواع (حل بعير) يعني
من الطعام (وانما به زعيم) أي كفيل قال الكلبي الزعيم هو الكفيل بلسان اهل اليمن وهذه
الآية محل على ان الكفالة كانت محبة في شرعهم وقد حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم

والاستعمال على الفضائل
(في دين الملك) لان دينه
العلم وعلمه الثقل (الا
ان يشاء الله نرفع درجات
من نشاء) اى وقت نور
النفس بنور القلب المستعاد
منه ونفس الصدر القابل
للمعاملات وذلك هو رفع
الدرجات لاراد المس حينئذ
ترفع الى درجة القلب
والقلب الى درجة الروح
في مقام الشهود (وفوق
كل ذى علم) كالقوى
(علم) كالعمل العملى
وفوق العقل النطرى
وفوق الروح وفوق روح
القدس والله تعالى فوق
الكل علام الغيوب كلها
ومضى (قالوا ان يسرق
فقد سرق اخ له من قبل
فاصرها يوسف في نفسه ولم
يبدعها لهم قال انتم شر مكانا
والله اعلم بما تصفون قالوا
يا ايها العزيز ان له اباً شيخاً
كبيراً فخذ احداً مكانه اما
نريك من الحسنين) ان
القلب استمد لهذا المعنى
من قبل دون القوى فبقوا
مكرين لهما متهمين اياها
عند أبيهما لتحصيل
مطالبهما وطلب لذة وراء
ما يطلبونها وقيل كان
لأبراهيم صلوات الله عليه

ما في قوله الحبل خازم والحبل الكفيل فان قلت كيف تصح هذه الكفالة مع ان السارق
لا يستحق شيئاً قلت لم يكونوا امرأاً في الحقيقة فيحصل ذلك على مثل رد الصانع فيكون جماله
ولعل مثل هذه الكفالة كانت جائزة عندهم في ذلك الزمان فيحصل عليه (قالوا) بمعنى اخوة
يوسف (تالله) التاء بدل من الواو ولا تدخل الاعلى اسم الله في اليمين خاصة تقديره والله
(لقد علمتم ما جئنا افسد في الارض وما كنا سارقين) قال المفسرون ان اخوة يوسف حلفوا
على امرين احدهما انهم ما جاؤا لاجل الفساد في الارض والثاني انهم ما جاؤا سارقين وانما
قالوا هذه المقالة لانه كان قد ظهر من احوالهم ما يدل على صدقهم وهو انهم كانوا مواظبين على
انواع الخير والطاعة والبر حتى بلغ من امرهم انهم شددوا افواه دوابهم لئلا تؤذى زرع
الناس ومن كانت هذه صفته فالفساد في حقه ممنوع واما الثاني وهوانهم ما كانوا سارقين
فلانهم قد كانوا ردوا البضاعة التي وجدوها في رحالهم ولم يستملوها اخذها ومن كانت هذه
صفته فليس بسارق لاجل ذلك قالوا لقد علمتم ما جئنا لنفسد في الارض وما كنا سارقين
فلما ثبتت براءتهم من هذه التهمة (قالوا) بمعنى اصحاب يوسف وهو المهادى واصحابه (فا
جزاؤه ان كنتم كاذبين) بمعنى لما جراه السارق ان كنتم كاذبين في قولكم ما جئنا لنفسد في
الارض وما كنا سارقين (قالوا) بمعنى اخوة يوسف (جزاؤه من وجد في رحله) بمعنى
جزاء السارق الذي وجد في رحله ان يسلم برقبته الى المسموق منه فيسترقه سنة وكان ذلك
سنة آل يعقوب في حكم السارق وكان في حكم ذلك مصران يضرب السارق ويفرم ضعى
قيمة المسموق وكان هذا في شرعهم في ذلك الزمان يجرى مجرى القطع في شرعنا فاراد يوسف
ان يأخذ بحكم ابيه في السارق فلذلك رد الحكم اليهم والمعنى ان جزاء السارق ان يستعبد سنة
جرامه على جرمه وسرقته (فهو جزاؤه) بمعنى هذا الجراء جزاؤه (كذلك نجزي الظالمين)
بمعنى مثل هذا الجراء وهوان يسترق السارق سنة نجزي الظالمين ثم قيل هذا الكلام من بقية
كلام اخوة يوسف وقيل هو من كلام اصحاب يوسف فلي هذا ان اخوة يوسف لما قالوا
جزاء السارق ان يسترق سنة قال اصحاب يوسف كذلك نجزي الظالمين بمعنى السارقين قوله
عز وجل (فبدأ بأولهم قبل واه اخيه) قال اهل التفسير ان اخوة يوسف لما اقرروا ان جزاء
السارق ان يسترق سنة قال اصحاب يوسف لابد من تقنين رحالكم فردوهم الى يوسف
فأمر بتفتيشها بين يديه فبدأ بتفتيش او عيتهم قبل واه اخيه لازالة التهمة فجعل يفتش او عيتهم
واحداً واحداً قال قتادة ذكر لنا انه كان لا يفتح ثاماً ولا يظروا الاستغفار الله تأمناً بما
قد فهمه حتى لم يبق الا رحل بنيامين قال ما ظن هذا اخذ شيئاً قال اخوته والله لا نتركك حتى
ننظر في رحله فانه اطيب لنفسك وانفسنا فلما قصوا مناه وجدوا الصواع فيه فذلت قوله
تعالى (ثم استخرجها من واه اخيه) انما انت الكتابة لانه ردها الى السقاية وقيل ان
الصواع يذكر ويؤتى فلما اخرج الصواع من رحل بنيامين تكس اخوة يوسف رؤسهم
من الحياء واقبلوا على بنيامين يلومونه ويقولون له ما صنعت بنا فضحتنا وسودت وجوهنا
يا بني راحيل ما زال لنا منكم بلاه منى اخذت هذا الصواع فقال بنيامين بل بنو راحيل ما زالوا
منكم بلاه ذهبت يا بني فاهلكتموه في البرية ان الذي وضع هذا الصواع في رحل الذي وضعه الله في

وسلامه منطقة يتوارثها
اكابر اولاده فورثها من
اسحق عمة يوسف لكونها
كبرى من اولاده وقد حضنته
بعد وفاة امه راحيل فلما
شب اراد يعقوب انتزاعه
منها فلم تصبر عنه فحزمت
المنطقة تحت ثيابه عليه
السلام ثم قالت انى فقدت
المنطقة فلما وجدت عليه
سلم لها ورثه يعقوب عندها
حتى مات وهي اشارة الى
مقام الفتوة التي ورثها
من ابراهيم الروح قبل
مقام الولاية وقت شبابه
وحرمتها عليه النفس
المطمئنة التي حضنتها وقت
وفاة راحيل اللوامة واردة
انتزاع يعقوب اياه منها
اشارة الى ان العقل يريد
التزقي الى كسب المعارف
والحقائق واذا وجدته
موصوفا بالفضائل في مقام
الفتوة رضى به وتركه عند
النفس المطمئنة سالكا
في طريق الفضائل حتى
توفيت بالفناء في الله في مقام
الولاية والله اعلم واسرار
يوسف في نفسه كنهه علمه
بقصورهم عن ادراك مقامه
وقصانهم عن كاله وهي
قوله انتم شر مكانا والذي
اقترح ان يأخذه يوسف

رحالكم قالوا اخذ بنيامين رقبته وقل ان المنادى واصحابه هم الذين تولوا اقتيش رحالهم وهم الذين
استخرجوا الصواع من رحل بنيامين فاخذوه برقبته وردوه الى يوسف (كذلك كدنا ليوسف)
يعنى ومثل ذلك الكيد كدنا ليوسف وهو اشارة الى الحكم الذي ذكره اخوة يوسف باسترقاق
السارق اى مثل ذلك الحكم الذي ذكره اخوة يوسف حكما به ليوسف ولفظ الكيد
مستعار لليلة والخديعة وهذا في حق الله عز وجل محال فيجب تأويل هذه اللفظة بما يليق
بجلال الله سبحانه وتعالى فنقول الكيد هنا جزاء الكيد يعنى كما فعلوا بيوسف في الابتداء
فعلنا بهم فالكيد من اخلق الحيلة ومن الله التدبير بالحق والمعنى كما الهنا اخوة يوسف بأن
حكموا ان جزاء السارق ان يسرق كذلك الهنا يوسف حتى دس الصواع في رحل اخيه
ليضمه اليه على ما حكم به اخوته وقال ابن الاعرابي الكيد التدبير بالباطل وبحق فعلى هذا
يكون المعنى كذلك دبرنا ليوسف وقبل صنعنا ليوسف وقال ابن الانبارى كدنا وقع خبرا من
الله عز وجل على خلاف معناه في اوصاف المخلوقين فانه اذا اخبر به عن مخلوق كان تحت
احتيال وهو في موضع فعل الله معرى من المعاني المذمومة وبخلص بانه وقع بمن يكيد تدبير
ما يريد به من حيث لا يشعر ولا يقدر على دفعه فهو من الله مشيشه بالذى يكون من اجل
ان المخلوق اذا كاد المخلوق ستر عنه ما ينويه ويضمره له من الذى يقع به من الكيد فهو من الله
تعالى استرا ذهوما ختم الله به قلوبته والذى وقع باخوة يوسف من كيد الله هو ما انتهى
اليه شان يوسف من ارتقاع المنزلة وتعمام النعمة وحيث جرى الامر على غير
ما قدروا من اهلاكه وخلوص ابيهم له بعده وكل ذلك جرى بتدبير الله تعالى وخفى
لطفه سماء كيدا لانه اشبه كيد المخلوقين فعلى هذا يكون كيد الله عز وجل ليوسف
عليه الصلاة والسلام تأثرا الى جميع ما اعطاء الله وانتم به عليه على خلاف تدبير
اخوته من خيران بشعروا بذلك وقوله تعالى (ما كان لياخذ اخاه في دين الملك) يعنى في
حكم الملك وقضائه لانه كان في حكم الملك ان السارق يضرب ويغرم ضعف قيمة المسروق
يعنى في حكم الملك وقضائه فلم يتمكن يوسف من حبس اخيه عنده في حكم الملك فآله تعالى
الهم يوسف مادبره حتى وجد السبيل الى ذلك (الا ان يشاء الله) يعنى ان ذلك الامر كان
بعشيرة الله وتديره لان ذلك كله كان الهاما من الله ليوسف واخوته حتى جرى الامر على
وفق المراد (زفع درجات من نشاء) يعنى بالعلم كإرفضا درجة يوسف على اخوته وفي هذه
الآية دلالة على ان العلم الشريف اشرف المقامات واعلى الدرجات لان الله تعالى مدح يوسف
ورفع درجته على اخوته بالعلم وبما اهتم على وجه الهداية والصواب في الامور كلها
(وفوق كل ذي علم عليم) قال ابن عباس فوق كل عالم عالم الى ان يتبى العلم الى الله تعالى
فآله تعالى فوق كل عالم لانه هو الذى يعلم من التعليم وفي الآية دليل على ان اخوة يوسف
كانوا علماء وكان يوسف اعلم منهم قال ابن الانبارى يجب ان يتم العالم نفسه ويستشعر التواضع
لمواهب ربه تعالى ولا يطمع نفسه في الغلبة لانه لا يخلو عالم من عالم فوقه قوله تعالى
(قالوا) يعنى اخوة يوسف (ان يسرق) يعنى بنيامين الصواع (فقد سرق اخيه من
قبل) يعنى يوسف شاهدا الآية يقتضى ان اخوة يوسف قالوا للملك ان هذا الامر ليس

القلب مكان اخيه العقل
العمل هو الوهم لمداخلته
في المقولات وشوقه الى
الترقى الى افق العقل وحكمه
فيها لاعلى ما يبنى وميلهم
الى سياسته اياهم دون العقل
العملى للتناسب الذى بينهم
في التعاق بالمادة ونزوعه
الى تحصيل ما ربه من
اللذات البدنية ولما وجد
القلب متاعه من ادراك
انما المعقولة عند العقل
العملى دون الوهم (قال
معاذ الله ان يأخذ الامن
وجدا متاعا عنده اما اذا
لظالمون فلما استأسوا منه
خلصوا محبسا قال كبيرهم
الم تعلموا ان اباكم قد اخذ
عليكم موقفا من الله ومن
قبل ما فرطتم في يوسف)
ار اخذنا الوهم مكانه واويناه
الينا والقينا اليه ما القينا
الى احينا كما مرتكبين
الظلم العظيم لوضنا الشيء
في غير محله . وبأسهم منه
شعورهم بمدتكمل الوهم
اياهم وتمتعهم بدواعيه
وحكمه . وكيرهم الذى
ذكرهم موثق ابيهم الذى
هو الاعتقاد الايماني
وتفريطهم في يوسف عند
حكومة الوهم هو الفكر
ولهذا قال المفسرون هو

بغريب منه فان اخاه الذى هلك كان سارقا ايضا وكان غرضهم من هذا الكلام انما لنا على
طريقته ولا على سيرته بل هذا واخوه كانا على هذه الطريقة وهذه السيرة لانهما من ام اخرى
غير امنا واختلفوا في السيرة التى نسبوا الى يوسف عليه الصلاة والسلام فقال سعيد بن
جبيرة وقادة كان لجدته ابي امه صنم وكان يعبد فآخذ يوسف سرا وكسره والقاه في الطريق
لثلاثي عشرين وقال مجاهد ان يوسف جاءه سائل يوما فأخذ بيضه من البيت فتناولها له وقال سفيان بن
عيينه اخذ دجاجة من الطير الذى كان في بيت يعقوب فأعطاه سائلا وقال وهب كان نجبا
الطعام من المائدة للفقراء وذكر محمد بن اسحق ان يوسف كان عند عمته ابنة اسحق بعد موت
امه راحيل فحضته عنده واحبته حبا شديدا فلما ترعرع وكبر وقعت محبة يعقوب عليه
فاحبه فقال لاخته يا اخاه سلى الى يوسف فوالله ما اقدر على ان يقرب منى ساعة واحدة
فقلت لا اعطيكه فقال لها والله ما انا بباركه عندك فقلت دعه عندي اياما انظر اليه
لعل ذلك يسلىني عنه ففعل ذلك فهدت الى منطقة كانت لاسحق وكانوا يتوارثونها
ما لكبر وكانت اكبر اولاد اسحق فكانت عندها فهدت المنطقة على وسط يوسف تحت
ثيابه وهو صغير لا يشعر ثم قالت لقد فقدت منطقة اسحق ففتشوا اهل البيت فوجدوها
مع يوسف فقلت انه سلى الى يوسف فقال يعقوب ان كان قد فعل ذلك فهو سارق
فأسكنه عندها حتى ماتت فلذلك قال اخوة يوسف ان يسرق فقد سرق اخ له من قبل
يسون هذه السرقة قال ابن الانبارى وليس في هذه الافعال كلها ما يوجب السرقة ولكنها
تشبه السرقة فبروه بها عند الفضل (فأمرها يوسف في نفسه ولم يدها لهم) في هاه
الكناية ثلاثة اقوال احدها ان الضمير يرجع الى الكلمة التى بعدها وهى قوله تعالى
(قال) يعنى يوسف (انتم شرمكانا) روى هذا المعنى العوفي عن ابن عباس والثاني
ان الضمير يرجع الى الكلمة التى قالوها في حقه وهى قولهم قد سرق اخ له من قبل
وهذا معنى قول ابي صالح عن ابن عباس فعلى هذا القول يكون المعنى فأمر يوسف
جواب الكلمة التى قالوها في حقه ولم يجهم عليها والثالث ان الضمير يرجع الى الحجة
فيكون المعنى على هذا القول فأمر يوسف الاحتجاج عليهم في ادعائهم عليه السرقة ولم
يدها لهم قال انتم شرمكانا يعنى منزلة عند الله بمن رميتموه بالسرقة لانه لم يكن من
يوسف سرقة في الحقيقة وخيانتكم حقيقة (والله اعلم بما تصفون) يعنى بحقيقة
ما تقولون قوله عز وجل (قالوا) يعنى اخوة يوسف (يا ايها العزيز) يخاطبون
بذلك الملك (ان له ابا شيخا كبيرا) قال اصحاب الاخبار والسيران يوسف عليه
الصلاة والسلام لما استخرج الصواع من رحل اخيه بنيامين فقره وادناه الى اذنه ثم قال
ان صواحي هذا يخبرني انكم اثنا عشر رجلا لا واحد وانكم انطلقتم باخ لكم من ابيكم
فبعتموه قال بنيامين ابا الملك سئل صواحك هذا من جملة في رحلي فقره ثم قال ان صواحي
غضبان وهو يقول كيف تسألني عن صاحبي وقد رؤيت مع من كنت قالوا فغضب روي
لذلك وكان بنو يعقوب اذا غضبوا لم يطأقوا وكان رويلا اذا غضب لم يتم لغضبه شيء
وكان اذا صاح القتل كل حامل جعلها اذا سمعت صوته وكان مع هذا اذا مسه احد من ولده

على [أوبخروني معكم وترك أخى أوبخكم الله لي بالسيف فقاتلهم حتى استرد أخى] وهو خير الحاكمين) لأنه يحكم بالحق والعدل والانصاف والمراد من هذا الكلام الإحصاء إلى الله تعالى في إقامة حذره عند والده يعقوب عليه الصلاة والسلام (ارجعوا إلى أبيكم) يقول الأخ الكبير الذي عزم على الإقامة بمصر لأخوته الباقين ارجعوا إلى أبيكم يعقوب (ققولوا) له (يا أباان ابنك سرق) إنما قالوا هذه المقالة ونسبوه إلى السرقة لأنهم شاهدوا الصواع وقد أخرج من متاع بنيامين فقلب على ظنهم أنه سرق فذلك نسبوه إلى السرقة في ظاهر الأمر وفي حقيقة الحال ويدل على أنهم لم يقطعوا عليه بالسرقة قولهم (وما شهدنا إلا بما علمنا) يعني ولم نقل ذلك إلا بعد أن رأينا إخراج الصواع وقد أخرج من متاعه وقيل معناه ما كانت مناشدة في عمرنا على شيء إلا بما علمناه وهذه ليست بشهادة إنما هو خبر عن صنيع ابنك أنه سرق بزعمهم فيكون المعنى أن ابنك سرق في زعم الملك وأصحابه لأننا شهد عليه بالسرقة وقرا ابن عباس والضاك سرق بضم السين وكسر الراء وتشديدها أي نسب إلى السرقة وأتهم بها وهذه القراءة لا تحتاج إلى تأويل ومعناه أن القوم نسبوه إلى السرقة إلا أن هذه القراءة ليست مشهورة فلا تقوم بها حاجة والقراءة الصحيحة المشهورة هي الأولى وقوله وما شهدنا إلا بما علمنا يعني وما قلنا هذا إلا بما علمنا فإنا إخراج الصواع من متاعه وقيل معناه ما كانت منا شهادة في عمرنا على شيء إلا بما علمناه وليست هذه شهادة وإنما هو خبر عن صنيع ابنك بزعمهم وقيل قال لهم يعقوب هبانه سرق فابدرى هذا الرجل أن السارق يؤخذ بسرقة الأقوالكم قالوا ما شهدنا صده أن السارق يسرق إلا بما علمنا من الحكم كذلك عند الأنبياء قبله ويعقوب وبفيه وأورد على هذا القول كيف جاز لي يعقوب إخفاء هذا الحكم حتى ينكر على بنيه ذلك واجب عنه بأنه يحتمل أن يكون ذلك الحكم كان مخصوصا بما إذا كان المسروق منه مسلما قل هذا أذكر عليهم أعلام الملك بهذا الحكم لظنه أنه كافر (وما كنا للغيب حافظين) قال مجاهد وقادة يعني ما كنا نعلم أن ابنك يسرق ويصير أمرنا إلى هذا ولو علمنا ذلك ما ذهبنا به معنا وإنما قلنا ونحفظ أحيانا بما لنا إلى حفظه منه سبيل وقال ابن عباس ما كنا ليله ونهاره ومجيئه وذهابه حافظين وقيل معناه أن حقيقة الحال غير معلومة لنا فإن الغيب لا يعلمه إلا الله قلعل الصواع دس في رحله ونحن لانعلم بذلك (واسئل القرية التي كنا فيها) يعني واسئل أهل القرية إلا أنه حذف المضاف للإيجاز ومثل هذا النوع من الجواز مشهور في كلام العرب والمراد بالقرية مصر وقال ابن عباس هي قرية من قرى مصر كان قد جرى فيها حديث السرقة والتفتيش (والعير التي كنا فيها) يعني والسائل القافلة التي كنا فيها وكان معهم قوم من كنانة من جيران يعقوب (وأما لعلهم) يعني شيئا قلناه وإنما أمرهم أخوهم الذي ألام بمصر بهذه المقالة سائلة في إزالة التهم عن أنفسهم هذا إيهام لأنهم كانوا منهمين بهذه بسبب واقعة يوسف (قل بل سألكم أنفسكم أمرا) فيه اختصار تقديره فارجعوا إلى أبيهم فاخبروه بما جرى لكم في سفرهم ذلك وما كان لكم كبيرهم وأمرهم أن يقولوا لا بهم عند ذلك قال لهم يعقوب بل نسألكم عن ذلك فأنشدكم أنفسكم أمرا وهو جل أخبكم معكم إلى مصر فطلب لهم ما حل قال لهم إلى حال

(فصبر جميل) أي قامرهم صبر جميل في العمل بالشرائع والفضائل دائما والوقوف مع حكم الشرع والعقل أوصبر جميل على الاستمتاع على وجه الشرع أجل بكم من الإباحة والاسترسال بحكم الطبيعة أو فأمرى صبر جميل في بقاء يوسف القلب وأخوته على استمرار الأنوار القدسية واستئزال الأحكام الشرعية واستخراج قواعدها التي لا مدخل لي فيها فلا بد لي من فراقهم إلى أو أن فراغهم إلى رعاية مصالح الجانبين والوفاء بكلا الأمرين أي المعاش والمعاد فان العقل كما يقتضيه طلب الكمال وإصلاح المعاد يقتضى صلاح البدن وترتيب المعاش وتعديل المزاج بالغذاء وتربية القوى بالذات أو فأمرى صبر جميل على ذلك (عسى الله أن يأتيهم جميعا) من جهة الأفق الأعلى والترقى من طورى إلى ما يقتضيه نظرى ورأى من مراعاة الطرفين ومقامى ومرتبى من اختيار التوسط بين المنزلتين (أنه هو المليم) بالحقائق (الحكيم) بتدبير الموالم

فلان يتركهم مراعين للجهة العلوية ذاهلين عن الجهة السفلية فيخرب مدينة البدن ويهلك أهلها وذلك قبل التمنيع التام الذي أشرنا إليه اذ هو مقام الاجتهاد بعد الكشف والسلوك في طريق الاستقامة بعد التوحيد (وتولى عنهم وقال يا اسنى على يوسف) اى اعرض عن جانبهم وذهل عن حالهم لحينه الى يوسف القلب والمجذابة الى جهته (وابيضت عيناه من الحزن) اولا بوقوعه في غيابه الجب وكلال قوة بصيرته افراط التأسف على فراقه ثم بترقيه عن طوره وقائه في التوحيد وتخلفه عنه وعدم ادراكه لمقامه وكاله فبقى بصره حسيرا غير بصير بحال يوسف (فهو كظيم) مملوء من فراقه وقولهم (قالوا تالله تقتؤ تذكر يوسف حتى تكون حرضا أو تشكون من الهالكين قال انما اشكوا بنى وحزنى الى الله) اشارة الى شدة حينه ونزوعه والمجذابة الى جهة القلب في تلك الحالة دونهم لشدة المناسبة بينهما في التجرد والميل الى العالم العلوى وقوله (واعلم

عنه بل خيلت لكم انفسكم انه سرق وما سرق) تقدم تفسيره في اول السورة وقوله (عسى الله ان يأتيهم بجيعة) يعنى يوسف وبنيامين والاخ الثالث الذى اقام بمصر وانما قال يعقوب هذه المقالة لانه لما طال حزنه واشتد بلاؤه ومحتته علم ان الله سيجلب له قريبا مخرجا من قريب فقال ذلك على سبيل حسن الظن بالله عز وجل لانه اذا اشتد البلاء وعظم كان أسرع الى الفرج وقيل ان يعقوب علم بما يجرى عليه وعلى بنيه من اول أمره هو رؤيا يوسف وقوله يا بنى لاتقصص رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك كيذا فلما تاهى الامر قال عسى الله ان يأتيهم بجيعة (انه هو العليم) يعنى بحزنى ووجدى عليهم (الحكيم) فيما يدبره ويقضيه قوله تعالى (وتولى عنهم) يعنى واعرض يعقوب عن بنيه حين بلغوه خبر بنيامين فحينئذ تاهى حزنه واشتد بلاؤه وبلغ جهده وهيح حزنه على يوسف فند ذلك اعرض عنهم (وقال يا اسفا على يوسف) الاسف اشد الحزن وانما جدد حزنه على يوسف عند وجود هذه الواقعة لان الحزن القديم اذا صادفه حزن آخر كان ذلك اوجع للقلب واعظم لهيجان الحزن الاول كما قال متم بن نويرة لما رأى قبرا جديدا جدد حزنه على اخيه مالك يقول أتبكي ككل قبر رايته قبر نوى بين النوى والدكاك فقلت له ان الاسى يبعث الاسى فدهنى فهذا كله قبر مالك

فاجاب بان الحزن يحدد الحزن وقيل ان يوسف وبنيامين لما كانا من ام واحدة كان يعقوب ينسلى عن يوسف بنيامين فلما حصل فراق بنيامين زاد حزنه عليه ووجدته وجد حزنه على يوسف لان يوسف كان اصل المصيبة وقد اعترض بعض الجهال على يعقوب عليه السلام في قوله يا اسفا على يوسف فقال هذه شكاية واظهار جزع فلا يلقى بعلو منصبه ذلك وليس الامر كما قال هذا الجاهل المعترض لان يعقوب عليه الصلاة والسلام شكا الى الله لانه فقوله يا اسفا على يوسف معناه يارب ارحم اسنى على يوسف وقد ذكر ابن الانبارى عن بعض الغويين انه قال نداء يعقوب بالاسف في اللفظ من الجواز يعنى به غير المظهر في اللفظ وتخصيصه يا الهى ارحم اسنى اوانت رأتى اسنى او هذا اسنى فنادى الاسف في اللفظ والنادى سواء فى المعنى ولا مأثم اذا لم ينطق اللسان بكلام مؤثم لانه لم يشك الا الى ربه عز وجل فلما كان قوله يا اسفا على يوسف شكوى الى ربه كان غير مملوم في شكواه وقيل ان يعقوب لما عظمت مصيبته واشتد بلاؤه وقويت محتته قال يا اسفا على يوسف اى اشكو الى الله حدة اسنى على يوسف ولم يشكه الى احد من اهل بيته بل على الله انما اشكوبنى وحزنى الى الله (وابيضت عيناه من الحزن) اى عى من شدة الحزن على يوسف قال مقاتل لم يبصر شيأست ستن وقيل انه ضعف بصره من كثرة البكاء وذلك ان الدمع يكثر عند غلبة البكاء فتصير العين كلها بيضاء من ذلك الماء الخارج من العين (فهو كظيم) اى مكثوم وهو الممتلى من الحزن الحسك عليه لانه قال قتادة وهو الذى يردد حزنه في جوفه ولم يقل الاخيرا وقال الحسن كان يوسف يخرج من حجر ابيه الى يوم النضيا ثمانون سنة لم يحجب عينا يعقوب وجهه عن الناس يوسف اكرم على الله عند وقال ثابت البناني وذهب بن منبه والسدي ان يوسف عليه السلام دخل على يوسف وهو في السجن فقال هل تعرفنى انما

من الله ما لا تعلمون) اشارة الى علم العقل برجوع القلب الى عالم الخلق ووقوفه مع المادة بعد الذهاب الى الجهة الخفائية واخلاءه عن حكم المادة عن قريب كما سئل احدهم ما النهاية قال الرجوع الى البداية ولهذا السبب قال (يا بني اذهبوا فتحسسوا من يوسف واخيه ولا تيأسوا من روح الله) وذلك عند فراغه عن السلوك بالكلية ووصول اثر ذلك الفراغ الى العقل بقربه الى رتبته في التزل والتدلى فيأمر القوى باستزاله الى مقامهم بطلب الحظوظ في صورة الجمعية البدنية وتدير معاشهم ومصلحتهم الجزئية وذلك هو الروح الذي نهام عن اليأس منه اذا المؤمن بمجد هذا الروح والرضوان في الحياة الثانية التي هي بالله فيحييه ويتمتع بحضوره بجميع انواع العيم ولذات جنات الافعال والصفات والذات بالبنفس والقلب والروح دون الكافر قال (اه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون) وقولهم (فلما دخلوا عليه قالوا يا ايه العزيز

الصديق قال يوسف لحيي صورة طاهرة قال اني رسول رب العالمين واما الروح الامين فقال يوسف فما ادخلك مدخل المذنبين وانت اطيب الطيبين وراس المقربين وامين رب العالمين قال لم تعلم يا يوسف ان الله بطهر الارض بطهر البين وان الارض التي يدخلونها هي اظهر الارضين وان الله قد طهر بك الارض والسجن وما حوله يا اظهر الطاهرين وابن الصالحين المخلصين قال يوسف كيف لي باسم الصديقين وتعدي من الصالحين المخلصين الطاهرين وقد ادخلت مدخل المذنبين قال انه لم يفتن قلبك ولم نطع سبتك في معصية ربك فلذلك سمائك الله من الصديقين وعدك من المخلصين والحقك باثباتك الصالحين قال يوسف فهل لك علم من يعقوب ايها الروح الامين قال نعم قد ذهب بصره وابتلاء الله بالحرن عليك فهو كظيم ووهب له الصبر الجميل قال فما قد رحزنه قال حزن سبعين ثكلاء قال فما له من الاجر يا جبريل قال اجر مائة شهيد قال امتراني لاقبه قال نعم فطابت نفس يوسف وقال ما بالي بالقيت ان رايته * قوله عز وجل (قالوا) يعني اخوة يوسف عليه الصلاة والسلام لا يسم (تالله تقفوا تذكر يوسف) يعني لا تزال تذكر يوسف ولا تفتقر عن حبه يقال ما فتى يفعل كذا اي مازال ولا عذوفة في جواب القسم لان موضعها معلوم فحذفت للخصيف كقول امرئ القيس قلت عين الله ابرح قاعدا * ولو قطعوا رأسي لديك واوصالي

اي لا ابرح قاعدا * وقوله (حتى تكون حرضا) قال ابن عباس يعني دنفا وقال مجاهد الخرض مادون الموت يعني قريبا من الموت وقال ابن اسحق يعني فاسدا لا عقل له والخرض الذي فسد جسمه وعقله وقيل ذائبا من الهم واصل الخرض الفساد في الجسم والعقل من الحزن او الهم ومعنى الآية حتى تكون دنف الجسم مخبول العقل يعني لا تنفع بنفسك من شدة الحزن والهم والاسف (او تكون من الهالكين) يعني من الاموات فان قلت كيف حلفوا على شيء لم يعلموا حقيقة قطعا قلت اهم بنوا الامر على الاغلب الظاهر اي نقوله ظاهرا ان الامر يصير الى ذلك (قال) يعني يعقوب عندما راي قولهم له وظلظتم عليه (انما اشكوبني وحزني الى الله) اصل البت اشارة الشيء وتمزيقه وبث النفس ما انطوت عليه من الغم والشكر قال ابن قتيبة البت اشد الحزن وذلك لان الانسان اذا ستر الحزن وكتمه كان هما فاذا ذكره لغيره كان بذافا لث اشد الحزن والحزن الهم فعلى هذا يكون المعنى انما اشكو حزني العظيم وحزني القليل الى الله لا اليكم قال ابن الجوزي روى الحاكم ابو عبد الله في صحيحه من حديث انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال كان يعقوب اخ مؤاخ فقال له ذات يوم يا يعقوب ما الذي اذهب بصرك وما الذي قوس ظهرك قال اما الذي اذهب بصري فالبكاء على يوسف واما الذي قوس ظهري فالحزن على بنيامين فأتاه جبريل فقال يا يعقوب ان الله يقرئك السلام ويقول لك اما تستحي ان تشكو الى غيري فقال انما اشكوبني وحزني الى الله فقال جبريل الله اعلم بما تشكو وقيل انه دخل على يعقوب جاره فقال له يا يعقوب مالي اراك قد نهشت بالضعف وفيت ولم تبلغ من السن ما بلغ ابواك فقال هشمني وافئني ما ابتلاني الله به من هم يوسف فأوحى الله اليه يا يعقوب ان تشكوني الى خلقي فقال يا رب خطيئة اخطايتها فاضفرها الى

قال قد غفر تهاك فكان بعد ذلك اذا مثل يقول انما اشكوبني وحرني الى الله وقيل ان الله اوحى اليه وهزني وجلالي لا اكشف ما بك حتى تدعوني فعند ذلك قال انما اشكوبني وحزني الى الله ثم قال اي رب اما ترحم الشيخ الكبير اذهبت بصري وقوست ظهري فاردد علي ربحانتي اسمهما شمة قل ان اموت ثم اصنع ماشئت فأتاه جبريل فقال يايعقوب ان الله يقرئك السلام ويقول لك ابشر فوهزني لو كاد ما يتبين لفشرتي تهاك انتدري لم وجدت عليك لانكم ذبحتم شاة فقام على بابكم ولان المسكين وهو صائم فلم تطعموها شيأ وان احب عبادي الى الانبياء ثم المساكين اصنع طعاما وادع اليه المساكين فصنع طعاما ثم قال من كان صائما فليفطر الليلة عند آل يعقوب وكان بعد ذلك اذا تغدى امر مناديا يادى من اراد ان يتغدى فليأت آل يعقوب واذا افطار امر ان ينادى من اراد ان يفطر فليأت آل يعقوب فكان يتغدى ويتعشى مع المساكين وقال وهب بن منبه اوحى الله تعالى الى يعقوب انتدري لم عاقبك وحبتك يوسف ثمانين سنة قال لا يارب قال لانك شويت عناقا وفترت على جارك واكلت ولم تطعمه وقيل ان سبب ابتلاء يعقوب انه ذبح بجلا بين يدي امد وهي نخور فلم يرحها فان قلت هل في هذه الروايات ما يقدح في عصمة الانبياء قلت لا واما هوقب يعقوب بهذا لان حسنات الابرار سيآت المقربين واما يطلب من الانبياء من الاعمال على قدر منصبهم وشريف رتبتهم ويعقوب عليه الصلاة والسلام من اهل بيت النبوة والرسالة ومع ذلك فقد ابتلى الله كل واحد من انبيائه بحكمة فصبر وفوض امره الى الله فابراهيم عليه الصلاة والسلام اتى في النار فصبر ولم يشك الى احد واسماعيل ابتلى بالذبح فصبر وفوض امره الى الله واسحق ابتلى بالعمى فصبر ولم يشك الى احد ويعقوب ابتلى بفقد ولده يوسف وبعده نيامين ثم عمى بعد ذلك اوضعف بصره من كثرة البكاء على فقد هما وهو مع ذلك صابر لم يشك الى احد شيأ مما نزل به واما كانت شكايته الى الله عز وجل دلائل قوله انما اشكوبني وحرني الى الله فاستوجب بذلك المرح العظيم والثبابة الجليل في الدنيا والدرجات العلى في الآخرة مع من سلف من ابيه ابراهيم واسحق عليهما الصلاة والسلام والارواح الذين وحرر القلوب ولا يستوجب به ذما ولا عقوبة لان ذلك ليس الى اختيار الانسان فلا يدخل تحت التكليف بدليل ان الهى صلى الله عليه وسلم لم يكن على ولده ابراهيم عند موته وقال ان العين لدفع وان القلب ليحزن وما نقول الا ما يرضى ربنا فهذا القدر لا يقدر الانسان على دفعه عن نفسه فصار مباحا لا حرج فيه على احد من الناس وقوله (واعلم من الله ما لا تعلمون) معنى انه تعالى من رحمته واحسانه يأتي ما لفرج من حيث لا احسب وحيه اشارة الى انه كان يعلم حياة يوسف ويتوقع رجوعه اليه وروى ان ملك الموت زار يعقوب فقال له يعقوب ايها الملك الطيب ربي الحسن صورته الكريم على ربه هل قبضت روح ابني يوسف في الارواح فقال لا فطابت نفس يعقوب وطمع في رؤيته فلذلك قال واعلم من الله ما لا تعلمون وقيل معناه واعلم ان رؤيا يوسف حق وصديق وانى وانتم تسجد له وقال السدي لما اخبره بنوه بسيرة ملك مصر وكمال حاله في جميع اقواله وافعاله احسنت نفس يعقوب وطمع ان يكون هو يوسف فعند ذلك قال بعض

من اواهلا الضرر اشارة الى عسرهم وسوء حالهم وضيقهم في الوقوف مع الحقوق (وجئنا ببضاعة مزجاة) الى ضعفهم لقلة مواد قواهم وقصور غذائهم عن بلوغ مرادهم وقولهم (فاوف لنا الهكيل) وبصدق عليا ان الله يجزى المتصدقين) ان تعطفهم اياه بطلب الخطوط وقوله (قال هل علمتم ما فاعتم يوسف واخيه اذا تم جاهلون) اشارة الى نزل القاب الى مقامهم في محل السدر ليعرفوه فيتذكروا حالهم في البداية وما فعلوا به في زمان الجليل والعواية وقولهم (قالوا انك لات يوسف قال انا يوسف وهذا احمى) لعجب منهم عن حاله تسلك الهيئة الورائية والاهة السلطانية وبعدها عن حال بدايته وقوله (قدمت الله عليا انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع اجر المحسنين) اشارة الى علة ذلك وسبب كماله وقولهم (قالوا تالله لقد آتاك الله عليا وان كنا لحاطين) اشارة الى تهدي القوى عند الاستقامة الى كماله ونقصها وقوله (قال لا ثرب

عليكم اليوم) لكونها
مقبولة على افعالها الطبيعية
وقوله (يفقر الله لكم وهو
ارحم الراحمين اذهبوا
بقميصي هذا فالتقوه على
وجه ابى بات بصيرا) اشارة
الى براءتها من الذنب عند
التنوير بنور الفضيلة
والتصاير امره عند الكمال
والقميص هو الهيئة
النورانية التي اتصف بها
القلب عند الوصول الى
الوحدة في عين الجمع
والانصاف بصفات الله
تعالى وقيل هو القميص
الارثي الذي كان في نموده
حين التي في البر وهو اشارة
الى نور القطرة الاصلية
كما ان الاول اشارة الى نور
الكمال الحاصل له بعد
الوصول والاول اولى
بتصير عين العقل فان العقل
لما لم تكن تحل بصيرته بنور
الهداية الحقايقية عمى عن
ادراك الصفات الالهية
(واشئني بأهلكم اجمعين
ولما فصلت المير قال ابوهم
اني لا جدريج يوسف لولا
ان فخذون قالوا تالله انك
لنضلالك القديم فلما
انجاه البشير القاء على
وجهه قارند بصيرا) اي
ارجعوا الى عن آخركم

بمقوب (يا بني اذهبوا قمصسوا من يوسف واخيه) القميص طلب الظهور بالحكمة وهو قريب
من القميص بالجيم وقيل ان القميص بالحاء يكون في الخير والجيم يكون في الشر ومنه انما سوس
وهو الذي يطلب الكشف عن هورات الناس قال ابن حبش القميص قال ابن الانباري يقال
نمست عن فلان ولا يقال من فلان وقال هنا من يوسف واخيه لانه اقيم من مقام من قال
ويحوز ان يقال من لا تبعيض ويكون المعنى قمصسوا خيرا من اخبار يوسف واخيه روى عن
عبدالله بن يزيد عن ابى فروة ان يعقوب كتب كتابا الى يوسف عليهما الصلاة والسلام حين
حبس عنده بنيامين من يعقوب اسرائيل الله بن اسحق ذبح الله بن ابراهيم خليل الله الى ملك
مصر اما بعد فانا اهل بيت وكل بنا البلاء اما جدى ابراهيم فشدد يده ورجلاه والى في النار
فجعلها الله عليه بردا وسلاما واما ابى فشدد يده ورجلاه ووضع السكين على قناه فقده
الله واما انا فكان لي ابن وكان احب اولادى الى فذهب به اخوته الى البرية ثم اتوني بقميصه
ملطحا بالدم وقالوا قد اكله الذئب فذهبت عيناى ثم كان لي ابن آخرو كان اخاه من امه وكنت
اتلى به واثك حبسته وزعمت انه سرق وانا اهل بيت لانسرق ولانلد سارقا فان رددته
الى والادعوت عليك دعوة نذكر السابغ من ولدك فلما قرا يوسف كتاب ابيه اشتد بكاءه
وهيل صبره واظهر نفسه لاختوته على ما منذ كره ان شام الله تعالى فذلك قوله تعالى يا بني
اذهبوا قمصسوا من يوسف واخيه (ولايأ سوا) اي ولا تقنطوا (من روح الله) يعنى
من رحمة الله وقيل من فضل الله وقيل من فرج الله (انه لا يأس من روح الله الا القوم
الكافرون) يعنى ان المؤمن على خير يرجوه من الله فيصبر عند البلاء فينال به خيرا ويحمد
عند الرخاء فينال به خيرا والكافر بضد ذلك قوله تعالى (فلما دخلوا عليه) فيه حذف
واختصار تقديره فخر جوامن عند ابيهم قاصدين مصر فلما دخلوا عليه يعنى على يوسف
(قالوا يا ايها العزيز) يعنون يا ايها الملك والعزيز القادر الممتع وكان العزيز لقب ملك مصر يومئذ
(مسنوا هلنا الضر) اي الشدة والفقر والجوع وارادوا بأهلهم من خلفهم ومن وراءهم
من العيال (وجشا ببضاعة حرجاة) اي ببضاعة رديئة كأمدة لاشفى في ثمن الطعام الا بصور
من البائع واصل الازجاء في اللغة الدفع قليلا قليلا والترجية دفع الشيء لينساق كترجبة الريح
الصحاب ومنه قول الشاعر * وحاجة خير حرجاة من الحاج * يعنى هي قليلة يسيرة يمكن
دفعها وسوقها لقلة الاعتناء بها وانما وصفوا تلك البضاعة بأنها حرجاة اما لتقصاتها او لرداءتها
او لجمعها فلذلك اختلفت عبارات المفسرين في معنى هذه البضاعة الحرجاة فقال ابن
عباس كانت دراهم رديئة زبوا وقيل كانت خلق الفرار والحيل وغيل كانت من شجاج
الاهراب من الصوف والاقط وقال الكلى ومقابل كانت حبة الخضراء وقيل كانت سويق
المقل وقيل كانت ادم والنصال وقال الزجاج سميت هذه البضاعة القليلة الرديئة حرجاة
من قولهم فلان يزجى العيش اي يدفع الزمان بالقليل من العيش والجش ببضاعة حرجاة
لندفع بها الزمان وليست بما يسع بها وقيل اما قيل لدراهم الرديئة حرجاة لانها حرجوة
مدقوقة غير مقبولة ممن يدفعها (فاوف لنا الكيل) يعنى احططنا كذبت نطمنا من قولهم
الجيد الوافي والمعنى ان اريد ان نقيم لنا الزاد فقام الساقط والجيد مقام الرديء (فارجعوا الى عن آخركم)

عليه (ع) يعني وتفضل علينا يا ابن النعمين الطيب والريء ولا تنهنا هذا قول اكثر المفسرين
قال ابن الابري ولا كان الذي يسألونه من المسامحة بشبه الصدقة وليس به واختلاف العلماء هل
كانت الصدقة حلالا للانباء قبل نبينا ام لا فقال سفيان بن عيينة ان الصدقة كانت حلالا
للانباء قبل محمد صلى الله عليه وسلم واستدل بهذه الآية وانكر جمهور العلماء ذلك وقالوا ان
حال الانبياء كلهم واحد في تحريم الصدقة عليهم لانهم ممنوعون من الخضوع للمخلوقين
والاخذ منهم والصدقة اوساخ الناس فلا تحمل لهم لانهم مستغنون بالله عن سواء واجب
من قوله وتصدق علينا انهم طلبوا منه ان يحررهم على مادتهم من المسامحة وايضا الكيل
ولحو ذلك مما كان يفعل بهم من الكرامة وحسن الضيافة لانفس الصدقة وكره الحسن
ومجاهد ان يقول الرجل في دمائه اللهم تصدق علينا لان الصدقة لا تكون الا ممن يثني الثواب
وروي ان الحسن سمع رجلا يقول اللهم تصدق على فقال ان الله لا يتصدق انما يتصدق من
يثني الثواب قل اللهم اعطني وتفضل على وقال ابن جريج والضحاك وتصدق علينا يعني
برد اخينا علينا (ان الله يجزى المتصدقين) يعني بالثواب الجزيل وقال الضحاك لم يقولوا
ان الله يجزيك لانهم لم يعلموا انه مؤمن (قال) يعني قال يوسف لاختوته (هل علمتم ما فعلتم
بيوسف واخيه) وقد اختلفوا في السبب الذي من اجله حل يوسف وهيمه على هذا القول
فقال ابن اسحق ذكر لي انهم لما كلوه بهذا الكلام ادركته رقة على اخوته فباح بالذي كان
يكنم وقيل انه اخرج لهم نعضة الكتاب الذي كتبوه بيعة من ماله وفي آخره وكتبه يهوذا
فلما قرؤا الكتاب اعترفوا بعصه وقالوا يا ايها الملك انه كان لنا عبد فبعناه منه ففاظ ذلك
يوسف وقال انكم تستحقون العقوبة وامر بقتلهم فلما ذهبوا بهم ليقتلوا هم قال يهوذا كان يعقوب يبي
ويحزن لفقد واحدنا فكيف اذا اتاه الخبر بقتل فيه كلهم ثم قالوا ان كنت فاعلا ذلك فابعت
بأمتنا فانه كان كذا وكذا فذلك حين ادركته الرقة عليهم والرحمة فيكي وقال هذا القول
وقيل ان يوسف لما قرأ كتاب ابيه اليه لم يخاله ان يبي وقال هل علمتم ما فعلتم بيوسف واخيه
وهذا استفهام يفيد تعظيم امر هذه الواقعة ومناه ما اعظم ما ارتكبتم من امر يوسف وما
فجع ما فعلتم عليه من قطعة الرحم وتفرقه من ابيه وهذا كما يقال للذنب هل تدري من
صعبت وهل تعرف من خاللت ولم يرد بهذا نفس الاستفهام ولكنه اراد تفضيع الامر
وتعظيم رجوعه ان يكون الحق هل علمت عني ما فعلتم بيوسف واخيه من تسليم الله اياهما
من الكرم واعلم ان هذه الآية تصديق لقوله تعالى واوحينا اليه لتنبئهم بأمرهم هذا
وهم لا يشعرون فان قلت الذي فعلوه يوسف معلوم ظاهر فما الذي فعلوه بأخيه من
الكرم حتى يقول لهم هذه المقالة قالهم لم يسموا في خبسه ولا ازادوا ذلك قلت انهم لما
اخرجوا منه وبين اخيه يوسف ففعلوا عليه عيشه وكأوا يؤذونه كما ذكر يوسف وقيل
انهم قالوا لا اله الا الله ففعلوا الصواب ما اريد انكم يعني راجعيل خيرا (الا انهم جاهلون)
عند محرم محرم المذنبين يعني انكم انما اقمتم على هذا الفعل الصنيع التكر حال كونكم
جاهلون وهو في الحقيقة جاهلون وقيل جاهلون بالحق والعدل يوسف قوله
هل علمتم ما فعلتم بيوسف يعني هل علمتم ما فعلتم بيوسف قوله

في مقام الاعتدال ومراعاة
التوسط في الافعال فان
القلب متوسط بين جهتي
المع والسر بخالة وانضموا
الى واتمروا بأمرى واقربوا
منى ولا تبعدوا عن مقامى
في طلب اللذات البدنية
بمقتضى طباغكم . وريحه
الذى وجده من بعيد هو
وصول آثار رجوع القلب
الى عالم العقل والمقول
واقباله اليه من بعض
التوحيد بتجهيز القوى
الحيوانية بمجاز الحفظ
على حكم العدالة وقانون
الشرع والعقل فقد قيل
انه جهاز المير بأجل ما يكون
ووجهها الى كتمان .
وضلاله القديم هو تسقى
بالقلب ازلا وذهوله عن
جهتهم وقوله (قال انا
اقل لكم اني اعلم من الله ما لا
تعلمون قالوا يا ابا انما استغفر لك
ذنوبنا انا كنا خاطئين قال
سوف استغفر لكم ربى انا
هو الغفور الرحيم فلم
دخلوا على يوسف آوؤا
اليه ابوه وقال ادخلوا
معه ان شاطئة آتئين ورفى
ابوه على العرش وخروا
سجدا وقال يا ابت هذه
تأويل رؤياي من قبل
اشارة الى سابق عد

يرجوع القلب الى مقام العقل . واستغفاره لهم تقريره . اياهم على حكم الفضائل العقلية بالاستقامة بعد صفاتهم وذكاهم وقبولهم للهيات النورية بعد خلع الظلمانية . ودخولهم على يوسف هو وصولهم الى مقام الصدر حال الاستقامة . ودخولهم مصر كون الكل في حضرة الجمعية الالهية الواحدة مع تفاضل مراتبهم في عين جمع الوحدة . ورفع ابيه على العرش عبارة عن ارتفاع مرتبة العقل والفس عن مراتب سائر القوى وزيادة قهرها اليه وقوة سلطنتها عليها . وخروهم له سجدا عبارة عن اقياد الكل وطاعتهم له بالامر الواحداني بلا فصل حركة بأنفسهم بحيث لا يتحرك منها شعرا ولا يفيض لها عرق الا بالله . وتأويل رؤياه صورة ما تقرر في استمداده الاول من قبول هذا الكمالات (قد جعلها ربي حقا) اخرجها من القوة الى الفعل (وقد احسن بي) بالبقاء بعد الفناء (اذا خرجني من السجن) سجن الخلوة التي كنت فيها

عباس لما قال لهم هل علمتم ما علمتم يوسف واخيه بسم قراوا اشياهم كاللؤلؤ أو تشبه ثيابا يوسف فشهروه يوسف فقالوا استغفاما انك لانت يوسف وقري على الخبر وجهه ما قال ابن عباس ايضا في رواية اخرى عنه ان اخوة يوسف لم يعرفوه حتى وضع الناج عن رأسه وكان له في قرته علامة تشبه الشامة وكان ليعقوب مثلها ولاصحق مثلها فعرفوه بها وقالوا انت يوسف . قبل قالوه على سبيل التوهم ولم يعرفوه حتى (قال انابوسف) قال بعض العلماء انما اظهر الاسم في قوله انابوسف ولم يقل انا هو تعظيما لما نزل به من ظلم اخوته له وما عوضه الله من النصر والظفر والملك فكانه قال انابوسف المظلوم الذي ظلمتوني وقصدتم قتلي بان اقيمتوني في الحب ثم اعتموني بأنجس الاثام ثم صرت الى مارتون فكان تحت ظهور الاسم هذه المعاني كما اولها قال (وهذا اخي) وهم يعرفونه لانه قصده ايضا وهذا اخي المظلوم كما ظلمتوني ثم صرت انا وهو الى مارتون وهو قوله (قد من الله علينا) بان جمع بيننا وقيل من علينا بكل عز وخير في الدنيا والآخرة وقيل من علينا بالسلامة في ديننا ودنيانا (انه من يتق ويصبر) يعني يتق الزنا ويصبر على العزوبة قاله ابن عباس وقال مجاهد يتق المعصية ويصبر على السجن وقيل يتق لله بأداء فرائضه ويصبر عما حرم الله (فان الله لا يضيع اجر المحسنين) يعني اجر من كان هذا حاله (قالوا) يعني قال اخوة يوسف . مآثر من اليد ١٤ صدر منهم في حقه (تالله لقد آثرك الله علينا) اي اختارك وفضلك علينا يقال آثرك الله اي اختارك ويستعار الاثر للفضل والايثار للفضل والمعنى لقد فضلك الله علينا بالعلم والعقل وقال الضحاك عن ابن عباس بالملك وقال ابو صالح عنه بالصبر وقيل بالحلم والصفح علينا وقيل بالحسن وسائر الفضائل التي اعطاها الله عز وجل له دون اخوته وقيل فضله عليهم بالنبوة واورد على هذا القول بان اخوته كانوا انبياء ايضا فليس له عليهم فضل في ذلك واجبر عنه بان يوسف فضل عليهم بالرسالة مع النبوة فكان افضل منهم بهذا الاعتبار لان من جعلته النبوة والرسالة كان افضل من خمس بالنبوة فقط (وان كنا خاطئين) يعني وما كنا في صنعنا بك الا خاطئين ولهذا اختير لفظ الخاطئ على الخطي والفرق بينهما ان يقال خطي خطأ اذا تعدد واخطا اذا كان غير متعمد وقيل يجوز ان يكون أثر لفظ خاطئين على مخطئين لموافقة رؤس الآي لان خاطئين اشبه بما قبلها (قال) يعني يوسف (لا تثيب عليكم) يعني لا تعير ولا توبخ عليكم ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اذا زنت امة احدكم فليجلدها الحد ولا يوبخها ولا يثرب اي لا يعيرها بالزنا بعد اقامة الحد عليها وفي محل قوله (اليوم) قولان احدهما انه يرجع الى ما قبله فيكون التقدير لا تثيب عليكم اليوم والمعنى ان هذا اليوم هو يوم التثيب والتقريع والتوبيخ وانا لا اقرحكم اليوم ولا اوبخكم ولا اثرب عليكم فعلى هذا يحسن الوقف على قوله لا تثيب عليكم اليوم ويبتدأ بقوله (يغفر الله لكم) والقول الثاني ان اليوم متعلق بقوله يغفر الله لكم فعلى هذا يحسن الوقف على قوله لا تثيب عليكم ويبتدأ باليوم يغفر الله لكم لانه لما نفي عنهم التوبيخ والتقريع بقوله لا تثيب عليكم بشرهم بقوله اليوم يغفر الله لكم (وهو ارحم الراحمين) ولما عرفت يوم وقف عليهم سألهم عن حال ابيه فقال ما حال ابي يمدني طارا ذهب يصبر من كثرة الكد عليك

محبوباً عن شهود الكثرة
في عين الوحدة ومطالعة
الجمال في صفات الجلال
(وجاءكم من البدو) بدو
خارج مصر الحضرة الالهية
(من بعد ان تزغ الشيطان)
شيطان الوهم (بني وبين
اخوتي) تحريضه اياهم
على القائي في قمر بئر الطبيعة
بانهما كهم ونها لكهم على
الذات البدنية (ان ربي
لطيف لما يشاء) يلفظ
باحبابه بتوفيقهم للكمال
وتدبير امورهم بحسب
مشيئته الازلية وعنايته
القديمة (انه هو العليم) ا
في الاستعدادات (الحكيم)
بترتيب اسباب الكمال
وتوفيق المستعد للوصول
اليه (رب قد آتيتني من
الملك) اي من توحيد
الملك الذي هو توحيد
الافعال (وعلمتني من
تأويل الاحاديث) اي
معاني المغيبات وما يرجع
اليه صورة الغيب وهو
من باب توحيد الصفات
(فاطر السموات والارض)
سموات الصفات في مقام
القلب وارض توحيد
الافعال في مقام النفس (انت
ولي في توحيد الذات في الدنيا
والآخرة) بتوحيد الذات

فأعطاهم قصصه وقال (اذهبوا بقميصي هذا) قال الضحاك كان هذا القميص من نسج
الجنة وقال مجاهد امره جبريل ان يرسل اليه قصصه وكان ذلك القميص قميص ابراهيم
وذلك انه لما جرد من ثيابه والتي في النار عرياناً اتاه جبريل بقميص من حرير الجنة فالبسه
ايه فكان ذلك القميص عند ابراهيم فلما مات ورثه اسحق فلما مات ورثه يعقوب فلما شب
يوسف جعل يعقوب ذلك القميص في قصبة من فضة وسد راسها وجعلها في عنق يوسف
كالتعويذ لما كان يخاف عليه من العين وكانت لا تقارقه فلما اتى يوسف في البئر عرياناً اتاه
جبريل واخرج له ذلك القميص والبسه اياه فلما كان هذا الوقت جاءه جبريل فامر ان
يرسل هذا القميص الى ايه لان فيه ريح الجنة فلا يقع على مبتلى ولا يسقيم الا وهو في
في الوقت فدفع ذلك القميص يوسف الى اخوته وقال اذهبوا بقميصي هذا (فالقوه على
وجه ابي يأت بصيرا) قال المحققون ان علم يوسف ان القاء ذلك القميص على وجه يعقوب
يوجب رد البصر كان يوحي الله اليه ذلك ويمكن ان يقال ان يوسف لما علم ان اياه قد مضى
من كثرة البكاء عليه وضيق الصدر بعث اليه قصصه لجبريل فيزول بكأوه وينشرح
صدره ويفرح قلبه فعند ذلك يزول الضعف ويقوى البصر فهذا القدر تمكن معرفته
من جهة العقل وقوله (واتوني باهلكم اجمعين) قال الكلبي كانوا نحواً من سبعين انساناً
وقال مسروق كانوا ثلاثة وسبعين مابين رجل وامرأة (ولما فصلت العير) يعني خرجت
من مصر وقيل من عريش مصر متوجهين الى ارض كنعان (قال ابوهم) يعني قال
يعقوب لولد ولده (اني لا جدريح يوسف) قيل ان ريح الصبا استأذنت ربه في ان
تأتي يعقوب بريح يوسف قبل ان يأتيه البشير وقال مجاهد اصابت يعقوب ريح يوسف
من مسيرة ثلاثة ايام وقال ابن عباس من مسيرة ثمان ايام وقال الحسن كان بينهما ثمانون
فرسخاً وقيل هبت ريح فاحتملت ريح القميص الى يعقوب فوجد يعقوب ريح الجنة فعلم
انه ليس في الارض من ريح الجنة الا ما كان من ذلك القميص فعلم بذلك انه من ريح
يوسف فلذلك قال اني لا جدريح يوسف (اولا ان تفقدون) اصل التفتيد من الفقد
وهو ضعف الراي وقال ابن الانباري افند الرجل اذا خرف وفند اذا جهل ونسب ذلك
اليه وقال الاصمعي اذا كثر كلام الرجل من خرف فهو الفند والفند فيكون المعنى لولا
ان تفقدوني اي تسبونني الى الخرف وقيل تسفهوني وقيل تلوموني وقيل تجهلونني وهو
قول ابن عباس وقال الضحاك تهرموني فتقولون شيخ كبير قد خرف وذهب عقله (قالوا)
يعني لولاد اولاد يعقوب واهله الذين عنده لان اولاده لصلابه كانوا غائبين عنه (تالله انك
انتي ضلالت القديم) يعني من ذكر يوسف ولا تنساه لانه كان عند هم ان يوسف كان قد مات
وهلك ويرون ان يعقوب قد لهج يذكره فلذلك قالوا تالله انك انتي ضلالت القديم يعني من
ذكره والضلال الذهاب عن طريق الصواب (فلما ان جاء البشير) وهو المبعث بخبر يوسف
قال ابن مسعود جاء البشير بين يدي العير قال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه هو يهودا قال السدي
قالوا انا ذهبنا بالقميص الى يعقوب واخبرناه ان يوسف اكله الذئب فانا اذهب
اليوم بالقميص واخبره انه حي فافرحوا كما افرحتم قال ابن عباس حمله يهودا وخرج به

في دنيا الملك واخرة الملكوت (توفى مسلما) اثنى على في حالة كوني منقادا لامرك لا طاعيا ببقاء الانية (والحقني بالصالحين ذلك من انباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم اذ اجمعوا امرهم وهم يكفرون وما اكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين وما تسألهم عليه من اجر ان هو الا ذكر للمالين وكاين من آية في السموات والارض يجرؤن عليها وهم عنها معرضون) الثابتين في مقام الاستقامة بسد الفناء في التوحيد (وما يؤمن اكثرهم بالله) الايمان للملح (الاوهم مشركون) باتبات موجود غيره او الايمان العيني الاوهم مشركون باحتجابهم بانانيتهم (افأمنوا ان تأتيهم غاشية من عذاب الله) حجاب بحجب استعدادهم عن قبول الكمال من هيئة راسخة ظلمانية (او تأتيهم الساعة) القيامة الصغرى (بفتة وهم لا يشعرون) بنور الكشف والتوحيد فلا يرتفع حجابهم فيبقون في الاحتجاب ابدا (قل هذه) السبيل التي اسلكها

حافيا حاسرا يدنو معه سبعة ارفقة فلم يستوف اكلها حتى اتي اياه وكانت المسافة ثمانين فرسخا (القاء على وجهه) يعني قاتلي البشير قبيس يوسف على وجه يعقوب (طارده بصيرا) يعني فرجع بصيرا بعدما كان قد دعى وعادت اليه قوته بعد الضعف وسروره بعد الحزن (قال الم افل لكم اني اعلم من الله ما لا تعلمون) يعني من حياة يوسف وان الله يجمع بيننا وروى ان يعقوب قال للبشير كيف تركت يوسف قال تركته ملك مصر قال يعقوب ما اصنع بالملك على اي دين تركته قال على دين الاسلام قال الآن تمت النعمة قوله تعال (قالوا يا ابانا استغفر لنا ذنوبنا) يعني قال اولاد يعقوب حين وصلوا اليه واخذوا يعتذرون اليه مما صنعوا به ويوسف استغفر لنا اي اطلب لنا غفر ذنوبنا من الله (انا كنا خاطئين) يعني في صنيعنا (قال يوسف استغفر لكم ربي) قال اكثر المفسرين ان يعقوب اخر الدماء والاستغفار لهم الى وقت العصر لانه اشرف الاوقات وهو الوقت الذي يقول الله فيه هل من داع فاستجب له فلما انتهى يعقوب الى وقت العصر قام الى الصلاة متوجها الى الله تعالى فلما فرغ رفع يديه الى الله تعالى وقال اللهم اغفر لي جزئي على يوسف وقلة صبري عنه واغفر لاولادي ما اتوا الى اخبرهم يوسف فأوحى الله اليه اني قد غفرت لك ولهم اجبين قال عكرمة عن ابن عباس انه اخر الاستغفار لهم الى ليلة الجمعة لانها اشرف الاوقات قال وهب كان يستغفر لهم كل ليلة جمعة نيفا وعشرين سنة وقال طاوس اخر الاستغفار الى وقت العصر من ليلة الجمعة فوافق ذلك ليلة ماشوراء وقال الشعبي سوف استغفر لكم ربي قال حتى امال يوسف فان كان قد غفرا عنكم استغفرت لكم ربي (انه هو الغفور) يعني لذنوب عباده (الرحيم) بجميع خلقه قال عطاه انظر اساني طلب الحوائج الى الشباب اسئل منه الى الشيوخ الاترى الى قول يوسف لاختوته لا تثريب عليكم الاية وقول يعقوب سوف استغفر لكم ربي قال اصحاب الاخبار ان يوسف عليه الصلاة والسلام بعث مع اخوته الى ابيه مائتي راحلة وجهازا كثيرا ليأتوه يعقوب وجيع اهله الى مصر فلما اتوه تجهز يعقوب للخروج الى مصر فجمع اهله وهم بومثا اثنان وسبعون مابين رجل وامرأة وقال مسروق كانوا ثلاثة وسبعين فلما دنا يعقوب من مصر كلم يوسف الملك الاكبر يعني ملك مصر وعرفه بجميع ابيه واهله فخرج يوسف ومعه الملك في اربعة آلاف من الجنود ركب اهل مصر معهم يتلقون يعقوب عليه الصلاة والسلام وكان يعقوب يمشي وهو يتوكأ على يد ابنه يهوذا فلما نظر الى الخيل والناس قال يا يهوذا هذا فرعون مصر قال لا بل هذا ابنك يوسف فلما دنا كل واحد من صاحبه اراد يوسف ان يبدأ يعقوب بالسلام فقال له جبريل لا حتى يبدأ يعقوب بالسلام فقال يعقوب السلام عليك يا مذهب الاحزان وقيل انهما نزلا وقعا قسا وفضلا كما يفعل الوالد بولده والولد بوالده وبكيا وقيل ان يوسف قال لايه يا ابت بكيت على حتى ذهب بصرك الم تعلم ان القيسامة تجمعنا قال بلى ولكن خشيت ان يسلب دينك فيفصال بيني وبينك فذلك قوله تعالى (فلما دخلوا على يوسف آوى اليه) يعني ضم اليه (ابويه) قال اكثر المفسرين هو ابوه يعقوب وخالته ليسا وكانت له قدماءت في نفاس بنيامين وقاله الحسن هما ابوه وامه

وكانت حية بعد وقيل ان الله احيها ونشرها من قبرها حتى تعبد يوسف تحقيقا لرؤياه
والاول اصح (وقال ادخلوا مصر) قيل المراد بالدخول الاول في قوله فلما دخلوا على
يوسف ارض مصر وذلك حين استقبالهم ثم قال ادخلوا مصر يعني البلد وقيل انه اراد بالدخول
الاول دخولهم مصر واراد بالدخول الثاني الاستيطان بها اي ادخلوا مصر مستوطنين فيها
(ان شاء الله آمين) قيل ان هذا الاستثناء مائة الى الامن لاني الدخول والمعنى ادخلوا مصر
آمنين ان شاء الله وقيل انه مائة الى الدخول فعلى هذا يكون قد قال ذلك لهم قبل ان يدخلوا
مصر وقيل ان هذا الاستثناء يرجع الى الاستنفار فعلى هذا يكون في الكلام تقديم وتأخير
تقديره سوف استغفر لكم ربى ان شاء الله وقيل ان الناس كانوا يخافون من ملوك مصر فلا
يدخلها احد الا بموارهم فقال لهم يوسف ادخلوا مصر آمنين على انفسكم واهليكم ان شاء الله
فعلى هذا يكون قوله ان شاء الله للتبرك فهو كقوله صلى الله عليه وسلم وانا ان شاء الله بكم لاحقون
مع علمه انه لاحق بهم (ورفع ابويه على العرش) يعنى على السرير الذى كان يجلس عليه
يوسف والرفع النقل الى العلو (وخرخوا له سجدا) يعنى يعقوب وخاتمه ليا واخوته وكانت
فحمة الناس يومئذ السجود وهو الانحناء والتواضع ولم يرد به حقيقة السجود من وضع الجبهة
على الارض على سبيل العبادة فان قلت كيف استجاز يوسف عليه السلام ان يسجد له ابوه
وهو اكبر منه واعلى من صبا في النبوة والشيوخه قلت يحتمل ان الله تعالى امره بذلك لتحقيق
رؤياه ثم في معنى هذا السجود قولان احدهما انه كان انحناء على سبيل التهمة كما تقدم فلا
اشكل فيه والقول الثاني انه كان حقيقة السجود وهو وضع الجبهة على الارض وهو مشكل
لان السجود على هذه الصورة لا ينفى ان يكون الله تعالى واجيب عن هذا الاشكال بان
السجود كان في الحقيقة لله تعالى على سبيل الشكر له وانما كان يوسف كاتبة كما سجد الملائكة
لآدم ويدل على صحة هذا التأويل قوله ورفع ابويه على العرش وخرخوا له سجدا وظاهر
هذا يدل على انهم لما سعدوا على السرير خروا سجدا لله تعالى ولو كان ليوسف لكان قبل
الصمود لان ذلك ابلغ في التواضع فان قلت يدفع صحة هذا التأويل قوله رايتهم لى ساجدين
وقوله خروا له سجدا فان الضمير يرجع الى اقرب المذكورات وهو يوسف عليه الصلاة والسلام
قلت يحتمل ان يكون المعنى وخرخوا لله سجدا لاجل يوسف واجتماعهم به وقيل يحتمل ان الله امر
يعقوب بتلك السجدة لحكمة خفية وهي ان اخوة يوسف ربما احتملهم الانفة والتكبر من
السجود ليوسف فلما راوا ان اباهم قد سجد له سجدوا له ايضا فتكون هذه السجدة على سبيل
التهمة والتواضع لا على سبيل العبادة وكان ذلك جائزا في ذلك الزمان فلما جاء الاسلام نسخت
هذه التهمة والله اعلم بمراده واسرار كتابه (وقال) يعنى وقال يوسف عند ما راى ذلك (يا ابت
هذا تأويل رؤياي من قبل) يعنى هذا تصديق الرؤيا التى رايت في حال الصغر (قد جعلها ربى
حقا) يعنى في البقعة واستخفوا فيما بين رؤياه وتأويلها فقال سلمان الفارسي وعبد الله بن
شد ادريس بن سنة وقال ابو صالح عن ابن عباس اثنتان وعشرون سنة وقال سعيد بن جبير وعكرمة
والمدنى سنة وثلاثون سنة وقال قتادة خمس وثلاثون سنة وقال عبد الله بن مسعودون سبعون
سنة وقال الفضيل بن عياض ثمانون سنة حتى هذه الأقوال كلها ابن الجوزى وزاد غيره من

وهى سبيل توحيد الذات
(سبيلي) المخصوص بى
ليس عليه الا انا وحدي
(ادعوا الى الله على بصيرة)
الذات الاحدية الموصوفة
بكل الصفات في عين الجمع
(انا ومن اتبعني) في هذه
السبيل وكل من بدعوا الى
هذه السبيل فهو من اتباعي
اذ الانبياء قبل كلهم كانوا
داعين الى المبدأ والمعاد والى
الذات الواحدية الموصوفة
ببعض الصفات الا ابراهيم
عليه السلام فاه قطب
التوحيد ولهذا كان صلى الله
عليه وسلم من اتباعه باعتبار
الجمع دون التفصيل اذ لا
تمتم لتفصيل الصفات
الا هو عليه الصلاة والسلام
والالكان غيره خاتما للسبيل
الحق كما ختم لان كل احد
لا يمكنه الدعوة الى المقام
الذى بلغ اليه من الكمال
(وسبحان الله) ازهه
من ان يكون غيره على سبيله
بل هو السالك سبيله
والداعى الى ذاته (وما انا
من المشركين) المنبتين للغير
في مقام التوحيد الذاتى
المتعجبين عنه بالانانية بل
انابه فان عنى فهو الداعى
الى سبيله (وما ارسلنا
من قبلك الا رجالا نوحى

اليهم من اهل القرى) اى
من كان فيه بقية من الرجولية
من اهل قرى الصفات
والمقامات لا من مصر الذات
فان البقاء الحاصل لاهل
التمكين لا يكون الا بقدر
القناء والرجوع الى الخلق
لا يكون الا على حسب
المروج فالقضاء التام
والمروج الكامل لا يكون
الا للقطب الذى هو صاحب
الاستعداد الكامل الذى
لارتبة الا قد يبلغها ويلزم
ان يكون الرجوع التام
الشامل لجميع تفاصيل
الصفات عند البقائه وهو
الحاتم ولهذا قال عليه
الصلاة والسلام كان بنى
النوبة تم ورصف وبقي منه
موضع لبنة واحدة فكنت
امالك اللبنة والى هذا المعنى
اشار بقوله بعث لانهم
مكارم الاخلاق (افلم
يسروا فى الارض) ارض
استمدادهم (فينظروا
كيف كان) نهاية الامر
(عاقبة الذين من قبلهم
ولدار الاخرة خير للذين
اتقوا) وغاية كمالهم فيبلغوا
منتهى اقدامهم ويحصلوا
كالاتهم بحسب استعداداتهم
فان لكل احد خاصية
واستعداد الحاصل بقضى

الحسن ان يوسف كان عمره حين التى فى الحب سبع عشرة سنة واقام فى العبودية والسجن والملك
مدة ثمانين سنة واقام مع ابيه واخوته واقاربته مدة ثلاث وعشرين سنة وتوفاه الله وهو ابن
مائة وعشرين سنة وقوله (وقد احسن بي) يعنى انهم على قتال احسن بي والى بمعنى واحد
(اذا خرجنى من السجن) انما ذكر انعام الله عليه فى اخراجه من السجن وان كان الحب اصعب
منه استعمال الادب والكرم اثلا بنجبل اخوته بسدان قال لهم لا تريب عليكم اليوم ولان
نعمة الله عليه فى اخراجه من السجن كانت اعظم من اخراجه من الحب وسبب ذلك ان خروجه
من الحب كان سببا لحصوله فى العبودية والرق وخروجه من السجن كان سببا لوصوله الى الملك
وقيل ان دخوله الحب لحسد اخوته ودخوله السجن كان لزوال التهمة عنه وكان ذلك من اعظم
نعمه عليه (وجاء بكم من البدو) يعنى من البادية واصل البد وهو البسيط من الارض يبدو
الشخص فيه من بد يعنى يظهر البدو خلاف الحضرة والبادية خلاف الحضرة وكان يعقوب
واولاده اصحاب ماشية فسكنوا البادية (من بعد ان نزع الشيطان بينى وبين اخوتى) يعنى
افسدا بيننا بسبب الحسد واصل النزغ دخول فى امر لافساده واستدل بهذه الآية من يرى
بطلان الجبر من المبتدعة قالوا لان يوسف اضاف الاحسان الى الله واضاف النزغ الى الشيطان
ولو كان من فعل الله لوجب ان يوجب اليه كفى الاحسان وانهم والجواب من هذا الاستدلال ان
اسناد الفعل الى الشيطان واضافته اليه على سبيل المجاز وان كان ظاهر اللفظ يقتضى اضافة
الفعل الى الشيطان لاهل الحقيقة لان الفاعل المطلق المختار هو الله تعالى فى الحقيقة قل لو كان
فيهما آلهة الا الله لفسدتا فثبت بذلك ان الكل من عند الله وبفضائه وقدره ليس للشيطان فيه
مدخل الا بالقاء الوسوسة والتعريض لافساد ذات البين وذلك باقدار الله اياه على ذلك (ان
ربى لطيف لما يشاء) يعنى انه تعالى ذو لطف عالم بدقائق الامور وخفياتها قال صاحب المفردات
وقد يعبر باللفظ عما تدرك الحاسة ويصح ان يكون وصف الله تعالى به على هذا الوجه وان
يكون لمعرفته بدقائق الامور وان يكون رفته بالعباد فى هدايتهم وقوله ان ربى لطيف لما يشاء
اى حسن الاسخراج تنبها على ما اوصل الى يوسف حيث اقسم اخوته فى الحب وقيل ان
اجتماع يوسف بابيه واخوته بعد طول الفرقة وحسد اخوته له وازالة ذلك مع طيب الانفس
وشدة المحبة كان من لطف الله بهم حيث جعل ذلك كله لان الله تعالى اذا اراد امرا حيا اسبابه
(انه هو العليم) يعنى بمصالح عباده (الحكيم) فى جميع افعاله قل اصحاب الاخبار والتواريخ
ان يعقوب عليه الصلاة والسلام اقام عند يوسف بمصر اربعا وعشرين سنة فى امانه وامن
بال واحسن حال فلما حضرته الوفاة اوصى الى ابنه يوسف ان يحمل جسده حتى يدفنه عند
قبرائه اسحق فى الارض المقدسة بالشام فلما مات يعقوب عليه الصلاة والسلام بمصر حمل
يوسف ما امر به ابوه فحمل جسده فى تابوت من ساج حتى قدمه بالشام فوافق ذلك موت
العمى اخى يعقوب وكان قد ولد فى بطن واحد فدفن فى قبر واحد وكان هرهما مائة وسبعا
واربعين سنة فلما دفن يوسف اباه ومعه رجعا الى مصر فلما اجمع الله شمل يوسف عليه الصلاة
والسلام بابيه واخوته علم ان نعم الدنيا زائل سريع القناء لا يدوم فسأل الله حسن العاقبة والنجاة
الصالحة فقال (رب) اى يارب (قد آتيتنى من الملك) يعنى من ملك مصر ومن ههنا يجيبنى

سعادة خاصة هي عاقبته
ومن الاطلاع على خواص
النفوس وغايات اقدامهم
في السير يحصل للنفس هيئة
اجتماعية من تلك الكمالات
هي كمال الامة المحمدية على
حسب اختلاف استعداداتهم
وهي الدار الآخرة التي هي
خير للذين اتقوا صفات
فوسهم التي هي حجب
الاستعدادات (افلا
تعقلون) ان هذا المقام
خير مما اتم عليه من الدار
الفانية وتمتعها فانها
لهم الحيوان لو كانوا
يطمعون (حتى اذا اتأسر
الرسول) اي ساروا واتقوا
وتراخي فتحهم ونصرهم
في الكشف على كفره
قوى النفس حتى اذا
استأسر الرسول الذين هم
اشراف القوم من بلوغ
الكمال (وظنوا انهم
قد كذبوا) كذبهم ظنونهم
في استعدادهم للكمال او
رجائهم (جلهم نصرنا)
بالتأييد والتوفيق من امداد
انوار الملكوت والجبروت
(فنجي من نشاء) من اهل
الغاية من الرسل واتباعهم
(ولا يريد بأسنا) قهرنا
بالحجب والتعذيب (عن
القوم المجرمين) باظهار

لانهم يؤثرونك بمصر كلهم بل كان فوقه ملك آخر والملك عبارة عن الانساع في المقدور لمزله
السياسة والتدبير (وملتقى من تأييد الاحاديث) يعني تعبير الرؤيا (فاطر السموات والارض)
يعني خالقها ومبدعها على غير مثال سبق واصل الفطر الشقي يقال فطر ناب البعير اذا شقي
وظهر وافر الله الخلق اوجده وابدعه (انتولي) يعني معيني ومتولى امرى (في الدنيا
والآخرة توفي مسلما) اي اقبضني اليك مسلما واختاره واهل هو مطلب للوفاة في الحال ام لا على
قولين احدهما انه سأل الله الوفاة في الحال قال فتأدبم بسأل نبي من الانبياء الموت الا يوسف
قال اصحاب هذا القول وانهم يأت عليه اسبوع حتى توفي والقول الثاني انه سأل الوفاة على
الاسلام ولم تمن الموت في الحال قال الحسن انه عاش بعد هذه سنين كثيرة فعلى هذا القول
يكون معنى الآية توفي اذا توفيتني على الاسلام فهو طلب لان يحمل الله وفاته على الاسلام وليس في
اللفظ ما يدل على انه طلب الوفاة في الحال قال بعض العلماء وكلا القولين محتمل لان اللفظ
صالح للامرين ولا يبعد من الرجل العاقل الكامل ان يتمي الموت لعله ان الدنيا ولذاتها
فانية زائلة سريعة الزوال وان نعيم الآخرة باق دائم لانقاده ولازوال ولا يمنع من
هذا قوله صلى الله عليه وسلم لا تمن احدكم الموت لضرب نزل به فان تمنى الموت عند وجود
الضرر ونزول البلاء مكروه والصبر عليه اولى وقوله (والحقني بالصالحين) اراد به
بدرجة ابائه وهم ابراهيم واسحق ويعقوب عليهم الصلاة والسلام قال علمه التاريخ عاش
يوسف مائة وعشرين سنة وفي التوراة مائة وعشرين سنة وولد ليوسف من امرأة العزيز
ثلاثة اولاد افرايم وميشا ورجة امرأة ايوب وقيل عاش بعد ابيه ستين سنة وقيل اكثر
ولمات يوسف عليه الصلاة والسلام دفنوه في النيل في صندوق من رخام وقيل من
جارة المرمر وذلك انه لما مات يوسف تشاح الناس فيه فطلب كل اهل محلة ان يدفن
في محلتهم رجاء بركته حتى هموا ان يقتتلوا ثم رأوا ان يدفنوه في النيل بحيث يجري الماء
عليه ويتفرق عنه وتصل بركته الى جميعهم وقال مكرمة انه دفن في الجانب الايمن من
النيل فاخصب ذلك الجانب واجدب الجانب الآخر فنقل الى الجانب الايسر فاخصب
فاخصب واجدب الجانب الايمن فدفعوه في وسط النيل وقدره بسلسلة فاخصب الجانبان
فبقى الى ان اخرجهم موسى عليه الصلاة والسلام وحمله معه حتى دفنه بقرب ابائه بالشام
في الارض المقدسة قوله عز وجل (ذلك) يعني الذي ذكرت لك يا محمد من قصة
يوسف وما جرى له مع اخوته ثم انه صار الى الملك بعد الرق (من انبأ الغيب) يعني
اخبار الغيب (نوحه اليك) يعني الذي اخبرناك به من اخبار يوسف وحى اوحيناه
اليك يا محمد وفي هذه الآية دليل قاطع على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم لانه
كان رجلا اميا لم يقرأ الكتب ولم يلقى العلماء ولم يسافر الى بلد آخر غير بلده الذي نشأ
فيه صلى الله عليه وسلم ولانه نشأ من امية مثله ثم انه صلى الله عليه وسلم اتى بهذه
القصة الطويلة على احسن ترتيب وابين بيان وافصح عبارة فلم يذلل ان النبي اتى به
هو وحى الهى وقر قدسى معلوم فهو مجهزة له قاعة الى آخر الدهر وقوله تعالى
(وما كنت لبيس) يعني وما كنت يا محمد عند اولاد يعقوب (اذ اجتمعوا امرهم) يعني

صفات نفوسهم على قلوبهم فيكسبونها الهيات النافقة الحاجة المؤذية (لقد كان في قصصهم عبرة لاولى الالباب) اى ما يبرها عن ظاهرها الى باطنها كما عبرنا في قصة يوسف الاولى المقبول المجرىة عن فثور الوهميات الخالصة عن غشاوات الحسيات (ما كان) هذا القرآن (حديثا يترى) من عند النفس (ولكن تصديق الذى بين يديه) كان ثابتا قبله فى اللوح (وتفصيل كل شئ) اجل فى عالم القضاء وهداية الى التوحيد (وهدى ورحمة) بالتجليات الصفاتية من وراء استار آياته (لقوم يؤمنون) بالغيب لصفاء الاستعداد

﴿ سورة الرعد ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) (المر) اى الذات الاحدية واسمه العظيم واسمه الاعظم ومظهره الذى هو الرحمة التامة على ما اشير اليه (تلك آيات الكتاب) معظمت علامات كتاب الكل الذى هو الوجود المطلق وآياته الكبرى (و) المعنى (الذى انزل اليك من ربك الحق) من العقل الفرقانى وهذا

حين عزموا على اقاء يوسف عليه الصلاة والسلام فى الجلب (وهم بمكرون) يعنى يوسف (وما اكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى وما اكثر الناس يا محمد ولو حرصت على ايمانهم بمؤمنين وذلك ان اليهود وقريشاً سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قصة يوسف فلما اخبرهم بها على وفق ما عندهم فى التوراة لم يسئلوا فحزن رسول الله صلى الله عليه وسلم لذلك فقيل له انهم لا يؤمنون ولو حرصت على ايمانهم فقيه تسليية له (وما سئلهم عليه من اجر) يعنى على تبليغ الرسالة والدعاء الى الله من اجر يعنى اجرا وجلا على ذلك (ان هو) اى ما هو يعنى القرآن (الا ذكر) يعنى حظة وتذكيرا (للعالمين وكأين من آية) يعنى وكمن آية دالة على التوحيد (فى السموات والارض يبرون عليها) يعنى لا يتفكرون فيها ولا يعتبرون بها (وهم منها معرضون) اى لا يلتفتون اليها والمعنى ليس اعراضهم عن هذه الآيات الظاهرة الدالة على وحدانية الله تعالى باعجب من اعراضهم عنك يا محمد (وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون) يعنى ان من ايمانهم انهم اذا سئلوا من خلق السموات والارض قالوا الله واذا قيل لهم من ينزل المطر قالوا الله وهم مع ذلك يعبدون الاصنام وفى رواية عن ابن عباس انهم يقرون ان الله خالقهم فذلك ايمانهم وهم يعبدون غيره فذلك شركهم وفى رواية اخرى عنه ايضا انها نزلت فى تلبية مشركى العرب وذلك انهم كانوا يقولون فى تلييتهم ليك ليك لا شريك لك الا شريك هو لك تملكه وما ملك وقال عطاء هذا فى الدعاء وذلك ان الكفار نسوا ربهم فى الرخاء فاذا اصابهم البلاء اخلصوا فى الدعاء (اقاموا ان تأنيهم غاشية من عذاب الله) يعنى عقوبة مجللة نعمهم وقال مجاهد عذاب يفشاهم وقال قتادة وقعة وقال الضحاك يعنى الصواعق والقوارع (او تأنيهم الساعة بقتة) يعنى فجأة (وهم لا يشعرون) يعنى بقيامها قال ابن عباس تنهيج الصبغة بالناس وهم فى اسواقهم (قل) اى قل يا محمد لهؤلاء المشركين (هذه سبيلى) يعنى طريقى التى (ادموا) اليها وهى توحيد الله عز وجل ودين الاسلام وسمى سبيلا لانه الطريق المؤدى الى الله عز وجل والى الثواب والجنة (الى الله) يعنى الى توحيد الله والايمان به (على بصيرة) يعنى على يقين ومعرفة والبصيرة هى المعرفة التى يميز بها بين الحق والباطل (انا ومن اتبعنى) يعنى من آمن بى وصدق بما جئت به ايضا يدعو الى الله وهذا قول الكلبي وابن زيد قال حق على من اتبعه وآمن به ان يدعوا الى ما دأب اليه ويذكر بالقرآن وقبل تم الكلام عند قوله ادعوا الى الله ثم استأنف على بصيرة انا ومن اتبعنى يعنى انا على بصيرة ومن اتبعنى ايضا على بصيرة قال ابن عباس ان محمدا صلى الله عليه وسلم واصحابه كانوا على احسن طريقة وافضل هداية وهم معدن العلم وكثر الايمان وجند الرحمن وقال ابن مسعود ومن كان مستنا فليستن بمن قد مات اولئك اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كانوا خير هذه الامة وابرها فلما باوا عجمها علما وافلها نكلفا قوم اختارهم الله لصبغة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ونقل دينه فتنبها بأخلاقهم وطريقهم فهو لاء كانوا على الصراط المستقيم وقوله (وسبحان الله) اى وقل سبحان الله يعنى تنزهه عما لا يليق بحلاله من جميع العيوب والنقائص والشركاء والاضداد والاكاد (وما انا من المشركين) يعنى وقل

الذي لا يزال روحه سليماً
في الحروف هو الحق
(ولم يكن أكثر الناس
لا يؤمنون الله الذي رفع
السموات بغير عمدترونها)
أي بعمد غير مرئية هي
ملكوتها التي تقومها
وتحرر سكانها من النفوس
الساوية أو سموات الأرواح
بلا مادة تعتمد على قنطرة
هي بهابيل مجردة قائمة بأنفسها
(ثم استوى) مستعلياً (على
العرش) بالتأثير والتقويم
أو على عرش القلب بالتجلى
(وسبح الشمس والقمر)
شمس الروح بادرارك
المعارف الكلية واستنراق
الأنوار العالية وقر القلب
بادرارك ما في العالمين جميعاً
والاستمداد من فوق ومن
تحت ثم قبول تجليات
الصفات بالكشف (كل
يجري لأجل مسمى) أي
غاية معينة هي كماله بحسب
القطرة الأولى (بدر
الامر) في البداية بتهيئة
الاستعداد وترتيب المبادئ
(يفصل الآيات) في النهاية
بترتيب الكمالات
والمقامات المترتبة في السلوك
على حسب تجليات الأفعال
والصفات (لعلكم تلقوا
ربكم) عنده شهادات آيات

يا محمد وما أنا من المشركين الذي أشركوا بالله غيره • قوله من وجل (وما أرسلنا من
قبلك إلا رجالاً) يعني وما أرسلنا قبلك يا محمد إلا رجالاً ذلك ولم يكونوا ملائكة (نوحى
إليهم) هذا جواب لاهل مكة حيث قالوا هلا بعث الله ملكاً والمعنى كيف تعجبوا من
إرسالنا إليك يا محمد وسائر الرسل الذين كانوا من قبلك بشر مثلك حالهم كحالكم (من اهل
القرى) يعني انهم من اهل الامصار والمدن لا من اهل البوادي لان اهل الامصار افضل
واهم واكمل عقلاً من اهل البوادي قال الحسن لم يبعث نبي من بدو ولا من الجن ولا من
النساء وقيل إنما لم يبعث الله نبياً من البادية لغلظهم وجفافهم (افلم يسيروا في الارض)
يعني هؤلاء المشركين المكذبين (فينظروا كيف كان طاعة الذين من قبلهم) يعني كانت
طاعتهم الهلاك لما كذبوا رسلنا فليعتبر هؤلاء بهم وما حل بهم من عذابنا (ولدار الآخرة
خير للذين آمنوا) يعني فعلنا هذا بأوليائنا واهل طاعتنا اذا نجيتناهم عند نزول العذاب
بالامم المكذبة وما في الدار الآخرة خير لهم يعني الجنة لانها خير من الدنيا وانما اضاف
الدار الى الآخرة وان كانت هي الآخرة لان العرب تضيف الشيء الى نفسه كقولهم
حق اليقين والحق هو اليقين نفسه (افلا تعقلون) يعني يتفكرون ويعتبرون بهم فيؤمنون
• قوله من وجل (حتى اذا استبأس الرسل) قال صاحب الكشف حتى متعلقة بمحذوف
دل عليه الكلام كأنه قيل وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحى إليهم فتراخى نصرهم حتى
اذا استبأس الرسل من النصر وقال الواحدى حتى هنا حرف من حروف الابتداء يستأنف
بعدها والمعنى حتى اذا استبأس الرسل من ايمان قومهم (وظنوا انهم قد كذبوا) قرا اهل
الكوفة وهم ماصم وحزة والكسائي كذبوا بالتخفيف ووجه هذه القراءة على ما قاله الواحدى
ان معناه ظن الامم ان الرسل قد كذبوهم فيما اخبروهم به من نصر الله اياهم واهلاك اعدائهم
وهذا معنى قول ابن عباس وابن مسعود وسعيد بن جبير ومجاهد وقال اهل المعاني
كذبوا من قولهم كذبتك الحديث أي لم اصدقك ومنه قوله تعالى وقد الذين كذبوا الله ورسوله
قال ابو علي والضمير في قوله وظنوا على هذه القراءة للرسل اليهم والتقدير وظن الرسل اليهم
ان الرسل قد كذبوهم فيما اخبروهم به من نصر الله اياهم واهلاك اعدائهم وهذا معنى قول
ابن عباس انهم لم يؤمنوا بهم حتى نزل بهم العذاب وانما ظنوا ذلك لما شاهدوا من امهال
الله اياهم ولا يمتنع حل الضمير في وظنوا على الرسل اليهم وان لم يتقدم لهم ذكر لان
ذكر الرسل يدل على ذكر الرسل اليهم وان شئت قلت ان ذكرهم جرى في قوله افلم يسيروا
في الارض فينظروا كيف كان طاعة الذين من قبلهم أي مكذبي الرسل والظن هنا على معنى
التوهم والحسبان وهذا معنى ما روى عن ابن عباس انه قال حتى اذا استبأس الرسل من قومهم
الاجابة وظن قومهم ان الرسل قد كذبوا فيما وعدوا من نصرهم واهلاك من كذبهم وقيل معناه
ويؤمن الرسل انهم قد كذبوا في وعد قومهم اياهم الايمان أي وعدوا ان يؤمنوا ثم لم يؤمنوا وقال صاحب
الكشاف وظنوا انهم قد كذبوا أي كذبهم انفسهم حتى حدثتهم بانهم لا ينصرون اورجاؤهم
كقولهم رجاء صادق ورجاء كاذب والمعنى ان مدة التكذيب والعداوة وانتظار النصر من الله
تعالى وتأجيله قد طالوت عليهم وتعبات حتى استشعروا القنوط ونوهموا ان لا نصر لهم في

المتجليات (نورون) عين
اليقين (وهو الذي مد
الارض) ارض الجسد
(جعل فيها رواسي وانهارا)
المظلم واهار العروق
(ومن كل الثمرات) ثمرات
الاخلاق والمدرجات
(جعل فيها زوجين اثنين)
اي صنفين متقابلين كالجود
والبخل والحياء والقحة
والفجور والعفة والجبن
والشجاعة والظلم والعدالة
وامثالها والسواد والبياض
والحلو والحامض والطيب
والتن والحرارة والبرودة
والملاسة والخشونة وامثالها
(يقضى الليل النهار) ليل
ظلمة الجسديات على نهار
الروحانيات كتغشية القوى
الروحانية بالآلها والروح
بالجسد (ان في ذلك لآيات
لقوم يتفكرون) في صنع الله
وتطابق عالمة الاصفر
والاكبر (وفي الارض)
ارض الجسد (قطع
متجاورات وجنات من
اغصان وزرع ونخيل)
من العظم واللحم والشحم
والصلب وجنات من اشجار
القوى الطبيعية والحيوانية
والانسانية من اغصان
القوى الشهوانية التي
يعصر منها خمر هوى النفس

الدنيا فيباهم نصرنا فبأية من غير احتساب وعن ابن عباس وظنوا حين ضعفوا وطلبوا انهم
قد اخطفوا ما وعدهم الله به من النصر قال وكانوا يشعرون انهم قد اخطفوا ما وعدهم الله به من النصر
والذين آمنوا معهم حتى نصر الله قال صاحب الكشف فان صح هذا عن ابن عباس فقد اراد
بالظن ما يخاطر بالبال ويهيج في القلوب من شبه الوسوسة وحديث النفس على ما عليه الطبيعة
البشرية وما الظن الذي هو ترجيح احد الجانبين على الآخر فخير جائز على رجل من المسلمين
قال بالرسول الله الذين هم اعرف الناس بربههم وانه متعال عن خلف المحاد وحكي الواحد من
ابن الانباري انه قال هذا غير معمول عليه من جهتين احدهما ان التفسير ليس عن ابن عباس
لكنه من متأول تأوله عليه والاخرى ان قوله جاءهم نصرنا دال على ان اهل الكفر ظنوا ما
لا يجوز مثله واستضعفوا رسول الله ونصر الله لرسول ولو كان الظن لرسول كان ذلك منهم خطأ
عظيما ولا يستحقون ظفرا ولا نصرا وتبرئة الانبياء وتطهيرهم واجب علينا اذا وجدنا الى ذلك
سيلا وقرا الباقون وهم نافع وابن كثير وابوه عرو وابن عامر وظنوا انهم قد كذبوا بالتشديد
ووجه ظاهر وهو ان معناه حتى اذا استيأس الرسل من ايمان قومهم وظنوا يعني وايقنوا يعني
الرسول ان الامم قد كذبوهم تكذبا لا يرجي بعده ايمانهم فالظن بمعنى اليقين وهذا معنى قول قتادة
وقال بعضهم معناه حتى اذا استيأس الرسل من كذبهم من قومهم ان يصدقوهم وظنوا ان من
قد آمن بهم من قومهم قد فارقوهم وارتدوا عن دينهم لشدة الحنة والبلاء واستبطوا النصراتهم
النصرو على هذا القول الظن بمعنى الحساب والتكذيب مظنون من جهة من آمن بهم يعني
وظنوا بالرسول عن حساب ان ربههم قد كذبهم في وعد الظفر والصبر لابطائه وتأخره عنهم
ولطول البلاء بهم لانهم كذبوهم في كونهم رسلا وقيل ان هذا التكذيب لم يحصل من اتباعهم
المؤمنين لانه لو حصل لكان نوع كفروا لكن الرسل ظنوا بهم ذلك لبلاء النصر وعلى هذا
القول الظن بمعنى اليقين والتكذيب المتيقن هو من جهة الكفار وعلى القولين جمعا فالكتابة
في وظنوا بالرسول (خ) عن عروة بن الزبير انه سأل عائشة عن قوله تعالى حتى اذا استيأس
الرسول وظنوا انهم قد كذبوا او كذبوا قالت بل كذبهم قومهم فقلت والله لقد استيقنوا ان قومهم
كذبوهم وما هو بالظن فقالت يا عروة اجل لقد استيقنوا بذلك فقلت لعلها قد كذبوا فقالت
معاذ الله لم تكن الرسل ظنوا ذلك بربها قلت فها هذه الآية قالت هم اتباع الرسل الذين آمنوا
بربهم وصدقوهم فطال عليهم البلاء واستأخروهم النصر حتى اذا استيأس الرسل من كذبهم
من قومهم وظنوا ان اتباعهم كذبوهم جاءهم نصر الله عند ذلك وفي رواية عبدالله بن عبد الله
بن ابي مليكة قال قال ابن عباس حتى اذا استيأس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا حقيقة قال ذهب
لها هنالك وتلا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معهم حتى نصر الله الا ان نصر الله قريب قال
فلقيت عروة بن الزبير وذكر ذلك له فقال قالت عائشة معاذ الله والله ما وعد الله رسوله من
شيء قط الا علم انه كائن قبل ان يموت ولكن لم يزل البلاء بالرسول حتى خافوا ان يكون معهم من
قومهم من يكذبوهم فكانت تهرؤها وظنوا انهم قد كذبوا متقلة وقوله تعالى (جاءهم
نصرنا) يعني جاء نصر الله للمؤمنين (فقبض من نساء) من عبادنا يعني عند زوال العذاب
بالكافرين فننهي المؤمنين المطيعين (ولا يرد بأسنا) يعني عذابنا (من القوم الجاهلين) يعني

والقوى العقلية التي بمصر
منها خراجية بمصر المشق
وزرع القوى النباتية
وتجبل سائر الحواس
الظاهرة والباطنة
(صنوان) كالعينين
والاذنين والمخبرين وغير
صنوان كاللسان وآلة
الفكر والوهم والذكر
(تسقى ماء واحد) هو ماء
الحياة (وتفضل بعضها على
بعض في الاكل ان في ذلك
آيات) اكل الادراكات
والمملكة كفضل مدرجات
العقل الحس والبصر على
اللمس ومملكة الحكمة على
الغفة وامثالها (لقوم
يقولون) عجائب صنعها
(وان تعجب فعجب
قولهم انذاك) انما
لبي خلق جديد) عن قولهم
فهو مسكان التعجب لان
الانسان في كل ساعة خلق
آخر جديد بل العالم لحظة
فلهظة خلق جديد بتبدل
الهيئة والاحوال والاضاع
والصور فكيف ينكر الخلق
الجديد من نظري عالم الكون
والفساد بين الاعتبار
(اولئك الذين كفروا
بربهم) هجوا عن شهود
افعال الربوبية وتجلياتها
فكيف عن تجليات الصفات

المشركين قوله تعالى (لقد كان في قصصهم) يعني في خبر يوسف واخوته (عبرة) اي
موعظة (لاولى الالباب) يعني يتعظ بها اولو الالباب والعقول العجيبة ومعنى الاعتبار
والعبرة الحالة التي يتوصل بها الانسان من معرفة المشاهد الى ما ليس بمشاهد والمراد منه التأمل
والتفكر ووجه الاعتبار بهذه القصة الذي قدر على اخراج يوسف من الجب بعد القائه فيه
واخراجه من السجن وتمليك مصر بعد العبودية وجمع شمله بآبيه واخوته بعد المدة الطويلة
والباس من الاجتماع لقادر على اعزاز محمد صلى الله عليه وسلم واعلاء كلمته واطهار دينه وان
الاخبار بهذه القصة العجيبة جار مجرى الاخبار عن القيوب فكانت معجزة لمحمد صلى الله
عليه وسلم وقيل ان الله تعالى قال في اول هذه السورة نحن نقص عليك احسن القصص وقال
في آخرها لقد كان في قصصهم عبرة لاولى الالباب فدل على ان هذه القصة من احسن
القصص وان فيها عبرة لمن اعتبرها (ما كان حديثا يفترى) يعني ما كان هذا القرآن حديثا
يفترى ويخترق لان الذي جاء به من عند الله وهو محمد صلى الله عليه وسلم لا يصح منه ان
يفترى او يخترقه لانه لم يقرأ الكتب ولم يخاطب العلماء ثم انه جاء بهذا القرآن المعجز فدل ذلك
على صدقه وانه ليس بفتر (ولان تصديق الذي بين يديه) يعني ولكن كان تصديق الذي
بين يديه من الكتب الالهية المنزلة من السماء من السورة والانجيل وفيه اشارة الى ان هذه
القصة وردت على الوجه الموافق لما في التوراة من ذكر قصة يوسف (وتفصيل كل شيء)
يعني ان في هذا القرآن المنزل عليك يا محمد تفصيل كل شيء تحتاج اليه من الحلال والحرام
والحدود والاحكام والقصص والمواظع والامثال وغير ذلك مما يحتاج اليه العباد في امر
دينهم ودنياهم (وهدي) يعني الى كل خير (ورحمة) يعني انزاله رحمة (لقوم يؤمنون)
لانهم هم الذين يذعنون به والله اعلم بمراده وامرار كتابه

تفسير سورة الرعد

قال ابن الجوزي اختلفوا في نزولها على قواين احدهما انها مكية رواه ابو طلحة عن ابن
عباس وبه قال الحسن وسعيد بن جبير وعطاء وقتادة وروى ابو صالح عن ابن عباس انها
مكية الا آيتين احدهما قوله ولا يزال الذين كفروا تصيهم بما صنعوا قارعة والآخرى قوله
ويقول الذين كفروا لست مرسلنا والقول الثاني انها مدنية رواه عطاء الخراساني عن ابن
عباس وبه قال جابر بن زيد وروى عن ابن عباس انها مدنية الا آيتين نزلنا بمكة وهما قوله
ولوان قرآننا يريته به الجبال الى آخر الآيتين وقال بعضهم المدنى منها قوله هو لذي يريكم
البرق الى قوله له دعوة الحق وهي ثلاث وقيل خمس واربعون آية ومائتا وخمس وخمسون
كلمة وثلاثة آلاف وخمسمائة وستة احرف ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾
قوله عز وجل (المر) قال ابن عباس رضى الله عنهما معناه انا الله اعلم وارى وروى
عطاء عنه انه قال ان معناه انا الله الملك الرحمن (تلك آيات الكتاب) الاشارة بتلك الى
آيات السورة المسماة بالمر والمراد بالكتاب السورة اي آيات السورة الكلا العجيبة في بابها
ثم قال (والذى انزل اليك من ربك الحق) يعني من القرآن كله هو الحق الذي لا مزيد
عليه وقيل المراد بالاشارة في قوله تلك الاخبار والقصص اي الاخبار والقصص التي

الالهية (واولئك الاعلال في اعناقهم) فلا يقدر ان يرفعوا رؤسهم المتكسة الى الارض القاصر نظرها الى ما يدانها من الحسن فيروا ملكوت الارواح ويشاهدوا عالم القدرة وما بعد عن منار الحسن من المقولات (واولئك اصحاب النار) نيران جهنم الافصال في قمر هاية الطبيعة (هم فيها خالدون ويستعجلونك بالسيئة قبل الحسنة) بمنااسبة استعدادهم للشر لاستقبال الهيات المظلمة والردائل عليها فيزعون الى الشر لقلبة الشر عليهم (وقد خلت من قبلهم المثلثات) عقوبات امثالهم (وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم) مع ظلمهم على انفسهم باكتساب تلك الهيات الفاسقة الحاجة عن النور لمن لم ترسخ فيه ولم تبطل استعداد فيزِيلها بنور رحمته (وان ربك لشديد العقاب) لمن ترسخت فيه وصارت رينا وابطلت الاستعداد (ويقول الذين كفروا لولا انزل عليه آية من ربه قد انما انت منذر) حجبوا فلم يروا الآيات الشاهد على النبوة

فصصتها عليك يا محمد هي آيات التوراة والانجيل والكتب الالهية القديمة المزعلة والذي انزل اليك يعني وهذا القرآن الذي انزل اليك يا محمد من ربك الحق اي هو الحق فاهتصم به وقال ابن عباس وقتادة اراد بآيات الكتاب القرآن والمعنى هذه آيات الكتاب الذي هو القرآن ثم قال والذي انزل اليك من ربك الحق يعني وهذا القرآن الذي انزل اليك من ربك هو الحق الذي لا شك فيه ولا تناقض (ولكن اكثر الناس لا يؤمنون) يعني مشركى مكة نزلت هذه الآية في الرد عليهم حين قالوا ان محمدا يقوله من تلقاء نفسه ثم ذكر من دلائل ربوبيته وعجائب قدرته ما يدل على وحدانيته فقال تعالى (الله الذي رفع السموات بغير عمد) جمع عمود وهي الاساطين والدعام التي تكون تحت السقف وفي قوله (ترونها) قولان احدهما ان الرؤية ترجع الى السماء يعني وانتم ترون السموات مرفوعة بغير عمد من تحتها يعني ليس من دونها ديانة تدعها ولا من فوقها علاقة تمسكها والمراد نفى العمد بالكلية قال اياس بن معاوية السماء مقيمة على الارض مثل القبة وهذا قول الحسن وقتادة وجهور المفسرين واحدى الروايتين عن ابن عباس والقول الثاني ان الرؤية ترجع الى العمد والمعنى ان لها عمدا ولكن لا ترونها انتم ومن قال بهذا القول يقول ان عمدا على جبل قاف وهو جبل من زمرد محيط بالدنيا والسماء عليه مثل القبة وهذا قول مجاهد وعكرمة والرواية الاخرى عن ابن عباس والقول الاول اصح * وقوله تعالى (ثم استوى على العرش) تقدم نفسه به والكلام عليه في سورة الاصراف بما فيه كفاية (وسخر الشمس والقمر) يعني ذللهما لمن اجمع خلقه فهما مقهوران بجزيان على ما يريد (كل يجرى لاجل مسمى) يعني الى وقت معلوم وهو وقت فناء الدنيا وزوالها وقال ابن عباس اراد بالاجل المسمى درجاتهما وسازلهما يعني انهما يجريان في منازلهما ودرجاتهما الى غاية ينهيان اليها ولا يجاوزانها وتحقيقه ان الله تعالى جعل لكل واحد من الشمس والقمر سيرا خاصا الى جهة خاصة بعقدار خاص من السرعة والبطء والحركة (يدبر الامر) يعني انه تعالى يدبر امر العالم العلوي والسفلي ويصرفه ويقضيه بمشيئته وحكمته على اكل الاحوال لا يشغله شأن عن شأن وقبل بدبر الامر بالايحاء والاهدام والاحياء والامانة فقيه دليل على كمال القدرة والرحمة لان جميع العالم محتاجون الى تدبيره ورحمته داخلون تحت قهره وقضائه وقدرته (يفصل الآيات) يعني انه تعالى بين الآيات الدالة على وحدانيته وكمال قدرته وقيل ان الدلائل الدالة على وجود الصانع قسما الاول الموجودات المشاهدة وهي خلق السموات والارض وما فيها من العجائب واحوال الشمس والقمر وسائر النجوم وهذا قد تقدم ذكره والقسم الثاني الموجودات الحادثة في العالم وهي الموت بعد الحياة والفقر بعد الفنى والضعف بعد القوة الى غير ذلك من احوال هذا العالم وكل ذلك مما يدل على وجود الصانع وكمال قدرته (لعلكم تلتقون) يعني انه تعالى بين الآيات الدالة على وحدانيته وكمال قدرته لكي توتوا وتصدقوا ببقائه والمصير اليه بعد الموت لان من قدر على ايجاد الانسان بعد عدمه قادر على ايجاده وحيائه بعد موته واليقين صفة من صفات العلم وهو فوق المعرفة والدراية وهو سكون الفهم مع ثبات الحكم وزوال الشك يقال منه استيقن وابتقن بمعنى علم

قوله تعالى (وهوالذي مدالارض) لما ذكر الدلائل الدالة على وحدانيته وكال قدرته
وهي رفع السموات بغير عمد وذكر احوال الشمس والقمر اردفها بذكر الدلائل الارضية فقال
وهوالذي مدالارض اي بسطها على وجه الماء وقيل كانت الارض مجتمعة فدها من تحت
البيت الحرام وهذا القول انما يصح اذا قيل ان الاوض منسجمة كالأكف وعند اصحاب
الهيئة الارض كره ويمكن ان يقال ان الكره اذا كانت كبيرة عظيمة فكل قطعة منها تشهد
ممدودة كالسطح الكبير العظيم فحصل الجمع ومع ذلك قاله تعالى قد اخبر انه مدالارض وانه
دحاها وبسطها وكل ذلك يدل على التصحيح والله تعالى اصدق قبلا وابين دليلا من اصحاب
الهيئة (وجعل فيها) يعني في الارض (رواسي) يعني جبالا ثابتة يقال رسا الشيء رسوا
اذا ثبتت وارساه غيره اثبته قال ابن عباس كان ابوقيس اول جبل وضع على الارض
(وانهارا) يعني وجعل في الارض انهارا جارية لمافع الخلق (ومن كل الثمرات جعل فيها
زوجين اثنين) يعني صنفين اثنين احمر واصفر وحلوا وحامضا (يفشى الليل النهار) يعني
يابس النهار ظلمة الليل ويلبس الليل ضوء النهار (ان في ذلك) يعني الذي تقدم ذكره من عجائب
صنعه وغرائب قدرته الدالة على وحدانيته (آيات) اي دلالات (لقوم يتفكرون) يعني
فيستدلون بالصنعة على الصانع وبالسبب على المسبب والفكر هو تصرف القلب في طلب
الاشياء وقال صاحب المفردات الفكر قوة مطرقة للعلم الى المعلوم والتفكر جريان تلك القوة
بحسب نظر العقل وذلك للانسان دون الحيوان ولا يقال الا فيما يمكن ان يحصل له صورة
في القلب ولهذا روى تفكروا في آلاء الله ولا تفكروا في الله اذا كان الله منزها ان يوصف
بصورة وقال بعض الادباء الفكر مقنوب عن الفك لأنه يستعمل في طلب المعاني وهو فرك
الامور وبحثها طلبا للوصول حقيقتها * قوله عز وجل (وفي الارض قطع متجاورات)
يعني مقاربات بعضها من بعض وهي مختلفة في الطبائع فهذه طيبة تبت وهذه سبخة لا تبت
وهذه قليلة الريع وهذه كثيرة الريع (وجات) يعني بساتين والجنة كل بستان ذي شجر من
نخيل واعناب وغير ذلك سمي جة لانه يستر باشجاره الارض واليه الاشارة بقوله (من
اعناب وزرع ونخل صنوان) جمع صنو وهي النخلات يجتمعن من اصل واحد ومنه قوله
صلى الله عليه وسلم في عمه العباس عم الرجل صنو ابيه يعني انهما من اصل واحد (وغير
صنوان) هي النخلة المفردة باصلها فالصنوان المجتمع وغير الصنوان المتفرق (يسقي بماء
واحد) يعني اشجار الجنات وزروعها والماء جسم رقيق مانع به حياة كل نام وقيل في حده
جوهر سبال به قوام الارواح (ونفضل بعضها على بعض في الاكل) يعني في الطعم ما بين
الحلو والحامض والعفص وغير ذلك من الطعام عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم في قوله تعالى ونفضل بعضها على بعض في الاكل قال الدقل والزسيان والحلو
والحامض اخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب قال مجاهد هذا كمثل بني آدم صالحهم
وخبيثهم وابوهم واحد وقال الحسن هذا مثل ضرب الله قلوب بني آدم كانت الارض
طينة واحدة في بدا الرحمن فسطحها فصارت قطعاً متجاورات وانزل على وجهها ماء السماء
فخرجت هذه زهرتها وشجرها ونخرج هذه نباتها ونخرج هذه سبخها وملحها وخبيثها وكل
يسقى بماء واحد فلم كان الماء قليلا قيل انما هذا من قبل الماء كذلك الناس خلقوا من آدم فبنزل

من اتصافه بصفات الله لعدم
ادراكهم وعسى بصائرهم
فلذلك لم يعدوها آيات
واقتر حوها على حسب
هواهم ما عليك الا انذارهم
لا هدايتهم اد الهداية
الى الله (ولكل قوم هاد)
يناسبهم بحسب الجدسية
الطرية فيألفوه - نذكره
وتلقيه السور الالهى
ويقبلون الهداية منه
فيهديهم الله على مظهره
فن ناسبك بتلك الجدسية
الاصلية قبل الهداية منك
ومن لا فلا وتلك اسرار
حفية لا يعلمها الا (الله)
الذى (يعلم ما تحمل كل اى
وما تفيض الارحام وما
زداد) فيعلم ما تحمل اى
المس من ولد الكمال اى
ما في قوة كل استعداد وما
تزيد ارحام الاستعداد
بالزكية والتقصية وبركة
الصحة من الكمالات
وماتنقص منها بالامكان
في الشهوات (وكل شئ)
من الكمالات (عنده
بمقدار) معين على حسب
القابلية اوكل شئ من قوة
قبول في استعداد مقدور
عنده بمقدار في الارل
من قبضه الا قدس لا يزيد
ولا ينقص اولكل قوم هاد

هو الله تعالى كما قال المك
لاتهدى من احببت ولكن
الله يهدي من يشاء لعلمه
بما في الاستعدادات من قوة
القبول وزيادتها ونقصانها
فيقدر بحسبها كالاتهم (عالم
الغيب والشهادة) غيب
ما في الاستعدادات من قوة
القبول وشهادة الكمالات
الحاضرة الخارجة الى
الفعل (الكبير) الشأن
الذي يحل عن اعطاء
ما يقتضيه بعض الاستعدادات
بل يسع كلها فيمطيها
مقتضياتها (المتعال) عن ان
ينقطع فيضه فتأخر عن
حصول الاستعداد ويقص
بما يقتضيه (سواء منكم
من اسر القول) فيمكن
استعداده (ومن جهريه)
ابرار العالم من القوة الى
الفعل (وهو مستخف
بالليل) بليل ظلمة نفسه
(و) من هو (سارب بالهار)
بمخروجه من مقام النفس
وذهابه في نهار نور الروح
(له معقبات من بين يديه
ومن خافه) امداد متعاقبة
من الملكوت واصلة اليه
من امر الله (يحفظونه
من امر الله) خطعات جن
القوى الخالية والوهيمية
وغلبات الهيمية والسبعية

عليهم من السماء تذكرة فترقى قلوب قوم قنضع ونخضع وتقسو قلوب قوم قتلوه ولا تسمع
وقال الحسن والله ما جالس القرآن احدا الا قام من عنده بزيادة او نقصان قال الله تعالى ونزل
من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا ﴿١﴾ وقوله تعالى (ان
في ذلك) يعني الذي ذكر (آيات لقوم يعقلون) يعني فيتدبرون ويفكرون في الآيات
الدالة على وحدانيته ﴿٢﴾ قوله تعالى (وان تعجب فجب قولهم) العجب تبعيد النفس رؤية
المستبعد في العادة وقيل العجب حالة تعرض للانسان عند الجهل بسبب ولهذا قال بعض الحكماء
العجب ما لا يعرف سببه ولهذا قيل العجب في حق الله محال لانه تعالى علام الغيوب لا يخفى عليه
خافية والخطاب في الآية للنبي صلى الله عليه وسلم ومعناه وانك يا محمد ان تعجب من تكذيبهم
اياك بعد ان كنت عندهم تعرف بالصادق الامين فجب امرهم وقيل معناه وان تعجب من اتخاذ
المشركين ما لا يضرهم ولا ينفعهم آلهة يعبدونها مع اقرارهم بان الله تعالى خالق السموات
والارض وهو يضر ويضع وقد رأوا من قدرة الله وما ضرب لهم به الامثال مارأوا فجب قولهم
وقيل وانك ان تعجب من انكارهم النشأة الآخرة والبعث بعد الموت مع اقرارهم بان ابتداء
الخلق من الله فجب قولهم وذلك ان المشركين كانوا ينكرون البعث بعد الموت مع اقرارهم بان
ابتداء الخلق من الله وقد تقرر في النفوس ان الاعادة اهون من الابتداء فهذا موضع التعجب وهو
قولهم (انذا كنا ترابا) يعني بعد الموت (اننا اني خلق جديد) يعني تعاد خلقا جديدا
بعد الموت كما قبله ﴿٣﴾ ثم ان الله تعالى قال في حقهم (واذكروا الذين كفروا ببرهم) وفيه
دليل على ان كل من انكر البعث بعد الموت فهو كافر بالله تعالى لان من انكر البعث بعد الموت
فقد انكر القدرة وان الله على كل شيء قدير ومن انكر ذلك فهو كافر (واذكروا الاغلال
في اعناقهم) يعني يوم القيامة والاغلال جمع غل وهو طرق من حديد يجعل في العنق وقبل
اراد بالاغلال ذلهم وانقيادهم يوم القيامة كما يقاد الاسير ذليلا بالغل (واذكروا اصحاب النار
هم فيها خالدون) يعني انهم مقيمون فيها لا يخرجون منها ولا يموتون (ويستجلبونك بالسيئة
قبل الحسنه) الاستجبال طلب فجيال الامر قبل مجيئ وقته والمراد بالسيئة هنا هي العقوبة
وبالحسنه العافية وذلك ان مشركي مكة كانوا يطلبون العقوبة بدلا من العافية امتزاء منهم
وهو قولهم اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب
اليم (وقد خلت من قبلهم المثلث) يعني وقد مضت في الامم المكذبة العقوبات بسبب تكذيبهم
رسولهم والمثله بفتح الميم وضم الاء المثلثة نعمة تنزل بالانسان فيجعل مثلا ليردع غيره به
وذلك كالمثال وجعه مثلث بفتح الميم وضمها مع ضم الاء فيهما لغتان (وان ربك
لنو مغفرة لاس على ظلمهم) قال ابن عباس معناه انه لن ذو تجاوز عن المشركين
اذا آمنوا (وان ربك لشديد العقاب) يعني للمصيرين على الشرك الذي ماتوا عليه
وقال مجاهد انه لن ذو تجاوز عن شركهم في تأخير العذاب عنهم وانه لشديد العقاب اذا عاقب
﴿٤﴾ قوله تعالى (ويقول الذين كفروا) يعني من اهل مكة (لولا) اي هلا (انزل عليه)
يعني على محمد صلى الله عليه وسلم (آية من ربه) يعني مثل عصا موسى وناقته صالح وذلك
لانهم لم يقتنعوا بما راوا من الآيات التي جاء بها النبي صلى الله عليه وسلم (انما انت منذر) اي

واهلكها اياه (ان الله لا يغير ما بقوم) من نعمة وكال ظاهرا وباطن (حتى يغيروا ما بأفسههم واذا اراد الله بقوم سوء فلا مرد له وما لهم من دونه من وال) من الاستعداد وقوة القبول فان القبض الالهى مام متصل كالنماء اجارى المزم الى قوله يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الاكل فيتلون بلون الاستعداد فمن تكدر استعدادة تكدر فيضه فزاده في شره ومن يصفى استعدادة تصفى فيضه فزاده في خيره وكذا النعم الظاهرة لا بد في تغيرها الى القم من استحقاق جلي او خفي ولهذا قال المحققون ان الدعاء الذي لا يتخلف عنه الاستجابة المشار اليه بقوله ادعوني استجب لكم هو الذي يكون بلسان الاستعداد وعن بعض السلف ان الفأرة مزقت خفي وما علم ذلك الا بذب احذته والاماسلطة الله على وتمثل بقول الشاعر • لو كنت من مازن لم تستبح ابلى • (هو الذي يريكم البرق) برق لوامع الاوار القدسية والحطفة الآلية (خدوفا) اي خاضعين

ليس عليك يا محمد غير الانذار والتخويف وليس لك من الآيات شيء (ولكل قوم هاد) قال ابن عباس الهادي هو الله وهذا قول سعيد بن جبير وعكرمة ومجاهد والضحاك والنخعي والمعنى انما عليك الانذار يا محمد والهـ ادى هو الله يهدي من يشاء وقال عكرمة في رواية اخرى عنه وابوالنخعي الهادي هو رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى انما انت منذر وانت هاد وقال الحسن وقنادة وابن زيد يعنى ولكل قوم نبي يهديهم وقال ابو العالية الهادي هو العمل الصالح وقال ابو صالح الهادي هو القائد الى الخير لا الى الشر قوله تعالى (الله يعلم ما تحمل كل انثى) لما سالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الآيات اخبرهم الله عز وجل عن عظيم قدرته وكمال علمه وانه عالم بما تحمل كل انثى يعنى من ذكر او انثى سوى الخلق او ناقص الخلق واحدا او اثنين او اكثر (وماتفيض) يعنى وماتقص (الارحام وماتزداد) قال اهل التفسير غيض الارحام الحبيض على الحمل فاذا حاضت الحامل كان ذلك نقصانا في الولد لان دم الحبيض هو غذاء الولد في الرحم فاذا خرج الدم نقص الغذاء فينقص الولد واذا لم تحض يزداد الولد ويتم فالتقصان نقصان خلقه الولد بخروج الدم والزيادة تمام خلقه باستمساك الدم وقيل اذا حاضت المرأة في وقت حملها ينقص الغذاء وتزداد مدة الحمل حتى تستكمل تسعة اشهر طاهرة فان رأت خمسة ايام دما وضعت لتسعة اشهر وخسة ايام فالتقصان في الغذاء زيادة في مدة الحمل وقيل التقصان السقط والزيادة تمام الخلق وقال الحسن غيضا نقصانها من تسعة اشهر والزيادة زيادتها على تسعة اشهر فأقل مدة الحمل ستة اشهر وقد يولد لهذه المدة ويعيش واختلفوا في اكثر مدة الحمل سنتان وهو قول عائشة وبه قال ابو حنيفة وقيل ان الضحاك ولد لسنتين وقال جماعة اكثرها اربع سنين واليه ذهب الشافعي وقال جاد بن ابي سلة انما سمى هرم بن حبان هرمالانه بقي في بطن امه اربع سنين وعند مالك ان اكثر مدة الحمل خمس سنين (وكل شيء عنده بمقدار) يعنى بتقدير وحد لا يجاوزه ولا يتقص منه وقيل انه تعالى يعلم كمية كل شيء وكيفيته على اكل الوجود وقيل معناه وانه تعالى خصص كل حادثة من الحوادث بوقت معين وحالة معينة وذلك بعشيته الازلية وارادته وتقديره الذي لا يقدر عليه غيره (مالم الغيب والشهادة) يعنى انه تعالى يعلم ما غاب عن خلقه وما يشاهدونه وقيل الغيب هو المعدوم والشاهد هو الموجود وقيل الغيب ما غاب عن الحس والشاهد ما حضر الحس (الكبير) اي العظيم الذي يصغر كل كبير بالاضافة الى عظيمته وكبريائه فهو يعود الى معنى كبر قدرته وانه تعالى المستحق لصفات الكمال (المتعال) يعنى المنزه عن صفات النقص المتعالى عن الخلق وفيه دليل على انه تعالى موصوف بالعلم الكامل والقدرة التامة وتنزيهه عن جميع القائص قوله تعالى (سواء منكم من اسر القول من جهربه) اي مستو منكم من اخفى القول او كتمه ومن اظهره واعلنه والمعنى انه قد استوى في علم الله تعالى السر بالقول والجاهر به (ومن هو مستخف بالليل) اي مستتر بظلمته (وسارب بالنيار) اي ذاهب بالنيار في سره ظاهرا والسرب بفتح السين وسكون الراء الطريق وقال القتيبي السارب المتصرف في حوائجهم قال ابن عباس في هذه الآية هو صاحب ربة مستخف بالليل واذا خرج بالنيار ارى الناس انه برئ من الاتم وقيل مستخف بالليل ظاهر من قولهم خفيت الشيء اذا اظهرته واخفيته اذا

من سرعة اقضائه وبطء رجوعه (ولطما) اى طامعين في نجاته وسرعة رجوعه (وينشئ السحاب) سحاب السكينة (الثقال) بقاء العلم البقنى والمعرفة الحقة (ويسبح الرعد بحمده) رعد سطوة التجليات الجلالية اى يسبح الله ويمجده عما يتصور في العقل من رده عليه تلك التجليات لوجدها ما لا يدركه العقل ويمجده حق حمده بالكمال المستفاد من ذلك التجلى حمدا فعليا فيكون التسبيح للرعد الموجب لذلك او السطوة تسبح بنفس التجلى المزمع عن ان يدرك بالادراك العقلى (والملائكة من خيفته) اى ملكوت القوى الروحانية من هيئته وجلاله (ويرسل الصواعق) صواعق السبحات الالهية تجلى القهر الحقيقى المتضمن للطف الكلى فيسلب الوجود عن المنجلى عليه ويفنيه عن بقية نفسه كما ورد في الحديث ان الله سبعين الف حجاب من نور وظلمة لو كشفها لاحرق سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه (فيصيب بها

كتمته وسارب بالنهار اى متوار دخل في السرب مستخفيا ومعنى الآية سواء ما اضمرت به القلوب او فطنت به الالسن وسواء من اقدم على القبالح مستترا في ظلمات الليل اوتى بها ظاهرا في النهار فان علمه تعالى محيط بالكل (له معقبات) يعنى لله ملائكة يتعاقبون بالليل والنهار فاذا صعدت ملائكة الليل عقبها ملائكة النهار والتعقيب العود بعد البعد وانما ذكر معقبات بلفظ التأنيث وان كان الملائكة ذكور لان واحدها معقب وجعلها معقبة ثم جمع المعقبة كاقيل ابناوات سعد ورجالات بكر (ق) عن ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسألهم وهو اعلم بكم كيف تركتم عبادى فيقولون تركناهم وهم يصلون واتيناهم وهم يصلون وقيل ان مع كل واحد من بنى آدم ملكين ملك عن يمينه وهو صاحب الحسنات وملك من شماله وهو كاتب السيئات وكاتب الحسنات امين على كاتب السيئات فاذا عمل العبد حسنة كتبها له بعشر امثالها واذا عمل سيئة قال صاحب الشمال لصاحب اليمين اكتبها عليه فيقول انظر لعله يتوب او يستغفر فيستأذنه ثلاث مرات فان هو تاب منها والاقال اكتبها عليه سيئة واحدة وملك موكل بناصية العبد فاذا تواضع العبد لله عز وجل رفعه بها وان تجبر على الله عز وجل وضعه بها وملك موكل بعينه يحفظهما من الاذى وملك موكل بغيره لا يدعه يدخل في فيه شئ من الهوام يؤذيه فهو لاء خمسة املاك موكلون بالعبد في ليله وخسة غيرهم في نهاره فانظر الى عظمة الله تعالى وقدرته وكال شفقتة عليك ايها العبد المسكين وهو قوله تعالى (من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله) يعنى يحفظون العبد من بين يديه ومن وراء ظهره ومعنى من امر الله بامر الله واذنه ما لم يحس قدر فاذا جاء خلوا عنه وقيل معاه انهم يحفظونه بما امر الله به من الحفظ له قال مجاهد ما من عبدا لوملك موكل به يحفظه في نومه ويقظته من الجن والانس والهوام فما من شئ يأتية يؤذيه الا قال له الملك ورائك الاشئ بأذن الله فيه فيصيه وقال كعب الاحبار لولا ان الله تعالى وكل بكم ملائكة يذوبون عنكم في مطعمكم ومشربكم وعوراتكم لتخطفتكم الجن وقال ابن جريج معنى يحفظونه اى يحفظون عليه الحسنات والسيئات وهذا على قول من يقول ان الآية في الملكين القاعدين عن اليمين وعن الشمال يكتبان الحسنات والسيئات وقال حكيمه الآية في الامراء وحرسهم يحفظونهم من بين ايديهم ومن خلفهم والضمير في قوله راجع الى النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس في معنى هذه الآية لعمد صلى الله عليه وسلم حراس من الرحمن من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من شر الجن وطوارق الليل والنهار وقال عبد الرحمن ابن زيد نزلت هذه الآية في عامر بن الطفيل واربد بن ربيعة وهما من بنى عامر بن زيد وكانت قصتهما على مارواه الكلبي عن ابى صالح عن ابن عباس قال اقبل عامر بن الطفيل واربد بن ربيعة وهما من بنى عامر بن زيد على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس في المسجد فنظر من اصحابه فدخل المسجد فاستشرف الناس لجل عامر وكان من اجل الناس وكان اهور نقال رجل يارسل الله هذا عامر بن الطفيل قد اقبل نحوك قد لدعه فان يراد الله به خيرا يده فاقبل حتى قام على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا محمد ما لي ان اسلمت قال لك ما للمسلمين وعلبك

ما صلى المسلمين قال تجعل الامر لي بعدك قال ليس ذلك لي انما ذلك الى الله تعالى يجعله حيث يشاء
 قال فاجعلني على الوبر وانت على المدر قال لا قال فاجعل لي قال اجعل لك اعنة الخيل تغزو عليها
 قال اوليس ذلك لي اليوم ثم معي اكلك فقام معه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان عامر قد
 اوصى الى اربدين ربيعة اذا رايتني اكله فدر من خلفه فاضربه بالسيف فجعل عامر يخاضع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وراجعهم ودار اربدين من خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اضربه فاخترط شبرا من سيفه ثم حبسه الله تعالى عليه فلم يقدر على سله وجعل عامر يرمي
 اليه فالتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى اربدين وما صنع بسيفه فقال اللهم اكفنيهم بما شئت
 فارسل الله على اربدين صاعقة في يوم صحو قاتظ فاحرقته فولى عامر هاربا وقال يا محمد دعوت
 ربك فقتل اربدين والله لا ملائها عليك خيلا جردا وشبابا مردا فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 يعني الله من ذلك واباقلة يريد الاوص والحزرج فنزل عامر بيت امرأة سلولية فلما اصبح
 ضم اليه سلاحه فخرج له خراج في اصل اذنه اخذه منه مثل الدار فاشتد عليه فقال غدة
 كفدة البعير وموت في بيت سلولية ثم ركب فرسه وجعل يركض في الصحراء ويقول ادن
 يا ملك الموت وجعل يقول الشعر ويقول لئن ابصرت محمدا وصاحبه يعني ملك الموت
 لانفذتهما برمي فارسل الله اليه ملكا فطمعه فاردها في التراب ثم عاد فركب جواده حتى مات
 على ظهره واجاب الله عز وجل دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في عامر بن الطفيل
 مات بالطعن واربد بن ربيعة مات بالصاعقة وانزل الله عز وجل في شأن هذه القصة سواء
 منكم من اسر القول ومن جهر به الى قوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه يعني رسول الله
 صلى الله عليه وسلم معقبات يحفظونه من بين يديه ومن خلفه من امر الله اي بامر الله وقبل
 ان تلك المعقبات من امر الله وفيه تقديم وتأخير تقديره له معقبات من امر الله يحفظونه من
 بين يديه ومن خلفه وقوله (ان الله لا يغير ما بقوم) خطاب لهذين عامر ابن الطفيل
 واربد بن ربيعة يعني لا يغير ما بقوم من العافية والنعمة التي انعم بها عليهم (حتى يغيروا ما بانفسهم)
 يعني من الحالة الجيلة فيعصون ربههم ويحمدون نعمه عليهم فمعد ذلك نحل نعمته هم وهو قوله
 تعالى (واذا اراد الله بقوم سوء) يعني هلاكوا وعذابا (فلا مرد له) يعني لا يقدر احد ان
 يرد ما انزل الله بهم من قضائه وقدره (وما لهم من دونه من وال) يعني وليس لهم من
 دون الله من وال بلى امرهم ونصرهم وبع العذاب عنهم قوله عز وجل (هو الذي
 يرثكم البرق خوفا وطمعا) لما خوف الله عز وجل عباده بقوله واذا اراد الله بقوم سوء
 ذكر في هذه الآية من عظيم قدرته ما يشبهه الام من وجه ويشبهه العذاب من وجه فقال
 تعالى هو الذي يعني هو الله الذي يرثكم البرق والبرق معروف وهو لمعان يظهر من خلال
 السحاب وفي كونه خوفا وطمعا وجوه الاول ان عند لمعان البرق يخاف من الصواعق ويطمع
 في نزول المطر الثاني انه يخاف من البرق من يتضرر بالمطر كالمسافرو من في جريته يعني يدره
 القم والزيت والقمح ونحو ذلك ويطمع فيه من له في نزول المطر فقع كالزراع ونحوه الثالث
 ان المطر يخاف منه اذا كان في غير مكانه وزمانه ويطمع فيه اذا كان في مكانه وزمانه فان
 من البلاد اذا امطرت قمطت واذا لم تمطر اخصبت (وينشئ السحاب الثقيل) يعني بالمطر

(من يشاء) من عباده
 المحبوبين والمحبين العشاق
 المشتاقين (وهم يجادلون
 في الله) بالتفكر في صفاته
 والنظر العقلي في اثباته
 وما يجب له ويمتنع عليه
 من الصفات (وهو شديد
 الحال) القوى في رفع
 الحيل العقلية في الادراك
 وطس نور بصيرته بالتجلى
 واحراقه بنور العشق (له
 دعوة الحق والذين يدعون
 من دونه لا يستجيبون لهم
 بشئ الا كباط كفيه الى
 الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه)
 اي الدعوة الحقيقية التي
 ليست بالباطل له لا لغيره
 يدعو نفسه فيستجيب كما
 قال الله الدين الخالص
 اي الدين الخالص ليس الا
 دينه ومعناه ان الدعوة
 الحققة الحقيقية بالاجابة هي
 دعوة الموحسد الفاني عن
 نفسه الباقي بربه وكذا الدين
 الدين الخالص دينه .
 والدعاة القائلون بانفسهم
 لا يدعون الا من تصوره
 ونحوه في خيالهم فلا
 يستجاب لهم الا كاستجابة
 الجداد الذي يطلب منه الشئ
 ولعمري انه لا يدعو الله الا
 الموحد وغيره يدعو الغير
 الموهوم الذي لا قدر له

يقال انشا الله السحابة فنشأت اى ابداهما فبدت والسحاب جمع سحابة والسحاب غربال الماء
 قاله على بن ابي طالب رضى الله عنه وقبل السحاب القيم فيه ماء اولم يكن فيه ماء ولهذا
 قبل سحاب جهام وهو اخطأى من الماء واصل السحب الجبر وسمى السحاب سحبا بالجرالريح
 له او لجره الماء اولانجراره في سيره (ويسمى الرعد بحمده) اكثر المفسرين على ان الرعد اسم
 للملك الذى يسوق السحاب والصوت المسموع منه تسبحة واورد على هذا القول ما عطف
 عليه وهو قوله (والملائكة من خيفته) واذا كان المعطوف مغاير للمعطوف عليه وجب
 ان يكون غيره واجيب عنه انه لا يبعد ان يكون الرعد اسما للملك من الملائكة وانما افرد
 بالذكر تشريفا له على غيره من الملائكة فهو كقوله وملائكته وجبريل وميكال قال ابن عباس
 اقبلت يروى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا اخبرنا عن الرعد ما هو قال ملك من
 الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها حيث يشاء الله قالوا فما هذا الصوت
 الذى يسمع قال زجره السحاب حتى تنهى حيث امرت قالوا صدقت اخرجته الترمذى مع
 زيادة فيه المخاريق جمع مخراق وهو فى الاصل ثوب يلف ويضرب به الصبيان بعضهم
 بعضا واوراد به هنا آلة تزجر بها الملائكة السحاب وقد جاء تفسيره فى حديث آخر وهو
 صوت من نور تزجر الملائكة به السحاب قال ابن عباس من سمع صوت الرعد فقال
 سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته وهو على كل شئ قدير فان اصحابه
 صاعقة فعلى دينه وكان عبد الله بن الزبير اذا سمع الرعد ترك الحديث وقال سبحان من
 يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته وكان يقول ان الوعيد لاهل الارض شديد وفى
 بعض الاخبار ان الله تعالى يقول لو ان عبداى اطاعونى لسقيتهم المطر بالليل والخلعت
 عليهم الشمس بالنهار ولم اسمعهم صوت الرعد وروى جوير عن الضحاك عن ابن عباس
 انه قال الرعد ملك موكل بالسحاب بصرفه الى حيث يؤثر وان بحور الماء فى نفرة اياه
 وانه يسبح الله فاذا سجد لا يبقى ملك فى السماء الا رفع صوته بالتسبيح فندها ينزل المطر
 وقيل ان الرعد اسم لصوت الملك الموكل بالسحاب ومع ذلك فان صوت الرعد يسبح الله
 عز وجل لان التسبيح والتقدیس عبارة عن تنزيه الله عز وجل عن جميع النقائص ووجود
 هذا الصوت المسموع من الرعد وحدوثه دليل على وجود موجود خالق قادر متعال عن
 جميع النقائص وان لم يكن ذلك فى الحقيقة تسبيحا ومنه قوله وان من شئ الا يسبح بحمده
 وقيل المراد من تسبيح الرعد ان من سمعه سجد لله فلهذا المعنى اضيف التسبيح اليه وقوله
 والملائكة من خيفته يعنى ويسبح الملائكة من خيفة الله عز وجل وهيبته وخشيته وقيل
 المراد بهذه الملائكة اصوان السحاب اعوانا من الملائكة وهم خائفون خاضعون طائعون
 وقيل المراد بهم جميع الملائكة وحمله على العموم اولى (ويرسل الصواعق) جمع صاعقة
 وهى العذب النازل من البرق فيصترق من تصيبه وقيل هى الصوت الشديد النازل من
 الجو ثم يكون فيه نار او عذاب او موت وهى فى ذاتها شئ واحد وهذه الاشياء الثلاثة
 تنشأ منها (فيصيب بها) يعنى بالصواعق (من يشاء) يعنى فيهلك بها كما اصاب ارباب بن
 ربيعة قال محمد الباقر الصاعقة تصيب المسلم وغير المسلم ولا تصيب الذاك (وهم يحادلون

ولا وجود فلا استجابة
 وهو الذى حجب استعداد
 بصفات نفسه فلا يعلم
 ما استحقه فضاغ دعاؤه
 ولا يكون مثل هذا الدعاء
 الا فى ضياع اودعوة الحق
 جل وعلا لا تكون الا له
 اودعوة المدعو الذى هو
 الحق هى الدعوة المختصة
 بذاته لا يدعى بها غيره
 من اسماء وصفاته من دونه
 انه لا يستجيبهم المدعو الا
 استجابة كاستجابة داعى الماء
 بالاشارة لكونهم محجوبين
 (وما دعاء الكافرين)
 المحجوبين (الا فى ضلال)
 ضياع (والله يسجد) بنقاد
 (من فى السموات والارض
 طوعا وكرها) من الحقائق
 الروحانيات كاعيان الجواهر
 وملوك الاشياء
 (وظلالهم) اى هياكلهم
 واجسادهم التى هى اصنام
 تلك الروحانيات وظلالها
 ولهذا قرأ النبي صلى الله
 عليه وسلم فى هذه السجدة
 سجداك وجهى وسوادى
 وخبالى اى حقيقة ذاتى
 وسواد شخصى وخيالى
 نفسى اى وجودى وعينى
 وشخصى (طوعا وكرها)
 اى شاؤا او ابوا والمعنى
 بلزومهم ذلك الاضطرار

في الله) يعنى يخاصمون في الله وقبل الجادلة المفاوضة الى سيل المنازعة والمغالبة واصله من جدلت الحبل اذا احكمت قتله نزلت في شان ازيد بن ربيعة حين قال للنبي صلى الله عليه وسلم بم ربك من در أم من ياقوت ام من ذهب فنزلت صاعقة من السماء فأحرقت وسئل الحسن قوله ويرسل الصواعق الآية فقال كان رجل من طواغيت العرب بعث اليه النبي صلى الله عليه وسلم نفرا من اصحابه يدعونه الى الله والى رسوله فقال لهم اخبروني من رب محمد هذا الذي تدعونى اليه هل هو من ذهب او فضة او حديد او نحاس فاستعظم القوم كلامه فانصرفوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ما راينا رجلا كفر قلبا ولا اعنى على الله منه فقال ارجعوا اليه فارجعوا اليه فلم يزدكم على مقالته الاولى شيئا بل قال اوجب محمدا الى رب لا اراه ولا اعرفه فانصرفوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ما زادنا على مقالته الاولى شيئا بل قال اخبت فقال ارجعوا اليه فارجعوا اليه فيبينما هم عنده يدعونه وينادونهم وهو لا يزيدهم على مقالته شيئا اذ ارتفعت سحابة فكانت فوق رؤسهم فرعدت وبرقت ورمت بصاعقة فأحرقت الكافروهم جلوس عنده فارجعوا ليخبروا النبي صلى الله عليه وسلم فلما رجعوا استقبلهم نفر من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا لهم احترق صاحبكم قالوا من اين علمت ذلك قالوا قد اوحى الى النبي صلى الله عليه وسلم ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله واختلفوا في هذه الواو قبل واوالحال فيكون المعنى فيصيب بها من يشاء في حال جداله في الله وذلك ان اربطما جادل في الله اهلكه الله بالصاعقة وقبل انها واوستشاف فيكون المعنى انه تعالى لما تم ذكر الدلائل قال بعد ذلك وهم يجادلون في الله (وهو شديد الحال) اى شديد الاخذ بالعقوبة من قولهم يحمل به محلا اذا اراده سوا وقيل هو من قولهم يحمل به اذا سعى به الى السلطان وعرضه للهلاك وتحمل اذا تكلف استعمال الحيلة واجتهد فيه فيكون المعنى انه سبحانه وتعالى شديد الحال بأعدائه حتى يهلكهم بطريق لا يعرفونه ولا يتوقعونه وقبل الحل من الحول وهو الحيلة والميم زائدة ثم اختلفت عبارات المفسرين في معنى قوله شديد الحال فقال الحسن معناه شديد النعمة وقال مجاهد وقادة شديد القوة وقال ابن عباس شديد الحول وقيل شديد العقوبة وقيل معناه شديد الجدل وذلك انه لما اخبر عنهم انهم يجادلون في الله اخبر انه اشد جدا لانهم قوله تعالى (له دعوة الحق) يعنى لله دعوة الصديق قال على دعوة الحق التوحيد وقال ابن عباس شهادة ان لا اله الا الله قال صاحب الكشف دعوة الحق فيها وجهان احدهما ان تضاف الدعوة الى الحق الذي هو نقيض الباطل كما تضاف الكلمة اليه في قولك كلمة الحق لدلالة على ان الدعوة ملازمة للحق مختصة به وانما يعزل من الباطل والمعنى ان الله تعالى يدعى فيستجيب الدعوة ويعطى الداعى سوله ان كان مصلحة له فكانت دعوة ملازمة للحق لكونه حقيقا بان يوجه اليه الدعاء لما في دعوته من الجدوى والرفع بخلاف ما لا يقع فيه ولا جدوى فيرد دعاءه الثاني ان تضاف الى الحق الذي هو الله على معنى دعوة المدعو الحق الذي يسمع فيجيب وعن الحسن انه هو الحق وكل دعاء اليه دعوة الحق فان قلت ما وجه اتصال هذين الوصفين بما قبلهما قلت اما على قصة

الا ان بعضهم طالع وبعضهم كاره (بالقدو والآصال) اى دائما (قل الله قل افانخدتم من دونه) اى من كل ماعداء كاشا من كان (اولياء لا يملكون لانفسهم نفعا ولا ضرا) اذ القادر المالك هو الله لا غير (قل هل يستوى الاعمى والبصير ام هل تستوى الظلمات والورام جعلوا لله شركاء خلقوا كحلقه فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق كل شئ وهو الواحد القهار) اى من كل ماعداء كاشا من كان اذ القادر المالك هو الله لا غير ازل من السماء ماء) من سماء روح القدس ماء العلم (فسالت اودية بقدرها) اودية القلوب بقدر استعداداتها (فاتحمتل السيل) سيل العلم (زبدا رايبا) من حيث صفات ارض النفس وذرائلها ودماياها (ومما يوقدون عليه في النار) في نار العشق من المعارف والكشوف والحقائق والمعاني انى تهيج العشق (ابتفاء حلية) زينة النفس وبهجتها لكونها كمالات لها (او متساع) من الفضائل الخلقية التى يحصل بسببها فانها مما يتبع به النفس (زبد مثله كذلك

أريد فظاهر لأن إصابته بالصاعقة كانت بدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه دعا عليه وعلى صاحبه عامر بن الطفيل فاجيب فيهما فكانت الدعوة دعوة حق وأما على قوله وهم يجادلون في الله فوعيد للكفار على مجادلتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واجابة دعائه ان دعا عليهم وقيل في معنى الآية الدعاء بالاخلاص والدعاء الخالص لا يكون الا لله تعالى (والذين يدعون من دونه) يعني والذين يدعونهم آلهة من دون الله وهي الاصنام التي يعبدونها (لا يستجيبون لهم بشئ) يعني لا يجيبونهم بشئ يريدونه من نفع او دفع ضرر ان دعوهم (الا كباط كفيه الى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه) يعني الا استجابة كاستجابة الماء لمن بسط كفيه اليه يطلب منه ان يبلغ فاه والماء جاد لا يشعر ببسط كفيه ولا بعطشه ولا يقدر ان يجيب دعاءه او يبلغ فاه وكذلك ما يدعونه جماد لا يحس بدعائهم ولا يستطيع اجابته ولا يقدر على نفعهم وقيل شبههم في قلة جدوى دعائهم لآلهتهم بمن اراد ان يعرف الماء يديه ليشربه فيسقطهما نائرا اصابعه فلم تلق كفاه منه شيئا ولم يبلغ طلبته من شربه وقيل ان القابض على الماء نائرا اصابعه لا يكون في يده منه شيئا ولا يبلغ الى فيه منه شيئا كذلك الذي يدعو الاصنام لانها لا تضر ولا تنفع ولا يفيد منها شيئا وقيل شبهه بالرجل العطشان الذي يرى الماء من بعيد بعينه فهو يشير بكفيه الى الماء ويدعوه بلسانه فلا يأتيه ابدا هذا معنى قول مجاهد وعن عطاء كالعطشان الجالس على شفير البئر وهو يعد يديه الى البئر فلا هو يبلغ الى قعر البئر ليخرج الماء ولا الماء يرتفع اليه فلا ينفعه بسطه الكف الى الماء ودعاؤه له ولا هو يبلغ فاه كذلك الذين يدعون الاصنام لا يفهم ذلك وقال ابن عباس كالعطشان اذا بسط كفيه في الماء لا ينفعه ذلك مالم يعرف بهما من الماء ولا يبلغ الماء فاه مادام باسط كفيه وهذا مثل ضربه الله تعالى للكفار ودعائهم الاصنام حين لا يفهم البتة * ثم ختم هذا بقوله (وما دعاء الكافرين) يعني اصنامهم (الا في ضلال) يعني يضل عنهم اذا احتاجوا اليه قال ابن عباس في هذه الآية اصواتهم محبوبة عن الله تعالى * قوله عز وجل (ولله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها) في معنى هذا السجود قولان احدهما ان المراد منه السجود على الحقيقة وهو وضع الجبهة على الارض ثم على هذا القول ففي معنى الآية وجهان احدهما ان اللفظ وان كان عاما الا ان المراد منه الخصوص بقوله ولله يسجد من في السموات يعني الملائكة ومن في الارض من الانس يعني المؤمنين طوعا وكرها يعني من المؤمنين من يسجد لله طوعا وهم المؤمنون المخلصون لله العباداة وكرها يعني المنافقين الداخلين في المؤمنين وليسوا منهم فان سجدتهم لله على كره منهم لانهم لا يرجون على سجدتهم ثوابا ولا يخافون على تركه عقابا بل سجدتهم وعبادتهم خوف من المؤمنين الوجه الثاني هو حل اللفظ على العموم وعلى هذا ففي اللفظ اشكال وهو ان جميع الملائكة والمؤمنين من الجن والانس يسجدون لله طوعا ومنهم من يسجد له كرها كما تقدم واما الكفار من الجن والانس فلا يسجدون لله البتة فهذا وجه الاشكال والجواب عنه ان المعنى انه يجب على كل من في السموات ومن في الارض ان يسجد لله فعبر بالوجوب عن الوقوع والحصول وجواب آخر وهو ان يكون المراد من هذا السجود هو الاعتراف بالعظمة والعبودية وكل من

يضرب الله الحق والباطل) حيث كالنظر اليها ورؤيتها وتصور النفس كونها كاملة او قاضلة متزينة بزيينة تلك الاوصاف واعجابها واحتجابها وسائر ما يد من آفات النفس وذنوب الاحوال (فاما الزيد فيذهب جفاء) مراد به مغبيا بالمعلم كما قال ليظهركم به (واما ما ينفع الناس) من المعاني الحقة والفضائل الخالصة (فيمكث في الارض كذلك يضرب الله الامثال) في ارض النفس (للمؤمنين استجابوا لرهبهم) بتصفية الاستعداد عن كدورات صفات النفس (الحسنى) اى المثوبة الحسنى وهو الكمال الفائض عليهم عند الصفاء المعبر عنه بقوله نور على نور (والذين لم يستجيبوا له ان لهم ما في الارض جميعا ومثله معه لا قدوا به) لم ينزكوا عن الرذائل البشرية والكدورات الطبيعية لا يمكنهم الاقتداء بكل ما في الجحمة السفلية من الاموال والاسباب التي تجذبوا اليها بالحبة فأهلكوا نفوسهم لان تلك سبب زيادة البعد والهلاك فكيف تكون سببا لخلاصهم عن تلك

الظلمات وتبرئهم عنها
لا ينفهم عند رسوخ
هيات الملق بها في انفسهم
(اولئك لهم سوء الحساب)
لوقوفهم مع الافعال في مقام
النفس الذي هو مقام العدل
الالهي فلا بد لهم من المناقشة
في الحساب (وماؤيهم جهنم
وبئس المهاد امن يعلم انما
انزل اليك من ربك الحق
كن هو اعمى انما يتذكر
اولوالباب الذين يوفون
بمهد الله ولا ينقصون
انثاق) صفات النفس
ونيران الحرمان وهيات
السوء (والذين يصلون
ما امر الله به ان يوصل
ويخشون ربه) عند تجلي
الصفات في مقام القاب
فيشاهدون جلال صفة
العظمة ويلزمهم الهيبة
والخشية (ويخافون سوء
الحساب) عند تجلي الافعال
في مقام النفس ويظنون الى
البطش والعقاب فيلزمهم
الخوف (والذين صبروا
ابتغاء وجه ربه واقاموا
الصلاة وانفقوا مما رزقناهم
سراً وعلانية ويدرؤن
بالحسنة السيئة) في سلوك
سبيله عن المألوفات طلباً
لرضاء واستغفوا بالزكية
بالبادات المالية والبدنية

في السموات من ملك ومن في الارض من انس وجن فانهم يقرون لله بالعبودية والتعظيم وبدل
عليه قوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله والقول الثاني في معنى
هذا السجود هو الاتقياد والخضوع وترك الامتناع فكل من في السموات والارض ساجد لله
بهذا المعنى وهذا الاعتبار لان قدرته ومشيتة نافذة في الكل فهم خاضعون مقادون له *
وقوله تعالى (وظلالهم بالغدوة والآصال) الغدوة والغداة اول النهار وقيل الى نصف
النهار والغدوة بالضم من طلوع الفجر الى طلوع الشمس والآصال جمع اصل وهو العشية
والآصال العشايا جمع عشية وهي ما بين صلاة العصر الى غروب الشمس قال المفسرون
ان ظل كل شخص يسجد لله سواء ظل المؤمن والكافر وقال مجاهد ظل المؤمن يسجد لله طوما
وهو طائم وظل الكافر يسجد لله كرها وهو كاره وقال الزجاج جاء في النفس ير ان الكافر
يسجد لغير الله وظله يسجد لله قال ابن الانباري لا بعد ان يخلق الله تعالى للظلال عقولا وافهاما
تسجد بها ونخشع كما جعل للرجال افهاما حتى سجدت لله مع داود وقيل المراد بسجود
الظلال ميلاتها من جانب الى جانب آخر وطولها وقصرها بسبب ارتفاع الشمس ونزولها
وانما خص الغدوة والآصال بالذكر لان الظلال تعظم وتكثر في هذين الوقتين وقيل لانها
طرفا النهار فيدخل وسطه فيما بينهما

فصل وهذه السجدة من عزائم سجود التلاوة فيسن للقارئ والمستمع ان يسجد
عند قراءته واستماعه لهذه السجدة والله اعلم * قوله تعالى (قل من رب السموات والارض)
اي قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين يعبدون غير الله من رب السموات والارض يعني من
مالك السموات والارض ومن مدبرهما وخالقهما فسيقولون الله لانهم مقرون بان الله خالق
السموات وما فيها والارض وما فيها فاذا اجابوك بذلك فقل انت يا محمد الله رب السموات
والارض وقيل لما قال هذه المقالة للمشركين عطفوا عليه وقالوا اجب انت فامر الله ان
يجيبهم بقوله (قل الله) اي قل يا محمد الله وقيل انما جاء السؤال والجواب من جهة واحدة
لان المشركين لا ينكرون ان الله خالق كل شيء فلما لم ينكروا ذلك واجاب النبي صلى الله عليه
وسلم بقوله الله فكانهم قالوا ذلك ايضا ثم الزمهم الحجة على عبادتهم الاصنام بقوله (قل)
اي قل يا محمد للمشركين (افاتخذتم من دونه) يعني من دون الله (اولياء) يعني الاصنام
والولي الناصر والمعنى توليتكم غير رب السموات والارض واتخذتموهم انصارا يعني الاصنام
(لا يملكون) يعني وهم لا يملكون (لانفسهم نفعا ولاضرا) فكيف لغيرهم ثم ضرب الله
مثلا للمشركين الذين يعبدون الاصنام وللمؤمنين الذين يعبدون الله فقال تعالى (قل هل
يستوى الاعمى والبصير) قال ابن عباس يعني المشرك والمؤمن (ام هل تستوى الظلمات
والنور) يعني الشرك والايمان والمعنى كما لا يستوى الاعمى والبصير كذلك لا يستوى الكافر
والمؤمن وكما لا تستوى الظلمات والنور كذلك لا يستوى الكفر والايمان وانما شبه الكافر
بالاعمى لان الاعمى لا يهتدى سبيلا كذلك الكافر لا يهتدى سبيلا (ام جعلوا الله شركاء) هذا
استفهام انكار يعني جعلوا الله شركاء (خلقوا كمن خلقه) يعني خلقوا سموات وأرضين وشمسا
وقمرا وجبالا وبحارا وجنا وانسا (فتشابهوا خلقا عليهم) من هذا الوجه والمعنى هل

رأوا غير الله خلق شياً فاشتبه عليهم خلق الله بخلق غيره وقيل انه تعالى وبجهم بقوله أم
 جلوه شركاء خلقوا خلقاً مثل خلقه فتشابه خلق الشركاء بخلق الله عندهم وهذا الاستفهام
 انكارى أى ليس الامر كذلك حتى يشتهيه عليهم الامر بل اذا تفكر وبعقولهم وجدوا لله
 تعالى هو المنفرد بخلق سائر الاشياء والشركاء مخلوقون له أيضاً لا يخلقون شيئاً حتى
 يشتهيه خلق بخلق الله الشركاء اذا كان الامر كذلك فقد لزمتهم الحجة وهو قوله تعالى (قل الله خالق
 كل شئ) أى قل يا محمد لهؤلاء المشركين الله خالق كل شئ مما يصح ان يكون مخلوقاً
 وقوله الله خالق كل شئ من العموم الذى يراد به ان خصوص لان الله تعالى خلق كل شئ
 وهو غير مخلوق (وهو الواحد) يعنى والله تعالى هو الواحد المنفرد بخلق الاشياء
 كلها (القهار) لعباده حتى يدخلهم تحت قضائه وقدره وارادته وقوله عز وجل
 (انزل من السماء ماء) لما شبه الله عز وجل الكافر بالاعمى والمؤمن بالبصير وشبهه
 الكفر بالظلمات والايمان بالنور ضرب لذلك مثلاً فقال تعالى انزل من السماء ماء يعنى المطر
 (فسالت اودية بقدرها) اودية جمع واد وهو المفرج بين الجبلين يسيل فيه الماء وقوله
 فسالت اودية فيه اتساع وحذف تقديره فسالت اودية في الوادى فهو كما يقال جرى النهر والمراد
 جرى الماء في النهر فحذف في دلالة الكلام عليه بقدرها قال مجاهد بمثلها وقال ابن جريج
 الصغير بقدره والكبير بقدره وقيل بمقدار ماؤها وانما انكر اودية لان المطر اذا نزل لا يجمع
 الارض ولا يسيل في كل الاودية بل ينزل في ارض دون ارض ويسيل في واد دون واد فلماذا
 السبب جاء هذا بالتذكير وقال ابن عباس انزل من السماء ماء يعنى قرآناً وهذا مثل ضربه الله
 تعالى فسالت اودية بقدرها يريد بالاودية القلوب شبه نزول القرآن الجامع للهدى والنور
 والبيان بنزول المطر لان المطر اذا نزل عم نفعه وكذلك نزول القرآن وشبه القلوب بالاودية
 لان الاودية يستكن فيها الماء وكذلك القلوب يستكن فيها الايمان والعرفان ببركة نزول
 القرآن فيها وهذا خاص بالمؤمنين لانهم الذين انتفعوا بنزول القرآن (ق) عن ابي موسى
 الاشعري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مثل ما بعثنى الله به من الهدى
 والعلم كمثل غيث اصاب ارضا فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء فأنبتت الكلاء والعشب
 الكثير وكان منها اجادب امسكت الماء نفع الله به الناس فشربوها منها وسقوا ورعوها اصاب
 طائفة منها اخرى اناهى قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلاءً فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه
 ما بعثنى الله به فتعلم وعلم ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الذى ارسلت به قال
 الشيخ محي الدين النوى رحمه الله وغيره في معنى هذا الحديث وشرحه اما الكلاء فبالهمز
 يقع على الرطب واليابس من الحشيش واما قوله وكان منها اجادب فبالجيم والذال المهملة والباء
 الموحدة كذا في الصحاح وهى الارض التى لا تنبت الكلاء جمع جذب على غير قياس
 وقباصه اجذب واجذب ضد الخصب وقال الخطابي هى التى تمسك الماء ولم يسرع فيه
 النضوب وفي رواية الهروى اخاذات باخاء الحجة والذال المهملة جمع اخاذة وهى التدبير
 الذى تمسك الماء وقوله ورعوها كذا هو في صحيح مسلم من الرعى ووقع في صحيح البخارى
 وزرعوا بزيادة زاء من الزرع والقيعان بكسر القاف جمع قاع وهو المستوى من الارض

ويدفعون بالفضيلة رذيلة
 النفس (اولئك لهم عقي
 الدار) بالرجوع الى الفطرة
 او صبروا عن صفات نفوسهم
 ابتغاء وجه ربهم اى لمحبة
 الذات لا لمحبة الصفات
 واقاموا صلاة المشاهدة
 وانفقوا مما رزقناهم
 من المقامات والاحوال
 والكشوف والاعمال سرا
 بالتحجريد عن هياتها
 وهيات الركون اليها والمحبة
 اياها وعلانية بتركها وعدم
 الالتفات اليها ويدرون
 بالحسنة الحاصلة من تحلى
 الصفة الالهية السيئة التى
 هى صفة النفس اولئك لهم
 عقي الدار اى البقاء بعد
 الفناء (جنات عدن
 يدخلونها ومن صلح من
 اباؤهم وازواجهم وذرياتهم)
 اى ثلاثها يدخلون الجنة
 الذات مع من صلح من اباؤهم
 الارواح وجنة الصفات
 بالقلوب وجنة الافعال
 بمن صلح من ازواج النفوس
 وذريات القوى (والملائكة)
 من اهل الجبروت والمملكوت
 (يدخلون عليهم من كل
 باب) من ابواب الصفات
 مسلمين محيين اياهم
 تحايا الاشراقات النورية
 والامداد القدسية كل ذلك

وقوله فذلك مثل من فقه في دين الله يروى بضم القاف وهو المشهور وروى بكسرها ومعناه فهم الاحكام وامامى الحديث ومقصوده فهو ان النبي صلى الله عليه وسلم ضرب مثلا لما جاء به من الهدى والعلم بالارض التي اصابها المطر قال العلماء والارض ثلاثة انواع وكذلك الناس لانهم منها خلقوا فالنوع الاول من انواع الارض الطيبة التي تنفع بالمطر فثبت به العشب فينتفع الناس به والدواب بالشرب والرعى وغير ذلك وكذلك النوع الاول من الناس من بلغه الهدى وغير ذلك من العلم فيحييه قلبه ويحفظه ويعمل به ويعلمه غيره قال مسروق صحبت اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدتهم كالاخاذا لان قلوبهم كانت واحدة فصارت اوصية للعلوم بما رقت من صفاء الفهوم النوع الثاني من انواع ارض لا تقبل الانتفاع في نفسها لكن فيها فائدة لغيرها وهي امساك الماء لغيرها لينتفع به الناس والدواب وكذا النوع الثاني من الناس لهم قلوب حافظة لكن ليس لهم افهام ناقبة فيبقى ما عندهم من العلم حتى يحمي المحتاج اليه التعطش لما عندهم من العلم فيأخذونه منهم فينتفع به هو وغيره النوع الثالث من انواع الارض سجة لا تثبت مرعى ولا تمسك ماء كذلك النوع الثالث من الناس ليس لهم قلوب حافظة ولا افهام ناقبة فاذا بلغهم شيء من العلم لا ينفعون به في انفسهم ولا ينفعون غيرهم والله اعلم وقوله تعالى (فاحتمل السيل زبدا) الزبد ما يعلو على وجه الماء عند الزيادة كالجب وكذلك ما يعلو على القدر عند غليانها والمعنى فاحتمل السيل الذي حدث من ذلك الماء زبدا (رابيا) يعنى طالبا مرتفعا فوق الماء طافيا عليه وههنا تم المثل ثم ابتدا بمثل آخر قل تعالى (وما يوقدون عليه في النار) الايقاد جعل الحطب في النار لتقد تلك النار تحت الشيء ليزوب (ابتغاء حلية) يعنى لطلب زينة والضمير في قوله عليه يعود على الذهب والفضة وان لم يكونا مذكورين لان الحلية لا تطلب الا منهما (اومتاع) يعنى اول طلب متاع آخر مما ينفع به كالحديد والنحاس والرصاص ونحوه مما يذاب وتخذ منه الاواني وغيرها مما ينفع به والمتاع كل ما يتمتع به ويقال لكل ما ينفع به في البيت كالطبق والقدر ونحو ذلك من الاواني متاع (زبد مثله) يعنى ان ذلك الذي يوقد عليه في النار اذا اذيب فله ايضا زبد مثل زبد الماء فالصافي من الماء ومن هذه الجواهر هو الذي ينتفع به وهو مثل الحق والزبد من الماء ومن هذه الجواهر هو الذي لا ينتفع به وهو مثل الباطل وهو قوله تعالى (كذلك يضرب الله الحق والباطل) فالحق هو الجوهر الصافي الثابت والباطل هو الزبد الطسافي الذي لا ينتفع به وهو قوله (فاما الزبد فيذهب جفاء) يعنى ضااعا باطلا والجفاء ما رمى به الوادى من الزبد الى جوانبه وقيل الجفاء المرفق يقال جفأت الريح الغيم اذا فرقت والمعنى ان الباطل وان علا في وقت فانه يضمحل ويذهب (واما ما ينفع الناس) يعنى الماء الصافي والجوهر الجيد من هذه الاجسام التي تذاب (فميكث في الارض) يعنى يثبت ويبقى ولا يذهب (كذلك يضرب الله الامثال) قال اهل التفسير والمعاني هذا مثل ضربه الله للحق والباطل فالباطل وان علا على الحق في بعض الاوقات والاحوال فان الله يحقه ويبطله ويجعل العاقبة للحق واهله كالزبد الذي يعلو على الماء فيذهب الزبد ويبقى الماء الصافي الذي ينتفع به وكذلك الصنف من هذه الجواهر يبقى ويذهب العلو الذي هو الكدر وهو ما يغيبه الكبير مما يذاب من جواهر الارض كذلك

بسبب صبرهم على اللذات الحسية (سلام عليكم بما صبرتم فسم عقي الدار والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما امر الله به ان يوصل ويفسدون في الارض اولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار الله يسط الرزق لمن يشاء ويقدر وفرحوا بالحياة الدنيا وما الحياة الدنيا في الآخرة الا متاع ويقول الذين كفروا لولا ازل عليه آية من ربه قل ان الله يضل من يشاء اى ليس الهداية والضلال بالآيات فان في كل شيء آية وكفى بالآيات المنزلة على رسول الله واعماها بالمشيئة الالهية يضل من يشاء لعدم الاستعداد او لحجبهم الغواشي الظلمانية (ويهدى اليه من اواب) بتصفية الاستعداد من الحجب وكما ان اهل الضلال فريقان عديم الاستعداد وحاجبه بظلمة البشرية فكذلك اهل الهداية قسمان محبوبون يهتدون بغير الانابة لقوة الاستعداد ومحبون يهديم الله بعد الانابة كما قال يجتبي اليه من يشاء ويهدي اليه من يذنب (الدين آمنوا)

اي المييون الذين آمنوا
الايان العلمي بالغيب
(وتطمئن قلوبهم بذكر الله
الايان ذكر الله تطمئن القلوب
الذين آمنوا وعملوا
الصالحات) ذكر النفس
باللسان والتفكر في النعم
او ذكر القلب بالتفكر
في الملكوت ومطالعة صفات
الجمال والجلال فان للذكر
مراتب ذكر النفس باللسان
والمعنى في العلم وذكر القلب
بمطالعة الصفات وذكر
السرى باشارة وذكر الروح
بالمشاهدة وذكر الحياء
بالمناغة في المعاشقة وذكر الله
بالفناء فيه والنفس تضطرب
بظهور صفاتها واحاديثها
وتغلب فتلوي القاب بسببها
ويتغير باحاديثها فاذا ذكر الله
استقرت النفس وانفتحت
الوسوس كما قال عليه الصلاة
والسلام ان الشيطان يضع
خرطومه على قلب ابن ادم
فاذا ذكر الله خنس فاطمأن
القلب وكذا ذكر القلب
بالتفكر في الملكوت ومطالعة
اوار الجبروت واماسائر
الاذكار فلا تكون الابد
الاطمة ان والعمل الصالح
ههنا الزكية والتحلية و
(طوبى لهم) بالوصول الى
الفطرة وكال صفات

الحق والباطل فالباطل وان علا في وقت فانه يذهب هو واهله والحق يظهر هو واهله وقيل
هذا مثل للمؤمن واعتقاده وانتفاعه بالايان كمثل الماء الصافي الذي ينتفع به الناس ومثل
الكافر وخبث اعتقاده كالزبد الذي لا ينتفع به البتة وقيل هذا مثل ضرب الله للنور الذي
يحصل في قلوب العباد على ما قسم لها في الازل لان الوادي اذا سال كنس كل شئ فيه من
النجاسات والمستنذرات كذلك اذا سال وادى قلب العبد بالنور الذي قسم له على قدر ايمانه
ومعرفته كنس كل ظلمة وغفلة فيه فأما الزبد فيذهب جفاء واما ما ينفع الناس فيمكث في الارض
يعنى يذهب الباطل وهي الاخلاق المذمومة وتبقى الحقائق وهي الاخلاق الحميدة كذلك
يضرب الله الامثال * وقوله تعالى (ل الذين استجابوا لربهم الحسن) قيل اللام في الذين
متعلقة بيضرب والمعنى كذلك يضرب الله الامثال للمؤمنين الذين استجابوا لربهم يعنى اجابوه
الى ما دعاهم اليه من توحيده والايان به وبرسوله وللكافرين الذين لم يستجيبوا فعلى هذا
يكون قوله كذلك يضرب الله الامثال لفريقين من المؤمنين والكافرين وقيل تم الكلام عند
قوله كذلك يضرب الله الامثال ثم استأنف بقوله للذين استجابوا لربهم الحسن قال ابن عباس
وجهور المفسرين يعنى الجنة وقيل الحسن هي المنة العظمى في الحسن وهي المنفعة الحاصلة
الحالية عن شوائب المصرة والانقطاع (والذين لم يستجيبوا له) يعنى الكفار الذين استمروا
على كفرهم وشركهم وما كانوا عليه (وان لهم ما في الارض جميعا ومثله معه لاقتدوا به)
يعنى لبذلوا ذلك كله فداء لاقتدوا به من عذاب النار يوم القيامة (اواذك) يعنى الذين
لم يستجيبوا لربهم (لهم سوء الحساب) قال ابراهيم النخعي سوء الحساب ان يحاسب الرجل
بنفسه كله ولا يغفر له شئ (واواهم) يعنى في الآخرة (جهنم وبئس المهاد) يعنى
وبئس ما مهد لهم في الآخرة وقيل المهاد الفراش يعنى وبئس الفراش بفراش لهم في جهنم
* قوله تعالى (ان من يعلم ان ما ازل اليك من ربك الحق) يعنى يؤمن به ويعمل بما فيه
(كن هو اعنى) يعنى اعنى البصيرة لا اعنى البصر وهو الكافر فلا يؤمن بالقرآن ولا يعمل
بما فيه قال ابن عباس رضى الله عنهما نزلت في حرة بن عبد المطلب عم النبي صلى الله عليه
وسلم وابي جهل بن هشام وقيل نزلت في عمار بن ياسر وابي جهل قالاول هو حرة او عمار
والثاني هو ابو جهل وحل الآية على العموم اولى وان كان السبب مخصوصا والمعنى
لا يستوى من يبصر الحق ويتبعه ومن لا يبصر الحق ولا يتبعه وانما شبه الكافر والجاهل
بالاعى لان الاعى لا يهتدى لرشد وربما وقع في مهلكة وكذلك الكافر والجاهل لا يهتديان
لرشد وهما واقعان في المهلكة (انما يتذكر اولو الالباب) يعنى انما يتعظ ذوالعقول
السليمة الصحيحة وهم الذين يذنبون بالمواظع والاذكار * قوله عز وجل (الذين يوفون
بعهد الله) يعنى الذي ما هدم عليه وهو القيام بما امرهم به وفرضه عليهم واصل العهد
حفظ الشئ ومراعاته حالا بعد حال وقيل اراد بالعهد ما اخذه على اولاد آدم حين اخرجهم
من صلبه واخذ عليهم العهد والميثاق (ولا يقضون الميثاق) بل يوفون به فهو تركيد
لقوله الذي يوفون بعهد الله (والذين يصلون ما امر الله به ان يوصل) قال ابن عباس
يريد الايمان بجميع الكتب والرسول يعنى يصل بينهم بالايمان ولا يفرق بين احدهم والاكثر

على ان المراد به صلة الرحم من عبدالرحمن بن عوف قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تبارك وتعالى انا الله وانا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها اسما من اسمي فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته او قال بئنه اخرجته ابو داود والترمذي (ق) عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرحم معلقة بالعرش تقول من وصلني وصله الله ومن قطعني قطعه الله (خ) عن ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من سره ان يبسط له في رزقه وان ينسأله في اثره فليصل رحمه صلة الرحم برة الاهل والاقارب والاحسان اليهم وضده القطع قوله وان ينسأله في اثره الاثر هنا الاجل وسمى الاجل اثر الا انه تابع للحياة وسابقتها ومعنى ينسأ يؤخر والمراد به تأخير الاجل وهو على وجهين احدهما ان يبارك الله له في عمره فكأنما قد زاد فيه والثاني ان يزيده في عمره زيادة حقيقية والله يفعل ما يشاء (ق) عن جبير بن مطعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة قانع زاد في رواية قال سفيان يعني قانع رحم (خ) عن عبدالله بن عمر وابن العاصي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليس الواصل بالمكافئ الواصل من اذا قطعت رحمه وصلها من ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعلموا من انسابكم ما تصلون به ارحامكم فان صلة الرحم محبة في الاهل ومثراة في المال ومنسأة في الاثر اخرجته الترمذي وقوله تعالى (ويخشون ربهم) يعني انهم مع وفائهم بعهد الله وميثاقه والقيام بما امر الله به من صلة الرحم يخشون ربهم والخشية خوف يشوبه تعظيم واكثر ما يكون ذلك علم بما يخشى منه (ويخافون سوء الحساب) تقدم معناه (والذين صبروا) يعني على طاعة الله وقال ابن عباس على امر الله وقال عطاء على المصائب والنوائب وقيل صبر واعن الشهوات وعن المعاصي وقيل حمله على العموم اولى فيدخل فيه الصبر على جميع النوائب والمأمورات من سائر العبادات والطاعات وجميع المنهيات فيدخل فيه ترك جميع المعاصي من الحسد والحقد والغيبة وغير ذلك من المنهيات ويدخل فيه الصبر عن المباحات مثل جميع الشهوات والصبر على ما نزل به من الامراض والمصائب واصل الصبر حبس النفس عناية تضييه العقل والشرع او عما يقتضيان حبسها عنه فالصبر لفظ عام يدخل تحته ما ذكر وانما قيد الصبر بقوله (ابتغاء وجه ربهم) لان الصبر ينقسم الى نوعين الاول الصبر المذموم وهو ان الانسان قد يصبر ليقال ما اكل صبره واشد قوته على ما تحمل من النوازل وقد يصبر لئلا يهاب على الجزع وقد يصبر لئلا تنشمت به الاعداء وكل هذه الامور وان كان ظاهرها الصبر فليس ذلك داخلا تحت قوله ابتغاء وجه ربهم لانها لغير الله تعالى النوع الثاني الصبر المحمود وهو ان يكون الانسان صابر لله تعالى راضيا بما نزل به من الله طالبا في ذلك الصبر ثواب الله محتسبا اجره على الله فهذا هو الصبر الداخل تحت قوله ابتغاء وجه ربهم يعني صبروا على ما نزل بهم تعظيما لله وطلب رضوانه (واقاموا الصلوة) يعني الصلاة المفروضة وقيل حمله على العموم اولى فيدخل صلاة الفرض والنفل والمراد باقامتها اتمام اركانها وهيأتها (وانفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية) قال الحسن المراد به الزكاة المفروضة فان لم ينهم بترك اداء الزكاة فالاولى ان يؤدوها سرا وان كان منهما بترك اداء الزكاة فالاولى ان يؤدوها علانية وقيل ان المراد بالسر

(وحسن ما ب) بالدخول في جنة القلب جنة الصفات (كذلك ارسلناك في امة) قد خلت من قبلها امة لتلو عليهم الذي اوحينا اليك وهم يكفرون بالرحمن قل هو ربي لا اله الا هو عليه توكلت واليه متاب ولو ان قرانا سیرت به الجبال او قطعت به الارض او كلم الموتى بل الله الامر جميعا افلم يبدس الذين آمنوا ان لو يشاء الله اهدي الناس جميعا ولا يزال الذين كفروا تصيهم بما صنعوا قارعة او تحل قريبا من دارهم حتى يأتي وعد الله ان الله لا يخلف الميعاد ولقد استهزئ برسل من قبلك فامليت للذين كفروا ثم اخذتهم فكيف كان عقاب افمن هو قائم على كل نفس بما كسبت اي يقوم عليها بالجهاد كل ما ينسب اليها من مكاسبها يقوم لها بمكسوباتها واعا سمي مكسوباتها وان كان مخلوق الله تعالى لانه اما اظهره عليها لاستعداد فيها يناسبه به قبلته من الله تعالى فمن جهة قبول المحل وصلاحيته نظهرته ومحليته ينسب الى كسبها مع قيام الحق تعالى بالجهاد لاسيما اقتضت اوقافهم عليها بحسب كسبها وعقضاء اي كسبها

مكسوباتها من الصفات والاحوال التي تعرض لاستعدادها بفيض عليها من الجزاء الذي هو الهيات الكمالية التورائية المثية اياها او الهيات الكدرة الظلمانية المذبة اياها (وجعلوا لله شركاء قل سمعهم ام تقبوه بما لا يعلم في الارض ام بظاهر من القول بل زين للذين كفروا مكرهم وصعدوا عن السبيل ومن يصلل الله قتاله من هاد لهم عذاب في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة اشق وماله من الله من واثق مثل الحجة التي وعد المتقون تجري من تحتها الانهار كلها دائم وطلها تلك عقبي الذين اتقوا وعقبي الكافرين السار والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما ازل اليك ومن الاحزاب من ينكر بعضه قل انما امرت ان اعبد الله ولا اشرك به اليه ادعوا اليه ما ب وكذلك ازلناه حكما عربيا ولئن اتبعت اهواءهم بعد ما جاءك من العلم مالك من الله من ولى ولا واثق ولقد ارسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم ازواجا وذرية وما كان لرسول

ما يخرج من الزكاة بنفسه والمراد بالعلانية ما يؤديه الى الامام وقيل المراد بالسر صدقة التطوع والمراد بالعلانية الزكاة الواجبة وحله على العموم اولى (ويدرون بالحسنة السيئة) قال ابن عباس يدفعون بالعمل الصالح العمل السيء وهو معنى قوله ان الحسنات يذهبن السيئات ويدل على صحة هذا التأويل ما جاء في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال واذا عملت سيئة فاعمل بحسنة تحمها السر بالسر والعلانية بالعلانية وروى البغوي بسنده عن عتبة بن حامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مثل الذي يعمل السيئات ثم يعمل الحسنات كمثل رجل عليه درع ضيقة قد خنقته ثم عمل حسنة فانفكت حلقة ثم عمل اخرى فانفكت اخرى حتى خرج الى الارض وقال ابن كيسان يدفعون الذنب بالتوبة وقيل لا يكافون الشر بالشر ولكن يدفعون الشر بالخير وقال القتيبي معناه اذا سغف عليهم حلوا والسفة السيئة والحلم الحسنة وقال قتادة ردوا عليهم ردا معروفا وقال الحسن اذا حرهوا اعطوا واذا ظلموا عفوا واذا قطعوا وصلوا قال عبدالله بن المبارك هذه ثمان خلال مشيرة الى ابواب الجنة الثمانية قلت انما هي تسع خلال فيحتمل انه قد دخلت بواحدة ولما ذكر الله عز وجل هذه الخلال من اعمال البر ذكر بعدهما اعد للعاملين بها من الثواب فقال تعالى (واولئك) يعني من اتى بهذه الاعمال (لهم عقي الدار) يعني الجنة والمعنى ان ما قبلهم دار الثواب (جنات عدن) بدل من عقي الدار يعني بسنتين اقامة يقال عدن لما كان اذا اقام به (يدخلونها) يعني الدار التي تقدم وصفها (ومن صلح من آبائهم وازواجهم وذرياتهم) يعني ومن صدق من آبائهم بما صدقوا به وان لم يعمل باعمالهم قاله ابن عباس وقال الزجاج ان الانسان لا يذفع بغير اعماله الصالحة فعلى قول ابن عباس معنى صلح صدق وآمن ووحد وعلى قول الزجاج معناه اصلح في عهد قال الواحدى والصحيح ما قاله ابن عباس لان الله تعالى جعل ثواب المطيع سروره بما يراه في اهله حيث بشره بدخوله الجنة مع هؤلاء فدل على انهم يدخلونها كرامة للمطيع العامل الآتى بالاعمال الصالحة ولو كان دخولهم الجنة بأعمالهم الصالحة لم يكن في ذلك كرامة للمطيع ولا فائدة في الوعد به اذ كل من كان صالحا في عمله فهو يدخل الجنة قال الامام فخر الدين الرازي قوله تعالى وازواجهم ليس فيه ما يدل على التمييز بين زوجة وزوجة ولعل الاولى من مات عنها او مات عنه وروى انه لما كبرت سودة اراد النبي صلى الله عليه وسلم طلاقها فسأله ان لا يفعل ووهبت يومها لعائشة فأمسكها رجاء ان تحشر في جنة ازواجه فهو كالدليل على ما ذكرناه * وقوله تعالى (والملائكة يدخلون عليهم من كل باب) يعني من ابواب الجنة وقيل من ابواب القصور قال ابن عباس يريد به النجاة من الله والنصف والهدايا (سلام عليكم) يعني يقولون سلام عليكم فأضمر القول ههنا دلالة الكلام عليه (بما صبرتم) يعني يقولون لهم سلمكم الله من الآفات التي كنتم تخافونها في الدنيا وادخلكم بما صبرتم في دار الدنيا على الطامات وترك المحرمات الجنة وقيل ان السلام قول والصبر فعل ولا يكون القول ثوابا للفعل فعلى هذا يكون قوله سلام عليكم دماء من الملائكة لهم يعني سلمكم الله بما صبرتم قال مقاتل ان الملائكة يدخلون عليهم في مقدار كل يوم من ايام الدنيا ثلاث مرات معهم الهدايا والنصف من الله تعالى يقولون سلام عليكم بما صبرتم وروى البغوي بسنده عن ابي

ان يأتي بأية لا باذن الله
لكل اجل كتاب) لكل
وقت امر مكتوب مقدر
ومفروض في ذلك الوقت
على الخلق فالشرائع معينة
عند الله بحسب الاوقات
في كل وقت يأتي بما هو صلاح
ذلك الوقت رسول من عنده
وكذا جميع الحوادث
من الآيات وغيرها وما كان
لرسول ان يأتي بشيء منها
الا بآذنه في وقته لانها معينة
بأزاء الاوقات التي تحدث
فيها من غير تغير وتبدل
وتقدم وتأخر (بحسب الله
ما يشاء) عن الألواح الجزئية
التي هي النفوس السماوية
من القوش الثلاثة فيها
فيعدم عن المواد وبقي
(وثبت) ما يشاء فيها فوجد
(وعده ام الكتاب) اي
لوح القضاء السابق الذي
هو عقل الكل المستقش
بكل ما كان ويكون اولا
وابدا على الوجه الكلي
المنزه عن الحو والانبات
قال الألواح اربعة لوح
الهضاء السابق العالي
عن الحو والانبات وهو
لوح العقل الاول ولوح
القدر اي لوح النفس
الناطقة الكلية التي فصل
فيها كليات اللوح الاول

امامة موقوفا عليه قال ان المؤمن ليكون متكثرا على اريكته اذا دخل الجنة وعنده سماءان
من خدم وعند طرف السماءين باب مبوب فيقبل الملك من ملائكة الله يستأذن فيقوم ادنى
الخدم الى الباب فاذا بالملك يستأذن فيقول للذي يليه ملك يستأذن ويقول الآخر كذلك
حتى يبلغ المؤمن فيقول انذونا له فيقول اقربهم الى المؤمن انذونا له ويقول الذي يليه انذونا له
وكذلك حتى يبلغ اقصاهم الذي عند الباب فيفتح له فيدخل فيسلم ثم ينصرف (فتم عقي
الدار) يعني فتم العقي عقي الدار وقيل معناه فتم عقي الدار ما اتم فيه (والذين
يتقضون عهد الله من بعد ميثاقه) لما ذكر الله احوال السعداء وما اعد لهم من الكرامات
والخيرات ذكر بعده احوال الاشقياء ومآلهم من العقوبات فقال تعالى والذين يتقضون
عهد الله من بعد ميثاقه وتقض العهد ضد الوفاء به وهذا من صفة الكفار لانهم هم الذين
نقضوا عهد الله يعني خالفوا امره ومعنى من بعد ميثاقه من بعدما اوثقوه على انفسهم
بالاعتراف والقبول (ويقطعون ما امر الله به ان يوصل) يعني ما بينهم وبين المؤمنين
من الرحم والقربة (ويفسدون في الارض) يعني بالكفر والمعاصي (اولئك) يعني من
هذه صفة (لهم اللعنة) يعني الطرد عن رحمة الله يوم القيامة (ولهم سوء الدار) يعني
النار لان منقلب الناس في العرف الى دورهم ومنازلهم فالؤمنون لهم عقي الدار وهي الجنة
والكفار لهم سوء الدار وهي النار * قوله تعالى (الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر)
يعني يوسع على من يشاء من عبادة فيغنيه من فضله ويضيق على من يشاء من عبادة فيفقره
ويقتصر عليه وهذا امر اقتضته حكمة الله (وفرحوا بالحياة الدنيا) يعني مشركي مكة لما
بسط الله عليهم الرزق اشرعوا وبطروا والفرح لانه تحصل في القلب بنيل المشتى وفيه دليل
على ان الفرح بالدنيا والركون اليها حرام (وما الحياة الدنيا في الآخرة) يعني بالنسبة
الى الآخرة (الامتع) اي قليل ذاهب قال الكلبي المتاع مثل السكرجة والقصة والقدر
يبتلع بها في الدنيا ثم تذهب كذلك الحياة الدنيا لانها ذاهبة لا بقاء لها (ويقول الذين كفروا)
يعني من اهل مكة (لولا انزل عليه آية من ربه) يعني هلا انزل على محمد آية ومعجزة
مثل معجزة موسى وعيسى (قل) اي قل لهم يا محمد (ان الله يضل من يشاء) فلا ينفعه
زول الآيات وكثرة المعجزات ان لم يمهده الله عز وجل وهو قوله (ويهدى اليه من اتاب)
يعني ويرشد الى دينه والايمان به من اتاب بقلبه ورجع اليه بكليته (الذين آمنوا) بدل
من قوله من اتاب (وتطمئن قلوبهم) يعني وتسكن قلوبهم (بذكر الله) قال مقاتل بالقرآن
لانه طمأنينة لقلوب المؤمنين والطمأنينة والسكون انما تكون بقوة اليقين والاضطراب
انما يكون بالشك (الا بذكر الله تطمئن القلوب) يعني بذكره تسكن قلوب المؤمنين ويستقر
اليقين فيها وقال ابن عباس هذا في الحلف وذلك ان المسلم اذا حلف بالله على شيء سكن
قلوب المؤمنين اليه فان قلت اليس قد قال الله تبارك وتعالى في اول سورة الانفال انما
المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم والوجل استشعار الخوف وحصول الاضطراب
وهو صد الطمأنينة فكيف وصفهم بالوجل والطمأنينة وهل يمكن الجمع بينهما في حال
واحد قلت انما يكون الوجع عند ذكر الوعيد والعقاب والطمأنينة انما تكون عند الوعد

والثواب فالقلوب توجل اذا ذكرت عدل الله وشدة حسابه وعقابه وتطمئن اذا ذكرت فضل الله ورحمته وكرمه واحسانه (الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم) اختلف العلماء في تفسير طوبى فقال ابن عباس فرح لهم وقرة عين وقال عكرمة نعمى لهم وقال قادة حسن لهم وفي رواية اخرى عنه ان هذه الكلمة عربية يقول الرجل للرجل طوبى لك اى اصبت خير او قال ابراهيم النخعي خير لهم وكرامة وقال الزجاج طوبى من الطيب وقيل تأويلها الحال المستطابة لهم وهو كل ما استطابه هؤلاء في الجنة من بقاء بلا فناء وعز بلا ذل وغنى بلا فقر وصحة بلا سقم قال الازهرى تقول طوبى لك وطوباك لمن لا تقوله العرب وهو قول اكثر التحويين وقال سعيد بن جبير طوبى اسم الجنة بالحبشية وروى عن ابي امامة وابي هريرة وابي الدرداء ان طوبى اسم شجرة في الجنة تظلل الجنان كلها وقال عبيد بن عمير هي شجرة في جنة عدن اصلها في دار النبي صلى الله عليه وسلم وفي كل دار وغرفة في الجنة منها غصن لم يخلق الله لونا ولا زهرة الاوفى منها الا الاسود ولم يخلق الله فاكهة ولا ثمرة الاوفى منها ينبع من اصلها عينان الكافور والسلسيل وقال مقاتل كل ورقة منها تظل امة علمها ملك يسبح الله بانواع التسبيح وروى عن ابي سعيد الخدرى ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن طوبى فقال هي شجرة في الجنة مسيرة مائة سنة ثياب اهل الجنة تخرج من اكمامها وعن معاوية بن قرة عن ابيه برافعه قال طوبى شجرة غرسها الله بيده ونفخ فيها من روحه تبت الخلى والحلل وان اغصانها لترى من وراء سور الجنة هكذا ذكر البغوى هذين الحديين بغير سند وروى بسنده موقوفا عن ابي هريرة قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة اقرؤا ان شتم وظل ممدود فبلغ ذلك كعب الاحبار فقال صدق والذي انزل التوراة على موسى والقرآن على محمد لو ان رجلا ركب فرسا او حقة او جذعة ثم دار بأرض تلك الشجرة ما بلغها حتى يسقط هرما ان الله غرسها بيده ونفخ فيها من روحه وان افنانها لمن وراء سور الجنة وما في الجنة نهر الا هو يخرج من اصل تلك الشجرة قال البغوى وبهذا الاسناد عن عبدالله بن المبارك عن الاشعث عن عبدالله عن شهر بن حوشب عن ابي هريرة قال ان في الجنة شجرة يقال لها طوبى يقول الله لها تقنقى لعبدى عما يشاء فتقنقى له عن فرس مسروجة بلجامها وهيئتها كما يشاء وتقنقى له عن الراحلة رحلها وزمامها وهيئتها كما يشاء وعن الثيب (ق) عن سهل بن سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها (ق) وعن ابي سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب الجوار المضمر السريع في ظلها مائة عام لا يقطعها (ق) وعن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة زاد البخارى في روايته واقرؤا ان شتم وظل ممدود * وقوله تعالى (وحسن ما آب) يعنى ولهم حسن منقلب ومرجع يلقبون ويرجعون اليه في الآخرة وهي الجنة * قوله عز وجل (كذلك ارسلناك في امة قد دخلت من قبلها ام) يعنى كما ارسلناك يا محمد الى هذه الامة كذلك ارسلنا انبياء قبلك الى امم قد دخلت ومضت (لتتلوه عليهم الذى اوحينا اليك)

ويتعاقب باسماءه وهو المسمى بالالواح المحفوظ ولوح النفوس الجزئية السماوية التى يتقنق فيها كل ما في هذا العالم بشكوهه وهداه وقدره وهو المسمى بالسما والديا وهو عمدة خيال العالم كالأول بمثابة روحه وان فى بمثابة قابه ثم لوح الهوى الذى يقابل للصورى عالم الشهادة والله اعلم (واما ريسك بعض الذى بعدهم او نتوفيك فاما عليك البلاع وعلينا الحساب اولم يروا اننا نأتى الارض) بقصد ارض الجسد وقت الشبحوخة (ننقصها من اطرافها) يتواكل الاعضاء وتخاذل القوى وكلاهما الحواس شيئا فشيئا حتى يموت (والله يحكم) على هذا الوجه (لا معقب لحكمه وهو سريع الحساب وقدمه كرم الذين من قباهم فله المكر جميعا يعلم ما تكسب كل نفس وسيعلم الكفار لمن عقبي الدار ويقول الذين كفروا لست مرسلنا فل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب) لا اراد ولا مبدل لحكمه او نأتى ارض النفس وقت السلوك ننقصها من اطرافها بافناء افعالها

يعني لتقرأ على امتك الذي اوحينا اليك من القرآن وشرائع الدين (وهم يكفرون بالرحن)
قال قتادة ومقاتل وابن جريج هذه الآية مدنية نزلت في صلح الحديبية وذلك ان سهيل بن
عمر ولما جاء للصلح وانفقوا على ان يكتبوا كتاب الصلح قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لعلي بن ابي طالب اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقالوا لا نعرف الرحمن الا صاحب البعثة
يعنون مسيلة الكذاب اكتب كما نكتب باسمك اللهم فهذا معنى قوله وهم يكفرون بالرحن
يعني انهم ينكرونه ويحسدونه والمعروف ان الآية مكية وسبب نزولها ان ابا جهل سمع النبي
صلى الله عليه وسلم وهو في الحجر يدعو ويقول في دعائه يا الله يا رحمن فرجع ابو جهل
الى المشركين وقال ان محمدا يدعو الهين يدعو الله ويدعو اله آخر يسمى الرحمن ولا نعرف
الرحن الا رحن البعثة فنزلت هذه الآية ونزل قوله تعالى قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن
ايامادعوا فله الاسماء الحسنى وروى الضحاك عن ابن عباس انها نزلت في كفار قريش
حين قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم اسجدوا للرحن قالوا وما الرحمن فقال الله تعالى
(قل) اي قل يا محمد ان الرحمن الذي انكرتم معرفته (هو ربي لا اله الا هو عليه توكلت)
يعني عليه اعتمدت في اموري كلها (واليه متاسب) يعني واليه توبى ورجوعى * قوله
تعالى (ولو ان قرآننا سيرت به الجبال) الآية نزلت في نفر من مشركي قريش منهم ابو جهل
بن هشام وعبدالله بن ابي امية جلسوا خلف الكعبة وارسلوا خلف النبي صلى الله عليه
وسلم فأتاهم وقيل انه مر بهم وهم جلوس فدعاهم الى الله عز وجل فقال له عبدالله بن ابي
امية ان سرك ان نذهبك فسير جبال مكة بالقرآن فادفعها عنا حتى تتفتح فانها ارض ضيقة
لمزارعنا واجعل لنا فيها انهارا وعبونا لغرس الاشجار ونزرع ونخذ البساتين فليست كما
زعمت باهون على ربك من داود حيث سخر له الجبال تسيره او سخر لنا الريح لتركبها الى
الشام لميرتنا وحوادثنا ونرجع في يومنا كما سخرت لسليمان كما زعمت فليست باهون على ربك
من سليمان او احى لنا جدك قصيا او من شئت من موتانا لنسأله عن امرك احق او باطل فان
عيسى كان يحيي الموتى ونست باهون على الله من عيسى فانزل الله هذه الآية ولوان قرآنا
سيرت به الجبال فاذهبت عن وجد الارض (او قطعت به الارض) يعني شققت فجعلت انهارا
وعبونا (او كلم به الموتى) فاحياها واختلفوا في جواب لو فقال قوم جواب لو محذوف
وانما حذف اكتفاء بمعرفة السامع مراده وتقديره ولوان قرآنا فعل به كذا وكذا لكان
هذا القرآن فهو كقول الشاعر

فاقدم لو شيء انا نارسوله * سواك ولكن لم بخذلك مدفعا

اراد لو شيء انا نارسوله سواك رددها وهذا معنى قول قتادة فانا قال معناه لو فعل هذا بقرآن
قبل قرآنكم لفعل بقرآنكم وقال آخرون جواب لو تقدم تقدير الكلام وهم يكفرون بالرحن
ولوان قرآنا سيرت به الجبال او قطعت به الارض او كلم به الموتى لا يكفرون بالرحن ولم يؤنوا به
لما سبق في علمنا فيهم كما قال ولوانا نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء
قبلا ما كانوا يؤمنوا ثم قال تعالى (بل الله الامر جميعا) يعني في هذه الاشياء وفي غيرها ان شاء
فعل وان شاء لم يفعل (افلم يتأس الذين آمنوا) قال اكثر المفسرين معناه انهم لم يعلموا قال الكلبي

بافعالنا اولا كما قال بني يسمع
وبني يبصر ثم بافناء صفاتها
بصفاتها ناسيا كما قال كنت
سمعه الذي يسمع به وبصره
الذي يبصر ثم بافناء ذاتها
بذاتها كما قال الملك اليوم
واجاب نفسه بقوله لله الواحد
الفهار لفناء الخلق كله
وحينئذ لا حكم الا الله يحكم
كما يشاء لا معقب لحكمه
لعدم غيره

سورة ابراهيم عليه السلام
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(الكتاب انزلناه اليك
لخرج الناس من الظلمات
الى النور) من ظلمات
الكثرة الى نور الوحدة
او من ظلمات صفات
الشأن الى نور الفطرة او
من ظلمات حجب الافعال
والصفات الى نور الذات
(وذكرهم) بتدبيره بابداع
ذلك النور فيهم بهيئته
الاستعداد من الفوضى
الافس من عالم الالوهية
ووفيقه بتهيئة اسباب
خروجه الى الفعل من
حضرة الربوبية اذا لاذن
منه هبة الاستعداد وتهيئة
الاسباب والالم يكن لاحد
اخراجهم (الى صراط
العزيز الحميد الله الذي
لا ما في السموات وما

هذه لغة النخع وقبل هي لغة هوازن واختلف اهل اللغة في هذه اللفظة فقال الليث وابو عبيد الم يباس الم يعلم واستدلوا لهذه اللفظة بقول الشاعر
اقول لهم بالشعب اذ يأسروني * الم تأسوا اى ابن فارس زهدم
يعنى الم تعلموا واستدلوا عليه ايضا بقول شاعر آخر

الم يأس الاقوام انى انا ابنه * وان كنت من ارض العشيرة نائبا

يعنى الم يعلم الاقوام قال قطرب يئس بمعنى علم لغة للعرب قالوا ووجه هذه اللغة انه انما وقع اليأس في مكان العلم لان علمك بالشئ ويقينك به يئسك من غيره وقيل لم يردان اليأس في موضع من كلام العرب للعلم وانما قصد ان يأس الذين آمنوا من ذلك يقتضى ان يحصل العلم بانفائه فاذا معنى بأهم يقتضى حصول العلم وقال الكسائي ما وجدت العرب تقول يئست بمعنى علمت قال وهذا الحرف في القرآن من اليأس المعروف لامن العلم وذلك ان المشركين لما طالبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذه الآيات اشتراب المسلمون لذلك وارادوا ان يظهر لهم آية ليجمعوا على الايمان فقال الله افلم يأس الذين آمنوا من ايمان هؤلاء ويعلموا علما يقينا (ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعا) يعنى من غير ظهور آية وقال الزجاج القول عندى ان معناه افلم يأس الذين آمنوا من ايمان هؤلاء لان الله لو شاء لهدى الناس جميعا وحاصله ان فى معنى الآية قولين احدهما ان يئس بمعنى علم والقول الثانى انه من اليأس المعروف وتقدير القولين ماتقدم وتمسك اهل السنة بقوله ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعا على ان الله لم بشأهداية جميع الخلائق (ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا) يعنى من الكفر والاعمال الخبيثة (قارعة) اى نارلة وداهية تفرعهم بانواع البلايا احيانا مرة بالجذب ومرة بالسلب ومرة بالقتل والاسر وقال ابن عباس اراد بالقارعة السرايا التى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعجزها اليهم (او تحل) يعنى السرايا او البلية (قريبا من دارهم) وقيل معناه او تحل انت يا محمد قريبا من دارهم (حتى يأتى وعد الله) يعنى النصر والفتح وظهور رسول الله صلى الله عليه وسلم ودينه وقبل اراد بوعده الله يوم القيامة لان الله يجمعهم فيه فيجازيهم باعمالهم (ان الله لا يخلف الميعاد) والفرض منه تشجيع قلب النبي صلى الله عليه وسلم وازالة الخزن عنه لعله بأن الله لا يخلف الميعاد * قوله عز وجل (ولقد استهزى برسل من قبلك) وذلك ان كفار مكة انما سألوا هذه الاشياء على سبيل الاستهزاء فانزل الله هذه الآية تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى انهم انما طلبوا منك هذه الآيات على سبيل الاستهزاء وكذلك قد استهزى برسل من قبلك (فأمليت للذين كفروا) يعنى فامهلتهم واطلته لهم المدة (ثم اخذتهم) يعنى بالعذاب بعد الامهال فعدبتهم فى الدنيا بالقطع والقتل والاسر وفى الآخرة بالنار (فكيف كان عقاب) يعنى فكيف كان عقابي لهم (افن هو قائم على كل نفس بما كسبت) يعنى افن هو حافظها ورازقها وطام بها وبما عملت من خيرا وشر وبما كسبت فيثيبها ان احسنت ويعاقبها ان اساءت وجوابه محذوف وتقديره كن ليس بقائم بل هو عاجز عن نفسه ومن كان عاجزا عن نفسه فهو عن غيره اعجز وهى الاصنام التى لا تنضر ولا تنفع (وجعلوا لله شركاء) يعنى وهو المستحق للعبادة لاهذه الاصنام التى جعلوا لله شركاء (قل معوهم) يعنى له وقيل صفوهم

فى الارض) القوى الذى يقهر ظلمات الكثرة بنور وحدته الحيد بكمال ذاته وعلى المعنى الثانى صراط العزيز الذى يقهر صفات النفس بنور القلب الحيد الذى يهب نعم الفضائل والعلوم عند صفاء الفطرة وعلى الثالث العزيز الذى يقهر بسبحات ذاته اوار صفاته وينفى بحقيقة هويمه جميع مخلوقاته الحميد الذى يهب الوجود الباقي الكامل بعد قضاء الرذائل الناقص بوجود ذاته وجمال وجهه (وويل للكافرين من عذاب شديد) المحجوبين عن الوحدة والقطرة او تحلى الذات وكشفه ويترتب على الوجوه الثلاثة مراتب العذاب فهو اما عذاب محبة الانداد فى حجيم التضاد واما عذاب هيات الرذائل ونيران صفات النفس ومقتضيات الطباع او عذاب حجب الافعال والصفات واخرمان عن نور الذات (الذين يستحبون) يؤثرون (الحياة الدنيا على الآخرة) الحسية على العقلية والصورية على المعنوية لوصفه الضلال بالبعد وكون عالم الحس فى ابعد المراتب

عن الله تعالى (ويصدون
عن سبيل الله ويبغونها
عوجا أولئك في ضلال
بعيد وما أرسلنا من رسول
إلا بلسان قومه ليعين لهم)
أي بكلام يناسب ما عليه
حالهم بحسب استعدادهم
وعلى قدر عقولهم والأ
لم يفهموا بعد ذلك المعنى
عن افهامهم وعدم مناسبتة
لمقامهم فلم يمكنه ان يبين لهم
ما في استعدادهم الأول
بالقوة من الكمال اللائق به
وما تقتضيه هوياتهم بحسب
الفطرة (فيضل الله من
يشاء) لزوال استعداده
الهيآت الظلمانية ورسوخها
والاعتقادات الباطلة
واستقرارها (ويهتدى
من يشاء) ممن بقى على
استعداده أو لم يترسخ فيه
حواجب هيآتة وصور
اعتقاداته (وهو العزيز)
القوى الذى لا يغلب على
مشيئته فيهدى من يشاء
ضلاله ويضل من يشاء
هدياته (الحكيم) الذى
بدرامر هداية المهتدى
بأنواع اللطف وامر ضلال
الضال بأصناف الخذلان
على مقتضى الحكمة البالغة
(ولقد ارسلنا موسى
بآياتنا ان اخرج قومك

بما يستحقون ثم انظر واهل هي اهل لان تعبد (ام نبؤنه) يعنى ام تخبرون الله (بما لا يعلم فى الارض)
يعنى انه لا يعلم ان نفسه شريكا من خلقه وكيف يكون المخلوق شريكا للخالق وهو العالم بما
فى السموات والارض ولو كان لعلمه والمراد من ذلك نفي العلم بان يكون له شريك (ام بظاهر
من القول) يعنى انهم يتعلقون بظاهر من القول مسموع وهو فى الحقيقة باطل لا اصل له وقيل
معناه بل بظن من القول لا يعلمون حقيقته (بل زين للذين كفروا مكرهم) قال ابن عباس
زين لهم الشيطان الكفر وانما فسر المكر بالكفر لان مكرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم
كفر منهم والمزين فى الحقيقة هو الله تعالى لانه هو الفاعل المختار على الاطلاق لا يقدر احد ان
يتصرف فى الوجود الا باذنه فتزين الشيطان القاء الوسوسة فقط ولا يقدر على اضلال احد
وهدايته الا الله تعالى وبذل على هذا سياق الآية وهو قوله ومن يضل الله فإله من هاد
وقوله (وصدوا عن السبيل) قرئ بضم الصاد ومعناه صرفوا عن سبيل الدين والرشد
والهداية ومنعوا من ذلك والصاد المانع لهم هو الله تعالى وقرئ وصدوا بفتح الصاد
ومعناه انهم صدوا عن سبيل الله غيرهم أى عن الايمان (ومن يضل الله فإله من هاد)
الوقف عليه بسكون الدال وحذف الياء فى قراءة اكثر القراء (لهم عذاب فى الحياة الدنيا)
يعنى بالقتل والاسر ونحو ذلك مما فيه غيظهم (ولعذاب الآخرة اشق) يعنى اشد واغلظ
لان المشقة غلظ الامر على النفس وشدته مما يكاد يصدع القلب من شدته فهو من الشق الذى
هو الصدع (ومالهم من الله) يعنى من عذاب الله (من واقى) يعنى من مانع بمنعهم من
عذابه (قوله تعالى (مثل الجنة التى وعد المتقون) أى صفة الجنة التى وعد المتقون (تجري
من تحتها الانهار اكلمها دائم) لا ينقطع ابدا (وطلها) يعنى انه دائم ابدا لا يقطع وليس فى الجنة
شمس ولا قمر ولا ظلمة بل ظل ممدود لا ينقطع ولا يزول وفى الآية رد على جهنم واصحابه فانهم
يقولون ان نعيم الجنة يفنى وينقطع وفى الآية دليل على ان حركات اهل الجنة لا تنتهى الى
سكون دائم كما يقوله ابو الهذيل واحتدل القاضى عبد الجبار المعتزلى بهذه الآية على ان الجنة
لم تخلق بعد قال ووجه الدليل انها لو كانت مخاوقة لوجب ان تقضى وينقطع اكلمها
لقوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه فوجب ان لا تكون الجنة مخلوقة لقوله اكلمها دائم يعنى
لا ينقطع قال ولا ينكر ان تكون فى السموات جنات كثيرة تتمتع بها الملائكة ومن يعد حيا من
الانبياء والشهداء وغيرهم على ما روى الا ان الذى تذهب اليه ان الجنة الحلد لم تخلق بعد
والجواب عن هذا ان حاصل دليلهم مركب من آيتين احدهما قوله تعالى كل شئ هالك
الا وجهه والاخرى قوله اكلمها دائم وظلها فاذا ادخلنا التخصيص على هذين العمومين
سقط دليلهم قهص هذين الدليلين بالدلائل الدالة على ان الجنة مخلوقة منها قوله تعالى
وجنة عرضها السموات والارض اعدت للمتقين (وقوله تعالى (تلك عقبي الذين اتقوا)
يعنى ان طائفة اهل التقوى هى الجنة (وعقبى الكافرين النار) يعنى فى الآخرة (قوله
عز وجل (والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما انزل اليك) فى المراد بالكتاب هنا
قولان احدهما انه القرآن الذى اتوه المسلمون وهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم والمراد انهم يفرحون بما يتجدد من الاحكام والتوجيه والنبوة والخشوع بعد الموت

بتجدد نزول القرآن (ومن الاحزاب) يعنى الجماعات الذين تحزبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكفار واليهود والنصارى (من ينكر بعضه) وهذا قول الحسن وقنادة فان قلت ان الاحزاب من المشركين وغيرهم من اهل الكتاب ينكرون القرآن كله فكيف قال ومن الاخبار من ينكر بعضه قلت ان الاحزاب لا ينكرون القرآن بحملته لانه قد ورد فيه آيات دالات على توحيد الله واثبات قدرته وعلمه وحكمته وهم لا ينكرون ذلك ابدا والقول اثنى ان المراد بالكتاب التوراة والانجيل والمراد بأهله الذين اسلموا من اليهود والنصارى مثل عبدالله بن سلام واصحابه ومن اسلم من النصارى وهم ثمانون رجلا اربعون من نجران وثلاثون من الحبشة وعشرة ممن سواهم فرحوا بالقرآن لكونهم آمنوا به وصدقوه ومن الاحزاب يعنى بقية اهل الكتاب من اليهود والنصارى وسائر المشركين من ينكر بعضه وقيل كان ذكر الرجن قليلا فى القرآن فى الابتداء فلما اسلم عبدالله بن سلام ومن معه من اهل الكتاب من اليهود والنصارى ساء لهم قلة ذكر الرجن فى القرآن مع كثرة ذكره فى التوراة فلما كرر الله تعالى ذكر لفظة الرجن فى القرآن فرحوا بذلك فأ نزل الله تعالى والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما انزل اليك ومن الاحزاب يعنى مشركى مكة من ينكر بعضه وذلك لما كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم كتاب الصلح يوم الحديبية كتب فيه بسم الله الرجن الرحيم فقالوا ما نعرف الرجن الا رجن اليمامة يعنون مسيلة الكذاب فانزل الله وهم يكفرون بالرجن قل هو ربي وانما قال ومن الاحزاب من ينكر بعضه لانهم كانوا لا ينكرون الله وينكرون الرجن (قل) اى قل يا محمد (انما امرت ان أ عبد الله) يعنى وحده (ولا اشرك به) شياً (اليه ادعو) اى الى الله والى الايمان به ادعو الناس (واليه مآب) يعنى مرجى يوم القيامة (وكذلك انزلنا حكماً عربياً) اى كما انزلنا الكتاب على الانبياء بلغاتهم ولسانهم انزلنا اليك يا محمد هذا الكتاب وهو القرآن عربياً بلسانك ولسان قومك وانما سمي القرآن حكماً لان فيه جميع التكليف والاحكام والحلال والحرام والنقض والابرار فلما كان القرآن سبباً للحكم جعل نفس الحكم على سبيل المبالغة وقيل ان الله لما حكم على جميع الخلق بقبول القرآن والعمل بمقتضاه سماه حكماً لذلك المعنى (ولئن اتبعت اهواءهم) قال جمهور المفسرين ان المشركين دعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ملة آباؤهم فتوعد الله على اتباع اهو اثمهم فى ذلك وقال ابن السائب المراد به متابعة آباؤهم فى الصلاة لبيت المقدس (بعدما جاءك من العلم) يعنى بأنك على الحق وان قبلت الكعبة هى الحق وقبل ظاهرها الخطاب فيه للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره وقيل هو حث لاني صلى الله عليه وسلم على تبليغ الرسالة والقيام بما امر به ويتضمن ذلك تحذير غيره من المكلفين لان من هو ارفع منزلة واعظم قدراً واعلى مرتبة ذا حذر كان غيره ممن هو دونه بطريق الاولى (مالك من الله من ولى ولا واق) يعنى من ناصر ولا حافظ * قوله تعالى (ولقد ارسلنا رسلاً من قبلك) روى ان اليهود وقبل المشركين قالوا ان هذا الرجل يعنون النبي صلى الله عليه وسلم ليس له همة الا فى النساء فعابوا عليه ذلك وقالوا لو كان كما يزعم انه رسول الله لكان مشغولاً بالزهد وترك الدنيا فاجاب الله عز وجل عن هذه الشبهة وعما عابوه به بقوله

من الظلمات الى النور وذكرهم بآيات الله ان فى ذلك لايات لكل صابر شكور) اى لكل مؤمن بالايمان النبى اذ الصبر والشكر مقامان لاسالك قبل الوصول حال العقد الايمانى والسير فى الافعال لتحصيل رتبة التوكل وحينئذ آياته التى يعتبر بها ويستمد بها يتمسك بها ويعتمدها فى سلوكها هى الافعال فكلما رأى نعمة اوسمع بها او وصلت اليه من هداية وغيرها شكره باللسان وبالقلب بتصوره من عند الله وبالحوارج بحسن التلقى والقبول والطاعة والعمل بمقتضاها على ما ينهى وكلما رأى اوسمع بلاء او نزل به صبر بحفظ اللسان عن الجزع وقول الله واما اليه راجعون وربط القلب وتصور ان له فيه خيراً ومصلحة والا لما ابتلاه الله به ومنع الجوارح عن الاضطراب (واذا قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم اذ انجاكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب ويذبحون ابناءكم ويستحيون نساءكم وفى ذلكم بلاء من ربكم عظيم واذا تأذن ربكم لئن

عز وجل ولقد ارسلنا رسلا من قبلك يا محمد (وجعلنا لهم ازواجا وذرية) فانه قد كان
لسليمان عليه الصلاة والسلام ثلثمائة امرأة حرة وسبعمائة سارية فلم يقدر ذلك في نبوته
وكان لايه داود عليه الصلاة والسلام مائة امرأة فلم يقدر ذلك ايضا في نبوته فكيف
يعيون عليك ذلك ويجعلونه قادحا في نبوتك والمعنى ولقد ارسلنا رسلا من قبلك ياكلون
ويشربون وينكحون وما جعلناهم ملائكة لا ياكلون ولا يشربون ولا ينكحون (وما كان
لرسول ان ياتي بآية الا باذن الله) هذا جواب لعبد الله بن ابي امية وغيره من المشركين
الذين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الآيات واقترحوا عليه ان يرهبهم المعجزات وتفري
هذا الجواب ان المعجزة الواحدة كافية في اثبات النبوة وقد اتاهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم بمعجزات كثيرة يعجز عن مثلها البشر فإلهم ان يقترحوا عليه شيئا وايتان الرسول
بالمعجزات ليس اليه بل هو مفوض الى مشيئة الله عز وجل فان شاء اظهرها وان شاء
لم يظهرها (لكل اجل كتاب) وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخوفهم
بنزول العذاب عليهم فلما استعبطوا ذلك وقد كانوا يستعجلون نزوله اخبر الله عز وجل ان
لكل قضاء قضاء كتابا قد كتبه فيه ووقتا يقع فيه لا يتقدم ولا يتأخر والمعنى ان لكل اجل
اجله الله كتابا قد انبث فيه وقيل في الآية تقديم وتأخير تقديره لكل كتاب اجل ومدة والمعنى
ان الكتب المنزلة لكل كتاب منها وقت ينزل فيه (يحيوا الله ما يشاء ويثبت) وذلك انهم
لما اعترضوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ان محمدا يامر اصحابه بامر اليوم
ثم يامرهم بخلافه غدا وما سبب ذلك الا انه يقوله من تلقاء نفسه اجاب الله عن هذا
الاعتراض بقوله يحى الله ما يشاء ويثبت قال سعيد بن جبير وقتادة يحى الله ما يشاء من
الشرائع والفرائض فينسخه ويبدله ويثبت ما يشاء من ذلك فلا ينسخه ولا يبدله وقال ابن
عباس يحى الله ما يشاء ويثبت الا الرزق والاجل والسعادة والشقاوة ويدل على صحة هذا
التأويل ما روى عن حذيفة بن اسيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا
مر بالنطفة ثنتان واربعون ليلة بعث الله اليها ملكا فصورها وخلق سمعها وبصرها وجعلها
ولحمها وعظامها ثم قال يارب اذكر ام انثى فيقضى ربك ما يشاء فيكتب الملك ثم يقول
يارب اجله فيقول ربك ما يشاء ويكتب الملك ثم يقول الملك يارب رزقه فيقول ربك
ما يشاء ويكتب الملك ثم يخرج الملك العفيفة فلا يزيد على امر ولا ينقص اخرجه مسلم
(ق) عز ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
الصديق الصدوق ان خلق احدكم يجمع في بطن امه نطفة اربعين يوما ثم يكون علقة
مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله ملكا بأربع كلمات يكتب رزقه واجله
وشقته او- سعيد ثم ينفخ فيه الروح والذى لا اله غيره ان احدكم يعمل بعمل اهل الجنة
حتى ما يكون يده وبينها الاذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخلها
وان احدكم يعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون يده وبينها الاذراع فيسبق عليه الكتاب
فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها فان قلت هذا الحديث والذي قبله صريح بان الآجال
والارزاق مقدرة وكذا السعادة والشقاوة لا تتغير عما قدره الله وعلمه في الازل فيستحيل

شكرتم لازيدنكم واثن
كفرتم ان عذابي لشديد
وقال موسى ان تكفروا اتم
ومن في الارض جبهه فان الله
لغنى حميد المياتكم نبأ الذين
من قبلكم قوم نوح وعاد
وثمود والذين من بعدهم
لا يلهيهم الا الله جاثتهم
رسلمهم بالبينات فردوا
ايدهم في افواههم وقالوا
انا اكفروا بما ارسلتم به وانا
انفى تلك عما دعوسا اليه
مريب قالت لهم رسلمهم
افى الله شك) مع وضوحه
اى كيف تشكون فيما دعوكم
اليه وهو الذى لا مجال
للك في اذية ظهوره
واعما يوضح ما يوضح به
(فاطر السموات والارض
يدعوكم ليغفر لكم
من ذوبكم) ليستر بنوره
ظلمات حجب صفاتكم فلا
تشكون فيه عند جليلة
اليقين (ويؤخركم الى اجل
مسمى) غاية بقصيصها
استعدادكم من السعادة
اذ كل شخص عين له بحسب
استعداده الاول كمال هو
اجله المعنوى كما ان لكل
احد بحسب مزاجه الاول
غاية من العمر هي اجله
الطبيعى وكما ان الآجال
الاخترامية تقطع العمر

دون الوصول الى الغاية المسماة بسبب من الاسباب فكذلك الآفات والموانع التي هي حجب الاستعداد تحول دون الوصول الى الكمال المبين (قالوا ان اتم الا بشر مثلنا تريدون ان تصدونا عما كان يعبد آباؤنا فأنوبنا بسلطان مبين) قالت لهم رسلهم ان نحن الا بشر مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده وما كان لنا ان أتيناكم سلطان الا باذن الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون ومالنا الا نتوكل على الله وقد هدانا سبلنا واصبرن على ما آتيناكم وما على الله فليتوكل المتوكلون وقال الذين كفروا لرسولهم اخرجكم من ارضنا او لتعودن في ملتنا فأوحى اليهم ربهم لهن اكن الظالمين ولنسكننكم الارض من بعدهم ذلك لمن خاف مقامي وخاف وعيد واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد من وراءهم وجههم ويسقى من ماء صديد يتجرعه ولا يكاد يسيغه ويأبى الموت من كل مكان وما هو بميت ومن وراءه عذاب غليظ مثل الذين كفروا ببرهم اعمالهم كرماد اشتدت به الريح في يوم

زيادتها ونقصانها وكذلك يسحيل ان يقلب السعيد شقيا او الشقي سعيدا وقد صرح في فضل صلة الرحم تزيد في العمر فكيف الجمع بين هذه الاحاديث وبين قوله تعالى يحسوا الله ما يشاء ويثبت قات قد تكرر بالدلائل القطعية ان الله عالم بالآجال والارزاق وغيرها وحقيقة العلم بمعرفة المعلوم على ما هو عليه فاذا علم الله ان زيد يموت في وقت معين استحال ان يموت قبله او بعده وهو قوله تعالى فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون فدل ذلك على ان الآجال لا تزيد ولا تنقص واجاب العلماء عما ورد في الحديث في فضل صلة الرحم من انها تزيد في العمر بأجوبة الصحيح منها ان هذه الزيادة تكون بالبركة في عمره بالتوفيق للطاعات وعمارة اوقاته بما يفعله في الآخرة وصيانتها عن الضياع وغير ذلك والجواب الثاني منها انها بالنسبة الى ما يظهر للملائكة في اللوح المحفوظ ان عمر زيد مثلا ستون سنة الا ان يصل رحمه فان وصلها زيد له اربعون سنة وقد علم الله في الازل ما يقع من ذلك وهو معنى قوله تعالى يحسوا الله ما يشاء ويثبت اي بالنسبة لما يظهر للمخلوقين من تصور الزيادة واما انقلاب الشقي سعيدا والسعيد شقيا فيصور في الظاهر ايضا لان الكافر قد يسلم فينقلب من الشقاوة الى السعادة وكذا العاصي ونحوه وقد يتوب فينقلب من الشقاوة الى السعادة وقد يرتد المسلم والعباد بالله تعالى فيموت على ردة فينقلب من السعادة الى الشقاوة والاصل في هذا الاعتبار بالخاتمة عند الموت وما يختتم الله به وهو المراد من علم الله الازلي الذي لا يتغير ولا يتبدل والله اعلم واصل المحو اذ هاب اثر الكتابة وضده الاثبات فمن العلماء من حل الآية على ظاهرها فجعلها عامة في كل شيء بقضيه ظاهر اللفظ فيزيد الله ما يشاء في الرزق والاجل وكذا القول في السعادة والثقاوة والايان بالله والكفر وتقل نحو هذا عن عمر وابن مسعود فانهما قالوا يحسوا السعادة والثقاوة ويمحو الرزق والاجل ويثبت ما يشاء وروى عن عمرانه كان يطوف بالبيت وهو يبكي ويقول اللهم ان كنت كتبتني في اهل السعادة فأثبتني فيها وان كنت كتبتني من اهل الشقاوة فأمحني منها واثبتني في اهل السعادة والمغفرة فانك نعمو ما تشاء وتثبت وعندك ام الكتاب وروى مثله عن ابن مسعود وقد ورد في بعض الآثار ان الرجل يكون قد بقي من عمره ثلاثة ايام فيصل رحمه فيمضي ثلاثين سنة هكذا ذكره البغوي بغير سند وروى بسنده عن ابي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل الله تبارك وتعالى في ثلاث ساعات بقين من الليل فينظر في الساعة الاولى منهن في الكتاب الذي لا ينظر فيه احد غيره فيجمع ما يشاء ويثبت ومن العلماء من حل معنى الآية على الخصوص في بعض الاشياء دون بعض فقال المراد بالمحو والاثبات نسخ الحكم المتقدم واثبات حكم آخر عوضا عن الحكم المتقدم وقيل ان الحفظة يكتبون جميع اعمال بني آدم واقوالهم فيمحو الله ما يشاء من ديوان الحفظة بما ليس فيه ثواب ولا عقاب مثل قول القائل اكلت شربة دخلت خرجت ونحو ذلك من الكلام وهو صادق فيه ويثبت ما فيه ثواب وعقاب وهذا قول الضحاك وقال الكلبي يكتب القول كله حتى اذا كان يوم الخميس طرح منه شيء ليس فيه ثواب ولا عقاب وقال ابن عباس هو الرجل يعمل بطاعة الله ثم يعود لمعصية الله فيموت على ضلاله فهو الذي يحسوا والذي ثبت هو الرجل يعمل بطاعة الله ثم يموت وهو في طاعته فهو الذي ثبت وقال الحسن يحسوا الله

ما يشاء يعنى من جاء اجله فيذهب ويثبت من لم يحىء اجله وقال سعيد بن جبير بمحو الله ما يشاء من ذنوب عباده فيغفرها ويثبت ما يشاء منها فلا يغفرها وقال عكرمة بمحو الله ما يشاء من الذنوب بالتوبة ويثبت بدل الذنوب حسنات وقال السدى بمحو الله ما يشاء يعنى القهر ويثبت الشمس وقال الربيع هذا في الارواح يقبضها الله عند النوم فمن اراد موته بمحاه وامسكه ومن اراد بقاءه اثبته ورده الى صاحبه وقيل ان الله يثبت في اول كل سنة حكمها فاذا مضت السنة بمحاه واثبت حكمها آخر السنة المستقبلية وقيل بمحو الله الدنيا ويثبت الآخرة وقيل هو في المحن والمصائب فهى مثبتة في الكتاب ثم يحوها بالدماء والصدقة وقيل ان الله يحمو ما يشاء ويثبت ما يشاء لا اعتراض لاحد عليه بفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فان قلت مذهب اهل السنة ان المقادير سابقة وقد جف القلم بما هو كائن الى يوم القيامة فكيف يستقيم مع هذا المحو والاثبات بما جف به القلم وسبق به القدر فلا يحوشياً ولا ثبت شيئاً الا ما سبق به علمه في الازل وعليه يترتب القضاء والقدر * مسألة * استدلت الرافضة على مذهبهم في البداء بهذه الآية قالوا ان البداء جائز على الله وهو ان يعتقد شيئاً ثم يظهر له خلاف ما اعتقده وتمسكوا بقوله بمحو الله ما يشاء ويثبت والجواب عن هذه المسئلة ان هذا مذهب باطل ظاهر الفساد لان علم الله قديم ازل وهو من لوازم ذاته المحصورة وما كان كذلك كان دخول التغيير والتبديل فيه محالاً كذا ذكره الامام فخر الدين الرازى في تفسير هذه الآية * وقوله تم الى (وعنده ام الكتاب) يعنى اصل الكتاب وهو اللوح المحفوظ الذى لا يغير ولا يبدل وسمى اللوح المحفوظ ام الكتاب لان جميع الاشياء مثبتة فيه ومنه تنسخ الكتب المنزلة وقيل ان العلوم كلها تنسب اليه وتولد منه قال ابن عباس هما كتابان كتاب بمحو الله منه ما يشاء ويثبت ما يشاء وام الكتاب الذى لا يغير شيئاً منها وروى عطية عن ابن عباس قال ان الله لو حاه محفوظاً مسيرة خمسمائة عام لم يدر بضعاء له دفنان من ياقوته الله فيه كل يوم ثلاثمائة وستون لحظة بمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب وسال ابن عباس كعبا عن ام الكتاب فقال علم الله ما هو خالق وما خلقه وما هم حاملون (واما نريك) يعنى باحمد (بعض الذى ندمهم) يعنى من العذاب (او توفيك) يعنى قبل ان نريك ذلك (فاما عليك البلاغ) يعنى ليس عليك الاتيغ الرسالة اليهم والبلاغ اسم اقيم مقام التبليغ (وعليها الحساب) يعنى وعليها ان نحاسبهم يوم القيامة فمجازيهم باعمالهم * قوله عز وجل (اولم يروا انا نأتى الارض نقصها من اطرافها) يعنى اولم يركفار مكة الذين سألوا محمد صلى الله عليه وسلم الآيات انا نأتى الارض يعنى ارض الشرك نقصها من اطرافها قال اكثر المفسرين المراد منه قسح دار الشرك فان ما زاد في دار الاسلام فقد نقص في دار الشرك والمعنى اولم يروا انا نأتى الارض فنقصها ل محمد صلى الله عليه وسلم ارضا بمدارس حوالى اراضهم فلا يعتبرون فيعتظون وهذا قول ابن عباس وقتادة وجماعة من المفسرين وذلك ان المسلمين اذا استولوا على بلاد الكفار قهرها وتخربها كان ذلك نقصا نأتى ديارهم من زيادة في دار المسلمين وقوتهم وكان ذلك من اقوى الدلائل على ان الله تعالى ينصر عبده ويعز جنده ويظهر دينه وينجز له ما وعده وقبل هو خراب الارض والمعنى اولم يروا انا نأتى الارض فخر بها ونهلك اهلها افلا يخافون ان نفعل بهم مثل ذلك وقال مجاهد هو خراب الارض وقبض اهلها وعن عكرمة والشعمى نحوه وهذا القول

عاصف لا يقدر ان يكسبوا على شئ ذلك هو الضلال البعيد المتر ان الله خلق السموات والارض بالحق ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز وبرزو الله جميعا فقال الضعفاء للذين استكبروا انا كنا لكم تبعاهل انتم مغنون عنا من عذاب الله من شئ قالوا لو هدا الله لهديناكم سواء علينا جزعنا ام صبرنا مالنا من محيص) للخلائق ثلاث برزات برزة عند القيامة الصغرى بموت الجسد وبرزو كل احد من حجاب جسده الى عرصة الحساب والجزاء وبرزو عند القيامة الوسطى بالموت الارادى عن حجاب صفات والبروز الى عرصة القلب بالرجوع الى الفطرة وبرزو عند القيامة الكبرى بالفناء المحض عن حجاب الآلية الى فضاء الوحدة الحقيقية وهذا هو البروز المشار اليه بقوله وبرزوا لله الواحد القهار ومن كان من اهل هذه القيامة يراهم بارزين لا يخفى على الله منهم شئ وما ظهر هذه القيامة للكل وبرزو الجميع لله وحدوث التقاؤل بين الضعفاء والمستكبرين

فهو بوجود المهدي القائم
بالحق الفارق بين اهل الجنة
والنار عند قضاء الامر
الالهى بحياة السعداء
وهلاك الاشقياء (وقال
الشیطان لما قضى الامر
ان الله وعدكم وعد الحق
ووعدتكم فاحلفتم وما
كان لي عليكم من سلطان الا
ندعوتكم فاستجبتم لي) طهر
سلطان الحق على شیطان
الوهم وتصور بنوره فألم
واطاع وصار محققا عالما بان
الحجة لله في دعونه للحق
الى الحق لاله ودعونه الى
الباطل فتسويل الحطام
وتزيين الحياة الدنيا عليهم
واهية فارغة عن الحجة
واقربان وعده تعالى بالبقاء
بعد خراب البدن والثواب
والعقاب عبد البعث حق
قدوفيه ووعدى بان ليس
الا الحياة الدنيا باطل اختلقته
فاستحقاق اللوم ليس
الامن قبل الدعوة الحالية
عن الحجة فاستجاب لها
واعرض عن الدعوة
المقرونة بالبرهان فلم
يستجب لها (فلاتلوموني
ولوموا انفسكم ما انا
بمصرحكم وما اتم مصرني
انى كفرت بما اشرکتون
من قبل ان الظالمين لهم

قريب من الاول وقال عطاء وجاعة من المفسرين نقصانها موت العلماء وذهاب الفقهاء (ق)
عن عبدالله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله لا يقبض
العلم انتزاعا ينزع من الناس وفي رواية من العباد ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى اذا لم يبق
عالم الاخذ الناس رؤساء جهالا فاستلوا فافتوا بغير علم فضلوا واضلوا وقال الحسن قال عبدالله
بن مسعود موت العالم ثلثة في الاسلام لا يسدها شيء ما اختلف الليل والنهار وقال عبدالله
ايضا عليكم بالعلم قبل ان يقبض وقبضه ذهاب اهله وقال سليمان لا يزال الناس بخير ما بقى
الاول حتى يعلم الآخر فاذا هلك الاول ولم يعلم الاخر هلك الناس وقيل لسعيد بن جبير ما علامة
هلاك الناس قال هلاك العلماء فعلى هذا القول فالمراد بالاطراف العلماء والاشراف من الناس حكى
الجوهري عن ثعلب قال الاطراف الاشراف واستدل الواحدى لهذه اللغة بقول الفرزدق
واسأل بنا وبكم اذا وردت منى * اطراف كل قبيلة من ينبع

قال يريد اشراف كل قبيلة قال الواحدى والتفسير على القول الاول اولى لان هذا وان صح
فلا يلىق بهذا الموضع قال الامام فخر الدين الرازى ويمكن ان يقال ايضا ان هذا الوجه
لا يلىق بهذا الموضع وتقديره ان يقال اولم يروا ان كل ما يحدث في الدنيا من الاختلاف
خراب بعد عماره وموت بعد حياة وذلل بعد عز ونقص بعد كمال واذا كانت هذه التغيرات
مشاهدة محسوسة لما الذى يؤمنهم ان يقلب الله الامر على هؤلاء الكفرة فيجعلهم ذليلين
بعد ما كانوا عزيزين ومقهورين بعد ان كانوا قاهرين وعلى هذا الوجه ايضا يجوز اتصال
الكلام بما قبله * وقوله تعالى (والله يحكم لامعقب لحكمه) يعنى لاراد لحكمه ولا ناقض
لقضائه والمعقب هو الذى يعقب غيره بالرد والابطال ومنه قيل لصاحب الحق معقب لانه
يعقب غريمه بالانقضاء والطلب والمعنى والله يحكم نافذا حكمه خاليا من المدافع والمعارض
والمنازع لا يتعقب حكمه احد غيره بتغيير ولا نقض (وهو سريع الحساب) قال ابن عباس يريد
سريع الانتقام من حاسبه للمجازاة بالخير والشر فجازاة الكفار بالانتقام منهم ومجازاة المؤمنين
بايصال الثواب اليهم وقد تقدم بسط الكلام في معنى سريع الحساب قبل هذا (وقدمكر الذين
من قبلهم) يعنى من قبل مشركى مكة من الامم الماضية الذين مكر وابانبيائهم والمكر ايصال
المكروه الى الانسان من حيث لا يشعر مثل ما مكر نمرود بابراهيم وفرعون بموسى واليهود بعيسى
(فله المكر جميعا) يعنى عند الله جزاء مكرهم وقال الواحدى يعنى جميع مكر الماكرين له ومنه
اى هو من خلقه وارادته فالمكر جميعا مخلوق له يده الخير والشر واليه النفع والضر والمعنى
ان المكر لا يضر الا باذنه وارادته وفي هذا تسليية للنبي صلى الله عليه وسلم وامان له من مكرهم
كانه قيل قد فعل من كان قبلهم من الكفار مثل فعلهم وصنعوا مثل صنعهم فلم يضرهم الا ان
اراد الله ضره واذا كان الامر كذلك وجب ان لا يكون الخوف الا من الله لا من احد من
المخلوقين (بعلم ما تكسب كل نفس) يعنى ان جميع اكتساب العباد وتأثيراتها معلومة لله
وهو خالقها وخلاف المعلوم تمتع الوقوع واذا كان كذلك فكل ما علم وقوعه فهو
واجب الوقوع وكل ما علم عدمه كان تمتع الوقوع واذا كان كذلك فلا قدرة للعبد على الفعل
والترك فكل اكل من الله ولا يحصل ضرر الا باذنه وارادته وفيه وعيد للكفار الماكرين

عذاب اليم وادخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدون فيها باذن ربهم يحيطهم فيها سلام الم تركيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة (اي نفسا طيبة كما مر في تسمية عيسى عليه السلام كلمة (كشجرة طيبة) كما شبهها بالزيتونة في القرآن والمعلقة في الحديث (اصلها ثابت) بالاطمئنان وثبات الاعتقاد بالبرهان (وفرعها في السماء) سماء الروح (تؤتي اكلها) من ثمرات المعارف والحكم والحقائق (كل حين) وقت (ناذن) رها ويضرب الله الامثال للناس لعالم يتذكرون) بتسهيله وتيسيره بتوقيق الاسباب وتبينها (ومثل كلمة) نفس (خبيثة كشجرة خبيثة) مثل الحطالة او الشر حط (اجذت من فوق الارض ماله من قرار) استوصات للمليش الذي فيها وتذوش الاعتقاد وعدم القرار على شيء (ببنت الله) الذين آمنوا بالقول الثابت الايمان اليقيني بالبرهان الحقيقي (في الحياة الدنيا) الحسية لاستقامتهم في الشريعة وسلوكهم في تحصيل

(وسيعلم الكافر) على التوحيد وقرئ وسيعلم الكفار على الجمع قال ابن عباس يعني اباجهم وقبل اراد المستهزئين وهم خمسة نفر من كفار مكة (لمن عقبي الدار) والمعنى انهم وان كانوا جهالا بالعواقب فيعلمون ان العاقبة الحيدة للمؤمنين ولهم العاقبة المذمومة في الآخرة حين يدخلون الدار ويدخل المؤمنون الجنة * قوله تعالى (ويقول الذين كفروا لست مرسل) لما انكر الكفار كون محمد رسولا من عند الله امره الله بقوله (قل) اي قل يا محمد لهؤلاء الكفار الذين اذكروا نبوتك (كني بالله شهيدا بيني وبينكم) المراد بشهادة الله على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ما ظهر على يديه من المعجزات الباهرات والآيات القاهرات الدالة على صدقه وكونه نبيا مرسل من عند الله (ومن عده علم الكتاب) يعني ومن عده علم الكتاب ايضا بشهد على نبوتك يا محمد وصحتها واختلفوا في الذي عده علم الكتاب من هو فروى العوفي عن ابن عباس انهم علماء اليهود والنصارى والمعنى ان كل من كان عالما من اليهود بالنسبة ومن النصارى بالانجيل علم ان محمدا صلى الله عليه وسلم مرسل من الله لما يجد من الدلائل الدالة على نبوته فيهما شهد بذلك من شهادته وانكره من انكره منهم وقبل انهم مؤمنوا اهل الكتاب يشهدون ايضا على نبوته قال قتادة هو عبدالله بن سلام وانكر الشعبي هذا وقال هذه السورة مكية وعبدالله بن سلام اسلم بالمدينة المنورة وقال يونس لسعيد بن جبير ومن عده علم الكتاب هو عبدالله بن سلام فقال كيف يكون عبدالله بن سلام وهذه السورة مكية وقال الحسن ومجاهد ومن عده علم الكتاب هو الله تعالى وعلى هذا القول يكون المعنى كفي بالذي يستحق العبادة والذي لا يعلم علم ما في اللوح المحفوظ الا هو شهيدا بيني وبينكم قال الزجاج الاشبه ان الله لا يشهد على صحة حكمه لغيره وهذا قول مشكل لان عطف الصفة على الموصوف وان كان جائزا الا انه خلاف الاصل فلا يقال شهد بهذا زيد والعقبه بل يقال شهد بهذا زيد الفقيه لكن يشهد لهذا القول قراءة من قرأ ومن عده علم الكتاب بكسر اليم والدال وهي قراءة ابن عباس وغيره على البناء للمفعول والمعنى ومن عند الله علم الكتاب ودليل هذه القراءة قوله وعلماء من لدنا علما وقبل معناه ان من علم ان القرآن الذي جئتكم به معجز ظاهر وبرهان باهر لما فيه من الفصاحة والبلاغة والاخبار عن الغيوب وعن الامم الماضية فن علم بهذه الصفة كان شهيدا بيني وبينكم والله اعلم بمراده ولسرار كتابه

﴿تفسير سورة ابراهيم صلى الله عليه وسلم وعلى نبينا افضل﴾

﴿الصلاة والسلام﴾

وهي مكية سوى آيتين وهما قوله سبحانه وتعالى الم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا الى آخر الآيتين وهي احدى وقبل اثنتان وخسون آية وثمانمائة واحدى وستون كلمة وثلاثة آلاف واربعمائة واربعة وثلاثون حرفا ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

* قوله عز وجل (الكتاب انزلناه اليك) يعني هذا كتاب انزلناه اليك يا محمد والكتاب هو القرآن المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم (لتخرج الناس من الظلمات الى النور) يعني

المعاش طريق الفضيلة والعدالة (وفي الآخرة) أي الحياة الروحية لا هتدائهم بنور الحق في الطريقة وكونهم في تحصيل المعارف على بصيرة من الله وبينه من رحم (ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء) في الحياتين لنقص استعداداتهم محظوظ صفات النفس وبقائهم في الحيرة الاحتجاب عن نور الحق (الم تر الى الذين بدلوا نعمت الله التي انعم بها عليهم في الازل من الهداية الاصلية والنور الاستعدادي الذي هو بضاعة البعثة (كفرا) أي احتجابا وضلالة كما قال اشتروا الضلالة بالهدى فارتبحت: ارتهم وما كانوا مهتدين اضاعوا النور الباقي واستبدلوا به اللذة الحسية الفانية فبقوا في الظلمة الدائمة (وأحلوا قومهم) من في قوى نفوسهم او من اقتدى بطريقهم وتأسيهم وبابهم في ذلك (دار البوار) بهم يصلونها وبئس القرار وجعلوا لله اندادا) من متاع الدنيا وطيباتها وشهواتها يحبونها كحب الله اذ كل ما غلب حبه فهو معبود قال الله تعالى

بهذا القرآن والمراد من الظلمات ظلمات الكفر والضلالة والجهل والمراد بالنور الايمان قال الامام فخر الدين الرازي رحمه الله وفيه دليل على ان طريق الكفر والبدع كثيرة وطريق الحق ليس الا واحدا لانه تعالى قال لتخرج الناس من الظلمات الى النور فعبر عن الجهل والكفر والضلال بالظلمات وهي صيغة جمع وعبر عن الايمان والهدى بالنور وهو لفظ مفرد وذلك يدل على ان طريق الكفر والجهل كثيرة واما طريق العلم والايمان فليس الا واحدا (بأذن ربهم) يعني بأمر ربهم وقبل بعلم ربهم (الى صراط العزيز الحميد) يعني الى دين الاسلام وهو دينه الذي امر به عبادته والعزیز هو الغالب الذي لا يغلب والحميد المحمود على كل حال المستحق لجميع المصامد (الله) قرئ بالرفع على الاستثاف وخبره ما بعده وقرئ بالجر نعتا للعزیز الحميد وقال ابو عمر وقراءة الحفص على التقديم والتأخير تقديره الى صراط الله العزيز الحميد (الذي له ما في السموات وما في الارض) يعني ملكا وما فيهما عبيده (وويل للكافرين) يعني الذين تركوا عبادة من يستحق العبادة الذي له ما في السموات وما في الارض وعبدوا من لا يملك شيئا البتة بل هو مملوك لله لانه من جملة خلق الله تعالى ومن جملة ما في السموات وما في الارض (من عذاب شديد) يعني معذبتهم في الآخرة ثم وصفهم فقال تعالى (الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة) يعني يختارون الحياة الدنيا ويؤثرونها على الآخرة (يصدون عن سبيل الله) أي ويمنعون الناس عن قبول دين الله (ويغفونها عوجا) يعني ويطلبون لها زينا وميلا فغذف الجار وواصل الفعل وقبل معناه يطلبون سبيل الله حائذين عن القصد وقبل الهاء في ويغفونها راجعة الى الدنيا ومعناه يطلبون الدنيا على طريق الميل عن الحق والميل الى الحرام (اولئك) يعني من هذه صفة (في ضلال بعيد) يعني عن الحق وقيل يجوز ان يراد في ضلال بعيد ذي بعد اوفيه بعد لان الضال يعد عن الطريق * قوله تعالى (وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه) يعني بلغة قومه ليفهموا عنه ما يدعوهم اليه وهو قوله تعالى (ليبين لهم) يعني ما يأتون وما يدرون فان قلت لم يبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى العرب وحدهم وانما بعث الى الناس جميعا بدليل قوله تعالى قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا بل هو مبعوث الى الثقلين الجن والانس وهم على السنة مختلفة ولغات شتى وقوله بلسان قومه وليس قومه سوى العرب يقتضي بظاهره انه مبعوث الى العرب خاصة فكيف يمكن الجمع قلت بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم من العرب وبلسانهم والناس تبع للعرب وكان دعوتهم الى جميع الخلق لانهم تبع للعرب ثم انه بعث الرسل الى الاطراف فيترجون لهم بالسنتهم ويدعونهم الى الله تعالى بلغاتهم وقبل يحتمل انه اراد بقومه اهل بلده وفيهم العرب وغير العرب فيدخل معهم من غير جنسهم في عموم الدعوى وقيل ان الرسول اذا ارسل بلسان قومه كانت دعوته خاصة وكان كتابه بلسان قومه كان اقرب لفهمهم عنه وقيام الحجبة عليهم في ذلك فاذا فهموه ونقل عنهم انتشر عنهم علمه وقامت التراجم بيانه وتفهمه لمن يحتاج الى ذلك ممن هو من غير اهل الكتاب واحدا بلغة واحدة مع اختلاف الالام وتباين اللغات كان ذلك ابلغ في اجتهد المجتهدين في تعليم معانيه وتفهم فوائده وغوامضه واسرارها وعلومه وجميع حدوده واحكامه وقوله (فيضل الله من يشاء ويهدي من يشاء) يعني ان

زين للناس حب الشهوات
من النساء والبنين الخ
(ليضلوا عن سبيله) كل
من نظر اليهم من الاحداث
المستعدين ومن دان بدينهم
(قل تمتعوا فان مصيركم الى
النار) اى اذهبوا فيه باصر
الوهم فان تمتعكم قليل سريع
الزوال وشيك الفناء وعاقبته
وخيمة بالمصير الى النار (قل
لعبادى الذين آمنوا يقيموا
الصلاة وينفقوا مما رزقناهم
سرا وعلانية من قبل ان
يأتى يوم لا بيع فيه ولا خلال
الله الذى خلق السموات
والارض) -موات الارواح
وارض الجسد (وانزل
من السماء ماء) سماء عالم
القدس ماء العلم (فاخرج به
من الثمرات) من ارض النفس
ثمرات الحكم والفضائل
(رزقاكم) وتقوى القلب
بها (وسخر لكم الفلك
لتجرى فى البحر بامره
وسخر لكم الانهار) اثمار
العلم بالاستنتاج والاستنباط
والسفريج والتفصيل
(وسخر لكم الشمس
والقمر) شمس الروح
وقر القلب (داشين)
فى السير بالمسكافة
والمشاهدة (وسخر لكم
الليل والنهار) ليل ظلمة

الرسول ليس عليه الا التبليغ والابين والله هو الهادى المضل يفعل ما يشاء (وهو العزيز)
يعنى الذى يغلب ولا يغلب (الحكيم) فى جميع افعاله * قوله عز وجل (ولقد ارسلنا
موسى باياتنا) المراد بالآيات المجهزات التى جاء بها موسى عليه الصلاة والسلام مثل العصا
واليد وخلق البحر وغير ذلك من المعجزات العظيمة الباهرة (ان اخرج قومك من الظلمات الى
النور) اى ان اخرج قومك بالدعوة من ظلمات الكفر الى نور الايمان (وذكرهم بايام الله)
قال ابن عباس وابى بن كعب ومجاهد وقنادة يعنى بنعم الله وقال مقاتل بوقائع الله فى الامم
السالفة يقال فلان عالم بايام العرب اى بوقائعهم وانما اراد بما كان فى ايام الله من النعمة والنعمة
فاخير بذكر الايام عن ذلك لان ذلك كان معلوما عندهم وعلى هذا يكون المعنى عظمتهم بالترغيب والترهيب
والوعود والوعيد والترغيب والوعيد ان يذكرهم بما انعم الله عليهم به من النعمة وعلى من قبلهم من آمن
بارسل فيما مضى من الايام والترهيب والوعيد ان يذكرهم بأس الله وشدة انتقامه من خالف امره وكذب
رسله وقيل بايام الله فى حق موسى ان يذكر قومه بايام المحنة والشدة والبلاء حين كانوا تحت
ايدى القبط يسومونهم سوء العذاب فخلصهم الله من ذلك وجعلهم ملوكا بعد ان كانوا اعمالوكين (ان
فى ذلك لآيات لكل صبار شكور) الصبار الكثير الصبر والشكور كثير الشكر وانما خص الشكور
والصبور بالاعتبار بالآيات وان كان فيها عبرة لكافة لانهم هم المنتفعون بهادون غيرهم فلهذا خصهم
بالآيات فكانها ليست لغيرهم فهو كقوله وهدى للمقين ولان الانتفاع بالآيات لا يمكن حصوله الا
لمن يكون صابرا شاكرا امان لم يكن كذلك فلا ينفع بها البتة (واد قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله
عليكم) لما امر الله عز وجل موسى عليه الصلاة والسلام ان يذكر قومه بأيام الله امتثل
ذلك الامر وذكرهم بأيام الله فقال اذكروا نعمة الله عليكم (اذ انجاكم من آل فرعون) اى
اذكروا انعام الله عليكم فى ذلك الوقت الذى انجاكم فيه من آل فرعون (يسومونكم سوء
العذاب ويذبحون ابناءكم) فان قلت قال فى سورة البقرة يذبحون بغيروا وقال هنا يذبحون
بزيادة واوفا الفرق قلت انما حذف الوار فى سورة البقرة لان قوله يذبحون تفسير لقوله
يسومونكم سوء العذاب وفى التفسير لا يحسن ذكر الواو كما تقول جاء فى القوم زيد وعمر واذا
اردت تفسير القوم واما دخول الواو هنا فى هذه السورة فلان آل فرعون كانوا يذبحونهم
بأنواع من العذاب غير الذبح وبالتذبح ايضا فقوله ويذبحون نوع آخر من العذاب لانه
تفسير للعذاب (ويستحبون نساءكم) يعنى يتركونهن احياء (وفى ذلكم بلاء من ربكم عظيم)
فان قلت كيف كان فعل آل فرعون بلاء من ربهم قلت تمكينهم وامهـ اللهم حتى فعلوا ما فعلوا
بلاء من الله ووجه آخر وهو ان ذلكم اشارة الى الانجاء بهو بلاء عظيم لان البلاء يكون
ابتلاء بالنعمة والحنة جيعا ومنه قوله ونبلوكم بالشر والخير فتنة وهذا الوجه اولى لانه
موافق لاول الآية وهو قوله اذكر وانعمة الله عليكم فان قلت هب ان تذبح الابناء فيه
بلاء فكيف يكون استحياء النساء فيه بلاء قلت كانوا يستحيونهن ويتركونهن تحت ايديهم كالاماء
فكان ذلك بلاء (واذ تأذن ربكم) هذا من جملة ما قال موسى لقومه كانه قيل اذكر والنعمة
الله عليكم واذكر واحين تأذن ربكم ومعنى تأذن اذن اى اعلم ولا بد فى فعل من زيادة
معنى ليس فى افضل كانه قيل وآذن ربكم اذنا بليغا تنفى عنه الشكوك وتزاح الشبه والمعنى

واذنا ذن ربكم فقال (لئن شكرتم) يعني يا بني اسرائيل ماخولتكم من نعمة الانجاء وغيرها من النعم بالايمان الخالص والعمل الصالح (لازيدنكم) يعني نعمة الى نعمة ولاضاغن لكم ما آتيتكم قيل شكر الموجود صيد المفقود وقيل لئن شكرتم بالطاعة لازيدنكم في الثواب واصل الشكر تصور النعمة واظهارها وحقيقته الاعتراف بنعمة النعم مع تعظيمه وتوطين النفس على هذه الطريقة وههنا دقيقة وهي ان العبد اذا اشتغل بمطالعة اقسام نعم الله عز وجل عليه وانواع فضله وكرمه واحسانه اليه اشتغل بشكر تلك النعمة وذلك يوجب المزيد وبذلك تأكد محبة العبد لله عز وجل وهو مقام شريف ومقام اعلى منه وهو ان يشغله حب المم عن الالتفات الى النعم وهذا مقام الصديقين نسأل الله القيام بواجب شكر النعمة حتى يزيدها من فضله وكرمه واحسانه وانعامه وقوله (ولئن كفرتم) المراد بالكفر ههنا كفران النعمة وهو جمودها لانه مذكور في مقابلة الشكر (ان عذابي لشديد) يعني لمن كفر نعمتي ولا يشكرها (وقال موسى ان تكفروا) يعني يا بني اسرائيل (انتم ومن في الارض جميعا) يعني والناس كلهم جميعا فانما ضرر ذلك يعود على انفسكم بحرمانها الخير كله (فان الله لغني) يعني عن جميع خلقه (جيد) اي محمود في جميع افعاله لانه منفضل وعادل (الميا تكم بنا) يعني خبر (الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود) قال بعض المفسرين يحتمل ان يكون هذا خطابا من موسى لقومه والمقصود منه انه عليه الصلاة والسلام كان يخوفهم بهلاك من تقدم من الامم ويحتمل ان يكون خطابا من الله تعالى على لسان موسى عليه الصلاة والسلام لقومه والمقصود منه انه عليه الصلاة والسلام يذكرهم بذلك امر القرون الماضية والامم الخالية والمقصود منه حصول العبرة باحوال من تقدم وهلاكهم (والذين من بعدهم) يعني من بعد هؤلاء الامم الثلاثة (لايعلم الا الله) يعني لايعلم كنهه مقاديرهم وعددهم الا الله لان علمه محيط بكل شيء الا يعلم من خلقه وقبل المراد بقوله والذين من بعدهم لايعلم الا الله اقوام وامم مابلغنا خبرهم اصلا ومنه قوله وقرونايين ذلك كثيرا وكان ابن مسعود اذا قرا هذه الآية يقول كذب النسابون يعني انهم يدعون علم النسب الى آهم وقد نفى الله علم ذلك عن العباد وعن عبدالله بن عباس انه قال بين ابراهيم وهذان ثلاثون قرنا لايعلم الا الله وكان مالك بن انس يكره ان ينسب الانسان نفسه ابا ابا الى آدم لانه لايعلم اولئك الآباء الا الله وقوله تعالى (جاءتهم رسلهم بالبينات) يعني بالدلالات الواضحات والمعجزات الباهرات (فردوا ايديهم في افواههم) وفي معنى الايدي والافواه قولان احدهما ان المراد بهما هاتان الجار حتان المعلومتان ثم في معنى ذلك وجوه قال ابن مسعود عضوا ايديهم غيظا وقال ابن عباس لما سمعوا كتاب الله عجبوا ورجعوا بايديهم الى افواههم وقال مجاهد وقتادة كذبوا الرسل وردوا ما جاؤا به يقال رددت قول فلان في فيه اي كذبه وقال الكلبي يعني ان الامم ردوا ايديهم الى افواه انفسهم يعني انهم وضعوا الايدي على الافواه اشارة منهم الى الرسل ان اسكتوا وقال مقاتل ردوا ايديهم على افواه الرسل يسكتونهم بذلك وقيل ان الامم لما سمعوا كلام الرسل عجبوا منه وضحكوا على سبيل السخرية فعند ذلك ردوا ايديهم في افواههم كما يفعل الذي غلبه الضحك القول الثاني ان المراد بالايدي والافواه غير الجار حتين فقيل المراد

صفات النفس ونهار نور الروح لطلب المعاش والمعاد والراحة والاستتارة (وانا كم من كل ما سألتموه) بالسنة استعداد انكم فان كل شيء يسأله بلسان استعداده كما لا يفيض عليه مع السؤال بلا تخلف وتراخ كما قال يسأله من في السموات والارض كل يوم هو في شأن (وان تعدوا نعمة الله) من الامور السابقة على وجودكم الفائضة من الحضرة الالهية ومن اللاحقة بكم من امداد التربية الواصلة عن الحضرة الربوبية (لا تحصوها) لعدم تناهيها كما قرر في الحكمة (ان الاسنان لظلموم) بوضع نور الاستعداد ومادة البقاء في ظلمة الطبيعة ومحل الفناء وصرفه فيها او بنقص الفناء حق الله اوحق نفسه بابطال الاستعداد (كفار) بتملك النعم التي لا تحصى باستعمالها في غير ما ينبغي ان تستعمل وغفلت عن المنعم عليه بها واحتجابها بها عنه (واذ قال ابراهيم) الروح بلسان الحال عند التوجه الى الله في طلب الشهود (رب اجعل هذا البلد) اي

بالأيدي، النعم ومعناه ردوا ما لو قبلوه لكان نعمة عليهم يقال لفلان عندي يد أي نعمة والمراد
بالافواه تكذيبهم الرسل والمعنى كذبوهم بأفواههم وردوا قولهم وقيل انهم كفوا عن قبول
ما امروا بقبوله من الحق ولم يؤمنوا به يقال فلان رديده الى فيه اذا امسك عن الجواب فلم
يجب وهذا القول فيه بعد لانهم قد اجابوا بالتكذيب وهو ان الامم ردوا على رسلهم (وقالوا
انا كفرنا بما ارسلتم به) يعني انا كفرنا بما زعمتم ان الله ارسلكم به لانهم لم يقرؤا بانهم ارسلوا
اليهم لكانوا مؤمنين (وانا لفي شك مما تدعوننا اليه مريب) يعني يوجب الريبة او يوقع في الريبة
والتهمة والريبة قلق النفس وان لا تطمئن الى الامر الذي يشك فيه فان قلت انهم قالوا
اولا انا ~~كفرنا~~ بما ارسلتم به فكيف يقولون ثانيا وانا لفي شك والشك دون الكفر او داخل
فيه قلت انهم لما صرحوا بكفرهم بالرسل فكأنهم حصل لهم شبهة توجب لهم الشك فقالوا
ان لم ندع الجزم في كفرنا فلا اقل من ان نكون شاكين مرتابين في ذلك (قالت رسلهم)
يعني مجيبين لامهم (افى الله شك) يعني هل تشكون في الله وهو استفهام انكار ونفى لما
اعتقدوه (فاطر السموات والارض) يعني وهل تشكون في كونه خالق السموات والارض
وخالق جميع ما فيها (يدعوكم ليغفر لكم من نوبكم) يعني ليغفر لكم ذنوبكم اذا آمنتم وصدقتم
وحرف من صلة وقل انها اصل ليست بصلة وعلى هذا انه يغفر لهم ما بينهم وبينه من الكفر
والمعاصي دون مظالم العباد (ويؤخركم الى اجل مسمى) يعني الى حين انقضاء آجالكم فلا
يعسا جلحكم بالعذاب (قالوا) يعني الامم مجيبين للرسل (ان انتم) يعني ما انتم (الابشر
مثلنا) يعني في الصورة الظاهرة لستم ملائكة (تريدون ان تصدونا عما كان يعبد آباؤنا)
يعني ما تريدون بقولكم هذا الاصدنا عن آلهتنا التي كان آباؤنا يعبدونها (فأتونا بسلمطان
مين) يعني حجة بيّنة واضحة على صحة دعواكم (قالت لهم رسلهم ان نحن الابشر مثلكم)
يعني ان الكفار لما قالوا رسلهم ان انتم الابشر مثلنا قالت لهم رسلهم مجيبين لهم هب ان الامر
كاقلتم ووصفتم فمن بشر مثلكم لانكر ذلك (ولكن الله يمن على من يشاء من عباده) يعني
بالنبوة والرسالة فيصطفى من يشاء من عباده لهذا المصعب العظيم الشريف (وما كان لما
ان نأتىكم بساطان الا باذن الله) يعني وليس لنا مع ما خصنا الله به من النبوة وشرفه من
الرسالة ان نأتىكم بآية وبرهان ومجزة تدل على صدقنا الا باذن الله لنا في ذلك (وعلى الله فليتوكل
المؤمنون) يعني في دفع شرور اعدائهم عنهم (ومالنا ان لا نتوكل على الله) يعني ان الانبياء
قالوا ايضا قد عرفنا انه لا يصيبنا شيء الا بقضاء الله وقدره فمن شق به وتوكل عليه في دفع
شروركم عنا (وقد هدانا سبلا) يعني وقد عرفنا طريق النجاة وبين لنا الرشد (ولنصبرن)
الام لام القسم تقدره والله لنصبرن (على ما آذيتونا) يعني به من قول او فعل (وعلى الله
فليتوكل المتوكلون) فان قلت كيف كرر الامر بالتوكل وهل من فرق بين التوكلين قلت نعم
التوكل الاول فيه اشارة الى استحداث التوكل والتوكل الثاني فيه اشارة الى السعي في التشييع
على ما استحدثوا من توكلهم وابقائه وادامته فحصل الفرق بين التوكلين (قوله تعالى) وقال
الذين كفروا الرسلهم لنخرجنكم من ارضنا اولتعودن في ملتنا) يعني ليكونن احد الامم من اما
اخر اجبكم انما الرسل من بلادنا وارضنا واما عودكم في ملتنا فان قلت هذا يوم نظاهره انهم

بلد البدن (آمننا) من غلبات
صفات النفس وتنازع
القوى وتجاذب الاهواء
(واجنبني وبني) القوى
المعاقلة النظرية والعملية
والفكر والحدس والذكر
وغیرها (ان تعبد الاصنام)
اصنام الكثرة عن المشتبهات
الحسية والمرغوبات البدنية
والمألوفات الطبيعية بالحجة
(رب امس اضلن كثيرا
من الناس) فالتعلق بها
والانجذاب اليها والاحتجاب
بها عن الوحدة (فمن تبعني)
في سلوك طريق التوحيد
(فانه مني ومن عصاني فاك
عفور) تستر عنه تلك الهيئة
المظلمة سورك (رحيم)
ترحمه بافاضة الكمال عليه
بعد المظفرة (ربا اني اسكت
من ذريتي) ذرية قواي
(ووادعير ذري زرع) اي
وادي الطيعة الجسمانية
الحالية عن ذرع الادراك
والعلم والمعرفة والفضيلة
(عند بيتك المحرم) الذي
هو القلب (رسا ليقيموا
الصلاة) صلاة المجاعة
والمكافحة (فاحمل اقدرة
من الناس) ناس الخواص
(تهوى اليهم) تهميمهم
بمواضع الاحساسات وتهميمهم
بأدراك الجريشات وتهميلهم

اليهم بالمشايمة وترك
الخالفة بالليل الى الجهة
السفلية واللذة البدنية
(وادزقهم من الثمرات) من
ثمرات المعارف والحقائق
من الكليات (لعلمهم
يشكرون) نعمتك
فيستعملون تلك المدرجات
في طلب الكمال (ربنا انك
تعلم ما نخفي) مما فينا بالقوة
(وما لنا) مما اخرجنا
الى الفعل من الكمالات
(وما يخفى على الله من شيء
في الارض ولا في السماء)
في ارض الاستعداد ولا في
سماء الروح (الحمد لله الذي
وهب لي على الكبر) كبر
الكمال (اسمعيل) العائلة
الظيرية (وا-حق) العلمية
(ان ربي لسميع الدعاء) اي
لسميع لدعاء الاستعداد
كما قال حسي من -سؤال
عامه بحالي (رب اجعلني
مقيم الصلاة) صلاة الشهد
(ومن ذريتي) كلامهم مقيم
صلاة مخصوصه (ربنا ونقبل
دعاء) اي طلبة للفناء التام
فيك (ربنا اغفر لي بنور
ذلك ذنب وجودي فلا
احتجب بالعقبات) ولو الذي
والله مؤمنين) وما يستبب
لوجودي من القوابل
والقواعل فلا اري غيرك

كانوا على ملتهم في اول الامر حتى يعودوا فيراقت معاذ الله ولكن العود هنا بمعنى الصيرورة
وهو كثير في كلام العرب وفيه وجه آخر وهو ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام قبل الرسالة
لم يظهروا خلاف ائمتهم فلما ارسلوا اليهم اظهروا مخالفتهم ودعاهم الى الله فقالوا لهم لتعودن
في ملتنا ظننا منهم انهم كانوا على ملتهم ثم خالفوهم واجاع الامة على ان الرسل من اول الامر
انما نشؤا على التوحيد لا يعرفون غيره (فأوحى اليهم ربه) يعني ان الله تعالى اوحى الى رسله
وانبيائه بعد هذه المخاطبات والمحاورات (لتهلكن الظالمين) يعني ان مآلة امرهم الى الهلاك
فلان خالفوهم (ولنسكننكم الارض من بعدهم) يعني من بعدهم (ذلك) يعني ذلك الاسكان
(لمن خاف مقامي) يعني خاف مقامه بين يدي يوم القيامة فاضاف قيام العبد الى نفسه لان
العرب قد تضيف افعالها الى انفسها كقولهم ندمت على ضربي اياك وندمت على ضربك مثله
(وخاف وعيد) اي وخاف عذابي * قوله عز وجل (واستفتحوا) يعني واستصروا قال
ابن عباس يعني الائم وذلك انهم قالوا اللهم ان كان هؤلاء الرسل صادقين فعذبنا وقال بجاهد
وقادة واستفتح الرسل على ائمتهم وذلك انهم لما ايسوا من ايمان قومهم استصروا الله ودعوا
على قومهم بالعذاب (وخاب) يعني وخسر وقيل هلك (كل جبار عنيد) والجبار في صفة
الانسان يقال لمن تجبر بنفسه بادعاء منزلة عالية لا يستحقها وهو صفة ذم في حق الانسان وقيل
الجبار الذي لا يرى فوقه احدا وقيل الجبار المتعظم في نفسه المتكبر على اقرانه والعنيد المعاند
للمحق ومجانده قاله مجاهد وقال ابن عباس هو المعرض عن الحق وقال مقاتل هو المتكبر وقال
قادة هو الذي يأبى ان يقول لا اله الا الله وقيل العنيد هو المعجب بعاهده وقيل العنيد الذي
بعائد ومخالف (من ورائه جهنم) يعني هي امامه وهو صار اليها قال ابو عبيدة هو من
الاضداد يعني انه يقال وراء بمعنى خلف وبمعنى امام وقال الاخفش هو كمال يقال هذا الامر
من ورائك يعني انه -يايتك (وبقي) يعني في جهنم (من ماء صديد) وهو ما سأل من
الجلد واللحم من القبح جعل ذلك شراب اهل النار وقال محمد بن كعب القرظي هو ما يسيل
من فوج الزناة يسقام الكافر وهو قوله (يتجرعه) اي يتحساه ويشربه لا برة واحدة بل جرعة
بعد جرعة لمرارته وحرارته وكرهته ونده (ولا يكاد يسيغه) اي لا يقدر على ابتلاعه يقال
ساغ الشراب في الخلق اذا سهل انحداره فيه قال بعض المفسرين ان يكاد يسيغه والمعنى يتجرعه
ولا يسيغه وقال صاحب الكشاف دخلت يكاد للمبالغة يعني ولا يقارب ان يسيغه فكيف تكون
الاساغة وقال بعضهم ولا يكاد يسيغه اي يسيغه بعد ابطاء لان العرب تقول ما كدت اقوم اي
قت بعد ابطاء فعلى هذا كاد على اسلمها وليست بصلة وقال ابن عباس معناه لا يجيزه وقيل
معناه يكاد لا يسيغه ويبيغه فيغلي في جوفه عن ابي امامة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى ويسقي من ماء صديد يتجرعه قال يقرب الى فيه فيكرهه فاذا
ادنى منه شوى وجهه ووقعت فروة رأسه فاذا شربه قطع امعاءه حتى تخرج من دبره قال
وسقواما حميا قطع امعاءهم وقال وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوى الوجوه بش
الشراب وساءت مرتقا اخرجهم الترمذي وقال حديث غريب قوله وقعت فروة رأسه اي
جلدة رأسه وانما شبهه بالفروة لانه الذي عليها * وقوله تعالى (وياتيه الموت من كل مكان

من اعضائه وقال ابراهيم التبي حتى من تحت كل شجرة من جسده وقيل بآتيه الموت من قدامه ومن خلفه ومن فوقه ومن تحته وعن يمينه وعن شماله وما هو بميت فيستريح وقال ابن جريج تعلق نفسه عند حنجرته الا تخرج من فيه فيموت ولا ترجع الى مكانها من جوفه فتنتفع الحياة (ومن ورائه) يعني امامه (عذاب غلب) اي شديد قيل هو الخلود في النار ﴿ قوله تعالى ﴾ (مثل الذين كفروا برهم اعمالهم كرماد اشتدت به الريح في يوم حاصف) هذا كلام مستأنف مقطوع عما قبله وهو مبتدأ محذوف الخبر عند سيوبه تقديره فيما نقص او فيما تلي عليكم مثل الذين كفروا والمثل مستعار للقصة التي فيها غرابية وقوله اعمالهم كرماد جملة مستأنفة على تقدير سؤال سائل يقول كيف مثلهم فقال اعمالهم كرماد وقال المفسرون والفراء مثل اعمال الذين كفروا برهم فمحذوف المضاف اعتمادا على ما ذكره بعد المضاف اليه وقيل يحتمل ان يكون المعنى صفة الذين كفروا برهم اعمالهم كرماد كقولك في صفة زيد عرضه مصون وماله مذول والرماد معروف وهو ما يسقط من الحطب والقمم بعد احراقه بالنار اشتدت به الريح يعني فلسفته وطيرته ولم تبق منه شئ في يوم حاصف وصف اليوم بالعصوف والعصوف من صفة الريح لان الريح تكون فيه كقولك يوم بارد وحر وليسلة ماطرة لان البرد والحر والمطر توحد فيهما وقيل معناه في يوم حاصف الريح فمحذوف الريح لانه قد تقدم ذكرها وهذا مثل ضربه الله تعالى لاعمال الكفار التي لم ينتفعوا بها ووجه المشابهة بين هذه الاعمال هو ان الريح العاصف تطير الرماد وتذهب به وتفرق اجزاءه بحيث لا يبقى منها شئ وكذلك اعمال الكفار تبطل وتذهب بسبب كفرهم وشركهم حتى لا يبقى منها شئ ثم اختلفوا في هذه الاعمال ما هي فقبل هي ما عملوه من اعمال الخير في حال الكفر كالصدقة وصلة الارحام وفك الاسير وقرى الضيف وبر الوالدين ونحو ذلك من اعمال البر والصلاح فهذه الاعمال وان كانت اعمالا ولكنها لا تنفع صاحبها يوم القيامة بسبب كفره لان كفره احبطها وابطلها كلها وقيل المراد بالاعمال عبادتهم الاصنام التي ظنوا انها تنفعهم فطلت وحبطت ولم تنفعهم البتة ووجه خسرانهم انهم اتعبوا ابدانهم في الدهر الطويل لكي ينتفعوا بها فصارت وبالاعليم وقيل اراد بالاعمال الاعمال التي عملوها في الدنيا واشركوا فيها غير الله فانها لا تنفعهم لانها صارت كالرماد الذي ذرته الرياح وصار هباء لا ينتفع به وهو قوله تعالى (لا يقدرون مما كسبوا) يعني في الدنيا (هل شئ) يعني من تلك الاعمال والمعنى انهم لا يجدون ثواب اعمالهم في الآخرة (ذلك هو الضلال البعيد) يعني ذلك الخسران الكبير لان اعمالهم ضلت وهلكت فلا يرجي عودها والبعيد هنا الذي لا يرجي عوده (الم تر ان الله خلق السموات والارض بالحق) يعني لم يخلقهما باطلا ولا عبثا وانما خلقهما لامر عظيم وغرض صحيح (ان يشأ يذهبكم) يعني ايها الناس (ويأت بخلق جديد) يعني سواكم اطوع لله منكُم والمعنى ان الذي قدر على خلق السموات والارض قادر على افناء قوم واماتهم وابعاد خلق اخر سواهم لان القادر لا يصعب عليه شئ قبل هذا خطاب الكفار مكة يريد بمبتكم يامعشر الكفار ويخلق قوما غيركم خيرا منكُم واطوع (وما ذلك على الله بعزيز) يعني بمتنع لان الاشياء كلها سهلة على الله وان جاءت وعظمت ﴿ قوله عز وجل ﴾ (ورزوا لله جيها) يعني وخرجوا من نورهم الى الله

ولا التفت الى سواك فابتلى بزيغ البصر ولما في القوى الروحانية (يوم يقوم الحساب ولا نحسب الله غافلا عما يعمل الظالمون انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار مهطعين مقنعي رؤسهم لا يرتد اليهم طرفهم واقدت هم هواء وانذر الناس يوم تأتيم العذاب فيقول الذين ظلموا ربنا اخرا الى اجل قريب نجب دعوتك وتبعب الرسل اولم تكونوا اقستم من قبل ما لكم من زوال وسكنتم في مساكن الذين ظلموا انفسهم وتبين لكم كيف فعلنا بهم وضربنا لكم الامثال وقد مكروا مكرهم وعند الله مكرهم وان كان مكرهم لتزول منه الجبال فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله ان الله عزيز ذو انتقام حساب الهيات الروحانية الوراثة والفسانية الظلمانية ايما ارجح (يوم تبدل الارض غير الارض والسموات) تبدل ارض الطبيعة بارض النفس عند الوصول الى مقام القلب وسماه القلب بسماه السر وكذا تبدل ارض النفس بارض القلب وسماه السر





بالفصل والعقل المستفاد (وزينانها) بالعلوم والمعارف (للتاخرين) المتفكرين فيه (وحفظناها من كل شيطان رجيم) من الاوهام الباطلة (الامن استرق السمع) فاخطف الحكم العقلي باستراق السمع لقربه من افق العقل (قائمه شهاب مبین) اى برهان واضح فطرده ونبتطل حكمه (والارض) وارض النفس (مددناها) بسطانها بالبور القلي (والقينا فيها رواسي) الفضائل (وانبتنا فيها من كل شئ) من الكمالات الخلقية والافعال الارادية والممتلكات الفاضلة والمدركات الحسية (موزون) معين بقدر عقلي عدلى غير مائل الى طرفى الافراط والتفريط لكل قوة بحسبها (وجعلنا لكم فيها ممائش) بالتدابير الجزئية والاعمال البدنية (ومن لستم له برازقين) ممن ينسب اليكم ويتعلق بكم او جعلنا في سماء القلب بروجاً مقامات كالصبر والشكر والتوكل والرضا والمعرفة والمحبة وزينناها بالمعارف والحكم والحقائق وحفظناها من كل شيطان رجيم من الاوهام

(وفرعها) يعنى اعلاها (فى السماء) يعنى ذاهبة فى السماء (تؤتى اكلمها) يعنى ثمرها (كل حين باذن ربها) يعنى بأمر ربها والحين فى اللغة الوقت يطلق على القليل والكثير واختلفوا فى مقداره ههنا فقال مجاهد وعكرمة الحين هنا سنة كاملة لان النخلة تثمر فى كل سنة مرة واحدة وقال سعيد بن جبير وقناة والحسن ستة اشهر يعنى من وقت طلوعها الى حين صرامها وروى ذلك عن ابن عباس ايضا وقال على بن ابي طالب ثمانية اشهر يعنى ان مدة حملها باطننا وظاهرنا ثمانية اشهر وقيل اربعة اشهر من حين ظهور حملها الى ادراكها وقال سعيد بن المسيب شهران يعنى من وقت ان يؤكل منها الى صرامها وقال الربيع بن انس كل حين يعنى غدوة وعشية لان ثمر النخل يؤكل ابدا ليلا ونهارا وصيفا وشتاء فبؤكل منها الجار والطلع والبلح والخلال والبسر والمنصف والرطب وبعد ذلك يؤكل التمر اليابس الى حين الطرى الرطب فأكلها دائم فى كل وقت قال العلماء ووجه الحكمة فى تمثيل هذه الكلمة التى هى كلمة الاخلاص واصل الايمان بالنخلة حاصل من اوجه احدها ان كلمة الاخلاص شديدة الثبوت فى قلب المؤمن كثبوت اصل النخلة فى الارض الوجه الثانى ان هذه الكلمة ترفع عمل المؤمن الى السماء كما قال تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه وكذلك فرع النخلة الذى هو عال فى السماء الوجه الثالث ان ثمر النخلة يأتى فى كل حين ووقت وكذلك ما يكسبه المؤمن من الاعمال الصالحة فى كل وقت وحين ببركة هذه الكلمة فالمؤمن كلما قال لا اله الا الله مدت الى السماء وجاءته بركاتها وثوابها وخيرها ومنفعاتها الوجه الرابع ان النخلة شبيهة بالانسان فى غالب الامر لانها خلقت من فضله طينة آدم وانها اذا قطع رامها تموت كالآدمى بخلاف سائر الشجر فانه اذا قطع نبت وانها لا تنحمل حتى تلقح بطلع الذكر الوجه الخامس فى وجه الحكمة فى تمثيل الايمان بالشجر على الاطلاق لان الشجرة لا تسمى شجرة الا بثلاثة اشياء عرق راسخ واصل ثابت وفرع قائم وكذلك الايمان لا يتم الا بثلاثة اشياء تصديق بالقلب وقول باللسان وعمل بالابدان وقوله سبحانه وتعالى (وبضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون) يعنى ان فى ضرب الامثال زيادة فى الافهام وتصويرا للعانى وتذكيرا ومواعظا لمن تذكر واتعظ وقوله تعالى (ومثل كلمة خبيثة) وهو الشرك (كشجرة خبيثة) يعنى الحظ قاله انس بن مالك ومجاهد وفى رواية عن ابن عباس انها الكشوث وعنه ايضا انها الثوم وعنه ايضا انها الكافر لانه لا يقبل عمله فليس له اصل ثابت ولا يصعد الى السماء (اجثت) يعنى استؤصلت وقطعت (من فوق الارض مالها من قرار) يعنى مال هذه الشجرة من ثبات فى الارض لانها ليس لها اصل ثابت فى الارض ولا فرع صاعد الى السماء كذلك الكافر لا خير فيه ولا يصعد له قول طيب ولا عمل صالح ولا اعتقاده اصل ثابت فهذا وجه تمثيل الكافر بهذه الشجرة الخبيثة عن انس قال انى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقناع عليه رطب فقال مثل كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها فى السماء تؤتى اكلمها كل حين باذن بها قال هى النخلة ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجثت من فوق الارض مالها من قرار قال هى الحنظلة اخرجهم الترمذى مرفوعا وموقوفا وقال الموقوف اصح وقوله سبحانه وتعالى (ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) لما وصف الله الكلمة الطيبة فى الآية المتقدمة اخبر فى هذه

والتيارات الا من استرق
السمع فاتبه شهاب مبين
اي اشراق نوري من طوابع
اوار الهداية (وان من شيء
الا عند ما خزانته) اي ما من
شيء في الوجود الا له عندا
خزانة في عالم القضاء اولا
بارتسام صورته في ام
الكتاب الذي هو العقل
الكلبي على الوجه الكلبي
ثم خزانة اخرى في عالم
النفس الكلية وهو اللوح
المحفوظ بارتسام صورته
فيه متعلقا بأسبابه ثم خزانة
اخرى بل خزانة في النفوس
الجزئية السماوية المعبر عنها
بسماء الدنيا ولوح القدر
بارتسام صورته فيها جزئية
مقدرة بمقدارها وشكلها
ووضعها (وما نزلها) في عالم
الشهادة (الا بقدر معلوم)
من شكل وقدر ووضع ووقت
ومحل معينة واستعداد
مختص به في ذلك الوقت
(وارسلنا الرياح) رياح
النفحات الالهية (لواقع)
بالحكم والمصارف مصفية
للقلوب معدة للاستعدادات
لقبول التجليات (فانزلنا
من السماء ماء) من سماء
الروح ماء من العلوم الحقيقة
(فاسقينا كموه) واحينا كموه
(وما اتهم له) لذلك العلم

الآية انه ثبت الذين آمنوا بالقول الثابت والقول الثابت هي الكلمة الطيبة وهي شهادة
ان لا اله الا الله في قول جمهور المفسرين ولما وصف الكلمة الطيبة في الآية المقدمة بكلمة
الشرك قال في هذه الآية وبضل الله الظالمين يعني بالكلمة الطيبة وهي كلمة الشرك في قول
جميع المفسرين وقوله (في الحياة الدنيا) يعني في القبر عند السؤال (وفي الآخرة)
يعني يوم القيامة عند البعث والحساب وهذا القول واضح ويدل عليه ما روى عن البراء بن
حازب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان المسلم اذا مثل في القبر يشهد ان
لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فذلك قوله ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة
الدنيا وفي الآخرة قال تواتر في عذاب القبر زاد في رواية يقال له من ربك فيقول ربى الله ونبي
محمد صلى الله عليه وسلم اخرجه البخارى ومسلم (ق) عن انس ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ان العبد اذا وضع في قبره وتولى عنه اصحابه وانه ليسمع قرع نعالهم اذا انصرفوا
اتاه ملكان فيقولان له ما كنت تقول في هذا الرجل محمد فأما المؤمن فيقول اشهدانه
عبد الله ورسوله فيقال له انظر الى مقعدك من النار ابدلك الله به مقعدا من الجنة قال النبي صلى الله
عليه وسلم فيراها جريا قال قتادة ذكر لنا انه يفتح له في قبره ثم يرجع الى حديث انس واما
المنافق وفي رواية واما الكافر فيقول لا ادرى كنت اقول ما يقول الناس فيه فيقال لا دريت
ولا تليت ثم يضرب بمطرقة من حديد ضربة بين اذنيه فيصبح صبيحة يسمعها من يليه الا الثقلين
لفظ البخارى ولمسلم بمناه زاد في رواية انه يفتح له في قبره سبعون ذراعا وعلا عليه خضرا
الى يوم يعثون واخرجه ابوداود عن انس قال وهذا لفظه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ان المؤمن اذا وضع في قبره ملك فيقول ما كنت تعبد فان هدا الله قال كنت اعبد الله
فيقول له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول هو عبد الله ورسوله فلا يستل من شيء بعدها
فينطلق به الى بيت كان له في النار فيقال له هذا كان مقعدك ولكن عصمك الله فأبدلك به بيتا
في الجنة فيراه فيقول دعوني حتى اذهب فأبشرا هلى فيقال له اسكن وان الكافر والمنافق
اذا وضع في قبره اتاه ملك فينفضه فيقول ما كنت تعبد فيقول لا ادرى فيقال له لا دريت
ولا تليت فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول كنت اقول ما يقول الناس فيه فيضربه
بمطراق من حديد بين اذنيه فيصبح صبيحة يسمعها الخلق غير الثقلين واخرجه النسائي ايضا
عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قبر الميت اوقال اذا قبر احدكم اتاه ملكان
اسودان ازرقان يقال لاحدهما المنكرو وللآخر الكبر فيقولان ما كنت تقول في هذا الرجل
فيقول كنت اقول هو عبد الله ورسوله اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله فيقولان
قد كنا نعلم انك تقول هذا ثم يفتح له في قبره سبعون ذراعا ثم ينور له فيه ثم يقال له ثم فيقول
ارجع الى اهلى فأخبرهم فيقولان ثم كنومة العروس الذي لا يوقظه الا حب اهله اليه حتى
يبعثه الله تعالى من مضجعه ذلك وان كان منافقا فيقول للارض التثمي عليه قتلتم عليه
فقتلتم اضلعه فلا يزال فيها معذبا حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك اخرجه الترمذى عن
البراء بن حازب قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة رجل من الانصار
فانتهت الى القبر ولما يلحد به فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلسنا حوله كأنما على

(بخازين) لخلوكم عنها (وانا لنحن نحى) بالحياة الحقيقية بماء الحياة العلمية والقيام في مقام الفطرة (ونمت) بالافناء في الوحدة (ونحن الوارثون) للوجود الباقيون بعد فنائكم (ولقد علمنا المستقدمين منكم) اى المتبصرين المشتاقين من الحبين الطالبين للتقدم (ولقد علمنا المستأخرين) المتجذبين الى عالم الحس ومعدن الرجس باستيلاء صفات النفس ومحبة البدن ولذاته الطالبين للتأخر عن عالم القدس (وان ربك هو محشرهم) مع من يتولونه ويجمعهم الى من يحبونه وينزعون اليه (انه حكيم) يدبر امرهم في الحشر على وفق الحكمة بحسب المناسبة (علم) بكل ما فيهم من خفايا الميل والانجذاب والمحبة وما تقتضيه حياتهم وصفاتهم فسيجزئهم وصفهم (ولقد خلقنا الانسان من صلصال من حمأ مسنون) اى من العناصر الاربية الممتزجة اذا لهما هو الطين المتغير والمسنون ماصب عليه الماء حتى خلص عن الاجزاء الصلبة الخشنة الغير المعتدلة المنافية لقبول الصورة

رؤسنا الطير ويده عودينكت به في الارض فرفع رأسه صلى الله عليه وسلم فقال نعوذوا بالله من عذاب القبر مرتين او ثلاثا زاد في رواية وقال ان الميت ليسمع خفف نعالهم اذا ولوا مدبرين حين يقال له يا هذا من ربك وما ديك ومن نبيك وفي رواية يأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول الله درى فيقولان له وما ديك فيقول دى الاسلام فيقولان له ما هذا الرجل الذى بعث فيكم فيقول هو رسول الله فيقولان وما ديك فيقول قرأت كتاب الله وآمنت به وصدقت زاد في رواية فذلك قوله ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ثم لقناه قال فينادى مناد من السماء ان صدق عبدى فافرشوا له من الجنة واقحموا له بابا الى الجنة فيأتيه من ربيهما وطيبها ويفسح له في قبره مدبصره وان كان الكافر فذكر موته قال فتعاد روحه في جسده ويأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول هاهاه لا ادري فيقولان ما ديك فيقول هاهاه لا ادري فيقولان ما هذا الرجل الذى بعث فيكم فيقول هاهاه لا ادري فينادى مناد من السماء ان قد كذب عبدى فافرشوا له من النار والبسوه من النار واقحموا له بابا الى النار فيأتيه من حرها وسمومها ويضييق عليه قبره حتى تختلف فيه اضلاعه زاد في رواية ثم يقيض له اعمى ابكم اصم معه مرزية من حديد لو ضرب بها جبلا لصارت رابا فيضربه بها ضربة يسمعها من بين المشرق والمغرب الا الثقلين فيصير ترابا ثم تعاد فيه الروح اخرجته ابو داود عن عثمان بن عفان قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من دفن الميت وقف عليه وقال استغفروا لاختكم واسألو الله التثبيت فانه الآن يسئل اخرجته ابو داود عن عبدالرحمن بن ثمامة المهري قال حضرنا عمر وبن العاص وهو في سياق الموت فبكى بكاء طويلا وحول وجهه الى الجدار وجعل ابنه يقول ما يبكيك يا ابتاه ما يشرك رسول الله صلى الله عليه وسلم بكذا وكذا فأقبل بوجهه وقال ان افضل ما تعد شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وذكر الحديث بطوله وفيه فاذا انامت فلا تصبني نائمة ولا نار فاذا دفتنوني فشنوا على التراب شنأ ثم اقيموا حول قبرى قدر ما تخرج زور ويقسم لهما حتى استأنس بكم وانظر ماذا اراجع به رسل ربى اخرجته مسلم بزيادة طويلة فيه قيل المراد من التثبيت بالقول الثابت هو ان الله تعالى انما يثبتهم في القبر بسبب كثرة مواظبتهم على شهادة الحق في الحياة الدنيا وحبهم لها فمن كانت مواظبته على شهادة الاخلاص اكثر كان رسوخها في قلبه اعظم فينبى للعبد المسلم ان يكثر من قول لا اله الا الله محمد رسول الله في جميع حالاته من قيامه وقعوده ونومه ويقظته وجميع حركاته وسكناته فعمل الله عز وجل ان يرزقه ببركة مواظبته على شهادة الاخلاص التثبيت في القبر ويسهل عليه جواب الملكين بما فيه خلاصه من عذاب الآخرة نسأل الله التثبيت في القبر وحسن الجواب وتسهيله بفضلته ومنه وكرمه واحسانه انه على كل شئ قدير * وقوله تعالى (ويضل الله الظالمين) يعنى ان الله تعالى لا يهدى المشركين الى الجواب بالصواب في القبر (ويضل الله ما يشاء) يعنى من التوفيق والخذلان والهداية والاضلال والتثبيت وتركه لا اعتراض عليه في جميع افعاله لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون * قوله عز وجل (الم تر الى الذين بدلوا نعمت الله كفرا) (خ) من ابن عباس في قوله الم تر الى الذين بدلوا نعمت الله كفرا قال هم كنار مكة وفي رواية قال هم

يراد تصويرها التي منه
والصلصال ما تخلخل منه
بالهواء وتجنف بالحرارة
(والجان) أي أصل الجن
وهو جوهر الروح
الحيواني الذي تولد منه قوى
الوهم والتخيل وغيرها
(خلقة) من قبل من نار
السموم) أي من الحرارة
العززية ومن بخارية
الاحلاط ولطافتها
المستحيلة بها وإنما قال
من قبل لتقدم تأثير الحرارة
في التركيب بالنزج والتعديل
وإثارة ذلك البخار على
صور الأعضاء بل القوى
الفعالة المؤثرة متقدمة على
التركيب في الأصل وقدم
معنى انقياد الملائكة له وعدم
انقياد إبليس (وإذا قال ربك
للملائكة أني خالق بشرا
من صلصال من حمأ مسنون
فاذا سويته ووضعت فيه
من روحي فقمعه ساجدين
فوجد الملائكة كلهم
اجمعون إلا إبليس أبى أن
يكون مع الساجدين قال
يا إبليس مالك ألا تكون مع
الساجدين قال لم أكن
لأسجد لبشر خلقته
من صلصال من حمأ مسنون
قال فاخرج منها) من جنة
عالم القدس التي ترتقي إلى
أفقه (فانك رجيم) مرجوم

والله كفار قريش قال عمرهم قريش ونعمة الله هو محمد صلى الله عليه وسلم (واحلوا
قومهم دارالبوار) قال النار يوم بدر وعن علي رضي الله عنه قال هم كفار قريش فجزوا
يوم بدر وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلا فجران من قريش بنو المغيرة وبنو أمية
أما بنو المغيرة فقد كفيتوهم يوم بدر وأما بنو أمية فقد تمتوا إلى حين فقلوه بدلوا نعمت
الله كفرا معناه أن الله تعالى لما أنعم على قريش بمحمد صلى الله عليه وسلم فأرسله إليهم
وأزل عليه كتابه ليخرجهم من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان اختاروا الكفر على الإيمان
وغيروا نعمة الله عليهم وقيل يجوز أن يكون بدلوا شكر نعمة الله عليهم كفرا لأنهم لما
وجب عليهم الشكر بسبب هذه النعمة اتوا بالكفر فكأنهم غيروا الشكر وبدلوه بالكفر
واحلوا قومهم يعني من تبعهم على دينهم وكفرهم دارالبوار يعني دارالهلاك ثم فسرهما
بقوله تعالى (جهنم يصلونها وبئس القرار) يعني المستقر (وجعلوا لله أندادا) يعني أمثالا
وأشباها من الأصنام وليس لله تعالى ند ولا شبيه ولا مثيل تعالى الله عن الدوالشبيه والمثيل
علوا كبيرا (ليضلوا عن سبيله) يعني ليضلوا الناس عن طريق الهدى ودين الحق (قل تمتعوا)
أي قل يا محمد لهؤلاء الكفار تمتعوا في الدنيا إياها قلائل (فإن مصيركم إلى النار) يعني
في الآخرة * قوله تعالى (قل لعبادي الذين آمنوا يقيموا الصلاة) يعني أقيموا أو ليقيموا
الصلاة الواجبة وأقامتها تمام أركانها (وينفقوا مما رزقناهم) قيل أراد بهذا الانفاق إخراج
الزكاة الواجبة وقيل أراد به جميع الانفاق في جميع وجوه الخير والبر وجهه على العموم أولى ليدخل
فيه إخراج الزكاة والانفاق في جميع وجوه البر (سرا وعلاية) يعني ينفقون أموالهم في حال السر
وحال العلانية وقيل أراد بالسرا صدقة التطوع وبالعلانية إخراج الزكاة الواجبة (من قبل
أن يأتي يوم لا بيع فيه) قال أبو عبيدة البيه هنا الفداء في ذلك اليوم (ولا خلل) يعني ولا خلة
وهي المودة والصداقة التي تكون محالة بين اثنين وقال مقاتل إنما هو يوم لا بيع فيه ولا شراء
ولا محالة ولا قرابة إنما هي الأعمال أما أن يثاب بها أو يعاقب عليها فإن قلت كيف نفى الخلة في
هذه الآية التي في سورة البقر وأثبتها في قوله الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين قلت
الآية الدالة على نفى الخلة محمولة على نفى الخلة الحاصلة بسبب ميل البيعة ورعونة النفس
والآية الدالة على حصول الخلة وثبوتها محمولة على الخلة الحاصلة بسبب محبة الله الأتراء
أثبتها للمتقين فقط ونفاها عن غيرهم وقيل أن ليوم القيامة أحوالا مختلفة فني بعضها بشتغل كل
خليل عن خليله وفي بعضها يتعاطف الأخلاء بعضهم على بعض إذا كانت تلك المحالة لله في محبة
* قوله عز وجل (الله الذي خلق السموات والأرض وأنزل من السماء ماء فأخرج به من
الثمرات رزقا لكم) أعلم أنه تقدم تفسير هذه الآية في مواضع كثيرة ونذكر هنا بعض فوائده
هذه الآية الدالة على وجود الصانع المختار القادر والذي لا يعجزه شيء أراد فقوله تعالى
الله الذي خلق السموات والأرض أنما بدأ بذكر خلق السموات والأرض لأنهما أعظم المخلوقات
الشاهدة الدالة على وجود الصانع الخالق القادر المختار وأنزل من السماء ماء يعني من السحاب
سمى السحاب سماء لارتفاعه مشتق من السمو وهو الارتفاع وقبل أن المطر ينزل من السماء إلى
السحاب ومن السحاب إلى الأرض فأخرج به أي بذلك الماء من الثمرات رزقا لكم والثمر اسم

يقع على ما يحصل من الشجر وقد يقع على الزرع ايضا بدليل قوله كلوا من ثمره اذا امروا
حقه يوم حصاده وقوله من الثمرات يسان للرزق اى اخرج به رزقا هو الثمرات (وسخر لكم
الفلك لتجروا فى البحر بأمره) لما ذكر الله سبحانه وتعالى انعامه بانزال المطر واخراج الثمر
لاجل الرزق والانتفاع به ذكر نعمته على عباده بتسخير السفن الجارية على الماء لاجل الانتفاع
بها فى جلب ذلك الرزق الذى هو الثمرات وغيرها من بلد الى بلد آخر فهمى من تمام نعمة الله على
عباده (وسخر لكم الانهار) يعنى ذللكم تجرونها حيث شئتم ولما كان ماء البحر لا ينفع به
فى سقى الزرع والثمرات ولا فى الشراب ايضا ذكر نعمته على عباده فى تسخير الانهار وتغيير
العيون لاجل هذه الحاجة فهو من اعظم نعم الله على عباده (وسخر لكم الشمس والقمر دائبين)
الداب العادة المستمرة دائما على حالة واحدة وداب فى السير دأوم عليه والمعنى ان الله
سخر الشمس والقمر يعمران دائما فيما يعود الى مصالح العباد لا يفتران الى آخر الدهر وهو
انقضاء عمر الدنيا وذهابها قال ابن عباس دأبها فى طاعة الله عز وجل وقال بعضهم معناه
بدأ بان فى طاعة الله اى فى مسيرها وتأثيرها فى ازالة الظلمة واصلاح النبات والحيوان
لان الشمس سلطان النهار وبها تعرف فصول السنة والقمر سلطان الليل وبه يعرف اقضاء
اشهر وكل بتسخير الله عز وجل وانعامه على عباده وتسخيرهم لهم (وسخر لكم الليل والنهار)
يعنى يتعاقبان فى الضياء والظلمة والقصان والزيادة وذلك من انعام الله على عباده وتسخير
لهم (وآتاكم من كل ما سألتموه) لما ذكر الله سبحانه وتعالى انهم اعطوا الله بها
على عباده وسخرها لهم بين بعد ذلك انه تعالى لم يقتصر على تلك النعم بل اعطى عباده
من المنافع والمرادات ما لا يأتى على بعضها العدو والحصر والمعنى وآتاكم من كل ما سألتموه
شيئا فحذف شيئا اكتفاء بدلالة الكلام على التبعض وقيل هو على التكثر يعنى وآتاكم
من كل شئ سألتموه وما لم تسألوه لان نعمه علينا اكثر من ان نحصى (وان تعدوا نعمات الله
لا تحصوها) يعنى ان نعم الله كثيرة على عباده فلا يقدر احد على حصرها ولا عدها لكثرتها
(ان الانسان) قال ابن عباس يريد اباجمل وقال الزجاج هو اسم جنس ولكن يقصده الكافر
(لظلم كفار) يعنى ظلموا لنفسه كفار بنعمة ربه وقيل الظلمون الشاكر لغير من انعم عليه
فيضع الشكر فى غير موضعه كفار جودلهم الله عليه وقيل يظلم انعمته باغفال شكرها كفار شديد
الكفران لها وقيل ظلموا فى الشدة بشكو ويحزع كفار فى النعمة يجمع وينع * قوله سبحانه
وتعالى (واذا قال ابراهيم ربا اجعل هذا البلدا آمنا) يعنى ذا امن يؤمن فيه واراد بالبلد مكة فان
قلت اى فرق بين قوله اجعل هذا بلدا آمنا وبين قوله اجعل هذا البلدا آمنا قلت الفرق بينهما
انه سأل فى الاول ان يجعل من جملة البلاد التى يأمن اهلها فيها ولا يخافون وسأل فى الثانى ان
يخرج هذا البلد من صفة كان عليها من الخوف الى ضدها من الامن كأنه قال هو بلد مخوف
فاجعله آمنا (واجبني وبني ان نعبد الاصنام) يعنى ابعدني وبني ان نعبد الاصنام فان قلت
قد توجه على هذه الآية اشكالات وهى من وجوه الاول ان ابراهيم دعا ربه ان يجعل مكة
آمنة ثم ان جماعة من الجبابرة وغيرهم قد افاروا عليها واخافوا اهلها الوجه الثانى ان الانبياء
عليهم وعلى نبينا افضل الصلاة والسلام معصومون من عبادة الاصنام واذا كان كذلك فما

مطروود منها لكونك غير
مجرد عن المادة (وان عليك
اللغة) لغة البعد فى الرتبة
(الى يوم الدين) القياة
الصغرى وتجرد النفس
عن البدن بقطع علاقتها
او الكبرى بالقضاء
فى التوحيد (قال رب
فاظرني الى يوم بعثون قال
فانك من المظرين الى يوم
الوقت المعلوم قال رب بما
اغويتى لازبن لهم
فى الارض) الشهوات
والاذات فى الجهة الطبيعية
(ولا غوينهم اجمعين الا
عبادك منهم المخلصين)
اى المخصوصين بك الذين
اخلصتهم من شوائب صفات
النفس وطهرتهم من دنس
تعلق الطبيعة وجردتهم
باتوجه اليك من صفات
صفاتهم وذواتهم او الذين
اخصوا اعمالهم لك من غير
حظ لغيرك فيها (قال هذا
صراط على) حق نهجه و
مراعاته (مستقيم ان عبادى
ليس لك عليهم سلطان الا
من اتبعك من الفاوين وان
جهنم لموعدهم اجمعين) لا
اعوجاج فيه وهو ان لا
سلطان لك على عبادى
المخلصين الا الذين يناسبونك
فى القوية والبعد عن

صراطى فيتعون (لهاسبعة ابواب) هى الحواس الخمس والشهوة والغضب (لكل باب منهم جزء مقسوم) عضو خاص به او بعض من الخلق يختصون بالدخول منه لغلبة قوة ذلك الباب عليهم (ان المتقين) الذين تزكوا عن الفواحش الطبيعية وتجردوا عن الصفات البشرية (في جنات) من روضات عالم القدس (وعيون) من ماء حياة العلم مقولاهم (ادخلوها بسلام) بسلامة من الهيات الجسدية وامراض القلوب المانعة عن الوصول الى ذلك المقام (آمين) من آفات عالم التضاد وعوارض الكون والفساد وتغيرات احوال الازمنة والمواد (ونزعنا ما فى صدورهم من غل) اى حقد راسخ وكل هيئة متصاعدة من النفس الى وجه القلب الذى يليها بفيض النور واستيلاء قوة الروح وتأييد القدس وهم الذين غلبت انوارهم على ظلماتهم من اهل العلم واليقين فاضمحلت وزالت عنهم الهيات النفسانية الفاسقة وآثار العداوة اللازمة

الفائدة فى قوله اجنبى من عبادتها الوجه الثالث ان ابراهيم عليه السلام سأل ربه ايضا ان يحب بنيه من عبادة الاصنام وقد وجد كثير من بنيه عبد الاصنام مثل كفار قريش وغيرهم ممن ينسب الى ابراهيم عليه السلام قلت الجواب عن الوجوه المذكورة من وجوه فالجواب عن الوجه الاول من وجهين احدهما ان ابراهيم عليه السلام لما فرغ من بناء الكعبة دعا بهذا الدعاء والمراد منه جعل مكة آمنة من الخراب وهذا موجود بحمد الله ولم يقدر احد على خراب مكة واورد على هذا ماورد فى الصحيح عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرب الكعبة ذوا السويقتين من الحبشة اخرجاه فى الصحيحين واجيب عنه بان قوله اجعل هذا البلد آمنا يعنى الى قرب القيامة وخراب الدنيا وقيل هو عام مخصوص بقصة ذى السويقتين فلا تعارض بين النصين الوجه الثانى ان يكون المراد جعل اهل هذا البلد آمنين وهذا الوجه عليه اكثر العلماء من المفسرين وغيرهم وعلى هذا فقد اخص اهل مكة بزيادة الأمن فى بلدهم كما اخبر الله سبحانه وتعالى بقوله ويخطف الناس من حولهم واهل مكة آمنون من ذلك حتى ان من التجأ الى مكة امن على نفسه وماله من ذلك وحتى ان الوحوش اذا كانت خارجة من الحرم استوحشت فاذا دخلت الحرم امنت واستأنست لعلها انه لا يهجمها احد فى الحرم وهذا القدر من الامن حاصل بحمد الله بمكة وحرمها واما الجواب عن الوجه الثانى فمن وجوه ايضا الوجه الاول ان دعاء ابراهيم عليه السلام افسد لزيادة العصمة والتثبيت فهو كقوله واجعلنا مسلمين لك الوجه الثانى ان ابراهيم عليه السلام وان كان يعلم ان الله سبحانه وتعالى بعصمه من عبادة الاصنام الا انه دعا بهذا الدعاء هضما لافس واطهار للجز والحاجة والفاقة الى فضل الله تعالى ورحمته وان احدا لا يقدر على نفع نفسه بشئ لم ينفعه الله به فلهذا السبب دعا لنفسه بهذا الدعاء وامادعاه بنيه وهو الوجه الثالث من الاشكالات فالجواب عنه من وجوه الاول ان ابراهيم دعا بنيه من صلبه ولم يعبد احد منهم صنما فقط الوجه الثانى انه اراد اولاده واولاد اولاده الموجودين حالة الدعاء ولا شك ان ابراهيم عليه السلام قد اجيب فيه الوجه الثالث قال الواحدى دملن اذن الله ان يدعوله فكانه قال وبني الذين اذنت لى فى الداء لهم لان دعاء الانبياء مستجاب وقد كان من بنيه من عبد الصنم فعلى هذا الوجه يكون هذا الدعاء من العام المخصوص الوجه الرابع ان هذا مختص بالمؤمنين من اولاده والدليل عليه انه قال فى آخر الآية فمن تبعنى فانه منى وذلك يفيد ان من لم يتبعه على دينه فليس منه والله اعلم بمراده واسرار كتابه وقوله تعالى (رب انهن) يعنى الاصنام (اضلن كثيرا من الناس) وهذا مجاز لان الاصنام جادات وجماعة لا تعقل شيا حتى تضل من عبدها الا انه لما حصل الاضلال بعبادتها اضيف اليها كما نقول فنتهم الدنيا وغرتم وانما فتوا بها واغتروا بسببها (فمن تبعنى فانه منى) يعنى فمن تبعنى على دينى واعتقادى فانه منى يعنى المتدينين بدينى المتسكين بمحبلى كما قال الشاعر اذا حاولت فى اسد فيجورا فاني لست منك ولست منى ارادولست من المتسكين بمحبلى وقبل معناه فانه منى حكمه حكمى جار مجراى فى القرب والاختصاص (ومن عصانى) يعنى فى غير الدين (فانك غفور رحيم) قال السدى ومن عصانى ثم تاب فانك غفور رحيم وقال مقاتل ومن عصانى فيما دون الشرك فانك غفور رحيم وشرح

لهبوط النفس والميل الى عالم التضاد واشترقت فيهم قوة المحبة الفطرية بتعاكس اشعة القدس وانوار التوحيد واليقين من بعضهم الى بعض فصاروا اخوانا بحكم المقعد الابناني والتناسب الروحاني (اخوانا على سرر) مراتب عالية (متقابلين) لتساوي درجاتهم وتقارب مراتبهم وكونهم غير محتجين (لا يمسهم فيها نصب) لامتناع اسباب المساقاة والتضاد هناك (وما هم بها بمحرجين) لسرمدية مقامهم وتنزهه عن الزمان وتغيراته واما كيفية زول الملائكة على البين وتجدد الارواح العالية للمتجردين المنسحقين عن الهيات البدنية المتقدسين فقد مررت الاشارة اليها في سورة هود (نبي عبادي انا الغفور الرحيم وان عذابى هو العذاب الالم ونبتهم عن ضيف ابراهيم اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال انا منكم وجلون قالوا لا توجل انا نبشرك بغلام عليم قال ابشرتموني على ان مسنى الكبر فبم تبشرون قالوا بشرنالك بالحق فلا تمسكن

ابوبكر بن الانبارى هذا فقال ومن عصافى فخالقنى في بعض الشرائع وعقائد التوحيد قائم غفور رحيم ان شئت ان تغفرله غفرت اذا كان مسلما وذكر وجهين آخرين احدهما ان هذا كان قبل ان يعلم الله انه لا يغفر الشرك كما استغفر لابويه وهو يقول ان ذلك غير محظور فلما عرف انهما غير مغفور لهما تبرأ منهما والوجه الآخر ومن عصافى باقامته على الكفر قائم غفور رحيم يعنى انك قادر على ان تغفرله وترحمه بان تنقله من الكفر الى الايمان واسلام وتهديه الى الصواب قوله عز وجل اخبارا من ابراهيم (ربنا انى اسكنت من ذريتى بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم) (خ) عن ابن عباس قال اول ما اتخذ النساء المنطق من قبل ام اسمعيل اتخذت منطقا لتعفى اثرها على سارة ثم جاء بها ابراهيم وبابنها اسمعيل وهى ترضعه حتى وصعها عند البيت عند دوحه فوق زمزم فى اعلى المسجد وليس بمكة يومئذ احد وليس بها ماء فوسعها هناك ووضع عندهما جرابا فيه تمر وسقاء فيه ماء ثم فقى ابراهيم منطلقا فتبعته ام اسمعيل فقالت يا ابراهيم الى اين تذهب وتتركنا بهذا الوادى الذى ليس فيه ايس ولا شئ فقالت الله امرك بهذا قال نعم قالت اذا لا يصعبنا ثم رجعت فانطلق ابراهيم فدما بهذه الدعوات فرفع يديه فقال رب انى اسكنت من ذريتى بواد غير ذي زرع حتى بلغ يشكرون وجعلت ام اسمعيل ترضع اسمعيل وتشرب من ذلك الماء حتى اذا نفذ ما فى السقاء عطشت وعطش ابنتها وجعلت تنظر اليه يتلوى او قال يلبط فانطلقت كراهية ان تنظر اليه فوجدت الصفا اقرب جبل فى الارض يليها فقامت عليه ثم استقبلت الوادى تنظر هل ترى احدا فلم تراحدا فهبطت منه حتى اذا بلغت الوادى رفعت طرف درعها ثم سعت سعى الانسان المجهود حتى جاوزت الوادى ثم انت المروة فقامت عليها فنظرت هل ترى احدا فلم تراحدا ففعلت ذلك سبع مرات قال ابن عباس قال النبى صلى الله عليه وسلم فذلك سعى الناس بينهما فلما اشرفت على المروة سمعت صوتا فقالت صد تريد نفسها ثم سمعت فسمعت صوتا ايضا فقالت قد سمعت ان كان عندك خوات فاذا هى بالملك عندهم وضع زمزم فبحث بعقبه او قال يجناحه حتى ظهر الماء فجعلت تحوضه وتقول بيدها هكذا وجعلت تغرف من الماء فى سقاها وهو ينفور بعد ما تعرف وفى رواية قدر ما تعرف قال ابن عباس قال النبى صلى الله عليه وسلم يرحم الله ام اسمعيل لو تركت زمزم او قال لو لم تغرف من الماء لكانت زمزم عينا معنا قال فشربت وارضعت ولدها فقالها الملك لا تخافى الضيعة فان ههنا بيت الله تعالى بينه هذا الغلام وابوه وان الله لا يضيع اهله وكان البيت مرتفعا من الارض كالرابية تاتيه السيول فتأخذ عن يمينه وعن شماله فكانت كذلك حتى مرت بهم رقعة من جرهم او اهل بيت من جرهم فقبلين من طريق كداء فزلوا فى اسفل مكة فراوا طائرا عاصفا فقالوا ان هذا الطائر ليدور على ما لم عهدنا بهذا الوادى وما فيه ماء فارسلوا جريا او جريين فاذا هم بالماء فرجسوا فاخبروهم فاقبلوا وام اسمعيل عند الملك فقالوا انا ذنبن لنا ان نزل عندك قالت نعم ولكن لاحق لكم فى الماء قالوا نعم قال ابن عباس قال النبى صلى الله عليه وسلم قالى ذلك ام اسمعيل وهى نصب الانس فزلوا وارسلوا الى اهلهم فزلوا معهم حتى اذا كانوا بها اهل ايات منهم شب الغلام وتعلم العربية منهم وآنسهم واهجم حين شب فلما ادرك زوجوه بامرأة منهم وماتت ام اسمعيل فجاء ابراهيم بعدما تزوج اسمعيل يطالع تركته اخرججه

من القاطنين قال ومن يقطع
من رحمة ربه الا الضالون
قال فما خطبكم ايها المرسلون
قالوا انا ارسلنا الى قوم
مجرمين الا آل لوط انا
لمنجوهم اجمعين الا امرأته
قدرنا انها من الغابرين فلما
جاء آل لوط المرسلون قال
انكم قوم منكرون قالوا
بل جئنا بما كانوا فيه يمترون
واتيناك بالحق واما الصادقون
فأسر باهلك بقطع من الليل
واتبع ادبارهم ولا يلتفت
منكم احد وامضوا حيث
تؤمرون وقضينا اليه ذلك
الامر ان دابر هؤلاء
مقطوع مصبحين وجاء
اهل المدينة يتبشرون قال
ان هؤلاء ضيبي فلا تفضحون
واقولوا لله ولا تخشون قالوا
اولم ننهك عن العالمين قال
هؤلاء بناتي ان كنتم فاعلين
لعمرك اهنم لني سكرتهم
فأخذتهم الصيحة مشرقين
فجاءها نساءها فافلهن واوطرن
عليهن حجارة من سجيل ان
في ذلك لآيات للمتوسمين
واما السيل مقبم ان في ذلك
لاية للمؤمنين وان كان
احساب الايكة لظالمين
فاتقوا الله يا ايها الذين
آمَنوا ولقد كذب احساب
الحجر المرسلين وآتيناهم

النصارى باطول من هذا وقد تقدم الحديث بطوله في تفسير سورة البقرة واما تفسير
الآية فقول ربه انا اسكنت من ذريتي من التبعية اي بعض ذريتي وهو اسمعيل عليه
السلام بواد غير ذي زرع يعني ليس فيه زرع لانه واديين جبلين جبل ابي قبيس وجبل
اجياد وهو وادي مكة عند بيتك المحرم سماء محرمانه يحترم عنده مالا يحترم عنده
مالا يحترم عند غيره وقيل لان الله حرمه على الجبارة فلم ينالوه بسوء وخرم التعرض
له والتهاون به وبحرمنه وجعل ماحوله محرما مكانه وشرفه وقيل لانه حرم على الطوفان
بمعنى امتنع منه وقيل سمي محرمانا لان الزائرين له يحرمون على انفسهم اشياء كانت مباحة لهم
من قبل وسمى عتيقا ايضا لانه اعتق من الجبارة او من الطوفان فان قلت كيف قال عند بيتك المحرم
ولم يكن هناك بيت حيثذ وانما بناء ابراهيم بعد ذلك قلت يحتمل ان الله عز وجل اوحى اليه
واعلمه ان له هالك بيتا قد كان في سالف الزمان وانه سيمر فلذلك قال عند بيتك المحرم وقيل
يحتمل ان يكون المعنى عند بيتك الذي كان ثم رفع عند الطوفان وقيل يحتمل ان يكون
المعنى عند بيتك الذي جرى في سابق حلك انه سيحدث في هذا المكان (ربنا ليقموا الصلاة)
اللام في ليقموا متعلقة باسكنت بمعنى اسكنت قوما من ذريتي وهم اسمعيل واولاده بهذا الوادي
الذي لا زرع فيه ليقموا اي لاجل ان يقيموا اولئك يقيموا الصلاة (فاجعل افئدة من الناس)
قال البغوي جمع الوفد (تهوى اليهم) نحن وتشتاق اليهم قال السدي رحمه الله امل قلوبهم
الى هذا الموضع وقال ابن الجوزي افئدة من الناس اي قلوب جماعة من الناس فلهذا جعله
جمع فؤاد قال ابن الانباري وانما عبر عن القلوب بالافئدة لقرب القلب من الفؤاد فجعل القلب
والفؤاد جارحين وقال الجوهرى الفؤاد القلب والجمع افئدة فجعلهما جارحة واحدة
ولفظة من في قوله من الناس للتبعية قال مجاهد لو قال افئدة الناس لاحتكم فارس والروم
والترك والهند وقال سعيد بن جبير لجت اليهود والنصارى والجوس ولكنه قال افئدة من
الناس فهم المسلمون تهوى اليهم قال الاصمعي يقال هوى يهوى هو يا اذا سقط من عل الى سفلى
وقال الفراء تهوى اليهم تريدهم كما تقول رأيت فلانا يهوى نحوك معناه يريدك وقال ايضا تهوى
تسرع اليهم وقال ابن الانباري معناه تخط اليهم وتحدرو وتزل هذا قول اهل اللغة في هذا الحرف
واما اقوال المفسرين فقال ابن عباس يريد نحن اليهم لزيارة بيتك وقال قتادة تسرع اليهم
وفي هذا بيان ان حنين الناس اليهم انما هو لطلب حج البيت لا لاعتنائهم وفيه دعاء للمؤمنين
بان يرزقهم حج البيت ودعاء لسكان مكة من ذريته بانهم ينتفعون بمن يأتي اليهم من الناس
لزيارة البيت فقد جمع ابراهيم عليه السلام في هذا الدعاء من امر الدين والدنيا ما ظهر به
وعمت بركاته (وارزقهم من الثمرات) يعني كما رزقت سكان القرى ذوات الماء والزروع
فيكون المراد عمارة قوى بقرب مكة لتحصيل تلك الثمار وقيل يحتمل ان يكون المراد جلب
الثمار الى مكة بطريق القل والبحارة فهو كقوله تعالى يجي اليه ثمرات كل شئ * وقوله
تعالى (لعلهم يشكرون) يعني لعلهم يشكرون هذه النعم التي انعمت بها عليهم وقيل معناه
لعلهم يوحّدونك ويعظمونك وفيه دليل على ان تحصيل منافع الدنيا انما هو ليستعان بها على
اداء العبادات واقامة الطاعات (ربنا انك تعلم ما نحن في) يعني انك تعلم السر كما تعلم

آياتنا فكانوا عنها معرضين
وكانوا يخشون من الجبال
بيوتاً آمنين فآخذتهم الصيحة
مصباحين فما اغنى عنهم
ما كانوا يكسبون وما خلقنا
السموات والارض وما بينهما
الا بالحق وان الساعة لآتية
فاصفح الصفح الجليل ان
ربك هو الخلاق العليم ولقد
آتيناك سبعا (اى الصفات
السبع التى ثبتت لله تعالى
وهى الحياة والعلم والقدرة
والارادة والسمع والبصر
والتكلم (من الثانى) التى
كروا حتى نبوتها لك اولا
فى مقام وجود القلب عند
تخلُّقك بأخلاقه واتصافك
بأوصافه فكانت لك وثانيا
فى مقام البقاء بالوجود
الحقانى بعد القضاء بالتوحيد
(والقرآن العظيم) اى
الذات الجامعة لجميع
الصفات وانما كانت لمحمد
عليه الصلاة والسلام سبعا
ولموسى تسعا لانه ما وصى
القرآن العظيم بل كان مقامه
التكليم اى مائة ام كشف
الصفات دون كشف الذات
فله هذه السبع مع القلب
والروح (ولا تمدن عينيك
الى ما منعناه ازواجه منهم
ولا تحزن عليهم واخفض
جناحك للذين آمنوا وقل انى

العلم علما لا تفاوت فيه والمعنى انك تعلم احوالنا وما يصالحنا وما يفسدنا وانت ارحم بنا
منافلا حاجة بنا الى الدماء والطلب انما ندموك اظهارا للعبودية لك وتخشعا لعظمتك وتذلا
لعزتك واقترارا الى ما عندك وقبل معناه تعلم ما نخفى من الوجد بفرقة اسمعيل وامه حيث
اسكنتها بواد غير ذى زرع وما نعلمن معنى من البكاء وقيل ما نخفى معنى من الحزن المتحكن فى القلب
وما نعلمن معنى ما جرى بينه وبين هاجر عند الوداع حين قالت لا ابراهيم عليه السلام الى
من نكلنا قال الى الله قالت اذا لا يضيعنا (وما يخفى على الله من شئ فى الارض ولا فى السماء)
قيل هذا من تحية قول ابراهيم معنى وما يخفى على الله الذى هو عالم الغيب من شئ فى كل مكان
وقال الا كثرون انه من قول الله تعالى تصديقا لابراهيم فيما قال فهو كقوله وكذلك يفعلون
(الحمد لله الذى وهب لى على الكبر اسمعيل واسحق) قال ابن عباس ولد اسمعيل لابراهيم
وهو ابن تسع وتسعين سنة وولده اسحق وهو ابن مائة واثنى عشرة سنة وقال سعيد بن
جبير بشر ابراهيم باسحق وهو ابن مائة وسبع عشر سنة ومعنى قوله على الكبر مع الكبر
لان هبة الولد فى هذا السن من اعظم المن لان سن اليأس من الولد فلهاذا شكر الله على
هذه المنة فقال الحمد لله الذى وهب لى على الكبر اسمعيل واسحق فان قلت كيف جمع بين
اسمعيل واسحق فى الدماء فى وقت واحد وانما بشر باسحق بعد اسمعيل بزمان طويل قلت
يحتمل ان ابراهيم عليه السلام انما اتى بهذا الدماء عندما بشر باسحق وذلك انه لما عظمت
المنة على قلبه بهبة ولدين عظيمين عند كبره قال عند ذلك الحمد لله الذى وهب لى على الكبر
اسمعيل واسحق ولا يرد على هذا ما ورد فى الحديث انه دعا بما تقدم عند مفارقة اسمعيل
وامه لان الذى صح فى الحديث انه دعا بقوله ربنا انى اسكنت من ذريتى الى قوله لعلمهم
يشكرون اذا ثبت هذا فيكون قوله الحمد لله الذى وهب لى على الكبر اسمعيل واسحق
فى وقت آخر والله اعلم بحقيقة الحال (ان ربي لسميع الدماء) كان ابراهيم عليه السلام
قد دعا ربه وسأله الولد بقوله رب هب لى من الصالحين فلما استجاب الله دعاءه ووهبه
ما سأل شكر الله على ما اكرمه به من اجابة دعائه فعند ذلك قال الحمد لله الذى وهب لى على
الكبر اسمعيل واسحق ان ربي لسميع الدماء وهو من قولك سمع الملك كلام فلان اذا اعتدبه
وقبله (رب اجعلنى مقيم الصلاة) يعنى بمن يقيم الصلاة باركانها ويحافظ عليها فى اوقاتها
(ومن ذريتى) اى واجعل من ذريتى من يقيم الصلاة وانما ادخل لفظة من التى هى
لتبعض فى قوله ومن ذريتى لانه علم باعلام الله اياه انه قد يوجد من ذريته جمع من الكفار
لا يقيمون الصلاة فلهاذا قال ومن ذريتى واراد بهم المؤمنين من ذرية (ربنا وتقبل دعاء)
سال ابراهيم عليه السلام ربه ان يتقبل دعاءه فاستجاب الله لابراهيم وقيل دعاءه بفضله
ومنه وكرمه (ربنا اغفر لى) فان قلت طلب المغفرة من الله انما يكون لسابق ذنب قد
سلف حتى يطلب المغفرة من ذلك الذنب وقد ثبتت عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام
من الذنوب فما وجه طلب المغفرة له قلت المقصود منه الالتجاء الى الله سبحانه وتعالى وقطع
الطمع من كل شئ الا من فضله وكرمه والاعتراف بالعبودية لله تعالى والانتكال على رحمته
(واوالدى) فان قلت كيف استغفر ابراهيم لابويه وكانا كافرين قلت اراد انهما ان اسما

انا النذير المبين كما انزلنا على
المقتسمين الذين جعلوا
القرآن عضنين فورك
لنفسلهم اجمعين عما كانوا
يعملون فاصدع بما تؤمر
واعرض عن المشركين انا
كفيك المستهزئين الذين
يحملون مع الله الها آخر
فسوف يعلمون ولقد علم
انك يضيق صدرك بما
يقولون فسبح بحمد ربك
بالتجريد عن عوارض
الصفات المتعلقة بالمادة
لتكون منزها لله تعالى
بلسان الحال حامدا لربك
بالانصاف بالصفات الكمالية
لتكون حامدا انهم بحجيات
صفاته بأوصافك (وكن
من الساجدين) بسجود
الفناء في ذاته (واعبد
ربك) بالتسبيح والتحميد
والسجود المذكورة (حتى
يأتيك) حق (اليقين)
فتنهي عبادك بأقضاء
وجودك فيكون هو العابد
والمعبود جميعا لا غير

﴿سورة النحل﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(أنا امر الله) لما كان صلى الله
عليه وسلم من اهل القيامة
الكبرى يشاهدها ويشاهد
احوالها في عين الجمع كما قال
بشت انا والساعة كهاتين

وتابا وقيل انما قال ذلك قبل ان يقين له انهما من اصحاب الجحيم وقيل ان امه اسلمت فدعاها
وقيل اراد بوالديه آدم وحواء (وللمؤمنين) يعني واغفر للمؤمنين كلهم (يوم يقوم الحساب)
يعني يوم يبدو ويظهر الحساب وقيل اراد يوم يقوم الناس للحساب فاكتفى بذلك اي بذكر
الحساب لكونه مفهوما عند السامع وهذا دعاء للمؤمنين بالمغفرة والله سبحانه وتعالى لا يرد
دعاء خليله ابراهيم عليه السلام ففيه بشارة عظيمة لجميع المؤمنين بالمغفرة قوله سبحانه
وتعالى (ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون) الغفلة معنى يمنع الانسان من الوقوف
على حقائق الامور وقيل حقيقة الغفلة سهو يعترى الانسان من قلة التحفظ واليقظ وهذا
في حق الله محال فلا بد من تاويل الآية فالمقصود منها انه سبحانه وتعالى ينتقم من الظالم
للمظلوم ففيه وعيد وتهديد وللظالم واعلام له بان لا يعامله معاملة الغافل عنه بل ينتقم ولا
يتركه مغفلا قال سفيان بن عيينة فيه تسليمة للمظلوم وتهديد للظالم فان قلت تعالى الله عن
السهو والغفلة فكيف يحسبه رسول الله صلى الله عليه وسلم غافلا وهو اعلم الناس به انه
لم يكن غافلا حتى قيل له ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون قلت اذا كان مخاطب به
رسول الله صلى الله عليه وسلم ففيه وجهان احدهما اثبت على ما كان عليه من انه
لا يحسب الله غافلا فهو كقوله ولا تكونن من المشركين ولا تدع مع الله الها آخر وكقوله
سبحانه وتعالى يا ايها الذين آمنوا آمنوا اي اثبتوا على اتم عليه من الايمان الوجه الثاني
ان المراد بالنهي عن حسبه غافلا الاعلام بانه سبحانه وتعالى عالم بما يفعل الظالمون لا يخفى
عليه شيء وانه ينتقم منهم فهو على سبيل الوعيد والتهديد لهم والمعنى ولا تحسبنه معاملهم
معاملة الغافل عنهم ولكن يعاملهم معاملة الرقيب الحفيظ عليهم الحاسب لهم على الصغير
والكبير وان كان مخاطب غير النبي صلى الله عليه وسلم فلا اشكال فيه ولا سؤال لان اكثر
الناس غير مارقين بصفات الله فمن جوز ان يحسبه غافلا فليجعله بصفاته (انما يؤخرهم
ليوم تشخص فيه الابصار) يقال تشخص بصر الرجل اذا بقيت عيناه مفتوحتين لا يطر
فهما وشخص البصر يدل على الحيرة والدهشة من هول ما ترى في ذلك اليوم (مهطعين)
قال قتادة مسرعين وهذا قول ابي عبيدة فعلى هذا المعنى ان الغالب من حال من بقي بصره
شاخصا من شدة الخوف ان يبقى واقفا بهتافين الله سبحانه وتعالى في هذه الآية ان احوال اهل
الموقف يوم القيامة بخلاف الحال المعتادة فأخبر سبحانه وتعالى انهم مع شخص
الابصار يكونون مهطعين يعني مسرعين نحو الداعي وقيل المهطع الخاضع الذليل الساكت
(مقنعي رؤسهم) الانقاع رفع الرأس الى فوق فأهل الموقف من صفتهم انهم رافعوا رؤسهم
الى السماء وهذا بخلاف المعتاد لان من يتوقع البلاء فانه بطرق ببصره الى الارض قال الحسن
وجوه الناس يوم القيامة الى السماء لا ينظر اخذ الى احدوه هو قوله تعالى (لا يرتد اليهم طرفهم)
اي لا ترجع اليهم ابصارهم من شدة الخوف فهي شاخصة لا ترد اليهم قد شغلهم ما بين ايديهم
(وافئدتهم هواه) اي خالية قال قتادة خرجت قلوبهم من صدورهم فصارت في حناجرهم
فلا تخرج من افواههم ولا تعود الى اماكنها ومعنى الآية ان افئدتهم خالية فارغة لا تلبس شيئا
ولا تمقل من شدة الخوف وقال سعيد بن جبير وافئدتهم هواه اي مترددة تهوى في اجوافهم





الزروع والزيتون والنخيل
والاعناب ومن كل الثمرات
ان في ذلك لآية لقوم
يتفكرون وسخر لكم الليل
والنهار والشمس والقمر
والنجوم مسجرات بأمرة
ان في ذلك لآيات لقوم
يعقلون وما ذرأكم
في الارض مخافة الواء ان
في ذلك لآية لقوم يذكرون
وهو الذي سحر البحر
لتأكلوا منه لحما طرياً
وتستخرجوا منه حليّة
تابسوها وترى الملك
مواخرفه ولتبتقوا من فضله
ولملكم تشكرون والقي
في الارض رواسي ان تميد
بكم وانهارا وسبلا لعلكم
تهتدون وعلامات وبالحجم
هم يهتدون افمن يخلق كمن
لا يخلق افلا يذكرون وان
تمدوا لعمرة الله لا تحصوها
ان الله لففور رحيم والله
يعلم ما تسرون وما تعلنون
والذين يدعون من دون الله
لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون
اموات غير احياء وما
يشعرون ايان يبشرون الهكم
اله واحد فالذين لا يؤمنون
بالآخرة قلوبهم منكرة
وهم مستكبرون لاجرم
ان الله يعلم ما يسرون وما
 يعلنون انه لا يحب المستكبرين

وتعالى يجعل الارض كالطلمة اى الرغيف العظيم وتكون طعاما نزلا لاهل الجنة والله على كل
شئ قدير فان قلت اذا فسرت التبديل بما ذكرت فكيف يمكن الجمع بينه وبين قوله تعالى
يومئذ نحدث اخبارها وهو ان نحدث بكل ما عمل عليها قلت وجه الجمع بين الآيتين ان الارض
تبدل اولا صفتها مع بقاء ذاتها كما تقدم فيؤمئذ نحدث اخبارها ثم بعد ذلك بدل تبدلا
ثانياً وهو ان تبدل ذاتها بغيرها كما تقدم ايضا ويدل على صحة هذا التأويل ما روى عن
عائشة قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض
والسموات فابن يكون الناس يومئذ يارسول الله فقال على الصراط اخرجهم مسلم وروى
ثوبان ان حبرا من اليهود سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكون الناس يوم تبدل الارض
غير الارض قال هم في الظلمة دون الجمر ذكره البغوي بغير سند ففي هذين الحديثين دليل على
ان تبدل الارض تاني مرة يكون بعد الحساب والله اعلم بمراده واسرار كتابه * وقوله تعالى
(وبرزوا) يعنى وخرجوا من قبورهم (لله) يعنى لحكم الله والوقوف بين يديه للحساب
(الواحد القهار) صفتان لله تعالى قالوا حد الذي لا ثاني له ولا شريك معه المنزه عن الشبه
والضد والند والقهار الغالب الذي يقهر عباده على ما يريد ويفعل ما يشاء ويحكم ما يريد *
قوله تعالى (وترى المجرمين يومئذ مقرنين) يعنى مشدودين بعضهم الى بعض يقال قرنت
لشئ بالشئ اذا شدته معه في رباط واحد (في الاصفاذ) يعنى في القيود والاعلال قال ابن
عباس يقرن كل كافر مع شيطانه في سلسلة وقال ابو زيد تقرن ابيهم وارجلهم الى رقابهم
بالاصفاذ وهى القيود وقال ابن قتية يقرن بعضهم الى بعض (سرايلهم) يعنى قصصهم
واحدتها سرايل وقيل السرايل كل ماليس (من قطران) القطران دهن يخلب من شجر
الابل والمرعر والتوت كالزيت تدهن به الابل اذا جربت وهو الهناء يقال هنأت البعير
اهؤه بالهناء وهو القطران قال الزجاج واما جعل لهم القطران سرايل لانه يبالغ في اشتعال
النار في الجلود ولو اراد الله المبالغة في احراقهم بغير ذلك لقدر واكنه حذرهم بما يعرفون
وقرأ عكرمة ويعقوب من قطران على كلمتين منونتين فالقطر النحاس المذاب والآن الذي
انتهى حره (ونفشي وجوههم النار) يعنى تعلموها وتجلها (ليجزي الله كل نفس ما كسبت)
يعنى من خير او شر (ان الله سريع الحساب) يعنى اذا حاسب عباده يوم القيامة (هذا بلاغ
للناس) يعنى هذا القرآن فيه تبليغ وموعظة للناس (ولينذروا به) يعنى وليخوفوا بالقرآن
ومواعظه وزواجره (وليعلموا انما هو اله واحد) يعنى وليستدلوا بهذه الآيات على
وحداية الله تعالى (وليذكر اولوالالباب) يعنى وليعظ بهذا القرآن وما فيه من الموعظة
اول القول والانهاهم الصيحة فانه موعظة لمن اعظم والله اعلم بمراده واسرار كتابه

تفسير سورة الحجر

(مكية باجاءهم وهى تسع وتسعون آية وسماتة واربع وخسون كلمة والفان وسبعمائة وستون حرفاً)

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله سبحانه وتعالى (ار تلك الآيات الكتاب وقرآن مبين) تلك اشارة الى ما تضمنته السورة

وإذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الأولين ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيمة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم الأساء ما يزدرون قدمه كذا الذين من قبلهم فأتى الله بنيانهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم وأماهم العذاب من حيث لا يشعرون ثم يوم القيمة يخزيهم ويقول أين شركائي الذين كنتم تشاقون فيهم قال الذين أوتوا العلم إن الخزي اليوم والسوء على الكافرين)
يعنى بعض السبل وهى السبل المتفرقة بماء داسيل التوحيد جائر عادل عن الحق موصل الى الباطل لاهالة فى سبيل الضلالة كيفما كانت ولم يشاهد آية الجميع الى السبيل المستقيم لكونها تنافى الحكمة (الذين يتوفاهم الملائكة ظالمى انفسهم) قدم ان ان السابقين الموحدين يتوفاهم الله تعالى بذاته واما الابرار والسعداء فقسمان فمن ترقى عن مقام النفس بالتجرد ووصل الى مقام القلب بالعلوم والفضائل يتوفاهم ملك الموت ومن كان فى مقام النفس من العباد

من الآيات والمراد بالكتاب وبالقرآن المبين الكتاب الذى وعد الله به محمدا صلى الله عليه وسلم وتكثير القرآن للتفخيم والتعظيم والمعنى تلك آيات ذلك الكتاب الكامل فى كونه كتابا وفى كونه قرآنا وای قرآن كانه قيل الكتاب الجامع للكمال والفرابة فى البيان وقيل اراد بالكتاب التوراة والانجيل لانه عطف القرآن على الكتاب والمعطوف غير المعطوف عليه وهذا القول ليس بالقوى لانه لم يجر للتوراة والانجيل ذكر حتى يشار اليهما وقيل المراد بالكتاب القرآن وانما جمعهما بوصفين وان كان الموصوف واحدا لما فى ذلك من الفائدة وهى التفخيم والتعظيم والمبين الذى بين الحلال من الحرام والحق من الباطل (ربما) قرئ بالتخفيف والتشديد وهما لغتان ورب للتقليل وكم للتكثير وانما زيدت مامع رب ليلها الفعل تقول رب رجل جافى وربما جافى زيد وان شئت جعلت ما بمنزلة شئ كانتك قلت رب شئ فيكون المعنى رب شئ (بودالذين كفروا) وقيل ما فى ربما بمعنى حين أى رب حين يوديعنى يتخلى الذين كفروا الان التمنى هو تشهى حصول ما يوده واختلاف المفسرون فى الوقت الذى يتمنى الذين كفروا (لو كانوا مسلمين) على قولين احدهما ان ذلك يكون عند معاينة العذاب وقت الموت فحينئذ يعلم الكافر انه كان على الضلال فيتنى لو كان مسلما وذلك حين لا ينفعه ذلك التمنى قال الضحاك هو عند حالة المعاينة والقول الثانى ان هذا التمنى يكون فى الآخرة وذلك حين يعاينون احوال يوم القيامة وشدائده وما يصيرون اليه من العذاب فحينئذ يتمنى الذين كفروا لو كانوا مسلمين وقال الزجاج ان الكافر كلما رأى حالا من احوال العذاب ورأى حالا من احوال المسلم ود لو كان مسلما وقيل اذا رأى الكافر ان الله تعالى يرحم المسلمين ويشفع بعضهم فى بعض حتى يقول من كان من المسلمين فليدخل الجنة فحينئذ يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين والقول المشهور ان ذلك التمنى حين يخرج الله المؤمنين من النار عن ابي موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اجتمع اهل النار فى النار ومعهم من شاء الله من اهل القبلة قال الكفار لمن فى النار من اهل القبلة الستم مسلمين قالوا بلى قالوا فما اغنى عنكم اسلامكم وانتم معنا فى النار قالوا كانت لنا ذنوب فاخذنا بها فيغفرها الله لهم بفضل رحمته فإمراة الله بكل من كان من اهل القبلة فى النار فيخرجون منها فحينئذ يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين ذكره البغوى بغير سند وكذا ذكره ابن الجوزى وقال واليه ذهب ابن عباس فى رواية عنه وانس بن مالك ومجاهد وعطاء وابوالعالية وابراهيم يعنى الضحى فان قلت رب وانما وضعت للتقليل وتمنى الذين كفروا لو كانوا مسلمين يكثرون يوم القيامة فكيف قال ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين قلت قال صاحب الكشف هو وارد على مذهب العرب فى قولهم لعلك ستندم على فعلك وربما ندم الانسان على فعله ولا يشكون فى تندمه ولا يقصدون تقليله ولكنهم ارادوا لو كان الندم مشكوكا فيه او كان قليلا لحق عليك ان لا تفعل هذا الفعل لان العقلاء يحرصون من التعرض للغم المظنون كما يحرصون من التيقن ومن القليل منه كما يحرصون من الكثير وقال غيره ان هذا التقليل ابلغ فى التهديد ومعناه يكفبك قليل الندم فى كونه زاجرا لك عن هذا الفعل فكيف بكثيره وقيل ان شغلهم بالعذاب لا يضرهم للندامة انما يخطر ذلك ببالهم فان قلت رب لا تدخل الا على الماضى فكيف قال ربما يود وهو فى المستقبل قلت لان المترب فى اخبار الله تعالى بمنزلة الماضى المقطوع به

والصلحاء والزهاد والمشرع
عين الذين لم يتجردوا عن
علائق البدن بالتزكية
والتحلية تتوفاهم ملائكة
الرحمة بالبشرى بالجنة اى
جنة النفس التى هى جنة
الافصال والآثار واما
الاشرار الاشقياء فكيفما
كانوا تتوفاهم ملائكة العذاب
اذالقوى المملوكية المتصلة
بالفوس تشككل هيات
تلك الفوس فاذا كانت
محبوبة ظالمات كانت هياتهم
غاسقة ظلمانية هائلة فتشككل
القوى المملوكية القابضة
لفوسهم بتلك الهيات
لناسبتها ولهذا قيل انما يظهر
ملك الموت على صورة
اخلاق المختضر فاذا كانت
رديئة ظلمانية كانت صورته
هائلة موحشة غلب على
من يحضره الخوف والذعر
ونذلل وتمسكن وزل عن
استكباره واظهر العجز
والمسكنة وهذا معنى قوله
(قالقوا السلم) اى سلموا
وهانوا ولا تواتوا تركوا العناد
والتمرد وقالوا (ما كنا نعمل
من سوء) فاجيبوا بقولهم
(بلى ان الله عليم بما كنتم
تعملون فادخلوا ابواب
جهنم خالدين فيها فلبس
مئوى المتكبرين وقيل للذين

فى تحققة كانه قال ربما رد قوله سبحانه وتعالى (ذرهم يأكلوا ويتمتعوا) يعنى دع يا محمد
هؤلاء الكفار يأكلوا فى دنياهم ويتمتعوا بلذاتها (ويلهمهم الامل) يعنى ويشغلهم طول الامل
من الايمان والاخذ بطاعة الله تعالى (فسوف يعلمون) يعنى اذا وردوا القيامة وذاقوا وبال
ما صنعوا وهذا فيه تهديد ووعد لمن اخذ بحظه من الدنيا ولذاتها ولم يأخذ بحظه من طاعة الله
عز وجل قال بعض اهل العلم ذرهم تهديد وفسوف يعلمون تهديد آخر فتى يهنا العيش بين
تهديدين وهذه الآية منسوخة بآية القتال وفى الآية دليل على ان اثار التلذذ والتنعيم فى الدنيا
يؤدى الى طول الامل وليس ذلك من اخلاق المؤمنين قال على بن ابي طالب انما اخشى عليكم
اثنين طول الامل واتباع الهوى فان طول الامل ينسى الآخرة واتباع الهوى يصد عن الحق
(وما اهلكنا من قرية) يعنى من اهل قرية واراد هلاك الاستئصال (الاولها كتاب معلوم)
اى اجل مضروب ووقت معين لا يتقدم العذاب عليه ولا يتأخر عنه ولا يأتيهم الا فى الوقت
الذى حدلهم فى اللوح المحفوظ (ما تسبق من امة اجلها) من زائدة فى قوله من امة كقولك
ما جاءنى من احد يعنى احد وقيل هى على اصلها لانها تفيد التبعض الى هذا الحكم فيكون
ذلك فى افادة عموم الى آكد ومعنى الآية ان اجل المضروب لهم وهو وقت الموت او نزول
العذاب لا يتقدم ولا يتأخر وهو قوله سبحانه وتعالى (وما يستأخرون) وانما ادخل الهاء
فى اجلها لارادة واخرجها من قوله وما يستأخرون لارادة الرجال * قوله عز وجل (وقالوا)
يعنى مشركى مكة (يا ايها الذى نزل عليه الذكر) يعنى القرآن وارادوا به محمدا صلى الله
عليه وسلم (انك لمجنون) انما نسبوه الى الجنون لانه صلى الله عليه وسلم كان يظهر عند
نزول الوحي عليه ما يشبه الغشى فظنوا ان ذلك جنون فلهذا السبب نسبوه الى الجنون وقيل
ان الرجل اذا سمع كلاما مستغربا من غيره فربما نسبته الى الجنون ولما كانوا يستعبدون كونه
رسولا من عند الله واتى بهذا القرآن العظيم انكروه ونسبوه الى الجنون وانما قالوا يا ايها الذى
نزل عليه الذكر على طريق الاستهزاء وقيل معناه يا ايها الذى نزل عليه الذكر فى زعمه واعتقاده
واعتقاد اصحابه واتباعه انك لمجنون فى ادائك الرسالة (لوما) قال الزجاج والفراء لوما لولا
لغتان ومعناها هلا يعنى هلا (نأ نينا بالملائكة) يعنى يشهدون لك بانك رسول من عند الله
حقا (ان كنت من الصادقين) يعنى فى قولك وادعائك الرسالة (ما نزل الملائكة الا بالحق)
يعنى بالعذاب او وقت الموت وهو قوله تعالى (وما كانوا اذا منظرين) يعنى لو نزلت
الملائكة اليهم لم يبهلوا ولم يؤخروا ساعة واحدة وذلك ان كفار مكة كانوا يطلبون من
رسول الله صلى الله عليه وسلم انزال الملائكة هيانا فاجابهم الله عز وجل بهذا والمعنى لو نزلوا
هيانا لزال عن الكفار الامهال وعذبوا فى الحال ان لم يؤمنوا وبصدقوا (انما نحن نزلنا الذكر)
يعنى القرآن انزلناه عليك يا محمد وانما قال سبحانه وتعالى انما نحن نزلنا الذكر جوابا لقولهم
يا ايها الذى نزل عليه الذكر فأخبر الله عز وجل انه هو الذى نزل الذكر على محمد صلى الله
عليه وسلم (واناله لحافظون) الضمير فى له يرجع الى الذكر يعنى وانما للذكر الذى انزلناه
على محمد لحافظون يعنى من الزيادة فيه والنقص منه والتغيير والتبديل والتعريف فالقرآن
العظيم محفوظ من هذه الاشياء كلها لا يقدر احد من جميع المخلوق من الجن والانس ان يزيد

فيه او ينقص منه حرفا واحدا او كلمة واحدة وهذا مختص بالقرآن العظيم بخلاف ساثر الكتب
المنزلة فانه قد دخل على بعضها التحريف والتبديل والزيادة والنقصان ولما تولى الله عز وجل
حفظ هذا الكتاب بقى مصونا على الابد محروسا من الزيادة والنقصان وقال ابن السائب ومقاتل
الكنابية في له راجعة الى محمد صلى الله عليه وسلم يعنى وانا لمحمد لحافظون بمن اراده بسوء
فهو كقوله تعالى والله بعصمك من الناس ووجه هذا القول ان الله سبحانه وتعالى لما ذكر
الانزال والمنزل دل ذلك على النزول عليه وهو محمد صلى الله عليه وسلم فحسن صرف الكناية
اليه لكونه امرا معلوما الا ان القول الاول اصح واشهر وهو قول الاكثرين لانه اشبه
بظاهر التنزيل ورد الكناية الى اقرب مذكور اولى وهو الذكر واذا قلنا ان الكناية عائدة
الى القرآن وهو الاصح فاختلفوا في كيفية حفظ الله عز وجل للقرآن فقال بعضهم حفظه بان
جعله معجزا باقية ابديا الكلام البشر فعبجوا الخلق من الزيادة فيه والنقصان منه لانهم لو ارادوا
زيادة فيه والنقصان منه لتغير نظمه وظهر ذلك لكل عالم عاقل وعلموا ضرورة ان ذلك
ليس بقرآن وقال آخرون ان الله حفظه وصانه من المعارضة فلم يقدر احد من الخلق ان
يعارضه وقال آخرون بل اعجز الله الخلق عن ابطاله وفساده بوجه من الوجوه فقبض الله له
العلماء الراسخين يحفظونه ويذبون عنه الى آخر الدهر لان دواعى جماعة من الملاحدة واليهود
متوفرة على ابطاله وفساده فلم يقدروا على ذلك بحمد الله تعالى * قوله سبحانه وتعالى
(ولقد ارسلنا من قبلك في شيع الاولين) لما نجرا كفار مكة على رسول الله صلى الله عليه
وسلم وخطبوه بالسفاهة وهو قولهم انك لمجنون واساؤا الادب عليه اخبر الله سبحانه وتعالى
نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم ان عادة الكفار في قديم الزمان مع انبيائهم كذلك فلك يا محمدا
اسوة في الصبر على اذى قومك بجميع الانبياء فقبه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم وفي الآية
محذوف تقديره ولقد ارسلنا رسلا من قبلك يا محمد فمحذوف ذكر الرسل لدلالة الارسال عليه
وقوله تعالى في شيع الاولين الشيعة هم القوم المجتمعة المتفقة كالتهم وقال الفراء الشيعة هم
الاتباع وشيعة الرجل اتباعه وقيل الشيعة من ينقوى بهم الانسان وقوله في شيع الاولين من
باب اضافة الصفة الى الموصوف (وما يأتيهم من رسول الا كانوا به يستهزؤن كذلك نسله
في قلوب المجرمين) السلوك النفاذ في الطريق والدخول فيه والسالك ادخال الشيء في الشيء
كادخال الخطي في الخط ومعنى الآية كما سلكنا الكفر والتكذيب والاستهزاء في قلوب شيع الاولين
كذلك نسله اي ندخله في قلوب المجرمين يعنى مشركى مكة وفيه رد على القدريّة والمعتزلة
وهي ايين آية في ثبوت القدر لمن اذعن للحق ولم يعاند وقال الواحدى قال اصحابنا اضاف
الله سبحانه وتعالى الى نفسه ادخال الكفر في قلوب الكفار وحسن ذلك منه فمن آمن
بالقرآن فليستخسنه وقال الامام فخر الدين الرازى احتج اصحابنا بهذه الآية على انه تعالى يخلق
الباطل والضلال في قلوب الكفار فقالوا قوله كذلك نسله اي كذلك نسلك الباطل والضلال
في قلوب المجرمين وقالت المعتزلة لم يجر للضلال والكفر ذكر فيما قبل هذا اللفظ فلا يمكن ان
الضمير مائد اليه واجيب عنه بانه سبحانه وتعالى قال وما يأتيهم من رسول الا كانوا به يستهزؤن
فالضمير في قوله كذلك نسله مائد اليه والاستهزاء بالانبياء كفر وضلال فثبت صحة قولنا ان

اتقوا ماذا انزل ربكم قالوا
خير الذين احسنوا في هذه
الدنيا حسنة ولدار الآخرة
خير ولنم دار المتقين جنات
عدن يدخلونها تجري
من تحتها الانهار لهم فيها
ما يشاؤن كذلك يجزى الله
المتقين الذين تتوفهم الملائكة
طيبين (الافعال) واما
المتقون عن المعاصى والمناهى
الواقفون مع احكام الشريعة
المعترفون بالتوحيد والبوة
على التقليد والتحقيق والا
لتجردوا بعلم اليقين عن
صفات النفس الى مقام
القلب فتتوفاهم الملائكة
طيبين على صورة اخلاقهم
واعمالهم الطيبة الجميلة
فرحين مستبشرين (يقولون
سلام عليكم ادخلوا الجنة)
اي الجنة المعهودة عندهم
وهي جنة الفوس من جنات
الافعال (بما كنتم تعملون
هل ينظرون الا ان تأتيهم
الملائكة اويأتى امر ربك
كذلك فعل الذين من قبلهم
وما ظلمهم الله ولكن كانوا
انفسهم يظلمون فاصابهم
سينات ما عملوا وحاق بهم
ما كانوا يستهزؤن وقال
الذين اشركوا لوشاء الله
ما عبدنا من دونه من شئ)
انما قالوا ذلك غادا وتنا

عن فرط الجهل والزما
للموحدين بناء على مذهبهم
اذلوا قالوا ذلك عن علم ويقين
لكانوا وحين لا مشركين
بنسبة الارادة والتأثير الى
الغيب لان من علمه لا يمكن
وقوع شئ بغير مشيئة
من الله علم انه لو شاء كل من
في العالم شئ لم يشأ الله ذلك
لم يمكن وقوعه فاعترف بنبي
القدرة والارادة عما عدا
الله تعالى فلم يبق مشركا قال
الله تعالى ولو شاء الله ما اشركوا
(نحن ولا آباؤنا ولا احمرنا
من دونه من شئ كذلك
فعل الذين من قبلهم -)
في تكذيب الرسل بالعناد
(فهل على الرسل الا البلاغ
المبين ولقد بعثنا في كل امة
رسولا ان اعبدوا الله
واجتنبوا الظالمات فهم
من هدى الله ومنهم من حقت
عليه الضلالة فسيروا
في الارض فانظروا كيف
كان عاقبة المكذبين ان
نحرم على هداهم فان الله
لا يهدي من يصل وما لهم
من ناصرين واقسموا بالله
جهنم ايمانهم لا يبعث الله
من يموت بلى وعدا عليه
حقا ولكن اكثر الناس
لا يعلمون ليبين اهم الذي

المراد من قوله كذلك نسلكه في قلوب المجرمين انه الكفر والضلال * وقوله تعالى
(لا يؤمنون به) يعنى بمحمد صلى الله عليه وسلم وقيل بالقرآن (وقد خلت سنة الاولين)
فيه وعيد وتهديد لكفار مكة يخوفهم ان ينزل بهم مثل ما نزل بالامم الماضية المكذبة للرسل
والعنى وقد مضت سنة الله باهلاك من كذب الرسل من الامم الماضية فاحذروا يا اهل مكة
ان يصيبكم مثل ما اصابهم من العذاب (ولو قمنا عليهم بابا من السماء فظلموا فيه يخرجون)
يعنى ولو قمنا على هؤلاء الذين قالوا لوما تأتينا بالملائكة بابا من السماء فظلموا يقال ظل فلان
يفعل كذا اذا فعله بالنهار كما يقال بات يفعل كذا اذا فعله بالليل فيه يعنى في ذلك الباب
يخرجون يعنى يصعدون والمعارض المصاعد وفى المشار اليه بقوله فظلموا فيه يخرجون قولان
احدهما انهم الملائكة وهو قول ابن عباس والضحاك والمعنى لو كشف عن ابصار هؤلاء
الكفار فرأوا بابا من السماء مفتوحا والملائكة تصعد فيه لما آمنوا والقول الثانى انهم المشركون
وهو قول الحسن وقتادة والمعنى فضل المشركون يصعدون في ذلك الباب فينظرون في ملكوت
السموات وما فيها من الملائكة لما آمنوا لعنادهم وكفرهم وقالوا انا سحرنا وهو قوله تعالى
(لقالوا انما سكرت ابصارنا) قال ابن عباس سدت ابصارنا مأخوذ من سكر النهر اذا حبس
ومنع من الجرى وقيل هو من سكر الشراب والمعنى ان ابصارهم حارت ووقع بها من
فساد النظر مثل ما يقع للرجل السكران من تغير العقل وفساد النظر وقيل سكرت يعنى غشيت
ابصارنا وسكنت عن النظر واصله من السكر يقال سكرت عينه اذا تحيرت وسكنت عن
النظر (بل نحن قوم مسحورون) يعنى سحرنا محمد وعمل فينا سحره وحاصل الآية ان
الكفار لما طلبوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينزل عليهم الملائكة فيروهم حيا
ويشهدوا بصدقه اخبر الله سبحانه وتعالى انه لو حصل لهم هذا وشاهدوه حيا لما آمنوا وقالوا
سحرنا لما سبق لهم في الازل من الشقاوة * قوله سبحانه وتعالى (ولقد جعلنا في السماء بروجا)
البروج التى تنزلها الشمس في مسيرها واحدها برج وهى بروج الفلك الاثنا عشر برجا وهى
الحل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدى
والدلو والحوت وهذه البروج مقسومة على ثمانية وعشرين منزلا لكل برج منزلان وثلاث
منزل وقد تقدم ذكر منازل القمر في تفسير سورة يونس وهذه البروج مقسومة على ثلثائة
وستين درجة لكل برج منها ثلثون درجة تقطعها الشمس في كل سنة مرة وبها تم دورة الفلك
ويقطعها القمر في ثمانية وعشرين يوما قال ابن عباس فى هذه الآية يريد بروج الشمس والقمر
معنى منازلها وقال ابن عطية هى قصور فى السماء عليها الحرس وقال الحسن ومجاهد وقتادة هى
النجوم العظام قال ابو اسحق يريدون نجوم هذه البروج وهى نجوم على ما صورت به وسميت
واصل هذا كله من الظهور (وزيناها) يعنى السماء بالشمس والقمر والنجوم (للناظرين)
يعنى المعتبرين المستدلين بها على توحيد خالقها وصانعها وهو الله الذى اوجد كل شئ وخلقها
وصورها (وحفظناها) يعنى السماء (من كل شيطان رجيم) اى مرجوم فعيل بمعنى مفعول
وقيل ملعون مطرود من رحمة الله قال ابن عباس كانت الشياطين لا يحبسون من
السموات وكانوا يدخلونها ويأتون باخبارها الى الكهنة فيلقونها اليهم فلما ولد عيسى عليه

بختلفون فيه وليعلم الذين
كفروا انهم كانوا كاذبين
انما قولنا لشيء اذا اردناه
ان نقول له كن فيكون
الفرق بين ارادة الله تعالى
وعلمه وقدرته لا يكون الا
بالاعتبار فان الله تعالى يعلم
كل شيء ويعلم وقوعه في وقت
معين بسبب معين على وجه
معين فاذا اعتبرنا علمه بذلك
قلنا بعلميته واذا اعتبرنا
تخصيصه بالوقت المعين
والوجه المعين قلنا بارادته
واذا اعتبرنا وجوب وجوده
بوجود ما يتوقف عليه
وجوده في ذلك الوقت على
ذلك الوجه المعلوم قلنا
بقدرته فرجع الثلاثة الى
العلم ولواقتضى علمنا وجود
شيء ولم يتغير ولم يحتاج الى
ترويض غير كونه معلوما
وتحريك الآلات لكان فينا
ايضا كذلك (والذين
هاجروا في الله من بعد
ما ظلموا للنسوة في الدنيا
حسنة ولا جرة الاخرة اكبر
لو كانوا يعلمون الذين صبروا
وعلى ربهم يتوكلون وما
ارسلنا من قبلك الا رجالا
نوحى اليهم فاستلوا اهل
الذكر ان كنتم لاتعلمون
بالبيانات والزبر واتزلنا
اليك الذكر لتبين للناس

السلام منعوا من ثلاث سموات فلما ولد محمد صلى الله عليه وسلم منعوا من السموات اجمع فما
منهم من احديدهم ان يسترق السمع الارمى بشهاب فلما منعوا من تلك المقاعد ذكروا ذلك لابليس
قال لقد حدث في الارض حدث فبعثهم ينظرون فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
يلو القرآن فقالوا هذا والله حدث (الامن استرق السمع) هذا استثناء منقطع معناه لكن
من استرق السمع (فأتبعه) اي لحقه (شهاب مبین) والشهاب شعلة من نار ساطع سمى
الكوكب شهاب بالاجل ما فيه من البريق شبه بشهاب النار قال ابن عباس في قوله الامن استرق
السمع يريد الخطفة اليسيرة وذلك ان الشياطين يركب بعضهم بعضا الى السماء يسترقون السمع
من الملائكة فيرون بالكواكب فلا تخطئ ابدانهم من تقتله ومنهم من تحرق وجهه او جنبه
او يده او حيث يشاء الله ومنهم من تخبله فيصير غولا يضل الناس في البوادي (خ) عن ابي
هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا قضى الله الامر في السماء ضرب الملائكة باجنحتها
خضعانا لقوله كأنه سلسلة على صفوان فاذا فزع من قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الانى
قال الحق وهو العلى الكبير فيسمعها مسترقوا السمع ومسترقوا السمع هكذا بعضهم فوق بعض
ووصف سفيان بكفه فحرفها وبددين اصابعه فيسمع الكلمة فيلقها الى من تحته ثم يلقها الآخر
الى من تحته حتى يلقها على لسان الساحر او الكاهن فربما ادركه الشهاب قبل ان يلقها وربما
القها قبل ان يدركه فيكذب معها مائة كذبة فيقال له اليس قد قال لنا كذا وكذا فيصدق بتلك
الكلمة التي سمعت من السماء

﴿ فصل ﴾ اختلف العلماء هل كانت الشياطين ترمى بالنجوم قبل مبعث رسول الله صلى الله
عليه وسلم ام لا على قولين احدهما انها لم تكن ترمى بالنجوم قبل مبعث رسول الله صلى الله
عليه وسلم وانما ظهر ذلك في بدء امره فكان ذلك اساس النبوة صلى الله عليه وسلم ويدل على
صحة هذا القول ما روى عن ابن عباس قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفة من
اصحابه فامدوا الى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء وارسلت عليهم الشهب
اخرجوا في الصحابين فظاهر هذا الحديث يدل على ان هذا الرمي بالشهب لم يكن قبل مبعث
صلى الله عليه وسلم فلما بعث حدث هذا الرمي وبعضهم ما روى ان يعقوب بن المغيرة بن الاخنس
بن شريق قال اول من فزع الرمي بالنجوم هذا الحى من ثقيف وانهم جاؤا الى رجل منهم يقال له
عمرو بن امية احدي بني هلال وكان اهدى العرب فقالوا له الم تر ما حدث في السماء من القذف
بالنجوم فقال بلى ولكن انظروا فان كانت معالم النجوم التي يمتدى بها في البر والبحر ويعرف
بها الانواء من الصيف والشتاء لما يصلح الناس من معاشهم هي التي يرمى بها فهو والله طي الدنيا
وهلاك الخلق الذين فيها وان كانت نجوما غيرها وهي ثابتة على حالها فهذا الامر اراده الله
من الخلق قال الزجاج ويدل على انها كانت بعد مولد النبي صلى الله عليه وسلم ان شعراء العرب
الذين ذكروا البرق والاشياء الممرعة لم يوجد في شعرهم ذكر الكواكب المنقضة فلما حدثت
بعد مولده صلى الله عليه وسلم استعملت الشعراء ذكرها قال ذوالرمة

كأنه كوكب في اثر عفرية * مسوم في سواد الليل منقضب

والقول الثاني ان ذلك كان موجودا قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ولكن لما بعث شدد

مازل اليهم ولعلمهم يتفكرون
افان الذين مكروا السيئات
ان يخسف الله بهم الارض
او ياتيهم العذاب من حيث
لا يشعرون او يأخذهم
في قلوبهم ففاهم بمعجزين
او يأخذهم على تخوف فان
ربكم لرؤف رحيم اولم يروا
الى ما خلق الله من شيء اى
ذات وحقيقة مخلوقة اية
ذات كانت من المخلوقات
(تفويضاً لظلاله) اى تجسد
وتمثلها كله وصورة فان
لكل شيء حقيقة هي
ملكوت ذلك الشيء واصله
الذى هو به هو كما قال تعالى بيده
ملكوت كل شيء وظلاله هو
صفته ومظهره اى جسده
الذى به يظهر ذلك الشيء
(عن اليمين و) عن (الشمال)
اى عن جهة الخير والشر
(سجد الله) متقادة بأمره
مطوعة لا تمتنع عما يريد
فيها اى يتحرك هياكله الى
جهات الافعال الخيرية
والشرية بأمره (وهم
داخرون) صاغرون
متذللون لأمره مهتورون
(ولله يسجد) يتقاد (مافى
السموات) فى عالم الارواح
من اهل الجبروت والملكوت
والارواح المجردة المقدسة
(وما فى الارض من دابة

وغلظ عليهم قال معمر قلت لازهرى اكان يرعى بالبحوم فى الجاهلية قال نعم قلت افرابت قوله
وانا كنا نقعد منها مقاعد للسمع فقال غلظت وشدد امرها حين بعث محمد صلى الله عليه وسلم
وبدل على صحة هذا القول ما روى عن ابن عباس قال اخبرني رجل من اصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم من الانصار انهم بيناهم جلوس ليلة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ رعى بنهم
واستنار فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كنتم تقولون فى الجاهلية اذ ارعى بمثل هذا
قالوا كنا نقول ولد البيلة رجل عظيم او مات رجل عظيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانها
لا يرعى به الموت احد ولا الحياة ولكن ربنا تبارك اسمه اذا قضى امر اصبح حلة العرش ثم سجد اهل
السماوات الذين يلونهم حتى يبلغ التسبيح الى اهل هذه السماء ثم قال الذين يلون حلة العرش لحة العرش ماذا
قال ربكم فيخبرونهم بما قال فيستخبر بعض اهل السماء بعضا حتى يبلغ هذه الخبر السماء الدنيا فتخطف
الجن السمع فيقذفونه الى اوليائهم ويرمون لها جأؤابه على وجهه فهو حق ولكنهم يقذفون فيه
ويزيدون اخرجه مسلم وقال ابن قتيبة ان الرجم كان قبل بعثه ولكن لم يكن فى شدة الحراسة
مثل بعد بعثه قال وعلى هذا وجدنا الشعر القديم قال بشر بن ابى حازم وهو جاهلى
قالعير يرهقها الغبار وجشها * ينعض خلفها انقضاض الكوكب
وقال اوس بن حجر وهو جاهلى فانقض كالدرى يتبعه * نفع ثور تخاله طنبا
والجمع بين هذين القولين ان الرعى بالبحوم كان موجودا قبل بعث النبي صلى الله عليه وسلم
فلما بعث شدد ذلك وزيد فى حفظ السماء وحراستها صونا لاجبار الغيوب والله اعلم * قوله
سبحانه وتعالى (والارض مددناها) يعنى بسطناها على وجه السماء كما يقال انها حيث من
تحت الكعبة ثم بسطت هذا قول اهل التفسير وزعم ارباب الهيئة انها كرة عظيمة بعضها
فى الماء وبعضها خارج عن الماء وهو الجزء الممرور منها واعتذروا عن قوله تعالى والارض مددناها
بان الكرة اذا كانت عظيمة كان كل جزء منها كالسطح العظيم ثبت بهذا الامر ان الارض ممدودة
مبسوطة وانها كرة ورد هذا اصحاب التفسير بان الله اخبر فى كتابه بانها ممدودة وانها مبسوطة
ولو كانت كرة لآخبر بذلك والله اعلم بمراده وكيف مد الارض (واقينا فيها رواسى) يعنى
جبالا ثوابت وذلك ان الله سبحانه وتعالى لما خلق الارض على الماء مادته ورجفت فاثبتتها
بالجبال (وانبتنا فيها) اى فى الارض لان انواع النبات المنتفع به تكون فى الارض وقيل الضمير
يرجع الى الجبال لانها اقرب مذكور ولقوله تعالى (من كل شيء موزون) وانما يوزن
ما تولد فى الجبال من المعادن وقال ابن عباس وسعيد بن جبير موزون اى معلوم وقال مجاهد وحكمة
اى مقدور فعلى هذا يكون المعنى معلوم القدر عند الله تعالى لان الله سبحانه وتعالى يعلم القدر
الذى يحتاج اليه الناس فى معاشهم وارزاقهم فيكون اطلاق الوزن عليه مجازا لان الناس
لا يعرفون مقادير الاشياء الا بالوزن وقال الحسن وحكمة وابن زيد انه عنى به الشيء الموزون
كالذهب والفضة والرصاص والحديد والكمال ونحو ذلك مما يستخرج من المعادن لان هذه الاشياء
كلها توزن وقيل معنى موزون متناسب فى الحسن والهيئة والشكل تقول العرب فلان موزون
الحركات اذا كانت حركاته متناسبة حسنة وكلام موزون اذا كان متناسبا حسنا بعيدا من الخطا
والسخر وقيل ان جميع ما ينبت فى الارض والجبال نومان احدهما ما يستخرج من المعادن

والملائكة) في عالم الاحساد
من الدواب والانس
والاشجار وجميع النفوس
والقوى الارضية والسموية
(وهم لا يستكبرون)
لا يمتنعون عن الانقياد
والتذلل لامره (يخافون
رهم) اي ينكسرون
ويتأثرون وينفعلون منه
افعال الخائف (من فوقهم)
من قهره وتأثيره وعلو عليهم
(يفعلون ما يؤمرون)
طوعا وانقيادا بحيث لا يسعهم
فهمل غيره (وقال الله
لا تتخذوا الهين اثنين انما
هو اله واحد فاي فارهبون
وله ما في السموات والارض
وله الدين واصبا افعير الله
تسبون وما بكم من نعمة
فن الله ثم اذا مسكم الضر
قاله تجأرون ثم اذا كشف
الضر عنكم اذا فريقكم
برهم يشركون) بنسبة
النعمة الى غيره ورؤيته منه
وكذا بنسبة الضر الى الغير
واحالة الذنب في ذلك عليه
والاستعانة في رفعه به قال الله
تعالى انا والجن والانس
في نيا عظيم اخلق ويعبد
غيري وأرزق ويشكر غيري
وذلك هو كفران النعمة
والفحالة عن المم المشار
اليهما بقوله (ليكفروا بما

وجميع ذلك موزون والثاني النبات وبعضه موزون ايضا وبعضه مكيل وهو يرجع الى
الوزن لان الصاع والمد مقداران بالوزن (وجعلنا لكم فيها معايش) جمع معيشة وهو
ما يعيش به الانسان مدة حياته في الدنيا من المطاعم والمشارب والملابس ونحو ذلك (ومن
لستم له برازقين) يعني الدواب والوحش والطير انتم متفعلون بها وليس لها برازقين لان
رزق جميع الخلق على الله ومنه قوله تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها وتكون
من في قوله تعالى ومن لستم بمعنى ما لان من لمن يعقل وما لمن لا يعقل وقبل يجوز اطلاق لفظة من على
من لا يعقل كقوله تعالى فتم من يمشي على بطنه وقيل اراد بهم العبيد والخدم فتكون من على
اصلها ويدخل معهم ما لا يعقل من الدواب والوحش (وان من شيء الا عندنا خزائنه) الخزائن
جمع خزائنه وهي اسم للمكان الذي يخزن فيه الشيء للحفظ يقال خزن الشيء اذا احرزته فقبل اراد
مفاتيح الخزائن وقيل اراد بالخزائن المطر لانه سبب الارزاق والمعايش لبنى آدم والدواب والوحش
والطير ومعنى عندنا انه في حكمه وتصرفه وامره وتديره * قوله تعالى (وما ننزله الا بقدر معلوم)
يعني بقدر الكفاية وقيل ان لكل ارض حدا ومقاديرا من المطر يقال لانزل من السماء قطرة
مطر الا ومعها ملك يسوقها الى حيث يشاء الله تعالى وقيل ان المطر ينزل من السماء كل عام
بقدر واحد لا يزيد ولا ينقص ولكن الله يعطر قوما ويحرم آخرين وقيل اذا اراد الله بقوم
خيرا انزل عليهم المطر والرحمة واذا اراد بقوم شرا صرف المطر عنهم الى حيث لا ينتفع به
كالبراري والقفار والرمال والبحار ونحو ذلك وحكي جعفر بن محمد الصادق عن ابيه عن
جده انه قال في العرش تمثال جميع ما خلق الله في البر والبحر وهو تأويل قوله وان من شيء الا
عندنا خزائنه (وارسلنا الرياح لواقح) قال ابن عباس يعني للشجر وهو قول الحسن وقناة
واصل هذا من قولهم لقيت الناقة والقحمة الفحل اذا القى اليها الماء فحملته فكذلك الرياح
كالفحل للسحاب وقال ابن مسعود في تفسير هذه الآية يرسل الله الرياح لتلقي السحاب فتحمل
الماء فتجبه في السحاب ثم تمر به فتدركها تدر القحمة وقال عبيد بن عير يرسل الله الريح المبشرة
فتقم الارض قائم يرسل الميرة فتثير السحاب ثم يرسل المؤلفة فتؤلف السحاب بعضه الى بعض
فتجمله ركاما ثم يرسل اللواقح فتلقي الشجر والاعظم في هذه الآية القاحها السحاب لقوله بعده
فانزلنا من السماء ماء قال ابوبكر بن عباس لا قطر قطرة من السماء الا بعد ان تعمل الرياح الا
ربع فيها فالصبا تثير السحاب والشمال تجمعها والجنوب تدره والدبور تفرقه وقال ابو عبيد
لواقح هنا بمعنى ملاقي جمع ملقحة حذفت الميم وردت الى الاصل وقال الزجاج يجوز ان يقال
لها لواقح وان القحمت غيرها لان معناها النسبة كما يقال درهم وازن اي ذو وزن واعترض
الواحد على هذا فقال هذا ليس بمن لانه كان يجب ان يصح اللاحق بمعنى ذات لقي حتى
يوافق قول المفسرين واجاب الرازي عنه بان قال هذا ليس بشيء لان اللاحق هو المنسوب الى
القحمة ومن افاد غير القحمة فله نسبة الى القحمة وقال صاحب المفردات لواقح اي ذات لقاح
وقيل ان الريح في نفسها لاقح لانها حاملة للسحاب والدليل عليه قوله سبحانه وتعالى حتى اذا
اقلت سحابا ثقالا اي حلت ضلي هذا تكون الريح لاقحة بمعنى حاملة تحمل السحاب وقال
الزجاج ويجوز ان يقال للريح لقيمت اذا انت بالخير كما قيل لها عقم اذا لم تأت بخبر وورد

آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون) وبالذات الاعتقاد عليهم اوفسوف يعلمون بظهور التوحيد ان لا تأتير لغير الله في شئ (ويجعلون لما لا يعلمون) وجوده مما سواه (نصيبا مما رزقناهم قاله لتسئلن عما كنتم تفترون ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون واذا بشر احدهم بالانثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم يتوارى من القوم من سوء ما يشربه ايمسكه على هون ام يدسه في التراب الاساء ما يحكمون للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء والله المثل الاعلى وهو العزيز الحكيم ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ماترك عليها من دابة ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ويجعلون لله ما يكرهون وتصف السنتهم الكذب ان لهم الحنفى لاجرم ان لهم السار وانهم مفرطون قاله لقد ارسلنا الى امم من قبلك فزين لهم الشيطان اعمالهم فهو وليهم اليوم ولهم عذاب اليم وما نزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم الذي

في بعض الاخبار ان الملقح الرياح الجنوب وفي بعض الآثار ما هبت رياح الجوب الا وانبت عينا خدقة (ق) عن مائدة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا عصفت الريح قال اللهم اني اسألك خيرا وخيرا ما فيها وخيرا ما رسلته واعدوك من شرها وشر ما فيها وشر ما رسلته وروى البغوي بسنده الى الشافعي الى ابن عباس قال ما هبت ريح قط الا جثا اليه صلى الله عليه وسلم على ركبتيه وقال اللهم اجعلها رجة ولا تجعلها عذابا اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا قال ابن عباس في كتاب الله عز وجل انا ارسلنا عليهم ريحا صرصرا فارسلنا عليهم الريح العقيم وقال وارسلنا الرياح لواقح وقال يرسل الرياح مبشرات * وقوله سبحانه وتعالى (فانزلنا من السماء ماء) يعني المطر (فاسقينا كوء) يعني جعلنا لكم المطر سقيا يقال اتي فلان فلانا اذا جعل له سقيا وسقاء اذا اعطاه ما يشرب وتقول العرب سقيت الرجل ماء ولنا اذا كان ادميه فاذا جعلوا له ماء لشرب ارضه او ما شئ به يقال اسقيناه (وما اتم له) يعني للمطر (بخازنين) يعني ان المطر في خزانة لا في خزائكم وقيل وما اتم له بمائعين (وانا لمن نحبي ونميت) يعني بيدنا احياء الخلق واماتهم لا يقدر على ذلك احد الا الله سبحانه وتعالى لان قوله تعالى وانا لمن يفيد الحصر يعني لا يقدر على ذلك سوانا (ونحن الوارثون) وذلك بان نميت جميع الخلق فلا يبقى احد سوانا فيزول ملك كل ملك ويبقى جميع ملك المالكين لنا والوارث هو الباقي بعد ذهاب غيره والله سبحانه وتعالى هو الباقي بعد فناء خلقه الذين امنهم بما آتاهم في الحياة الدنيا لان وجود الخلق وما آتاهم كان ابتداء منه تعالى فاذا فني جميع الخلق رجع الذي كانوا يملكونه في الدنيا على الجواز الى مالكه على الحقيقة وهو الله تعالى وقيل مصير الخلق اليه * قوله عز وجل (ولقد علمنا المستقدمين منكم واقد علمنا المتأخرين) من ابن عباس قال كانت امرأة تصلى خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم من احسن الناس فكان بمض الساس يقدم حتى يكون في الصف الاول اثلا براها ويتأخر بعضهم حتى يكون في الصف المؤخر فاذا ركع نظر من تحت ابطيه فانزل الله عز وجل ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المتأخرين اخرجهم الترمذي وقال فيه وقدروى عن ابن الجوزي نحوه ولم يذكر فيه عن ابن عباس وهذا شبه ان يكون اصح قال البغوي وذلك ان النساء كن يخرجن الى الجماعة فيقفن خلف الرجال فربما كان من الرجال من في قلبه ريبة فيتأخر الى آخر صف الرجال ومن النساء من في قلبها ريبة فتتقدم الى اول صف النساء لتقرب من الرجال فنزلت هذه الآية فعند ذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم خير صفوف الرجال اولها وشرها آخرها وخير صفوف النساء آخرها وشرها اولها اخرجهم مسلم عن ابي هريرة وقال ابن عباس اراد بالمستقدمين من خلق الله وبالمستأخرين من لم يخلق الله تعالى بعد وقال مجاهد المستقدمون القرون الاولى والمستأخرون امة محمد صلى الله عليه وسلم وقال الحسن المستقدمون يعني في الطاعة والخير والمستأخرون يعني فيهما وقال الاوزاعي اراد بالمستقدمين المصلين في اول الوقت وبالمستأخرين المؤخرين لها الى آخره وقال مقاتل اراد بالمستقدمين والمستأخرين في صف القتال وقال ابن عيينة اراد من يسلم أولا ومن يسلم آخره وقال ابن عباس في رواية اخرى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم حرض على الصف الاول فازدجوا عليه وقال قوم

كانت بيوتهم قاصبة عن المسجد ليعين دورنا ونشترى دورا قريبة من المسجد حتى نذكر الصف
المقدم فنزلت هذه الآية ومعناها انما نجزون على النيات فاطمأنوا وسكنوا فيكون معنى الآية
على القول الاول المستقدم للقوى والمستأخر للظن وعلى القول الاخير المستقدم لطلب
الفضيلة والمستأخر للعذر ومعنى الآية ان علمه سبحانه وتعالى محيط بجميع خلقه متقدمهم
ومتأخرهم طائفتهم وعاصيتهم لا يخفى عليه شيء من احوال خلقه (وان ربك هو يحشرهم انه
حكيم عليم) يعنى على ما علم منهم وقبل ان الله سبحانه وتعالى يبعث الكل ثم يحشرهم الاولين
والآخرين على ما ماتوا عليه (م) عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث كل عبد على
ما مات عليه * قوله سبحانه وتعالى (ولقد خلقنا الانسان) يعنى آدم عليه السلام في قول
جميع المفسرين سمى انسانا لظهوره وادراك البصر اياه وقيل من النسيان لانه عهد اليه فسمى
(من صلصال) يعنى من الطين اليابس الذى اذا تقرنت سمعته صلصلة يعنى صوتا وقال ابن
عباس هو الطين الحر الطيب الذى اذا غضب عنه الماء تشققى فاذا حرك تققع وقال مجاهد هو
الطين المين واختاره الكسائى وقال هو من صل اللحم اذا انتن (من جا) يعنى من الطين
الاسود (مسنون) اى متغير قال مجاهد وقادة هو المنة المتغير وقال ابو عبيدة هو المصبوب
تقول العرب سذنت الماء اذا صبته قال ابن عباس هو التراب المينل المنة جعل صلصالا
كالغبار والجمع بين هذه الاقوال على ما ذكره بعضهم ان الله سبحانه وتعالى لما اراد خلق آدم
عليه السلام قبض قبضة من تراب الارض قبلها بالماء حتى اسودت وانث ريحها وتغيرت واليه
الاشارة بقوله ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم ان ذلك التراب بله بالماء
وحجره حتى اسود وانث ربحه وتغير واليه الاشارة بقوله من جا مسنون ثم ذلك الطين
الاسود المتغير صورته صورة انسان اجوف فلما جف وبس كانت تدخل فيه الريح فتسمع له
صلصلة يعنى صوتا واليه الاشارة بقوله من صلصال كالغبار وهو الطين اليابس اذا تفخر
فى الشمس ثم نفخ فيه الروح فكان بشرا سويا * قوله تعالى (والجان خلقناه من قبل) يعنى
من قبل آدم عليه السلام قال ابن عباس الجان ابوالجن كما ان آدم ابوالبشر وقال قتادة هو
ابليس وقيل الجان ابوالجن وابليس ابوالشياطين وفى الجن مسلمون وكافرون يأكلون ويشربون
ويحبون ويموتون كبني آدم واما الشياطين فليس فيهم مسلمون ولا يموتون الا اذا مات ابليس
وقال وهب ان من الجن من يولد له ويأكلون ويشربون بمنزلة الادبيين ومن الجن من هو
بمنزلة الريح لا يتوالدون ولا يأكلون ولا يشربون وهم الشياطين والاصح ان الشياطين نوع
من الجن لا شراكتهم فى الاستنار سموا جناتوا ربهم واستنارهم عن لاعين من قولهم جن الليل
اذا ستر والشيطان هو العاقى المتورد الكافر والجن منهم المؤمن ومنهم الكافر (من نار السموم)
يعنى من ريح حارة تدخل مسام الانسان من لطفها وقوة حرارتها فتقتله ويقال للريح الحارة التى
تكون بالنهار السموم وللريح الحارة التى تكون بالليل الحرور وقال ابو صالح السموم نار
لادخان لها والصواعق تكون منها وهى نار بين السماء والحجاب فاذا حدث امر خرقت الحجاب
فهوت الى ما امرت به فالهدة التى تسمعون من خرقت ذلك الحجاب وهذا على قول اصحاب
الهيئة ان الكرة الرابعة تسمى كرة النار وقيل من نار السموم يعنى من نار جهنم وقال ابن مسعود

اختلفوا فيه وهدى ورحمة
لقوم يؤمنون والله ازل
من السماء ماء فأحيى به
الارض بعد موتها ان فى
ذلك لآية لقوم يسمعون
وان لكم فى الانعام لعلبة
نسقيكم مما فى بطونه من بين
فرث ودم لينا خالصا سائغا
للشاربين ومن ثمرات
النحل والاعناب تتخذون
منه سكرا ورزقا حسنا ان
فى ذلك لآية لقوم يعقلون
واوحى ربك الى النحل
ان اتخذى من الجبال بيوتا
ومن الشجر وما يعرشون
ثم كلى من كل الثمرات فاصلدى
سبل ربك ذللا يخرج
من بطونها شراب مختلف
الوان فيه شفاء للناس ان
فى ذلك لآية لقوم يتفكرون
والله حلفكم ثم توفاكم ومنكم
من رد الى اذل العمر
لكيلا يعلم بعد علم شيئا ان الله
عليم قدير والله فضل بعضكم
على بعض فى الرزق فالذين
فضلوا برادى رزقهم على
ما ملكت ايماهم فهم فيه
سواء افبئعه الله يمجدهون
والله جعل لكم من انفسكم
ازواجا وجعل انفسكم
من ارجلكم بنين وحفدة
ورزقكم من الطيبات
افبالباطل يؤمنون

هذه السموم جزء من سبعين جزءاً من السموم التي خلق منها الجان وتلا هذه الآية وقال ابن عباس كان ابليس من سبي من الملائكة يسمعون الجان خلقوا من نار السموم وخلقت الجن الذين ذكروا في القرآن من مارج من نار وخلقت الملائكة من النور ﴿ قوله عز وجل ﴾ (واذ قال ربك للملائكة) اي واذكر يا محمد اذ قال ربك للملائكة (اني خالق بشرا) سمي الآدمي بشرا لانه جسم كسيف ظاهر والبشرة ظاهر الجلد (من صلصال من حامسنون) تقدم تفسيره (فاذا سويته) يعني عدلت صورته واتممت خلقه (ونفخت فيه من روحي) النفخ عبارة عن اجراء الريح في تجاويف جسم آخر ومنه نفخ الروح في النشأة الاولى وهو المراد من قوله ونفخت فيه من روحي واذن الله عز وجل روح آدم الى نفسه على سبيل التشريف والتكريم لها كما يقال بيت الله وناقته الله وعبد الله وسيأتي الكلام على الروح في تفسير سورة الاسراء عند قوله ويستلمونك عن الروح ان شاء الله تعالى (فقعوا له ساجدين) الخطاب للملائكة الذين قال الله لهم اني خالق بشرا امرهم بالسجود لآدم بقوله فقعوا له ساجدين وكان هذا السجود سجد تحية لا سجد عبادة (فمجد الملائكة كلهم) يعني الذين امروا بالسجود لآدم (اجمعون) قال سيدويه هذا تأكيد بعد تأكيد وسئل المبرد عن هذه الآية فقال لو قال فمجد الملائكة لاحتمل ان يكون سجد بعضهم فلما قال كلهم لزم ازالة ذلك الاحتمال فظهر بهذا انهم سجدوا باسرههم ثم عند هذا بقي احتمال آخر وهو انهم سجدوا في اوقات متفرقة او في دفعة واحدة فلما قال اجمعون ظهر ان الكل سجدوا دفعة واحدة ولما حكى الزجاج هذا القول من المبرد قال وقول الخليل وسيبويه اجود لان اجمعين معرفة فلا تكون حالا روى عن ابن عباس رضي الله عنهما ان الله سبحانه وتعالى امر جماعة من الملائكة بالسجود لآدم فلم يفعلوا فارسل الله عليهم ناراً فاحرقهم ثم قال لجماعة اخرى امجدوا لآدم فمجدوا (الا ابليس اي ان يكون مع الساجدين) يعني مع الملائكة الذين امروا بالسجود لآدم فمجدوا (قال) يعني قال الله (يا ابليس مالك الاتكون مع الساجدين قال) يعني ابليس (لم اكن لا سجد لبشر خلقتني من صلصال من حامسنون) أراد ابليس انه افضل من آدم لان آدم طين الاصل وابليس ناري الاصل والنار افضل من الطين فيكون ابليس في قياسه افضل من آدم ولم يدرك الخبيث ان الفضل فيما فضله الله تعالى (قال فاخرج منها) يعني من الجنة وقيل من السماء (فانك رجيم) اي طريد (وان عليك اللعنة الى يوم الدين) قيل ان اهل السموات ملعونون ابليس كما يلعنه اهل الارض فهو ملعون في السماء والارض فان قلت ان حرف الى لانه انتهاء الغاية فهل يقطع اللعن عنه يوم الدين الذي هو يوم القيامة قلت لا بل يزداد عذابا الى اللعنة التي عليه كانه قال تعالى وان عليك اللعنة فقط الى يوم الدين ثم تزداد معها بعد ذلك عذابا دائما مستمرا لانقطاع له (قال رب فانظرنى) يعني اخري (الى يوم يعثون) يعني يوم القيامة واراد بهذا السؤال انه لا يموت ابدا لانه اذا امهل الى يوم القيامة ويوم القيامة لا يموت فيه احد لزم من ذلك انه لا يموت ابدا فلهذا السبب سأل الانظار الى يوم يعثون فاجابه الله سبحانه وتعالى بقوله (قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم) يعني الوقت الذي يموت فيه جميع الخلائق وهو النفخة الاولى فيقال ان مدة موت ابليس اربعون سنة

وبنعمت الله هم يكفرون ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقا من السموات والارض شيئا ولا يستطيعون فلا تضره والله الامثال ان الله يعلم واتم لا تعلمون) فيقولون هو اعطاني كذا ولولم يعطى لكان كذا وفلان رزقي واعطاني فيجمعون لغيره تأثيرا في وصول ذلك اليه وان لم يثبت - والله تأثيرا في وجوده فقد جعلوا له نصيبا مما رزقهم الله (ضرب الله مثلا) للمعبد والمقيد والمشرک والموحد (عبدا مملوكا) محبا لغير الله وثراله بهواه فان المقيد بالشئ يدين بدينه ويصدر عن حكمه ويتصرف باسمه فهو عبده اذ كل من احب شيئا اطاعه واذا اطاعه فقد عبده فمنهم من يعبد الشيطان ومنهم من يعبد الشهوة ومنهم من يعبد الدنيا او الدينار او اللباس كما قال عليه الصلاة والسلام تعس عبد الدينار تعس عبد الدرهم تعس عبد الخبيصة وقال الله تعالى افرأيت من اتخذ الهه هواه واذا عبده كان مملوكه ورقية (لا يقدر على شئ) لان المحب والمابد لا يرتقي همته وتأثيره وقوة نفسه من محبته ومعبوده والا لما كان

وهو ما بين التفخين ولم تكن اجابة الله تعالى اياه في الامهال اكراماله بل كان ذلك الامهال زيادة له في بلائه وشقائه وعذابه وانما سمي يوم القيامة بيوم الوقت المعلوم لان ذلك اليوم لا يعلمه احد الا الله تعالى فهو معلوم عنده وقيل لان جميع الخلائق يموتون فيه فهو معلوم بهذا الاعتبار وقيل لما سأل ابليس الانظار الى يوم يبعثون اجابه الله بقوله فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم يعني اليوم الذي عينت وسألت الانظار اليه (قال رب بما اغويتني) الباء للقسم في قوله بما وما مصدرية وجواب القسم (لازين) والمعنى فباغوا تلك اياي لازين لهم في الارض وقيل هي اء السبب يعني بسبب كوني غاوريا لازين (لهم في الارض) يعني لازين لهم حب الدنيا ومعاصيك (ولاغوينهم اجمعين) يعني بالقاء الوسوسة في قلوبهم وذلك ان ابليس لما علم انه يموت على الكفر غير مغفور له حرص على اضلال الخلق بالكفر واغوائهم ثم استثنى فقال (الاعبادك منهم المخلصين) يعني المؤمنين الذين اخلصوا لك التوحيد والطاعة والعبادة ومن قبح اللام من المخلصين يكون المعنى الامن اخلصته واصطفيته لتوحيده وعبادته وانما استثنى ابليس المخلصين لانه علم ان كيدته ووسوسته لاتعمل فيهم ولا يقبلون منه وحقيقة الاخلاص فعل الشيء خالصا لله عن شائبة الغير فكل من اتى بعمل من اعمال الطامات فلا يخلوا ما ان يكون مراده بتلك الطاعة وجه الله فقط او غير الله او مجموع الامرين اما ما كان الله تعالى فهو الخالص المقبول واما ما كان لغير الله فهو الباطل المردود واما من كان مراده مجموع الامرين فان ترجح جانب الله تعالى كان من المخلصين الناجين وان ترجح الجانب الآخر كان من الهالكين لان المثل بقلبه المثل فيبقى القدر الزائد والى اى الجانبين رجح اخذ به (قال) يعني قال الله تبارك وتعالى (هذا صراط على مستقيم) قال الحسن معناه هذا صراط الى مستقيم وقال مجاهد الحق يرجع الى الله وعليه طريقه لا يرجع الى شيء وقال الاخفش معناه على الدلالة على الصراط المستقيم وقال الكسائي هذا على طريق التهديد والوعيد كما يقول الرجل لمن يخاصمه طريقك على اى لاتفلت وقيل معناه على استقامة بالبيان والبرهان والتوفيق والهداية وقبل هذا عائد الى الاخلاص طريق على الى يؤدى الى كرامتى ورضوانى (ان عبادى ليس لك عليهم سلطان) اى قوة وقدرة وذلك ان ابليس لما قال لازين لهم في الارض ولاغوينهم اجمعين الاعبادك منهم المخلصين او هم بهذا الكلام ان له سلطانا على غير المخلصين فبين الله سبحانه وتعالى انه ليس له سلطان على احد من عبيده سواء كان من المخلصين او لم يكن من المخلصين قال اهل المعانى ليس لك سلطان على قلوبهم وسئل سفيان بن عيينة عن هذه الآية فقال معناه ليس لك عليهم سلطان ان تلقبهم في ذنب بضيق عنه عفوى وهؤلاء خاصته اى الذين هداهم واجتباهم من عباده (الا من اتبعك من الغاوين) يعني الامن اتبع ابليس من الغاوين فان له عليهم سلطانا بسبب كونهم منقادين له فيما يأمرهم به (وان جهنم لموعدهم اجمعين) يعني موعده ابليس واشياعه واتباعه (اما) يعني لجهنم (سبعة ابواب) يعني سبع طبقات قال على بن ابي طالب تدرون كيف ابواب جهنم هكذا ووضع احدى يديه على الاخرى اى سبعة ابواب بعضها فوق بعض قال ابن جريج النار سبع دركات او لها جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية (لكل باب منهم جزء مقسوم) معنى لكل دركة قوم يسكنونها والجرء بعض الشيء وجزاته جعلته

مقهوراله اسيرا في وناقه بل ينقض منه ومعبوده عاجز لا تأثير له بل لا وجود سواء كان جمادا او حيوانا او انسانا او ماشئت فهو اعجز منه واذل ولهذا قيل ان الدنيا كالظلل اذا تبعتها فانك وان تركته تبعك فان تابع الدنيا احقر قدرا من الدنيا واقل خطرا ولا تأثير لادنيا فكيف به حتى يحصل له وبسببه شيء وان الدنيا ظل زائل فهو ظل الظل ولا ظل لظل الضل بل الظل للذات ولا ذات له فلا ملك له ولا قدرة (ومن رزقاهم ادر قاحسا) ومن احبنا واقبل بقلبه عابسا ونحرد عما سوانا واقطع الينا اعطياهم الايدى والقوة ورزقاه الملك والحكمة واسبغنا عليه الصلوة الطاهرة والباطنة لانه متوجه الى مالك الملك ومنع الكل من بيع القوى والقدرا فاكسب نفسه القوة والتأثير والقدرة منه وتأثر منه الاكوان والاجرام واطاعه الملك والملكوت كما اوحى الله تعالى الى داود عليه السلام يا دنيا اخدى من خدمنى واتبعي من خدمك ثم اذا ربت همته الشريفة عن الاكوان ولم

تقف بمحبته مع غير الله ولم ياتفت الى ماسواه زدا في رزقه قاتيناه صفاتنا ومحونا عنه صفاته فعلمناه من لدنا علما واقدرا به بقدرتنا كما قال لا يزال العبد يتقرب الى بالواقف حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه الذي يسمع به الحديث (فهو ينفق من سراجها) ينفق من النعم الباطنة كالمعلم والحكمة سرا ومن الظاهرة جهرا او ينفق من كليهما سرا كالذي يصل الى الناس من غير تسببه لوصوله ظاهرا وهو في الحقيقة منه وصل لانه حينئذ واسطة الوجود الالهى ووكيل حضرته وجهره كالذى يتسبب هو بنفسه ظاهر الوصوله (هل يستون) استنفهم بطريق الانكار وكذا المشرك كالا بكم الذى لم يكن له استعداد النطق في الحلقة لانه ما استعد للدراك والعقل الذى هو خاصية الانسان فيدرك وجوب وجود الحق تعالى وكاله وامكان الغير وقصاه فينبأ عن غيره ويلوذه عن حول نفسه وغيره وقوتهما (الحمد لله بل اكثرهم لا يعلمون

اجزاء والمعنى ان الله سبحانه وتعالى يجرى اتباع ابليس سبعة اجزاء فيدخل كل قسم منهم دركة من النار والسبب فيه ان مراتب الكفر مختلفة فلذلك اختلفت مراتبهم في النار قال الضحاك في الدركة الاولى اهل التوحيد الذين ادخلوا النار يعذبون فيها بقدر ذنوبهم ثم يخرجون منها وفي الثانية النصارى وفي الثالثة اليهود وفي الرابعة الصابئون وفي الخامسة المجوس وفي السادسة اهل الشرك وفي السابعة المنافقون فذلك قوله سبحانه وتعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم سبعة ابواب باب منهن لمن سئل السيف على امي اوقال على امة محمد الله عليه وسلم اخرجهم الترمذى وقال حديث غريب * قوله سبحانه وتعالى (ان المتقين في جنات وعيون) المراد بالمتقين الذين اتقوا الشرك في قول جمهور المفسرين وقيل هم الذين اتقوا الشرك والمعاصي والجات البسائين والعيون الانوار الجارية في الاجات وقبل يحتمل ان تكون هذه العيون غير الانوار الكبار التي في الجنة وعلى هذا فهل يختص كل واحد من اهل الجنة بعيون او تجرى هذه العيون من بعضهم الى بعض وكلا الامرين محتمل فيحمل ان كل واحد من اهل الجنة يختص بعيون تجرى في جناته وقصوره ودوره فينتفع بها هو ومن يختص به من حوره وولدانه ويحمل انها تجرى من جنات بعضهم الى جنات بعض لانهم قد ظهر وامن الحسد والحقد (ادخلوها) اى يقال لهم ادخلوها والقاتل هو الله تعالى او بعض ملائكته (بسلام آمنين) يعنى ادخلوا الجنة مع السلامة والامن من الموت ومن جميع الآفات (ونزعنا ما في صدورهم من غل) الغل الحقد الكامن في القلب وبطلق على الشقاء والعداوة والبغضاء والحقد والحسد وكل هذه الخصال الذمومة داخلية في الغل لانها كامنة في القلب يروى ان المؤمنين يحبسون على باب الجنة فيقتص بعضهم من بعض ثم يؤمرهم الى الجنة وقد نقيت قلوبهم من الغل والنفس والحقد والحسد (اخوانا) يعنى في المحبة والمودة والمخالطة وايس المراد منه اخوة النسب (على سرر) جمع سرير قال بعض اهل المعاني السرير مجلس رفيع عال مهيا للسرور وهو مأخوذ منه لانه مجلس سرور وقال ابن عباس على سرر من ذهب مكلاة بالزبرجد والدر والياقوت والسرير مثل صنعاء الى الجابية (متقابلين) يعنى يقابل بعضهم بعضا لا ينظر احد منهم في قفا صاحبه وفي بعض الاخبار ان المؤمن في الجنة اذا اراد ان يلقى اخاه المؤمن سار سرير كل واحد منهما الى صاحبه فيلتقيان ويتحدثان (لا يمسهم فيها) يعنى في الجنة (نصب) اى تعب ولا اعباء (وما هم منها) يعنى من الجنة (بمخرجين) هذا نص من الله في كتابه على خلود اهل الجنة والمراد منه خلود بلا زوال وبقاء بلا فناء وكال بلا نقصان وفوز بلا حرمان * قوله سبحانه وتعالى (نبي صبادى انى انا الفقور الرحيم) قال ابن عباس يعنى لمن تاب منهم وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم اخرج على اصحابه وهم يضحكون فقال اتضحكون وبين ايديكم النار فنزل جبريل بهذه الآية وقال يقول لك ربك يا محمد تمقط عبادى ذكره البغوى بغير سند (وان عذابى هو العذاب الاليم) قال قتادة بلغنا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لو يعلم العبد قدر عفو الله لما تورع عن حرام ولو يعلم العبد قدر عذابه لضع نفسه يعنى لقتل نفسه (خ) عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله سبحانه

وتعالى خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة فامسك عنده تسعاً وتسعين رحمة وادخل في خلقه كلهم رحمة واحدة فلو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة لم ييأس من الجنة ولو يعلم المؤمن بكل الذي عند الله من العذاب لم يأمن من النار وفي الآية لطائف منها انه سبحانه وتعالى اضاف العباد الى نفسه بقوله نبي عبادي وهذا تشریف وتعظيم لهم الا ترى انه لما اراد ان يشرف محمدا صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج لم يزد على قوله سبحانه الذي اسرى بعبد له ليلا فكل من اعترف على نفسه بالعبودية لله تعالى فهو داخل في هذا التثريف العظيم ومنها انه سبحانه وتعالى لما ذكر الرحمة والمغفرة بالغ في التأكيد بالفاظ ثلاثة اولها قوله اني وثانيها انا وثالثها ادخال الالف واللام في الغفور الرحيم وهذا يدل على تغايب جانب الرحمة والمغفرة ولما ذكر العذاب لم يقل اني انا المعذب وما وصف نفسه بذلك بل قال وان عذابي هو العذاب الاليم على سبيل الاخبار ومنها انه سبحانه وتعالى امر رسوله صلى الله عليه وسلم ان يبلغ عباده هذا المعنى فكانه اشهد رسوله على نفسه في التزام المغفرة والرحمة * قوله سبحانه وتعالى (ونبئهم عن ضيف ابراهيم) هذا معطوف على ما قبله اي واخبر يا محمد عبادي عن ضيف ابراهيم واصل الضيف الميل يقال ضفت الى كذا اذا ملت اليه والضيف من مال اليك نزولاً بك وصارت الضيافة متعارفة في القرى واصل الضيف مصدر ولذلك استوى فيه الواحد والجمع في عامة كلامهم وقد يجمع فيقال اضياف وضيوف وضيفان وضيف ابراهيم هم الملائكة الذين ارسلهم الله سبحانه وتعالى ليبشروا ابراهيم بالولد ويهلكوا قوم لوط (اذخلوا عليه) يعني اذدخل الاضياف على ابراهيم عليه السلام (فقالوا سلاما) اي نسلم سلاما (قال) يعني ابراهيم (انا منكم وجلون) اي خائفون وانما خاف ابراهيم منهم لانهم لم يأكلوا طعامه (قالوا لا توجل) يعني لا تخف (انا نبشرك بغلام عليم) يعني انهم بشروه بولد ذكر غلام في صغره عليهم في كبره وقيل عليهم بالاحكام والشرائع والمراد به اسحق عليه السلام فلما بشروه بالولد عجب ابراهيم من كبره وكبراً سرأته (قال ابشروني) يعني بالولد (على ان مسني الكبر) يعني على حالة الكبر قاله على طريق التعجب (فبم تبشرون) يعني فبأي شيء تبشرون وهو استفهام بمعنى التعجب كأنه عجب من حصول الولد على الكبر (قالوا بشرناك بالحق) يعني بالصدق الذي قضاه الله بان يخرج منك ولد اذكراً تكثر ذريته وهو اسحق (فلا تكن من القانطين) يعني فلا تكن من الآيسين من الخير والقنوط هو الایاس من الخير (قال) يعني ابراهيم (ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون) يعني من ييأس من رحمة ربه الا الكذوبون وفيه دليل على ان ابراهيم عليه السلام لم يكن من القانطين ولكنه استبعد حصول الولد على الكبر فظننت الملائكة ان به قنوطاً فنفى ذلك عن نفسه واخبر ان القانط من رحمة الله تعالى من الضالين لان القنوط من رحمة الله كبيرة كالامن من مكر الله ولا يحصل الا عند من يجهل كون الله تعالى قادراً على ما يريد ومن يجهل كونه سبحانه وتعالى بما لا يجمع المعلومات فكل هذه الامور سبب للضلالة (قال) يعني ابراهيم (فاخطبكم) يعني فاشأ نكم وما الامر الذي جثتم فيه (ايها المرسلون) والمعنى ما الامر الذي جثتم به سوى ما بشرتموني به من الولد (قالوا) يعني الملائكة (انا ارسلنا الى قوم

وضرب الله مثلا رجلين احدهما ابكم لا يقدر على شيء) لعدم استطاعته وقصور قوته للنقص اللازم لاستعداده (وهو كل على مولاه) لمجزءه بالطبع عن تحصيل حاجته فهو عبد بالطبع محتاج متذل للغير ناقص عن رتبة كل شيء لكونه اقل من لاشيء فان الممكن الذي يعبد ليس بشيء سواء كان ملكاً او ملكاً او فلماً او كوكباً او عقلاً او غيرها (انما يوجهه لآيات نحر) لعدم استعداده وشرارته بالطبع فلا يناسب الا الشر الذي هو العدم فكيف يأتي بالخبر (هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل) والموحد القائم بالله الفاني عن غيره حتى نفسه يقوم بالحق ويعامل الخلق بالعدل ويأمر بالعدل لان العدل ظل الوحدة في عالم الكثرة فحيث قام بوحدة الذات وقع ظله على الكل فلم يكن الا آمراً بالعدل (وهو على صراط مستقيم) اي صراط الله الذي عليه خاصته من اهل البقاء بعد الفناء المسدود على نار الطبيعة لاهل الحقيقة يعمرون عليه كالبرق اللامع

(والله غيب السموات والارض) اى والله علم الذى خفى فى السموات والارض من امر القيامة الكبرى او علم مراتب الغيوب السبعة التى اشرنا اليه من غيب الجن والفس والقلب والسر والروح والحقى وغيب الغيوب او ما غاب من حقيقتيها اى ملكوت عالم الارواح وعالم الاجساد (وما امر الساعة) القيامة الكبرى بالقياس الى الامور الزمانية (الاكلح البصر) كاقرب زمان يعبر عنه مثل لمح البصر (او هو اقرب) وهو بناء على التمثيل والا فامر الساعة ليس بزمانى وماليس بزمانى يدركه من يدركه لافى الزمان (ان الله على كل شئ قدير) يقدر على الامانة والاحياء والحساب لافى زمان كما يشاهدها له وخاصته (والله اخرجكم من بطون امهاتكم لاتعلمون شيا وجعل لكم السمع والابصار والافئدة لعلكم تشكرون) المروا الى الطير (القوى الروحانية والمساوية من الفكر والعقل النظرى والعلمى بل الوهم والتخيل) مسخرات فى جوار السماء (اى فضاء عالم

مجرمين) يعنى لهلاك قوم مجرمين (الا آل لوط) يعنى اشياعه واتباعه من اهل دينه (اما المنجوه) اجمعين (الامراته) يعنى امرأه لوط (قدرنا) يعنى قضينا وانما احسد الملائكة القدر الى انفسهم وان كان ذلك لله عز وجل لاختصاصهم بالله وقربهم منه كما تقول خاصة الملك نحن امرنا ونحن فعلنا وان كان قد فعلوه بامر الملك (انهم الما الغابرين) يعنى لمن الباقين فى العذاب والاستثناء من الباقين ومن الاثبات نفى فاستثناء امرأه لوط من الباقين بلحقها بالالكين (فلما جاء آل لوط المرسلون) وذلك ان الملائكة عليهم السلام لما بشروا ابراهيم بالولد وعرفوه بما ارسلوا به ساروا الى لوط وقومه فلما دخلوا على لوط (قال انكم قوم منكرون) وانما قال هذه المقالة لوط لانهم دخلوا عليه وهم فى زى شبان مردان حسان الوجوه فخاف ان يهجم عليهم قومه فلماذا السبب قال هذه المقالة وقيل ان النكرة ضد المعرفة فقوله انكم قوم منكرون يعنى لا اعرفكم ولا اعرف من اى الاقوام انتم ولا لاشئ غرض دخلتم على فخذ ذلك (قالوا) يعنى الملائكة (بل جشاك بما كانوا فيه يمترون) يعنى جشاك بالعذاب الذى كانوا يشكون فيه (واتيناك بالحق) يعنى باليقين الذى لا شك فيه (وانما لصادقون) يعنى فيما اخبرناك به من اهلاكهم (فامر بأهلك بقطع من الليل) يعنى آخر الليل والقطع القطعة من الشئ وبعضه (واتبع ابراهيم) يعنى واتبع آثار اهلك وسر خلفهم (ولا يلتفت منكم احد) يعنى حتى لا يرى منازل بقومه من العذاب فيرتاع بذلك وقيل المراد الاسراع فى السير وترك الالتفات الى ورائه والاهتمام بما خلفه كما تقول امض لشأنك ولا تخرج على شئ وقيل جعل ترك الالتفات هلاما لمن ينجمون آل لوط ولا يتخلف احد منهم فينال العذاب (واضوا حيث تؤمرون) قال ابن عباس يعنى الى الشام وقيل الاردن وقيل الى حيث يامرهم جبريل وذلك ان جبريل امرهم ان يسيروا الى قرية معينة ماعل اهلها عمل قوم لوط (وقضينا اليه ذلك الامر) يعنى واوحينا الى لوط ذلك الامر الذى حكمنا به على قومه وفرغنا منه ثم انه سبحانه وتعالى فسر ذلك الامر الذى قضاه بقوله (ان دابر هؤلاء مقطوع مصبحين) يعنى ان هؤلاء القوم يستاصلون عن آخرهم بالعذاب وقت الصبح وانما ابهم الامر الذى قضاه عليهم اولا وفسره ثانيا تفخيما له وتعتيما لشأنه (وجاء اهل المدينة) يعنى مدينة سدوم وهى مدينة قوم لوط (يستبشرون) يعنى يبشرون بعضهم بعضا باضياف لوط والاستبشار اظهار الفرح والسرور وذلك ان الملائكة لما نزلوا على لوط ظهر امرهم فى المدينة وقبل ان امرأته اخبرتهم بذلك وكانوا شبانا مردا فى غاية الحسن ونهاية الجمال فجاء قوم لوط الى داره طمعا منهم فى ركوب الفاحشة (قال) يعنى قال لوط لقومه (ان هؤلاء ضيفى) وحق على الرجل اكرام ضيفه (فلا تفضحون) يعنى فيهم يقال فضحه يفضحه اذا اظهر من امره ما يلزمه العار بسببه (واتقوا الله) يعنى خافوا الله فى امرهم (ولا تخزون) يعنى ولا تتجملون (قالوا) يعنى قوم لوط الذين جاؤا اليه (اولم ننك من العالمين) يعنى اولم ننك من ان تضيف احدا من العالمين وقيل معناه اولم ننك ان تدخل الفرياء الى بيتك فاما زيد ان تركب منهم الفاحشة وقيل معناه السناقد نهيتك ان تكلمنا فى احدا من العالمين اذا قصدناه بالفاحشة (قال) يعنى قال لوط لقومه الذين قصدوا اضيافه (هؤلاء بناتى) ازوجكم اياهن ان اسلمتم فأتوا الحلال ودعوا

الارواح (مايمسكون)
من غير تعلق بمادة ولا اعتماد
على جسم ثقيل (الا الله ان
في ذلك لايات لقوم يؤمنون
والله جعل لكم من بيوتكم
سكناء وجعل لكم من جلود
الانعام بيوتا تستخفونها
يوم ظعنكم ويوم اقامتكم
ومن اصوافها واوارها
واسماها اثانا ومتاع الى
حين والله جعل لكم
ماحق ظلالا وجعل لكم
من الجبال اكناما وجعل لكم
سرايل فيكم الحروس رايل
فيكم باسكم كذلك يتم نعمته
عليكم اعدكم تساهون فان
تولوا فانما عليك البلاغ
المبين يعرفون نعمت الله)
اي هداية النبي او وجوده
لما ذكرنا ان كل نبي يبعث على
كامل يناسب استعدادات
امته ويخالفهم بطفرته
فيعرفونه بقوة فطرتهم
(ثم ينكرونها) لنسادهم
وتعتنهم بسبب غلبة صفات
نفوسهم من الكبر والاعية
وحب الرئاسة اولكفرهم
واحتجابهم عن نور الفطرة
باليات الفاسقة الظلمانية
وتغير الاستعداد الاول
(واكثرهم الكافرون)
في انكاره لشهادة فطرتهم
بحقيقته (ويوم نبعث من كل
امة شهيدا) اي نبعث نبيهم

الحرام وقيل اراد بالبنات نساء قومه لان النبي كالوالد لأمته (ان كنتم فاعلين) يعني ما آمركم به
(لعمر ك) الخطاب فيه للنبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس معناه وحياتك يا محمد وقال
ما خلق الله نفسا اكرم عليه من محمد صلى الله عليه وسلم وما اقسم بحياة احد الابحياته والعمر
والعمر واحد وهو اسم لمدة عمارة بدن الانسان بالحياة والروح وبقائه مدة حياته قال النحويون
ارفع لعمر ك بالابتداء والخبر محذوف والمعنى لعمر ك قسمي فحذف الخبر لان في الكلام دلالة
عليه (انهم اني سكرتهم) يعني في حيرتهم وضلالهم وقبل في غفلتهم (يمهون) يعني يترددون
متغيرين وقال قتادة يلبون (فاخذتهم الصبغة) شرقين) يعني حين اضاعت الشمس فكان
ابتداء العذاب الذي نزل بهم وقت الصبح ونماه وانهاؤه حين اشرفت الشمس (فجعلنا ما لها
سافلها وامطرنا عليهم حجارة من سجيل) تقدم تفسيره في سورة هود (ان في ذلك) يعني الذي
نزل بهم من العذاب (لايات للنوسمين) قال ابن عباس للناظرين وقال قتادة للمعتبرين وقال
قتادة للتفكرين وقال مجاهد للتفكرين وبعض هذا التأويل ماروي عن ابي سعيد الخدري ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتقوا فراصة المؤمن فانه ينظر بنور الله ثم قرأ ان في ذلك
لايات للنوسمين اخرجه الترمذي وقال حديث غريب الفراصة بالكسر اسم من قولك تفرست
في فلان الخير وهي على نوعين احدهما ما دل عليه ظاهر الحديث وهو ما يوقعه الله في قلوب
اوليائه فيعلمون بذلك احوال الناس بنوع من الكرامات واصابة الحدس والظن والظن
والثبوت والنوع الثاني ما يحصل بدلائل التجارب والخلق والاخلاق تعرف بذلك احوال الناس
ايضا وللناس في علم الفراسة تصانيف قديمة وحديثة قال الزجاج حقيقة الموسمين في اللغة المتثبتين
في نظرهم حتى يعرفوا حمة الشيء وصفته وعلامته فالتوسم الناظر في سمة الدلائل تقول توسمت
في فلان كذا اي عرفت وسم ذلك وسمته (وانها) يعني قرى قوم لوط (لبسيل مقيم) يعني
بطريق واضح قال مجاهد بطريق معلم ليس بخفي ولا زائل والمعنى ان آثار ما نزل الله بهذه القرى
من عذابه وغضبه لبسيل مقيم ثابت لم يدثر ولم يخف والذين يبرون عليها من الجواز الى الشام
يشاهدون ذلك ويرون اثره (ان في ذلك) يعني الذي ذكر من عذاب قوم لوط وما انزل بهم
(لاية للمؤمنين) يعني المصدقين بما انزل الله على رسوله صلى الله عليه وسلم (وان كان اصحاب
الايكة للظالمين) يعني كان اصحاب الايكة وهي الفيضة واللام في قوله الظالمين لتأكيدهم قوم شعيب
عليه السلام كانوا اصحاب غياض وشجر ملتف وكان عامة شجرهم المفل وكانوا قوما كافرين فبعث الله
عز وجل اليهم شعيبا رسولا فكذبوه فأهلكهم الله فهو قوله تعالى (فانقمنا منهم) يعني بالعذاب
وذلك ان الله سبحانه وتعالى سلط عليهم الحرسبعة ايام حتى اخذ بانفسهم وقربوا من الهلاك
فبعث الله سبحانه وتعالى سحابة كالظلة فاجبوا اليها واجتمعوا تحتها يلقسون الروح فبعث الله عليهم
نارا فاحرقهم جميعا (وانها) يعني مدينة قوم لوط ومدينة اصحاب الايكة (لبامام ميين)
يعني بطريق واضح مستبين لمن ربهما وقيل الضمير راجع الى الايكة ومدين لان شعيبا كان
مبعوثا اليهما وانما يسمى الطريق اماما لانه يؤم ويتبع ولان المسافر ياتي به حتى يصير الى الموضع
الذي يريد * قوله عز وجل (ولقد كذب اصحاب الحجر المرسلين) قال المفسرون الحجر اسم
وادكان يسكنه ثمود وهو معروف بين المدينة النبوية والشام وآثاره موجودة باقية بمر

عليها ركب الشام الى الجواز واهل الجواز الى الشام واراد بالمرسلين صالحا وحده وانما ذكره
بلفظ الجمع للتعظيم اولانهم كذبوه وكذبوا من قبله من الرسل (وآتيناهم آياتنا) يعنى النافعة
وولدها والآيات التي كانت في النافعة خروجها من الصخرة وعظم جثتها وقرب ولادها
وغزارة لبنها وانما اضاف الآيات اليهم وان كانت لصالح لانه مرسل اليهم بهذه الآيات
(فكانوا عنها) يعنى عن الآيات (معرضين) يعنى تاركين لها غير ملتفتين اليها (وكانوا يخشون
من الجبال بيوتا آمنين) يعنى خوفا من الخراب او ان يقع عليهم الجبال او السقف (فاخذتهم
الصيحة) يعنى العذاب (مصبين) يعنى وقت الصبح (فاغنى عنهم ما كانوا يكسبون)
يعنى من الشرك والاعمال الخبيثة (ق) عن ابى هريرة رضى الله عنه قال لما مر رسول الله
صلى الله عليه وسلم بالجعر قال لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا انفسهم ان يصيبكم ما اصابهم الا
ان تكونوا ياكين ثم قع رأسه وامرهم السير حتى جاوز الوادى * قوله سبحانه وتعالى
(وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق) يعنى لاظهار الحق والعذاب وهو ان
يثاب المؤمن والمصدق ويعاقب الجاحد الكافر الكاذب (وان الساعة لآتية) يعنى وان
القيامة لتأتى ليجازى المحسن باحسانه والمسيء باساءته (فاصفح الصفيح الجميل) الخطاب للنبي
صلى الله عليه وسلم اى فأعرض عنهم يا محمد واعف عنهم عفوا حسنا واحتمل ما تلقى من اذى
قومك وهذا الصفيح والاعراض منسوخ بآية القنال وقيل فيه بعد لان الله سبحانه وتعالى
امر نبيه صلى الله عليه وسلم ان يظهر الخلق الحسن وان يعاملهم بالعفور والصفيح الخسالى
والخوف (ان ربك هو الخلاق العليم) يعنى انه سبحانه وتعالى خلق خلقه وعلم ما هم فاعلموه
وما يصلحهم * قوله عز وجل (ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم) قال ابن
الجوزى سبب نزولها ان سبع قوافل وافت من بصرى واذرعات ليهود قريظة والنضير في
يوم واحد فيها انواع رابر والطيب والجواهر فقال المسلمون لو كانت هذه الاموال لنا لتقربا
بها واتقناها في سبيل الله فأنزل الله هذه الآية وقال قد اعطيتكم سبع آيات هي خير من
هذه السبع القوافل ويدل على صحة هذا قوله لا تمدن عينيك الآية قال الحسن بن الفضل
قلت وهذا القول ضعيف اولاً يصح لان هذه السورة مكية باجاء اهل التفسير وليس فيها
من المدني شئ ويهود قريظة والنضير كانوا بالمدينة وكيف يصح ان يقال ان سبع قوافل
جاءت في يوم واحد فيها اموال عظيمة حتى تمنها المسلمون فأنزل الله هذه الآية واخبرهم
ان هذه السبع آيات هي خير من هذه السبع القوافل والله اعلم وفي المراد بالسبع المثاني
اقوال احدها انها فاتحة الكتاب وهذا قول عمر وعلى وابن مسعود وفي رواية عنه وابن
عباس وفي رواية الاكثرين عنه وابى هريرة والحسن وسعيد بن جبير وفي رواية عنه
ومجاهد وعطاء وقتادة في آخرين ويدل على صحة هذا التأويل ما روى عن ابى هريرة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد لله رب العالمين ام القرآن وام الكتاب والسبع
المثاني اخرجه ابو داود والترمذى (ق) عن ابى سعيد بن المعلى قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذى اوتيته اخرجه
البخارى وفيه زيادة اما السبب في تسمية فاتحة الكتاب بالسبع المثاني فلانها سبع آيات

على غاية الكمال الذى يمكن
لامته الوصول اليه او
القرب منه والتوجه اليه
لا مكان معرفتهم اياه فيعرفونه
ولهذا يكون لكل امة شهيد
غير شهيد الامة الاخرى
ويعرف كل من قصر وخالف
نبيه بالاعراض عن الكمال
الذى يدعو اليه والوقوف
حضيض القصص قصوره
واحتجابا فلا حجة له ولا
نطق فيبقى متحيرا متحسرا
وهو معنى قوله (ثم لا يؤذن
لذين كفروا ولا هم
يستعقبون) ولا سبيل له الى
ادراك ما فاتته من كماله لعدم
آله ولا يمكن ان يرضى بحاله
لقوة استمداده الفطرى
الذى جبل عليه وشوقه
الاصلى العزى اليه فهو
مكظوم لا يستعقب ولا
يسترضى (واذا رأى الذين
ظلموا العذاب فلا يخفف
عنهم ولا هم ينظرون) واذا
رأى الذين اشركوا اشركاءهم
قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا
الذين كنا ندعوا من دبرك
فألقوا اليهم القول انكم
لكاذبون والقرآن الى الله
بوءة السلم وضل عنهم
ما كانوا يفترنون الذين
كفروا وصدوا عن سبيل الله
زدناهم عذاباً فوق العذاب

بما كانوا يفسدون ويوم
نبعث في كل امة شهيدا عليهم
من انفسهم) اى الاستسلام
والاقياد وقد جاء انكارهم
كقوله يوم يبصهم الله جميعا
فيحلفون له كما يحلفون لكم
وذلك بحسب المواقف
فالانكار في الموقف الاول
وقت قوة هيات الرذائل
وشدة شكيمة النفس
في الشبهة وغاية البعد عن
النور الالهى للاحتجاب
بالحجب الغليظة والغواشي
المظلمة حتى لا يعلم انه كان
يراه ويطلع عليه ونهاية
تذكر نور الفطرة حتى يمكنه
اظهار خلاف مقتضاه
والاستسلام في الموقف
الثاني بعد مرور احقاب
كثيرة من ساعات اليوم
الذى كان مقداره خين
الفسحة حين زالت الهيات
ورقت وضعت سراشر
النفس في رذائلها وقرب
من عالم النور لركة الحجب
ولعان نور فطرته الاولى
فيترف وينقاد هذا اذا كان
الاستسلام والانكار
لنفوس بينهما وقد يكون
الاستسلام للبعض الذين
لم ترسخ هيات رذائلهم
ولم تغاظ حجبهم ولم ينطق
نور استعدادهم والانكار

باجماع اهل العلم واختلفوا في سبب تسميتها بالمثنى فقال ابن عباس والحسن وقادة لانها تنى
في الصلاة فتقرأ في كل ركعة وقيل لانها مقسومة بين العبد وبين الله نصفين فنصفها الاول ثناء
على الله ونصفها الثانى دعاء وبدل على صحة هذا التأويل ما روى عن ابى هريرة رضى الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تبارك وتعالى قسمت الصلاة بينى وبين عبدى نصفين
الحديث المذكور في فضل الفاتحة وقيل سميت مثنى لان كلماتها مثناة مثل قوله الرحمن الرحيم
اياك نعبد واياك نستعين اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين فكل هذه الفاظ مثناة وقال
الحسن بن الفضل لانها نزلت مرتين مرة بمكة ومرة بالمدينة معها سبعون ألف ملك وقال مجاهد
لان الله سبحانه وتعالى استنشاها وادخرها لهذه الامة فلم يعطها لغيرهم وقال ابو زيد البلخى
لانها تنى اهل الشر عن الشر من قول العرب ثبت عنانى وقال ابن الزجاج سميت فاتحة الكتاب
مثنى لاشتمالها على الثناء على الله تعالى وهو حمد الله وتوحيده وملكه واذا ثبت كون الفاتحة
هى السبع المثنى دل ذلك على فضلها وشرفها وانها من افضل سور القرآن لان افرادها بالذكر في
قوله تعالى واقد آتيناك سبعاً من المثنى والقرآن العظيم مع انها جزء من اجزاء القرآن واحدى
سوره لا بد وان يكون لاختصاصها بالشرف والفضيلة القول الثانى في تفسير قوله سبعاً من
المثنى انما السبع الطوال وهذا قول ابن عمر وابن مسعود وفي رواية عنه وابن عباس وفي
رواية عنه وسعيد بن جبير وفي رواية عبد السبع الطوال هى سورة البقرة وآل عمران والنساء
والمائدة والانعام والاعراف واختلفوا في السابعة فقيل الانتقال مع راءة لانها كالسورة
الواحدة ولهذا لم يكتبوا بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم وقيل السابعة هى سورة يونس
وبدل على صحة هذا القول ما روى عن ثوبان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله سبحانه
وتعالى اعطانى السبع الطوال مكان التوراة واعطانى المئين مكان الانجيل واعطانى مكان
الزبور المثنى وفضلنى ربى بالمفصل اخرج به الغوى باسناد الثعلبى قال ابن عباس انما سميت
السبع الطوال مثنى لان الفرائض والحدود والامثال والحبر والعبريت فيها واورد على هذا
القول ان هذه الطوال غالبها مديبات فكيف يمكن تفسير هذه الآية بها وهى مكية واجيب عن
هذا اليراد بأن الله سبحانه وتعالى حكم فى سابق علمه بانزال هذه السور على النبي صلى الله
عليه وسلم واذا كان الامر كذلك صح ان تفسير هذه الآية بهذه السور القول الثالث ان
السبع المثنى هى السور التى هى دون الطوال وفوق المفصل وهى المئين وحجة هذا القول
الحديث المتقدم واعطانى مكان الزبور المثنى والقول الرابع ان السبع المثنى هى القرآن كله
وهذا قول طاوس وحجة هذا القول ان الله سبحانه وتعالى قال الله نزل احسن الحديث كتابا
متشابها مثنى وسمى القرآن كله مثنى لان الاخبار والقصص والامثال ثبتت فيه فان قلت كيف
يصح عطف القرآن فى قوله والقرآن العظيم على قوله سبعاً من المثنى وهل هو الاعطف
الشيء على نفسه قلت اذا عنى بالسبع المثنى فاتحة الكتاب او السبع الطوال فاوراء هن
ينطلق عليه القرآن لان القرآن اسم يقع على البعض كما يقع على الكل الا ترى الى قوله بما
اوحينا اليك هذا القرآن يعنى سورة يوسف عليه السلام واذا عنى بالسبع المثنى القرآن
كله كان المعنى ولقد آتيناك سبعاً من المثنى وهى القرآن العظيم وانما سمي القرآن عظيماً لانه

لمن ترسحت فيه الهيئات وقويت وغابت عليه الشبهة واستقرت وكثف الحجاب وبطل الاستعداد والله اعلم (وجهك شهيذا على هؤلاء) قد مر في سورة النساء (وزنا ما لم يكن الكتاب) أي العقل الفرقاني بعد الوحد الحقاقي (بإيمان لكل شيء) بدينا وتحققا لحماية كل شيء وهداية لمن آمن ولم يأتها دالة فطرته إلى كماله (وهدي ورحمة وبشرى للمؤمنين أن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمكر والبي) يعظكم لكم بذكرهم) له بتأنيده إلى ذلك الكمال بالترية والامداد وبشارته بسقائه على ذلك الكمال ابداسرمد في الحار الثلاث (واوفوا بعهدي لذي هو بذكر العهد السابق وتجديده بالمقد اللاحق بالبقاء على حكمه في الاعراض عن العير والتجرد عن الموائق والملائق في التوجه إليه (إذا عاهدتم) أي بذكرهم بشرق نور النبي عايكم وتذكيرهم بآلهم (ولانقضوا الايمان بعد توكيدها وقد

كلام الله ووحيه انزله على خير خلقه محمد صلى الله عليه وسلم (لا تمدن عينك) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أي لا تمدن عينك يا محمد (إلى ما تعناه أزواجا) يعني اصنافا (منهم) يعني من الكفار متمنيا لها نهي الله عز وجل رسوله صلى الله عليه وسلم من الرغبة في الدنيا ومزاجة أهلها عليها والمعنى أنك قد أوتيت القرآن العظيم الذي فيه غنى عن كل شيء فلا تشغل قلبك وسرك بالانفقات إلى الدنيا والرغبة فيها روى أن سفيان بن عيينة تأول قول النبي صلى الله عليه وسلم ليس منا من لم يتغن بالقرآن يعني لم يستغن بالقرآن فتأول هذه الآية قيل إنما يكون ماداعينه إلى الشيء إذا دام النظر إليه مستحسنه فيحصل له من ذلك معنى ذلك الشيء المستحسن فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينظر إلى شيء من متاع الدنيا ولا يلتفت إليه ولا يستحسنه (ولا تحزن عليهم) يعني ولا تنغم على ما فاتك من مشاركتهم في الدنيا وقيل ولا تحزن على إيمانهم إذا لم يؤمنوا ففيه النهي عن الالتفات إلى أموال الكفار والالتفات إليهم أيضا وروى البغوي بسنده عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنظبن فاجرا بنعمته فأنك لا تدري ما هو لاق بعد موته أنه عند الله قاتلا لا يموت قيل لابن أبي سريم ما قاتلا لا يموت قال النار (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نظر أحدكم إلى من فضل عليه في المال والخلق فليذكر إلى أسفل منه لفظ البخاري ولمسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نظروا إلى من هو أسفل منكم ولا تنظروا إلى من هو فوقكم فهو أجدر أن لا تزدروا نعمة الله عليكم قال عوف بن عبد الله بن عتبة كنت أصحب الأغنياء فما كان أحد أكثرهما مني كنت أرى دابة خيرا من دابتي وثوبا خيرا من ثوبي فلما سمعت هذا الحديث صحيت الفقراء فاسترحت وقوله سبحانه وتعالى (واخفض جناحك) يعني لين جانبك (للمؤمنين) وارفق بهم لما نهى الله سبحانه وتعالى عن الالتفات إلى الأغنياء من الكفار أمره بالتواضع واللين والرفق بفقراء المسلمين وغيرهم من المؤمنين (وقل) أي وقل لهم يا محمد (إني أنا النذير المبين) لما أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بالزهد في الدنيا والتواضع للمؤمنين أمره بتبليغ ما أرسل به إليهم والنذارة بتبليغ مع تخويف والمعنى إني أنا النذير بالعقاب لمن عصاني المبين البين النذارة (كما أنزلنا على المقسمين) يعني أنذركم عذابا كعذاب أنزلناه بالمقسمين قال ابن عباس أراد بالمقسمين اليهود والنصارى وهو قول الحسن ومجاهد وقناة سمو بذلك لأنهم آمنوا ببعض القرآن وكفروا ببعضه فما وافق كتبهم آمنوا به وما خالف كتبهم كفروا به وقال عكرمة أنهم اقتسموا سور القرآن فقال واحد منهم هذه السورة لي وقال آخر هذه السورة لي وإنما فعلوا ذلك استهزاء به وقال مجاهد أنهم اقتسموا كتبهم قائلين بعضهم ببعضها وكفروا ببعضها وكفر آخرون منهم بما آمن به غيرهم وقال قتادة وابن السائب أراد بالمقسمين كفار قريش سمو بذلك لأن أقوالهم تقسمت في القرآن فقال بعضهم أنه سحر وزعم بعضهم أنه كهانة وزعم بعضهم أنه أساطير الأولين وقال ابن السائب سمو بالمقسمين لأنهم اقتسموا عقاب مكة وطرقها وذلك أن الوليد بن المغيرة بعث رهطا من أهل مكة قيل سنة عشر وقيل أربعين فقال لهم انطلقوا ففرقوا على عقاب مكة وطرقها حيث يمر بكم أهل الموسم فإذا سألوكم عن محمد فليقل بعضكم أنه كاهن وليقل

بعضكم انه شاعر وليقل بعضكم انه ساحر فاذا جاؤا الى صدقتكم فذهبوا وقعدوا على عقاب مكة وطرقها يقولون لمن مرهم من حجاج العرب لانفتروا بهذا الخارج الذي يدعى النبوة منا فانه مجنون كاهن وشاعر وقعد الوليد بن المغيرة على باب المسجد الحرام فاذا جاؤا وسألوه عما قال اولئك المقتسمون قال صدقوا * وقوله سبحانه وتعالى (الذين جعلوا القرآن عضين) (خ) عن ابن عباس في قوله تعالى الذين جعلوا القرآن عضين قال هم اليهود والنصارى جزؤه اجزاء آمنوا ببعض وكفروا ببعض قيل هو جمع عضه من قولهم عضيت الشيء اذا فرقته وجعلته اجزاء وذلك لانهم جعلوا القرآن اجزاء مفرقة فقال بعضهم هو سحر وقال بعضهم هو كهانة وقال بعضهم هو اساطير الاولين وقيل هو جمع عضه وهو الكذب والبهتان وقيل المراد به العضه وهو السحر بمعنى انهم جعلوا القرآن سحرا (فوربك لنسألنهم اجمعين) اقسم الله بنفسه انه يسأل هؤلاء المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين (عما كانوا يعملون) بمعنى عما كانوا يقولونه في القرآن وقبل عما كانوا يعملون من الكفر والمعاصي وقيل يرجع لضمير في لسانهم الى جميع الخلق المؤمن والكافر لان اللفظ عام فحملة على العموم اولى قال جماعة من اهل العلم عن لاله الا الله عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله لنسألنهم اجمعين عما كانوا يعملون قال عن قول لاله الا الله اخرجهم الترمذي وقال حديث غريب وقال ابر العالية يسأل العباد عن خنتين عما كانوا يعبدون وماذا اجابوا المرسلين فان قلت كيف الجمع بين قوله لنسألنهم اجمعين وبين قوله فيومئذ لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان قلت قال ابن عباس لا يسألهم هل عاتم لانه اعلم به منهم ولكن بقول لم علمتم كذا واعتمده فقل السؤال ضربان سؤال استعلام وسؤال توبيخ فقوله تعالى فيومئذ لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان يعني سؤال استعلام وقوله لنسألنهم اجمعين سؤال توبيخ وتفرع وجواب آخر وهو مروى عن ابن عباس ايضا انه قال في لا تبين ان يوم القيامة يوم طويل فيه مواقف فيسئلون في بعض المواقف ولا يسئلون في بعضها نظيره قوله سبحانه وتعالى هذا يوم لا ينطقون وقال تعالى في آية اخرى ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون * قوله سبحانه وتعالى (فاصدع بما تؤمر) قال ابن عباس اظهر ويروى عنه اصدع وقال الضحاك اعلم واصل الصدع الشق والفرق اى افرق بالقرآن بين الحق والباطل امر النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الآية باظهار الدعوة وتبليغ الرسالة الى من ارسل اليهم قال عبدالله بن عبيدة مازال النبي صلى الله عليه وسلم مستخفيا حتى نزلت هذه الآية فخرج هو واصحابه (واعرض عن المشركين) اى اكفف عنهم ولا تلتفت الى لومهم على اظهار دينك وتبليغ رسالة ربك وقيل اعرض عن الاهتمام باستهزائهم وهو قوله سبحانه وتعالى (انا كفيناك المستهزين) اكثر المفسرين على ان هذا الاعراض منسوخ بآية القتال وقال بعضهم ما للنسخ وجه لان معنى الاعراض ترك المبالاة بهم والالتفات اليهم فلا يكون منسوخا وقوله تعالى اما كفيناك المستهزين يقول الله عز وجل لبيه محمد صلى الله عليه وسلم فاصدع بما امرتك به ولا تخف احدا غيري فانى اما كافيك وحافظك بمن عادك فاما كفيناك المستهزين وكانوا خمسة نفر من رؤساء كفار قريش كانوا يستهزئون بالنبي صلى الله عليه

جعلتم الله عليكم كفيلا ان الله يعلم ما تفعلون ولا تكونوا كالتى نقضت غزاها من بعد قوة انكاثا تتخذون ايمانكم دخلا بينكم ان تكون امة هي اربى من امة انما يبلوكم الله به وليبين لكم يوم القيمة ما كنتم فيه مختلفون ولو شاء الله جعلكم امة واحدة ولكن يغفل عن شئ يهدي من يشاء للآيات انما كنتم تعملون ولا تتخذوا ايمانكم دخلا بينكم فيزل قدم بعد ثبوتها وتذوقوا السوء بما صددتم عن سبيل الله وايكم حسب عظيم ولا تشكروا بعد الله ثمنا قابلا انما الله هو حيراكم ان كنتم تعلمون ما عندكم في ما عند الله باق ولجزيين الذين صبروا اجرهم بأحسن ما كانوا يعملون من عمل صالحا من ذكر اداني (اى عملا يرسله الى كاله الذي يقتضيه استعداد اذ الصلاح في الشخص توجهه الى كاله او كونه على ذلك الكمال والفساد بالخذ وفي العمل كونه وصلة وسبلة اليه من صاحب قاب بالغ الى كمال الرجولة او صاحب نفس قابلة لتأثير القاب

مستفيدة منه (وهو مؤمن) اى معتقد للحق اعتقادا جازما اذ صلاح العمل مشروط بصحة الاعتقاد والالم يتصور كاله على ما هو عليه ولم يعتقد على الوجه الذى ينبغي فلم يمكنه عمل يوصله اليه فلا يكون ما يعمل صالحا حينئذ فى الحقيقة وان كان فى صورة الصلاح (فلنجينه حياة طيبة) اى حياة حقيقة لاموت بعدها بالتجرد عن المواد البدنية والانحراف فى سلك الانوار السرمدية والتلذذ بكمالات الصفات فى مشاهدات التجليات الالغالية والصفائية (ولنجزيهم اجرهم) من جنان الافعال والصفات (بأحسن ما كانوا يعملون) اذ عملهم يناسب صفاتهم التى هى مبادئ افعالهم واجرمهم يناسب صفاتنا التى هى مصادر افعالنا فانظر كم بينهما من التفاوت فى الحسن (فاذا قرأت القرآن فاستمع له من الشيطان الرجيم) قادر ج عن مقام النفس بالعروج الى جناب القدس فان النفس مأوى كل كدورة ومنبع كل رجس تناب وساوس ومن الشيطان وتجربها

وسلم وبالقراآن وهم الوليد بن المغيرة الخزرجى وكان رأسهم والعاص بن وائل السهمى والاسود بن المطلب بن الحرث بن اسد بن عبد العزى بن زمعة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد دما عليه فقال اللهم اعم بصره واكمل له بولده والاسود بن عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف بن زهرة والحرث بن قيس بن طلائة كذا ذكره البغوى وقال ابن الجوزى الحرث بن قيس بن عيطلة وقال الزهرى عيطلة امه وقيس ابوه فهو منسوب الى ابيه وامه قال المفسرون اى جبريل عليه السلام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمستزئون يطوفون بالبيت فقام جبريل وقام رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنبه فربه الوليد بن المغيرة فقال جبريل يا محمد كيف تجد هذا قال بنس عبد الله فقال قد كفيته واوما الى ساق الوليد فر الوليد برجل من خزاعة نبال يرش نباله وعليه بردى اى وهو يحرازه فتعلقت شظية من النبل بازار الوليد فغعه الكبران بطأطى رأسه فيزعهما وجعلت تضربه فى ساقه فخدشته فغرض منها غات ومريهما العاص بن وائل السهمى فقال جبريل كيف تجد هذا يا محمد فقال بنس عبد الله فاشار جبريل الى اخفى قدمه وقال قد كفيته فخرج العاص على راحلة ينزله ومعه اياه فنزل شعبا من تلك الشعاب فوطئ شربة فدخل منها شوكة فى اخفى رجله فقال لدغت لدغت فطلبوا فلم يجدوا شيئا وانتفخت رجله حتى صارت مثل عنق البعير غات مكانه ومريهما الاسود بن المطلب فقال جبريل كيف تجد هذا يا محمد فقال عبد سوء فاشار جبريل يده الى عينيه وقال قد كفيته فعصى قال ابن عباس رماه جبريل بورقة خضراء فذهب بصره ووجعت عينه فجعل يضرب براسه الجدار حتى هلك وفى رواية الكلبي قال اتاه جبريل وهو قاعد فى اصل شجرة ومعه غلامه وفى رواية فجعل ينطح رأسه فى الشجرة ويضرب وجهه بالشوك فاستغاث بغلامه فقال له غلامه ما ارى احدا يصنع بك شيئا غيرك غات وهو يقول قتلنى محمد ومريهما الاسود بن عبد يغوث فقال جبريل كيف تجد هذا يا محمد فقال بنس عبد الله على انه خالى فقال جبريل قد كفيته واشار الى بطنه فبطنه غات وفى رواية الكلبي انه خرج من اهله فأصابه سموم فاسود وجهه حتى صار حبشيا فأتى اهله فلم يعرفوه واغلغوا دونه الباب غات وهو يقول قتلنى رب محمد ومريهما الحرث بن قيس فقال جبريل كيف تجد هذا يا محمد فقال عبد سوء فأوما جبريل الى رأسه وقال قد كفيته فاحتط قبحا فقتله وقال ابن عباس انه اكل حوتا ملحا فأصابه العطش فلم يزل يشرب الماء حتى انقذ بطنه غات فذلك قوله تعالى ا كفيك المستهزين يعنى بك وبالقراآن (الذين يجعلون مع الله الها آخر فسوف يعلمون) يعنى اذا نزل بهم العذاب فقيه وعيد وتهديد * قوله سبحانه وتعالى (ولقد نعلم انك بضيق صدرك بما يقولون) يعنى بسبب ما يقولون وهو ما كانوا يسمعون من الاستهزاء بالقول الفاحش والجملة البشرية تأبى ذلك فيحصل عند سماع ذلك ضيق الصدر فعند ذلك امره بالتسبيح والعبادة وهو قوله (فسبح بحمد ربك) قال ابن عباس فصل بامر ربك (وكن من الساجدين) يعنى من المتواضعين لله وقال الضمك فسبح بحمد ربك قل سبحان الله وبحمده وكن من الساجدين يعنى من المصلين روى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا احزنه امر فرع الى الصلاة قال بعض العارفين من الحقيقين ان السبب فى زوال الحزن

عن القلب اذا اتى العبد بهذه العبادات انه يدور باطنه ويشرق قلبه وينفسح وينشرح صدره فعند ذلك يعرف قدر الدنيا وحقاتها فلا يلتفت اليها ولا يتأسف على فواتها فيزول الهم والغم والحزن عن قلبه وقال بعض العلماء اذا نزل بالعبد مكروه ففزع الى الصلاة فكانه يقول يارب انما يجب على عبادتك سواء اعطيني ما احب او كفيني ما اكره فأنا عبدك وبين يديك فافعل بي ما تشاء * قوله تعالى (واعبد ربك حتى يأتيك اليقين) يعنى الموت الموقن به الذى لا يشك فيه احد والمعنى واعبد ربك فى جميع اوقاتك ومدة حياتك حتى يأتيك الموت وانت فى عبادة ربك وهذا مثل قوله تعالى فى سورة مريم واوصانى بالصلاة والزكاة مادمت حيا روى البغوى بسنده عن جبير بن نفير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اوصى الله الى ان اجمع المال واكون من التاجرين ولكن اوصى الى ان سجد بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين وعن عمر قال نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مصعب بن عمير مقبلا وعليه اهاب كبش فدنطق به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظروا الى هذا الذى نور الله قلبه لقد رأيت بين ابويه يغذيانه باطيب الطعام والشراب ولقد رأيت عليه حلة شراها او قال شريته له بمائتي درهم فدماه حب الله وحب رسوله الى ما روى ذكره البغوى بغير سند والله اعلم بما راده واسرار كتابه

تفسير سورة النحل

مكية الاقوله تعالى وان ما قبلتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به الى آخر السورة فانها نزلت بالمدينة فى قتل حزة قاله ابن عباس وفى رواية أخرى عنه انها مكية غير ثلاث آيات نزلت بالمدينة وهى قوله ولا تشبهوا بعهد الله ثمنا قليلا الى قوله يعملون وقال قتادة هى مكية الاخس آيات وهى قوله والذين هاجروا فى الله من بعد ما ظلموا وقوله ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما قتلوا وقوله تعالى وان ما قبلتم الى آخر السورة زاد مقاتل وقوله من كفر بالله من بعد ايمانه الآية وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئة الآية وقيل كان يقال لسورة النحل سورة النعم لكثرة تعداد النعم فيها وهى مائة وثمان وعشرون آية والفان وثمانمائة واربعون كلمة وسبعة آلاف وسبعمائة وسبعة احرف **بسم الله الرحمن الرحيم** قوله سبحانه وتعالى (اتى امر الله) يعنى جاء ودنا وقرب امر الله تقول العرب اتاك الامر وهو متوقع الجىء بعدما اتى ومعنى الآية اتى امر الله وعدا (فلا تستعجلوه) يعنى وقوعا والمراد به مجئ القيامة قال ابن عباس لما نزل قوله سبحانه وتعالى اقتربت الساعة وانشق القمر قال الكفار بعضهم لبعض ان هذا الرجل يزعم ان القيامة قد قربت فامسكوا عن بعض ما كنتم تعملون حتى ننظر ما هو كائن فلما رأوا انه لا ينزل شئ قالوا ما نرى شئ فنزل قوله تعالى اقترب للناس حسابهم فاشفقوا فلما امتدت الايام قالوا يا محمد ما نرى شئ مما نخوفنا به فنزل اتى امر الله فوثب النبي صلى الله عليه وسلم ورفع الناس رؤسهم وظنوا انها قد أدت حقيقة فنزل فلا تستعجلوه فاطمأنوا والاستعجال طلب مجئ الشئ قبل وقته ولما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم بعثت انا والساعة كهاتين ويشير بأصبعيه يدهما اخرجاه

بأحاديثها فان ارتقيت من مقرها لم يكن للشيطان عليك سلطان لانه لا يطبق نور حضور الحق وحضرة القلب مهبط انواره وجناب صفاته المقدسة ومحل تجلياته النورية فغذالها وعذب نور الله فيها تسحككم بنيران ايمانك باليقين فان الايمان الذى لا يبقى معه سلطان الشيطان كما قال تعالى (انه ليس له سلطان على الذين آمنوا) اقل درجاته اليقين العلمى الذى يحمله القلب الصافى ولا يكتفى هذا اليقين فى نفى سلطانه الا اذا كان مقرونا بشهود الافعال الذى هو مقام التوكل كما قال تعالى (وعلى ربهم يتوكلون) والفناء فى الافعال لا يمكن مع بقاء صفات النفس اذ بقاء صفاتها يستدعى افعالها ولهذا قيل لا يمكن ايفاء حق مقام وتصحيحه واحكامه الا بعد الترقى الى ما فوقه فبالترقى الى مقام الصفات يتم فناء الافعال فيصح التوكل (اما سلطانه على الذين يتولونه) فى مقام النفس بالنسبة التى بينهما فى الظلمة والكدورة اذ التولى مرتب على الجنسية (والذين هم به مشركون) بنسبة القوة

والتأثير اليه بل بطاعته
وانقياد اوامره للتولى
المذكور (واذا بدلا آية
مكان آية والله اعلم ما يزل
قالوا انما انت معتزل بل
اكثرهم لا يعلمون قل نزل
روح القدس من ربك بالحق
ليثبت الذين آمنوا وهدى
وبشرى للمسلمين ولقد علم
انهم يقولون انما يعلمه بشر
لسان الذى ياخذون اليه
اعجمى وهذا لسان عربى
مبين ان الذين لا يؤمنون
بآيات الله لا يهديهم الله ولهم
عذاب اليم انما يفترى
الكذب الذين لا يؤمنون
بآيات الله واؤثركم هم
الكاذبون من كفر بالله
من بعد ايمانه) لكون
الظلمة له ذاتية بحسب
استعداده الاول والور
عارضيا فى حجاب خافى
عن نور الايمان ان اعتراه
شعاع قدسى من نفس
الرسول او من فيض القدس
اواثر فيه وعدا ووعدا وكلمة
حق فى دعوته الى الحق فى
حال اقبال من قلبه ودعاه
داعية نفسانية من حصول
ضع ودفع ضرما ليلين اوجاه
وعزة بسبب الاسلام آمن
ظاهرا ومقامه ومقره
الكفر فقد استحق

فى الصحيحين من حديث سهل بن سعد (ق) عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم بعثت انا والساعة كهاتين كفضل احدهما على الاخرى وضم السبابة الى الوسطى وفى
رواية بعثت فى نفس الساعة فسبقتهما كفضل هذه على الاخرى قال ابن عباس كان مبعث النبى
صلى الله عليه وسلم من اشراط الساعة ولما مر جبريل بأهل السموات مبعوثا الى النبى صلى الله
عليه وسلم قالوا الله اكبر قامت الساعة وقال قوم المراد بالامر ها عقوبة المكذبين وهو
العذاب بالقتل بالسيف وذلك ان النضر بن الحرث قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك
فأمطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم فاستجبل العذاب فنزلت هذه الآية وقتل
النضر يوم بدر صبرا (سبحانه وتعالى عما يشركون) يعنى تنزه الله وتعظيمه بالاوصاف
الحيدة عما يصفه به المشركون قوله سبحانه وتعالى (ينزل الملائكة بالروح) يعنى بالوحي
(من امره) وانما سمي الامر روحا لانه به تحيى القلوب من موت الجهالات وقال عطاه
بالنبوة وقال قتادة بالرحمة وقيل الروح هو جبريل والباء بمعنى مع يعنى ينزل الملائكة
مع الروح وهو جبريل (على من يشاء من عباده) يعنى على من يصطفيه من عباده لادبوة
والرسالة وتبلغ الوحي الى الخلق (أن ائذروا) يعنى بأى اعملوا (انه لا اله الا انا فاتقون)
اى فخافون وقيل معناه سموا بقول لا اله الا الله منذرين يعنى مخوفين بالقرآن (خلق السموات
والارض بالحق تعالى عما يشركون) تقدم تفسيره (خلق الانسان من نطفة فاذا هو خصيم
مبين) يعنى انه جدل بالباطل بين الخصومة نزلت فى أبى بن خلف الجمعى وكان ينكر البعث
فجاء بعظم رميم الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال تزعم ان الله يحيى هذا العظم بعد مازم
فنزلت فيه هذه الآية ونزل فيه ايضا قوله تعالى قال من يحيى العظام وهى رميم والصحيح
ان الآية عامة فى كل ما يقع من الخصومة فى الدنيا ويوم القيامة وحلها على العموم اولى وفيها
بيان القدرة وان الله خلق الانسان من نطفة قدرة فصار جبارا كثير الخصومة وفيها كشف
قبح ما فعله الكفار من جحدهم نعم الله تعالى مع ظهورها عليهم * قوله عز وجل (والانعام
خلقها) لما ذكر الله سبحانه وتعالى انه خلق السموات والارض ثم اتبعه بذكر خلق الانسان
ذكر بعده ما ينفع به فى سائر ضروراته ولما كان اعظم ضرورات الانسان الى الاكل واللباس
الذين يقوم بهما بدن الانسان بدأ بذكر الحيوان المنتفع به فى ذلك وهو الانعام فقال تعالى
والانعام خلقها وهى الابل والبقر والغنم قال الواحدى تم الكلام عند قوله والانعام خلقها
ثم ابتداء فقال تعالى (لكم فيها دافء) قال ويجوز ايضا ان يكون تمام الكلام عند قوله لكم
ثم ابتداء فقال تعالى فيها دافء قال صاحب النظر احسن الوجهين ان يكون الوقف عنه قوله
خلقها ثم يتدئ بقوله لكم فيها دافء والدليل عليه انه عطف عليه قوله واكرم فيها جال
والتقدير اكرم فيها دافء ولكم فيها جال ولما كانت مسافع هذه الانعام منها ضرورية ومنها غير
ضرورية بدأ الله سبحانه وتعالى بذكر النافع الضرورية فقال تعالى اكرم فيها فء وهو
ما يستدقاه من اللباس والاكسية ونحوها المنخدة من الاصواف والاورا والاشعار الحاصلة
من الاعم (ومنافع) يعنى النسل والدر والركوب والحل عليها وسائر ما ينفع به من الانعام
(ومنها تأكلون) يعنى من لحومها فان قلت قوله تعالى ومنها تأكلون يفيد الحصر لان تقدم

الظرف مؤذن بالاختصاص وقد يؤكل من غيرها امت الاكل من هذه الانعام هو الذي يعتمد
الناس في معاشهم واما الاكل من غيرها كالدجاج والبط والاوز وصيد البر والبحر فقير
معتد به في الغلب واكله يجرى مجرى التفكه به فخرج ومنها ما يكون مخرج الغلب في الاكل
من هذه الانعام فان قلت منفعة الاكل مقدمة على منفعة الالباس فلم اخر منفعة الاكل وقدم
منفعة الالباس قلت منفعة الالباس اكثر واعظم من منفعة الاكل فلهذا قدم على الاكل * وقوله
سبحانه وتعالى (ولكم فيها) اي في الانعام (جبال) اي زينة (حين تربحون وحين
تسرحون) الراحة رد الابل بالعشى الى مراحيها حيث تأوى اليه بالليل ويقال سرح القوم
ابلهم تسريحا اذا اخرجوها بالغداة الى المرعى قال اهل اللغة واكثر ما تكون هذه الراحة
ايام الربيع اذا سقط الغيث ونبت العشب والكلأ وخرجت العرب للجمعة واحسن ما تكون
النعم في ذلك الوقت فمن الله سبحانه وتعالى بالتجمل بها فيه كما من بالانتفاع بها لانه من اغراض
اصحاب المواشى بل هو من معظمها لان الرماة اذا سرحوا النعم بالغداة الى المرعى وروحوها
بالعشى الى الافنية والبيوت يسمع للابل رغاء وللشاء نغاء يجابون بعضها بعضها فعند ذلك يفرح
اربابها بها وتجمل بها الافنية والبيوت ويعظم وقعها عند الناس فان قلت لم قدمت الراحة
على التسريح قلت لان الجمال في الراحة وهو رجوعها الى البيوت اكثر منها وقت التسريح
لان النعم تقبل من المرعى ملائى البطون حاملة الضروع فيفرح اهلها بها بخلاف تسريحها
الى المرعى فانها تخرج جائئة البطون ضامرة الضروع من اللبن ثم تأخذ في التفرق والانتشار
للمرعى في البرية فثبت بهذا البيان ان التجمل في الراحة اكثر منه في التسريح فوجب تقديمه
* وقوله سبحانه وتعالى (وتحمل اثقالكم) الاثقال جمع ثقل وهو متاع السفر وما يحتاج
اليه من آلات السفر (الى بلد) يعنى غير بلدكم قال ابن عباس يريد من مكة الى اليمن والى
الشام وانما قال ابن عباس هذا القول لانه خطاب لاهل مكة واكثر تجاراتهم واسفارهم
الى الشام واليمن وحمله على العموم اولى لانه خطاب عام فدخل الكافة فيه اولى من تخصيصه
ببعض المخاطبين (لم تكونوا بالفيه) يعنى بالفي ذلك البلد الذى تقصدونه (الابشقي الانفس)
يعنى بالمشقة والجهد والعناء واتعب والشق نصف الشئ والمعنى على هذا لم تكونوا بالفيه
الابتصاص قوة النفس وذهاب نصفها (ان ربكم لرؤف رحيم) يعنى بخلقه حيث خلق
لهم هذه المنافع * قوله سبحانه وتعالى (والخليل والبغال والحمير اتركبوها) هذه الآية
عطف على ما قبلها والمعنى وخلق هذه الحيوانات لاجل ان تركبوها والخليل اسم جنس
لا واحد له من لفظه كالابل والرهط والنساء (وزينة) يعنى وجعلها زينة مع المنافع التى فيها
فصل * احتج بهذه الآية من يرى تحريم لحوم الخيل وهو قول ابن عباس وتلا هذه
الآية وقال هذه للركوب واليه ذهب الحكم ومالك وابو حنيفة رحمهم الله واستدلوا ايضا بان
منفعة الاكل اعظم من منفعة الركوب فلما لم يذكر الله تعالى علما بتحريم اكله فلو كان اكل
لحوم الخيل جائزا لكان هذا المعنى اولى بالذكر لان الله سبحانه وتعالى خص الانعام بالاكل
حيث قال ومنها تأكلون وخص هذه بالركوب فقال لتركبوها فعلمنا انها مخلوقة للركوب
للالاكل وذهب جماعة من اهل العلم الى اباحة لحوم الخيل وهو قول الحسن وشريح وعطاء

غضب الله لانه محجوب
بحسب الاستعداد عن اول
مراتب الايمان الذى هو
شهود الافعال بالاستدلال
من الصنيع على الصانع
فمقابله من باب الافعال
والصفات لا الذى (الا
من اكراه) على الكفر
بالاظهار والتخويف (وقله
مطعن) ثابت متمكن بماله
(بالايمان) لنورية فطرته في
الاصل وكون النور ذاتياله
بحسب الفطرة والكفر
والاحتجاب اما عرض
بمقتضى النشأة وقد زال
الحجاب العارض (ولكن
من شرح بالكفر صدرا)
اي طاب به نفسا ورضى
واطمأن لكونه مستقره
ومأواه الاصل (فعليه
غضب) عظيم اي غضب
(من الله ولهم عذاب عظيم)
لاحتجابهم عن جميع
مراتب الانوار من الافعال
والصفات والذات فما غلظ
حجابهم وما اعظم عذابهم
(ذلك) اي انشراح الصدر
بالكفر والرضاه (سبب
(انهم استحبوا الحياة
الدنيا على الآخرة) لكونها
مبلغ علمهم ونهايتهم وما بلغ
علمهم الى الآخرة لاسداد
بصائر قلوبهم ومناسبة

استعدادهم للامور الفاسقة السفلية من المواد الجسمية فاحبوا ما شعروا به ولا ثم حالهم وحب الدنيا رأس كل خطيئة لاستئزاهم الحجاب الاغلف الذي لا خطيئة الا تحت وفي طيه (وان الله لا يهدي القوم الكافرين) اى المحجوبين باغلف الحجب لا تمنع قبولهم للهداية (اولئك الذين طبع الله على قلوبهم بقساوتها وكسورتها في الاصل فلم يفتتح لهم طريق الالهام والمهم والكشف) وسمعهم (وابصارهم) بسد طريق المعنى المراد من مسموعاتهم وطريق الاعتبار من مبصراتهم الى القلب فلم يؤثر فيهم شيء من اسباب الهداية من طريق الباطن من فيض الروح والقاء الملك واشراق النور ولا من طريق الظاهر بطريق التعليم والتعلم والاعتبار من آثار الصنع (واولئك هم الغافلون) بالحقيقة لعدم اتباعهم بوجه من الوجوه وامتناع تيسقظهم من يوم الجهل بسبب من الاسباب (لا جرم اهم في الآخرة هم الخاسرون) الدين ضاعت دنياهم التي استعدفوا

وسعيد بن جبير واليه ذهب الامام الشافعي رضى الله تعالى عنه واحد وامحق واحبوا على اباحة لحوم الخيل ياروى عن اسماء بنت ابى بكر الصديق انها قالت نحرنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسا فاكلناه وفي رواية قالت ذبحنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسا ونحن بالمدينة فاكلناه اخرججه البخارى ومسلم (ق) عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن لحوم الجر الاهلية واذن في الخيل وفي رواية قال اكلنا زمن خير لحوم الخيل وجر الوحش ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الحمار الاهلى هذه رواية البخارى ومسلم وفي رواية ابى داود قال ذبحنا يوم خير الخيل والبغال والحمير وكنا قد اصابنا بجمعة قتنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البغال والحمير ولم ينهنا عن الخيل واجاب من اباح لحوم الخيل من هذه الآية بان ذكر الركوب والزينة لا يدل على ان منفعتها مختصة بذلك وانما خص هاتان المنفعتان بالذكر لانهما معظم المقصود قالوا ولهذا سكت عن حل الاتقال على الخيل مع قوله في الانعام وتحمل اثقالكم ولم يلزم من هذا تحريم حل الاتقال على الخيل وقال البغوى ليس المراد من الآية بيان التحليل والتحريم بل المراد منها تعريف الله عباداه نعمه وتبهم على كمال قدرته وحكمته والدليل الصحيح المعتمد عليه في اباحة لحوم الخيل ان السنة مبيحة للكتاب ولما كان نص الآية يقتضى ان الخيل والبغال والحمير مخلوقة للركوب والزينة وكان الاكل مسكوتا عنه دار الامر فيه على الاباحة والتحريم فوردت السنة باباحة لحوم الخيل وتحريم لحوم البغال والحمير فاخذنا بها جميعا بين النصين والله اعلم * وقوله تعالى (ويخلق ما لا تعلمون) لما ذكر الله سبحانه وتعالى الحيوانات التي ينفع بها الانسان في جميع حالاته وضرورياته على سبيل التفصيل ذكر بعدها ما لا يدفع به الانسان في الغالب على سبيل الاجمال لان مخلوقات الله عز وجل في البر والبحر والسموات اكثر من ان تحصى او يحيط بها عقل احدا وفهمه فلهذا ذكرها على الاجال وقال بعضهم ويخلق ما لا تعلمون يعنى بما عدا الله لاهل الجنة ولاهل النار في البارما لاعين رات ولا اذن سمعت وخطر على قلب بشر وقال قتادة في قوله ويخلق ما لا تعلمون يعنى السوس في النبات والدود في الفواكه * قوله سبحانه وتعالى (وهي الله قصد السبيل) القصد استقامة الطريق يقال طريق قصد وقاصد اذا ادرك الى مطلوبك وفي الآية حذف تقديره وعلى الله بيان قصد السبيل وهو بيان طريق الهدى من الضلالة وقيل معناه وعلى الله بيان طريق الحق بالآيات والبراهين (ومنها جائر) يعنى ومن السبيل سبيل جائر عن الاستقامة بل هو معوج فالقصد من السبيل هو دين الاسلام والجائر منها دين اليهودية والصراية وسائر ملل الكفر وقال جابر بن عبد الله قصد السبيل بيان الشرائع والفرائض وقال عبد الله بن المبارك وسئل بن عبد الله قصد السبيل السنة ومنها جائر الاهواء والبده (ولوشاء لهداكم اجمعين) فيه دليل على ان الله تعالى ماشاء هداية الكفار وما اراد منهم الايمان لان كلمة لو تفيد انتفاء الشيء لانقضاء غيره فقولوه ولو شاء لهداكم اجمعين معناه ولو شاء هدايتكم لهداكم اجمعين وذلك بفيديانه تعالى ماشاء هدايتهم فلا جرم ما هداكم * قوله عز وجل (هو الذي انزل من السماء ماء) لما ذكر الله سبحانه وتعالى نعمته على عباداه

في تحصيلها وسعهم واتلفوا
في طلبها اعمارهم وليسوا
من الآخرة في شيء الا في
عذاب حيات التعلقات
ووبال التحسرات (ثم ان ربك
للذين هاجروا) اي تباعد
بين هؤلاء المحجوبين الذين
ان ربك عليهم بالغضب
والهروبين الذين ان ربك
لهم بالرضا والرحمة وهم
الذين هاجروا عن مواطن
النفس بترك المسأوقات
والمشتيات (من بعد
ما قنوا) وابسلوا بحكم
النشأة البشرية (ثم جاهدوا)
في الله بالرياضات وسلوك
طريقه بالتزقي في المقامات
والتجريد عن الهيات
والتعلقات (وصبروا) على
ما يحب النفس وتمكره
باشبات في السبر (ان ربك
من يهديها) بعد هذه
الاحوال (لغفور) لهم
بسترغوا شيء الصفات
النفسانية (رحم) بافاضة
الكمالات وابدال صفاتهم
بالصفات الالهية (يوم تأتي
كل نفس مجادل عن نفسها
وتوفي كل نفس ما عملت
وهم لا يظلمون وضرب الله
مثلا قرية سكنت آمنة
مطمئنة للنفس المستعدة
القابلة الصافية عن

بخلق الحيوانات لاجل الانتفاع والزينة عقبه بذكر انزال المطر من السماء وهو من اعظم
الانعم على العباد فقال وهو الذي انزل من السماء يعني والله الذي خلق جميع الاشياء هو
الذي انزل من السماء ماء يعني المطر (لكم منه) يعني من ذلك الماء (شراب) يعني تشربونه
(ومنه) يعني ومن ذلك الماء (شجر) الشجر في اللغة ماله ساق من نبات الارض ونقل
الواحد من اهل اللغة انهم قالوا الشجر اصناف ما جل وعظم وهو الذي يبقى على الشتاء
وما دق وهو صنفان احدهما تبقى له اذوحه في الشتاء وينبت في الربيع ومنها ما لا يبقى له
ساق في الشتاء كالقبول وقال ابو اسحق كل ما ينبت على وجه الارض فهو شجر وانشد
نظمها للهم اذا عز الشجر * اراد انهم يسقون الخيل اللبن اذا اجذبت الارض وقال ابن
قتيبة في هذه الآية يعني الكلاء ومعنى الآية انه ينبت بالماء الذي انزل من السماء ما ترى
الرابعة من ورق الشجر لان الابل ترى كل الشجر (فيه) يعني في الشجر (تسيون)
يعني ترعون مواشيك يقال اسمت السائمة اذا خلتها ترى وسامت هي اذا رعت حيث
شاءت (ينبت لكم) اي ينبت الله لكم وقرئ نبت على التعظيم لكم (به) اي بذلك
الماء (الزرع والزيتون والخصيل والاعناب ومن كل الثمرات) لما ذكر الله في الحيوان تقصيلا
واجالا ذكر في الثمار تقصيلا واجالا فبدأ بذكر الزرع وهو الحب الذي يقتات به كالحنطة
والشعير وما اشبههما لان به قوام بدن الانسان وثي بذكر الزيتون لما فيه من الادم والدهن
والبركة وثلت بذكر النخيل لان ثمرتها غذاء وفاكهة وختم بذكر الاعناب لانها شبه النخلة
في المنفعة من التفكه والتغذية ثم ذكر سائر الثمرات اجالا لانه على عظيم قدرته
وجزيل نعمته على عباده * ثم قال تعالى (ان في ذلك) يعني الذي ذكر من انواع الثمار
(آية) يعني علامة دالة على قدرته ووحدانيته (لقوم يفكرون) يعني فيما ذكر
من دلائل قدرته ووحدانيته (وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم) تقدم
تفسيره في سورة الاعراف (مسخرات) يعني مذلات مقهورات تحت قهره وارادته
وفيه رد على الفلاسفة والمجسمين لانهم يعتقدون ان هذه النجوم هي الفعالة المنصرفة
في العالم السفلي فاجاب الله تعالى ان هذه النجوم مسخرات في نفسها مذلات
(بامر) يعني بامر ربها مقهورات تحت قهره بصرفها كيف يشاء وبختار وانها
ليسر لها تصرف في نفسها فضلا عن غيرها ولما ذكر الله سبحانه وتعالى انه خلق هذه النجوم
وجعلها مسخرات لما في عباده ختم هذه الآية بقوله (ان في ذلك آيات لقوم يعقلون)
يعني ان كل من كان له عقل صحيح سلب علم ان الله سبحانه وتعالى الى هو الفعال المختار
وان جميع الخلق تحت قدرته وقهره وتخيره لما اراد منهم (وما ذر لكم في الارض) يعني
وما خلق لكم في الارض وسخر لاجلكم من الدواب والانعام والاشجار والثمار (مختلفا الوانه)
يعني في الخلق والهيئة والكيفية واختلاف الوان المخلوقات مع كثرتها حتى لا يشبه بعضها بعضا
من كل الوجوه فيه دليل قاطع على كمال قدرة الله ولذلك ختم هذه الآية بقوله تعالى (ان في
ذلك آيات لقوم يذكرون) يعني فيعتبرون بذلك * قوله سبحانه وتعالى (وهو الذي سخر لكم
النهار) لما ذكر الله سبحانه وتعالى الدلائل الدالة على قدرته ووحدانيته من خلق السموات

الكودورات المستفيدة من
فيض القلب الثابتة في طريق
اكتساب الفضائل الآتية
من خوف فواتها وفائها
المطمئنة باعتقادها (بأنها
رزقها رغدا) من العلوم
النافعة والفضائل الحميدة
والاوار الشريفة (من كل
مكان فكفرت بانعم الله)
اي من جميع الجهات الطرق
البدنية كالحواس المتارة
ايها قوت العلوم الجزئية
والجوارح والآلات التي
تطاولها في الاعمال الجليلة
وتمرين الفضيلة اذا كانت
منقادة للقلب مطوعة له
قابلة لفيضه باقية على معتقدها
من الحق تقليدا ومن جهة
القلب كامداد الاوار
وهيات الفضائل فظهرت
بصفتها بطرا وعبادا بزيدها
وكمالها ونظرا الى ذاتها
ببهجتها وبهاثا فاحتجبت
بصفتها الظلمانية عن تلك
الاوار ومالت الى الامور
السفلية من زخارف الدنيا
والذات الحسية واقطعت
امداد القلب عنها واخلفت
المعاني الواردة اليها من طرق
الحس هيات غاسقة من
صور المحسوسات التي
انجذبت اليها (فاذا قال الله
لباس الجوع والخوف)

والارض وخلق الانسان من نقطة وخلق سائر الحيوان والنبات وتسخير الشمس والقمر
والجود وغير ذلك من آثار قدرته وعجائب صنعته وذكر انعامه في ذلك على عباده ذكر بعد
ذلك انعامه على عباده بتسخير البحر لهم نعمة من الله عليهم ومعنى تسخير الله البحر لعباده جعله
بحر يتمكن الناس من الانتفاع به اما بالركوب عليه او بالغوص فيه او الصيد منه فذكر هذه
الثلاثة الاقسام من انواع الانتفاع به فقال تعالى وهو الذي سخر البحر (لتأكلوا منه لحما طريا)
فبدأ بذكر الاكل لانه اعظم المقصود لانه قوام البدن وفي ذكر الطرى حيز فائدة دالة على
كمال قدرة الله تعالى وذلك ان السمك لو كان كله مالحا لما عرف به من قدرة الله تعالى ما يعرف
بالطرى لانه لما خرج من البحر الملح الزماني الحيوان الطرى الذي لم يزل في غابة العذوبة علم انه انما
حدث بقدرة الله وخلق له لا بحسب الطبع وهـ لم بذلك ان الله قادر على اخراج الضمن الضد
المنفعة الثانية قوله تعالى (وتسخر جوارحه حلية تلبسونها) يعني اللؤلؤ والمرجان كما قال
تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان والمراد بلبسهم ليس نسايم لان زينة النساء بالحلي وانما هو
لاجل الرجال فكان ذلك زينة لهم * المنفعة الثالثة قوله تعالى (وترى الفلك) يعني السفن
(مواخر فيه) يعني جوارى فيه قال قتادة مقبلة ومدبرة وذلك انك ترى سفينتين احدهما
تقبل والاخرى تدبر نجران بريح واحدة واصل الخبر في اللغة الشق يقال مخرت السفينة مخرا
اذا شقت الماء بمخو جؤها وقال مجاهد تفرج الرياح السفن يعني انها اذا جرت يسمع لها صوت قال
ابو عبد الله يعني صراخها والخبر صوت هبوب الريح عند شدتها وقال الحسن مواخر يعني مواقرا
مملوءة متاما (ولتبغوا من فضله) يعني الاريح بالبحر (ولعلكم تشكرون) يعني
انعام الله عليكم اذا رأيتم نعم الله فيما سخر لكم (والتي في الارض رواسي) يعني جبالا ثقلا
(ان تمدبكم) يعني لتأتمل وتضطرب بكم والميدهو اضطراب الشئ العظيم كالارض وقال
وهب لما خلق الله سبحانه وتعالى الارض جعلت تهور وتفرج فقلت الملائكة ان هذه غير
مقرة احدا على ظهرها فاصبحوا وقدارسيت بالجبال فلم تدر الملائكة ثم خلقت الجبال (وانهارا)
يعني وجعل فيها انهارا لان في معنى الجبل فقوله سبحانه وتعالى وانهارا مطوف على والتي
ولما ذكر الله الجبال ذكر بعدها الانهار لان معظم عيون الانهار واسواها تكون من الجبال
(وسبلا) يعني وجعل فيها طرقا مختلفة تسلكونها في اسفاركم والتردد في حوائجكم من بلد الى
بلد ومن مكان الى مكان (املكم تهتدون) يعني بتلك السبل الى ما تريدون فلا تضلوهن
(وعلامات) يعني وجعل فيها علامات تهتدون بها في اسفاركم قال بعضهم ثم الكلام عند قوله
وعلامات ثم ابتداء (وبالنجم هم مهتدون) وقال محمد بن كعب والكلبي اراد بالعلامات الجبال
والنجوم فالجبال علامات النهار والنجوم علامات الليل وقال مجاهد اراد بالكل النجوم قنبا
ما يكون علامات ومنها ما يهتدى به وقال السدي اراد بالنجم الثريا وبنات نعش والفرقدين
والجدي فهذه يهتدى بها الى الطريق والقبلة وقال قتادة انما خلق الله النجوم لثلاثة اشياء لتكون
زينة السماء ومعالم الطريق ورجوما للشياطين فمن قال غير هذا فقد تكلف مالا علم به * قوله
سبحانه وتعالى (ان من يخلق كن لا يخلق) لما ذكر الله عز وجل من عجائب قدرته وعجائب
صنعه وبداع خلقه ما ذكر على الوجه الاحسن والقرين بالاكل وكانت هذه الاشياء المحظومة

بأقطع مدده المعاني
والفضائل والأنوار من
القلب والحواف من زوال
مقتنياتها من الشهوات
والمألوفات الحسية والمشتبهات
(بما كانوا يصنعون) من
كفر ان نعم الله باستعمالها
في طلب اللذات الحسية
والزخارف الدنيوية
ولعلها بصماتها وأعجازها
بكمالاتها وكونها الى الدنيا
ولذاتها واستيلائها على
القلب هياتها وأعمالها
وحجب صاحبها عن نوره
ومدده بطلب شهواتها كما
قال أمير المؤمنين عليه
السلام بمود الله من الصلال
بعد الهدى بقرية صفتها
ما ذكر (ولقد جاءهم
رسول منهم) أي من جنسهم
وهي القوة الفكرية التي هي
من جملة قوى النفس المعاني
المعقولة والآراء الصادقة
(فكذبوه) بعدم التأثر بها
والإقياد لا وأمرها
وبواهبها العقلية والشرعية
وترك العمل بمقتضاها وقلة
النبالة بها ولم رفعوها رأساً
عن الاهتمام فيها عليهم عليه
(فأخذهم العذاب) عذاب
الاحتجاب والحرمان
عن لذة الكمالات في حالة
ظلمهم وزيفهم عن طريق

المذكورة في الآيات المتقدمة كلها دالة على كمال قدرة الله تعالى ووحدانيته وأنه تعالى هو المفرد
بخلقها جميعاً قال على سبيل الإنكار على من ترك عبادته واشتغل بعبادة هذه الأصنام التي
لا تنفع ولا تنفع ولا تقدر على شيء أفن يخلق يعني هذه الأشياء الموجودة المربية بالعباد وهو الله
تعالى الخالق لها كمن لا يخلق يعني هذه الأصنام العاجزة التي لا تخلق شيئاً البتة لأنها جادات
لا تقدر على شيء فكيف يليق بالعقل أن يشتغل بعبادتها ويترك عبادة من يستحق العبادة وهو الله
خالق هذه الأشياء كلها ولهذا المعنى ختم هذه الآية بقوله (أفلا تدكرون) يعني أن هذا
القدر ظاهر غير خاف على أحد فلا يحتاج فيه إلى دقيق الفكر والنظر بل مجرد التذكر فيه
كفاية لمن فهم وعقل واعتبر بما ذكر في الآية - سؤالان الأول قوله كمن لا يخلق المراد به
الأصنام وهي جادات لا تعقل فكيف يعبر عنها بلفظة من هي لمن يعقل والجواب عنه أن الكفار
لما سموا هذه الأصنام آلهة وعبدوها أجريت مجرى من يعقل في زعمهم ألا ترى إلى قوله بعد هذا
والذين تدعون من دون الله لا يخلقون شيئاً فخطابهم على قدر زعمهم وعقولهم السؤال الثاني
قوله أفن يخلق كمن لا يخلق المقصود منه إلزام الحجة على من عبداً الأصنام حيث جعل غير الخالق
مثل الخالق فكيف قال على سبيل الاستفهام أفن يخلق كمن لا يخلق والجواب عنه أنه ليس المراد
منه الاستفهام بل المراد منه خلق الأشياء العظيمة وأعطى هذه النعم الجريئة كيف يسوي بينه
وبين هذه الجادات الخسيسة في التسمية والعبادة وكيف يليق بالعقل أن يترك عبادة من يستحق
العبادة لأنه خالق هذه الأشياء المظاهرة كلها ويشغل بعبادة جادات لا تخلق شيئاً البتة والله أعلم
وقوله تعالى (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) يعني أن نعم الله على العبد فيما خلق فيه من
صحة البدن وطافية الجسم وإعطاء النظر الصحيح والعقل السليم والسمع الذي يفهم به الأشياء
وبطش البدن وسعي الرجلين إلى غير ذلك مما أنعم به عليه في نفسه وفيما أنعم به عليه مما خلق له
من جميع ما يحتاج إليه من أمور الدين والدنيا لا تحصى حتى لو رام أحد معرفة أدنى نعمة من هذه
النعم لجز سن مرقها وحصرها فكيف بنعمه العظام التي لا يمكن الوصول إلى حصرها لجميع
الخلق فذلك قوله تعالى (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) يعني ولو اجتهدتم في ذلك واتبعتم
نفوسكم لا تقدرون عليه (ان الله لغفور) يعني لتقصيركم في القيام بشكر نعمته كما يجب عليكم
(رحيم) يعني بكم حيث وسع عليكم النعم ولم يقطعها عنكم بسبب القصير والمعاصي (والله
يعلم ما تسرون وما تعلنون) يعني أن الكفار مع كفرهم كانوا يسرون أشياء وهو ما كانوا
يمكرون بالهي صلى الله عليه وسلم وما يعلنون يعني وما يظهرون من أيدائه فأخبرهم الله عز وجل
أنه عالم بكل أحوالهم سرها وعلانياتها لا تخفى عليه خافية وأن دقت وخفيت وقيل إن الله سبحانه
وتعالى لما ذكر الأصنام وذكر مجزها في الآية المتقدمة ذكر في هذه الآية أن الإله الذي
يستحق العبادة يجب أن يكون عالماً بكل المعلومات سرها وعلانياتها وهذه الأصنام ليست كذلك
فلا تستحق العبادة ثم وصف الله هذه الأصنام بصفات فقال تعالى (والذين تدعون من دون الله)
يعني الأصنام التي تدعونها آلهة من دون الله (لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون) فإن قلت قوله
سبحانه وتعالى في الآية المتقدمة أفن يخلق كمن لا يخلق يدل على أن هذه الأصنام لا تخلق شيئاً
فقوله سبحانه وتعالى لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون هذا هو نفس المعنى المذكور في تلك الآية

الفضيلة ونقصهم لحقوق صاحبهم (وهم ظالمون فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا واشكروا نعمت الله ان كنتم اياه تعبدون انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم ولا تقولوا لما تصف السنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع قليل ولهم عذاب اليم وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك من قبل وما ظلمناهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون ثم ان ربك للذين عملوا السوء بجهالة ثم تابوا من بعد ذلك واصلحو ان ربك من بعدها لغفور رحيم ان ابراهيم كان امة قد مر ان كل نبي يبعث في قوم يكون كاله شاملا لجميع كالات امته وغاية لا يمكن لآية الوصول الى رتبة الارهى دونه فهو مجموع كالات قومه ولا يصل اليهم الكمال في صفة من صفات الخير والسعادة الابواسطة بل وجوداتهم فائضة من وجوده فهو وحده

فما فائدة التكرار قلت فائدته ان المعنى المذكور في الآية المتقدمة انهم لا يخلقون شيئا فقط والمذكور في هذه الآية انهم لا يخلقون شيئا وانهم مخلوقون كغيرهم فكان هذا زيادة في المعنى وهو فائدة التكرار (اموات) اى جادات ميتة لاحياء فيها (غير احياء) يعنى كغيرها والمعنى لو كانت هذه الاصنام آلهة كما تزعمون لكانت احياء غير جائز عليها الموت لان الاله الذى يستحق ان يعبد هو الحى الذى لا يموت وهذه اموات غير احياء فلا تستحق العبادة فمن عبدها فقد وضع العبادة في غير موضعها وقوله (وما يشعرون) يعنى هذه الاصنام (ايان يبعثون) يعنى متى يبعثون وفيه دليل عن ان الاصنام تجعل فيها الحياة وتبعث يوم القيامة حتى تبرأ من ما بدعها وقيل معناه ما يدري الكفار الذين عبدوا الاصنام متى يبعثون * قوله سبحانه وتعالى (الهكم اله واحد) يعنى ان الذى يستحق العبادة هو اله واحد وهذه اصنام متعددة فكيف تستحق العبادة (فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة) يعنى جاهدة لهذا المعنى (وهم مستكبرون) يعنى عن اتباع الحق لان الحق اذا تبين كان تركه تكبرا (لاجرم) يعنى حقا (ان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون انه لا يحب المستكبرين) يعنى عن اتباع الحق (م) عن ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة من كان قلبه مثقال ذرة من كبر فقال رجل ان الرجل يحب ان يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا قال ان الله جليل يحب الجمال الكبر بطن الحق وغمط الناس قوله بطر الحق هو ان يجعل ما جعله الله حقا من توحيده وعبادته باطلا وهذا على قول من جعل اصل البطر من الباطل ومن جعله من الخيرة فمعناه يتخير عند سماع الحق فلا يقبله وقوله وغمط الناس يقال غمطك حق فلان اذا احتقرته ولم تره شيئا وكذا معنى غمضته اى انتقصت به وازدريته * قوله عز وجل (واذا قيل لهم) يعنى لهؤلاء الذين لا يؤمنون بالآخرة وهم كفار مكة الذين اقتسموا عقابا وطرقها اذا سالهم الحاج الذين يقدمون عليهم (ماذا انزل ربكم قالوا اساطير الاولين) يعنى احاديثهم وابطالهم (ليحملوا اوزارهم كاملة يوم القيامة) اللام في يحملوا لام العاقبة وذلك انهم لما وصفوا القرآن بكونه اساطير الاولين كانت عاقبتهم بذلك ان يحملوا اوزارهم يعنى ذنوب انفسهم وانما قال سبحانه وتعالى كاملة لان البلايا التى اصابته في الدنيا واعمال البر التى عملوها في الدنيا لا تنكفر عنهم شيئا يوم القيامة بل يعاقبون بكل اوزارهم قال الامام فخر الدين الرازى وهذا يدل على انه سبحانه وتعالى قد بسط بعض العقاب عن المؤمنين اذ لو كان هذا المعنى حاصلا في حق الكل لم يكن لتخصيص هؤلاء الكفار بهذا التكميل فائدة * وقوله سبحانه وتعالى (ومن اوزار الذين يضلونهم بغير علم) يعنى ويحصل للرؤساء الذين اضلوا غيرهم وصدورهم عن الايمان مثل اوزار الاتباع والسبب فيه ما روى عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل اجور من تبعه لا ينقص ذلك من اجورهم شيئا ومن دعا الى ضلالة كان عليه من الاثم مثل آثام من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئا اخرجه مسلم ومعنى الآية والحديث ان الرئيس او الكبير اذا من سنة حسنة او سنة قبيحة فبعبه عليها جماعة فعملوا بها فان الله سبحانه وتعالى يعظم ثوابه او عقابه حتى يكون ذلك الثواب او العقاب مساويا لكل ما يستحقه كل واحد من الاتباع الذين عملوا بسنته الحسنة او القبيحة وليس المراد

ان الله تعالى يوصل جميع الثواب او العقاب الذي يستحقه الاتباع الى الرؤساء لان ذلك ليس بمدل ويدل عليه قوله تعالى ولا تزر وازرة وزر اخرى وقوله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى قال الواحدى ولقطة من في قوله ومن اوزار الذين يضلونهم بغير علم ليست للتبويض لانها لو كانت للتبويض لنقص عن الاتباع بعض الاوزار وذلك غير جائز لقوله عليه الصلاة والسلام لا ينقص ذلك من آثامهم شيئا ولكنها للجنس اى ليحملوا من جنس اوزار الاتباع وقوله بغير علم يعنى ان الرؤساء انما يقدمون على اضلال غيرهم بغير علم بما يستحقونه من العقاب على ذلك الاضلال بل يقدمون على ذلك جهلا منهم بما يستحقونه من العذاب الشديد (الا ساء ما يزررون) يعنى الا يؤس ما يحملون فيه وعيد وتهديد لهم * قوله سبحانه وتعالى (قد مكروا الذين من قبلهم) يعنى من قبل كفار قريش وهو عمرو بن كنهان الجبار وكان اكبر ملوك الارض في زمن ابراهيم صلى الله عليه وسلم وكان من مكروه انه بنى صرحا ببابل ليصعد الى السماء ويقابل اهلها في زعمه قال ابن عباس وكان طول الصرح في السماء خمسة آلاف ذراع وقال كعب ومقاتل كان طوله فرسخين فهبت ريح فقصفته والقت رأسه في البحر وخر عليهم الباقي فاهلكهم وهم تحته ولما سقط نبليت السنة الناس من الفزع فكلموا يومئذ ثلاثة وسبعين لسانا فلذلك سميت بابل وكان لسان الناس قبل ذلك السريانية قلت هكذا ذكره البغوى وفى هذا نظر لان صالحا عليه السلام كان قبلهم وكان يتكلم بالعربية وكان اهل اليمن عربا منهم جرهم الذى نشأ اسمعيل بينهم وتعلم منهم العربية وكانت قبائل من العرب قديمة قبل ابراهيم عليه السلام مثل طسم وجديس وكل هؤلاء عرب تكلموا فى القديم الزمان بالعربية ويدل على صحة هذا قوله ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى والله اعلم وقيل حل قوله قد مكروا الذين من قبلهم على العموم اولى فتكون الآية عامة فى جميع الماكرين المبطلين الذين يحاولون الحاق الضرر والمكر بالغير * وقوله سبحانه وتعالى (فاتى الله بنيانهم من القواعد) يعنى قصد تخريب بنيانهم من اصوله وذلك بان اتاهم بريح قصفت بنيانهم من اعلاه واتاهم بزلازل قلعت بنيانهم من قواعد واساسه هذا اذ حللنا تفسير الآية على القول الاول وهو ظاهر اللفظ وان حللنا تفسير الآية على القول الثانى وهو حللها على العموم كان المعنى انهم لما رتبوا منصوبات ليكروا بها على انبياء الله واهل الحق من عباده اهلكهم الله تعالى وجعل هلاكهم مثل هلاك قوم بنو نينا وثيقا شديدا ودعموه بالاساطين فاندم ذلك البنيان وسقط عليهم فاهلكهم فهو مثل ضربه الله سبحانه وتعالى لمن مكر باخر فاهلكه الله بمكره ومنه المثل السائر على السنة الناس من حفر بئرا لاختيه اوقعه الله فيه * وقوله تعالى (فخر عليهم السقف من فوقهم) يعنى سقط عليهم السقف فاهلكهم وقوله من فوقهم للتاكيد لان السقف لا يخر الا من فوقهم وقيل يحتمل انهم لم يكونوا تحت السقف عند سقوطه فلما خال من فوقهم علم انهم كانوا تحته وانه لما خر عليهم اهلكوا وما نوا تحته (واتاهم العذاب من حيث لا يشعرون) يعنى فى امانهم وذلك انهم لما اعتمدوا على قوة بنيانهم وشده كان ذلك البنيان سبب هلاكهم (ثم يوم القيامة نخزيهم) يعنى يهينهم بالعذاب وفيه اشعار بان العذاب يحصل لهم فى الدنيا والآخرة لان الخزي هو العذاب مع الهوان (ويقول) يعنى ويقول الله لهم يوم القيامة (اين شركائى) يعنى فى زعمكم واعتقادكم

١. لا اجتماعهم بالحقيقة فى ذاته ولهذا قال عليه الصلاة والسلام لو وزنت بامتى لرجحت بهم (فاستألفه) مطياله منقادا بحيث لا يتحرك منه شعرة الا بامر له لاستيلاء سلطان التوحيد عليه ومحو صفاته بصفاته واتحاده بذاته ولهذا سعى خليل الله للحالة الحق اياه فى شهوده فحلت عبارة عن مزج بقية من ذاته تؤذن الانبياء اما ترى رسول الله صلى الله عليه وسلم لما لم يبق منه شيء من بقية سعى حبيب الله فمحو صفاته فى صفات الحق بالكلية وبقاء اثر من ذاته دون المين قوته لله والا كان قاسا بالله لا الله كما قال محمد عليه الصلاة والسلام وما صبرك الا بالله (حنيفا) مائلا عن كل باطل حتى عن وجوده ووجود كل ما سواه تعالى معرضا عن انبائه وما كان (ولم يك من المشركين) بنسبة الوجود والتأثير الى الغير (شاكرآ لانعمه) اى مستعملها على الوجه الذى ينبغي لكونه متصرفا فيها بصفات الله فتكون افعاله الهية مقصودة لذاتها لا لغرض فلا يمكنه ولا يسمه الا بوجه كل نعمة الى ما هو

كالها على مقتضى الحكمة
الالهية والناية السرمدية
(اجتباء) اختاره في العاية
الاولى بلانوسط عمل منه
وكذا لكونه من المحبوبين
الذين سبقت لهم منه الحسنى
فتتقدم ككشوفهم على
سلوكهم (وهدهاء الى صراط
مستقيم) اى بعد الكشف
والتوحيد والوصول الى
عين الجمع هدهاء الى سلوك
صراطه ليقضى به ورده
من الوحدة الى الكثرة والى
الفرق بعد الجمع لاعطاء كل
ذى حق حقه من مراتب
التفاصيل وتبيين احكام
التجليات فى مقام التمكين
والاستقامة والا لم يصلح
للوبة (وآتياء فى الدنيا
حسنة) من تتبعه بالخطوط
لتتقوى نفسه على تفين
القوانين الشرعية والقيام
بحقوق العبودية فى مقام
الاستقامة والاطاعة بحمل
اعباء الرسالة وآتياء الملك
المعظم مع البوة كما قال
آتياءهم كما عظمها ليمكن
من تقرير الشريعة ويضطلع
بأحكام الدعوة والذكر
الجليل كما قال وجعلناهم
لسان صدق عليا والصلاة
والسلام عليه كما قال وتركنا
عليه فى الآخرة سلام على

(الذين كنتم تشاقون فيهم) يعنى كنتم تعادون وتخالفون بالمؤمنين ونخاصوهم فى شأنهم لان
المشاقة عبارة عن كون كل واحد من الخصمين فى شق غير شق صاحبه والمعنى ما لهم لا يحضرون
معكم ليدفعوا حكم منازل بكم من العذاب والهوان (قال الذين اوتوا العلم) يعنى المؤمنين
وقبل الملائكة (ان الخزى) يعنى الهوان (اليوم) يعنى فى هذا اليوم وهو يوم القيامة
(والسوء) يعنى العذاب (على الكافرين) وانما يقول المؤمنون هذا يوم القيامة لان الكفار
كانوا يستهزؤن بالمؤمنين فى الدنيا ويتكبرون عليهم احوالهم فاذا كان يوم القيامة ظهر اهل الحق
واكرموا بانواع الكرامات واهين اهل الباطل وعذبوا بانواع العذاب فعند ذلك يقول المؤمنون
ان الخزى اليوم والسوء على الكافرين وفائدة هذا القول اظهار الثماتة بهم فيكون اعظم
فى الهوان والخزى قوله تعالى (الذين توفاهم الملائكة) قبض ارواحهم الملائكة وهم
ملك الموت واهوانه (ظالمى انفسهم) يعنى بالكفر (فالقوا السلم) يعنى انهم استسلموا
وانقادوا لامر الله الذى نزل بهم وقالوا (ما كنا نفعل من سوء) يعنى شركا وانما قالوا
ذلك من شدة الخوف (بلى ان الله عليم بما كنتم تعملون) يعنى فلا فائدة لكم فى انكاركم
قال عكرمة عنى بذلك ما حصل من الكفار يوم بدر (فادخلوا) اى يقال لهم ادخلوا
(ابواب جهنم خالدين فيها) يعنى مقيمين فيها لا يخرجون منها وانما قال ذلك لهم ليكون
اعظم فى الغم والحزن وفيه دليل على ان الكفار بعضهم اشد عذابا من بعض (فلئس مثوى
المتكبرين) يعنى من الايمان قوله عز وجل (وقيل للذين اتقوا ماذا ائزل ربكم قالوا خير)
وذلك ان احياء العرب كانوا يعيشون الى مكة ايام الموسم من ياتهم بخبر النبي صلى الله عليه وسلم
فاذا جاء الوافد سأل الذين كانوا يقعدون على طرقات مكة من الكفار فيقولون هو ساحر كاهن
شاعر كذاب مجنون واذا لم تلقه خيرا فيقول الوافد اناسا ووافدان رجعت الى قومي من
دون ان ادخل مكة فالتقاء فدخل مكة فيرى اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسألهم
عنه فيجبرونه بصدقه واماته وانه نبي مبعوث من الله عز وجل فذلك قوله سبحانه وتعالى
وقيل للذين اتقوا يعنى اتقوا الشرك وقول الزور والكذب ماذا ائزل ربكم قالوا خيرا يعنى
ائزل خيرا فان قلت لم رفع الاول وهو قوله اساطير الاولين ونصب الثانى وهو قوله قالوا
خيرا قلت ليحصل الفرق بين الجوابين جواب المنكر الجاحد وجواب المقر المؤمن وذلك انهم
لما سألوا الكفار عن المنزل على النبي صلى الله عليه وسلم عدلوا بالجواب عن السؤال فقالوا
هو اساطير الاولين وليس هو من الانزال فى شئ لانهم لم يعتقدوا كونه منزلا ولما سألوا المؤمنين
عن المنزل على النبي صلى الله عليه وسلم لم يتلعثوا واطبقوا الجواب على السؤال بينا مكشوف
معقولا لانزال فقالوا خيرا اى ائزل خيرا وتم الكلام عند قوله خيرا فهو وقف تام ثم ابتداء
بقوله تعالى (للذين احسنوا فى هذه الدنيا حسنة) يعنى للذين اتوا بالاعمال الصالحة الحسنة
نوابها حسنة مضاعفة من الواحد الى العشرة الى السبع مائة الى اضعاف كثيرة وقال الضحاك
هى النصر والنفع وقال مجاهد هى الرزق الحسن فعلى هذا يكون معنى الآية للذين احسنوا
نواب احسانهم فى هذه الدنيا حسنة وهى النصر والنفع والرزق الحسن وغير ذلك مما انعم الله به
على عباده فى الدنيا ويدل على صحة هذا التأويل قوله تعالى (وادار الآخرة خيرا) يعنى ما لهم

ابراهيم (وانه في الآخرة)
 اى في عالم الارواح (لن
 الصالحين) المتمكين في مقام
 الاستقامة بايضا كل ذى حق
 حقه وتبليغه الى كاله وحفظه
 عليه ما يمكن (ثم اوحينا
 اليك) اى بعد هذه
 الكرامات والحسات التي
 اعطيساها اياها في الدارين
 شرفاها وكرمناها ما مرنا
 متابعتك اياه (اراسع ملة
 اراهيم) في التوحيد
 واصول الدين التي لا تتغير
 في الشرائع كامر المبدأ
 والمعاد والحشر والخزاة
 وامثالها في فروع الشريعة
 واوضاعها واحكامها فاما
 تفسير بحسب المصالح
 واختلاف الازمة والطباع
 وما عليه احوال الناس من
 العادات والخلائق (حنيفا
 وما كان من المشركين اما
 جعل السبت على الذين
 اختلفوا فيه) اى ما فرض
 عليك انما فرض عليهم فلا
 يلزمك اتباع موسى في ذلك
 بل اتباع ابراهيم (وان ربك
 ليحكم بينهم يوم القيمة بما
 كانوا فيه يختلفون ادع الى
 سبيل ربك) اى لتكن
 دعوتك منحصرة في هذه
 الوجوه الثلاثة لان المدعو
 اما ان يكون خالعا عن الانكار

في الآخرة بما اعد الله لهم في الجنة خير مما يحصل لهم في الدنيا (ولم دار المتقين) يعنى الجنة
 وقال الحسن هي الدنيا لان اهل التقوى يتزودون منها الى الآخرة والقول الاول اولى وهو
 قول جمهور المفسرين لان الله فسر هذه الدار بقوله (جنات عدن) يعنى بساتين اقامة من
 قولهم عدن بالمكان اى اقام به (يدخلونها) يعنى تلك الجنات لا يدخلون عنها ولا يخرجون
 منها (تجري من تحتها الانهار) يعنى تجري الانهار في هذه الجنات من تحت دور اهلها وقصورهم
 ومساكنهم (لهم فيها) يعنى في الجنات (ما يشاؤون) يعنى ما تشتهى الانفس وتلذذا لعين مع
 زيادات غير ذلك وهذه الحالة لا تحصل لاحد الا في الجنة لان قوله لهم فيها ما يشاؤون لا يفيد
 الحصر وذلك يدل على ان الانسان لا يجد كل ما يريد في الدنيا (كذلك يجزى الله المتقين) اى
 هكذا يكون جزاء المتقين ثم ما د الى وصف المتقين فقال تعالى (الذين اتواهم الملائكة طيبين)
 يعنى مؤمنين طاهرين من الشرك قال مجاهد زاكية اقوالهم وافعالهم وقبل ان قوله طيبين كلمة
 جامعة لكل معنى حسن فيدخل فيها انهم اتوا بكل ما اسروا به من فعل الخيرات والطاعات واجتنبوا
 كل ما نهوا عنه من المكروهات والمهرمات مع الاخلاق الحسنة والحصول الحسنة والماعدة من
 الاخلاق المذمومة والحصول المكروهة القبيحة وقيل معناه ان اوقاتهم تكون طيبة سهلة
 لانهم يثيرون عند قبض ارواحهم بالرضوان والجنة والكرامة فيحصل لهم عند ذلك المرح
 والسرور والابتهاج فيسهل عليهم قبض ارواحهم واطيب لهم الموت على هذه الحالة (يقولون)
 يعنى الملائكة لهم (سلام عليكم) يعنى تسلم عليهم الملائكة او تبصمهم السلام من الله (ادخلوا الجنة
 بما كنتم تعملون) يعنى في الدنيا من الاعمال الصالحة فان قلت كيف الجمع بين قوله تعالى ادخلوا
 الجنة بما كنتم تعملون وبين قوله صلى الله عليه وسلم لن يدخل احدكم الجنة بعمله قالوا ولا انت
 يا رسول الله قال ولا انا الا ان يغمدنى الله بفضله ورحته اخرجاه في الصحيحين من حديث ابى
 هريرة قلت قال الشيخ محي الدين الووى رحمه الله في شرح مسلم اعلم ان مذهب اهل السنة انه لا يثبت
 بالعقل ثواب ولا عقاب ولا اجاب ولا تحريم ولا غير ذلك من انواع التكليف ولا تثبت
 هذه الاشياء كلها ولا غيرها الا بالشرع ومذهب اهل السنة ايضا ان الله سبحانه وتعالى
 لا يجب عليه شئ بل العالم كله ملكه والدنيا والآخرة في سيطرته يفعل فيهما ما يشاء
 فلو عذب المطيعين والصالحين اجمعين وادخلهم النار كان ذلك عدلا منه واذا اكرمهم
 ورحمهم وادخلهم الجنة فهو فضل منه ولو نعم الكافرين وادخلهم الجنة كان ذلك له ومنه
 فضلا ولكنه سبحانه وتعالى اخبر وخبره صادق انه لا يفضل هذا بل يعمر للمؤمنين ويدخلهم
 الجنة برحمة ويعذب الكافرين ويدخلهم النار عدلا منه واما المعتزلة فيثبتون الاحكام بالعقل
 ويوجبون ثواب الاعمال ويوجبون الاصلح في ضبط طويل لهم تعالى الله عن اختراعاتهم
 الباطلة المناجزة لنصوص الشرع وفي ظاهر هذا الحديث دلالة لاهل الحق انه لا يستحق
 احد اثواب الجنة بطاعته واما قوله سبحانه وتعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون وتلك
 الجنة التي اوردتموها بما كنتم تعملون ونحوها من الآيات التي تدل على ان الاعمال الصالحة
 تدخل بها الجنة فلا تعارض بينها وبين هذا الحديث بل معنى الآيات ان دخول الجنة
 بسبب الاعمال والتوليقي للاخلاص فيها وقبولها برحمة الله تعالى وفضله فيصم انه

اولا فان كان خاليا لكونه
في مقام الجهل البسيط غير
ممتد لشئ فاما ان يكون
مستعدا غير قاصر عن درك
البرهان بل يكون برهاني
الطباع اولا فان كان الاول
قادعه بالحكمة وكلة بالبرهان
والحجة واهده الى صراط
التوحيد بالمعرفة وان كان
قاصر الاستعداد قادعه
بالموعظة الحسنة والصيحة
البالغة من الادار والبشارة
والوعد والوعيد والزجر
والتهيب والالطف
والترغيب وان كان منكرا
ذا جهل مركب واعتقاد
باطل فجادله بالطريقة التي
هي احسن من ابطال ممتد
بما يلزم من مذهبه بالرفق
والمداواة على وجه يلوح له
انك تثبت الحق وتبطل
الباطل لا تضر لك سواء
(بالحكمة والموعظة الحسنة
وجادلهم هي بالتي احسن
اذرك هو اعلم بمن ضل عن
سبيله) في الازل لشقاوته
الاصدية فلا ينجح فيه احد هذه
الطرق الثلاثة (وهو اعلم
بالمهتدين) المستعدين
القابلين للهداية لصفاء
القطرة (وادما قتم فعاقبا
مثل ما عوقبتم ولئن صبرتم
اي الزموا سيرة المدالة

لا يدخل الجنة بمجرد العمل وهو مراد الحديث ويصح انه دخل بالاعمال اي بسببها وهي
من الرحمة والفضل والممة والله اعلم بمراده قوله تعالى (هل ينظرون) يعني هؤلاء الذين
اشركوا بالله ووجدوا نبوتك يا محمد (الا ان تأتهم الملائكة) يعني لقبض ارواحهم (اوباني
امر ربك) يعني بالمعذاب في الدنيا وهو عذاب الاستئصال وقيل المراد به يوم القيامة
(كذلك فعل الذين من قبلهم) يعني من الكفر والتكذيب (وما ظلمهم الله) يعني بتعذيبه
ايامهم (ولكن كانوا انهم يظلمون) يعني باكتسابهم المعاصي والكفر والاعمال القبيحة
الخبيثة (فأصابهم سيأت ما عملوا) يعني فاصابهم عقوبات ما اكتسبوا من الاعمال الخبيثة
(وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن) والمعنى ونزل بهم جزاء استهزائهم (وقال الذين اشركوا
لوشاء الله ما عبدنا من دونه من شئ نحن ولا آباؤنا) يعني ان مشركي مكة قالوا هذا على طريق
الاستهزاء والحاصل انهم تمسكوا بهذا القول في انكار النبوة فقالوا لوشاء الله منا الايمان لحصل
جئت اولم نجى ولوشاء الله منا الكفر لحصل جئت اولم نجى واذا كان كذلك فالكل من
الله فلا فائدة في بعثة الرسل الى الامم والجواب عن هذا انهم لما قالوا ان الكل من الله فكادت بعثة
الرسل عبثا كان هذا اعتراضا على الله تعالى وهو جار مجرى طلب العلة في احكام الله وفي افعاله
وهو باطل لان الله سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فلا اعتراض لاحد عليه في احكامه
وافعاله ولا يجوز لاحد ان يقول له لم فعلت هذا ولم لم تفعل هذا وكان في حكم الله وسننه في
عباده ارسال الرسل اليهم ليأمرهم بعبادة الله تعالى وينهوا عن عبادة غيره وان الهداية
والاضلال اليه فمن هداة فهو المهتدي ومن اضله فهو الضال وهذه سنة الله في عباده انه يأمر
الكل بالايمان به وينهاهم عن الكفر ثم انه سبحانه وتعالى يهدي من يشاء الى الايمان ويضل من
يشاء فلا اعتراض لاحد عليه ولما كانت سنة الله قديمة بعثة الرسل الى الامم الكافرة المكذبة كان
قول هؤلاء لوشاء الله ما عبدنا من دونه من شئ نحن ولا آباؤنا جهلا منهم لانهم اعتقدوا ان كون
الامر كذلك يعجز من جواز بعثة الرسل وهذا الاعتقاد باطل فلا جرم استحقوا عليه الذم
والوعيد واما قوله تعالى (ولا حرما من دونه من شئ) يعني الوصيلة والسابقة والحام
والمعنى فلولا ان الله رضيها لنا لغير ذلك ولهدانا الى غيره (كذلك فعل الذين من قبلهم)
يعني ان من تقدم هؤلاء من كفار مكة ومن الامم الماضية كانوا على هذه الطريقة وهذا
القول الخبيث فانكار بعثة الرسل كان قديما في الامم الحالية (فهل على الرسل الا البلاغ
المبين) يعني ليس اليهم هداية احد انما عليهم تبليغ ما ارسلوا به الى من ارسلوا اليه
(ولقد بعثنا في كل امة رسولا) يعني كما بعثنا فيكم محمدا صلى الله عليه وسلم رسولا
(ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت) يعني ان الرسل كانوا يأمرونهم بان يعبدوا الله
وان يجتنبوا عبادة الطاغوت وهو اسم كل معبود من دون الله (فمنهم) يعني من الامم الذين
جاءتهم الرسل (من هدى الله) يعني هداة الله الى الايمان به وتصديق رساله (ومنهم من حققت
عليه الضلالة) يعني ومن الامم من وجبت عليه الضلالة بالقضاء السابق في الازل حتى مات على الكفر
والضلال وفي هذه الآية ايض دليل على ان الهادي والمضل هو الله تعالى لانه المتصرف
في عباده فيهدي من يشاء ويضل من يشاء لا اعتراض لاحد عليه بما حكم به في سابق عهده

والفضيلة لا يتجاوزها فانها
اقل درجات كمالكم فان
قدم في الفتوة وعرق راسخ
في الفضل والكرم والرواة
فاتركوا الانتصار والانتقام
من حنى عليكم ودارضوه
بالغو مع القدرة واصبروا
على الجناية فانه (لهو خير
للسابرين) الا تراه كيف
اصكده بالقسم واللام
في جوابه وترك المضمر الى
المظهر حيث ما قال لهو خير
لكم بل قال لهو خير للصابرين
للتسجيل عليهم بالمدح
والتعظيم بصفة الصبر فان
الصابر ترقى عن مقام النفس
وقابل فعل نفس صاحبه
بصفة القلب فلم يتكدر
بظهور صفة النفس ودارض
ظلمة نفس صاحبه بنور
قلبه فكثيرا ما يندم ويتجاوز
عن مقام النفس وتتكسر
سورة غضبه فيصلح وان
لم يكن لكم هذا المقام
الشريف فلا تقبوا المسى
لسورة الغضب باكثر مما جنى
عليكم فظلموا او تورطوا
بأقبح الرذائل وافحشها
يفسده حالكم ويزيدو بالكم
على وبال الجاني (واصبر
وما صبرك الا بالله) اعلم ان
الصبر اقسام صبرقة وصبر
في الله وصبر مع الله وصبر

(فسيروا في الارض فانظروا كيف كان طاقبة المكذبين) يعني فسيروا في الارض معتبرين
متفكرين لتعرفوا مال من كذب الرسل وهو خراب منازلهم بالعذاب والهلاك ولتعرفوا ان
العذاب نازل بكم ان اصررت على الكفر والتكذيب كما نزل بهم قوله سبحانه وتعالى (ان
تحرص على هداهم) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يعني ان تحرص يا محمد على هدى
هؤلاء وایمانهم وتجتهد كل الاجتهاد (فان الله لا يهدي من يضل) قرئ بفتح الياء وكسر الدال
يعنى لا يهدي الله من اضله وقيل معناه لا يهتدى من اضله الله وقرئ بضم الياء وفتح الدال ومعناه
من اضله الله فلا هادى له (ومالهم من ناصرين) اى مانعين يمنعونهم من العذاب (واقسموا
بالله جهد ايمانهم) قال ابن الجوزى سبب نزولها ان رجلا من المسلمين كان له على رجل من
المشركين دين فاتاه يتقاضاه فكان فيما يتكلم به المسلم والذي ارجوه بعد الموت فقال المشرك
انك لتزعم انك تبث بعد الموت واقسم بالله ان لا يبعث الله من يموت فنزلت هذه الآية قاله
ابو العالية وتقرير الشبهة التي حصلت للمشركين في انكار البعث بعد الموت ان الانسان ليس
هو الا هذه البنية المخصوصة فاذا مات وتفرقت اجزائه وبلى امتنع عوده بعينه لان الشئ
اذا عدم فقد فنى ولم يبق له ذات ولا حقيقة بعد فاته وعدمه فهذا هو اصل شبهتهم ومعتقدم
في انكار البعث بعد الموت فذلك قوله تعالى واقسموا بالله جهد ايمانهم (لا يبعث الله من يموت)
فرد الله عليهم ذلك وكذبهم في قولهم فقال تعالى (بلى) يعنى بلى ببعثهم بعد الموت لان لفظة
بلى اثبات لما بعد النفي والجواب عن شبهتهم ان الله سبحانه وتعالى خلق الانسان واولجده
من العدم ولم يك شيئا فالذى اوجده بقدرته ثم اعدمه قادر على ايجاده بعد اعدامه لان النشأة
الثانية اهلون من الاولى (وعدا عليه حقا) يعنى ان الذى وعد به من البعث بعد الموت
وعد حق لا خلف فيه (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) يعنى لا يفهمون كيف يكون ذلك
العود والله سبحانه وتعالى قادر على كل شئ (ليبين لهم الذى يختلفون فيه) يعنى من اصر
البعث ويظهر لهم الحق الذى لا خلف فيه (وليعلم الذين كفروا انهم كانوا كاذبين) يعنى في
قولهم لا بعث بعد الموت (انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون) يعنى ان الله
سبحانه وتعالى قادر اذا اراد ان يحيى الموتى وبعثهم للحساب والجزاء فلا تعب عليه في احيائهم
وبعثهم انما يقول لشيء اراده كن فيكون على ما اراد لانه القادر الذى لا يجزه شئ اراده
(خ) عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تبارك وتعالى يشقى
ابن آدم وما ينبئني له ان يشقى ويكذبني وما ينبئني له ان يكذبني اما شتمه اياي فيقول ان لى ولدا
واما تكذبه اياي فقله ليس يعيدني كما بدأني وفي رواية كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك
وشقى ولم يكن له ذلك اما تكذبه اياي فقله لن يعيدني كما بدأني وليس اول اخلق بأهون
على من اعادته واما شتمه اياي فقله اتخذ الله ولدا وانا الاحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد
ولم يكن له كفوا احد وقوله تعالى (والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا) يعنى اودوا
وعذبوا انزلت في بلال وصهيب وخباب وطابس وجير وابى جندل بن سهل اخذهم
المشركون بمكة فبذلوا يذبوهم ليرجعوا عن الاسلام الى الكفر وهم المستضعفون فاما بلال
فكان اصحابه يخرجونه الى بطن مكة في شدة الحر يشتدونه ويجعلون على صدره الحجارة

عن الله وصبر بالله فالصبر لله هو من لوازم الايمان واول درجات اهل الاسلام قال النبي عليه الصلاة والسلام الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر وهو حبس النفس عن الجزع عند فوات مرغوب او وقوع مكروه وهو من فضائل الاخلاق الموهوبة من فضل الله لاهل دينه وطاعته المقضى للثواب الجزيل والصبر في الله هو الثبات في سلوك طريق الحق وتوطين النفس على المجاهدة بالاختيار وترك المألوفات والذات وتحمل البليات وقوة العزيمة في التوجه الى منبع الكمالات وهو من مقامات السالكين يهبه الله لمن يشاء من فضله من اهل الطريقة والصبر مع الله هو لاهل الحضور والكشف عند التجرد عن ملابس الافعال والصفات والتجليات الجمال والجلال وتوارد وارادات الاس والهيبة فهو بحضور القلب لمن كان له قلب والاحتراس عن الغفلة والغيبة عند التلويحات بظهور النفس وهو اشتق على النفس من الضرب على الهام وان كان لذيذا جدا

وهو يقول احد احد فاشترى منهم ابو بكر الصديق واعتقه واشترى معه ستة نفر آخرين واما صبيب فقال لهم اني رجل كبير ان كنت معكم فلن اتفككم وان كنت عليكم فلا اضركم فاشترى نفسه بماله فباعوه منه فريه ابو بكر الصديق فقال يا صبيب ربح البيع وما باقيهم فاعطوهم بعض ما يريدون فخلوا عنهم وقال قتادة هم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ظلمهم اهل مكة فاخرجوهم من ديارهم حتى لحق طائفة بالحبشة ثم بواهم الله المدينة بعد ذلك فجعلها لهم دار هجرة فهاجروا اليها وجعل لهم انصارا من المؤمنين فأوهم ونصروهم وواوهم وهذه الآية تدل على فضل المهاجرين وفضل الهجرة وفيه دليل على ان الهجرة اذا لم تكن لله خالصة لم يكن لها موقع وكانت بمنزلة الانتقال من بلد الى آخر ومنه حديث الاعمال بالنيات وفيه من كانت هجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها او امرأة ينكحها فهجرته الى ما هاجر اليه الحديث اخرجاه في الصحيحين من رواية عمر بن الخطاب * وقوله تعالى (لنبوئهم في الدنيا حسنة) يعني لنبوئهم نبوة حسنة وهو انه تعالى انزلهم المدينة وجعلها لهم دار هجرة والمعنى لنبوئهم في الدنيا دارا حسنة او بلدة حسنة وهي المدينة روى عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه اذا اعطى الرجل من المهاجرين عطاء يقول له خذ هذا بارك الله لك فيه هذا ما وعدك الله في الدنيا وما ادخلك في الآخرة افضل ثم يقول هذه الآية وقيل معناه ليحسن اليهم في الدنيا بأن يفتح لهم مكة ويمكنهم من اهلها الذين ظلموهم واخرجوهم منها ثم يصبرهم على العرب قاطبة وعلى اهل المشرق والمغرب وقيل المراد بالحسنة في الدنيا التوفيق والهداية في الدين (ولاجر الآخرة اكبر) يعني اعظم وافضل واشرف مما اعطاهم في الدنيا (لوكانوا يعلمون) قيل الضمير يرجع الى الكفار لان المؤمنين يعلمون ما لهم في الآخرة والمعنى لوكان هؤلاء الكفار يعلمون ان اجر الآخرة اكبر مما هم فيه من نعيم الدنيا لرغبوا فيه وقيل انه راجع الى المهاجرين والمعنى لوكانوا يعلمون ما اعد الله لهم في الآخرة لزدوا في الجود والاجتهاد والصبر على ما اصابهم من اذى المشركين (الذين صبروا) يعني في الله على ما نالهم من الاذى والمكروه فهو صفة مدح يعني صبروا على العذاب ومفارقة الوطن وعلى الجهاد وبذل الانفس والاموال في سبيل الله (وعلى ربهم يتوكلون) يعني في امورهم كلها قال بعضهم ذكرا لله الصبر والتوكل في هذه الآية وهما مبدأ السلوك الى الله تعالى ومنتها اما الصبر فهو قهر النفس وحبسها على اعمال البر وسائر الطاعات واحتمال الاذى من الخلق والصبر عن الشهوات المباحات والمحرمات والصبر على المصائب واما التوكل فالانقطاع عن الخلق بالكلية والتوجه الى الحق تعالى بالكلية فالاول هو مبدأ السلوك الى الله تعالى والثاني هو آخر الطريق ومنتها (وما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم) نزلت هذه الآية جوابا لمشرى مكة حيث انكروا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وقالوا الله اعظم واجل من ان يكون رسوله بشرا فعلا بعث ملكا اليها فاجابهم الله عز وجل بقوله وما ارسلنا من قبلك يا محمد الا رجالا يعني مثلك نوحى اليهم والمعنى ان مادة الله عز وجل جارية من اول مبدأ الخلق انه لم يبعث الا رسولا من البشر فهذه عادة مستمرة وسنة جارية قديمة (فاسئلوا اهل الذكر) يعني اهل الكتاب وهم اليهود والنصارى وانما

والصبر عن الله هو لاهل الجفاء
والحجاب نورانيا كان او
ظلمانيا وهو مذموم حدا
وصاحبه ملوم حقا وكلما كان
اصبر كان اسوا حالا وابعد
وكلما كان في ذلك اقوى كان
الوم واجفى اولاهل العيان
والمشاهدة من العشاق
والمشتاقين المتقليين في
اطوار التجلى والاستتار
والمتململين عن الناسوت
المتورين بنور اللاهوت
مانق لهم قلب ولا وصف
كلما لاح لهم نور من سبحات
انوار الجلال احترقوا وتفتانوا
وكلما ضرب لهم حجاب ورد
وجودهم تشويقا وتعظيما
ذاقوا من الم الشوق وحرقة
الفرقة ما عيل به صبرهم
وتحقق موتهم وهو من
احوال المحبين ولا شيء
اشق من هذا الصبر واشد
محملا واقل فان اطاعة
الحب كان خافيا وان لم يطبق
كان قانيسا فيه هالكا وفي
هذا المقام قال الشنلى
صابرا الصبر فاشتغاث به الصبر
فصاح الحب بالصبر صبرا
اى صابر الحبيب الصبر
فاشتغاث به الصبر غدا
اشرافه على الفساد فصاح
الحب بالصبر صبرا على الفساد
والهلاك فان فيه الجحاح

امرهم الله بسؤال اهل الكتاب لان كفار مكة كانوا يعتقدون ان اهل الكتاب اهل علم وقد
ارسل الله اليهم رسلا منهم مثل موسى وعيسى وغيرهم من الرسل وكانوا بشرا مثلهم فاذا
سألوهم فلا بدوا ان يخبروهم بأن الرسل الذين ارسلوا اليهم كانوا بشرا فاذا اخبروهم بذلك
زالت الشبهة عن قلوبهم (ان كنتم لاتعلمون) الخطاب لاهل مكة يعنى ان كنتم ياهؤلاء
لاتعلمون ذلك (بالبينات والزبر) اختلفوا في المعنى الجالب لهذه الباء فقيل المعنى وما ارسلنا
من قبلك بالبينات والزبر الا رجلا نوحى اليهم ارسلناهم بالبينات والزبر وقيل الذكر بمعنى العلم
في قوله فاسئلوا اهل الذكر يعنى اهل العلم والمعنى فاسئلوا اهل الذكر الذى هو العلم
بالبينات والزبر ان كنتم لاتعلمون انتم ذلك والبينات والزبر اسم جامع لكل ما يتكامل به امر الرسالة
لان مدار امر الرسول على المجزات الدالة على صدقه وهى بالبينات وعلى بيان الشرائع والتكاليف
وهى المراد بالزبر يعنى الكتب المنزلة على الرسل من الله عز وجل (وانزلنا اليك الذكر) الخطاب
لنبي صلى الله عليه وسلم يعنى وانزلنا عليك يا محمد الذكر الذى هو القرآن وانما سماه ذكر
لان فيه مواضع وتنبها للغافلين (لتبين للناس ما نزل اليهم) يعنى ما اجل اليك من احكام
القرآن وبيان الكتاب يطلب من السنة والمبين لذلك المجمع هو الرسول صلى الله عليه وسلم
ولهذا قال بعضهم متى وقع تعارض بين القرآن والحديث وجب تقديم الحديث لان القرآن
بمجل والحديث مبين بدلالة هذه الآية والمبين مقدم على المجمع وقال بعضهم القرآن منه محكم
ومنه متشابه فالمحكم يجب ان يكون ميما والمتشابه هو المجمع ويطلب بيانه من السنة فقوله
تعالى لتبين للناس ما نزل اليهم محمول على ما اجل فيه دون المحكم المبين المفسر (ولعلمهم
بتفكرون) يعنى فيما انزل اليهم فيعملوا به (افأمن الذين مكروا السيئات) فيه حذف تقديره
المكرات السيئات وهم كفار قريش مكروا برسول الله صلى الله عليه وسلم بأصحابه وبالغوا
في اذيتهم والمكر عبارة عن السعى بالفساد على سبيل الاخفاء وقبل المراد بهذا المكر اشتغالهم
بعبادة غير الله فيكون مكرهم على انفسهم والصحيح ان المراد بهذا المكر السعى في اذى رسول
الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وقيل المراد بالذين مكروا السيئات نمرود ومن هو مثله
والصحيح ان المراد بهم كفار مكة (ان يخفف الله بهم الارض) يعنى كما خفف بقرون من
قبلهم (او يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون) يعنى ان العذاب يأتيهم بغتة فيهلكهم فجأة
كما اهلك قوم لوط وغيرهم (او يأخذهم في ثلابين) يعنى في تصرفهم في الاسفار فانه سبحانه وتعالى
قادر على اهلاكهم في السطر كما هو قادر على اهلاكهم في الحضر وقال ابن عباس يأخذهم
في اختلافهم وقال ابن جريج في اقبالهم وادبارهم يعنى انه تعالى قادر على ان يأخذهم في اليهم
ونهارهم وفي جميع احوالهم (فاهم بمحزون) يعنى بسابقين الله اوفوتونه بل هو قادر عليهم
(او يأخذهم على تخوف) قال ابن عباس ومجاهد يعنى على نقص قال ابن تيمية التخوف
النقص ومثله التخوف يقال تخوفه الدهر وتخونه اذا انتقصه واخذ ماله وحشمه ويقال هذه
لغة هذيل فعلى هذا القول يكون المراد به انه ينقص من اطرافهم ونواحيهم الشيء حتى يهلك
جميعهم وقيل هو على اصله من الخوف فيحتمل انه سبحانه وتعالى لا يأخذهم بالعذاب اولابل
يخوفهم ثم يعذبهم بعد ذلك وقال الضمك والكلبي هو من الخوف يعنى يهلك طائفة فيخوف

والفلاح والصبر بالله هو
لاهل التمكين في مقام
الاستقامة الذين اقامهم الله
بالكلية وما ترك عليهم شياً
من بقية الانية والانزيمية ثم
وهب لهم وجوداً من ذاب
حتى قاموا به وفعلوا بصفاته
وهو من اخلاق الله تعالى
ليس لاحد فيه نصيب ولهذا
امر به ثم بين ان ذلك الصبر
الذي امرت به ليس من سائر
اقسام الصبر حتى يكون
بنفسك او بقلبك بل هو
صبري لاتباشره الابي ولا
تطيعه الا بقوتي ولعدم وفاة
قوته بهذا الصبر قال تيتي
سورة هود (ولا تحزن
عليهم) بالتلوين بظهور
القلب بصفته لان صاحب
هذا الصبر يرى الاشياء
بعين الحق فكل ما يصدر
عنهم يراه فعل الله وكل صفة
تظهر عليهم يراه تجلياً
من تجلياته وينكر المنكر
بحكمه لان الله بصره بانواع
التجليات القهرية والطفية
والنضيبية والرضوية وعرفه
احكامه وامره باذا
الاحكام في مواقعها (ولانك
في ضيق مما يذكرون)
لاشراح صدرك بي فكان
معهم كما تراني معهم سائراً
بسيرى قائماً بي وبامرى

الآخرون ان يصيبهم مثل ما اصلبهم والحاصل انه سبحانه وتعالى خوفهم بخسف يحصل في
الارض او بعذاب ينزل من السماء او بآفات تحدث دفعة او بآفات تحدث قليلاً قليلاً ان يأتي
الهلاك على آخرهم ثم انه سبحانه وتعالى ختم الآية بقوله (فان ربيكم رؤوف رحيم) يعنى انه
سبحانه وتعالى لا يعمل بالعقوبة والعذاب * قوله سبحانه وتعالى (اولم يروا) قرئ بالناء
على خطاب الحاضرين وبالياء على الغيبة (الى ما خلق الله من شئ) يعنى من جسم قائم له مثل
وهذه الرؤية لما كانت بمعنى النظر وصلت الى لان المراد منها الاعتبار والاعتبار لا يكون
الابنفس الرؤية التي كون معها نظر الى الشئ ليتأمل احواله ويتفكر فيه فيعتبر به (يتفكر في ظلاله)
يعنى تميل وتدور من جانب الى جانب فهى من اول النهار على حال ثم تقلص ثم تعود في آخر
النهار الى حالة اخرى ويقال للظل بالعتى فيه لانه من فاء يفتى اذا رجع من المغرب الى المشرق
والتي الرجوع قال الازهرى تفيؤ الظلال رجوعها بعد انتصاف النهار فالتفيؤ لا يكون الا بالعتى
وما انصرفت عنه الشمس والظل يكون بالعداء وهو ما لم تله الشمس وقوله ظلاله جمع ظل وانما
اضاف الظلال وهو جمع الى المفرد وهو قوله من شئ لانه يراد به الكثرة ومعناه الاضافة الى
ذوى الظلال (عن اليمين والشمال) قال العلماء اذا طلعت الشمس من المشرق وانت متوجه
الى القبلة كان ظلك عن يمينك فاذا ارتفعت الشمس واستوت في وسط السماء كان ظلك خلفك
فاذا مالت الشمس الى الغروب كان ظلك عن يسارك وقال الضحاك اما اليمين فاول النهار واما
الشمال فآخر النهار وانما وحد اليمين وان كان المراد به الجمع للايجاز والاختصار في اللفظ
وقيل اليمين راجع الى لفظ الشئ وهو واحد والشمال راجع الى المعنى لان لفظ الشئ يراد به
الجمع (سجداً لله) في معنى هذا السجود قولان احدهما ان المراد به الاستسلام والانقياد
والخضوع يقال سجد البعير اذا طأطأ راسه ليركب وسجدت النحلة اذا مالت لكثرة الخلل
والمعنى ان جميع الاشياء التي لها ظلال فهي منقاد لله تعالى مستسلمة لامره غير بمنعته عليه فيما
سخرهاله من التفيؤ وغيره وقال مجاهد اذا زالت الشمس سجد كل شئ لله والقول الثانى في معنى
هذا السجود ان الظلال واقعة على الارض ملتصقة بها كالساجد على الارض فلما كانت الظلال
يشبه شكلها شكل الساجدين اطلق الله عليها هذا اللفظ وقيل ظل كل شئ ساجد لله سواء كان
ذلك الشئ يعبد الله او لا ويقال ان ظل الكافر ساجد لله وهو غير ساجد لله (وهم داخرون)
اى صاغرون اذلاء والداخر الصاغر الذى يفعل ما تأمر به شاء ام ابى وذلك ان جميع الاشياء
منقادة لامر الله تعالى فان قلت الظلال ليست من العقلاء فكيف عبر عنها بلفظ من يعقل وجهها
بالواو والنون قلت لما وصفها الله سبحانه وتعالى بالطاعة والانقياد لامره وذلك صفة من
يعقل عبر عنها بلفظ من يعقل وجاز جمعها بالواو والنون وهو جمع العقلاء * قوله عز وجل
(والله يسجد ما فى السموات وما فى الارض من دابة) قال العلماء السجود على نوعين سجود طاعة
وعبادة كسجود المسلم لله عز وجل وسجود انقياد وخضوع كسجود الظلال لقوله والله يسجد
ما فى السموات وما فى الارض من دابة يحتمل النوهين لان سجود كل شئ بحسبه فسجود المسلمين
والملائكة لله سجود عبادة وطاعة وسجود غيرهم سجود انقياد وخضوع واى بلفظ ما فى
قوله ما فى السموات وما فى الارض للتغليب لان ما لا يعقل اكثر من يعقل في العدد والحكم

(ان الله مع الذين اتقوا)
بقاياهم وانياتهم بالاستهلاك
في الوحدة والاستغراق
في عين الجمع (والذين هم
محسنون) بشهود الوحدة
في عين الكثرة والطاعة
في عين المصيبة والقيام
بالامر والنهي في مقام
الاستقامة وابقاء حقوق
التفاصيل في عين الجمع
فلا ينجبهم الفرق عن الجمع
ولا الجمع عن الفرق وبسببهم
مراعاة الحق والخلق
لارجوع الى الكثرة

وجود القلب الحقاقي

﴿ سورة نبي اسرائيل ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سبحانه الذي اسرى بسببه)

اي اترهه عن اللواحق

المادية والقائص التشبيهية

بلسان حال التجرد

والكمال في مقام العبودية

الذي لا تصرف فيه اصلا

(ليلا) اي في ظلمة الفوضى

البدنية والتعلقات الطبيعية

لان المروج والترقي لا يكون

الا بواسطة البدن (من

المسجد الحرام) اي من

مقام القلب المحرم عن ان

يطوف به مشرك القوى

البدنية ويرتكب فيه

فواحشها وخطاياها ويحججه

غوى القوى الحيوانية

للاغلب كتغليب المذكر على المؤنث ولانه لو اتى بمن التي هي للعقلاء لم يكن فيها دلالة على
التغليب بل كانت متناولة للعقلاء خاصة فأتى بلفظة ما يشمل الكل ولفظة الدابة مشتقة من الديب
وهو عبارة عن الحركة الجسمانية فالدابة اسم يقع على كل حيوان جسماني يتحرك ويدب فيدخل
فيه الانسان لانه مما يدب على الارض ولهذا افرد الملائكة في قوله (والملائكة) لانهم اولو
اجنحة يطرون بها او افردهم بالذكر وان كانوا من جملة من في السموات لشرفهم وقيل اراد
والله يسجد ما في السموات من الملائكة وما في الارض من دابة فسجود الملائكة والمسلمين للطاعة
وسجود غيرهم تذليلها وتخصيرها لما خلقت له وسجود ما لا يعقل وسجود الجمادات يدل على
قدرة الصانع سبحانه وتعالى فيدعو الصافلين الى السجود لله عند التأمل والتدبر (وهم
لا يستكبرون) يعني الملائكة (يخافون ربهم من فوقهم) هو كقوله وهو القاهر فوق عباده
وقد تقدم تفسيره (ويفعلون ما يؤمرون) عن ابي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اني ارى ما لاترون واسمع ما لاتسمعون املت السماء وحق لها ان تثنى ما فيها موضع اربع اصابع
الاومك واضع جبهته ساجدا والله لو تعلمون ما اعلم لضحكم قليلا ولبيكنم كثيرا وما نلذتم
بالنساء على الفرش ولحرجتم الى الصعدات نجأرون الى الله تعالى قال ابو ذر لو ددت اني كنت
شجرة تعضد اخرجته الترمذي وقال عن ابي ذر موقوما

﴿ فصل ﴾ وهذه السجدة من عزائم سجود القرآن فيسن للقارئ والمستمع ان يسجد عند
قراءتها وسماها ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ (وقال الله لاتخذوا الهين اثنين) لما اخبر الله
عز وجل في الآية المتقدمة ان كل ما في السموات والارض خاضعون لله منقادون لامره
ما يبون له وانهم في ملكه وتحت قدرته وقبضته نهي في هذه الآية عن الشرك اتخذا الهين
اثنين فقال وقال الله لاتخذوا الهين اثنين قال الزجاج ذكر الاثنيين توكيدا لقوله الهين وقال
صاحب النظم فيه تقديم وتأخير تقديره لاتخذوا اثنين الهين يعني ان الاثنيين لا يكون كل واحد
منهما الها ولكن اتخذا الها واحدا وهو قوله تبارك وتعالى (انما هو اله واحد) لان الالهين
لا يكونان الامتساويين في الوجود والقدم وصفات الكمال والقدرة والارادة فصارت الاثنية
منافية للالهية وذلك قوله تعالى انما هو اله واحد يعني لا يجوز ان يكون في الوجود الهان اثنان
انما هو اله واحد (فاي قارهبون) يعني فخافون والرهب مخافة مع حزن واضطراب وانما
نقل الكلام من الغيبة الى الحضور وهو من طريق الالتفات لانه ابلغ في الترهيب من قوله فايها
قارهبوا فهو من بدع الكلام وبلغه وقوله فايها قارهبون يفيد الحصر وهو ان لا رهب
الخلق الا منه ولا يرغبون الا اليه والى كرمه وفضله واحسانه (وله ما في السموات والارض)
لما ثبت بالدليل الصحيح والبرهان الواضح ان اله العالم لا شريك له في الالهية وجب ان يكون
جميع المخلوقات عبيدا له وفي ملكه وتصرفه وتحت قدرته فذلك قوله تعالى وله ما في السموات
والارض يعني عبيدا ومملا (وله الدين واصبا) يعني وله العباد والطاعة واخلاص العمل
دائما ثابتا والواصب الدائم قال ابن قتيبة ليس من احد يدان له ويطاع الا انقطع ذلك لسبب
في حال الحياة او بالموت الا الحق سبحانه وتعالى فان طاعته واجبة ابدًا ولانه المنعم على عباده
الملك لهم فكانت طاعته واجبة دائمة ابدًا (افئذ بالله تقون) يعني انكم عرقتم ان الله

من البهيمية والسبعية المنكشفة سواء أنا افراطها وتقريطها لروها عن لباس الفضيلة (الى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله) الذي هو مقام الروح الا بعد من العالم الجسماني بشهود تجليات الذات وسبحات الوجه وتذكر ما ذكرنا ان تصحيح كل مقام لا يكون الا بعد الترقى الى ما فوقه لتفهم من قوله (لنرى من آياتنا) مشاهدة الصفات فان مطالعة تجليات الصفات وان كانت في مقام القلب لكن الذات الموصوفة بتلك الصفات لا تشاهد على الكمال بصفة الجلال والجمال الا عند الترقى الى مقام الروح اى لنرى آيات صفاتنا من جهة انها منسوبة اليها ونحن المشاهدون بها البارزون بصورها (اه هو السميع) لما جات في مقام السر لطلب الفناء (البصر) بقوة استعدادة وتوجهه الى محل الشهود والمجذابة اليه بقوة المحبة وكمال الشوق (وآيتنا موسى الكتاب) القلب كتاب العلم (وجعلناه هدى لبني اسرائيل) اى القوى التى هى اسباط اسرائيل الروح (الاتخذوا

واحد لاثريك له في ملكه وعزتم ان كل ماسواه محتاج اليه فبعد هذه المعرفة كيف نخافون غيره وتتقون سواء فهو استفهام بمعنى التعجب وقيل هو استفهام على طريق الانكار قوله عز وجل (وما بكم من نعمه فخر الله) يعنى من نعمه الاسلام وصحة الابدان وسعة الارزاق وكل ما اعطاكم من مال او ولد فكل ذلك من الله تعالى انما هو المتفضل به على عباده فيجب عليكم شكره على جميع انعامه ولما بين في الآية المقدمة انه يجب على جميع العباد ان لا يخافوا الا الله تعالى بين في هذه الآية ان جميع النعم منه فلا يشكر عليها الا اياه لانه هو المتفضل بها على عباده فيجب عليهم شكره عليها (ثم اذا مسكم الضر) اى الشدة والامراض والاسقام (فاليه تجأروا) يعنى اليه تستغيثون وتصيحون وتضجرون بالدعاء ليكشف عنكم ما نزل بكم من الضر والشدة واصل الجوار هو رفع الصوت الشديد ومنه جوار البقر والمعنى ان النعم لما كانت كلها ابتداء منه فان حصل شدة وضر في بعض الاوقات فلا يلجأ الا اليه ولا يدعى الا اياه ليكشفها فانه هو القادر على كشفها وهو قوله تعالى (ثم اذا كشف الضر عنكم) يعنى ثم اذا ازال الشدة والبلاء عنكم (اذا فريق منكم) يعنى طائفة وجاعة منكم (ربهم يشركون) يعنى انهم يضيفون كشف الضر الى العوائد والاسباب ولا يضيفونه الى الله عز وجل فهذا من جملة شركهم الذى كانوا عليه وانما قسمهم فريقين لان فريق المؤمنين لا يرون كشف الضر الا من الله تعالى ثم قال تعالى (ليكفروا بما آتيناكم) قيل ان هذه اللام لام كى ويكون المعنى على هذا انهم انما اشركوا بالله ليجحدوا نعمه عليهم في كشف الضر عنهم وقيل انها لام العاقبة والمعنى عاقبة امرهم هو كفرهم بما آتيناكم من النعماء وكشفنا عنهم الضر والبلاء (فتمنعوا) لفظة امر والمراد منه التهديد والوعيد يعنى فعيشوا في اللذة التى انتم فيها الى المدة التى ضربها الله لكم (فسوف تعلمون) يعنى عاقبة امركم الى ماذا تصير وهو نزول العذاب بكم قوله سبحانه وتعالى (ويعلمون لما يعملون نصيبا) قيل الضمير في قوله لما لا يعلمون عائد الى المشركين يعنى ان المشركين لا يعلمون وقيل انه عائد الى الاصنام يعنى ان الاصنام لا تعلم شيئا البتة لانها جاد والجاد لاعلم له ومنهم من رجع القول الاول لان نفي العلم عن الحى حقيقة وعن الجاد مجاز فكان عود الضمير الى المشركين اولى ولانه قال لما لا يعلمون فجمعهم بالواو والدون وهو جمع لمن يعقل ومنهم من رجع القول الثانى قال لانا اذا قلنا انه عائد الى المشركين احتجنا فيه الى اضممار فيكون المعنى ويعلمون يعنى المشركين لما لا يعلمون انه اله ولا اله حق نصيبا واذا قلنا انه عائد الى الاصنام لم نخرج الى هذا الاضممار لانها لاعلم لها ولا فهم قوله (بما رزقناهم) يعنى ان المشركين جعلوا للاصنام نصيبا من حروثهم وانعامهم واموالهم التى رزقهم الله ونقدم تفسيره في سورة الانعام (تالله) اقسم بنفسه على نفسه انه يسألهم يوم القيامة وهو قوله تعالى (لتستأنن عما كنتم تفترون) يعنى عما كنتم تكذبون في الدنيا في قولكم ان هذه الاصنام آلهة وان لها نصيبا من اموالكم وهذا التفات من الغيبة الى الحضور وهو من بديع الكلام وبلغه (ويعلمون لله البنات) هم خزاعة وكنانة قالوا الملائكة بنات الله وانما اطلقوا لفظ البنات على الملائكة لاستتارهم عن العيون كالنساء اولد دخول لفظ التأنيث في تسميتهم (سبحانه) نزه الله نفسه عن الولد والبنات (ولهم

من دوني وكلا) لا تستبدوا
يا فعالكم ولا تستقلوا بطلب
كمالاتكم وحظوظكم ولا
تكتسبوا بمقتضى دواعيكم
ولا تنكسوا امركم الى شيطان
الوهم فيسول لكم اللذات
البدنية ولا الى عقل المعاش
فيستعملكم في ترتيبه
واصلاحه بل كلوا امركم
الى لا دبركم بأرزاق العلوم
والمعارف وحيات الاخلاق
والفضائل واكملكم بامداد
الانوار من عالم القلب
والروح بتأييد القدس
وازل عليكم من عوالم
الملوكوت والجبروت
ما يفتيككم عن مكاسب
الناسوت اعني (ذرية من
حملنا مع نوح) العقل
في فلك الشريعة والحكمة
العملية (اه كان عبدا
شكورا) لمقرقه بنعم الله
واستعمالها على الوجه
الذي ينبغي (وقضينا الى نبي
اسرائيل في الكتاب اللوح
القوي في كتاب اللوح
المحفوظ اي حكمنا فيه
(لتفسدن في الارض مرتين)
مرة في مقام النفس حالة
كونها اماراة لتفسدن
في طلب شهواتكم ولدائكم
(ولتعلن علوا كبيرا)
باستيلائكم على القلوب

ما يشتهون) يعني ويجعلون لانفسهم ما يشتهون يعني البنين (واذا بشر احدهم بالانثى)
البشارة عبارة عن الخبر السار الذي يظهر على بشرة الوجه اثر الفرح به ولما كان ذلك الفرح
والسرور بوجبان تغير بشرة الوجه كان كذلك الحزن والم يظفر اثره على الوجه وهو
الكمود التي تملو الوجه عند حصول الحزن والغم فثبت بهذا ان البشارة لفظ مشترك بين
الخبر السار والخبر المحزن فصح قوله واذا بشر احدهم بالانثى (ظل وجهه مسودا) يعني
متغيرا من الغم والحزن والغيظ والكراهة التي حصلت له عند هذه البشارة والمعنى ان هؤلاء
المشركين لا يرضى احدهم بالبنت الانثى ان تنسب اليه فكيف يرضى ان ينسبها الى الله تعالى
ففيه تكبير له وتوبيخ وقوله سبحانه وتعالى (وهو كظيم) يعني انه ظل بمنكثا غما
وخزنا (يتوارى من القوم من سوء ما يشربه) يعني انه يخفى من ذلك القول الذي بشر به
وذلك ان العرب كانوا في الجاهلية اذا قربت ولادة زوجة احدهم توارى من القوم الى ان
يعلم ما ولد له فان كان ولدا ابتهج وسر بذلك وظهر وان كانت انثى حزن ولم يظهر اياما حتى
يفكر ما يصنع بها وهو قوله تعالى (ايمنسكه على هون) يعني على هو ان وانما ذكر الضمير
في ايمنسكه لانه عائد الى ما يشربه في قوله واذا بشر احدهم (ام يدسه في التراب) يعني ام
يخفي ذلك الذي يشربه في التراب والدس اخفاء الشيء في الشيء قال اهل التفسير ان مضر
وخزاعة وعما كانوا يدفعون البنات احياء والسبب في ذلك اما خوف الفقر وكثرة العيال
ولزوم النفقة والحمية فيخافون عليهن من الاسر ونحوه او طمع غير الاكفاء فيهن فكان الرجل
من العرب في الجاهلية اذا ولد له بنت واراد ان يستحيها تركها حتى اذا كبرت البسها جبة
من صوف او شعر وجعلها ترعى الابل والغنم في البادية واذا اراد ان يقتلها تركها حتى اذا
صارت سداسية قال لامها زينها حتى اذهب بها الى احائها ويكون قد حفر لها حفرة
في الصحراء فاذا بلغ بها تلك الحفرة قال لها انظري الى هذه البئر فاذا نظرت اليها دفعها من
خلفها في تلك البئر ثم يهيل التراب على رأسها وكان صمصمة عم الفرزدق اذا احس بشيء
من ذلك وجه بابل الى والد البنت حتى يحجبها بذلك فقال الفرزدق يفتخر بذلك
وعى الذي منع الوائدات * فاحيا الوئيد فلم يرأد

عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوائدة والمؤودة في النار اخرجته
ابوداود وقوله تعالى (الا ساء ما يحكمون) يعني بش ما يصنعون ويقضون حيث يجعلون
لله الذي خلقهم البنات وهم يستنكفون منهم ويجعلون لانفسهم البنين نظيره قوله سبحانه
وتعالى انكم الذكور وله الانثى تلك اذا قسمة ضيرني وقيل معناه الا ساء ما يحكمون في واد
البنات (للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء) يعني صفة السوء من احتياجهم الى الواد
الذكر وكراهتهم الاناث وقتلهم خوف الفقر (ولله المثل الاعلى) اي الصفة العليا المقدسة وهي
ان له التوحيد وانه المنزه عن الولد وانه لا اله الا هو وان له جميع صفات الجلال والكمال
من العلم والقدرة والبقاء المرمدى وغير ذلك من الصفات التي وصف الله بها نفسه وقال
ابن عباس مثل السوء النار والمثل الاعلى شهادة ان لا اله الا الله (وهو العزيز) اي الممتنع
في كبريائه وجلاله (الحكيم) يعني في جميع افعاله * قوله (ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم)

يعنى بسبب ظلمهم فيما جلهم بالعقوبة على ظلمهم وكفرهم وعصيانهم فان قلت الناس اسم جنس يشمل الكل وقد قال تعالى في آية اخرى فذهب ظالم لنفسه ومنهم سابق بالخيرات قسمهم في تلك الآية ثلاثة اقسام فجعل الظالمين قسما واحدا من ثلاثة قلت قوله ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم عام مخصوص بتلك الآية الاخرى لان في جنس الناس الانبياء والصالحون ومن لا يطلق عليه اسم الظلم وقبل اراد بالناس الكفار فقط بدليل قوله ان الشرك لظلم عظيم وقوله (ما ترك عليها) يعنى على الارض كناية عن غير مذكور لان الدابة لا تدب الا على الارض (من دابة) يعنى ان الله سبحانه وتعالى لو يؤاخذ الناس بظلمهم لاهلك جميع الدواب التي على وجه الارض قال قتادة وقد فضل الله ذلك في زمن نوح عليه السلام فاهلك من كان على وجه الارض الامن كان في السفينة مع نوح عليه السلام وروى ان ابا هريرة سمع رجلا يقول ان الظالم لا يضر لانفسه فقال بثس ما قلت ان الجباري عوت هز الا بظلم الظالم وقال ابن مسعود ان الجمل تعذب في جرها بذنب ابن آدم وقيل اراد بالدابة الكافر بدليل قوله ان شر الدواب عند الله الذين كفروا وقيل في معنى الآية ولو يؤاخذ الله الابهة الظالمين بسبب ظلمهم لانقطع النسل ولم توجد الابناء فلم يبق في الارض احد (ولكن يؤخرهم) يعنى يمهلهم بفضلهم وكرمه وحلمه (الى اجل مسمى) يعنى الى انتهاء آجالهم وانقضاء اعمارهم (فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) يعنى لا يؤخرون ساعة عن الاجل الذي جعله الله لهم ولا يتقصون عنه وقيل اراد بالاجل المسمى يوم القيامة والمعنى ولكن يؤخرهم الى يوم القيامة فيعذبهم فلا يستأخرون عنه ساعة ولا يستقدمون (ويجعلون لله ما يكرهون) يعنى لانفسهم وهى البنات (وتصف الستم الكذب ان لهم الحسن) يعنى ويقولون ان لهم البين وذلك انهم قالوا لله البنات ولنا البنون وهذا القول كذب منهم وافترأ على الله وقيل اراد بالحسن الجنة والمعنى انهم مع كفرهم وقولهم الكذب يزعمون انهم على الحق وان لهم الجنة وذلك انهم قالوا ان كان محمد صادقا في البعث بعد الموت فان لنا الجنة لانا على الحق فاكذبهم الله تعالى فقال (لا جرم ان لهم النار) يعنى في الآخرة لا الجنة (وانهم مفرطون) قرئ بكسر الراء مع التثنية يعنى مسرفون وقرئ بكسر الراء مع التشديد يعنى مضيعون لامر الله وقراءة الجمهور بفتح الراء مع تخفيفها اى منسيون في النار قاله ابن عباس وقال سعيد بن جبير ومقاتل متروكون وقال قتادة يجعلون الى النار وقال الفراء مقدمون الى النار والفرط المتقدم الى الماء قبل القوم ومنه قوله صلى الله عليه وسلم ان افراطكم على الخوض اى متقدمكم (تالله لقد ارسلنا الى امم من قبلك) يعنى كما ارسلناك الى هذه الامة لقد ارسلنا الى امم من قبلك فكان شأنهم مع رسلهم التكذيب ففيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم (فزين لهم الشيطان اعمالهم) يعنى اعمالهم الخبيثة من الكفر والتكذيب والمزير في الحقيقة هو الله تعالى هذا مذهب اهل السنة وانما جعل الشيطان آلة بالقاء الوسوسة في قلوبهم وليس له قدرة ان يضلل احدا او يهدي احدا وانما الله الوسوسة فقط فمن اراد الله شقاوته سلطه عليه حتى يقبل وسوسته (فهو وليهم) اى ناصرهم (اليوم) ومن كان الشيطان وليه وناصره فهو يخفول مغلوب مقهور

وغلبتكم واستعلائكم عليه ومنعكم اياه عن كاله واستخدام قوته المفكرة في تحصيل مطالبكم وما ربكم وصره في مقام القلب عند تزينكم بالفضائل وتنورك بنور القلب وظهوركم بهجة كالانكم لتفسدن لظهور بكم الانكم واحتجاب القلب بفضائلكم عن شهود بحلى التوحيد والحجب النورية اقوى من الحجب الظلمانية لرقتها ولطافتها وتصورها كالات يحجب الوقوف معها وتسلمان في مقام الفطرة بالسلطة الهيآت العقلية والكمالات الانسية (فاذا جاء وعد اولاهما) اى وعد وبال اولاهما (بشاعليكم عبادنا) من الصفات العقلية والانوار الملكوتية والآراء العقلية (اولى بأس شديد) ذوى سلطة وقهر (فجاسوا خلال الديار) ديار اما كنكم ومحالكم وقتلوا بعضكم بالقمع والقهر وسبوا ذراري الهيآت البدنية والذائل النفسانية ونهبوا اموال المدركات الحسية والذات البهيمية والسبعية (وكان وعداً) على الله (مفعولا) لايداعه

وانما سماء وايضا لهم لطاعتهم اياه (ولهم عذاب انهم) يعنى فى الآخرة (وما انزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم الذى اختلفوا فيه) يعنى فى امر الدين والاحكام فتبين لهم الهدى من الضلال والحق من الباطل والحلال من الحرام (وهدى ورحمة) يعنى وما انزلنا عليك الكتاب الا يسانا وهدى ورحمة (لقوم يؤمنون) لانهم هم المنتفعون به * قوله سبحانه وتعالى (والله انزل من السماء ماء) يعنى المطر (فاحياه) يعنى بالماء (الارض) يعنى بالنبات والزرع (بعد موتها) يعنى يسها وجا ونها (ان فى ذلك لآية) يعنى دلالة واضحة على كمال قدرتنا (لقوم يسمعون) يعنى سماع انصاف وتدبر وتفكر لان سماع القلوب هو السماع لا سماع الآذان فمن سمع آيات الله اى القرآن بقلبه وتدبرها وتفكر فيها انتفع ومن لم يسمع بقلبه لم ينتفع بالآيات (وان لكم فى الانعام لعلبة) يعنى اذا تفكرتم فيها عرفتكم كمال قدرتنا على ذلك (نسقيكم مما فى بطونه) الضمير عائذ الى الانعام وكان حقه ان يقال مما فى بطونها واخفاف النحويون فى الجواب فقيل ان لفظ الانعام مفرد وضع لافادة الجمع فهو بحسب اللفظ مفرد فيكون ضميره ضمير الواحد وهو مذكر وبحسب المعنى جمع فيكون ضميره ضمير الجمع وهو مؤنث فلهذا المعنى قال هنا مما فى بطونه وقال فى سورة المؤمنين مما فى بطونها وهذا قول ابى عبيدة والاخفش وقال الكسائى انه رده الى ما ذكر يعنى مما فى بطون ما ذكرنا وقال غيره الكناية مردودة الى البعض وفيه اضرار كانه قال نسقيكم مما فى بطونه الابن فاضم الابن اذ ليس لكلهما بن (من بين فرث) وهو ما فى الكرش من التفل فاذا خرج منها لا يسمى فرثا (ودم لبنا خالصا) يعنى من الدم والفرث ليس عليه لون الدم ولا رائحة الفرث قال ابن عباس اذا اكلت الدابة العلف واقر فى كرشها وطبخته كان اسفله فرثا واوسطه لبنا واعلاه دما فالكبد مسلوطة عليه تقسم بتقدير الله سبحانه وتعالى فيجرى الدم فى العروق والبن فى الضروع وبقي التفل كما هو (سائفا للشاربين) يعنى هيا سائفا ليجرى فى الخلق بسهولة قيل انه لم يغص احد بالبن قط هذا قول المفسرين فى معنى هذه الآية وحكى الامام فخر الدين الرازى قول الحكماء فى ذلك فقال ولقائل ان يقول الدم والبن لا يتولدان فى الكرش البتة والدليل عليه الحس فان هذه الحيوانات تذبح ذبحا متواليا وما راى احد فى كرشها دما ولا لبنا بل الحق ان الحيوان اذا تناول الغذاء وصل ذلك العلف الى معدته ان كان انسانا او الى كرشه ان كان من الانعام وغيرها فاذا طبخ وحصل الهضم الاول فيه فما كان منه صافيا انجذب الى الكبد وما كان كثيفا نزل الى الامعاء ثم ذلك الذى حصل فى الكبد ينطبخ فيها ويصير دما وهو الهضم الثانى ويكون ذلك مخلوطا بالصفراء والسوداء وزيادة المسائة فاما الصفراء فتذهب الى المرارة واما السوداء فتذهب الى الطحال واما المسائة فتذهب الى الكلية ومنها الى المثانة واما الدم فيذهب فى الاوردة وهى العروق النابتة من الكبد وهالك يحصل الهضم الثالث وبين الكبد وبين الضرع عروق كثيرة فينصب الدم من تلك العروق الى الضرع والضرع لحم خددى الرخو ابيض فيقلب الله عز وجل ذلك الدم عند انصبابه الى ذلك اللحم الخددى الرخو الابيض فيصير الدم لبنا فهذا صورة تكون البن فى الضرع فالبن انما يتولد من بعض

قوة الكمال وطلبه فى استعدادكم وذكره ادلة العقل فى فطرتكم (ثم ردنا لكم الكرة عليهم) الدولة بتسوركم بنور القلب واقبالكم على الصدر وانصرافكم الى مقتضى نظر العقل ورأيه (وامدناكم بأموال) العلوم النافعة والحكم العقلية والشرعية والمعارف القلبية (وبين) من الفضائل الخلقية والهيئات الدورية (وجعلناكم اكثر نفيرا) بكثرة الفضائل والملكات الفاضلة والآراء العقلية (احسنتم لانفسكم) وان اتمتم (باكتساب الرذائل والهيئات البدنية) فلها فاذا جاء وعد المرة (الآخرة) بالفناء فى التوحيد يشنا عليكم عبادا من الانوار القدسية والتجليات الجلالية والسبحات القهرية من الصفات الالهية وجنود ساطات العظمة والكبرياء (ليسوا وجوهكم) اى وجودا ثم بالفاء فى التوحيد فيقلب عليكم كآبة فقدان الكمالات قهرها وسلبها (وليدخلوا المسجد) مسجد القلب (كما دخلوه اول مرة) ووصل اثرها عليكم من العلوم والفضائل

(وليتبروا ما علوا) بالظهور
بكماله وفضيلته والاعجاب
برؤية زينته وسبحته (مثيرا)
بالافناء بصفات الله (عسى
ربكم ان يرحمكم) بعد القهر
بالهـاء والخو تجليات
الصفات بالاحياء وبعثكم
بالبقاء بعد الفناء ويثيبكم
بما لا عين رأت ولا أذن
سمعت ولا خطر على قلب
بشر (وان عدتم) بالتلويح
في مقام الفناء بالظهور
بما يثيبكم (عدا) بالقهر
والافناء كما قال ولولا ان
تبتنا لك لقد كنت تركي اليهم
شيئا قليلا اذا لذناك ضعف
الحياة وضعف المماتة ثم
لا نجد لك علينا نصيرا
(وحملنا همهم) العلية
(للكافرين) المحجوبين
عن الانوار الذين تقوا على
فساد المرة الاولى (حصيرا)
محسبا وسبعا يحصرهم
في عذاب الاحتجاب
والحرمان عن اثواب (ان
هذا القرآن يهدي للتي هي
اقوم) اى يبين احوال
الفرق الثلاث من السابقين
واسحاب الجن واسحاب
السمال يهدي الى طريقة
التوحيد التى هي اقوم
الطرق للسابقين (ويشير
المؤمنين الذين يعملون

اجراء الدم والدم انما يتولد من بعض الاجزاء اللطيفة من الاشياء المأكولة الحاصلة في
الكرش فالابن تولد اولا من الفرت ثم من الدم ثانيا ثم صفاء الله سبحانه وتعالى بقدرته
فجعله ابنا خالصا من بين فرت ودم وعند تولد الابن في الضرع يخلق الله عز وجل بلطف
حكيمه في حلة الثدي ثوبا صفارا ومسما ضيقة فيجعلها كالصفاء لابن فكل ما كان لطيفا من
الابن خرج بالمص او الحلب وما كان كثيفا احتبس في البدن وهو المراد بقوله خالصا يعنى
من شوائب كدورة الدم والفرت سائغا للشاربين يعنى جاريا في خلوقهم سهلا لئلا يذاهبنا
مرثا * قوله عز وجل (ومن ثمرات النخيل والاعناب) يعنى ولكم ايضا عبرة فيما
نسقتكم ونرزقكم من ثمرات النخيل والاعناب (تخذون منه) الضمير في منه يرجع الى
ما تقديره ولكم من ثمرات النخيل والاعناب ماتخذون منه (سكرا ورزقا حسنا) قال ابن
مسعود وابن عمرو الحسن وسعيد بن جبير ومجاهد وابراهيم وابن ابي ليلي والزجاج وابن
قنيبة السكر الخمر سميت بالمصدر من قولهم سكر سكر وسكرا والرزق الحسن سائرا ماتخذ
من ثمرات النخيل والاعناب مثل الدبس والترو والزبيب والخل وغير ذلك فان قلت الخمر محرمة فكيف
ذكرها الله عز وجل في معرض الانعام والامتنان قلت قال العلماء في الجواب عن هذا ان هذه
السورة مكية وتحريم الخمر انما نزل في سورة المائدة وهى مدينة فكان نزول هذه الآية في الوقت
الذى كانت الخمر فيه غير محرمة وقيل ان الله عز وجل نبه في هذه الآية على تحريم الخمر ايضا
لانه يميز بينها وبين الرزق الحسن في الذكر فوجب ان يقال الرجوع عن كونه حسنا يدل على
التحريم وروى العوفي عن ابن عباس ان السكر هو اخل بلغة الحبشة وقال بعضهم السكر
هو البيذ وهو نقيع التمر والزبيب اذا اشتد والمطبوخ من العصير وهو قول الضحاك والنضى
ومن يبيع شرب البيذ ومن يحرمه يقول المراد من الآية الاخبار لا الاحلال واولى الاقاويل
ان قوله اتخذون منه سكرا منسوخ مثل ابن عباس عن هذه الآية فقال السكر ما حرم من
ثمراتها والرزق الحسن ما حل قلت القول بالنسخ فيه نظران قوله ومن ثمرات النخيل والاعناب
تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا خبر والاخبار لا بدخلها النسخ ومن زعم انها منسوخة رأى
ان هذه الآية نزلت بمكة في وقت اباحة الخمر ثم ان الله تبارك وتعالى حرمها بالمدينة فحكم على
هذه الآية بأنها منسوخة وقال ابو عبيدة في معنى الآية ان السكر الطعم يقال هذا سكر لك
اى طعم لك وقال غيره السكر ما سد الجوع من قولهم سكرت النهر اى سدته والتمر والزبيب مما
يسد الجوع وهذا شرح قول ابى عبيدة ان السكر الطعم (ان في ذلك) يعنى الذى ذكر من
انعامه على عباده (لاية) يعنى دلالة واضحة (نقوم يقولون) يعنى ان من كان عاملا
استدل بهذه الآية على كمال قدرة الله تعالى ووحدانيته وعلم بالضرورة ان لهذه الاشياء خالفا
ومدبرا قادرا على ما يريد * قوله سبحانه وتعالى (واوحى ربك الى النحل) لما ذكر الله
سبحانه وتعالى دلائل قدرته ومجائبات صنعته الدالة على وحدانيته من اخراج اللبن من بين
فرت ودم واخراج السكر والرزق الحسن من ثمرات النخيل والاعناب ذكر في هذه الآية
اخراج العسل الذى جعله شفاء للناس من دابة ضعيفة وهى النحلة فقال سبحانه وتعالى واوحى
ربك الى النحل الخطاب فيه للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به كل فرد من الساس بمن له عقل

(الصالحات) من اصحاب البين
الذين آمنوا تقليدا جازما
او تحقيقا علميا وداوموا
على اعمال التزكية والتجلية
الصالحة لان يتوصل بها الى
الكمال (ان لهم اجرا
كبيرا) من نعم جنات
الافعال والصفات في عوالم
الملك والمذكوت والجبروت
(وان الذين لا يؤمنون) من
اصحاب الشمال (بالآخرة)
لكونهم بدنيين محجوبين
عن عالم النور محبوسين
في ظلمات الطبيعة (اعتمادا
لهم عذابا باليما) في قعر
الطبيعة مقيدون بسلاسل
محبة السفليات واغلال
التملقات ونيران الحرمان
عن اللذات والشهوات
والتعذاب بالمقارب والحيات
من غواصق الهبات (ويدع
الانسان بالسردهاء بالخير
وكان الانسان محجولا وجعلنا
الليل والنهار آيتين) ليل
المكون وظلمة البدن
ونهار الابداع ونور الروح
يتوصل بهما وبمعرفة
الى معرفة الذات والصفات
(فحقوا آية الليل) بالفساد
والفناء (وحملنا آية النهار
ببصرة) بينة باقية ابدية
بكمالها تبصر بنورها
الحقائق (لتتقوا فضلا

وتفكر يستدل به على كمال قدرة الله ووحدانيته وانه الخالق لجميع الاشياء المدبر لها بلطيف
حكيمه وقدرته واصل الوحي الاشارة السريعة وذلك يكون بالكلام على سبيل الرمز والتعريض
وقد يكون بصوت مجرد ويقال للكلمة الالهية التي يلقبها الله الى انبيائه وحى والى اوليائه الهام
وتدخير الطير لما خلق له ومنه قوله تعالى واوحى ربك الى النحل يعني انه سخرها لما خلقها له
والهمها ارشدها وقدر في انفسها هذه الاعمال العجيبة التي يجزعها العقلاء من البشر وذلك ان
النحل تبني بيوتا على شكل سدس من اضلاع متساوية لا يزيد بعضها على بعض بمجرد طباعها
ولو كانت البيوت مدورة او مثلثة او مربعة او غير ذلك من الاشكال لكان فيما بينها خلل ولما
حصل المقصود فالهمها الله سبحانه وتعالى ان تبنيها على هذا الشكل السدس الذي لا يحصل فيه
خلل وفرجة خالية ضائقة والهمها الله تعالى ايضا ان تجعل عليها اميرا كبيرا نافذا لحكم فيها
وهي طيعة وتمثل امره ويكون هذا الاميرا كبرها جثة واعظمها خلقة ويسمى بمسوب النحل
يعني ملكها كذا حكاه الجوهرى والهمها الله سبحانه وتعالى ايضا ان جعلت على باب كل خلية
بوابا لا يمكن غير اهلها من الدخول اليها والهمها الله سبحانه وتعالى ايضا ان يخرج من بيوتها
فندور وترعى ثم ترجع الى بيوتها ولا تضل عنها ولما امتاز هذا الحيوان الضعيف بهذه الخواص
العجيبة الدالة على مزيد الذكاء والفتنة دل ذلك على الهام الالهى فكان ذلك شبيها بالوحي
فلذلك قال تبارك وتعالى واوحى ربك الى النحل والنحل زبور العسل ويسمى الدبر ايضا
قال الزجاج يجوز ان يقال سمي هذا الحيوان نحلا لان الله سبحانه وتعالى نحل الناس العسل
الذي يخرج من بطونها بمعنى اعطاهم وقال غيره النحل يذكر ويؤنث وهي مؤنثة في لغة الجار
وكذا انما الله تعالى فقال (ان اتخذنى من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون) يعني يذنون
ويسقفون وذلك ان النحل منه وحشى وهو الذى يسكن الجبال والشجر ويأوى الى الكهوف
ومنه اهلى وهو الذى يأوى الى البيوت ويريه الناس عندهم وقد جرت العادة ان الناس
يذنون للنحل الاماكن حتى تأوى اليها وقال ابن زيد اراد بالذى يعرشون الكروم (ثم كلى
من كل الثمرات) يعنى من بعض الثمرات لانهم لا تأكل من جميع الثمار فلفظة كل ههنا ليست
للعوم (فاسلكى سبل ربك) يعنى الطارق التى الهام الله ان تسلكها وتدخلى فيها لاجل
طلب الثمرات (ذللا) قيل انهم لافعت للسبل يعنى انما مذللة تلك الطرق مسهلة لك مسالكها
قال مجاهد لا يتوسع عليها مكان تسلكه وقيل الذلل نعمت للنحل يعنى انما مذللة مسخرة لاربابها
مطبعة منقادة لهم حتى انهم ينقلونها من مكانها الى مكان آخر حيث شاؤوا و ارادوا لانهم يصي
عليهم (يخرج من بطونها شراب) يعنى العسل (مختلف الوانه) يعنى ما بين ابيض واحمر
واصفر وغير ذلك من الوان العسل وذلك على قدر ما تأكل من الثمار والازهار ويستحيل
في بطونها عسلا بقدرة الله تعالى ثم يخرج من افواهها يسيل كاللعاب وزعم الامام فخر الدين
الرازى انه رأى في بعض كتب الطب ان العسل مل من السماء ينزل كالترنجبين فيقع على الازهار
واوراق الشجر فيجمعها النحل فتأكل بعضه وتدخر بعضه في بيوتها لانفسها لتعشى فاذا
اجتمع في بيوتها من تلك الاجزاء الطيبة شئ كثير فذلك هو العسل وقال هذا القول اقرب الى العقل
لان طبيعة الترنجبين تقرب من طبيعة العسل وايضا فاننا نأشاهد ان النحل تغذى بالعسل واجاب

من ربكم) اى كالكلم الذى تستعدونه (ولتعلموا عدد السنين والحساب) المراتب والمقامات اى لتحصوها من اول حال بدايتكم الى كبر نهايتكم بالترقى فيها وحساب اعمالكم واحلا قكم واحوالكم فلا يجدوا شيئا من سيئات اعمالكم الا وتكفرونه بحسنة مما يقابله من جنسه ولا رذيلة من اخلاقكم الا وتفكرونها بضدها من الفضيلة ولا ذنبا من ذنوب احوالكم الا وتكفرونه بالانابة الى جنب الحق (وكل شئ) من العلوم والحكم (فصلاه) بنور عقولكم عند الكمال وتزول العقل الفرقاني (تفصيلا) اى علما تفصيلا مستحضرا الاجال يا مغفولا عنه كما فى العقل القرآنى عند البداية (وكل انسان الزمناه طائره فى عنقه) اى جعلنا سمادته وشقاوته وسبب خيره وشره لازما لذاته لزوم الطوق فى العنق كما قال السعيد من سعد فى بطن امه والشقى من شقى فى بطن امه (ونحو) ح له يوم القيامة (الصغرى عند الخروج من قبر جسده (كتابا) هيكله مصورا

عن قوله تعالى يخرج من بطونها بأن كل تجويف فى داخل البدن يسمى بطنا فقوله يخرج من بطونها يعنى من افواهما وقول اهل الظاهر اولى واصح لانا شاهدانه يوجد فى طم العسل طم تلك الازهار التى تأكلها النحل وكذلك يوجدونها ويريحها وطعمها فيه ايضا ويعضد هذا قول بعض ازواج النبى صلى الله عليه وسلم له اكلت مغاير قال لا قالت فاهذه الريح التى اجد منك قال سقتنى حفصة شربة عسل قالت جرست نحل العرفط شجر الطمح وله صمغ يقال له المغاير كريحه الرائحة فعنى جرست نحل العرفط اكلت ورعت من العرفط الذى له الرائحة الكريهة فثبت بهذا الدليل صحة قول اهل الظاهر من المفسرين وانه يوجد فى طم العسل ولونه وريحه طم ما يأكله النحل ولونه وريحه لاما قاله الاطباء من انه طل لانه لو كان طلال كان على لون واحد وطبيعة واحدة وقوله ان طبيعة العسل تقرب من طبيعة الترنجيبين فيه نظر لان مزاج الترنجيبين معتدل الى الحرارة وهو الطيف من السكر ومزاج العسل حار يابس فى الدرجة الثانية فبينهما فرق كبير وقوله كل تجويف فى داخل البدن يسمى بطنا فيه نظر لان لفظ البطن اذا اطلق لم يرد به الا العضو المعروف مثل بطن الانسان وغيره والله اعلم * وقوله تعالى (فيه) يعنى فى الشراب الذى يخرج من بطون النحل (شفاء للناس) وهذا قول ابن عباس وابن مسعود اذا ضمير فى قوله فيه شفاء للناس يرجع الى العسل وقد اختلفوا فى هذا الشفاء هل هو على العموم لكل مرض او على الخصوص لمرض دون مرض على قولين احدهما ان العسل فيه شفاء من كل داء وكل مرض قال ابن مسعود العسل شفاء من كل داء والقرآن شفاء لما فى الصدور وفى رواية اخرى عنه عليكم بالشفاء من القرآن والعسل وروى نافع ان ابن عمر ما كانت تخرج به فرحة ولا شئ الا لطح الموضع بالعسل ويقرأ يخرج من بطونها شراب مختلف الوانه فيه شفاء للناس (ق) عن ابى سعيد الخدرى قال جاء رجل الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال ان اخى استطلق بطنه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسقه عسلا فسقاه ثم جاء فقال انى سقته عسلا فلم يزد الا استطلقا فقال له ثلاث مرات ثم جاء الرابعة فقال اسقه عسلا فقال لقد سقته فلم يزد الا استطلقا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق الله وكذب بطن اخيك فسقاه فبرأ وقد اعترض بعض المحدين ومن فى قلبه مرض على هذا الحديث فقال ان الاطباء مجمعون على ان العسل مسهل فكيف يوصف لمن به الاسهال فنقول فى الرد على هذا المعترض المحدث الجاهل بعلم الطب ان الاسهال يحصل من انواع كثيرة منها النخم والهضات وقد اجمع الاطباء فى مثل هذا على ان علاجه بان تترك الطبيعة وفعالها فان احتاجت الى معين على الاسهال اعينت مادامت القوة باقية فاما حبسها فضرر مندهم واستعمال مرض فيحمل ان يكون اسهال الشخص المذكور فى الحديث اصابه من امتلاء او هيضة فدواؤه بترك اسهاله على ما هو عليه او تقويته فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بشرب العسل فزاده اسهالا فزاده عسلا الى ان قنيت المادة فوقف الاسهال ويكون الخلط الذى كان به بواقفه شرب العسل فثبت بما ذكرناه ان امره صلى الله عليه وسلم لهذا الرجل بشرب العسل جار على صناعة الطب وان المعترض عليه جاهل لها ولنا نقصد الاستظهار لتصديق الحديث بقول الاطباء بل او كذبوه لكن بذهابهم وكفرناهم بذلك وانما ذكرنا هذا الجواب الجارى على صناعة الطب دفعا لهذا المعترض بانه لا يحسن صناعة الطب

التي اعترض بها والله اعلم وقوله صلى الله عليه وسلم صدق الله وكذب بطن اخيك يحتمل انه
صلى الله عليه وسلم علم بالوحى الالهى ان العسل الذي امره بشربه سيظهر نفعه بعد ذلك فلما
لم يظهر نفعه في الحال هندهم قال صدق الله بمعنى فيما وعد به من ان فيه شفاء وكذب بطن
اخيكم بمعنى باستجالك للشفاء في اول مرة والله اعلم بمراده واسرار رسوله صلى الله عليه
وسلم فان قالوا كيف يكون شفاء للناس وهو يضر باصحاب الصفراء ويهيج الحرارة ويضر
بالشباب المحرورين ويعطش قلنا في الجواب عن هذا الاعتراض ايضا ان قوله فيه شفاء
للناس مع انه يضر باصحاب الصفراء ويهيج الحرارة انه خرج مخرج الاغلب وانه
في الاغلب فيه شفاء ولم يقل انه شفاء لكل الناس لكل داء ولكنه في الجملة دواء وان نفعه
اكثر من مضرته وقل معجون من المعاجين الا وتماه به والاشربة المخذة من العسل نافعة
لاصحاب البلغم والشيوخ البرودين ومنافعه كثيرة جدا والقول الثاني انه شفاء للاوجاع
التي شفاؤها فيه وهذا قول السدي وقال مجاهد في قوله فيه شفاء للناس يعني القرآن لانه
شفاء من امراض الشرك والجهالة والضلالة وهو هدى ورحمة لاس والقول الاول اصح
لان الضمير يجب ان يعود الى اقرب المذكورات واقربها قوله تعالى يخرج من بطونها شراب
وهو العسل فهو اولى ان يرجع الضمير اليه لانه اقرب مذكور * وقوله سبحانه وتعالى
(ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون) بمعنى فيعتبرون ويستدلون بما ذكرنا على وحدانيتنا
وقد رتبنا * قوله عز وجل (والله خلقكم) بمعنى اوجدكم من العدم واخرجكم الى الوجود
ولم تكونوا شيئا (ثم يتوفاكم) بمعنى عند انقضاء آجالكم اما صبيانا واما شبانا واما كهولا
(ومنكم من يرد الى اذل العمر) بمعنى اراده واضعفه وهو الهرم قال بعض العلماء عمر
الانسان له اربع مراتب اولها من النشو والنماء وهو من اول العمر الى بلوغ ثلاث وثلاثين
سنة وهو غاية سن الشباب وبلوغ الاشد ثم المرتبة الثانية سن الوقوف وهو من ثلاث وثلاثين
سنة الى اربعين سنة وهو غاية القوة وكال العقل ثم المرتبة الثالثة سن الكهولة وهو من الاربعين
الى الستين وهذه المرتبة يشرع الانسان في التقص لكنه يكون نقصا خفيا لا يظهر ثم المرتبة الرابعة
سن الشيخوخة والانحطاط من الستين الى آخر العمر وفيها يتبين التقص ويكون الهرم والخرف
قال علي بن ابي طالب رضى الله عنه اذل العمر خمس وسبعون سنة وقيل ثمانون سنة وقال
قتادة تسعون سنة (ق) من انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم انى اعوذ
بك من العجز والكسل والجبن والهرم والبخل واعوذ بك من عذاب القبر واعوذ بك من
فتنة الحيا والممات * وقوله تعالى (لكيلا يعلم بعد علم شيئا) يعني ان الانسان يرجع الى
حالة الطفولية بنسيان ما كان علم بسبب الكبر وقال ابن عباس لم يصبى الذي
لا عقل له وقال ابن قتيبة معناه حتى لا يعلم بعد علمه بالامور شيئا لشدة هرمه وقال الزجاج
المعنى وان منكم من يكبر حتى يذهب عقله خرفا فيصير بعد ان كان طالما جاهلا ليربكم الله
من قدرته انه كما قدر على اماته واحبائه انه قادر على نقله من العلم الى الجهل هكذا
وجدته منقولا عنه واو قال ليربكم من قدرته انه كما قدر على نقله من العلم الى الجهل انه
قادر على احبائه بعد اماته ليكون ذلك دليلا على صحة البعث بعد الموت لكان اجود

بصور اعماله مقلدا في عنقه
(يلقاه) للزومه اياه
(منشورا) لظهور تلك
الهيئات فيه بالفعل مفصلة
لامطوبا كما كان عند كونها
فيه بالقوة يقال له (اقرأ
كتابك) اى اقرأ قراءة
المأمور المتمثل لامر
آمر مطاع يأمره بالقراءة
او تأمره القوى الملكوية
سواء كان قارئ او غير
قارئ لان الاعمال
هناك ممثلة هيئاتها وصورها
يعرفها كل احد لاعلى
سبيل الكتابة بالحروف
فلا يعرفها الا نبي (كفى
بنفسك اليوم عليك حسيبا)
لان نفسه تشهد ما فعلته
لازما اياها نصب عينها
مفد لا لا يمكنها الانكار
فبين لها غيرها (من اهتدى
فانما يهتدى لنفسه ومن ضل
فاما يضل عليها ولا زور
وازره وزر اخرى) لروح
هيئة ما فعلته فيها وصبرورها
ملكاة لازمة دون الذي فعل
غيرها ولم يعرض لها انه شيء
واعماله منبذ من يشهد
بالهيئات التي فيه لا من خارج
(وما كنا مذنبين حتى نبعث
رسولا) رسول العقل
بالزام الحجة وتبميز الحق
والباطل الارى ان الصبي
والسفيه غير مكلفين او

قال ابن عباس ليس هذا في المسلمين لان المسلم لا يزداد في طول العمر والبقاء الاكرامة عند الله وعقلا ومعرفة وقال عكرمة من قرأ القرآن لم يرد الى ارض العمر حتى لا يعلم بعد علم شيئا وقال في قوله الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات هم الذين قرؤا القرآن وقال ابن عباس في قوله تعالى ثم رددناه اسفل سافلين يريد الكافر ثم استثنى المؤمنين فقال تعالى الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات * وقوله تعالى (ان الله عليم) يعني بما صنع بأوليائه واعدائه (قدير) يعني على ما يريد * وقوله تعالى (والله فضل بعضكم على بعض في الرزق) يعني ان الله سبحانه وتعالى بسط على واحد وضيق وقتر على واحد وكثرلوا احد وقلل على آخر وكما فضل بعضكم على بعض في الرزق كذلك فضل بعضكم على بعض في الخلق والخلق والعقل والصحة والسقم والحسن والقبح والعلم والجهل وغير ذلك فهم متفاوتون ومتباينون في ذلك كله وهذا مما اقتضته الحكمة الالهية والقدرة الربانية (فا الذين فضلوا برادى رزقهم على ما ملكت ايمنهم) يعني من العبيد حتى يستووا فيه هم وعبيدهم يقول الله سبحانه وتعالى هم لا يرضون ان يكونوا هم ومالكهم فيما رزقهم سواء وقد جعلوا عبيدي شركائي في ملكي وسلطاني يلزم بهذه الجملة المشركين حيث جعلوا الاصنام شركاء لله قال قتادة هذا مثل ضربه الله عز وجل يقول هل منكم احد يرضى ان يشركه بملوكه في جميع ماله فكيف تعدلون بالله خلقه وعباده وقيل في معنى الآية ان الموالى والماليك الله رازقهم جميعا (فهم فيه) يعني في رزقة (سواء) فلا تحسبن ان الموالى يردون رزقهم على بمالكهم من عند انفسهم بل ذلك رزق الله اجراه على ايدى الموالى للماليك والمقصود منه بيان ان الرزق هو الله سبحانه وتعالى لجميع خلقه وان الموالى والماليك في الرزق سواء وان المالك لا يرزق المملوك بل الرزق للماليك والمالك هو الله سبحانه وتعالى * وقوله (افبغمة الله يمجدون) فيه انكار على المشركين حيث جحدوا نعمة الله وعبدوا غيره * وقوله عز وجل (والله جعل لكم من انفسكم ازواجا) يعني النساء فخلق من آدم حواء زوجته وقيل جعل لكم من جنسكم ازواجا لانه خطاب عام بيم الكل فخصيصه بآدم وحواء خلاف الدليل (وجعل لكم من ازواجكم بنين وحفدة) الحفدة جمع حافد وهو المسرع في الخدمة المسارع الى الطاعة ومنه قوله في الدعاء واليك نسعى ونحفد اى نسرع الى طاعتك فهذا اصله في اللغة ثم اختلفت اقول المفسرين فيهم فقال ابن مسعود والنخعي الحفدة اختان الرجل دلي بناته وعن ابن مسعود ايضا انهم اصهاره فهو بمعنى الاول فعلى هذا القول يكون معنى الآية وجعل لكم من ازواجكم بنين وبنات تزوجونهم فيجعل لكم بسببهم الاختان والاصهار وقال الحسن وعكرمة والضحاك هم الخدم وقال مجاهد هم الاعوان وكل من املك فقد حفدك وقال عطاء هم ولد الرجل الذين يعينونه ويخدمونه وقيل هم اهل المهنة الذين يمتنون ويخدمون من الاولاد وقال مقاتل والكلبي البنين هم الصغار والحفدة كبار الاولاد الذين يعينون الرجل على عمله وقال ابن عباس هم ولد الولد وفي رواية اخرى عنه انهم بنو امرأة الرجل الذين ليسوا منه وكل هذه الاقوال متقاربة لان اللفظ يحتمل الكل بحسب المعنى المشترك وبالجملة فان الحفدة هم غير البنين لان الله سبحانه وتعالى قال بنين وحفدة فجعل بينهم مفاصلة

رسول الشرع لظهور ما في الاستعداد من الخير والشر والسادة والشقاوة بسببه ومقابلته بالاقرار والانكار فان المستعد للكمال يتحرك ما فيه بالقوة عند سماع الدعوة فيشتاق ويطلب متقبلا لها بالاقرار والقبول لما يدعوه اليه لمناسبته اياه وقربه وغير المستعد ينكر ويعاند لما فاه لما يدعوه اليه وبعده (واذا اردنا ان نهلك قرية امرنا مترفها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا) وكما اهلكنا من القرون من بعد نوح وكفى بربك بذنوب عباده خبيرا بصيرا ان لكل شئ من الدينار والاوز والبهائم حصول استمداده يقتضى ذلك وكان زوال البدن بزوال اعتدال وحصول انحراف يبعده عن ظل الوحدة التي هي سبب بقاء كل شئ ونباته فكذلك هلاك المدينة وزوالها بحدوث انحراف فيها عن اجادة المستقيمة التي هي صراط الله وهي الشريعة الحافظة للاظام فاذا جاء وقت اهلاك قرية فلا بد من استحقاتها للاهلاك وذلك بالنسبة

والخروج عن طاعة الله
فلما تعقلت ارادته باهلاكها
تقدمه اولاً بالضرورة فسق
مترفها من اصحاب الترف
والنعم بطراواشرا بنعمة الله
واستعمالها فيها لا ينفى
وذلك باصر من الله وقدر
منه لشقاوة كانت تلزم
استعداداتهم وحيث وجب
اهلاكهم (من كان يريد
الماجلة) لكدورة استعداده
وغلبة هواه وطبيعته
(عجلاله فيها ما نشأ لمن يريد)
اي لازيده بارادته زيادة
على ما قدرنا له من النصيب
في اللوح ولذلك قيده
بالمشيئة ثم بقوله لمن يريد
يعني لو لم تقدر له شيئا مما اراده
لم نجعل له تخليصه انا لانعطى
الا ما اردنا من اردنا (ثم
جعلنا له جهنم) اي تعريث
الطبيعة الظلمانية لانجذابه
بارادته الى الجهة السفلية
وميله اليها (بسلامها) بنيران
الحرمان (مذموما) عند
اهل الدنيا والآخرة
(مدحورا) من جناب
الرحمة والرضوان في
سخط الله وقهره (ومن
اراد الآخرة) لصفاء
استعداده وسلامة فطرته
وقام بشرائط ارادته من
الايان والميل الصالح

(ورزقكم من الطيبات) يعني الدم التي انعم بها عليكم من انواع الثمار والحبوب والحيوان
والاشربة المستطابة الحلال من ذلك كله (اقبال باطل يؤمنون) يعني بالاصنام وقيل بالشيطان
يؤمنون وقيل معناه يصدقون ان لي شريكا وصاحبة وولدا وهذا استفهام انكار اي ليس
لهم ذلك (وبنعمت الله هم يكفرون) يعني انهم يضيغون ما انعم الله به عليهم الى غيره
وقيل معناه انهم يمجدون ما احل الله لهم (ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقا
من السموات والارض) يعني الاصنام التي لا تقدر على ازال المطر الذي في السموات خزائنه
ولا يقدر على اخراج النبات الذي في الارض معدنه (شيئا) يعني لا يملك من الرزق شيئا قليلا
ولا كثيرا وقيل معناه يعبدون ما لا يرزق شيئا (ولا يستطيعون) يعني ولا يقدر على شيء يذكر عجز
الاصنام عن ايصال نفع او دفع ضرر (فلا تضربوا لله الامثال) يعني لا تشبهوا الله بخلقه فانه لا مثل له
ولا شبه ولا شريك من خلقه لان الخلق كلهم عبده وفي ملكه فكيف يشبه الخالق بالخلق او الرازق
بالمرزوق او القادر بالعاجز (ان الله يعلم) يعني ما انتم عليه من ضرب الامثال (وانتم لا تعلمون)
خطا ما تضربون له من الامثال قوله تعالى (ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء
ومن رزقناه منا رزقا حسنا) لانها هم الله سبحانه وتعالى عن ضرب الامثال لقلة علمهم ضرب
هو سبحانه وتعالى لنفسه مثلا فقال تعالى مثلكم في اشراككم بالله الاوثان كمثل من سوى بين
عبد مملوك عاجز عن التصرف وبين حركريم مالك قادر قد رزقه الله مالا فهو ينصرف فيه
وينفق منه كيف يشاء فصريح العقل يشهد بانه لا تجوز التسوية بينهما في التعظيم والاجلال
فلما لم تجز التسوية بينهما مع استوائهما في الخلقة والصورة البشرية فكيف يجوز للعاقل ان
يسوى بين الله عز وجل الخالق القادر على الرزق والافضال وبين الاصنام التي لا تملك ولا
تقدر على شيء البتة وقيل هذا مثل ضرب الله للمؤمن والكافر والمراد بالعبد المملوك الذي
لا يقدر على شيء هو الكافر لانه لا كان محروما من عبادة الله وطاعته صار كالعبد الذليل الفقير
العاجز الذي لا يقدر على شيء وقيل ان الكافر لما رزقه الله مالا فلم يقدم فيه خيرا صار كالعبد
الذي لا يملك شيئا والمراد بقوله ومن رزقناه منا رزقا حسنا المؤمن لانه لما اشتغل بطاعة الله
وعبوديته والاتفاق في وجوه البر والخير صار كالحر المالك الذي ينفق سرا وجهرا في طاعة الله
وابتغاء مرضاته وهو قوله سبحانه وتعالى (فهو ينفق منه سرا وجهرا) فانه الله الجنة على
ذلك فان قلت لم قال عبدا مملوكا لا يقدر على شيء وكل عبد هو مملوك وهو غير قادر على
النصرف قلت انما ذكر المملوك ليميز من الحر لان اسم العبد يقع عليهما جميعا لانهما من
عباد الله وقوله لا يقدر على شيء احتريزه عن المملوك المكاتب والمأذون له في النصرف لانهما
يقدرا على النصرف واحتج الفقهاء بهذه الآية على ان العبد لا يملك شيئا (هل يستويون)
ولم يقل هل يستويان يعني هل يستوي الاحرار والعبيد والمعنى كالا يستوي هذا الفقير
البخيل والغني المعنى كذلك لا يستوي الكافر العصاوي والمؤمن الطائع وقال عطاء في قوله
عبدا مملوكا هو ابو جهل بن هشام ومن رزقناه منا رزقا حسنا هو ابو بكر الصديق * ثم قال
تعالى (الحمد لله) حمد الله نفسه لانه المستحق لجميع الحمد لانه انعم التفضل على عباده
وهو الخالق الرازق لاهذه الاصنام التي عدها هؤلاء فانما لا تستحق الحمد لانها جادما حجة

شكر سعيه بمحصل مراده كما قيل من طلب وجد وجد لان الطالب الحقيق والارادة الصادقة لا يكونان الا عند حصول استعداد المطلوب واذقارن الاستعداد الدال على ان المطلوب حاصله بالقوة مقدره في اللوح اسباب خروج المطلوب الى الفعل وروزه من الغيب الى الشهادة وهو السى الذى ينسب له ومن حقه ان يسمى له على هذا الوجه المعنى بقوله (وسمى لها سميها) اى السى الذى يحق لها بشرط الايمان المعنى يقبى وجب حصوله له (وهو مؤمن فاولئك كان سعيهم مشكورا كلا نعم هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك) اى كلهم من طالبي الدنيا وطالبي الآخرة نعمد من عطائنا ليس بمجرد ارادتهم وسعيهم شئ وانما ارادتهم وسعيهم معارف وعلامات لما قدر ما لهم من العطاء (وما كان عطاء ربك محظورا) بمنوعا من احد لا من اهل الطاعة ولا من اهل المعصية (انظر كيف فصلنا بسعيهم على بعض) فى الدنيا بمقتضى مشيئتنا وحكمتنا

لا بد لها على احد ولا معروف فتحمده عليه انما الحمد الكامل لله لا غيره فيجب على جميع العباد حمد الله لانه اهل الحمد والثناء الحسن (بل اكثرهم) يعنى الكفار (لا يعلمون) يعنى ان الحمد لله لانه الاصنام (وضرب الله مثلا رجلين احدهما ابكم) هو الذى ولد اخرس وايس كل اخرس ابكم والابكم الذى لا يفهم (لا يقدر على شئ) هو اشارة الى العجز التام والنقصان الكامل (وهو كل على مولاه) اى ثقيل على من يلى امره ويعوله وقيل اصله من الغلط وهو تقيض الحدة يقال كل السكين اذا غلظت شفرته وكل اللسان اذا غلظ فلم يقدر على الطق وكل فلان عن الامر اذ ثقل عليه فلم ينبعث فيه فقوله وهو كل على مولاه اى غليظ ثقيل على مولاه (ايتا بوجهه) اى حيثما يرسله ويصرفه فى طلب حاجة او كفاية مهم (لا يأت بخير) يعنى لا يأت بخير لانه اخرس عاجز لا يحسن ولا يفهم (هل يستوى) يعنى من هذه صفته (هو) يعنى صاحب هذه الصفات المذمومة (ومن يأمر بالعدل) يعنى ومن هو سليم الخواص نفاع ذو كفايات زور شد وديانة يأمر الناس بالعدل والخير (وهو) فى نفسه (على صراط مستقيم) يعنى على سيرة صالحة ودين قويم فيجب ان يكون الامر بالعدل عالما قادرا مستقيما فى نفسه حتى يتمكن من الامر بالعدل وهذا مثل ثان ضربه الله لنفسه ولما يفيض على عباده من انعامه ويشملها به من آثار رحمة والطافه وللانصاف التى هى اموات جاد لا تضر ولا تنفع ولا تسمع ولا تنطق ولا تعقل وهى كل على عابديها لانها تحتاج الى كلفة الحمل والنقل والخدمة وقيل كلا المثلين للمؤمن والكافر والمؤمن هو الذى يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم والكافر هو الابكم الثقيل الذى لا يأمر بخير فعلى هذا القول تكون الآية على العموم فى كل مؤمن وكافر وقيل هى على الخصوص فالذى يأمر بالعدل هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على صراط مستقيم والذى يأمر بالظلم وهو ابكم اجهل وقيل الذى يأمر بالعدل عثمان بن عفان وكراله مولى يأمره بالاسلام وذلك المولى يأمر عثمان بالامساك عن الاتفاق فى سبيل الله تعالى فهو الذى لا يأتى بخير وقيل المراد بالابكم الذى لا يأتى بخير ابى بن خلف والذى يأمر بالعدل حجة عثمان بن عفان وعثمان بن مظعون (والله غيب السموات والارض) اخبر الله عز وجل فى الآية عن كمال علمه وانه عالم بجميع الغيوب فلا تخفى عليه خافية ولا يخفى عليه شئ منها وقيل الغيب هنا هو علم قيام الساعة وهو قوله (وما امر الساعة) يعنى فى قيامها والساعة هى الوقت الذى يقوم الناس فيه لموقف الحساب (الاكلح البصر) يعنى فى المصرة ولمح البصر هو انطباق جفن العين وقصه وهو طرف العين ايضا (او هو اقرب) يعنى ان لمح البصر يحتاج الى زمان وحركة والله سبحانه وتعالى اذا اراد شئ قال له كن فيكون فى امره من لمح البصر وهو قوله (ان الله على كل شئ قدير) فيه دليل على كمال قدرة الله تعالى وانه سبحانه وتعالى مهما اراد شئ كان امره ما يكون قال الزجاج ليس المراد ان الساعة تاتى فى اقرب من لمح البصر ولكنه سبحانه وتعالى وصف سرعة القدرة على الاتيان بها شئ شاء لا يجهز شئ قوله عز وجل (والله اخبركم من بطون امهاتكم لا تعلمون شئاً) ثم الكلام ه الان الانسان خلق فى اول الفطرة ومبدئها خاليا عن العلم والمعرفة لا يبتدى سبيلا ثم ابتدا فقال تعالى (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة) يعنى ان الله سبحانه وتعالى انما اعطاكم هذه الخواص

(وللاخرة اكبر درجات
واكبر تفضيلا) اذ بقدر
رجحان الروح على البدن
يكون رجحان درجات
الآخرة على الدنيا وبقدر
تفاضلهما يكون تفاضل
درجاتهما (لا يجعل مع الله
الها آخر فتقعد) بتوقع
العطاء منه وجعله سببا
لوصول شيء لم يقدر الله لك
اليك قصير (مذموما)
رذيلة الشرك والشك
عند الله وعند اهله (عذولا)
من الله بكلك اليه ولا ينصرك
وان يحذلكم فمن ذا الذي
ينصركم من بعده قال
البي صلى الله عليه وسلم
ان الامة لو اجتمعوا على
ان ينفوك بشيء لم ينفوك
الا ما كتب الله لك ولو
اجتمعوا على ان يضروك
بشيء لم يضروك الا ما كتب الله
عليك رفعت الاقلام
وجفت الصحف . قرن
سبحانه وتعالى احسان
الوالدين بالتوحيد ونخصيصها
بالعبادة لانه من مقتضى
التوحيد لكونهما مناسبين
للحضرة الالهية في سديتهما
لوجودك وللحضرة الربوبية
لترتيبتهما اياك عاجزا صغيرا
ضعيفا لا قدرة لك ولا
حراك بك وهما اول مظهر

لتنقلوا بها من الجهل الى العلم فيعمل لكم السمع لتسموا به نصوص الكتاب والسنة وهي
الدلائل السمية لتستدلوا بها على ما يصلحكم في امر دينكم وجعل لكم الابصار لتبصروا بها
بجانب مصنوطاته وغرائب مخلوقاته فتستدلوا بها على وحدانيته وجعل لكم الافئدة لتعقلوا
بها وتفهموا معاني الاشياء التي جعلها دلائل وحدانيته وقال ابن عباس في هذه الآية يريد
تسموا مواظبا لله وتبصروا ما انعم الله به عليكم من اخراجكم من بطون امهاتكم الى ان صرتم
رجالا وتعللوا عظمة الله وقيل في معنى الآية والله خلقكم في بطون امهاتكم وسواكم وصوركم
ثم اخرجكم من الضيق الى السعة وجعل لكم الخواص آلات لازالة الجهل الذي ولدتم عليه
واجتلاب العلم والعمل به من شكر المنعم وعبادته والقيام بحقوقه والترقى الى ما يسعدكم به في
الآخرة فان قلت ظاهر الآية يدل على ان جعل الخواص الثلاث بعد الاخراج من البطون
وانما خلقت هذه الخواص للانسان من جملة خلقه وهو في بطن امه قلت ذكر العلماء ان تقديم
الاخراج وتأخير ذكر هذه الخواص لا يدل على ان خلقها كان بعد الاخراج لان الواو لا توجب
الترتيب ولان العرب تقدم وتؤخر في بعض كلامها واقول لما كان الاتفاق بهذه الخواص بعد
الخروج من البطن فكانا خلقت في ذلك الوقت الذي ينفع بهافيه وان كانت قد خلقت قبل
ذلك وقوله تعالى (لعلكم تشكرون) يعني انما انعم عليكم بهذه الخواص لتستعملوها في
شكر من انعم بها عليكم (الم يروا الى الطير مسخرات) يعني مذللات (في جوار السماء) الجو
القضاء الواسع بين السماء والارض وهو الهواء قال كعب الاحبار ان الطير ترتفع في الجوائن
عشر ميلا ولا ترتفع فوق ذلك (ما عسكن الله) يعني في حال قبض اجتمعتها وبسطها واصطفافها
في الهواء وفي هذا حث على الاستدلال بها على ان لها مسخرا مسخرا ومذلا ذلها ومسكا
امسكها في حال طيرانها ووقوفها في الهواء وهو الله تعالى (ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون)
انما خص المؤمنين بالذكر لانهم هم الذين يعتبرون بالآيات ويتفكرون فيها ويقتنعون بها دون غيرهم
قوله سبحانه وتعالى (والله جعل لكم من بيوتكم) يعني التي هي من الحجر (سكنا) يعني
مسكنا نسكنونه والسكن ما سكنت اليه وفيه من الف اوييت (وجعل لكم من جلود الانعام
بيوتا) يعني الخيام والقباب والاخبية والفساطيط المتخذة من الادم والانطاع واعلم ان المساكن
على قسمين احدهما ما لا يمكن نقله من مكان الى مكان آخروها البيوت المتخذة من الحجارة والخشب
ونحوهما والقسم الثاني ما يمكن نقله من مكان الى مكان آخروها الخيام والفساطيط المتخذة
من جلود الانعام والبها الاشارة بقوله تعالى (تستخفونها) يعني يخف عليكم جلها (يوم
ظعنكم) يعني في يوم سيركم ورحيلكم في اسفاركم وظعن البادية هو لطلب ماء او مرعى ونحو
ذلك (ويوم اقامتكم) يعني ونخف عليكم ايضا في اقامتكم وحضركم والمعنى لا تنقل عليكم
في الحالتين (ومن اصوافها واوبارها واشعارها) الكناية طائفة الى الانعام يعني ومن اصواف
الضأن واوبار الابل واشعار المعز (اثاثا) يعني تتخذون اثاثا اثاث متاع البيت الكبير واصله
من اث اذا كثرت وتكاثفت وقيل للمال اثاث اذا كثر قال ابن عباس اثاثا يعني مالا وقال
عجاء متاما وقال القتيبي الاثاث المجمع من الابل والغنم والعييد والمتاع وقال غيره الاثاث
هو متاع البيت من الفرش والاكسبة ونحو ذلك (ومتاما) يعني وبلافا وهو ما يتمتعون به

ظهر فيه آثار صفات الله تعالى من الابداد الربوبية والرحمة والرافة بالنسبة اليك ومع ذلك فانهما محتاجان الى قضاء حقوقهما والله غنى عن ذلك فاهم الواجبات بعد التوحيد ان احسانهما والقيام بحقوقهما ما يمكن (وقضى ربك الا تعبدوا الاياه وبالوالدين احسانا اما يبلغن عندك الكبر احدهما او كلاهما فلا تقل لهما اف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما واخفص لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا ربكم اعلم بما في نفوسكم ان تكونوا صالحين فانه كار للاوليين غمورا وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذرا ان المبذرين كانوا اخوانا الشياطين وكان الشيطان لربه كفورا واما تعرضن عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها فقل لهن قولا يسورا ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتعبد ملوما محسورا ان ربك يسطر الرق لمن يشاء ويقدر انه كان بعباده خيرا بصيرا ولا تقتلوا اولادكم

(الى حين) يعنى الى حين بلى ذلك الاثاث وقيل الى حين الموت فان قلت اى فرق بين الاثاث والمناع حتى ذكره بواو العطف والعطف يوجب المغايرة فهل من فرق قلت الاثاث ماكثر من آلات البيت وحوادثه وغير ذلك فيدخل فيه جميع اصناف المال والمناع ماينتفع به في البيت خاصة فظهر الفرق بين اللفظتين والله اعلم (والله جعل لكم مما خلق ظلالا) يعنى جعل لكم ما تستظلون به من شدة الحر والبرد وهى ظلال الابنية والجدران والاشجار (وجعل لكم من الجبال اكثانا) جمع كن وهو ما يستكن فيه من شدة الحر والبرد كالاسراب والغيران ونحوها وذلك لان الانسان اما ان يكون غنيا او فقيرا فاذا سافر احتاج في سفره مايقى من شدة الحر والبرد فاما الغنى فيستحب معه الخيام في سفره ليستكن فيها واليه الاشارة بقوله وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا واما الفقير فيستكن في ظلال الاشجار والحيطان والكهوف ونحوها واليه الاشارة بقوله والله جعل لكم مما خلق ظلالا وجعل لكم من الجبال اكثانا ولان بلاد العرب شديدة الحر وحاجتهم الى الظلال ومايدفع شدته وقوته اكثر فلهذا السبب ذكر الله هذه المعاني في معرض الامتنان عليهم بها لان النعمة عليهم فيها ظاهرة (وجعل لكم سرايل تقيكم الحر) يعنى وجعل لكم قصا وثيابا من القطن والكتان والصوف وغير ذلك تمنعكم من شدة الحر قال اهل المعاني والبرد فاكتفى بذكر احدهما لدلالة الكلام عليه (وسرايل تقيكم بأسكم) يعنى الدروع والجواشن وسائر مايلبس في الحرب من السلاح والبأس الحرب يعنى تقيكم في بأسكم السلاح ان يصيبكم قال عطاء الخراساني انما نزل القرآن على قدر معرفتهم فقال تعالى وجعل لكم من الجبال اكثانا وماجعل لهم من السهول اعظم واكثر ولكنهم كانوا اصحاب جبال كما قال ومن اصوافها واوبارها واشعارها وما جعل لهم من القطن والكتان اكثر ولكن كانوا اصحاب صوف ووبرو شعر وكما قال تعالى وينزل من السماء من جبال فيها من بردوما انزل من الثلج اكثر ولكنهم كانوا لايعرفون الثلج وقال تقيكم الحر وما جعل لهم مما بقى من البرد اكثر ولكنهم كانوا اصحاب حر * وقوله سبحانه وتعالى (كذلك) يعنى كما انتم عليكم بهذه النعم (يتم نعمته عليكم) يعنى نعم الدنيا والدين (لعلكم تسلمون) يعنى لعلكم يا اهل مكة تخلصون لله الوحداية والربوبية والعبادة والطاعة وتعلمون انه لايقدر على هذه الانعامات الاالله تعالى (فان تولوا) يعنى فان اعرضوا عن الايمان بك ونصديقت يا محمد وآثروا ما هم فيه من الكفر والذات الدنيوية فانما وبال ذلك عليهم لاعليك (فانما عليك البلاغ المبين) يعنى ليس عليك في ذلك عتب ولا سمة تقصير انما عليك البلاغ وقد فعلت ذلك * ثم ذمهم الله تعالى بقوله (يعرفون نعمت الله ثم ينكرونها) قال السدى نعمة الله يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم انكروه وكذبوه وقيل نعمة الله هى الاسلام لانه من اعظم النعم التى انعم الله بها على عباده ثم ان كفار مكة انكروه ومجدوه وقال مجاهد وقتادة نعمة الله ما عدد عليهم في هذه السورة من النعم يقرون بانها من الله ثم اذا قبل لهم صدقوا وامثلوا امر الله فيها ينكرونها ويقولون ورتناها عن آياتنا وقال الكلبي انه لما ذكر هذه النعم قالوا هذه نعم الله تعالى لكنها بشفاة آلهتنا وقيل هو قول الرجل لولا فلان لكان كذا ولولا فلان لما كان كذا وقيل انهم يسترفون

بان الله انهم بهذه النعم ولكنهم لا يستعملونها في طلب رضوانه ولا يشكرونه عليها (واكثرهم الكافرون) انما قال سبحانه وتعالى واكثرهم الكافرون مع انهم كانوا كلهم كافرين لانه كان فيهم من لم يبلغ بعد حد التكليف فغير بالاكثر عن البسالفين وقيل اراد بالاكثر الكافرين الحاضرين المعاندين وقد كان فيهم من ليس بمعاند وان كان كافرا وقيل انه عبر بالاكثر عن الكل لانه قد يذكر الاكثر ويراد به الجمع * قوله سبحانه وتعالى (ويوم نبعث من كل امة شهيدا) لما ذكر الله سبحانه وتعالى نعمه على الكافرين وانكارهم لها وذكر ان اكثرهم كافرون اتبعه بذكر الوعيد لهم في الآخرة فقال تعالى ويوم نبعث من كل امة شهيدا يعني رسولا وذلك اليوم هو يوم القيامة والمراد بالشهداء الانبياء يشهدون على ائمتهم بانكار نعم الله عليهم وبالكفر (ثم لا يؤذن للذين كفروا) يعني في الاعتذار وقبل لا يؤذن لهم في معارضة الشهود بل يشهدون عليهم ويقرونهم على ذلك (ولاهم يستعذبون) الاستعذاب طلب العذاب والمعتبة هي الغلظة والموجدة التي يحدها الانسان في نفسه على غيره والرجل انما يطلب العذاب من خصمه ليزيل ما في نفسه عليه من الموجدة والغضب ويرجع الى الرضاة واذا لم يطلب العذاب منه دل ذلك على انه ثابت على غضبه عليه ومعنى الآية انهم لا يكلفون ان يرضوا ربهم في ذلك اليوم لان الآخرة ليست دار تكليف ولا يرجعون الى الدنيا فيتوبوا ويرجعوا ويرضوا ربهم فلا يستعذب العرض لطلب الرضا وهذا باب منسد على الكفار في الآخرة (واذا رأى الذين ظلموا) يعني ظلموا انفسهم بالكفر والمعاصي (العذاب) يعني عذاب جهنم (فلا يخفف عنهم) يعني العذاب (ولاهم ينظرون) يعني لا يؤخرون ولا يمهلون (واذا رأى الذين اشرکوا) يعني يوم القيامة (شركاءهم) يعني اصنامهم التي كانوا يعبدونها في الدنيا (قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعو من دونك) يعني اربابا وكنا نعبدهم ونخضعهم آلهة (فألقوا) يعني الاصنام (اليهم) يعني الى عابديها (القول انكم لكاذبون) يعني ان الاصنام قالت لا كفار ادم الكاذبون يعني في تسميتنا آلهة ومادعونناكم الى عبادتنا فان قلت الاصنام جاد لاتكلم فكيف يصح منها الكلام قلت لا بعد ان الله سبحانه وتعالى لما بعثها واعادها في الآخرة خلق فيها الحياة والنطق والعقل حتى قالت ذلك والمقصود من اعادتها وبعثها ان تكذب الكفار ويراهم الكفار وهي في غاية الذلة والحقارة فيردون بذلك غما وحسرة (وألقوا) يعني المشركين (الى الله يومئذ السلم) يعني انهم استسلموه وانقادوا لحكمه فيهم ولم تنف عنهم آلهتهم شيئا (وضل عنهم) يعني وزال عن المشركين (ما كانوا يفترون) يعني ما كانوا يكذبون في الدنيا في قولهم ان الاصنام تشفع لهم (الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله) يعني ضموا مع كفرهم انهم منعوا الناس عن الدخول في الايمان بالله ورسوله (زدناهم عذابا فوق العذاب) يعني زدناهم هذه الزيادة بسبب صدمهم عن سبيل الله مع ما يستحقونه من العذاب على كفرهم الاسلامي واختلفوا في هذه الزيادة ما هي فقال عبد الله بن مسعود عقارب لها اثياب كالخال النخل الطوال وقال سعيد بن جبير حيات كالنخس وعقارب امثال البغال تلسع احداهان الاسعة فيجر صاحبها اليها اربعين خريفا وقال ابن عباس ومقاتل يعني خمسة ايام من صفر من ذهاب كالار تسيل يعذبون بها ثلاثة على مقدار الليل واثنان على مقدار النهار وقيل انهم يخرجون من حرا الى حرا الى حرا الى حرا

خشية اطلاق نحن نرزقهم واياكم ان قلمهم كان خطا كبيرا ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة وساء سبيلا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا يسرف في القتل انه كان منصورا ولا تقربوا مال اليتيم الا بالاتي هي احسن حتى يبلغ اشده واوفوا بالعهد ان العهد كان مسؤولا واوفوا الكيل اذا كنتم وزوا بالقسطاس المستقيم ذلك خير واحسن تأويلا ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسؤولا ولا تمس في الارض مرسحا انك لن تحرق الارض ولن تبلغ الجبال طولا كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروها ذلك مما اوحى اليك ربك من الحكمة ولا يحمل مع الله الهما آخر فتاقي في حهم ملوما مدحورا افساكم ربكم بالبين واتخذ من الملائكة تائاناكم ليقولوا فلا عظيما واد صرقتا في هذا انقر آرا لذكروا وما يزيدهم الا فورا قل لو كان مع آلهة كما يقولون اذا لا يستغفوا الى ذي العرش

سبيلا سبحانه وتعالى عما
يقولون علوا كبيرا تسبح له
السموات السبع والارض
ومن فيهن وان من شئ الا
يسبح بحمده) ان لكل
شئ خاصة ليست
لغيره وكما لا يخصه دون
ما عداه يشاققه ويطلبه
اذا لم يكن حاصله ويحفظه
ويحبه اذا حصل فهو باظهار
خاصيته ينزه الله عن اشريك
والالم يكن متوحدا فيها
فكانه يقول بلسان الحال
اوحده على ما وحدهني
ويطلب كماله ينزهه عن صفات
النقص كانه يقول يا كامل
كلمني وباطهار كماله يقول كلمني
الكامل المكمل وعلى هذا
القياس حتى ان اللبوة مثلا
باشفاقها على ولدها تقول
ارافني الرؤف وارحني
الرحيم ويطلب الرزق
يارزاق فالسموات السبع
تسبحه بالديومة والكمال
والملو والتأثير والايجاد
والربوبية وبانه كل يوم هو
في شان والارض بالدوام
والثبات والحلائية والرزاقية
والترية والاشفاق والرحمة
وقبول المنة والشكر
عليها بالثواب وامثال ذلك
والملائكة بالعلم والقدرة
والذوات المجردة منهم

فيبادرون من شدة الزهر يرالى النار مستغيثين بما وقيل يضاعف لهم العذاب ضعفا بسبب كفرهم
وضعفا بسبب صدمهم الناس عن سبيل الله (بما كانوا يفسدون) يعنى ان الزيادة انما حصلت لهم بسبب
صدمهم عن سبيل الله وبسبب ما كانوا يفسدون مع ما يستحقونه من العذاب على الكفر (ويوم
نبعث في كل امة شهيدا عليهم) قال ابن عباس يريد الانبياء قال المفسرون كل نبي شاهد
على امته وهو اعدل شاهد عليها (من انفسهم) يعنى منهم لان كل نبي انما بعث من قومه
الذين بعث اليهم ليشهدوا عليهم بما فعلوا من كفر وايمان وطاعة وعصيان (وجئناك)
يعنى يا محمد (شهيدا على هؤلاء) يعنى على قومك وامتك وتم الكلام هنا ثم قال تبارك
وتعالى (ونزلنا عليك الكتاب) يعنى القرآن (تبياننا لكل شئ) تبياننا اسم من البيان قال
مجاهد يعنى لما امر به وما نهى عنه وقال اهل المعاني تبياننا لكل شئ يعنى من امور الدين
اما بالنص عليه او بالاحالة على ما يوجب العلم به من بيان النبي صلى الله عليه وسلم لان النبي
صلى الله عليه وسلم بين ما في القرآن من الاحكام والحدود والحلال والحرام وجميع المأمورات
والمنهيات واجماع الامة فهو ايضا اصل ومفتاح لعلوم الدين (وهدى) يعنى من الضلالة
(ورحمة) يعنى لمن آمن به وصدقته (وبشرى للمسلمين) يعنى وفيه بشرى للمسلمين
من الله عز وجل * قوله سبحانه وتعالى (ان الله يأمر بالعدل والاحسان) قال ابن عباس
العدل شهادة ان لا اله الا الله والاحسان اداء الفرائض وفي رواية عنه العدل خلع الانداد
والاحسان ان تعبد الله كأنك تراه وان تحب للناس ما تحب لنفسك ان كان مؤمنا تحب ان
يزداد امانا وان كان كافرا تحب ان يكون اخاك في الاسلام وقال في رواية اخرى عنه العدل
التوحيد والاحسان الاخلاص واصل العدل في اللغة المساواة في كل شئ من غير زيادة في
شئ ولا غلو ولا نقصان فيه ولا تفصيل فالعدل هو المساواة في المكافأة ان خيرا فخير وان
شرا فشر والاحسان ان تقابل الخير باكثر منه والشر بان تغفو عنه وقيل العدل الانصاف
ولا انصاف اعظم من الاعتراف للنعم بانعامه والاحسان ان تحسن الى من اساء اليك وقيل
يامر بالعدل في الافعال وبالاحسان في الاقوال فلا يفعل الا ما هو عدل ولا يقول الا ما هو حسن
(واتساء ذى القربى) يعنى ويأمر بصلة الرحم وهم القرابة الاذنون والابعدون منك
فيستحب ان تصلهم من فضل ما رزقك الله فان لم يكن لك فضل فداء حسن وتودد (وينهى
عن الفحشاء) قال ابن عباس يعنى الزنا وقال غيره الفحشاء ما قبح من القول والفعل فيدخل
فيه الزنا وغيره من جميع الاقوال والافعال المذمومة (والمنكر) قال ابن عباس يعنى
الشرك والكفر وقال غيره المنكر ما لا يعرف في شريعة ولا سنة (والبغى) يعنى الكبر
والظلم وقيل البغى هو التطاول على الغير على سبيل الظلم والعدوان قال بعضهم ان اغفل
المعاصي البغى ولو ان جبلين بغى احدهما على الآخر لدك الباغى وقال ابن عيينة في هذه
الآية العدل استواء السر والعلانية والاحسان ان تكون سريرته احسن من علانيته والفحشاء
والمنكر والبغى ان تكون علانيته احسن من سريرته وقال بعضهم ان الله سبحانه وتعالى
ذكر من المأمورات ثلاثة اشياء ومن المنهيات ثلاثة اشياء فذكر العدل وهو الانصاف والمساواة
في الاقوال والافعال وذكر في مقابلته الفحشاء وهي ما قبح من الاقوال والافعال وذكر الاحسان

بالتجرد عن المادة والوجوب
ايضا مع ذلك كله فهم مع
كونهم مسبحين اياه
مقدسون له (ولكن
لا يفقهون تسبيحهم) لقلة
النظر والفكر في ملكوت
الاشياء وعدم الاصغاء اليهم
وانما يفقه من كان له قلب
او اتقى السمع وهو شهيد
(انه كان حليما) لا يماجلكم
بترك التسبيح في طلب
كلماتكم واظهار خواصكم
فان من خواصكم تفقه
آياتهم وتوجيه كما
وحده (غفورا) يغفر لكم
غفلاتكم واهمالاتكم (واذا
قرأت القرآن جعلنا بينك
وبين الذين لا يؤمنون
بالآخرة) لقصور نظرهم
عن ادراك الروحانيات
وقصر همهم على الجسمانيات
(حجابا مستورا)
من الجهل وعى القلب فلا
يرون حقيقة القارئ والا
آمنوا وانما لا يبصرونك
لانهم لا يحسبونك الا هذه
الصورة البشرية لكونهم
بدنيين منغمسين في بحر
الهوى محجوبين بالفواشي
الطبيعية وملابس الصفات
النفسانية عن الحق وصفاته
واقامه اذ لو عرفوا الحق
امرفوك ولو عرفوا صفاته

وهو ان تغفوا عن ظلمك وتحسن الى من اساء اليك وذكر في مقابلته المنكر وهو ان تنكر
احسان من احسن اليك وذكر ابتداء ذى القربى والمراد به صلة القرابة والتودد اليهم والشفقة
عليهم وذكر في مقابلته البغى وهو ان يتكبر عليهم او يظلمهم حقوقهم * ثم قال تعالى
(يعظكم لعلكم تذكرون) يعنى انما امركم بما امركم به ونهاكم عما نهاكم عنه لكي تتعظوا
وتذكروا فتعملوا بما فيه رضا الله تعالى قال ابن مسعود ان اجع آية في القرآن خير وشر
هذه الآية وقال اهل المعاني لما قال الله تعالى في الآية الاولى ونزلنا عليك الكتاب تبياناً
لكل شئ بين في هذه الآية المأمور به والمنهى عنه على سبيل الاجال فما من شئ يحتاج اليه
الناس في امر دينهم مما يجب ان يؤتى او يترك الا وقد اشتملت عليه هذه الآية وروى عكرمة
ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ على الوليد بن المغيرة ان الله يامر بالعدل الى آخر الآية
فقال له يا ابن اخي اعد على قاعداتها عليه فقال له الوليد والله ان له خلاوة وان عليه لطلاوة
وان اعلاه لثمر وان اسفله لمغدق وما هو بقول البشر * قوله عز وجل (واوفوا بعهدهم
اذا عاهدتم) لما ذكر الله سبحانه وتعالى في الآية المقدمة المأمورات والمنهيات على سبيل
الاجال ذكر في هذه الآية بعض ذلك الاجال على التفصيل فبدأ بالامر بالوفاء بالعهده لانه
آكد الحقوق فقال تعالى واوفوا بعهدهم الله اذا عاهدتم نزلت في الذين يبيعوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم على الاسلام فامرهم بالوفاء بهذه البيعة وقيل المراد منه كل ما يلتزمه الانسان
باختياره ويدخل فيه الوعد ايضا لان الوعد من العهد وقيل العهد هنا اليمين قال القنبي العهد عین
وكفارته كفارة عین فعلى هذا يجب الوفاء به اذا كان فيه صلاح اما اذا لم يكن فيه صلاح
فلا يجب الوفاء به لقوله صلى الله عليه وسلم من حلف عينا ثم رأى غيرها خيرا منها فليأت
الذى هو خير وليكفر عن عيمه فيكون قوله واوفوا بعهدهم الله من العام الذى خصصته
السنة وقال مجاهد وقتادة نزلت في حلف اهل الجاهلية ويشهد لهذا التأويل قوله صلى الله
عليه وسلم كل حلف كان في الجاهلية لم يزد الاسلام الا شدة (ولا تقضوا الايمان بعد
توكيدها) يعنى تشديدها فتحثوا فيها وفيه دليل على ان المراد بالعهده غير اليمين لانه اعم
منها (وقد جعلتم الله عليكم كفيلا) يعنى شهيدا بالوفاء بالعهده (ان الله يعلم ما تفعلون)
يعنى من وفاء العهد وتقضه * ثم ضرب الله سبحانه وتعالى مثلا لنقض العهد فقال تعالى
(ولا تكونوا) يعنى في نقض العهد (كالتى نقضت غزلها من بعد قوة) يعنى من بعد
ابرامه واحكامه قال الكلبي ومقابل هذه امرأة من قريش يقال لها ربيعة بنت عمر بن
سعد بن كعب بن زيد مناة بن تميم وكانت خرقاء حقاء بها وسوسة وكانت قد اتخذت
مغزلا قدر ذراع وصنارة مثل الاصبع وفلكة عظيمة على قدرها وكانت تغزل الغزل من
الصوف او الشعر او الوبر وتامر جواربها بالغزل فكان يغزلن من الغداة الى نصف النهار
فاذا انتصف النهار امرتهن بنقض جميع ما غزلن فكان هذا دأبا والمعنى ان هذه المرأة لم
تكف عن العمل ولا حين عجلت كفت عن النقص فكذلك من نقض العهد لا تركه ولا حين
ما هد وفي به (انكاثا) جمع نكث وهو ما ينقض من الغزل او الحبل بعد الغزل (تتخذون
ايمانكم دخلا بينكم) يعنى دغلا وخيانة وخديعة والدخل ما يدخل في الشئ على سبيل

لعرفوا كلامه ولم يكن على
قلوبهم اكنة من الفشاوات
الطبيعية والهيئات البدنية
وجعلنا على قلوبهم اكنة
ان يفقهوه وفي آذانهم وقرا
واذا ذكرت ربك في القرآن
وحده (ولوعرفوا افعاله
لعلهم القراءة ولم يكن
في آذانهم وقر لرسوخ
اوساخ التعلقات (ولواعلى
ادبارهم فقورا) لتشتت
اهوائهم وتفرق همهم
في عبادة متعبدهم من اصنام
الجماليات والشهوات فلا
يناسب بواطنهم معنى الوحدة
لتألفها بالكثرة واحتجابها
بها (نحن اعلم بما يستمعون به
اذ يستمعون اليك واذهم
يحوى اذ يقول الظالمون
ان تبون الارجل مسحورا
انظر كيف ضربوا لك
الامثال فضلوا فلا يستطيعون
سيلا وقالوا انذا كنا
عظاما ورفانا اثالمون
خلقا جديدا قل كونوا
هجرة اوحديدا اوخلقا
مما يكبر في صدوركم
فسيقولون من يعيدنا قل
الذى فطركم اول مرة
فسينفضون اليك رؤسهم
ويقولون متى هو قل عسى
ان يكون قريبا يوم يدعوكم
فتستجيبون بحمده) اى

الفساد وقيل الدخل والدغل ان يظهر الرجل الوفاء بالعهد ويبطن نقضه (ان تكون)
يعنى لان تكون (امة هى اربى من امة) يعنى اكثر واعلى من امة قال مجاهد وذلك
انهم كانوا يحالفون الحلفاء فاذا وجدوا قوما اكثر من اولئك واعز نقضوا حلف هؤلاء
وحالفوا الاكثر والمعنى انكم طلبتم العز بنقض العهد لان كانت امة اى جاعة اكثر من
جاعة قنبا هم الله من ذلك وامرهم بالوفاء بالعهد لمن ما هدوا وحالفوا (انما يلوكم الله به)
يعنى يخبركم بما امركم به من الوفاء بالعهد وهو اعلم بكم (وليبين لكم يوم القيامة ما كنتم
فيه تختلفون) يعنى في الدنيا فيثيب الطائع الحق ويعاقب المسمى المخالف قوله سبحانه
وتعالى (ولو شاء الله لجمعكم امة واحدة) يعنى على ملة واحدة ودين واحد وهو دين
الاسلام (ولكن يضل من يشاء) يعنى بخذلانته اياه عدلا منه (ويهدى من يشاء)
بتوقيفه اياه فضلا منه وذلك مما اقتضته الحكمة الالهية لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون
وهو قوله تعالى (ولتسئلن عما كنتم تعملون) يعنى في الدنيا فيجازى الحسن باحسانه
ويعاقب المسمى باسائه او يغفرله قوله عز وجل (ولا تأخذوا ايمانكم دخلا بينكم)
يعنى خديعة وفسادا بينكم فنفروا بها الناس فيسكنوا الى ايمانكم وبأنتم اليكم ثم تقضونها
وانما كرر هذا المعنى تأكيذا عليهم واظهارا لعظم امر نقض العهد قال المفكرون وهذا فى نهى
الذين يبيعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام نراهم عن نقض عهده لان الوعيد الذى
بعده وهو قوله سبحانه وتعالى فتزل قدم بعدثوبنا لا يلىق بنقض عهد غيره انما يلىق بنقض عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم على الايمان به وبشريعته قوله (فتزل قدم بعدثوبنا) مثل
يذكر لكل من وقع فى بلاء ومحنة بعد عافية ونعمة اوسط في ورطة بعد سلامة تقول العرب لكل
واقع فى بلاء بعد عافية زلت قدمه والمعنى فتزل اقدامكم من محنة الاسلام بعدثوبنا عليها (وتذوقوا
السوء) يعنى العذاب (بما صدتم عن سبيل الله) يعنى بسبب صدكم غيركم عن دين الله وذلك
لان من نقض العهد فقد علم غيره نقض العهد فيكون هو اقدمه على ذلك (ولكم عذاب عظيم)
يعنى بنقضكم العهد (ولا تشتروا بعهد الله ثمنا قليلا) يعنى ولا تقضوا عهدكم وتطلبوا بنقضها
حوضا من الدنيا قليلا ولكن اوفوا بها (ان ما عند الله) يعنى فان ما عند الله من الثواب لكم على
الوفاء بالعهد (هو خير لكم) يعنى من اجل الدنيا (ان كنتم تعلمون) يعنى فضل ما بين العوضين
ثم بين ذلك فقال تبارك وتعالى (ما عندكم ينفذ) يعنى من متاع الدنيا ولذاتها يعنى ويذهب
(وما عند الله باق) يعنى من ثواب الآخرة ونعيم الجنة (ولنجزي الذين صبروا) يعنى على الوفاء
بالعهد على المراء والضراء (اجرهم) يعنى ثواب صبرهم (باحسن ما كانوا يعملون) عن
ابى موسى الاشعرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من احب دنياه اضر بآخرته ومن
احب آخرته اضر بدنيته فآثر واما يبق على ما بينى قوله سبحانه وتعالى (من عمل صالحا من
ذكر او انثى وهو مؤمن) فان قلت من عمل صالحا فيفيد العموم فافائدة الذكر والانثى قلت هو مبهم
صالح على الاملاق والنوعين لانه اذا ذكر واطلق كان انظاهرتا وله لاذكر دون الانثى فقل من ذكر
او انثى على التبيين ليم الوعد للنوعين جميعا وجواب آخر هو ان هذه الآية واردة بالوعد
بالثواب والمبالغة فى تقرير الوعد من اعظم دلائل الكرم والرحمة اثباتا للتأكيد وازالة لوهم
التخصيص وقوله وهو مؤمن جعل الايمان شرطا فى كون العمل الصالح موجبا للثواب (فلنجزيه

حياة طيبة) قال سعيد بن جبير وعطاء هي الرزق الحلال وقال مقاتل هي العيش في الطاعة وقيل هي حلاوة الطاعة وقال الحسن هي القناعة وقيل رزق يوم يوم واعلم ان عيش المؤمن في الدنيا وان كان فقيرا اطيب من عيش الكافر وان كان غنيا لان المؤمن لما علم ان رزقه من عند الله وذلك بتقديره وتديره وعرف ان الله محسن كريم متفضل لا يفعل الا الصواب فكان المؤمن راضيا عن الله وراضيا بما قدره الله ورزقه اياه وعرف ان له مصلحة في ذلك القدر الذي رزقه اياه فاستراحت نفسه من الكد والحرص فطاب عيشه بذلك واما الكافر او الجاهل بهذه الاصول الحريص على طلب الرزق فيكون ابدا في حزن وتعب وعناء وحرص وكد ولا ينال من الرزق الا ما قدر له فظهر بهذا ان عيش المؤمن القنوع اطيب من غيره وقال السدي الحياة الطيبة انما تحصل في القبر لان المؤمن يستريح بالموت من نكد الدنيا وتعبها وقال مجاهد وقادة في قوله فلنجيئنه حياة طيبة هي الجنة وروى عوف عن الحسن قال لا تطيب لاحد الحياة الا في الجنة لانها حياة بلا موت وغنى بلا فقر وصحة بلا سقم وملك بلا هلك وسعادة بلا شقاوة ثبت بهذا ان الحياة الطيبة لا تكون الا في الجنة ولقوله في سياق الآية (ولنجزيهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون) لان ذلك الجراء انما يكون في الجنة * قوله عز وجل (فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) الخطاب فيه لابي صلى الله عليه وسلم ويدخل فيه غيره من امته لان النبي صلى الله عليه وسلم لما كان غير محتاج الى الاستعاذة وقدامها فقيره اولى بذلك ولما كان الشيطان ساعيا في القاء الوسوسة في قلوب بني آدم وكانت الاستعاذة بالله مانعة من ذلك فلم هذا السبب امر الله رسوله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بالاستعاذة عند القراءة حتى تكون مصونة من وسواس الشيطان عن جبير بن مطعم ان رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة قال عمر ولا ادري اى صلاة هي قال الله اكبر كبيرا ثلاثا والحمد لله كثيرا ثلاثا وسبحان الله بكرة واصبلا ثلاثا اعوذ بالله من الشيطان الرجيم من نفخته ونفثته وهمزته قال نفخته الكبر ونفثته السحر وهمزته الموتة اخرجه ابوداود الموتة الجنون والماء في قوله فاستعذ بالله للتعقيب فظاهر لفظ الآية يدل على ان الاستعاذة بعد القراءة واليه ذهب جماعة من الصحابة والتابعين وهو قول ابي هريرة واليه ذهب مالك وجاعة وداود الظاهري قالوا لان قارئ القرآن يستحق ثوابا عظيما وربما حصلت الوسواس في قلب القارئ هل حصل له ذلك الثواب ام لا فاذا استعاذ بعد القراءة اندفعت تلك الوسواس وبقي الثواب مخلصا فاما مذهب الاكثرين من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من الائمة وفقهاء الامصار فقد اتفقوا على ان الاستعاذة مقدمة على القراءة قالوا ومعنى الآية اذا اردت ان تقرأ القرآن فاستعذ بالله ومثله قوله سبحانه وتعالى اذا قم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وايديكم الخ ومثله من الكلام اذا اردت ان تأكل فقل بسم الله واذا اردت ان تسافر فتأهب وايضا فان الوسوسة انما تحصل في اثناء القراءة فتقدم الاستعاذة على القراءة لتذهب الوسوسة عنها اولى من تأخيرها عن وقت الحاجة اليها ومذهب عطاء انه يجب الاستعاذة عند قراءة القرآن سواء كانت في الصلاة او في غيرها واتفق سائر الفقهاء على ان الاستعاذة سنة في الصلاة وغيرها وقد تقدمت هذه المسئلة والخلاف فيها في اول سورة الفاتحة والاستعاذة الاعتصام بالله والاتجاه اليه من شر الشيطان ووسوسته والمراد من الشيطان ابليس وقيل هو اسم جنس يطلق على جمع المردة من الشياطين لان لهم قدرة على القاء الوسوسة

تتعلق ارادته ببعثكم فتنبهون في اقرب من طرفه عين حامدين له بحياتكم وعلمكم وقد رتكم وارادتكم حمدا واصفين له بالكمال باظهار هذه الكمالات (وتظنون ان لبثتم الا قليلا) اى في القبور والمضاجع لذهولكم عن ذلك الزمان كما يحى في قصة اصحاب الكهف اوفى الحياة الاولى لاستقصاركم اياها بالنسبة الى الحياة الآخرة فينساو اللفظ القيامة الثلاث الا ان الآية السابقة ترجح الصغرى وقل لبادي يقول التي هي احسن ان الشيطان يترغ بينهم ان الشيطان كان للانسان عدوا مبينا ربكم اعلم بكم ان يشأ يرحمكم وان يشأ يذبحكم وما ارسلناك عليهم وكلا وربك اعلم بمن في السموات والارض ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وآتيناه داود زبورنا قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ان عذاب

ربك كان محذورا وان من قرية الا نحن مهلكوها قبل يوم القيمة او معذبوها عذابا شديدا كان ذلك في الكتاب مسطورا وما مننا ان نرسل بالآيات الا ان كذب بها الاولون وآتينا نوحا الياقة مبصرة فظلموا بها وما نرسل بالآيات الا تخوفوا واذ قلنا لك ان ربك احاط بالناس وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا فتنة للناس والشجرة الملعونة في القرآن ونخوفهم فايزدهم الاطغيا كبيرا واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس قال ما سجدة خلق طينا قال ارأيتك هذا الذي كرمت علي لئن اخرتني الى يوم القيامة لاحتنك ذريته الا قليلا قال اذهب فن تبعك منهم فان جهنم جزاؤكم جزاء موفورا واستغفر من استطعت منهم بصونك واجلب عليهم بخيلك ورجلك وشارهم في الاموال والاولاد وعدمهم وما يمدهم الشيطان الا ضرورا تمكن الشيطان من اغواء العباد على اقسام لان الاستعداد متفاوتة فمن كان ضعيف الاستعداد

في قلوب بني آدم باقدار الله ايهم على ذلك (انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون) لما امر الله رسوله صلى الله عليه وسلم بالاستعاذة من الشيطان فكان ذلك اوهم انه قدرة على التصرف في ابدان بني آدم فأزال الله سبحانه وتعالى هذا الوهم بقوله انه ليس له سلطان يعني ليس له قدرة ولا ولاية على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون قال سفيان ليس له سلطان على ان يحلمهم على ذنب لا يفر ويظهر من هذا ان الاستعاذة انما تفيد اذا حضر بقلب الانسان كونه ضعيفا وانه لا يمكنه التحفظ من وسوسة الشيطان الا بمعية الله ولهذا قال المحققون لاحول من معصية الله الا بمعية الله ولا قوة على طاعة الله الا بتوفيق الله ثم قال تعالى (انما سلطانه على الذين يتولونه) يعني بطيعونه ويدخلون في ولايته يقال توليته اذا اطعته وتوليت عنه اذا عارضته عنه (والذين هم به مشركون) يعني بالله وقيل الضمير في به راجع الى الشيطان والمعنى هم من اجله مشركون بالله في قوله سبحانه وتعالى (واذا بدلنا آية مكان آية والله اعلم بما ينزل) وذلك ان المشركين من اهل مكة قالوا ان محمدا يسخر بأمره وينهاهم عنه غدا ما هو الا مفر يتقوله من تلقاء نفسه فازل الله هذه الآلة والمعنى واذا نسختنا حكم اية فأبدلنا مكانه حكما آخر والله اعلم بما ينزل اعتراض دخل في الكلام والمعنى والله اعلم بما ينزل من النسخ وبما هو اصل خلقه وبما غير وبدل من احكامه اى هو اعلم بجميع ذلك بما هو من مصالح عباده وهذا نوع تويج وتقريع للكفار على قولهم للنبى صلى الله عليه وسلم وهو قوله تعالى (قالوا انما انت مفتر) اى تختلفله من عندك والمعنى اذا كان الله تعالى اعلم بما ينزل فما بالهم ينسبون محمدا الى الافتراء والكذب لاجل التبديل والنسخ وانما فائدة ذلك ترجع الى مصالح العباد كما يقال ان الطيب يأمر المريض بشرب دواء ثم بعد ذلك ينهيه عنه ويأمره بغيره لما يرى فيه من المصلحة (بل اكثرهم لا يعلمون) يعنى لا يعلمون فائدة النسخ وتبديل المنسوخ (قل) اى قل لهم يا محمد ((نزل)) يعنى القرآن (روح القدس) يعنى جبريل صلى الله عليه وسلم اضيف الى القدس وهو الطهر كما يقال حاتم الجود وطلحة الخير والمعنى الروح القدس المطهر (من ربك) يعنى ان جبريل نزل بالقرآن من ربك يا محمد (بالحق ليثبت الذين آمنوا) يعنى ليثبت بالقرآن قلوب المؤمنين فيزدادوا ايمانا ويقينا (وهدى وبشرى) يعنى وهو هدى وبشرى (للمسلمين) قوله عز وجل (ولقد نعلم انهم يقولون انما يعلم بشر) وذلك ان كفار مكة قالوا انما يعلم هذه القصص وهذه الاخبار من انسان آخر وهو آدمي مثله وليس هو من عند الله كما يزعم فاجابهم الله بقوله ولقد نعلم انهم يقولونه انما يعلم بشر واختلفوا في ذلك البشر من هو فقال ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم قينا بمكة اسمه بلعام وكان نصرانيا اعجمى اللسان فكان المشركون يرون رسواله صلى الله عليه وسلم يدخل عليه ويخرج من عنده فكانوا يقولون انما يعلم بلعام وقال عكرمة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرئ غلاما لبنى المغيرة يقال له يعيش فكان يقرأ الكتب فقالت قريش انما يعلم يعيش وقال محمد بن اسحق كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بلغنى كثيرا ما يجلس عند المروة الى غلام رومى نصرانى عبد لبعض بني الحضرمي يقال له جبر وكان يقرأ الكتب وقال عبيد الله بن مسلمة كان لنا عبدان من اهل عين التمر يقال لاهدهما يسار ويكنى ابافكيمة ويقال للآخر جبر وكانا

بصنعهما السيوف بمكة وكما يقرآن التوراة والانجيل بمكة فربما مر بهما النبي صلى الله عليه وسلم وهما يقرآن فيقف ويستمع قال الضحاك وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا آذاه الكفار يقعد اليهما فيتروح بكلامهما فقال المشركون انما يتعلم محمد منهما وقال الفراء قال المشركون انما يتعلم محمد من عائش مما لو كان لحوبط بن عبد العزى كان نصرانيا وقد اسلم وحسن اسلامه وكان اعجميا وقيل هو عداس غلام حنابلة بن ربيعة والحاصل ان الكفار اتهموا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا انما يتعلم هذه الكلمات من غيره ثم انه يضيفها لنفسه وبزعم انه وحى من الله عز وجل وهو كاذب في ذلك فأجاب الله عنه وانزل هذه الآية تكذبا لهم فيما رموا به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكذب فقال تعالى (لسان الذي يلحدون اليه) يعنى يميلون ويشيرون اليه (اعجمي) يعنى هو اعجمي والاعجمي هو الذي لا يفصح في كلامه وان كان يسكن البادية ومنه سمي زياد الاعجم لانه كان في لسانه عجمة مع انه كان من العرب والاعجمي منسوب الى العجم وان كان فصحا بالعربية والاعرابي الذي يسكن البادية والعربي الذي يسكن الامصار من بلاد العرب وهو منسوب الى العرب (وهذا لسان عربي مبين) يعنى بين الفصاحة والبلاغة ووجه الجواب هو ان الذي يشيرون اليه رجل اعجمي في لسانه عجمة تمنعه من الايتان بفصح الكلام ومحمد صلى الله عليه وسلم جاءكم بهذا القرآن الفصح الذي عجزتم انتم عنه واتم اهل الفصاحة والبلاغة فكيف يقدر من هو اعجمي على مثله وابن فصاحة هذا القرآن من عجمة هذا الذي يشيرون اليه مثبت بهذا البرهان ان الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وحى او حاه الله اليه وليس هو من تعليم الذي يشيرون اليه ولا هو آتى به من تلقاء نفسه بل هو وحى من الله عز وجل البدي وروى ان الرجل الذي كانوا يشيرون اليه اسلم وحسن اسلامه (ان الذين لا يؤمنون بآيات الله) يعنى لا يصدقون انها من عند الله (لا يهديهم الله) يعنى لا يرشدهم ولا يوفقهم للايمان (ولهم عذاب اليم) يعنى في الآخرة ثم اخبر الله سبحانه وتعالى ان الكفار هم المفترون فقال تعالى (انما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله) يعنى انما يقدم على فرية الكذب من لا يؤمن بآيات الله فهو رد لقول كفار قريش انما انت مفتري (واولئك هم الكاذبون) يعنى في قولهم انما يعلم بشر لا محمد صلى الله عليه وسلم فان قلت قد قال تبارك وتعالى انما يفتري الكذب فما معنى قوله تعالى واولئك هم الكاذبون والثاني هو الاول قلت قوله سبحانه وتعالى انما يفتري الكذب اخبار عن حال قولهم وقوله واولئك هم الكاذبون نعمت لازم لهم كقول الرجل لغيره كذبت وانت كاذب اى كذبت في هذا القول ومن مادتك الكذب وفي الآية دليل على ان الكذب من افحش الذنوب الكبار لان الكاذب المفتري هو الذي لا يؤمن بآيات الله روى البغوي باسناد الثعلبي عن عبد الله بن جراد قال قلت يا رسول الله المؤمن يزنى قال قد يكون ذلك قلت المؤمن يصرق قال قد يكون ذلك قلت المؤمن يكذب قال لا قال الله تعالى انما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله * قوله تعالى (من كفر بالله من بعد ايمانه الامن اكره وقلبه مطمئن بالايمان) نزلت في عمار بن ياسر وذلك ان المشركين اخذوه واباه ياسرا واهم سمية وصهيبا وبلاخبا وياسرا فعذبوهم

استفزماى استخفه بصوته يكفيه وسوسة وهمس بل هاجسة ولمة ومن كان قوى الاستعداد فان اخلص استعداداه عن شوائب الصفات النفسانية او اخلصه الله تعالى عن شوائب الفرية فليس له الى اغواة سبيل كما قال (ان عبادى ليس لك عليهم سلطان) والا فان منغسا في الشواغل الحسية غارزارأسه في الامور الدنيوية شاركه في امواله واولاده بأن يخرضه على اشراكهم بالله في المحبة بمحبه كحب الله ويسول له التمتع بهم والتكاثر والتفاخر بوجودهم وبمنه الامانى الكاذبة ويزين عليه الآمال الفارغة وان لم ينغمس فان كان عالما بصيرا بتسويلاته اجلب عليه بخيله ورجله اى مكربه بأنواع الخيل وكاده بصنوف الفتن واقتله في تحصيل انواع الحطام والملاذباتها من جملة مصالح المعاش وغمه بالمعاش وحله على الاعجاب وامثال ذلك حتى يصير بمن اضله الله على علم وان لم يكن عالما بل عبدا متنسكا اغواء بالوعد والتقنية وغمه بالطاعة والتزكية ايسر ما يكون (وكفى بربك

وكيلا ربكم الذي يرزقكم الملك في البحر لتبتغوا من فضله انه كان بكم رحيمًا واذامكم الضر في البحر ضل من تدعون الاياه فلما نجاكم الى البر اعرضتم وكان الانسان كفورًا افأنتم ان يخسف بكم جانب البر او يرسل عليكم حاصبا ثم لا تجدوا لكم وكيلا ام أنتم ان يعيدكم فيه نارة نارة اخرى فيرسل عليكم قاصفا من الريح فيفرقكم بما كفرتم ثم لا تجدوا لكم علينا نه تبيعا) اى عبادى الخالصة لا يكلون امرهم الا الى الله وحده لا الى الشيطان ولا الى غيره وهو كافهم بتدبير الامور ولا يتوكلون الا عليه بشهود افعاله وصفاته (ولقد كرما بنى آدم) بالنطق والتمييز والعقل والمعرفة (وحملناهم في البر والبحر) اى يسرنا لهم اسباب المعاش والمعاد بالسير في طلبها فيهما وتحصيلها (ورزقناهم من العليات) اى المركبات التى لم ترزق غيرهم من المخلوقات (وفضلناهم على كثير ممن خلقنا) اى ماعدا الذوات المقدسة من الملاء الاعلى واما افضلية بعض الناس كالانبياء على الملائكة

ليرجعوا عن الاسلام فامسمية ام عمار فانهار بطلت بين بعيرين ووجشى قبلها بحربة فقتلت وقل زوجها ياسر فهما اول قتيلين قتلوا في الاسلام واما عمار فانه اعطاهم بعض ما ارادوا بلسانه مكرها قال قتادة اخذ بنو المغيرة عمارا وخطوه في بئر ميمون وقالوا له اكفر بمحمد فبايعهم على ذلك وقلبه كاره واخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عمارا كفر فقال كلا ان عمارا ملى ايمانا من قرنه الى قدمه واختاط الايمان بلحمه ودمه فأتى عمار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما وراءك قال شر يا رسول الله نلت منك وذكرت فقال كيف وجدت قلبك قال مطمئنا بالايمان فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يمسح عينيه وقال ان عادوا لك فعد لهم بما قلت فنزلت هذه الآية وقال مجاهد نزلت في اماس من اهل مكة آمنوا فكذب اليهم بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ان هاجروا اليها فانالانراهم مناحى تهاجروا فخرجوا يريدون المدينة فادركتهم قريش في الطريق فقتلهم من دينهم فكفروا كارهين وهذا القول ضعيف لان الآية مكية وكان هذا في اول الاسلام قبل ان يؤسروا بالهجرة وقال مقاتل نزلت في جبر مولى عامر بن الحضرمي اكرهه سيده على الكفر فكفر مكرها وقلبه مطمئن بالايمان ثم اسلم عامر بن الحضرمي مولى جبر وحسن اسلامه وهاجر الى المدينة والاولى ان يقال ان الآية عامة في كل من اكره على الكفر وقلبه مطمئن بالايمان وان كان السبب خاصا فان قلت المكره على الكفر ليس بكافر فلا يصح استثاؤه من الكافر فامعنى هذا الاستثناء في الامن اكره قلت المكره لما ظهر منه بعد الايمان ماشابه ما يظهر من الكافر طوعا صح هذا الاستثناء لهذه المشابهة والمشكلة والله اعلم

فصل في حكم الآية قال العلماء يجب ان يكون الاكراه الذى يجوز له ان يتلفظ معه بكلمة الكفر ان يعذب بعذاب لا طاقه له به مثل التخويف بالقتل والضرب الشديد والابلامات القوية مثل التحريق بالنار ونحوه قال العلماء اول من اظهر الاسلام مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة ابوبكر وخباب وصهيب وبلال وعمار وابوه ياسر واهله ممية فامارسول الله صلى الله عليه وسلم فذمه الله من اذى المشركين بعمه ابى طالب واما ابوبكر فذمه قومه وعشيرته واخذ الآخرون والبسوا ادراع الحديد واجلسوا في حر الشمس بمكة فاما بلال فكانوا يعذبونه وهو يقول احد احد حتى اشتراه ابوبكر واعتقه وقتل ياسر وسمية كما تقدم وقال خباب لقد اوقدوا الى نارا ما اطفاها الاودك ظهري واجعوا على ان من اكره على الكفر لا يجوز له ان يتلفظ بكلمة نصريحاً بل يأتى بالمعاريض وبما يؤهم انه كفر فلو اكره على النصريح بباح له ذلك بشرط طمأنينة القلب على الايمان غير معتقد ما يقوله من كلمة الكفر ولو صبر حتى قتل كان افضل لان ياسرا وممية قتلا ولم يتلفظا بكلمة الكفر ولان بلالا صبر على العذاب ولم يلم على ذلك قال العلماء من الافعال ما يتصور الاكراه عليها كشرب الخمر واكل الميتة او لحم الخنزير والميتة ونحوها فمن اكره بالسيف او القتل على ان يشرب الخمر او يأكل الميتة او لحم الخنزير او نحوها جازله ذلك لقوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة وقيل لا يجوز له ذلك ولو سهر كان افضل ومن الافعال ما لا يتصور الاكراه عليه كالزنا لان الاكراه يوجب الخوف الشديد وذلك يمنع انتشار الآلة فلا يتصور فيه

المقربين فليست من جهة كونهم بنى آدم فاهم من تلك الحيلة لا يتجاوزون مقام العقل بل من جهة السر المودوع فيهم المشار اليه بقوله اني اعلم ما لا تعلمون وهو ما اعد لذلك البعض من المعرفة الآلية الثامة بواسطة الجمعية التي فيه اى مقام الوحدة وحينئذ ليس هو بهذا الاعتبار من بنى آدم كاقيل وانى كنت ابن آدم صورة . فلي فيه معنى شاهر بأبوتى بل هو عين المكرم المعروف كما قيل رأيت ربى بعين ربى . فقال من انت قلت انت وقدفنى ابن آدم فى هذا المقام وما بقى منه شئ والا فمالا تهاب ورب الارباب او ولقد كرمنا بنى آدم بالتقريب ومعرفة النوحيد وحمدناهم فى برعالم الاجساد وبحر عالم الارواح بتسييره فها التركيبه منهما واركانه عنهما فى طلب الكمال ورزقاهم من طيبات العلوم والمعارف وفضلناهم على الجمل الفقير ممن خلقنا اى جميع المخلوقات على ان تكون من لبيان والمبالغة فى تعظيمه بوصف المفضل عليهم بالكثرة وتنكير

الاكراه و اختلف العلماء فى طلاق المكره فقال الشافعى رضى الله تعالى عنه واكثر العلماء لا يقع طلاق المكره وقال ابو حنيفة يقع حجة الشافعى ومن وافقه قوله سبحانه وتعالى لا اكراه فى الدين ولا يمكن ان يكون المراد نفي ذاته موجودة فوجب حمله على نفي آثاره والمعنى انه لا اثر له ولا عبرة به وقوله تعالى وقلبه مطمئن بالايمان فيه دليل على ان محل الايمان هو القلب (ولكن من شرح بالكفر صدرا) يعنى قبحه ووسعه لقبول الكفر واختاره ورضى به (فعليم غضب من الله ولهم عذاب عظيم) يعنى فى الآخرة (ذلك بانهم استجبوا للحياة الدنيا على الآخرة) يعنى يكون ذلك الاقدام على الارتداد الى الكفر لاجل انهم استجبوا الحياة الدنيا على الآخرة (وان الله لا يهدي القوم الكافرين) يعنى لا يرشدهم الى الايمان ولا يوفقهم للعمل به (اولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وابصارهم) تقدم تفسيره (واولئك هم الغافلون) يعنى عما يراد بهم من العذاب فى الآخرة وهو قوله سبحانه وتعالى (لا جرم انهم فى الآخرة هم الخاسرون) يعنى ان الانسان انما يعمل فى الدنيا ليربح فى الآخرة فاذا دخل النار بان خساراه وظهر غيبه لانه ضيع رأس ماله وهو الايمان ومن ضيع رأس ماله فهو خاسر * قوله عز وجل (ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما ذنبا يعنى عذبوا ومنعوا من الدخول فى الاسلام فظنهم المشركون) ثم جاهدوا وصبروا) عن الايمان والهجرة والجهاد (ان ربك من بعدها) يعنى من بعد الفتنة التي فتنها (افقر رحيم) نزلت هذه الآية فى عياش بن ابى ربيعة وكان اخا ابى جهل من الرضاة وقيل كان اخاه لاه وفى ابى جندل بن سهيل بن عمرو والوليد بن المغيرة وسلة بن هشام وعبد الله بن اسد الثقفى فظنهم المشركون وعذبوهم فاعطوهم بعض ما ارادوا ليسلموا من شرهم ثم انهم بعد ذلك هاجروا وجاهدوا وقال الحسن وعكرمة نزلت هذه الآية فى عبد الله بن ابى سرح كان قد اسلم وكان يكذب للنبي صلى الله عليه وسلم فأنزله الشيطان فارتد ولحق بدار الحرب فلما كان يوم فتح مكة امر النبي صلى الله عليه وسلم بقتله فاستجاره عثمان وكان اخاه لاه فاجاره رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسلم وحسن اسلامه وهذا القول انما يصح اذا قلنا ان هذه الآية مدنية نزلت بالمدينة فتكون من الآيات المدنية فى السور المكيات والله اعلم بحقيقة ذلك * قوله سبحانه وتعالى (يوم تاتى كل نفس تجادل عن نفسها) يعنى تخصم وتخصم عن نفسها اى بما اسلفت من خير وشر اشتغلت بالمجادلة لاتفرغ الى غيرها فان قلت النفس هى نفس واحدة وليس لها نفس اخرى فما معنى قوله كل نفس تجادل عن نفسها قلت ان النفس قد يراد بها بدن الانسان وقد يراد بها مجموع ذاته وحقيقته فالنفس الاولى هى مجموع ذات الانسان وحقيقته والنفس الثانية هى بدنه فهى عينها وذاتها ايضا والمعنى يوم يأتى كل انسان يجادل عن ذاته ولا يهمل غيره ومعنى هذه المجادلة الاعتذار بما لا يقبل منه كقواهم والله ربنا ما كنا مشركين ونحو ذلك من الاعتذارات (وتوفى كل نفس ما عملت) يعنى جزاء ما عملت فى الدنيا من خير او شر (وهم لا يظلمون) يعنى لا ينقصون من جزاء اعمالهم شيأ بل يوفون ذلك كاملا من غير زيادة ولا نقصان روى ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال لمكعب الاحبار خوفا فقال يا امير المؤمنين والذى نفسى بيده لو وافيت القيامة بمثل عمل سبعين نبيا لانت عليك ساعات وانت لا يهلكك الا نفسك وان جهنم لتزفر زفرة ما سبق ملك مقرب ولا نبي مرسل الا جئنا على ركبتيه

الوصف وتقدمه على
الموصوف اي كثير واى
كثير وهو جميع مخلوقاتنا
لدلالة من على العموم
(تفضيلا) تاما بينا (يوم
ندعوا) اي محضر
(كل اناس امامهم) طاقة
من الامم مع شاهدهم الذى
يحضرهم ويتوجهون
اليه من الكمال ويعرفونه
سواء كان في صورة نبي
آمنوا به كاذكر في تفسير
قوله فكيف اذا جئنا من كل
امة بشهيد او امام اقتدوا به
او دين او كتاب او ما شئت
على ان تكون الباء بمعنى مع
او ننسبهم الى امامهم
وندعومهم باسمه لكونه هو
الغالب عليهم وعلى امرهم
المستطلي محبتهم اياه على
سائر محبتهم (فن اوتى
كتابه بيمينه) اي من جهة
العقل الذى هو اقوى
جانبه وبعث في صورة
السعداء (فاولئك يقرؤن
كتابهم) دون غيرهم
لاستعدادهم للقراءة والفهم
لان الذى اوتى كتابه بشماله
اي من جهة النفس التى هي
اضعف جانبه لا يقدر على
قراءة كتابه وان كان مقروا
لذهاب عقله وفرط حيرته
(ولا يظالمون) اي لا

حتى ابراهيم خليل الرحمن بقول يارب لا اسألك الا نفي وان تصديق ذلك فيما ازل الله تعالى
يوم تأتي كل نفس تجادل من نفسها وروى مكرمه من ابن عباس في هذه الآية قال ما تزال
الخصومة بين الناس يوم القيامة حتى تخصم الروح الجسد فتقول الروح يا رب لم تكن لي بد
أبطش بها ولا رجل امشى بها ولا عين ابصر بها وبقول الجسد يا رب انت خلقتني كاخشبة ليست
لي يد ابطش بها ولا رجل امشى بها ولا عين ابصر بها فجاء هذا الروح كشعاع النور فيه نطق
لسانى وبه ابصرت عيناي وبه مشيت رجلاي فضرب الله لهما مثلا عموى ومقعد دخلا حائطا
يعنى بسنانافيه ثمار قالا عموى لا يبصر الثمر والمقعد لا يناله فحمل الاعوى المقعد فأصابا من الثمر
فعليهما العذاب قوله عز وجل (وضرب الله مثلا قرية) المثل عبارة من قول في شئ يشبه
اخر بينهما مشابهة لبيان احدهما الآخر ويصوره وقيل هو عبارة عن المشابهة لغيره في معنى
من المعانى اي معنى كان وهوام الالفاظ الموضوعات للمشابهة قال الامام فخر الدين الرازى
المثل قد يضرب بشئ موصوف بصفة معينة سواء كان ذلك الشئ موجودا او لم يكن وقد
يضرب بشئ موجود معين فهذه القرية التى ضرب الله بها هذا المثل يحتمل ان تكون شيا
مفروضا ويحتمل ان تكون قرية معينة وعلى التقدير الثانى فذلك القرية يحتمل ان تكون مكة
او غيرها والاكثر من المفسرين على انها مكة والاقر انما غير مكة لانها ضربت مثلا لمكة
ومثل مكة يكون غير مكة وقال الزمخشري في كتابه الكشف وضرب الله مثلا قرية اي جعل
القرية التى هذه حالها مثلا لكل قوم انعم الله عليهم فأبطرتهم النعمة فكفروا وتولوا فأزل الله
بهم نعمته فيجوز ان تراد قرية مقدرة على هذه الصفة وان تكون في قرى الاولين قرية كانت
هذه حالها فضربها الله مثلا لمكة انذارا من مثل ما قبها وقال الواحدى ضرب المثل ببيان المشبه
والمشبه به وههنا ذكر المشبه ولم يذكر المشبه لوضوحه عند مخاطبين والآية عند طامة
المفسرين نازلة في اهل مكة وما احتجوا به من الخوف والجوع بعد الامن والنعمة بتكذيبهم النبي
صلى الله عليه وسلم فتدبر الآية ضرب الله مثلا لقريتكم اي بين الله لها شها ثم قال قرية فيجوز
ان تكون القرية بدلا من مثلا لانها هي المثل بها ويجوز ان يكون المعنى ضرب الله مثلا مثل
قرية فمذهب المضاف هذا قول الزجاج والمفسرون كلهم قالوا اراد بالقرية مكة يعنون انه اراد
مكة في تمثيلها بقرية صفتها ما ذكر وقال ابن الجوزى في هذه القرية قولان احدهما انها مكة قاله
ابن عباس وعجابه وقنادة والجمهور وهو الصحيح والثانى انها قرية اوسع الله على اهلها حتى
كانوا يستنجون بالخبر فبعث الله عليهم الجوع قاله الحسن واقول هذه الآية نزلت بالمدينة في
قول مقاتل وبعض المفسرين وهو الصحيح لان الله سبحانه وتعالى وصف هذه القرية بصفات
سنة كانت هذه الصفات موجودة في اهل مكة فضربها الله مثلا لاهل المدينة يحذرهم ان يصنعوا
مثل صنيعهم فيصيبهم ما اصابهم من الجوع والخوف ويشهد له ما قلنا من الخوف المذكور في هذه
الآية في قوله فاذا فها لله لباس الجوع والخوف هو البعوت والسرايا التى كان النبي صلى الله عليه
وسلم يبعثها في قول جميع المفسرين لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يؤمر بالقتال وهو بمكة وانما
امر بالقتال لما هاجر الى المدينة فكان يبعث البعوت والسرايا الى حول مكة يخوفهم بذلك وهو
بالمدينة والله اعلم بمراده واما تفسير قوله تعالى وضرب الله مثلا قرية بمعنى مكة (كانت آمنة)

بمعنى ذات امن لا يهاج اهلها ولا يغار عليهم (مطمئنة) بمعنى قارة بأهلها لا يحتاجون الى الانتقال منها للاتصاع كما كان يحتاج اليه سائر العرب (بأنهار زقهار غدا) بمعنى واسعاً (من كل مكان) بمعنى يحمل اليها الرزق والميرة من البر والبحر نظيره قوله سبحانه وتعالى يجبي اليه ثمرات كل شئ وذلك بدعوة ابراهيم صلى الله عليه وسلم وهو قوله وارزق اهلك من الثمرات (فكفرت) بمعنى هذه القرية والمراد اهلها (بأنعم الله) جمع نعمة والمراد بها سائر النعم التي انعم الله بها على اهل مكة فلما قابلوا نعم الله التي انعم بها عليهم بالجود والكفر لاجرم ان الله تعالى انتقم منهم فقال تعالى (فاذا قمنا الله لباس الجوع والخوف) وذلك ان الله سبحانه وتعالى ابتلاههم بالجوع سبع سنين فقطع عنهم المطر وقطعت عنهم العرب الميرة بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جهدوا فأكلوا العظام المحرقة والجيف والكلاب والمبنة والعهن وهو الربر يعالج بالدم ويخلط به حتى يؤكل حتى كان احدهم ينظر الى السماء فيرى شبه الدخان من الجوع ثم ان رؤساء مكة كلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك وقالوا ما هذا هيك عادت الرجال فا بال النساء والصبيان فأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم للناس في حل الطعام اليهم وهم بعد مشركون والخوف بمعنى خوف بعوث النبي صلى الله عليه وسلم وسراياه التي كان يبعثها للاغارة فكانت تطيف بهم وتغير على من حولهم من العرب فكان اهل مكة يخافونهم فان قلت الاذاقة واللباس استعارتان فما وجه صحتهما والاذافة المستعارة موقعة على اللباس المستعار فما وجه صحة ايقاعها عليه وهو ان اللباس لا يذاق بل يلبس فيقال كساهم الله لباس الجوع او يقال فاذا قمنا الله طم الجوع قلت قال صاحب الكشف اما الاذاقة فقد جرت عدهم مجرى الحقيقة لشيوعها في البلاء والشدة وما عيس الناس منها فيقولون ذاق فلان البؤس والضرب واذاقه العذاب شبه ما يدرك من اثر الضرر والالم بما يدرك من طعم المر والبشع واما اللباس فقد شبه به لاشتماله على اللابس ما عشي الانسان والتبس به من بعض الحوادث واما ايقاع الاذاقة على لباس الجوع والخوف فلانه لما وقع عبارة عما يفتش منهما ويلبس فكانه قيل فاذا قمنا ما عشيهم من الجوع والخوف ثم ذكر بعده من علم المعاني والبيان ما يشهد لصحة ما قال وقال الامام فخر الدين الرازي جوابه من وجوه الاول ان الاحوال التي حصلت لهم عند الجوع نومان احدهما ان المذوق هو الطعام فلما فقدوا الطعام صاروا كلهم يذوقون الجوع والثاني ان ذلك الجوع كان شديداً كاملاً فصار كأنه احاط بهم من كل الجهات فأشبه اللباس والحاصل انه حصل لهم في ذلك الجوع حالة تشبه المذوق وحالة تشبه الملبوس فاعتبر الله كلا الاعتبارين فقال فاذا قمنا الله لباس الجوع والخوف الوجه الثاني ان التقدير ان الله عرفها اثر لباس الجوع والخوف الا انه تعالى عبر عن التعريف بلفظ الاذاقة واصل الذوق بالقسم قديستعار فيوضع موضع التعرف وهو الاختبار تقول ناظر فلانا ذوق ما عنده قال الشاعر

ومن يذوق الدنيا فاني طعمتها * وسبق اليها عذابها وعذابها

ولباس الجوع والخوف مظهر عليهم من الضمور وسحب اللون ونهكة الدن وتغيير الحال وكسوف البال كما تقول تعرفت سوء اثر الجوع والخوف على فلان كذلك يجوز ان تقول ذقت لباس الجوع والخوف على الوجه الثالث ان يحمل لفظ الذوق واللبس على المماسه فصار التقدير

ينقصون من صرر اعمالهم وكالاتهم واخلاقهم شيئاً قليلاً (ومن كان في هذه اعمى) عن الاهتداء الى الحق (فهو في الآخرة اعمى) كذلك (واخل سبيلاً) ما هنا لان له في هذه الحياة آلات وادوات واسباباً يمسكها الاهتداء بها وهو في مقام الكسب باقى الاستعداد ان كان ولم يبق هناك شئ من ذلك (وان كادوا ليفتنوك عن الذي اوحينا اليك لتفترى علينا غيره) هو من باب التلويينات التي تحدث لارباب القلب بظهور النفس ولارباب الشهود والقضاء بوجود القلب فانه عليه السلام افرط شغفه وحرصه على ايمانهم بوجود القلب كاد يميل اليهم في بعض مقتاتهم ويرضى ببعض ما هو خلاف شريسته ويضيف الى الله ما ليس منه طلباً للمناسبة التي كان يتوقع ان تحدث بينه وبينهم بذلك فيحبونه كما قال (واذا لا تحذوك خليلاً) عسى ان يقبلوا قوله ويتدوا به واستماله وتطيبها لقلوبهم عسى ان يلنوا وينزلوا عن شدة انكارهم فيرق حجابهم وتذوق قلوبهم فشددوا اقيم من عند الله ولهذا قالت

عائشة رضى الله تعالى عنها
كان خلقه القرآن تعالى
عليه الصلاة والسلام كما
ظهرت فسه وهمت بما ليس
بفضيلة نبيه من عند الله وثبت
بتزليل آية تقومه وترده
الى الاستقامة حتى بلغ مقام
التسكين وهذا وامثاله
من قوله تعالى ما كان لنبى
ان تكون له اسرى وقوله
عنى الله عنك لم اذنت لهم
وقوله وتخنى الناس والله
احق ان تخشاه وقوله عبس
وتولى يدل على انه كان
اكثر سلوكة فى الله بعد
الوصول فى زمان النبوة
وزمان الوحى (اذلا ذكالك)
اى لو قاربت فتدبهم وكدت
توافقهم لا ذكالك عذابا
مضافا فى الحياة وعذابا
مضاعف فى الممات فان شدة
العذاب بحسب علو المرتبة
وقوة الاستعداد اذ القاصان
الموجب للعذاب يقابل
الكمال الموجب للذة فكما
كان الاستعداد ثم والادراك
اقوى كانت المرتبة فى الكمال
والسعادة والذلة اقوى
فكذا ما يقابله من النقص
والشقاوة ابعد واسفل
والالم اشد (ضعف الحياة
وضعف الممات ثم لا تجد ذلك
علينا نصيرا وان كادوا

فأداه الله مساس الجوع والخوف ثم قال تعالى (بما كانوا يصنعون) ولم يقل بما صنعت لانه
اراد اهل القرية والمعنى فعلنا بهم ما فلنا بسبب ما كانوا يصنعون وهذا مثل اهل مكة لانهم كانوا
فى الامن والطمأنينة والخصب ثم انهم الله عز وجل عليهم بالنعمة العظيمة وهى ارسال محمد صلى الله
عليه وسلم اليهم وهم منهم فكفروا به وكذبوه وبالغوا فى ايدائه وارادوا قتله فأخرجهم الله من
بينهم وامره بالهجرة الى المدينة ووسط على اهل مكة البلاء والشدائد والجوع والخوف كل ذلك
بسبب تكذيبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وخروجه من بين اظهريهم قوله سبحانه وتعالى
(ولقد جاءهم) يعنى اهل مكة (رسول منهم) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم يعرفون نسبه
ويعرفونه قبل النبوة وبعدها (فكذبوه فأخذهم العذاب) يعنى الجوع والخوف وقيل القتل
يوم بدر والقول الاول اولى لما تقدم فى الآية (وهم ظالمون) يعنى كافرون (فكلوا بما
رزقكم الله) فى المخاطبين بهذا قولان احدهما انهم المسلمون وهو قول جمهور المفسرين والثانى
انهم هم المشركون من اهل مكة قال الكلبي لما اشتد الجوع بأهل مكة كلم رؤسائهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقالوا انك انما عادت الرجال فما بال النساء والصبيان فأذن رسول الله
صلى الله عليه وسلم للناس ان يحملوا الطعام اليهم حكام الواحدى وغيره والقول الاول هو
الصحيح قال ابن عباس فكلوا يامعشر المؤمنين بما رزقكم الله يريد القنائم (حلالا طيبا) يعنى
ان الله سبحانه وتعالى اهل القنائم لهذه الامدة وطيبهم لهم ولم تحل لاحد قبليهم (واشكروا نعمت الله)
يعنى التى انعم بها عليكم (ان كنتم اياه تعبدون انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل
لغير الله به فن اضطر غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم) تقدم تفسير هذه الآية واحكامها فى
سورة البقرة فلم نذكر هنا * وقوله تعالى (ولا تقولوا لما تصف السنتكم الكذب) يعنى ولا
تقولوا لاجل وصفكم الكذب (هذا حلال وهذا حرام) يعنى انكم تحلون وتحرمون لاجل
الكذب لا لغيره فليس لتحليلكم وتحريمكم معنى وسبب الا الكذب فقط فلا تفعلوا ذلك قال
مجاهد يعنى البعيرة والسائبة وقال ابن عباس يعنى قولهم ما فى بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا
ومحرم على ازواجنا وذلك ان العرب فى الجاهلية كانوا يحلون اشياء ويحرمون اشياء من عند
انفسهم وينسبون ذلك الى الله تعالى وهو قوله تعالى (لنفثوا على الله الكذب) يعنى لا تقولوا
ان الله امرنا بذلك فكذبوا على الله لان وصفهم الكذب هو افتراء على الله ثم تواعد المفتريين
للكذب فقال سبحانه وتعالى (ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون) يعنى لا ينجون
من العذاب وقبل لا يفوزون بخير لان الفلاح هو الفوز بالخير والنجاح ثم بين ان ما هم فيه من
نعيم الدنيا يزول عنهم عن قريب فقال تعالى (متاع قليل) يعنى متاعهم فى الدنيا متاع قليل
فانه لا بقاء له (ولهم عذاب اليم) يعنى فى الآخرة (وعلى الذين هادوا) يعنى اليهود (حرمانا
ما قصصنا عليك من قبل) يعنى ما سبق ذكره وبيانه فى سورة الانعام وهو قوله تعالى وعلى
الذين هادوا احراما كل ذى ظفر الآية (وما ظنناهم) يعنى بتحريم ذلك عليهم (ولكن كانوا
انفسهم يظلمون) يعنى انما حرمانا عليهم ما حرمانا بسبب بغيرهم وظلمهم انفسهم ونظيره قوله
تعالى فظلم من الذين هادوا حرمانا عليهم طيبات احلت لهم * وقوله تعالى (ثم ان ربك للذين
عملوا السوء بجهالة) المقصود من هذه الآية بيان فضل الله بكرمه وسعة مغفرته ورحمته لان

السوء لفظ جامع لكل فعل قبيح فيدخل تحته الكفر وسائر المعاصي وكل ما لا ينبغي وكل من عمل من عمل السوء فأنما يفعله بالجهالة لان العاقل لا يرضى بفعل القبيح فمن صدر عنه فعل قبيح من كفر او معصية فأنما يصدر عنه بسبب جهله اذ الجهله بقدر ما يترتب عليه من العقاب او لجهله بقدر من بعصيه فثبت بهذا ان فعل السوء أنما يفعل بجهالة ثم ان الله تعالى وعدم من عمل سوءاً بجهالة ثم تاب واصلى العمل في المستقبل ان يتوب عليه ويرجوه وهو قوله تعالى (ثم تابوا من بعد ذلك) يعنى من بعد عمل ذلك السوء (واصلحوا) يعنى اصلحوا العمل في المستقبل وقبل معنى الاصلاح الاستقامة على التوبة (ان ربك من بعدها) يعنى من بعد عمل السوء بالجهالة والتوبة منه (لغفور) يعنى لمن تاب وآمن (رحيم) يعنى بجميع المؤمنين والتائبين * قوله سبحانه وتعالى (ان ابراهيم كان امة) حكى ابن الجوزى عن ابن الانبارى انه قال هذا مثل قول العرب فلان رجلة فلان علامة ونسابة يقصدون بهذا التأنيث قصد التناهي في المعنى الذى يصفونه به والعرب توقع الاسماء المبهمة على الجماعة وعلى الواحد كقوله تبارك وتعالى فادته الملائكة وانما ناداه جبريل وحده وانما سمي ابراهيم صلى الله عليه وسلم امة لانه اجتمع فيه من صفات الكمال وصفات الخير والاخلاق الحميدة ما اجتمع في امة ومنه قول الشاعر
ليس على الله بمستنكر * ان يجمع العالم في واحد

ثم للمفسرين في معنى هذه اللفظة اقوال احدها قول ابن مسعود امة علم الخير يعنى انه كان معلماً للخير ياتى به اهل الدنيا الثانى قال مجاهد انه كان رؤفاً وحده والناس كلهم كفار فلهمذا المعنى كان امة وحده ومنه قوله صلى الله عليه وسلم في زيد بن عمرو بن نفيل يبعث الله امة وحده وانما قال فيه هذه المقالة لانه كان قد فارق الجاهلية وما كانوا عليه من عبادة الاصنام الثالث قال قتادة ليس من اهل دين الا وهم يتواونه ويرضونه وقيل لامة فعلة بمعنى مفعولة وهو الذى يؤتم به وكان ابراهيم عليه السلام اماماً يقندى به دليله قوله سبحانه وتعالى انى جاءك للناس اماماً وقيل انه عليه السلام هو السبب الذى لاجله جعلت امة ومن تبعه بمنازين عن سواهم بالتوحيد لله والدين الحق وهو من باب اطلاق المسبب على السبب وقيل انما سمي ابراهيم عليه السلام امة لانه قام مقام امة في عبادة الله (قائله) يعنى مطيع الله وقيل هو القائم باوامر الله (حنيفاً) مسلماً يعنى مقيماً على دين الاسلام لا يميل عنه ولا يزول وهو اول من اختل وضعى واقام مناسك الحج (ولم يك من المشركين) يعنى انه عليه السلام كان موحدين المخلصين من ضغره الى كبره (شاكرين لانعمه) يعنى انه كان شاكر الله على انعمه التى انعم بها عليه (اجتباء) اى اختاره لنبوته واصطفاه لخلقه (وهداه الى صراط مستقيم) يعنى هداه الى دين الاسلام لانه الصراط المستقيم والدين القويم (وآتيناه في الدنيا حسنة) يعنى الرسالة والخلقة وقيل هى لسان الصدق والثناء الحسن والقبول العام في جميع الامم فان الله حبه الى جميع خلقه فكل اهل الاديان يتولونه المسلمون واليهود والنصارى ومشركوا العرب وغيرهم وقيل هو قول المصلى في التشهد اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وقيل انه آتاه اولاده ارا را على الكبر (وانه في الآخرة لمن الصالحين)

ليستفزونك من الارض ليستخرجوك منها واذا لا يلبثون خلافاً لك الا قليلاً سنة من قد ارسلا قبلك من رسلنا ولا تجد لسنننا تحويلاً اقم الصلاة لادولك الشمس اعلم الصلاة على خمسة اقسام صلاة المواصله والمنافاة في مقام الحفاء ومن اياه الشهود في مقام السر وصلاة الحضور في مقام القلب وصلاة المطاوعة والاقياذ في مقام النفس فدولك الشمس هو علامة زوال شمس الوحدة عن الاستواء على وجود العبد بالفناء المحض فانه لا صلاة في حال الاستواء الا الصلاة عمل يستدعى وجوداً الحاله لا وجود للعبد حتى يصلى كما ذكر في تأويل قوله واعبد ربك حتى يأيتك اليقين الا ترى الشارع عليه السلام كيف نهى عن الصلاة وقت الاستواء فاما عند الزوال اذا حدث ظل وجود العبد سواء عند الاحتجاب بالخلق حالة الفرق قبل الجمع او عند البقاء حالة الفرق بعد الجمع فالصلاة واجبة الى غسق الليل (ليل النفس وقرآن الفجر) فجر القلب

قاول الصلوات والطفها صلاة المواصله والمنافات وافضلها واشرفها صلاة الشهود للروح المشار اليها بصلاة المصركا فسرت الصلاة الوسطى اى الفضلى في قوله تعالى حافظوا على الصلوات الوسطى بها واوحاها واخفها صلاة السر بالنساجاة اول وقت الاحتجاب بظهور السرعة اقتضاء وقتها ولهدا استحباب التخفف في صلاة المغرب في القراءة وغيرها لكونها علامة وازجر الصلاة للشيطان واوفرها تنويرا لباطن الانسان صلاة الحضور للقلب الموما اليها بقرآن الفجر فانها في وقت مجليات اوار الصفات وزول المكاشفات ولهذا استحباب التكثر في جماعة صلاة الصبح وأكد استحباب الجماعة فيها خاصة وتطول القراءة وقال تعالى (ان قرآن الفجر كان مشهودا) اى محضورا بحضور ملائكة الليل والنهار اشارة الى زول صفات القلب وانوارها وذهاب صفات النفس وزوالها واشدها تثبيتا للنفس وتطويها لصلاة

يعنى في اعل مقامات الصالحين في الجنة وقيل معناه وانه في الآخرة لمع الصالحين يعنى الانبياء في الجنة فتكون من بمعنى مع ولما وصف الله عز وجل ابراهيم عليه السلام بهذه الصفات الشريفة العالية امر الله سبحانه وتعالى نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم باتباعه فقال تعالى (ثم اوحينا اليك ان اتبع ملة ابراهيم) يعنى دينه وما كان عليه من الشريعة والتوحيد قال اهل الاصول كان النبي صلى الله عليه وسلم مأمورا بشريعة ابراهيم الاما نسخ منها وما لم ينسخ صار شرعاً له وقال ابو جعفر الطبرى امره باتباعه في التبرى من الاوثان والتدين بدين الاسلام وهو قوله (حنيفا) مسلما (وما كان من المشركين) تقدم تفسيره * وقوله تعالى (انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه) يعنى انما فرض تعظيم السبت على الذين اختلفوا فيه وهم اليهود روى الكلبي عن ابى صالح عن ابن عباس قال امرهم موسى بتعظيم يوم الجمعة فقال تفرغوا لله في كل سبعة ايام يوما فاعبدوه في يوم الجمعة ولا تعملوا فيه شيأ من صنعكم وسنة ايام لصنعتكم فابوا عليه وقالوا لا نريد الا اليوم الذى فرغ الله فيه من الخلق وهو يوم السبت فجعل ذلك اليوم عليهم وشدد عليهم فيه ثم جاءهم عيسى عليه السلام ايضا يوم الجمعة فقالت النصرارى لا نريد ان يكون عيدهم بعد عيدنا يعنون اليهود فانخذوا الاحد فاعطى الله عز وجل الجمعة لهذه الامة لقبولها فبورك لهم فيها (ق) عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نحن الآخرون السابقون يوم القيامة بيد انهم اوتوا الكتاب من قبلنا فاختلفوا فيه واوتينا من بعدهم فهذا يومهم الذى فرض عليهم فاختلفوا فيه فهذا نا الله له فهم لنا فيه تبع فقد لليهود وبعد غد للنصارى وفي رواية لمسلم نحن الآخرون الاولون يوم القيامة ونحن اول من يدخل الجنة وفي رواية اخرى له قال اضل الله عن الجمعة من كان قبلنا فكان لليهود يوم السبت وللنصارى يوم الاحد فجاء الله بنافه هذا اليوم الجمعة فجعل الجمعة والسبت والاحد وكذلك هم لنا تبع يوم القيامة نحن الآخرون في الدنيا الاولون يوم القيامة المقضى لهم قبل الخلق قال الشيخ محي الدين النووى في شرح مسلم قال العلماء في معنى الحديث نحن الآخرون في الزمان والوجود السابقون في الفضل ودخول الجنة فدخل هذه الامة الجنة قبل سائر الامم وقوله بيدانهم يعنى غير انهم اولا انهم وقوله فهذا يومهم الذى فرض عليهم فاختلفوا فيه فهذا نا الله له قال القاضى عياض الظاهر انه فرض عليهم تعظيم يوم الجمعة بغير تعيين ووكلا الى اجتهادهم لاقامة شرائعهم فيه فاختلف احبارهم في تعيينه ولم يهدم الله له وفرضه على هذه الامة مبينا ولم يكلمهم الى اجتهادهم فمازوا بفضيلته قال يعنى القاضى عياض وقد جاء ان موسى عليه السلام امرهم بيوم الجمعة واعلمهم بفضله فما ظروهم ان السبب افضل فقبل له دعهم قال القاضى ولو كان منصوصا عليه لم يصح اختلافهم فيه بل كان يقول حالوا فيه قال الشيخ محي الدين النووى ويمكن ان يكونوا امرواجه صريحا ونص على عينه فاختلفوا فيه هل يلزم تعيينه ام لهم ابداله فأبدلوه وغلطوا في ابداله قال الامام فخر الدين الرازى في قوله تعالى على الذين اختلفوا فيه يعنى على نبيهم موسى حيث امرهم بالجمعة فاختاروا السبت فاختلافهم في السبت كان اختلافا على نبيهم في ذلك اليوم اى لاجله وليس معنى

قوله اختلفوا فيه ان اليهود اختلفوا قنهم من قال بالسبت ومنهم من لم يقل به لان اليهود اتفقوا على ذلك وزاد الواحدى على هذا فقال وهذا مما اشكل على كثير من المفسرين حتى قال بعضهم معنى الاختلاف فى السبت ان بعضهم قال هو اعظم الايام حرمة لان الله فرغ فيه من خلق الاشياء وقال الآخرون بل الاحد افضل لان الله سبحانه وتعالى ابتدا فيه بخلق الاشياء وهذا غلط لان اليهود لم يكونوا فريقين فى السبب وانما اختار الاحد النصرارى بعد هم بزمان طويل فان قلت ان اليهود اتما اختاروا السبت لان اهل الملل اتفقوا على ان الله خلق الخلق فى ستة ايام وبدا بالخلق والتكوين فى يوم الاحد وتم الخلق يوم الجمعة وكان يوم السبت يوم فراغ فقالت اليهود نحن نوافق ربنا فى ترك العمل فى هذا اليوم فاخترنا السبت لهذا المعنى وقالت النصرارى انما بدأ بخلق الاشياء فى يوم الاحد فممن نجعل هذا اليوم عيدنا وهذا الوجهان معقولان فاجوبه فضل يوم الجمعة حتى جعله اهل الاسلام عيداً قلت يوم الجمعة افضل الايام لان كمال الخلق وتماه كان فيه وحصول التمام والكمال يوجب الفرح والسرور فجعل يوم الجمعة عيداً بهذا الوجه وهو اولى ووجه آخر وهو ان الله عز وجل خلق فيه اشرف خلقه وهو آدم عليه السلام وهو ابو البشر وفيه تاب عليه وكان يوم الجمعة اشرف الايام لهذا السبب ولان الله سبحانه وتعالى اختار يوم الجمعة لهذه الامة وادخره لهم ولم يختاروا لانقصهم شيئاً وكان ما اختاره الله لهم افضل مما اختاره غيرهم لانفسهم وقال بعض العلماء بعث الله موسى بتعظيم يوم السبت ثم نسخ يوم الاحد فى شريعة عيسى عليه السلام ثم نسخ يوم السبت ويوم الاحد يوم الجمعة فى شريعة محمد صلى الله عليه وسلم فكان افضل الايام يوم الجمعة كما ان محمداً صلى الله عليه وسلم افضل الالبياء وفى معنى الآية قول آخر قال قادة الذين اختلفوا فيه اليهود استحل به بعضهم وحرمه بعضهم فعلى هذا القول يكون معنى قوله انما جعل السبت اى وبال السبت واعتنه على الذين اختلفوا فيه وهم اليهود فأحل به بعضهم فاصطادوا فيه فلعنوا ومعنوا قردة وخنازير فى زمن داود عليه السلام وقد تقدمت القصة فى تفسير سورة الاعراف وبعضهم ثبت على تحريره فلم يصطد فيه شيئاً وهم الناهون والقول الاول اقرب الى الصحة * وقوله تعالى (وان ربك ليحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) معنى فى امر السبب فيحكم الله بينهم يوم القيامة فجمازى المحقين بالثواب والمبطلين بالعقاب * قول عز وجل (ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة) معنى ادع الى دين ربك يا محمد وهو دين الاسلام بالحكمة يعنى بالمقالة الحكمة الصحيحة وهى الدليل الموضح للحق المزيل للشبهة والموعظة الحسنة يعنى وادعهم الى الله بالترغيب والترهيب وهو انه لا ينجى عليهم انك تاسيهم وتقصد ما ينفهم (وجادلهم بالتى هى احسن) يعنى بالطريقة التى هى احسن طرق الجادلة من الرفق واللين من غير فظاظة ولا تعذيب وقبل ان الناس اختلفوا وجعلوا ثلاثة اقسام القسم الاول هم العلماء الكاملون اصحاب العقول الصحيحة والبصائر الثابتة الذين يطلبون معرفة الاشياء على حقائقها فهؤلاء هم المشار اليهم بقوله ادع الى سبيل ربك بالحكمة يعنى ادعهم بالدلائل القطعية اليقينية حتى يعلموا الاشياء بحقائقها حتى ينفعوا وينفعوا الناس

النفس للطمانينة والنبات ولهذا سن فيما جعل آية لها من صلاة المشاء السكوت بعد ما حتى النوم الا بذكر الله وحيث امكن للشيطان سبيل الى الوسوسة استحب فيما جعل علامة لها الجهر كصلاة النفس والقلب والسر للزجر ولا مدخله فى مقام الروح والحفاه فأمر بالاخفات (ومن الليل فتهجد به) اى خصص بعض الليل بالتهجد (بافلك) زيادة على ما فرض خاصة بك لكونه علامة مقام النفس فيجب تخصيصه بزيادة الطاعة لزيادة احتياج هذا المقام الى الصلاة بالنسبة الى سائر المقامات فيقتدى بك السالكون من امتك فى تطويع نفوسهم ويقوى تمككك فى مقام الاستقامة كما قال افلا اكون عبداً شكوراً (عسى ان يمشك ربك مقاما محمودا) اى فى مقام يجب على الكل حده وهو مقام ختم الولاية بظهور المهدي فان ختم النبوة فى مقام محمود من وجه هو جهة كونه ختم النبوة غير محمود من وجه هو جهة ختم الولاية فهو من هذا الوجه فى مقام الحامدية

فاذا تم ختم الولاية يكون
في مقام محمود من كل وجه
(وقل رب ادخليني) حضرة
الوحدة في عين الجمع
(مدخل صدق) مدخلا
حسنا مرضيا به بلا آفة
زيف البصر بالالتفات الى
الغير ولا العتيان بظهور
الامانة ولا شوب الاندبة
(واخر حق) الى الكثرة
عند الرجوع الى التفصيل
بالوجود الموهوب الحقاني
(مخرج صدق) مخرجا
حسنا مرضيا به من غير آفة
التلون بالليل الى النفس
وصفاته ولا الضلال بعد
الهدى بالانحراف عن جادة
الاستقامة والزيف عن سنن
المعادلة الى الجور كافتة
الداودية (واجعل لي من لدنك
سلطانا نصيرا) حجة ماصرة
بالتبديد والتفكيك بان
اكون بك في الاشياء في حال
البقاء بعد الفناء لا بنفسك كما
قال عليه الصلاة والسلام
لا تنكسني الى نفسي طرفه
عين او عز او قوة قهرية بك
اقوى بها دينك واظهره
على الاديان كلها (وقل جاء
الحق) اي الوجود الثابت
الواجب الحقاني الذي
لا يتغير ولا يتبدل (وزهق
الباطل) اي الوجود

وهم خواص العلماء من الصحابة وغيرهم القدم الثاني هم اصحاب الفطرة السليمة والخلق
الاصليية وهم غالب الناس الذين لم يلبسوا احد الكمال ولم ينزلوا الى حضيض القصان
فهم اوسط الاقسام وهم المشار اليهم بقوله والموعظة الحسنة اي ادع هؤلاء بالموعظة الحسنة
والقسم الثالث هم اصحاب جدال وخصام وممانعة وهؤلاء هم المشار اليهم بقوله وجادلهم بالتى
هى احسن حتى ينقادوا الى الحق ويرجعوا اليه وقبل المراد بالحكمة القرآن يعنى ادعهم بالقرآن
الذى هو حكمة وموعظة حسنة وقبل المراد بالحكمة النبوة والرسالة والمراد بالموعظة الحسنة
الرفق واللين في الدعوة وجادلهم بالتى هى احسن اي اعرض عن اذاهم ولا تقصر في تبليغ
الرسالة والدعاء الى الحق فعلى هذا القول قال بعض علماء التفسير هذا منسوخ بآية السيف
(ان ربك هو اعلم بمن ضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين) يعنى انما عليك يا محمد تبليغ ما ارسلت به
اليهم ودعاهم بهذه الطرق الثلاثة وهو اعلم بالفريقين الضال والمهتدى فيجازى كل مامل
بعمله قوله سبحانه وتعالى (وان عاقبتهم فاعقبوا بمثل ما عوقبتهم) نزلت هذه الآية بالمدينة
في سبب شهداء احد وذلك ان المسلمين لما رأوا ما فعل المشركون بقتلى المسلمين يوم احد من تقير
البطون والمثلة السيئة حتى لم يبق احد من قلى المسلمين الا مثله غير حظلة بن ابي عامر الراهب
وذلك ان ابا عامر الراهب كان مع ابي سفيان فتركوا حظلة لذلك فقال المسلمون حين رأوا ذلك
لئن اظهرنا الله عليهم لنزبن على صنيعهم ولننلن بهم مثله لم يفعلها احد من العرب بأحد ووقف
رسول الله صلى الله عليه وسلم على عمه حنيفة بن عبد المطلب وقد جددوا انقه وآذانه وقطعوا
مذاكيره وبقرؤا بطنه واخذت هدينت عتبة قطعة من كبره فحضرها ثم استرطبتها لتأكلها لم
تنزل في بطنها حتى رمتها فبلغ ذلك النى صلى الله عليه وسلم فقال اما انها لو اكلتها لم تدخل
الارابا حنيفة اكرم على الله من ان يدخل شيئا من جسده النار فلما نظر رسول الله صلى الله عليه
وسلم الى عمه حنيفة نظرا الى شئ لم ينظر الى شئ قط كان اوجع لقلبه منه فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم رحمة الله عليك فانك ما علمنا ما كنت الافعالا للخصرات وصولا للرحم ولولا حزن
من بعدك عليك لمررتى ان ادعك حتى نحتشم من افواج شتى اما والله لئن اظفرتى الله بهم لا مثلن
بسبعين منهم مكانك فانزل الله عز وجل وان عاقبتهم فاعقبوا بمثل ما عوقبتهم الآية فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم بل نصبر وامسك عما اراد وكفر عن عيئه عن ابي بن كعب قال لما كان يوم احد
اصيب من الانصار اربعة وستون رجلا ومن المهاجرين ستة منهم حنيفة فقتلوا بهم فقالت
الانصار لئن اصبنا منهم يوما مثل هذا لفرين عليهم قال فلما كان يوم فتح مكة انزل الله عز وجل
وان عاقبتهم فاعقبوا بمثل ما عوقبتهم ولئن صبرتم لهو خير للصابرين فقال رجلا لا قرش بعد اليوم
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كفوا عن القوم الا اربعة اخرجه الترمذى وقال حديث
حسن غريب واما تفسير الآية فقوله تعالى وان عاقبتهم فاعقبوا بمثل ما عوقبتهم سمي الفصل
الاول باسم الثانى للمزاوجة في الكلام والمعنى ان صنع بكم سوء من قتل او مثله ونحوها فقابلوه
بمثله ولا تزيدوا عليه فهو كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها امر الله برعاية العدل والانصاف
في هذه الآية في باب استيفاء الحقوق يعنى ان رغبتم في استيفاء الفصاص فاقصوا بالمثل ولا تزيدوا
عليه فان استيفاء الزيادة ظلم والظلم ممنوع منه في عدل الله وشرعه ورجحه وفي الآية دليل على

ان الاولى ترك استيفاء القصاص وذلك بطريق الاشارة والرمز والتعريض بأن الترك اولى فان كان لابد من استيفاء القصاص فيكون من غير زيادة عليه بل يجب مراعاة المماثلة ثم انتقل من طريق الاشارة الى طريق التصريح فقال تعالى (ولئن صبرتم لهو خير للصابرين) يعني ولئن عفوتم وتركتم استيفاء القصاص وصبرتم كان ذلك العفو والصبر خيراً من استيفاء القصاص وفيه اجر للصابرين العافين

فصل ﴿اختلف العلماء هل هذه الآية منسوخة ام لا على قولين احدهما انها نزلت قبل براءة فامر النبي صلى الله عليه وسلم ان يقال من قائله ولا يبدأ بالقتال ثم نسخ ذلك وامر بالجهاد وهذا قول ابن عباس والضحاك فعلى هذا يكون معنى قوله ولئن صبرتم من القتال فلما اعز الله الاسلام وكثرا هله امر الله رسوله صلى الله عليه وسلم بالجهاد ونسخ هذا بقوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم الآية والقول الثاني انها محكمة وانما نزلت فيمن ظلم ظلامه فلا يحل له ان ينال من ظلمة اكثر مما نال منه الظالم وهذا قول مجاهد والشعبي والنخعي وابن سيرين والثوري قال بعضهم الاصح انها محكمة لان الآية وارادة في تعليم حسن الادب في كيفية استيفاء الحقوق في القصاص وترك التعدي وهو طلب الزيادة وهذه لا تكون منسوخة فلا تعلق لها بالنسخ والله اعلم **قوله** عز وجل (واصبر وما صبرك الا بالله) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم امر الله سبحانه وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بالصبر واعلم ان صبره بتوقيفه ومعونته (ولا تحزن عليهم) يعني ان الكافرين واعراضهم عنك وقيل معنى الآية ولا تحزن على قتلى احد وما فعل بهم فانهم افضوا الى رحمة الله ورضوانه (ولانك في ضيق مما يحكمون) يعني ولا يضيقن صدرك يا محمد بسبب مكرهم فان الله كافيك وناصرك عليهم قرئ في ضيق بفتح الضاد وكسرهما فقبل هما لفتان وقال ابو عمر والضيق بالغم وبالكسر الشدة وقال ابو عبيد الضيق بالكسر في قلة المعاش وفي المسكن واما ما كان في القلب والصدر فانه بالغم وقال القتيبي الضيق تخفيف ضيق مثل هين وهين ولين ولين فعلى هذا يكون صفة كانه قال سبحانه وتعالى ولانك في امر ضيق من مكرهم قال الامام فخر الدين الرازي هذا الكلام من المقلوب لان الضيق صفة والصفة تكون حاصلة في الموصوف ولا يكون الموصوف حاصلاً في الصفة فكان المعنى فلا يكن الضيق فيك الا ان الفائدة في قوله ولانك في ضيق هي ان الضيق اذا عظم وقوى صار كاشئ المحيط بالانسان من كل جانب كالقميص المحيط به فكانت الفائدة في ذكر هذا اللفظ بهذا المعنى (ان الله مع الذين اتقوا) اي اتقوا المثلة والزيادة في القصاص وسائر المناهي (والذين هم محسنون) يعني بالعفو عن الجاني وهذه المعية بالعون والفضل والرحمة يعني ان اردت انما الانسان ان يكون معك بالعون والفضل والرحمة فكان من المقتنين المحسنين وفي هذا اشارة الى التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله قال بعض المشايخ كمال الطريق صدق مع الحق وخلق مع الخلق وكال الانسان ان يعرف الحق لذاته والخير لاجل ان يعمل به وقيل لهم بن حيان عند الموت اوص فقال انما الوصية في المال ولا مال لي ولكني اوصيك بخواتيم سورة النحل والله اعلم بمراده واسرار كتابه

البشرى الامكانى القابل للفساد والتغير والزوال (ان الباطل) اي الوجود الممكن (كان زهوقاً) فايها في الاصل لاشياً ثابتاً طرأ عليه الفناء ففنى بل الفانى فان في الازل والباقي باق لم يزل واما احتجنا بتوهم فاسد باطل فكشف (ونزل من القرآن) العقل القرآنى الجامع بالتدريج مجرم فاصيل العقل العرفانى مجما فنجما على الوجود الحقائقى على حسب ظهور الصفات اى فصل ما في ذلك مجملاً مكنوفاً تفصيلاً بارزاً ظاهراً عليك ليكون شفاء لمرض قلوب المستعدين المؤمنين بالغيب من امتك كالجهل والشك والعاق وعوى القاب والغل والحقد والحسد وامثالها فتركهم ورحمة فقدم الكمالات والفضائل وتحايهم بالحكم والمعارف (ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين) الساقطين استعدادهم بالذائل والحجب الظلامية بالاحسين حظوظهم من الكمال بالهيئات البرية والصفات النفسانية (الا خساراً) بزيادة ظهور

﴿ تفسير سورة الاسراء ﴾

﴿ فصل في زولها ﴾ قال ابن الجوزي هي مكة الايمان في قول الجماعة الا ان بعضهم يقول فيها مدني فروى عن ابن عباس انه قال هي مكة الايمان آيات من قوله سبحانه وتعالى وان كادوا ليفتنوك الى قوله نصيرا وهذا قول قتادة وقال مقاتل فيها من المدني وقل رب ادخلني مدخل صدق الآية وقوله تعالى ان الذين اوتوا العلم من قبله وقوله ان ربك احاط بالناس وقوله تعالى وان كادوا ليفتنوك وقوله تعالى ولولا ان تبثناك والتي تلبها وهي مائة وعشر آيات وقيل واحدى عشرة آية وخمسة وثلاث وثلاثون كلمة وثلاثة آلاف واربعمئة وستون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ (سبحان الذي اسرى بعبد له ليل) روى ابن الجوزي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن تفسير سبحان الله فقال تنزيه الله عن كل شيء هكذا ذكره بغير سند وقال الصوريون سبحان اسم علم على التسبيح يقال سبحت الله تسبيحا فالتسبيح هو المصدر وسبحان الله علم للتسبيح وتفسير سبحان الله تنزيه الله عن كل سوء ونقيصة واصله في اللغة التباعد فمعنى سبحان الله بعبده وتزاهته عن كل ما لا ينبغي الذي اسرى يقال اسرى به واسرى به لفتان بعبده اجمع المفسرون والعلماء والمتكلمون ان المراد به محمد صلى الله عليه وسلم لم يختلف احد من الامة في ذلك وقوله بعبده اضافة تشريف وتعظيم وتجليل وتكريم ومنه قول بعضهم لا تدعى الا بعبدها فانه اشرف اسمائها

قيل لما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الدرجات العالية والرتب الرفيعة ليلة المعراج اوحى الله عز وجل اليه يا محمد شرفك فالرب حيث نسبتني الى نفسك بالعبودية فانزل الله سبحانه وتعالى سبحان الذي اسرى بعبد له ليل فان قلت الاسراء لا يكون الا بالليل فاعني ذكر الليل قلت اراد بقوله ليل بلفظ التكثير تقليل مدة الاسراء وانه اسرى به في بعض ليلة من مكة الى الشام مسيرة شهر او اكثر فدل تكبير الليل على البعوضة (من المسجد الحرام) قيل كان الاسراء من نفس مسجد مكة وفي حديث مالك بن صعصعة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما انا في المسجد الحرام في الحجر وذكر حديث المعراج وسبأني بكماه فيما بعد وقيل خرج به من دار ام هانئ بنت ابي طالب وهي بنت عمه اخت على رضى الله تعالى عنه فعلى هذا اراد بالمسجد الحرام الحرم (الى المسجد الأقصى) يعني الى بيت المقدس سمي أقصى لبعده عن المسجد الحرام اولانه لم يكن حينئذ وراءه مسجد (الذي باركنا حوله) يعني بالانهار والاشجار والثمار وقيل سماء مبارك لانه مقر الانبياء ومهبط الملائكة والوحى وقلة الانبياء قبل نبينا محمد صلى الله عليه وسلم واليه تحضر الخلق يوم القيامة فان قلت ظاهرا الآية يدل على ان الاسراء كان الى بيت المقدس والاحاديث الصحيحة تدل على انه خرج به الى السماء فكيف الجمع بين الدليلين وما فائدة ذكر المسجد الأقصى فقط قلت فكان الاسراء على ظهر البراق الى المسجد الأقصى ومنه كان صروجه الى السماء الى المعراج وفائدة ذكر المسجد الأقصى فقط انه صلى الله عليه وسلم لو اخبر بصعوده الى السماء

اتفسهم بصفاتها كالانكار والنادو المكابرة واللجاج والرياء والنفاق منضمة الى مالهم من الشك والجهل والمعنى والمعنى (واذا انعمنا على الانسان) بنعمة ظاهرة (اعرض ونأى بجانبه) واذا مسه الشر كان يؤسا لوقوفه مع النفس والبدن وكون القوى البدنية متناهية لاتتدبر الامور الغير المتناهية الممكنة الوقوع من سبب النعمة وردها عند عدمها وسائر الغير ولا يرى الا العاجل وتكبر لاستعلاء نفسه على القلب وظهوره بانائته وتفرغه فأنى اى بعد عن الحق في جانب النفس وطوى جنبه معرضا وكذا في جانب الشر اذا مسه ينس لاحتجابه عن القادر وقدرته ولو نظر بعين البصيرة شاهد قدرة الله تعالى في كلتا الحالتين وتيقن في الحالة الاولى ان الشكر رباط النعم وفي الثانية ان الصبر دفاع النقم فتشكر وصبر وعلم ان النعم قدر فلم يعرض عند النعمة بطرا واشرا خائفا زوالها غير فافل عن النعم ولم يأس عند النعمة جزا ونجرا راجيا





كشفا مراعيًا لجانب المبلى
(قل كل يعمل على شاكلته)
أي خليفته وملكوته العالبة
عليه من مقامه فن كان مقامه
النفس وشاكلته مقتضى
طباعها عمل ما ذكرنا
من الاعراض واليأس ومن
كان مقامه القلب وشاكلته
السجية الفاضلة عمل
بمقتضاها الشكر والصبر
(فربكم اعلم من هو اهدي
-بديلا-) من العاملين عامل
الخير بمقتضى سجيته القلب
وعامل الشر بمقتضى طبيعة
النفس فيجازيها بحسب
اعمالها (ويستلوك عن
الروح قل الروح من امر
ربي) ليس من عالم الخلق
حتى يمكن تعريفه للظاهر
البدنيين الذين لا يتجاوز
ادراكهم عن الحس
والحسوس بالتشبيه ببعض
ما شعروا به والتوصيف بل
من عالم الامر أي الابداع
الذي هو الذوات المجردة
عن الهوى والحواس
المقدسة عن الشكل واللون
والحمة والايين فلا يمكنكم
ادراكه ايها المحجوبون
بالكون لقصور ادراككم
وعلمكم عنه (وما اوتيتم
من العلم الا قليلا) هو علم
المحسوسات وذلك شيء نزر

اولا لا تشد انكارهم لذلك فلما اخبر انه امري به الى بيت المقدس وبان لهم صدقه فيما اخبر به
من العلامات التي فيه و صدقوه عليها اخبر بعد ذلك بعرجه الى السماء فجعل الاسراء الى
المسجد الأقصى كالتوطئة لمعراجة الى السماء * وقوله تعالى (لنزيه من آياتنا) يعني من
صجائب قدرتنا فقد رأى محمد صلى الله عليه وسلم في تلك الليلة الانبياء وصلى بهم ورأى الآيات
العظام فان قلت لفظلة من في قوله من آياتنا تقتضي التبعيض وقال في حق ابراهيم عليه السلام
وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض و طاهر هذا يدل على فضيلة ابراهيم عليه
السلام على محمد صلى الله عليه وسلم ولا قائل به فاوجهه قلت ملكوت السموات والارض
من بعض آيات الله ايضا ولايات الله افضل من ذلك واكثر والذي اراه محمدا صلى الله
عليه وسلم من آياته ومجائبه تلك الليلة كان افضل من ملكوت السموات والارض فظهر بهذا
البيان فضل محمد صلى الله عليه وسلم على ابراهيم صلى الله عليه وسلم (انه هو السميع)
لا قواله ودعائه (البصير) لا فعاله الحاذق في ظلمة الليل وقت اسرائه وقيل انه هو
السميع لما قالت له قريش حين اخبرهم بمسراء الى بيت المقدس البصير بما ردوا عليه من
النكذيب وقيل انه هو السميع لا قوال جميع خلقه البصير بأفعالهم فيجازي كل عامل بعمله
وجله على العموم اولى

فصل في ذكر حديث المعراج وما يتعلق به من الاحكام وما قال العلماء فيه (ق)
حدثنا قتادة عن انس بن مالك عن مالك بن صعصعة ان نبي الله صلى الله عليه وسلم حدثهم
عن ليلة اسرى به قال بينما انا في الخطيم وربما قال في الحجر مضطجعا ومنهم من قال بين النائم
واليقظان اذا تاني آت فقد قال وسمعت يقول فشق ما بين هذه الى هذه فقلت للجارود وهو
الى جنبي ما يعني به قال من ثغرة نحره الى شعرته وسمعت يقول من قصته الى شعرته فاستخرج
قلبي ثم اتيت بطست من ذهب مملوءة ايمانا فغسل قلبي ثم حشي ثم اعيد ثم اتيت بدابة دون
البغل وفوق الحمار ايض فقال له الجارودا هو البراق يا ابا حزة قال انس ثم يضع خطوه
عند أقصى طرفه فحملت عليه فانطلق بي جبريل عليه السلام حتى اتى السماء الدنيا فاستفتح
فقبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل وقد ارسل اليه قال نعم قيل مرحبا به
فتم المجيء جاء ففتح فلما خلصت فاذا فيها آدم فقال هذا ابوك آدم فسلم عليه فسلمت عليه
فرد السلام ثم قال مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح ثم صعد حتى اتى السماء الثانية
فاستفتح قبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل وقد ارسل اليه قال نعم قيل
مرحبا به فتم المجيء جاء ففتح فلما خلصت فاذا بعيسى وعيسى وهما ابنا الحالة قال هذا يحيى
وعيسى فسلم عليهما فسلمت فردا ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح ثم صعد بي الى
السماء الثالثة فاستفتح قبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل وقد ارسل اليه
قال نعم قيل مرحبا به فتم المجيء جاء ففتح فلما خلصت اذا يوسف قال هذا يوسف فسلم عليه
فسلمت عليه فرد ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح ثم صعد بي حتى اتى السماء
الرابعة فاستفتح قبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل وقد ارسل اليه قال
نعم قيل مرحبا به فتم المجيء جاء ففتح فلما خلصت فاذا ادريس قال هذا ادريس فسلم عليه

زول الملائكة مع كوسهم نفوسا مجردة على الهيئة الملكية في الارض بل لو زلت لم ينزلوا الامتجسدين كما قالوا لو جعلنا ملكا لجلنا دجلا وللبسا عليهم ما يلبسون والا لم يمكنكم ادراكهم بقيتهم على انكاركم واذا كانوا مجسدين ماصدقتم كونهم ملائكة فشاكنكم الانكار على الحالين بل على اى حال كان انكار الحفاس ضوء الشمس (من به الله) بمقتضى العناية الارلية في الفطرة الاولى بنوره (فهو المهند) خاصة دون غيره (ومن يضل) بمع ذلك النور عنه (فان يجلدهم) انصارا بهدوه (من دونه اولياء) او يحفظونه من قهره (وعشرهم يوم القيامة على وجوههم) اى تاكسى الرؤس لا مجداهم الى الجهة السفلية او على وجوداتهم وذواتهم التي كانوا عليها في الدنيا كقوله كما تعبتون تموتون وكما تموتون تبثون اذ الوجوده يعبره عن الذات الموحدة مع جميع عوارصها ولوارها اى على الحالة الاولى من غير زيادة ونقصان (عميا) عن الهوى كما كانوا

آخر عليه قصر من لؤلؤ وزبرجد فضرب بيده فاذا هو منك اذفر قال ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذى خبالك ربك ثم صرج به الى السماء الثانية فقالت الملائكة له مثل ما قالت له الاولى من هذا قال جبريل قالوا ومن منك قال محمد قالوا وقد بعث اليه قال نعم قالوا مرحبا به واهلا ثم صرج به الى السماء الثالثة وقالوا له مثل ما قالت الاولى والثانية ثم صرج به الى الرابعة فقالوا له مثل ذلك ثم صرج به الى السماء الخامسة فقالوا له مثل ذلك ثم صرج به الى السادسة فقالوا له مثل ذلك ثم صرج به الى السماء السابعة فقالوا له مثل ذلك كل سماء فيها انبياء قدمناهم فاعيت منهم ادريس في الثانية وهرون في الرابعة وآخر في الخامسة ولم احفظ اسمه وابراهيم في السادسة وموسى في السابعة بتفضيل كلام الله فقال موسى ربلم اظن ان يرفع على احدكم ملايه فوق ذلك بالاعلاء الا الله حتى جاء سدرة المنتهى ودنا الجبار رب العزة فتدلى فكان منه قاب قوسين او ادنى فاوحى الله فيما وحي اليه خسين صلاة على امتك كل يوم وليلة ثم هبط حتى بلغ موسى فاحتبسه موسى فقال يا محمد ماذا عهد اليك ربك قال عهد الى خسين صلاة كل يوم وليلة قال ان امتك لا تستطيع ذلك فارجع فليخفف عنك ربك وعنه فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم الى جبريل كانه يستشير في ذلك فاشار اليه جبريل ان نعم ان شئت فعلا به الى الجبار تعالى قل وهو مكانه يارب خفف عنا فان امتي لا تستطيع هذا فوضع عنده عشر صلوات ثم رجع الى موسى فاحتبسه فلم يزل يردده موسى الى ربه حتى صارت خمس صلوات ثم احتبسه موسى عند الخمس فقال يا محمد والله لقد رايت بين اسرائيل قومي على ادنى من هذا فضعفوا فتركوه فامتك اضعف اجسادا وقلوبا وابدا وابعصارا واسما فارجع فليخفف عنك ربك كل ذلك يلتفت النبي صلى الله عليه وسلم الى جبريل عليه السلام ليشير عليه ولا يكره ذلك جبريل فرفعه عند الخامسة فقال يارب ان امتي ضعفاء اجسادهم وقلوبهم واسماهم وابداهم فخفف عنا فقال الجبار يا محمد قال ليبيك وسعديك قال انه لا يدل القول لدى كما فرضت عليك في ام الكتاب قال فكل حسنة بعشر امثالها هوى خسون في ام الكتاب وهى خمس عليك فرجع الى موسى فقال كيف فعلت فقال خفف عنا اعطانا بكل حسنة عشر امثالها قال موسى قد والله راودت بنى اسرائيل على ادنى من ذلك فتركوه ارجع الى ربك فليخفف عنك ايضا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا موسى قد والله استخيت من ربي بما اختلفت اليه قال فاهبط بدم الله فاتبظ وهو في المسجد الحرام هذا لعظ حديث البخارى وادرج مسلم حديث شريك عن انس الموقوف عليه في حديث ثابت البناني المسند فذكر من اول حديث شريك طرعا ثم قال وساق الحديث نحو حديث ثابت قال مسلم وقدم واخر وراء ونقص وايس في حديث ثابت من هذه الالفاظ الامانورده على نصه اخرجه مسلم وحده وهو حديث حاد بن سلمة عن ثابت البناني عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال آتيت بالبراق وهو دابة ابيض طويل فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه قال فركبته حتى اتيت بيت المقدس قال فربطته بالحلقة التي يربطها الانبياء قال ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني جبريل باناء من خروانه من لبن فاخترت اللبن فقال جبريل عليه السلام اخترت الفطرة قال ثم صرج بنا الى السماء فاستفتح جبريل فقبل من انت قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح

لنا فاذا انا با آدم فرحب بي ودعاني بخير ثم هرج بنا الى السماء الثالثة فاستفتح جبريل فقيل من انت قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه قال ففتح لنا فاذا انا بنى الخالة عيسى بن مريم ويحيى بن زكريا فرحباني ودعوا الى بخير ثم هرج بنا الى السماء الثالثة فاستفتح جبريل فقيل من انت قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا يوسف عليه السلام فاذا هو قد اعطى شطر الحسن قال فرحب بي ودعاني بخير ثم هرج بنا الى السماء الرابعة فاستفتح جبريل فقيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا بادريس فرحب ودعاني بخير قال الله تعالى ورفعناه مكانا عليا ثم هرج بنا الى السماء الخامسة فاستفتح جبريل قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا بهرون فرحب ودعاني بخير ثم هرج بنا الى السماء السادسة فاستفتح جبريل قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا بموسى فرحب بي ودعاني بخير ثم هرج بنا الى السماء السابعة فاستفتح جبريل فقيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا ابراهيم عليه السلام مسندا ظهره الى البيت المعمور واذا هو يدخله كل يوم سبعون الف ملك لا يعودون اليه ثم ذهب بي الى سدرة المنتهى واذا ورقها كاذان القيلة واذا ثمرها كالقلال قال فلما غشينا من امر الله ما غشي تغيرت فما احد من خلق الله يستطيع ان ينعتها من حسنها فاحسني الله الى ما اوصى ففرض على خمسين صلاة في كل يوم وليلة فنزلت الى موسى فقال ما فرض ربك على امك قلت خمسين صلاة قال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف فان امك لا يطيقون ذلك فاني قد بلوت بني اسرائيل وخبرتهم قال فرجعت الى ربي فقلت يارب خفف على امتي فحط عني خسا فرجعت الى موسى فقلت قد حط عني خسا قال ان امك لا تطيق ذلك فارجع الى ربك فاسأله التخفيف قال فلم ازل ارجع بين ربي تبارك وتعالى وبين موسى حتى قال يا محمد انهن خمس دملوات كل يوم وليلة لكل صلاة عشر فذلك خمسون صلاة ومن هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشرا ومن هم بسيئة فلم يعملها لم تكتب شيئا فان عملها كتبت سيئة واحدة قال فنزلت حتى انتهيت الى موسى فاخبرته قال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت قد رجعت الى ربي حتى استخيت منه هذه رواية مسلم واخرجه الترمذي مختصرا وفيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتي بالبراق ليلة امرى به ملجما مسرجا فاستنصب عليه فقال له جبريل ابمحمد تفعل هكذا ما ربك احد اكرم على الله منه فارفض عرفا واخرجه النسائي مختصرا والمعنى واحد وفي آخره قال فرجعت الى ربي فسالته التخفيف فقال اني يوم خلقت السموات والارض فرضت عليك وعلى امك خمسين صلاة فخمسين بخمسين فقم بها انت وامك ففرفت انها امر الله جري بقول ختم فلم ارجع

فصل قال البغوي قال بعض اهل الحديث ما وجدنا للجباري ومسلم في كتابيهما شيئا لا يمتثل مخرجا الاحديث شريك بن ابي نمر عن انس واحال الامر فيه على شريك وذلك انه ذكر فيه ان ذلك كان قبل الوحي واتفق اهل العلم على ان المعراج كان بعد الوحي بنحو من اثنتي

في الحياة الاولى (وبكما) عن قول الحق لعدم ادراكهم المعنى المراد بالنطق اذ ليسوا ذوى قلوب يفهم بها ويفقه فكيف التعبير عما لم يفهم (وصا ما واهم جهنم) عن سماع المقول لعدم الفهم ايضا فلا يؤثر فيهم موجب الهداية لان جهة الفهم من الله تعالى بالالهام ولا من طريق السمع من كلام الناس ولا من طريق البصر بالاعتبار (كلما خبت زدنهم سميرا) كقوله كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها بل ابلغ منه ذلك بسبب احتجابهم عن صفاتنا خصوصا قدرتنا على البعث وانكارهم له انكروا وما استدلووا بخلق السموات والارض على القدرة (ذلك جزاؤهم باهم كفروا باياتنا وقالوا اذا كنا عظاما ورقانا اثنا لمبعوثون خلقا جديدا اولم يروا ان الله الذي خلق السموات والارض قادر على ان يخلق مثلهم وجعل لهم اجلا لا يرب فيه فاني الظالمون الا كفورا قل لو انهم تملكون خزائن رحمة ربي اذا لامسكم لوقوفكم مع صفات نفوسكم التي من لوازمها الشح الجبلي

لكون ادراكها مقصورا على ما يدرك بالحواس من الامور المادية المحصورة واحتجاجا على البركات الغير المتناهية والرحمة الواسعة الغير المقطعة التي لا تدرك الا عند اكتحال البصيرة بنور الهداية فتحس فادها واقطاعها (خشية الا فاق وكان الانسان قورا ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات) صرحت الاشارة اليها في سورة الحجر (فاسئلني اسرايل اذ جاءهم فقال له فرعون اني لا ظنك يا موسى مسجورا قال لقد علمت ما اتزل هؤلاء الا رب السموات والارض بصائر واني لا ظنك يا فرعون مشجورا فاراد ان يستفهم من الارض فاعرقناه ومن معه جميعا وقتلنا من بعده بني اسرائيل اسكنوا الارض فاذا جاء وعد الآخرة جننا بكم لقيفا وبالحق اتزلنا وبالحق تزل وما ارسلناك الا مبشرا ونذيرا) اي ما اتزلنا القرآن الابد زوال بشرية النبي عليه الصلاة والسلام بالكلية في مقام الفناء وانتفاء الحدثنان عن وجه القدم

عشرة سنة وفيه ان الجبار تبارك وتعالى دنا فتدلى وذكرت مائشة ان الذي تدلى هو جبريل عليه السلام قال البغوي وهذا الاعتراض عنده لا يصح لان هذا كان رؤيا في النوم اراء الله ذلك قبل ان يوحى اليه بدليل آخر الحديث فاستيقظ وهو في المسجد الحرام ثم عرج به في القفلة بعد الوحي وقبل الهجرة بسنة لتحقيقا لرؤياه التي راها من قبل كما انه رأى فتح مكة في المنام عام الحديبية سنة ست من الهجرة ثم كان تحقيقها سنة ثمان ونزل قوله سبحانه وتعالى لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق وقال الشيخ محيي الدين الودعي رحمه الله تعالى في كتابه شرح مسلم قد جاء من رواية شريك في هذا الحديث او هام انكرها عليه العلماء وقد نبه مسلم على ذلك بقوله قدم واخر وزاد ونقص منها قوله وذلك قبل ان يوحى اليه وهو غلط لم يوافق عليه فان الاسراء اقل ما قيل فيه انه كان بعد مبثته صلى الله عليه وسلم بخمسة عشر شهرا وقال الحرابي كانت ليلة الاسراء ليلة سبع وعشرين من شهر ربيع الآخر قبل الهجرة بسنة وقال الزهري كان ذلك بعد مبثته صلى الله عليه وسلم بخمسة سنين وقال ابن اسحق اسرى به صلى الله عليه وسلم وقد فشا الاسلام بمكة والقبائل قال الشيخ محيي الدين واشبهه الاقوال قول الزهري وابن اسحق واما قوله في رواية شريك وهو نائم وفي الرواية الاخرى بينا انا عند البيت بين النائم واليقظان فقد يحتاج به من يجعلها رؤيا نوم ولا جهة فيه اذ قد يكون ذلك حالة اول وصول الملك اليه وليس في الحديث ما يدل على كونه نائما في القصة كلها هذا كلام القاضي عياض وهذا الذي قاله في رواية شريك وان اهل العلم قد انكروها قد قاله غيره وقد ذكر البخاري في رواية شريك هذه عن انس في كتاب التوحيد من صحيحه واتي بالحديث مطولا قال الحافظ عبدالحق في كتابه الجمع بين الصحيحين بعد ذكر هذه الرواية هذا الحديث بهذا اللفظ من رواية شريك بن ابي نمر عن انس قد زاد فيه زيادة مجهولة واتي فيه بالفاظ غير معروفة وقد روى حديث الاسراء جماعة من الحفاظ المتقنين والائمة المشهورين كابن شهاب وثابت البناني وقنادة يعني عن انس فلم يات احد منهم بما اتى به شريك وشريك ليس بالحافظ عند اهل الحديث قال والاحاديث التي تقدمت قبل هذا هي المعول عليها

﴿ فصل ﴾ في شرح بعض الفاظ حديث المعراج وما يتعلق به كانت ليلة الاسراء قبل الهجرة بسنة يقال كانت في رجب ويقال في رمضان وقد تقدم زيادة على هذا القدر في الفصل الذي قبل هذا واختلف الناس في الاسراء برسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل انما كان ذلك في المنام والحق الذي عليه اكثر الناس ومعظم السلف وطامة الخلف من المتأخرين من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين انه اسرى بروحه وجسده صلى الله عليه وسلم ويدل عليه قوله سبحانه وتعالى سبحانه الذي اسرى بيده ليلا ولفظ العبد عبارة عن مجموع الروح والجسد والاحاديث الصحيحة التي تقدمت تدل على صحة هذا القول لمن طالعا وبمحت عنها وحكي محمد بن جرير الطبري في تفسيره عن حذيفة انه قال كل ذلك كان رؤيا وانه ما قد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما اسرى بروحه وحكي هذا القول عن مائشة ايضا وعن معاوية نحوه والصحيح ما عليه جمهور العلماء من السلف والخلف والله اعلم قوله صلى الله عليه وسلم اتيت بالبراق هو اسم للدابة التي ركبها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة اسرى به واشتقاقه من البرق لسرعته

اولشدة صفاته وبياضه ولعانه وتلاله ونوره والحلقة باسكان اللام ويجوز قهها والمراد
 ربط البراق بالحلقة الاخذ بالاحتياط في الامور وتعاطى الاسباب وان ذلك لايقدر في التوكل
 اذا كان الاعتماد على الله تعالى وقوله جاءني جبريل باناء من خمر واناء من لبن فاخترت اللبن فيه
 اختصار والتقدير وقال لي اختر فاخترت اللبن وقول جبريل اخترت الفطرت يعني فطرة الاسلام
 وجعل اللبن علامة للفطرة الصحيحة السليمة لكونه سهلا طيبا سائغا لشاربين وانه سليم العاقبة
 بخلاف الخمر فانها ام الخبائث وجالبة لانواع الشر قوله ثم عرج بي لحتى اتي السماء الدنيا فاستفتح
 جبريل فقيل من انت قال جبريل فيه بيان الادب لمن استأذن وان يقول اما فلان ولا يقول انا
 فانه مكروه وفيه ان للسماء ابوابا وبوابين وان عليها حرسا وقول بواب السماء وقد ارسل اليه
 وفي الرواية الاخرى وقد بعث اليه معناه للامراء وصعوده السماء وليس مراده الاستفهام
 عن اصل البعثة والرسالة فان ذلك لا يخفى عليه الى هذه المدة هذا هو الصحيح في معناه وقيل
 غيره وقوله فاذا انا بادم وذكر جماعة من الانبياء فيه استحباب لقاء اهل الفضل والصلاح
 بالبشر والترحيب والكلام اللين الحسن وان كان الزائر افضل من المزور فيه جواز مدح
 الانسان في وجهه اذا امن عليه من الاعجاب وغيره من اسباب الفتنة وقوله فاذا انا بابراهيم
 مسندا ظهروه الى البيت المعمور فيه دليل على جواز الاستناد الى القبلية وتحويل ظهروه اليها
 وقوله ثم ذهب بي الى السدرة هكذا وقع في هذه الرواية السدرة بالالف واللام وفي باقي
 الروايات الى سدرة المنتهى قال ابن عباس وغيره من المفسرين سميت بذلك لان علم الملائكة
 ينتهي اليها ولم يجاوزها احد غير رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن مسعود سميت بذلك
 لكونها ينتهي اليها ما يهبط من فوقها وما يصعد من تحتها من امر الله عز وجل وقوله واذا ثمرها
 كالقلال هو بكسر القاف جمع قلة بضمها وهي الجرة الكبيرة التي تسع قربتين او اكثر فوله
 فرجعت الى ربي قال الشيخ محي الدين النووي معناه رجعت الى الموضع الذي ناجيته فيه اولا
 فناجيته فيه ثانيا وقوله فلم ازل ارجع بين موسى وبين ربي معناه وبين موضع مناجاة ربي
 عز وجل قلت واما الكلام على معنى الرؤية وما يتعلق بها فانه سيأتي ان شاء الله تعالى في تفسير
 سورة والنجم عند قوله تعالى ثم دنا فتدلى قوله ففرض الله سبحانه وتعالى على امتي خسين
 صلاة الى قوله فوضع شطرها وفي الرواية الاخرى فوضع عني عشرا وفي الاخرى خسا
 ليس بين هذه الروايات منافاة لان المراد بالشطر الجزء وهو الخمس وايس المراد منه التنصيف
 واما رواية العشر فهي رواية شريك ورواية الخمس رواية ثابت البناني وقادة وهما اثبت
 من شريك فالمراد حط عني خسا الى آخره ثم قال هي خمس وهن خسون يعني خسين في الاجر
 والثواب لان الحسنه بعشر امثالها واحتج العلماء بهذا الحديث على جواز نسخ الشيء قبل فعله
 وفي اول الحديث انه شق صدره صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج وقد شق ايضا في صغره وهو
 عند حليمة التي كانت ترضعه فالمراد بالشق الثاني زيادة التطهير لما يراد به من الكرامة الاله
 المعراج وقوله اتيت بطسست من ذهب فديتوهم متوهم انه يجوز استعمال اناة الذهب لما
 وليس الامر كذلك لان هذا الفعل من فعل الملائكة وهو مباح لهم استعمال الذهب او يكون
 هذا قد كان قبل تحريره وقوله تمتلي ايمانا وحكمة فافرضها في صدرى فان قلت الحكمة

وانقشاع ظلمة الامكان
 عن سبحات الوجه الواجب
 بالباقي بالفرق الثاني ليكون له
 محل وجودي فما كان ازاله
 الا ظهور احكام التفاصيل
 من عين الجمع على المظهر
 التفصيلي فكان ازاله بالحق
 من الحق على الحق وزوله
 بالحق على هذا التأويل هو
 كما يقال نزل بكذا اذا حل به
 على ان تكون الباء الثانية
 للطرفية كقولك نزلت
 ببغداد والاولى للحال اي
 ملتبسا بالحق على معينين
 اما بالحق الذي هو قبض
 الباطل اي بالحقيقة والحكمة
 واما بالحق الذي هو الله تعالى
 اي ازل على صفته وهو
 الحق (وقرأنا فرقاه) على
 حسب ظهور استعدادات
 المظاهر المقتضية لقبوله
 بحسب الاحوال والمصالح
 والصفات كما اشرا اليه
 في قوله ولولا ان ثبتناك
 لتقرأ على الناس على
 مكث وتزلنا تزيلا قل
 آموا به اولاثؤمنوا اي
 ان وحوادثكم كالعدم عندما
 ليس المراد منه هدايتكم
 لكونكم مطبوعا على قلوبكم
 لا محل لكم عند الله ولا
 في الوجود لكونكم احلاس
 بقعة الامكان ممدومى

الاعيان بالذات انما الاعتبار
بالعلماء الذين لهم وجود
عند الله في عالم البقاء المعتد بهم
في الانبياء فانظر كيف تراهم
عند تلاوته عليهم وسماهم
اياء (ان الذين اتوا العلم
من قبله اذياتلى عليهم
يخرون) اى ينقادون له
ويسترفون به ويعرفون
حقيقته اعلمهم به ومعرفتهم
اياء بنورية الاستعداد
ومناسبتله وبنور كالمهم
لتجردهم وعلمهم بانه كان
كتابا من عند الله موعودا
ليس هو الاياه لما وجدوه
مطابقا لما اعتقدوه يقينافان
الاعتقاد الحق لا يكون الا
واحدا (للاذقان سجدا
ويقولون سبحان ربنا ان
كان وعد ربنا لمفعولا
ويخرون للاذقان يسكون
ويزيدهم خشوعا) بالبين
والاقياد لحكمه لتأزمهم به
وحسن تلقبهم لقبوله (قل
ادعوا الله) بالفناء في الذات
الجامعة لجميع الصفات
(اودعوا الرحمن) بالفناء
في الصفة التي هي ام الصفات
(ايامتداء وا) طلبت
من هذين المقامين لست
هناك بموجود ولا لك بقية
ولا اسم ولا عين ولا اثر
اذا الرحمن لا يصلح اسم الفير

والايان معان والافراغ صفة الاجسام فما معنى ذلك قلت يحتمل انه جعل في الطست شئ
يحصل به كمال الايمان والحكمة وزيادتهما قسمي ايمانا وحكمة لكونه سبيلهما وهذا من احسن
المجاز وقوله في صفة آدم عليه السلام فاذا رجل عن يمينه اسودة وعن يساره اسودة هو جمع
سواد وقد فسر في الحديث بانه نسم بنيه يعنى ارواح بنيه وقد اعترض على هذا بان ارواح
المؤمنين في السماء وارواح الكفار تحت الارض السفلى فكيف تكون في السماء والجواب عنه
انه يحتمل ان ارواح الكفار تعرض على آدم عليه السلام وهو في السماء فوافق وقت عرضها
على آدم مرور النبي صلى الله عليه وسلم فاخبر بما رأى وقوله فاذا نظر عن يمينه ضحك واذا
نظر عن شماله بكى فيه شفقة الوالد على اولاده وسروره وفرحه بحسن حال المؤمن منهم
وحزنه على سوء حال الكفار منهم وقوله في ادريس مرحبا بالي الصالح والاخ الصالح قد
اتفق المؤرخون على ان ادريس هو اخنوخ وهو جد نوح عليهما السلام فيكون جد
النبي صلى الله عليه وسلم كان ابراهيم جده فكان ينبغي أن يقول بالنبي الصالح والا بن
الصالح كما قال آدم و ابراهيم عليهما الصلاة والسلام فالجواب عن هذا انه قيل ان ادريس
المذكور هنا هو الياس وهو من ذرية ابراهيم فليس هو جد نوح هذا جواب القاضي
صياض قال الشيخ محي الدين ليس في الحديث ما يمنع كون ادريس ابائينا محمد صلى الله عليه وسلم
وان قوله الاخ الصالح يحتمل ان يكون قاله تلطفا او تأدبا وهو اخ وان كان ابالان الانبياء
اخوة والمؤمنين اخوة والله اعلم

﴿ فصل ﴾ في ذكر الآيات التي ظهرت بعد المراج الدالة على صدقه صلى الله عليه وسلم
وسياق احاديث تتعلق بالاسراء قال البغوي روى انه لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم
ليلة اسرى به وكان بنى طوى قال يا جبريل ان قومي لا يصدقوني قال يصدقك ابوبكر وهو
الصديق قال ابن عباس ومائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما كانت ليلة اسرى في
الى السماء اصبحت بمكة فضقت بأمرى وعرفت ان الناس يكذبوني فروى انه صلى الله عليه
وسلم قدم معتر لاحزينا فربه ابوجهل فجلس اليه فقال كالمستهزى هل استغدت من شئ قال نعم
اسرى بي الليلة قال الى اين قال الى بيت المقدس قال ابوجهل ثم اصبحت بين اظهرينا قال نعم فلم ير
ابوجهل ان ينكر ذلك مخافة ان يحجده الحديث ولكن قال انحدث قومك بما حدثتني به قال نعم
قال ابوجهل يا معشر بني كعب بن لؤى هلموا فانقضت المجالس وجاؤا حتى جلسوا اليهما قال
حدث قومك بما حدثتني قال نعم اسرى بي الليلة قالوا الى اين قال الى بيت المقدس قالوا ثم اصبحت
بين اظهرينا قال نعم قال فبقي الناس بين مصفق وبين واضع يده على رأسه منجبا واراد اناس ممن
كان قد آمن به وصدقه وسعى رجل من المشركين الى ابي بكر فقال له هل لك في صاحبك يزعم
انه اسرى به الليلة الى بيت المقدس قال او قد قال ذلك قال نعم قال لئى كان قال ذلك لقد صدق
قالوا او تصدقه انه ذهب الى بيت المقدس وجاء في ليلة قبل ان يصبح قال نعم انى اصدقه بما هو
ابعد من ذلك اصدقه بنجر السماء في غدوة او روحة فلذلك سمى ابوبكر الصديق قال وكان في القوم
من اتى المسجد الأقصى قالوا هل تستطيع ان تنعت لنا المسجد قال نعم قال فذهبت انعت حتى التبس
على قال فبجى بالمسجد وانا انظر اليه حتى وضع دون دار عقيل فنعت المسجد وانا انظر اليه فقال

تلك الذات ولا يمكن ثبوت تلك الصفة اى الرحمة الرحانية لغيرها فلا يلزم وجود البقية بخلاف سائر الاسماء والصفات (فله الاسماء الحسنى) كلها في هذين المقامين لالك (ولا تجوز بصلا تكم) في صلاة الشهود باظهار صفة الصلاة عن نفسك فيؤذن بالطغيان وظهور الانانية (ولا تخاف بها) غاية الاخفات فيؤذن بالاطمئنان في محل الفناء دون الرجوع الى مقام البقاء فلا يمكن احدا الاقتراب بك (وابتغ بين ذلك سبيلا) يدل على الاستقامة ولزوم سيرة العدالة في عالم الكثرة وملازمة الصراط المستقيم بالحق (وقل الحمد لله) اى اظهر الكمالات الالهية والصفات الرحانية التي لا تكون الا للذات الاحدية (الذى لم يتخذ ولدا) اى لم يكن علة لوجود من جنسه لضرورة كون المصلود محتاجا اليه ممكنا بالذات معدوما بالحقيقة فكيف يكون من جنس الموجود حقا الواجب بذاته من جميع الوجوه (ولم يكن له شريك

القوم اما لثبوت فوالله لقد اصاب فيه ثم قالوا يا محمد اخبرنا عن غيرنا همى اهم الياء هل لقيت منها شيئا قال نعم مررت بغير بنى فلان وهى بالروحاء وقد اضلوا بعيرا وهم فى طلبه وفى رحالهم قدح من ماء فعضشت فاخذته فشربته ثم وضعته كما كان فسلوا هل وجدوا الماء فى القدح حين رجعوا قالوا هذه آية قال ومررت بغير بنى فلان وفلان وفلان راكبان قعودا لهما بذى حرفة بغيرهما منى فرمى بفلان فانكسرت يده فسلوهما عن ذلك قالوا وهذه آية اخرى قالوا فاخبرنا عن هيرنا قال مررت بها بالنعيم قالوا فاعدتها واحالها وهيئتها فقال كنت فى شغل عن ذلك ثم مثلته بعدتها واحالها وهيئتها ومن فيها وكانوا بالخزورة قال نعم هيئتها كذا وكذا وفيها فلان وفلان يقدمها جل اوراق عليه غرار تان مخيطتان تطلق عليك عند طلوع الشمس قالوا وهذه آية ثم خرجوا يشتدون نحو النبية وهم يقولون والله لقد قصص محمد شيئا وبينه حتى اتوا كداء فجلسوا عليه فجعلوا ينظرون متى تطلع الشمس فيكذبونه اد قال قائل منهم هذه الشمس قد طلعت وقال آخرو هذه العير قد طلعت يقدمها بغير اوراق فيها فلان وفلان كما قال فلم يؤمنوا وقالوا هذه سحر مبین (م) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد رايتنى فى الحجر وقريش تسألنى عن مسراى فسالنى عن اشياء من بيت المقدس لم اثبتا فكربت كربة ما كربت مثلها قط قال فرفعه الله الى انظر اليه ما يسألونى عن شئ الا ابأتم به وقدر ايتى فى جاعة من الانبياء فاذا موسى قائم يصلى فاذا رجل ضرب جعدا كانه من رجال شوء واذا عيسى بن مريم قائم يصلى اقرب الناس به شبا عروة بن مسعود القنى واذا ابراهيم قائم يصلى اشبه الناس به صاحبكم يعنى به نفسه صلى الله عليه وسلم فحانت الصلاة فامتهم فلما فرغت من الصلاة قال الى قائل يا محمد يا محمد هذا مالك صاحب النار فسلم عليه فالتفت اليه فبدانى بالسلام (ق) عن جابر انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لما كذبتى قريش قتالى الحجر فبلى الله لى بيت المقدس فطقت اخبرهم عن آياته وانا انظر اليه زاد البخارى فى رواية له لما كذبتى قريش حين اسرى بى الى بيت المقدس وذكر الحديث (م) عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتيت على موسى ليلة اسرى به عند الكتيب الاحمر فاذا هو قائم يصلى فى قبره عن بريدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما انتهيما الى بيت المقدس قال جبريل كذا باصبعه فخرقه به الحجر وشده البراق اخرجه الترمذى فان قلت كيف رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم موسى يصلى فى قبره وكيف صلى بالانبياء فى بيت المقدس ثم وجدهم على مراتبهم فى السموات وسلموا عليه وترحبوا به وكيف تصح الصلاة من الانبياء بعد الموت وهم فى الدار الآخرة قلت اما صلواته صلى الله عليه وسلم بالانبياء فى بيت المقدس فيحمل ان الله سبحانه وتعالى جعلهم له ليصلى اليهم ويعرفوا بفضلهم وتقدمه عليهم ثم ان الله سبحانه وتعالى اراد اياهم فى السموات على مراتبهم ليعرف هو مراتبهم وفضلهم واما مروره بموسى وهو قائم يصلى فى قبره عند الكتيب الاحمر فيحمل انه كان بعد رجوعه من المعراج واما صلاة الانبياء وهم فى الدار الآخرة فهم فى حكم الشهداء بل افضل منهم وقد قال الله سبحانه وتعالى ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله امواتا بل احياء فالانبياء احياء بعد الموت واما حكم صلاتهم فيحمل انها الذكروا للدوام ذلك من اعمال الآخرة فان الله تعالى قال دعواهم فيها سبحانه اللههم وورد فى الحديث انهم يلهمون التسبيح

في الملك) من يساويه في قوة
القهر والمملكة من الشريك
في الملك والالكانا مشتركين
في وجوب الوجود والحقيقة
فامتياز كل واحد منهما
عن الآخر لا بد وان يكون
بامر غير الحقيقة الواجبة
فلزم تركبهما فكانا كلاهما
ممكنين لا واجبين وايضا
فان لم يستقلا بالتأثير لم يكن
احدهما الها وان استقل
احدهما دون الآخر فذلك
هو الاله دونه فلا شريك له
وان استقلا جميعا لزم اجتماع
المؤثرين المستقلين على
معلول واحد ان فعلا معا
والالزام الهية احدهما دون
الآخر رضى بفعله اولم
يرض (ولم يكن له ولي
من الذل) اى لم يكن له ناصر
علة كان اوجزء علة تقويه
وتنصره من ذلة الافعال
والسدم والا لم يكن الها
واجبا بل يمكننا انكون
حيثما قائما به لا ينفك
(وكبره) من ان يتقيد بصفة
دون اخرى او صورة غير
اخرى او يلحقه شئ من
هذه القائص فينحسرون
في وجود خاص تبارك
وتعالى عن ذلك علوا كبيرا
(تكبرا) لا يقدر قدره
ولا يعرف كنهه لا منناع

كما يلهمون النفس ويحتل ان الله سبحانه وتعالى خصهم بخصائص في الآخرة كما خصهم في
الدنيا بخصائص لم يخص بها غيرهم منها انه صلى الله عليه وسلم اخبرانه رآهم يلبون ويحجون
فكذلك الصلاة والله اعلم بالحقائق * قوله سبحانه وتعالى (وآتينا موسى الكتاب) بمعنى التوراة
(وجعلناه) بمعنى الكتاب (هدى لبني اسرائيل ان لا تتخذوا) بمعنى وقلنا لهم لا تتخذوا (من
دوني وكيفا) يعنى ربا كفيلا (ذرية) يعنى ياذرية (من جعلنا مع نوح انه كان عبدا شكورا)
بمعنى ان نوحا كان كثير الشكر وذلك انه كان اذا اكل طعاما او شرب شرابا اولىس ثوبا قال
الحمد لله فسماء الله عبدا شكورا لذلك * قوله عز وجل (وقضينا الى بنى اسرائيل في الكتاب)
بمعنى اعلماهم واخبرناهم فيما آتاهم من الكتاب انهم سيفسدون وهو قوله تعالى (لنفسدن في
الارض مرتين) وقال ابن عباس وقضينا عليهم في الكتاب قالى بمعنى على والمراد بالكتاب
الوحد المحفوظ واللام في لنفسدن لام القسم تقديره والله لنفسدن في الارض يعنى بالمعاصي
والمراد بالارض ارض الشام وبيت المقدس (ولنعلن) يعنى ولنستكبرن ولتظلمن الناس
(علوا كبيرا فاذا جاء وعدا لهما) يعنى اولى المرتين قبل افسادهم في المرة الاولى هو ما
خالفوا من احكام التوراة وركبوا من المحارم وقيل افسادهم في المرة الاولى قتلهم شعيا في
الشجرة وارثكاهم المعاصي (بضاع عليكم عبا - لنا) يعنى جالوت وجنوده وهو الذى قتله
داود وقيل هو سنجاريب وهو من اهل نينوى وقيل هو بنحصر البابلي وهو الاصح (اولى
بأس شديد) يعنى ذوى بطش وقوة في الحرب (فجاءوا اخلال الديار) يعنى طافوا بين
الديار ووسطها بطلبونكم ليقنلوكم (وكان وعدا مفعولا) يعنى قضاء كائنا لازمالا خلف فيه
(ثم ردنا لكم النرة عليهم) يعنى ردنا لكم الدولة والغلبة على الذين بعثوا عليكم حين تبتم من
ذنوبكم ورجعتم عن الفساد (واعدناكم باموال وبنين وجعلناكم اكثر نفيرا) يعنى اكثر عددا (ان
احسنتم احسنتم لانفسكم) يعنى لهانوا بها وحراء احسانها (وان اسأتم فلها) يعنى فعلها اساءتها
(فاذا جاء وعد الآخرة) يعنى المرة الآخرة من افسادكم وهو قصدهم قتل عيسى فخلصه
الله منهم ورفع اليه وقتلوا زكريا وبقي عليهما السلام فسلط الله عليهم الفرس والروم
فسبواهم وقتلواهم وهو قوله تعالى (ليسوا ووجوهكم) يعنى ليجزئوكم وقرئ بالنون اى
ليسوا الله وجوهكم (وليدخلوا المسجد) يعنى بيت المقدس ونواحيه (كما دخلوه اول
مرة) يعنى وقت افسادهم الاول (وليتبروا ما علوا تقيرا) يعنى ولهم لكو ما ظلبوا عليه
من بلاد بنى اسرائيل اهلاكا

ذكر القصة في هذه الآيات

قال محمد بن اسحق كانت بنو اسرائيل فيهم الاحداث والذنوب وكان الله في ذلك متجسا وازا
عنهم ومحسنا اليهم وكان اول منازل بهم بسبب ذنوبهم ان ملكا منهم كان يدعى صديقة وكان الله
اذا ملك عليهم الملك بعث معه نبيا ليسدده ويرشده ولا ينزل عليهم كتابا انما يؤصرون باتباع
التوراة والاحكام التى فيها فلما ملك صديقة بعث الله معه شعيا وذلك قبل مبعث زكريا
ويحيى وشعيا هو الذى بشر بعيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم فقال ابشرى اورشليم الآن
بأتيك راكب الحمار ومن بعده صاحب البعير فلك ذلك الملك يعنى صديقة بنى اسرائيل
وبيت المقدس زمانا فلما انقضى ملكه عظمت الاحداث فيهم وكان معه شعيا فبعث الله

وجود شيء غيره يفضل عليه وينسب اليه بل كل ما يتصور ويمثل ولا يكبر غيره بهذا التكبير والله الحق الموفق

﴿سورة الكهف﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب) انى الله تعالى بلسان التفصيل على نفسه باعتبار الجمع من حيث كونه متعونا بازال الكتاب وهو ادراج معنى الجمع في صورة التفصيل فهذا الحامد والمحمود تفصيلا وجمعا فالحمد اظهار الكمالات الالهية والصفات الجلالية والجلالية على الذات الحمديّة باعتبار العروج بعد تخصيصه اياه بنفسه في العناية الازلية المشار بالاضافة في قوله عبده وذلك جمل عنه في الاول قابلة للكمال المطلق من قبضه وايداع كتاب الجمع فيه بالقوة التي هي الاسرار الكامل وازال الكتاب عليه ابراز تلك الحقائق عن ممكن الجمع الواحداني على ذلك المظهر الانساني فهما متماكان باعتبار النزول والعروج حمد الله تعالى لبيته اذ المعاني الكامنة

سجاريب ملك بابل ومعه ستمائة الف راية فلم يزل سائر احتى نزل حول بيت المقدس والملك مريض من قرحة كانت في ساقه فجاء شعيب النبي اليه وقال يا ملك بنى اسرائيل ان سجاريب ملك بابل قد نزل بك هو وجنوده بستمائة الف راية وقد هاهم الناس وفرقوا منهم فكبر ذلك على الملك وقال يا نبي الله هل اتاك من الله وحى فيما حدث فتخبرنا به وكيف يفعل الله بنا وبسجاريب وجنوده فقال شعيب لم يأتني وحى في ذلك فبينما هم على ذلك اوحى الله الى شعيب النبي ان انت ملك بنى اسرائيل فخره ان يوصى وصيته ويستخلف على ملكه من يشاء من اهل بيته فاني شعيب ملك بنى اسرائيل وقال ان ربك قد اوحى الى ان امرك ان توصى وصيتك وتستخلف من شئت على ملكك من اهل بيتك فانك ميت فلما قال ذلك شعيب لصديقه الملك اقبل على القبلة فصلى ودعا فقال وهو يبكي ويتضرع الى الله تعالى بقلب مخلص اللهم رب الارباب واله الآلهة يا قدوس يا مقدس يا رحمن يا رحيم يا رؤف يا من لا تأخذ سنة ولا نوم اذكرني بعملى وفعلى وحسن قضائى على بنى اسرائيل وذلك كما كان منك وانت اعلم به من سرى وعلايتى لك فاستجاب الله له وكان عبدا صالحا فاوحى الله الى شعيب ان يخبر صديقه ان ربه قد استجاب له ورجعه واخر اجله خمس عشرة سنة وانجده من عدوه سجاريب فاتاه شعيب فاخبره فلما قال له ذلك ذهب عنه الوجد وانقطع عنه الحزن وخرساجدا لله وقال الهى واله آبائى لك سجدت وسجدت وكبرت وعظمت انت الذى تعطى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء عالم الغيب والشهادة انت الاول والاخر والظاهر والباطن وانت ترحم وتستجيب دعوة المضطرين انت الذى اجبت دعوتى ورجحت تضرعى فلما رفع رأسه اوحى الله الى شعيب ان قل للملك صديقه فإسرعبدا من عبيده فبأيتهم بماء التين فيجعله على قرحته فيشفي فيصبح وقد برأ ففعل ذلك فقال الملك لشعيب سل ربك ان يجعل لنا علما بما هو صانع بعبودنا هذا قال الله لشعيب قل له انى قد كفيتك عدوك وانجيتك منهم وانهم سيصبحون موتى كلهم الاسجاريب وخسة نفر من كتابه احدهم يختصر فلما اصبحوا جاء صارخ بصرخ على باب المدينة يا ملك بنى اسرائيل ان الله قد كفالك عدوك فاخرج فان سجاريب ومن معه هلكوا فخرج الملك والتمس سجاريب فلم يوجد في الموتى فبعث الملك في طلبه فادركه الطلب في مفازة ومعه خسة نفر من كتابه احدهم يختصر فجعلوهم في الجوامع ثم اتواهم الملك فلما رأهم خر ساجدا لله تعالى من حين طلعت الشمس الى العصر ثم قال لسجاريب كيف رأيت فعل ربنا بكم الم يقتلكم بحوله وقوته ونحن وانتم غافلون فقال سجاريب قد اتاني خبر ربكم ونصره اياكم ورجعته التي يرحمكم بها قبل ان اخرج من بلادى فلم اطع مرشدا ولم يلقي في الشقة الا قلة عقى ولو سمعت او عقلت ما غررتكم فقال الملك صديقه الحمد لله رب العالمين الذى كفاناكم بما شاء وان ربنا لم يمتك ومن معك لكرامتك عليه واكدته انما ابقاك ومن معك لتزدادوا شقوة في الدنيا وعذابا في الآخرة وتخبروا من وراءكم بما رأيتم من فعل ربنا بكم فتذروا من بعدكم ولولا ذلك لقتلت ومن معك ولدمك ودم من معك اهون على الله من دم قراد لو قتلت ثم ان ملك بنى اسرائيل امر امير حرسه ان يقذف في رقابهم الجوامع ففعل وطاق بهم سبعين يوما حول بيت المقدس

في غيب الغيب ما لم ينزل على قلبه فلم يمكنه حمد الله حق حمده فلم يحمده الله لم يحمده الله بل حمده حمده كما قال لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك حمدا ولا في عين الجمع نفسه باعتبار التفصيل ثم عكس فقال الحمد لله (ولم يجعل له) اى لعبده (عوجا) اى زيفا وميلا الى الغير كما قال مازاغ البصر وما طفى اى لم ير الغير في شهوده (قبا) اى جعله قبا يعنى مستقبا كما امر بقوله فاستقم كما امرت والمعنى جعله موحدا فانياه غير محتجب في شهوده بالغير ولا بنفسه لكونها غير ايضا ممكنا مستقبا حال البقاء كما قال ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا . او جعله قبا باسم العباد وهدايتهم اذ التكميل يترتب على الكمال لانه عليه الصلاة والسلام لما فرغ من تقويم نفسه وتركيتها اقيمت نفوس امته مقام نفسه فامر بتقويمها وتركيتها ولهذا المعنى سمي ابراهيم صلوات الله عليه امة وهذه القيمة اى القيام بهداية الناس داخلية في الاستقامة المأمور هو بها في الحقيقة (لينذر) متعلق

وايلياه وكان يرزقهم في كل يوم خبزين من شعير لكل رجل منهم قلة - ال سنجاريب للملك صديقة القتل خير مما نحن فيه وما يفعل بنا قاصريهم الى السجن فاحسب الله الى شعياه النبي ان قل للملك بين اسرائيل يرسل سنجاريب ومن معه لينذروا من وراءهم وليكرهمهم وليحملهم حتى يلفوا بلادهم فبلغ ذلك شعياه للملك ففعل وخرج سنجاريب ومن معه حتى قدموا بابل فلما قدم جمع الناس فاخبرهم كيف فعل الله بجنوده فقال له كهانه وسحرته يا ملك بابل قد كنا نقص عليك خبر ربهم وخبر نبيهم واوحى الله الى نبيهم فلم تطعنا وهى امة لا يستطيعها احد مع ربهم وكان امر سنجاريب تخويفا لبني اسرائيل ثم كفاهم الله تعالى ذلك تذكرة وعبرة ثم ان سنجاريب لبث بعد ذلك سبع سنين ثم مات واستخلف على ملكه بختنصر ابن ابنه ففعل بعمله وقضى بقضائه فلبث سبع عشرة سنة ثم قبض الله ملك بني اسرائيل صديقة فرج امر بني اسرائيل وتنافسوا الملك حتى قتل بعضهم بعضا وشعياه نبيهم معهم لا يقبلون منه فلما فعلوا ذلك قال الله لشعياه قم في قومك حتى اوحى على لسانيك فلما قام اطلق الله لسانه بالوحى فقال يا سماء استبى ويا ارض انصتى فان الله يريد ان يقص شأن بني اسرائيل الذي رباهم بعمته واصطفاهم لنفسه وخصهم بكرامته وفضلهم على عباده وهم كالغنم الضائعة التى لا راعى لها فاوى شارتها وجمع ضالتها وجبر كسيراها وداوى مريضها واسمن مهزولها وحفظ سمينها فلما فعل ذلك بطرت قناتلحت كباشا فقتل بعضها حتى لم يبق منها عظم صحيح يجبر اليه آخر فويل لهذه الامة الخاطئة الذين لا يدرون انى جاءهم الحين ان البعير بما يذكر وطه فينتابه وان الحمار بما يذكر الآرى الذى يشبع عليه فيراجه وان الثور بما يذكر المرج الذى سمن فيه فينتابه وان هؤلاء القوم لا يدكرون من حيث جاءهم الخير وهم اولوا الابواب والعقول ليسوا بقر ولا حير وانى ضارب لهم مثلا فليدعوه قل كيف ترون فى ارض كانت خرابا زمانا لا عمران فيها وكان لها رب حكيم قوى فاقبل عليها بالعمارة وكره ان تخرب ارضه وهو قوى او يقال ضيع وهو حكيم فاحاط عليها جدارا وشيد فيها قصرا وانبط فيها نهرا وصف فيها غراسا من الزيتون والرمان والنخيل والاعناب والوان الثمار كلها وولى ذلك واستحفظه فيما ذا رأى وهمة حفيظا قويا امينا فلما اطلعت جاء طلعا خروبا فقالوا بثنت الارض هذه فترى ان يهدم جدارها وقصرها ويدفن نهرا ويقبض قيمها ويحرق غراسها حتى تصير كما كانت اول مرة خرابا مواتا لا عمران فيها قال الله تعالى قل لهم الجدار دينى والقصر شربعتى وان النهر كتابى وان القيم نبي وان الفراس هم وان الخروب الذى اطلع الفراس اعمالهم الخبيثة وانى قد قضيت عليهم قضاءهم على انفسهم وانه مثل ضربته لهم يتقربون الى بذبح البقر والغنم وليس ينالى اللحم ولا آكله ويدعون ان يتقربوا الى بالتقوى والكف عن ذبح الانفس التى حرمتها وايديهم مخضوبة منها وثيابهم مترملات بدمائها يشيدون لى البيوت مساجد ويطهرون اجوافها وينجسون قلوبهم واجسادهم ويدنسونها ويزوون قونى المساجد ويزينونها ويخربون عقولهم واخلاقهم ويفسدونها فالى حاجة الى تشييد البيوت ولست اسكنها والى حاجة الى تزويق المساجد ولست ادخلها انما امرت برفعها لاذكروا سجع فيها يقولون صمنا فلم يرفع صيمانا وصلينا فلم تنور صلاتنا وتصدقنا فلم تزك صدقنا ودعونا بمثل حنين الحمام وبكينا بمثل حواء

بعامل قيا اي جعله قيا بأمر
العباد لينذر (بأسا شديدا)
وحذف المفعول الاول
للتعميم لان احدا لا يخلوا
من بأس مؤمنا كان او كافرا
كأقال تعالى انذر الصديقين
بأى غيور وبشر المذنبين
بأى غفور اذالبأس عبارة
عن قهره ولذلك عظمه
بالتكبراي بأسا يليق بعظمته
وعزته ووصفه بالشدة
وخصه بقوله (من لدنه)
والقهر قسمان قهر محض
ظاهره وباطنه قهر كالمختص
بالحجوبين بالشرك وقسم
ظاهره قهر وباطنه لطف
وكذا اللطف كما قال امير
المؤمنين على عليه السلام
سبحان من اشتدت نعمته
على اعدائه في سعة نعمته
وانسدت رحمته لاوليائه
في شدة نعمته ومن القسم
الثاني القهر المخصوص
بالموحدين من اهل الفناء
اطلق الانذار لكل تنبها
ثم فصل اللطف والقهر
مقيدين بحسب الصفات
والاستحقاقات فقال
(وبشر المؤمنين) اي
الموحدين اكونهم في مقابلة
المشركين الذين قالوا
انخذ الله ولدا (الذين
يعملون الصالحات) اي

الذئاب في كل ذلك لا يستجاب لنا قال الله فاسألهم ما الذي يمنعني ان استجيب لهم الست اسمع
السامعين وابصر الناهرين واقرب المجيبين وارحم الراجين فكيف ارفع صياهم وهم يلبسونه
بقول الزور ويتقنون عليه بطعمة الحرام أم كيف تزكو حدى صدقاتهم وقلوبهم صاغية الى من
يحاربني ويحسادني ويبتكئ بحاربي ام كيف تزكو حدى صدقاتهم وهم يصدقون بأموال
غيرهم انما آجر عليها اهلها المفصوبين ام كيف استجيب لهم دعاءهم وانما هو قولهم بألستهم
والفعل من ذلك بعيد وانما استجيب للداعي اللين وانما اسمع قول المستضعف المستكين
وان من علامة رضائي رضا المساكين يقولون لما سمعوا كلامي وبلغتهم رسالتي انما اقول
منقولة واحاديث متواترة وتأليف مما تؤلف المحبرة والكلمة وزعموا انهم لو شاؤوا ان يأتوا
بمحدث مثله فعلوا ولو شاؤوا ان يطلعوا على علم الغيب بما توحى اليهم الشياطين اطلعوا
واني قد قضيت يوم خلقت السموات والارض قضاء اثبته وحننته على نفسي وجعلت دونه
اجلا مؤجلا لابدانه واقع فان صدقوا فيما يتقنون من علم الغيب فليصبروك متى انقذه اوفى
اي زمان يكون وان كانوا يقدرون على ان يأتوا بما شاؤوا فليأتوا بمثل هذه القدرة التي بها
امضيت قاضي مظهره على الدين كله ولو كره المشركون وان كانوا يقدرون على ان يؤلفوا ما يشاؤون
فيؤلفوا مثل هذه الحكمة التي ادبرها ذلك القضاء ان كانوا صادقين واني قد قضيت يوم خلقت
السماء والارض ان اجعل النبوة في الاجراء وان اجعل الملك في الرعاء والعز في الازلاء والقوة
في الضعفاء والغنى في الفقراء والعلم في الجهلة والحكمة في الاميين فسلمهم متى هذا ومن القائم بهذا
ومن اهوان هذا الامر وانصاره ان كانوا يعلمون واني باحث لذلك نبي ايمانيس اعنى من عيان
ولا ضالا من ضالين وليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب في الاسواق ولا متزين بالفحش ولا قوال
لخفا اسدده بكل جبل واهب له كل خلق كريم اجعل السكينة لباسه والبر شعاره والتقوى ضميره
الحكمة معقوله والصدق والوفاء طبيعته والعفو والمعروف خلقه والعدل سيرته والحق شريعته
والهدى امامه والاسلام ملته واحد اسمه اهدى به بعد الضلالة واعلم به بعد الجهالة وارفع به بعد
الجمالة واشهر به بعد الكثرة واكثر به بعد القلة واخفى به بعد العليلة واجمع به بعد الفرقة واؤلف به
بين قلوب مختلفة واهواء مشتتة وامم متفرقة واجعل امته خیرامة اخرجت للاس يامرون
بالمعروف وينهون عن المنكر توحيدا لي وايعا نابي واخلاصا لي يصلون قياما وقعودا وركعا
وسجودا ويقاتلون في سبيل صفوا وزحوا وبخرجون من درياهم واموالهم ابتغاء مرضاتي المهمم
التكبير والتوحيد والتسبيح والتحميد والتلهيل والمدح والتعجيد لي في سيرهم ومجالسهم ومضاجعهم
ومتقلبهم ومثواهم يكبرون ويهللون ويقدمون على رؤس الاشراف يطهرون لي الوجوه
والاطراف ويعقدون لي الثياب على الانصاف قربانهم دماؤهم وانا جيلهم في صدورهم رهبان
بالليل ليوت بالنهار ذلك فضلي اوتيه من اشاء وانا ذو الفضل العظيم فلما فرغ شيعاء من مقاتله عدوا
عليه ليقتلوه فهرب منهم فلقبته شجرة فانفلقت له فدخل فيها فادركه الشيطان فاخذ بهدبة من
ثوبه فاراهم اياه فوضعوا المذشار في وسطها فنشروها حتى قطعوها وقطعوه في وسطها واستخلف
الله على بني اسرائيل بعد ذلك رجلا منهم يقال له ناشة بن اموص وبعث لهم ارميا بن حلقيا نبيا
وكان من سبط هرون بن هيران وذكر ان اسحق انه الخضر واسمه ارميا سمي الخضر لانه

الباقيات من الحسيرات والفضائل لان الاجر الحسن هو من جنة الآتار والافعال التي تستحق بالاعمال واعلم ان الانذار والتبشير اللذين هما من باب التكميل اللازم لكونه قيا عليه م كلاهما اثر ونتيجة عن صفى القهر والالطف الالهيين اللذين محل استعداد قبولهما من سر العبد الغضب والشهوة فان العبد ما استعد لقبولهما الا بصفى الغضب والشهوة وفنائهما كما يستعد لعضائى الشجاعة والعفة الا بوجودهما فلما استقنا قامنا مقامهما لان كلا منهما مطل لواحدة من تينك زول بحصولها فنفس ارتواه القلب منهما وكال التحاق بهما حدث عن القهر الانذار عند استحقاقية المحل بالكفر والشرك وعن اللطف التبشير باستحقاقية الايمان والعمل الصالح اذا الافاضة لا تكون الا عند استحقاق المحل (ان لهم اجر احسانا كثير فيه ابدا وينذر الدين قالوا اتخذ الله ولدا مالهم به من علم ولا لا بائهم) اى مالهم بهذا القول من علم بل اى ما يصدر

جلس على فروة يضاء قدام عنها وهى تميز خضراء فبعث الله ارمياء الى ذلك الملك ليسدده ويرشده ثم عظمت الاحداث فى بنى اسرائيل وركبوا المعاصى واستحلوا المحارم فادعى الله الى ارمياء ان انت قومك من بنى اسرائيل فاقصص عليهم ما امرتك به وذكرهم نعمى وعرفهم باحدثهم فقال ارمياء يارب انى ضعيف ان لم تقوى حاجزان لم تبلغنى مخدول ان لم تنصرنى قال الله تعالى اولم تعلم ان الامور كلها تصدر عن مشيئى وان القلوب والا لسانى يدي اقلها كيف شئت انى معك ولن يصل اليك شئى هى قدام ارمياء فيهم ولم يدرب ما يقول فالحمد لله عز وجل فى الوقت خطبة بليغة بين لهم فيها ثواب الطاعة وعقاب المعصية وقال فى آخرها عن الله عز وجل وانى حلفت بعزى لا افيضن لهم فتنه يتصير فيها الحليم ولا سلطان عليهم جبارا قابلا لبسه الهية واتزع من صدره الرحمة يتبعه عدد مثل سواد الليل المظلم ثم ادعى الله الى ارمياء انى مهلك بنى اسرائيل يا فتى ويا فتى من اهل بابل فسلط الله عليهم بخصم فرج فى ستمائة الف سراية ودخل بيت المقدس بجوده ووطئ الشام وقتل بنى اسرائيل حتى افاهم وخرب بيت المقدس وامر جنوده ان يملأ كل رجل منهم ترسه ترابا ثم يقذفه فى بيت المقدس ففعلوا ذلك حتى ملؤوه ثم امرهم ان يجمعوا من فى بلدان بيت المقدس كلهم فاجتمع عنده كل صغير وكبير من بنى اسرائيل فاختر منهم سبعين الف صى فلما خرجت غنائم جنده واراد ان يقسمها فيهم قالت له الملوك الذين كانوا معه اياها الملك لك غنائمنا كلها اراقسم بيننا هؤلاء الصبيان الذين اخترتهم من بنى اسرائيل قسمهم بين الملوك الذين كانوا معه فاصاب كل رجل منهم اربعة غلمان و فرق من بقى من بنى اسرائيل ثلاث فرق ثلثا اقرهم بالشام وثلثا بابل وثلثا قتلهم وذهب باناث بيت المقدس وبالصبيان السبعين الف احتى اقدمهم بابل فكانت هذه الوقعة الاولى التى ازل الله عز وجل بنى اسرائيل بظلمهم فذلك قوله سبحانه وتعالى فاذا جاء وعد اولاهما بعثنا عليهم عبادنا اولى باس شديد يعنى بختنصر واصحابه ثم ان بختنصر اقام فى سلطانه ما شاء الله ثم رأى رؤيا عجبية اذ رأى شيئا اصابه فانساه الذى رأى فدعا دانيال وحاييا وعزارييا ويشائيل وكانوا من ذرارى الانبياء وسألهم عنها فقالوا اخبرنا بها فنجبرك بنا ويلها فقال ما ذكرها ولش لم تجربوني بها وتاويلها لازع ان اكتافكم فخرجوا من عنده فدعوا الله وتضرعوا اليه فاعلمهم الله بالذى سألهم عنه فجاءوه فقالوا رأيت تحتالا قدماء وساقاء من فخار وركبتهم وفخذه من نحاس وبطنه من فضة وصدره من ذهب ورأسه وعنقه من حديد قال صدقتم قالوا فيمما انت تنظر اليه وقد اعجبك ارسل الله صخرة من السماء فدقته ففى التى انستكما قال صدقتم فأتاوا ويلها قالوا تأويلها انك رأيت الملوك بعضهم كان ابن ملكا وبعضهم كان احسن ملكا وبعضهم كان اشد ملكا والفخار اضعفه ثم فوقه النحاس اشد منه ثم فوق النحاس الفضة احسن من ذلك وفضل والذهب احسن من الفضة وفضل ثم الحديد ملكك فهو اشد واعز مما قبله والصخرة التى رأيت ارسل الله من السماء فدقته ففى بعثه الله من السماء فبدق ذلك اجمع وبصير الامر اليه ثم اهل بابل قالوا بختنصر ارأيت هؤلاء الغلمان من بنى اسرائيل الذين سألتك ان تعطيتناهم ففعلت فانك انكر فانساء فامند كانوا معنا لقد راينا نساء انصرفن وجوههن عنا اليهم فاخرجهم من بين اشرعنا واولاهم فقال شأنكم هم فمن احب منكم ان يقتل من كان فى يده فليفعل فلما قربوهم للقتل بكوا وتضرعوا الى الله عز وجل وقالوا ياربنا اصابتنا بالبلاء بذنوب غيرنا

عن جهل مفرط وتقليد
الاباء لاعن علم و يقين ويؤيده
قوله (كبرت كلمة) اى
ما اكبرها كلمة (تخرج من
افواههم) ليس في قلوبهم
من معناه شئ لانه مستحيل
لامعنى له اذا العلم اليقيني
يشهد ان الوجود الواجب
العلى احدى الذات لا يماثله
الوجود الممكن المعلوم
والولد هو المماثل لوالده
في النوع المكافئ له في القوة
والشهود الذاتى يحكم قضاء
الحلق في الحق والمعلوم
في المشهود فلم يكن ثم سواء
شئ غيره فضلا عن الشبيه
والولد كما قال احدهم هذا
الوجود وان تكثر ظاهرا
وحياتكم مافيه الا اتم
(ان يقولون الا كذبا)
لنطابق الدليل العقلى
والوجدان الذوقى الشهودى
على احاطته (فلعلك باحع)
اى مهلك (فسلك على
آثارهم ان لم يؤمنوا بهذا
الحديث اسفا) من شدة
لوجود الالف على توابعهم
واعراضهم وذلك لان
الشقة على حاق الله والرحمة
عليهم من لوازم محبة الله
وتأمله ولم كان صلى الله
عليه وسلم حبيب الله ومن
لوازم محبته محبة الله

فوعدهم الله ان يحبيهم فقتلوا الامن كان منهم مع يختصر منهم دانيال وحنانيا وعزارييا وميشائيل
ثم لما اراد الله تعالى هلاك مختصر انبعث فقال لمن في يده من بنى اسرائيل ارايت هذا البيت
الذى خربت والناس الذى قتلتم منكم وما هذا البيت قالوا هو بيت الله وهؤلاء اهله كانوا امن
ذرارى الانبياء فظلموا وتعدوا فسلط عليهم بذنوبهم وكان ربهم رب السموات والارض ورب
الخلايق كلهم يكرمهم ويعزهم فلما فعلوا ما فعلوا اهلكهم وسلط عليهم غيرهم فاستكبر وتجبهر
وظن انه يجبرونه فعل ذلك بنى اسرائيل قال فاعبروني كيف لي ان اطلع الى السماء العليا فاقتل من
فيها واتخذها لى ملكا فاني قد فرغت من اهل الارض قالوا ما يقدر عليها احدهم من الخلايق قال
لتفعلن او لاقتلكم عن آخركم فبكوا وتضرعوا الى الله تعالى فبعث الله عز وجل عليه بقدرته
بعوضة فدخلت منخره حتى عضت ام دماغه فا كان يقر ولا يسكن حتى بوجأله رأسه على ام
دماغه فلما مات شقوا رأسه فوجدوا البعوضة ماضية على ام دماغه ليرى الله العباد قدرته ونجى
الله من بنى اسرائيل في يده وردهم الى الشام فبنوا فيه وكثروا حتى كانوا على احسن
ما كانوا عليه ويزعمون ان الله سبحانه وتعالى احيا اولئك الذين قتلوا فلحقوا بهم ثم انهم لما دخلوا
الشام دخلوها وليس معهم من الله عهد كانت التوراة قد احترقت وكان عزير من السبا بالذين
كانوا بابل فلما رجع الى الشام جعل يبكي ليله ونهاره وخرج عن الناس فيبينها هو كذلك اذ جاء
رجل فقال له يا عزير ما يبكيك قال ابكى على كتاب الله وعهده الذى كان بين اظهرنا الذى لا يصلح
ديننا وآخرنا غيره قال انصب ان برد اليك قال نعم قال ارجع فصم وتطهر وطهر ثيابك ثم موعدك
هذا المكان غدا فارجع عزير فصام وتطهر وطهر ثيابه ثم عمد الى المكان الذى وعده فجلس فيه
فاتاه ذلك الرجل باناء فيه ماء وكان ملكا بعثه الله اليه فسقاه من ذلك الا تناقلت النوراة في
صدره فرجع الى بنى اسرائيل فوضع لهم التوراة فأحبوه حباً لم يحبوا حبه شئاً قط ثم
قبضهم الله تعالى وجعلت بنو اسرائيل بعد ذلك يحدثون الاحداث ويعود الله عليهم ويبعث
فيهم الرسل ففريقا يكذبون وفريقا يقتلون حتى كان آخر من بعث اليهم من انبيائهم
زكريا ويحيى وعيسى عليهم السلام وكانوا من بيت آل داود فزكربا مات وقيل قتل وقصدوا
عيسى ليقتلوه فرفعه الله من بين اظهرهم وقتلوا يحيى فلما فعلوا ذلك بعث الله عليهم ملكا
من ملوك بابل يقال له خردوش فسار اليهم باهل بابل حتى دخل عليهم الشام فلما ظهر عليهم
امر رأساً من رؤساء جنوده يقال له بيورزاذان صاحب القتل فقال له انى قد كنت حلفت
بالهى لئن انا ظفرت على اهل بيت المقدس لاقتلهم حتى يسيل الدم في وسط عسكرى الا ان
لاجد احدا قتله قامرهم ان يقتلهم حتى يبلغ ذلك منهم ثم ان بيورزاذان دخل بيت المقدس
فقام في البقعة التى كانوا يقربون فيها قربانهم فوجد فيها دما يغلى فسألهم عنه فقال يابنى اسرائيل
ما شأن هذا الدم يغلى اخبروني خبره فقالوا هذا دم قربان لنا قربناه فلم يقبل منا فلذلك يغلى
ولقد قربنا القربان من ثمان مئة سنة فتقبل منا الا هذا فقال ما صدقتموني فقالوا لو كان كاول
زماننا لتقبل منا ولكن قد انقطع منا الملك والبوة والوحى فلذلك لم يقبل منا فذبح بيورزاذان
منهم على ذلك الدم سبعمائة وسبعين روحاً من رؤسهم فلم يرد الدم قامر بسبعمائة غلام من
غلمانهم فذبحهم على الدم فلم يرد الدم قامر بسبعمائة آلاف من شبهم وازواجهم فذبحهم على الدم فلم يرد

(زينتها لتبليهم ايهم
احسن عملا) لينظر ايهم
اقهر لنا واعصى لهواها
في رضاي واقدر على مخالفتها
لموافقتي (واما لجاعلون)
تجلبينا وتجبلي صفاتنا
(ماعليها) من صفاتها هامة
كارض ملساء لانبات فيها
اي نفيها وصفاتها بالموت
الحقيقي او بالموت الطبيعي
ولانبالي بلأ (صعبا
جزا . ام حسبت ان
اصحاب الكهف والرقيم
كاوا من آياتنا عجبا) اي اذا
ناهدت هذا الانشاؤا لافاء
فليس حال اصحاب الكهف آية
عجيبة من آياتنا بل هذه
العجب واعلم ان اصحاب
الكهف هم السبعة الكمل
القائمون بامر الحق دائما
الذين يقوم بهم العالم ولا
يخلو عنهم الزمان على عدد
الكواكب السبعة السيارة
وطبقها فكما سخرها الله
تعالى في تدبير نظام عالم
الصورة كما اشار اليه بقوله
فالسابقات سبقا فالمدبرات
امرا على بعض التفاسير
وكل نظام عالم المعنى وتكميل
نظام الصورة الى سبعة
افس من السابقين كل
يتسبب بحسب الوجود
الصوري الى واحد منهم

اسرائيل بعد انتقامه منكم فيرد الدولة اليكم (وان عدتم) اي الى المعصية (عدنا) اي
الى العقوبة قال قتادة فعادوا فبعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم عليهم فهم يعطون الجزية عن
يد وهم صافرون (وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا) اي حصنا ومحسبا من الحصر الذي
هو مجلس الحبس وقيل فراشا من الحصر الذي يبسط ويفترش * قوله تعالى (ان هذا القرآن
يهدي للتي هي اقوم) اي الى الطريقة التي هي اصوب وقيل الى الكلمة التي هي اعدل
وهي شهادة ان لا اله الا الله (ويبشر) يعني القرآن (المؤمنين الذين يعملون الصالحات ان لهم
اجرا كبيرا) يعني الجنة (وان الذين لا يؤمنون بالآخرة اعتدنا لهم عذابا اليما) يعني النار
في الآخرة (وبدع الانسان) اي على نفسه وولده وماله (بالشر) يعني قوله عند الغضب
اللهم اهلكه اللهم الصه ونحو ذلك (دعاه بالخير) اي كدعائه ربه ان يهب له النعمة والعافية
ولو استجاب الله دعاه على نفسه لهلاك ولكن الله لا يستجيب بفضله وكرمه (وكان الانسان
عجولا) اي بالدعاء على ما يكره ان يستجاب له فيه وقال ابن عباس معناه خجرا لاصبر له على
سراء ولاضراء * قوله سبحانه وتعالى (وجعلنا الليل والنهار آيتين) اي علامتين داليتين
على وحدانيتنا وقدرتنا وفي معنى الآية قولان احدهما ان يكون المراد من الآيتين نفس الليل
والنهار وهو انه جعلهما دليلين للحلق على مصالح الدنيا والدين اما في الدين فلائ كل واحد
منهما مضاد للآخر مغاير مع كونهما متعاقبين على الدوام ففيه اقوى دليل على ان لهما مدبرا
يدبرهما ويفدرهما بالمقادير المخصوصة واما في الدنيا فلائ مصالح العباد لائم الالبها في الليل
يحصل السكون والراحة وفي النهار يحصل التصرف في المعاش والكسب والقول الثاني ان
يكون المراد وجعلنا نرى الليل والنهار آيتين يريد الشمس والقمر (فمعمونا آية الليل) اي جعلنا
الليل بمحو الضوء مطموسا مظلما لا يستبان فيه شيء (وجعلنا آية النهار مبصرة) اي تبصر
فيه الاشياء رؤية بينة قال ابن عباس جعل الله نور الشمس سبعين جزأ ونور القمر كذلك فجما
من نور القمر تسعة وستين جزأ فجعلها مع نور الشمس وحكى ان الله امر جبريل فامر جناحه
على وجه القمر ثلاث مرات فطمس عنه الضوء وبقي فيه النور وسأل ابن الكواء عليا عن
السواد الذي في القمر فقال هو اثر المحو (لتبغوا فضلا من ربكم) اي لتتوصلوا بدياض النهار
الى استبانة اعمالكم والتصرف في ما يشكم (وتعلموا) اي باختلاف الليل والنهار (عدد السنين
والحساب) اي ما تحتاجون اليه منه ولولا ذلك لما علم احد حساب الاوقات ولتعطلت
الامور ولو ترك الله الشمس والقمر كما خلقهما لم يعرف الليل من النهار ولم يدرك الصائم متى يفطر
ولم يعرف وقت الحج ولا وقت حلول الديون المؤجلة واعلم ان الحساب يبني على اربع مراتب
السماعات والايام والتهور والسنين فالعدد للسنين والحساب لما دونها من الشهور والايام
والسماعات وليس بعد هذه المراتب الاربعة الا التكرار (وكل شيء فصلناه تفصيلا) يعني
وكل شيء نفتقرون اليه من امر دينكم ودنياكم قد بيناه بيانا شافيا واضحا غير ملتبس
وقيل انه سبحانه وتعالى لما ذكر احوال آيتي الليل والنهار وهما من وجه دليلان قاطعان
على التوحيد ومن وجه آخر نعمتان من الله تعالى على اهل الدنيا وكل ذلك تفضل منه
غلا جرم قال وكل شيء فصلناه تفصيلا * قوله عز وجل (وكل السان الزمنا طائره

والقطب هو المنتسب الى الشمس والكهف هو باطن البدن والرقم ظاهره الذي انتش بصور الحواس والاعضاء ان فسر باللوح الذي رقت فيه اسمائهم والعالم الجسماني ان جعل اسم الوادي الذي فيه الجبل والكهف والفس الحيوانية ان جعل اسم الكلب والعالم العلوي ان جعل اسم قريتهم على اختلاف الاقوال في التفسير ومنهم الانبياء السبعة المشهورون المبسوون بحسب القرون والادوار وان كان كل مني منهم على ذكر وهم آدم وادريس ونوح وابراهيم وموسى وعيسى ومحمد عليهم الصلاة والسلام لانه السابع المخصوص بمعجزة اشفاق القمر اى انفلاقه عنه لظهوره في دورة ختم النبوة وكل به الدين الالهى كما اشار اليه بقوله ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض اذ المتأخر بالزمان والظهور اى الوجود الحسى هو الحائر لصفات الكل وكلاهما كالاسان بالنسبة الى سائر الحيوانات ولهذا قال كان بيان النبوة قد تم وبقي منه

في عنقه) قال ابن عباس عليه وما قدر عليه فهو ملازمه انما كان وقيل خيره وشره معه لا يفارقه حتى يحاسب به وقيل ما من مولود الا وفي عنقه ورقة مكتوب فيها شقي او سعيد وقيل اراد بالطائر ما قضى عليه انه طامه وما هو صائر اليه من سعادة او شقاوة وقيل هو من قولك طار له سهم اذا خرج بعنى الزمناه ما طار له من عمله لزوم القلادة او الغل لا ينك عنه والعنق في قوله في عنقه كناية عن اللزوم كما يقال جعلت هذا في عنقك اى قلدتك هذا العمل والزمته الاحتفاظ به وانما خص العنق من بين سائر الاعضاء لانه موضع القلادة والاطواق والغل مما يزين او يشين فان كان عمله خيرا كان له كالقلادة او الحل في العنق وهو مما يزيه وان كان عمله شرا كان له كالفل في عنقه وهو مما يشينه ويخرج له يقول تبارك وتعالى (ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا) قيل بسطت للانسان صهيقتان ووكل به ملكان يحفظان عليه حسناته وسيئاته فاذا مات طويت الصهيقتان وجعلتا معه في عنقه فلا ينشر ان الى يوم القيامة (اقرا كتابك) اى يقال له اقرا كتابك قيل بقرا يوم القيامة من لم يكن قارئا (كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا) اى محاسبا قال الحسن لقد عدل عليك من جعلك حسيب نفسك وقيل يقول الكافر انك لست بظلام للعبيد فاجعلنى احاسب نفسى فيقال له اقرا كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا * قوله سبحانه وتعالى (من اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها) يعنى ان ثواب العمل الصالح مختص بفاعله وعقاب الذنب مختص بفاعله ايضا ولا يتعدى منه الى غيره * وهو قوله تعالى (ولا تزر وازرة وزر اخرى) اى لا تحمل حاملة ثقل اخرى من الآثام ولا يؤخذ احد بذنب احد بل كل احد مختص بذنبه (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) لا قامة الحجة وقطعا للعدول وفيه دليل على ان ما وجب انما وجب بالسمع لا بالعقل * قوله سبحانه وتعالى (واذا اردنا ان نميت قرية امرنا متريفا) في معنى الآية قولان احدهما ان المراد منه الامر بالفعل ثم ان لفظ الآية يدل على انه تعالى بماذا امرهم فقال اكثر المفسرين معناه انه تعالى امرهم بالاعمال الصالحة وهى الايمان والطاعة وفعل الخير والقوم حالفوا ذلك الامر وفسقوا والقول الثانى امرنا متريفا اى كثرت فاسادها يقال امر القوم اذا كثروا وامرهم الله اذا كثروا ومنه الحديث خير المال مهرة مأمورة اى كثيرة النجاج والنسل فعلى هذا قوله تعالى امرنا ليس من الامر بالفعل والمترف هو الذى ابطرته النعمة وسعة العيش (ففسقوا فيها) اى خرجوا عما امرهم الله به من الطاعة (فحق عليها القول) اى وجب عليها العقاب (فدمرناها تدميرا) اى اهلكناها اهلاك استئصال والدمار الهلاك والحراب (ق) عن ام المؤمنين زينب بنت جحش ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها فرما يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج من هذه وحلقى باصبعه الابهام والتي تليها قالت زينب قلت يا رسول الله اهلك وفيها الصالحون قال نعم اذا كثرت الخبيث قوله ويل للعرب ويل كلمة تقال لمن وقع في هلكة او اشرف ان يقع فيها وقوله اذا كثرت الخبيث اى الشر * قوله تعالى (وكم اهلكنا من القرون) اى المكذبة (من بعد نوح) وهم عاد وثمود وغيرهم من الامم الخسالية يخوف

مرضع لبنة واحدة فكنت
امالك اللبنة وقد اتفق
الحكماء المتألهة من قدماء
القرن ان مراتب العقول
والارواح على مذهبهم
في التنازل تتضاعف
اشراقتها فكل ما تأخر
في الرتبة كان حظه
من اشراقات الحق وانواره
وسبحات اشعة وجهه
واشراقات انوار الوسايط
اوفر وازيد فكذا في الزمان
فهو الجامع الحاصر له فئات
الكل وكالاتهم الحساوي
لخواصهم ومعانيهم مع كاله
الخاص به اللازم للهيشة
الاجتماعية كما قال بمنت
لاتمم مكارم الاخلاق
ومن هذا ظهر تقدمه عليهم
بالشرف والفضيلة ومن جهة
ان ابراهيم عليه السلام كان
مظهر التوحيد الاعظم
الذاتي وكان هو الوسط
في الترتيب الزماني بمنزلة
الشمس في الرتبة كان قطب
البوة ولزمهم كلهم اتباعه
وان لم يظهر في المتقدمين
عليه بالزمان كارتباط
الكواكب الستة في سيرها
بها ولكن لا كالقمر فتبته
بالحقيقة محمد صلى الله عليه
وسلم واعلم ان الارواح
في عالمها مراتب متعينة

الله بذلك كفار قريش قال عبدالله بن ابي اوفى القرن عشرون ومائة سنة فكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم في اول قرن ويزيد بن معاوية في آخره وقيل القرن مائة سنة وروى
عن محمد بن القاسم عن عبدالله بن بشر المازني ان النبي صلى الله عليه وسلم وضع يده على
رأسه وقال سيعيش هذا الغلام قرنا قال محمد بن القاسم ما زانا نعدله حتى تمت له مائة سنة
ثم مات وقيل القرن ثمانون سنة وقيل اربعون (وكفى بربك بذنوب عباده خبيرا بصيرا)
يعني انه عالم بجميع المعلومات راء لجميع المراتب لا يخفى عليه شيء من احوال الخلق
وقوله عز وجل (من كان يريد العاجلة) اي الدار العاجلة يعني الدنيا (عجلنا له
فيها ما يشاء) اي من البسط او التقير (لمن زبد) ان تفعل به ذلك او اهلاكه وقيل في
معنى الآية عجلنا له فيها ما يشاء لمن زبد اي القدر الذي يشاء نجعله في الدنيا لا الذي
يشاء هو ومن زبد ان نجعله شيئا قدرناه له وهذا ذم لمن اراد بعمله ظاهرا الدنيا ومنفعها
وبيان ان من ارادها لا يدرك منها الا ما قدر له (ثم جعلنا له) اي في الآخرة (جهنم بصلاحها)
اي يدخلها (مذبذوبا مذبذورا) اي مطرودا مباحدا * قوله سبحانه وتعالى (ومن اراد
الآخرة وسعى لها سعيها) اي عمل لها عملها (وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكورا)
اي مقبولا قبل في الآية ثلاث شرائط في كون السعي مشكورا ارادة الآخرة بعمله بان
يعتد بها همد ونجحا في من دار الفرور والسعي فيما كلف من الفعل والترك والايمان الصحيح
الثابت وعن بعض السلف الصالح من لم يكن له ثلاث لم ينفعه عمله ايمان ثابت ونية
صادقة وعمل مصيب وتلا هذه الآية * قوله عز وجل (كلا عند هؤلاء وهؤلاء) اي
تعد كلا الفريقين من يريد الدنيا ومن يريد الآخرة (من عطاء ربك) يعني يرزقهما جميعا
ثم يختلف الحال بهما في المال (وما كان عطاء ربك محظورا) اي: نوما عن عباده والمراد
بالعطاء العطاء في الدنيا اذ لاحظ للكافر في الآخرة (انظر) يا محمد (كيف فضلنا بعضهم
على بعض) اي في الرزق والعمل يعني طالب العاجل وطالب الآخرة (وللآخرة اكبر
درجات واكبر تفضيلا) يعني ان تفاضل الخلق في درجات منافع الدنيا محسوس فتفاضلهم
في درجات منافع الآخرة اكبر واعظم فان نسبة التفاضل في درجات الآخرة الى التفاضل
في درجات الدنيا كنسبة الآخرة الى الدنيا فاذا كان الانسان تشتد رغبته في طلب الدنيا
فلان تقوى وتشتد رغبته في طلب الآخرة اولى لانها دار المقامة * قوله تعالى (لا تجعل
مع الله الها آخر) الخطاب مع النبي صلى الله عليه وسلم والمراد غيره وقبل معاه لا نجعل
ايها الانسان مع الله الها آخر وهذا اولى (فتقدم مذبذوما) اي من غير حد (محذولا)
اي بغير ناصر * قوله سبحانه (وقضى ربك) اي وامر ربك قاله ابن عباس وقيل
معناه واوجب ربك وقيل معناه الحكم والحزم وقيل ووصى ربك وحكى عن الضمك
انه قراها ووصى ربك وقال انهم الصقوا الوا وبالصا دفصار قافا وهي قراءة علي وابن
مسعود قال الامام فخر الدين الرازي في تفسيره الكبير هذا القول بعيد جداله يفتح باب
ان التعريف والتفسير قد تطرق الى القرآن ولو جوزنا ذلك لارتفع الايمان على القرآن وذلك
يخرجه عن كونه حجة ولا شك انه طعن عظيم في الدين (الاتعبدوا الاياه) فيه وجوب

عليه وسلم يقول الوالد اوسط ابواب الجنة فان شئت فضع ذلك الباب او احفظه اخرجه
الترمذي وقال حديث صحيح (م) عن عبدالله بن مسعود قال سألت رسول الله صلى الله
عليه وسلم اى الاعمال احب الى الله تعالى قال الصلاة لو قتها قلت ثم اى قال بر الوالدين قلت
ثم اى قال الجهاد في سبيل الله تعالى * قوله سبحانه وتعالى (ربكم اعلم بما في نفوسكم) اى
من بر الوالدين واعتقاد ما يجب لهما من التوقير وعدم عقوبتهما (ان تكونوا صالحين) اى
ابرارا مطيعين قاصدين الصلاح والبر بعد تقصير كان منكم في القيام بما لزمكم من حق الوالدين
او غيرهما او قيل فرط منكم في حال غضب وعد حرج الصدر وما لا يخلو منه البشر مما يؤدى
الى اذاهما ثم انتم الى الله واستعفرتهم مما رط منكم (فانه كان للاولين) للناوين (غفورا)
قال سعيد بن جبير في هذه الآية هو الرجل تكون منه النادرة الى ابيه لا يريد بذلك الا الخير
فانه لا يؤاخذ بها وقال سعيد بن المسيب الاواب الذى يذنب ثم يتوب ثم يذنب ثم يتوب وعنه
اه الرجاء الى الخير وقال ابن عباس الاواب الرجاء الى الله فيما يحزنه وينوبه وعنه انهم
المسبحون وقيل هم المصلون وقيل هم الذين يصلون صلاة الضحى يدل عليه ما روى عن
زيد بن ارقم قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على اهل قباء وهم يصلون الضحى
فقال صلاة الاولين اذا رمضت الفصل اخرجه مسلم قوله اذا رمضت الفصل يريد ارتفاع
الضحى وان نحى الرضاء وهو الرمل ببحر الشمس فترك المصالح من الحر وشدة احراقه
اخفافها والفصل جمع فصل وهو اولاد الابل الصغار وقيل الاواب الذى يصلى بين المغرب
والعشاء يدل عليه ما روى عن ابن عباس قال ان الملائكة تصف بالذين يصلون بين المغرب
والعشاء وهى صلاة الاولين * قوله سبحانه وتعالى (وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن
السبيل) قل الخطاب للذى صلى الله عليه وسلم امره الله سبحانه وتعالى ان يؤتى اقاربه
حقوقهم وقيل انه خطاب لكل وهو انه سبحانه وتعالى وصى بعد بر الوالدين بالقرابة
ان يؤتوا حقه من صلاة الرحم والمودة والزيارة وحسن المعاشرة والمؤالفة على المراء
والضراء والمعاودة ونحو ذلك وقيل ان كانوا محاييج وهو موسر لزمه الانفاق عليهم وهو
مذهب ابى حنيفة وقال المشافعي رضى الله تعالى عنه لا نلزم المدة الاولاد على ولده او ولد
على والديه فحسب وقيل اراد بالقرابة قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقدم الكلام
على المسكين وابن السبيل (ولا تبذر تبذرا) اى لاتفق مالك في المعصية وقيل لوافق
الانسان ماله كله في الحق لم يكن مبذرا ولو اتفق درهما او مدا في باطل كان مبذرا وسئل ابن
مسعود عن التبذير فقال اتفق المال في غير حقه وقيل هو اتفق المال في العبادة على وجه
السرف وقيل ان بهضم اتفق نفقة في خير ما كثر فقال له صاحبه لا خير في السرف فقال
لاسرف في الخير (ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين) يعنى اوليائهم واصدقاهم لانهم
بطيئونهم فيما يأمرونهم به من الاسراف وقيل اشأهم في الشر وهذا غاية المذمة لانه لا اثر
من الشياطين والعرب تقول لكل من هو ملازم سمة قوم هو اخوهم (وكان الشيطان لربه
كفورا) اى جهود النعمة لما يذنب ان يطاع لانه يدعو الى مثل عمله * قوله عز وجل
(واما تعرضن عنهم) تزلت في مسمع وبلال وصحب وسلم وخاب كانوا يسألون النبي

انت من السبعة فقال اما
السبعة وباعتبار علوم مرتبة
ومكانته وسبقه في القدم
وارتفاع درجة كماله وفضيلته
كان اقدمهم واولهم
وافضلهم كما قال اول
ما خلق الله نوري وكنت
نبييا وادم بين الماء والطين
فهو مقدم عليهم بالرتبة
والعلية والشرف والفضيلة
متأخر عنهم بالزمان وهو
عبيهم باعتبار السرو والوحدة
الدائية فالخاص ان
اختلافهم وتباينهم روحا
وقلبا وفسا لا ينافي اتحادهم
في الحقيقة وكذا افتراقهم
بالارملة لا ينافي معيتهم
في الازل والابد وعين الجمع
كما قال تلك الرسل فضلنا
بعضهم على بعض مع قوله
لا فرق بين احد منهم
ومجوز ان يكون المراد
بأصحاب الكهف روحانيات
الانسان التي تبقى بعد
خراب البدن وقول من قال
ثلاثة اشارة الى الروح
والعقل والقلب والكلب
هى النفس الملازمة لباب
الكهف ومن قال خمسة
اشارة الى الروح والقلب
والعقل والظري والعقل
العملي والقوة القدسية
للانبياء التي هى الفكر لغيرهم

ومن قال سبعة فلك الحسة مع السر والحماء والله اعلم (اذاوى الفتية الى الكهف) اى كهف البدن بالتعلق به (فقالوا) بلسان الحال (ربنا آتنا من لدك) اى من خزائن رحمتك التى هى اسمائك الحسنى (رحمة) كما لا يناسب استعدادهما ويقتضيه (وهي لا من امرنا) الذى نحن فيه من مفارقة العالم العلوى والهبوط الى العالم السفلى للاستكمال (رشدا) استقامة اليك فى سلوك طريقك والتوجه الى جنبك اى طلبوا بالانصال البدنى والتعلق بالآيات الكمال واسبابه الكمال العلمى والعملى (فضرنا على آذانهم فى الكهف) اى انماهم نومة الغفلة عن عالمهم وكالهم نومة ثقيلة لا ينههم صغير الخفير ولا دعوة الداعى الخبير . فى كهف البدن (سنين عددا) ذوات عدد اى كثيرة او معدودة اى قليلة هى مدة انغماسهم فى تدبير البدن وانغماسهم فى بحر الطبيعة مشغولين بها خافلين عما وراءها من عالمهم الى اوان بلوغ الاشدا الحقيقى والموت الارادى والطبيعى

صلى الله عليه وسلم فى الاحايين ما يحتاجون اليه ولا يجد فيه رضى عنهم حياه منهم وبمسك عن القول فنزلت هذه الآية والمعنى وان تعرض من هؤلاء الذين امرت ان تؤتيمهم (ابتغاء رحة من ربك ترجوها) اى انتظر رزق من الله ترجوه ان يأتيك (فقل لهم قولا ميسورا) اى لينا جيلا اى عدهم وعد اطيبا تطيب به قلوبهم وقيل هو ان يقول رزقنا الله وياكم من فضله قوله سبحانه وتعالى (ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك) قال جابر اى صلى فقال يا رسول الله ان اى تستكسبك درعا ولم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم الا قميصه فقال لصبي من ساعة الى ساعة يظهر كذا بعد الينا وقتنا آخر فعاد الى امه فقالت قل له ان اى تستكسبك الدرع الذى عليك فدخل رسول الله عليه وسلم داره ونزع قميصه واعطاه وقعد عربانا فأذن بلال بالصلاة وانتظره لم يخرج فشفل قلوب اصحابه فدخل عليه بعضهم فرآه عربانا فانزل الله سبحانه وتعالى هذه الآية (ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك اى لانحك يدك عن النفقة فى الحق والخير كالمغلولة بده لا يقدر على مدها) (ولا تبسطها) اى بالعطاء (كل البسط) اى تقطع جيع ماعندك وقيل هذا تمثيل لمنع الشحيح واعطاء المسرف امر بالاقتصاد الذى هو بين الاسراف والتقتير (تقدم ملوما) اى عند الله لان السرف غير مرضى عنده وقيل ملوما عند نفسك واصحابك ايضا بلوموك على تضيق المال بالكلية وقيل بلومك سائلوك على الامساك اذا لم تعطهم (محمورا) اى منقطعا لاشئ عندك تنفقه وقيل محسورا اى نادما على ما فرط منك ثم صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عما كان يرهقه من الاضافة بان ذلك ليس لهو ان بك عليه ولا ليجل منه عليك فقال تعالى (ان ربك يبسط) اى يوسع (الرزق لمن يشاء ويقدر) اى يقرر ويضيق وذلك لمصلحة العباد (انه كان بعباده خيرا بصيرا) يعنى انه سبحانه وتعالى عالم باحوال جميع عبادهم وما يصلحهم فالفات فى ارزاق العباد ليس لاجل البخل بل لاجل رعاية مصالح العباد قوله عز وجل (ولا تقتلوا اولادكم خشية املاق) اى فاقه وقر (نحن نرزقهم واياكم) وذلك ان اهل الجاهلية كانوا يشون باتهم خشية الفاقة او يخافون عليهم من النهب والغارات او ان ينكسروهن لغيرا كفاء لشدة الحاجة وذلك عار شديد عندهم فنهاهم الله عن قتلهم وقال نحن نرزقهم واياكم يعنى ان الارزاق بيد الله فكما انه قمع ابواب الرزق على الرجال فكذلك يقمعه على النساء (ان قتلهم كان خطا كبيرا) اى انما كبيرا (ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة) اى قبيحة زائدة على حد القبح (وساء جيلا) اى بئس طريقا طريقه وهو ان تغضب امرأة غيرك او اخته او بنته من غير سبب والسبب ممكن وهو الصبر الذى شرعه الله تعالى قيل ان الزنا يشغل على انواع من اماسد منها المعصية وايجاب الحد على نفسه ومنها اختلاط الانساب فلا يعرف الرجل ولد من هو ولا يقوم احد بترتيبه وذلك بوجوب ضياع الاولاد وانقطاع النسل وذلك بوجوب خراب العالم قوله عز وجل (ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق) الاصل فى القتل هو الحرمة المغلظة وحل القتل انما ثبت بسبب عارض فلما كان كذلك نهى الله عن القتل على حكم الاصل ثم استثنى الحالة التى يحصل فيها حل القتل وهى الاسباب العرضية فقال الا بالحق اى الا باحدى ثلاث كما روى عن ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحل دم امرئ

مسلم يشهد ان لا اله الا الله وانى رسول الله الا باحدى ثلاث الشيب الزانى والفسس بالفسس والتارك لدينه المفارق للجماعة اخرجاه فى الصحيين (ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا) اى قوة وولاية على القاتل بالقتل وقبل سلطانه هو انه يتخير فان شاء استنقذ منه وان شاء اخذ الدية وان شاء صفا (فلا يصر فى القتل) اى الولي قال ابن عباس لا يقتل خير القاتل وذلك انهم كانوا فى الجاهلية اذا قتل منهم قتل لا يرضون بقتل قاتله حتى يقتل اشرف منه وقيل معناه اذا كان القاتل واحدا فلا يقتل به جماعة بل واحد بواحد وكان اهل الجاهلية اذا كان المقتول شريفا فلا يرضون بقتل القاتل وحده حتى يقتلوا معه جماعة من اقربائه وقيل معناه انه لا يمثل بالقاتل (انه كان منصورا) قيل الضمير راجع للمقتول ظلمنا معنى انه منصور فى الدنيا باجباب القود على قاتله وفى الآخرة بتكفير خطاياهم واجباب النار لقاتله وقيل الضمير راجع الى ولي المقتول معناه انه كان منصورا على القاتل باستيفاء القصاص منه او الدية وقيل فى قوله فلا يصر فى القتل اراد به القاتل المتعدى بالقتل بغير الحق فانه ان فعل ذلك فولى القاتل منصور من قبلى عليه باستيفاء القصاص منه * قوله سبحانه وتعالى (ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي احسن) اى بالطريقة التى هي احسن وهى تتبته وحفظه عليه (حتى يبلغ اشداه) وهو بلوغ النكاح والمراد بلوغ الاشد كمال عقله ورشده بحيث يمكنه القيام بمصالح ماله والا لم ينكح عندا الحجر (واوفوا بالعهد) اى الاتيان بما امر الله به والانهاء عما نهى عنه وقيل اراد بالعهد ما يلتزمه الانسان على نفسه (ان العهد كان مسؤلا) اى عنه وقيل مطلوبا وقيل العهد يستل فيقال فيم نقصت كالمؤددة تستل فيم قتلت * قوله عز وجل (واوفوا الكيل اذا كاتم) المراد منه اتمام الكيل (وزنوا بالقسط المستقيم) قبل هو الميزان صغيرا كان او كبيرا من ميزان الدراهم الى ما هو اكبر منه وقبل هو القبان قيل هو رومى وقيل سريانى والاصح انه عربى مأخوذ من القسط وهو العدل اى وزنوا بالعدل المستقيم واعلم ان التفاوت الحاصل بسبب نقصان الكيل والوزن قليل والوعيد الحاصل عليه شديد عظيم فوجب على العاقل الاحتراز عنه وانما عظام الوعيد فيه لان جميع الناس محتاجون الى المعامضات والبيع والشراء فالشارع بالغ فى المنع من التطفيف والنقصان سعيا فى ابقاء الاموال على اربابها (ذلك خير واحسن تأويلا) اى احسن عاقبة من آل اذا رجع وهو ما يؤل اليه امره * قوله سبحانه وتعالى (ولا تقف) اى ولا تتبع (ماليس لك به علم) اى لا نقل رأيت ولم ترو سمعت ولم تسمع وحلت ولم تعلم وقبل معناه لآزم احدا بما ليس لك به علم وقيل لا تبعه بالحدس والظن وقيل هو مأخوذ من القفا كانه يقفوا الامور وينهها ويتعرفها والمراد انه لا يتكلم فى احد بالظن (ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسؤولا) معناه يستل المرء عن سمعه وبصره وفؤاده وقيل يستل السمع والبصر والفؤاد عما فعله المرء فعلى هذا ترجع الاشارة فى اوائك الى الاعضاء وعلى القول الاول ترجع الى اربابها عن شكل من جيد قال ابيات النبى صلى الله عليه وسلم فقلت يا نبى الله علمنى تعويدا اذ هو ذبه قال فاخذ يدي ثم قال قل اعود بك من شر سمعى وشر بصرى وشر فؤادى وشر لسانى وشر قلبى وشر منى قال لحفظتها اخرجها ابو داود والنسائى والترمذى وقال حديث حسن غريب قوله وشر منى معنى ماءه وذكره

كما قال الناس نيام فاذا ماتوا اتبهوا (ثم بعثناهم) اى نبهناهم عن نوم الغفلة بقيامهم عن مرقع البدن ومعرفةهم بالله وبنفوسهم المجردة (اعلم) اى ليظهر علمنا فى مظاهرهم او مظاهر غيرهم من سائر الناس (اى الحزين احصى لما لبثوا امدا نحن نقص عليك نبأهم بالحق) المختلفين فى مدة ابلتهم وضبط غائته الذين يمينون المدة ام يكون علمه الى الله فان الناس مختلفون فى زمان الغيبة يقول بعضهم يخرج احدهم على رأس كل الف سنة وهو يوم عند الله لقوله وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون ويقول بعضهم على رأس كل سبع مائة عام او على رأس كل مائة وهو بعض يوم كما قالوا لبثنا يوم او بعض يوم والمحققون المصيدون هم الذين يكون علمه الى الله كالذين قالوا ربكم اعلم بما بينتم ولهنا لم يعين رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت ظهور المهدي عليه السلام وقال كذب الوقانون (انهم فتية آمنوا بربهم) ايما بايقينا علميا على طريق الاستدلال او المكاشفة (وزدناهم

لدى) اى هداية موصلة
لى عين اليقين ومقام
لشاهدة بالتوفيق (وربما
على قلوبهم) قويناهما الصبر
على المجاهدة وشجعاهم
على محاربة الشيطان ومخالفة
لنفس وهجر المألوفات
لجسدية والذات الحسية
بالقيام بكلمة التوحيد
ربنى الهبة الهوى وترك
عبادة صنم الجسم بين يدي
جبار النفس الامارة من غير
مبالاة بها حين طابتهم على
ترك عبادة اله الهوى وصم
البدن واوعدتهم بالعقر
والهلاك اذ النفس داعية
الى عبادته وموافقته وتهبته
سباب حظوظه محيضة
للقلب من الخوف والموت
او حسرتهم على القيام
بكلمة التوحيد واطهار
الدين القويم والدعوة الى
الحق عند كل جبار هو
دقيانوس وقته كنمروذ
و فرعون وابى جهل
واضراهم ممن دان بديهم
واستولى عليه النفس
الامارة فعبد الهوى او
ادعى طغيانه وتمرد امانيته
وعدوانه الربوبية من غير
مبالاة عند معانته اياهم
على ترك عبادة الصنم
المجبول كما هو عادة بعضهم

قوله عز وجل (ولا تعش في الارض مرسا) اى بطرا وكبرا وخيلاء (انك لن تحرق
الارض) اى لن تقطعها بكبرك حتى تبلغ آخرها (ولن تبلغ الجبال طولا) اى لا تقدر ان
تطاول الجبال وتساويها بكبرك والمعنى ان الانسان لا يبال بكبره و بطر مشيا كن يريد خرق الارض
ومطاوله الجبال لا يحصل على شئ وقيل ان الذى يمشى غشا لا يمشى مرة على عقبيه ومرة
على صدور قدميه فقبل له انك لن تقب الارض ان مشيت على عقبيك ولن تبلغ الجبال طولا
ان مشيت على صدور قدميك عن على قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مشى تكبأ
تكفؤا كأنما ينحط من صلب اخرجه الترمذى فى الشمائل قوله تكبؤا التكفؤا التمايل فى المشى
الى قدام وقوله كأنما ينحط من صلب هو قريب من التكفؤ اى كانه ينحدر من موضع عال
عن اى هربة قال مارأيت شيئا احسن من رسول الله صلى الله عليه وسلم كان السمس تجرى
فى وجهه ومارأيت احدا اسرع فى مشيه من رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنما الارض
تطوى له انا لنجهد انفسنا وانه لغير مكثرت اخرجه الترمذى قوله لغير مكثرت اى شاق
والاكثرات الامر الذى يشق على الانسان (كل ذلك كان شيئا عند ربك مكروها) اى
ما ذكر من الامور التى تنهى الله عنها فيما تقدم فان قلت كيف قيل شيئا مع قوله مكروها قلت قيل فيه
تقديم وتأخير تقديره كل ذلك كان مكروها شيئا عند ربك وقوله مكروها على التكرار لاهل
الصفة اى كل ذلك كان شيئا وكان مكروها وقيل انه يرجع الى المعنى دون اللفظ لان الشيئا الذنب
وهو مذكر * قوله سبحانه وتعالى (ذلك) اشارة الى ما تقدم من الاوامر والنواهي فى هذه
الآيات (مما اوحى اليك ربك من الحكمة) اى ان الاحكام المذكورة فى هذه الآيات شرائع
واجبة الرطابة فى جميع الاديان والمثل لا تقبل النسخ والابطال فكانت بحكمة وحكمة بهذا الاعتبار
وقيل ان حاصل هذه الآيات يرجع الى الامر بالتوحيد وانواع البر والطاعات والامراض عن
الدنيا والاقبال على الآخرة وذلك من الحكمة قبل ان هذه الآيات كانت فى الواح موسى عليه
السلام اولها ولا تجعل مع الله الها آخر قال الله سبحانه وتعالى وكنيتاله فى الالواح من كل شئ
موعظة واعلم ان الله سبحانه وتعالى افتخ هذه الآيات بالامر بالتوحيد والنهى عن الشرك
وختمها به والمقصود منه التنبيه على ان كل قول وعمل يجب ان يكرر فيه التوحيد لانه رأس كل
حكمة وملا كما هو من عدمه لم ينفعه شئ ثم انه سبحانه وتعالى ذكر فى الآية الاولى ان الشرك يجب
ان يكون صاحبه مذموما مخذولا وقال فى هذه الآية (ولا تجعل مع الله الها آخر فتلقى فى جهنم
ملوما مدحرا) والفرق بين المذموم والمملوم اما كونه مذموما فانه ان يذكره ان الفعل الذى
اذا عليه قبيح ومفكر فهذا معنى كونه مذموما ثم يقال له لم فعلت هذا الفعل القبيح وما الذى جعلك
عليه وهذا هو اللوم والفرق بين المخذول والمذخور ان المخذول هو الضعيف الذى لا ناصر له
والمذخور هو المبعد المطرود عن كل خير * قوله سبحانه وتعالى (افأصفاكم ربكم) يعنى
افنصكم واختاركم فجعل اكم الصفوة ولنفسه ما ليس بصفوة (بالبين) يعنى اختصكم بأفضل
الاولاد وهم البنون (واتخذ من الملائكة امانا) لانهم كانوا يقولون الملائكة بنات الله مع علمهم
بأن الله سبحانه وتعالى هو الموصوف بالكمال الذى لا نهاية له وهذا يدل على نهاية جهل القائلين
بهذا القول (انكم لتقولون قولاً عظيما) يخاطب مشركى مكة يعنى باضافتهم اليه الاولاد وهى

خاصة بالاجسام ثم انهم يفضلون عليه انفسهم حيث يجعلون له ما يكرهون لانفسهم يعنى البنات
 قوله سبحانه وتعالى (ولقد صرفنا في هذا القرآن) يعنى العبر والحكم والامثال والاحكام
 والحجج والاعلام والتشديد في صرفنا للتكثير والتكرير (ليدكروا) اى ليتعظوا ويعتبروا
 (وما يزيدهم) اى نصريفنا وتذكيرنا (الانقورا) اى تباعدا عن الحق (قل) اى قل يا محمد
 لهؤلاء المشركين (لو كان معكم آلهة كما تقولون اذ لا تنفوا) اى لطلبوا يعنى هؤلاء الآلهة (الى
 ذى العرش سبيلا) اى بالمغالبة والقهر ليزيلوا ملكة كفعل ملوك الدنيا بعضهم ببعض وقيل
 معناه لنقروا اليه وقيل معناه لتعرفوا اليد فضله فابتغوا ما يقربهم اليه والاول اصح ثم نزه نفسه
 فقال عز وجل (سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا) معنى وصفه بذلك المبالغة في البراءة
 والبعد عما يصفونه به قوله عز وجل (تسبح له السموات السبع والارض ومن فى بين) يعنى
 الملائكة والانس والجن (وان من شئ الا يسبح بحمده) قال ابن عباس وان من شئ شئ الا يسبح
 بحمده وقيل جميع الحيوانات والنباتات قبل ان اشجرة تسبح والاسطوانة لا تسبح وقيل ان الزاب
 يسبح مالم يزل فاذا ابتل ترك التسبح وان الخرزة تسبح مالم ترفع من موضعها فاذا رفعت تركت
 التسبح وان الورقة تسبح مادامت على الشجرة فاذا سقطت تركت التسبح وان الماء يسبح ما ام
 جاريا فاذا ركذ ترك التسبح وان الثوب يسبح مادام جديدا فاذا اتسخ ترك التسبح وان الوحش
 والطير لتسبح اذا صاحت فاذا سكنت تركت التسبح وقيل وان من شئ جاد اوحى الا يسبح
 بحمده حتى صرير الباب ونقيض السقف وقبل كل الاشياء تسبح الله حيوانا كان او جادا وتسبحها
 سبحانه الله وبحمده ويدل على ذلك ما روى عن ابن مسعود قال **ك** اننا نعد الآيات بركة
 وانتم تعدونها تخويفا كنافع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فقل الماء فقال اطلبوا فضلة
 من ماء فجانا باناء فيه ماء قليل فادخل يده صلى الله عليه وسلم في الاناء ثم قال حتى على الطهور المبارك
 والبركة من الله فلقد رأيت الماء ينبع من بين اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولقد كنا نسمع
 تسبيح الطعام وهو يؤكل اخرجه البخارى (م) عن جابر بن سمرة ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال ان بمكة جبرا كان يسلم على ليالى بعثت واني لاعرفه الا آن (خ) عن ابن عمر قال كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب الى جذع فلما اتخذ المبر تحول اليه فخن الجذع فأتاه ففسح
 يده عليه وفي رواية انزل فاحتضنه وساره بشئ في هذه الاحاديث دليل على ان الجمادات تكلم
 وانه يسبح وقال بعض اهل المعاني تسبيح السموات والارض والجمادات والحيوانات سوى
 العقلاء بلسان الحال بحيث تدل على الصانع وقدرته ولطيف حكمته كما نطق بذلك وبصير لها
 بمنزلة تسبيح والقول الاول اصح لما دللت عليه الاحايث وانه منقول عن السلف واعلم ان الله
 تعالى هما في الجمادات لا يقف عليه غيره فينبى ان نكل علم اليه **و** وقوله تعالى (ولكن لا تفقهون
 تسبيحهم) اى لا تعلمون ولا تفهمون تسبيحهم ما هذا من يسبح بلغتمك ولسانكم (انه كان حليما
 خفورا) اى حيث لم يعاجلكم بالعقوبة على غفلتكم وجهلكم بالتسبيح **و** قوله عز وجل (واذا
 قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا) اى يحجب قلوبهم عن
 فهمه والانفعاليه وقيل معناه مستورا عن اعين الناس فلا يرونه كما روى عن سعيد بن جبير انه
 قال لما نزلت تبثيدا ابى لهب جاءت امرأة ابى لهب ومعها حجر والنبي صلى الله عليه وسلم مع ابى

اوصم نفسه كما قال فرعون
 اللعين ما علمت لكم من اله
 غيرى وانا ربكم الاعلى
 (اذ قاموا فقالوا ربنا رب
 السموات والارض لن
 ندعو من دونه الها لقد قلنا
 اذا شططا هؤلاء قومنا
 اتخذوا من دونه آلهة)
 اشارة الى النفس الامارة
 وقواها لان لكل قوم الها
 تبده وهو مطلوبها ومرادها
 والفس ببد الهوى بكقوله
 افرايت من اتخذ الهه هواه
 اولى اهل زمان **ك**
 من خرج منهم داعيا
 الى الله اذ كل من عكف على
 شئ هواه فقد عبده (لولا
 يأتون عليهم) اى على
 عبادتهم والهيته وتأثيرهم
 ووجودهم (بسلطان بين)
 اى حجة يده دليل على فساد
 التقليد وتبكي بان اقامة
 الحججة على الهية غير الله
 وتأثيره ووجوده محال كما
 قال ان هى الاسماء سميتوها
 اسم واماؤكم ما نزل الله بها
 من سلطان اى اسماء بلا
 سميات لكونها ليست بشئ
 (فمن اظلم ممن افترى على الله
 كذبا واذا عزل تمومهم) اى
 فارقتهم فوسمكم وقواها
 بالجر (وما يبدون الا الله)
 من مراداتها واهوائها

بكر فلم تره فقالت لابي بكر ابن صاحبك لقد بلغني انه هجاني فقال لها ابوبكر والله ما ينطق بالشعر ولا يقوله فرجعت وهي تقول قد كنت جئت بهذا الجمر لارضخ رأسه فقال ابوبكر ما رأيتك يا رسول الله قال لالم يزل ملك بيني وبيننا (وجعلنا على قلوبهم اكنة) اي اعطية (ان يفهموه) اي ثلثا يفهموه (وفي آذانهم وقرا) اي ثلثا لا يسمعون (واذا ذكرت ربك في القرآن وحده) يعني اذا قلت لا اله الا الله وانت تقرأ القرآن (ولوا على ادبارهم نفورا) جمع نافر (نحن اعلم بما يستمعون به) اي من الهزء بك وبالقرآن وقيل معناه نحن اعلم بالوجد الذي يستمعون به وهو التكذيب (اذ يستمعون اليك) اي وانت تقرأ القرآن (واذهم نجوى) اي بما يتناجون به في امرك وقيل معناه ذو ونجوى بعضهم يقول هون هون وبعضهم يقول هو كاهن وبعضهم يقول ساحر او شاعر (اذ يقول الظالمون) يعني الوليد بن المغيرة واصحابه (ان تتبعون الا رجلا مسحورا) اي مطبوبا وقيل مخدوعا وقيل معناه انه سحر فجن وقيل هو من السحر وهو ارثة ومعناه انه بشر مثلكم ياكل ويشرب قال الشاعر

ارانا موضعين لا مرغيب * ونمهر بالطعام وبالشراب

اي نفذى بهما (انظر كيف ضربوا لك الامثال) اي الاشياء فقالوا ساحر شاعر كاهن مجنون (فضلوا) اي في جميع ذلك وطاروا (فلا يستطيعون سبيلا) اي الى طريق الحق (وقالوا انذا كنا عظاما) اي بعد الموت (ورقانا) اي ترابا وقيل الرفات الاجزاء المتفتتة من كل شيء تكسر (اسالمبعوثون خلقا جديدا) فيهم انهم استبعدوا الاعادة بعد الموت والبلى فقال الله سبحانه وتعالى ردا عليهم (قل) اي قل لهم يا محمد (كونوا حجارة) اي في الشدة (او حديد) اي في القوة وائس هذا بامر الزام بل هو امر تهيج اي استشعروا في قلوبكم انكم حجارة او حديد في القوة (او خلقا مما يكبر في صدوركم) قيل يعني السماء والارض والجبال لانها اعظم المخلوقات وقيل يعني به الموت لانه لا شيء في نفس ابن آدم اكبر من الموت ومعناه لو كنتم الموت بعينه لا ميتكم ولا بعثكم (فسيقولون من بعدنا) اي من يعيش بعد الموت (قل الذين فطرهم) اي خلقكم (اول مرة) فمن قدر على الانشاء قدر على الاعادة (فسينفضون اليك رؤسهم) اي يحركونها اذا قلت لهم ذلك مستهزئين بما تقول (ويقولون متى هو) يعني البعث والقيامة (قل عسى ان يكون قريبا) اي هو قريب (يوم يدعوكم) اي من قبوركم الى موقف القيامة (فتسجيبون بحمده) قال ابن عباس بامرهم وقيل بطاعته وقيل مقرين بانه خالقهم وباعثهم ويحمدونه حين لا يفهمهم الحمد وقيل هذا خطاب مع المؤمنين فانهم يبعثون حامدين (وتظنون ان لبئتم) اي في الدنيا وقبل في الآخرة (الا قليلا) وذلك لان الانسان لو مكث في الدنيا وفي القبر الوفا من السنين ههنا قليل لا يلبث مدة القيامة والخلود في الآخرة وقيل انهم يستحقون مدة الدنيا في جنب القيامة * قوله سبحانه وتعالى (وقل لعبادي يقولوا التي هي احسن) وذلك ان المشركين كانوا يؤذون المسلمين فشكوا ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يزل الله عز وجل وقل لعبادي يقولوا التي هي احسن التي هي احسن اي لا يكافؤهم على سفههم بل يقولون لهم يهديكم الله وكان هذا قبل الاذن في القتال والجهاد وقيل نزلت في عمر بن الخطاب وذلك انه شتم بعض الكفار فامر الله بالعمو وقيل امر الله المؤمنين ان يقولوا ويفعلوا الخلة التي هي احسن وقيل الاحسن كلمة الاخلاص لا اله الا الله (ان

(فأووا الى الكهف) الى البدن لاستعمال الآلات البدنية في الاستكمال بالعلوم والاعمال وانحزوا فيه متكسرين مرناضين كأنهم ميتون بترك الحركات الفسائية والنزوات البهيمية والسلطات السبعية اي موتوا موتا اراديا (فبشر لكم ربكم من رحمته) حياة حقيقية بالعلم والمعرفة (وبهي لكم من امركم مرفقا) كما لا يدفع به بظهور الفضائل وطلوع اوار التجليات فتتأذون بالمشاهدات وتتمتعون بالكملات كما قال تعالى او من كان ميتا فاحيياه وجعلنا له نورا يمشى به في الناس وقال عليه السلام في ابي بكر رضي الله عنه من اراد ان ينظر ميتا يمشي على وجه الارض فلا ينظر ابابكر اي ميتا عن نفسه يمشي بالله او اذا عزلتهم قرومكم ومعبوداتهم غير الله من مطالبهم المختلفة ومقاصدهم المتشعبة واهوائهم المتفتنة واصامهم المتخذة فأووا الى كهوف ابدانكم وادعوا عن فضول الحركات والخروج في اثر الشهوات واعكفوا على الرياضات

يشتر لكم ربكم من رحمته
زيادة كمال وقوية ونصرة
بالامداد الملائكية
والتايدات القدسية فيغلبكم
عابهم وبهي لكم ديناً
وطريقاً يقتفع به وقبولا
يهدى بكم الخلائق ناحين
وفي الاولى الى الكهف
عند مفارقتهم سر آخر
يفهم من دخول المهدى
في النار اذا خرج وزل
عيسى والله اعلم وفي شر
الرحمة وتهيشة المرفق
من امرهم عند الاولى الى
الكهف اشارة الى ان الرحمة
الكاملة في استعدادهم انما
تشر بالتعلق البدني
والكمال بتهايته (وترى
الشمس) اي شمس الروح
(اذا طلعت) اي رقت
بالتجرد عن غواشي الجسم
وظهرت من افقه تمل بهم
من جهة البدن وميله ورجبته
الى جهة اليمين اي جانب عالم
القدس وطريق اعمال البر
من الخيرات والفضائل
والحسنات والطاعات
وسيرة الاررار فان الاررار
هم اصحاب اليمين (تزاور
عن كنههم ذات اليمين
واذا غربت تفرضهم ذات
الشمال) اي هوت في الجسم
واحتجبت به واختفت في

الشيطان ينزغ بينهم) اي يفسدو بلى العداوة بينهم (ان الشيطان كان للانسان عدواً مبيناً)
اي ظاهر العداوة * قوله عز وجل (ربكم اعلم بكم ان يشأ ربكم) اي يوفقكم للايمان فتؤمنوا
(او ان يشأ بعذبكم) اي يعذبكم على الشرك فتعذبوا وقيل معناه ان يشأ ربكم فينجبكم من اهل
مكة او ان يشأ بعذبكم اي بسلطهم عليكم (وما ارسلناك عليهم وكيلاً) اي حفظاً وكفلاً قبل
نسخها آية القتال (وربك اعلم بمن في السموات والارض) يعني ان علمه غير مقصور عليكم بل
علمه متعلق بجميع الموجودات والمعلومات ومتعلق بجميع ذات الارضين والسموات يعلم حال
كل احد ويعلم ما يليق به من المصالح والمفاسد وقيل معناه انه عالم باحوالهم واختلاف صورهم
واخلاقهم وملههم واديانهم (ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) وذلك انه اتخذ ابراهيم خليلاً
وكلم موسى تكليماً وقال لعيسى كن فكان وآتى سليمان ملكاً لا ينبغي لاحد من بعده وآتى داود
زبوراً وذلك قوله تعالى (وآتيناه داود زبوراً) وهو كتاب انزله الله على داود يشتمل على مائة
وخسين سورة كلها دعاء وثناء على الله تعالى وتحميد وتمجيد ليس فيه حلال ولا حرام ولا فرائض
ولا حدود ولا احكام فان قلت لم خص داود في هذه الآية بالذكر دون غيره من الانبياء قلت فيه
وجوه احدها ان الله تعالى ذكره فضل بعض النبيين على بعض ثم قال تعالى وآتيناه داود زبوراً
وذلك ان داود اعطى مع النبوة الملك فلم يذكره بالملك وذكر ما آتاه من الكتاب تزيهاً على ان
الفضل المذكور في هذه الآية والمراد به العلم بالملك والمال الوجه الثاني ان الله سبحانه وتعالى
كتب له في الزبور ان محمداً خاتم الانبياء وان امته خير الامم فلهذا خصه بالذكر الوجه الثالث ان
اليهود زعمت ان الانبياء بعد موسى ولا كتاب بعد التوراة فكذبهم الله بقوله وآتيناه داود زبوراً
ومعنى الآية انكم لن تكفروا تفضيل النبيين فكيف تكفرون تفضيل النبي صلى الله عليه وسلم
واعطاه القرآن وان الله آتى موسى التوراة وداود الزبور وعيسى الانجيل فلم يبعد ان يفضل
محمداً صلى الله عليه وسلم على جميع الخلائق ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وهذا خطاب مع من
يقر بتفضيل الانبياء عليهم الصلاة والسلام * قوله عز وجل (قل ادعوا الذين رعتهم من دونه)
وذلك ان الكفار اصابهم قحط شديد حتى اكلوا الكلاب والحجف فاستغاثوا بالنبي صلى الله
عليه وسلم ليدعولهم فقال الله عز وجل قل ادعوا الذين زعمتم انهم آلهة من دونه (فلا يملكون
كشف الضر عنكم) اي الجوع والقحط (ولا ينحويلا) اي الى غيركم او ينحويلا الحال من العسر
الى اليسر ومقصود الآية الرد على المشركين حيث قالوا ليس لنا اهلية ان نشغل بعبادة الله فحسن
نعد المقربين اليه وهم الملائكة ثم انهم اتخذوا ذلك الملك الذي عبدوه تمثالاً وصورة وقد اشتغلوا
بعبادته فاحتج على بطلان قولهم بهذه الآية بقرينة عجز آلهتهم ثم قال تعالى (او ائلك الذين يدعون)
اي الذين يدعونهم المشركون آلهة (يذفون الى ربهم الوسيلة) اي القربة والدرجة العليا قال
ابن عباس هم عيسى وامه وعزير والملائكة والشمس والقمر والنجوم وقال عبد الله بن مسعود
نزلت هذه الآية في نفر من العرب كانوا يعبدون نقر من الجن فاسلم اولئك الجن ولم يعلم الانس
بذلك فتمسكوا بعبادتهم فغيرهم الله وانزل هذه الآية وقوله تعالى (ايهم اقرب) معناه ينظرون
ايهم اقرب الى الله فيتوصلون به وقيل ايهم اقرب يتفنى الوسيلة الى الله ويتقرب اليه بالعمل الصالح
وازدباد الخير والطاعة (ورجون رحمته) اي جنته (ويخافون عذابه) وقيل معناه يرجون

ظلماته وغواشيه وحمد
نورها تقطعهم وتفرقهم
كاشين في جهة الشمال اى
جانب النفس وطريق
اعمال السوء فيهمكون
في المعاصي والسيئات
والشرور والذائل وسيرة
الفجار الذين هم اصحاب
الشمال (وهم في الجهة من)
اى في مجال متسع من
هو مقام النفس والطبيّة
فان فيه منفسح لا يصيبهم
فيه نور الروح واءلم ان
الوجه الذى يلى الروح
من القلب موضع منور
بنور الروح يسمى العقل
وهو الباعث على الخير
والمطرق لالهام الملك
والوجه الذى يلى النفس
منه مظلم بظلمة صفاتها
يسمى الصدر وهو محل
وسوسة الشيطان كما قال
الذى يوسوس في صدور
الناس فاذا تحرك الروح
واقبل القلب بوجهه اليه
تنور وتقوى بالقوة العقلية
الباعثة المشوقة الى الكمال
ومال الى الخير والطاعة
واذا تحركت النفس واقبل
القلب بوجهه اليها تكدر
واحتجب عن نور الروح
واطم العقل ومال الى الشر
والمعصية وفي هاتين الحالتين

ويخافون كبيرهم من عباد الله فكيف يزعمون انهم آلهة (ان عذاب ربك كان محذورا) اى
حقيقا بان يحذره كل احد من ملك مقرب ونبي مرسل فضلا عن غيرهم من الخلائق * قوله
سبحانه وتعالى (وان من قرية الا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة) اى بالموت والخراب (او مذبوها
هذابا شديدا) اى بالقتل وانواع العذاب اذا كفروا وعصوا وقيل الاهلاك في حق
المؤمنين الامانة وفي حق الكفار العذاب قال عبدالله بن مسعود اذا ظهر الزنا والزنا في قرية
ادن الله في هلاكها (كان ذلك في الكتاب) اى في اللوح المحفوظ (مسطورا) اى مكتوبا
ثمنا عن عبادة بن الصامت قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اول ما خلق الله
القلم فقال له اكتب فقال ما اكتب قال اكتب القدر وما هو كائن الى يوم القيامة الى الابد
اخرجه الترمذى قوله سبحانه وتعالى (وما من امة الا نرسل بالآيات الان كذب بها الاولون)
قال ابن عباس سأل اهل مكة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجعل لهم الصفا ذهبيا ومضة
وان ينحى الجبال عنهم ليزرعوا فاجابهم الله الى رسوله صلى الله عليه وسلم ان ثبت ان اسنانى
هم فعلت وان ثبت ان اوتنهم ماسأوا فعلت فان لم يؤمنوا اهلكتم كما اهلكتم من كان قبلهم
فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا بل تستأني بهم فارتل الله عز وجل وما من امة الا نرسل بالآيات
اى التى سالها كفار قومك الا ان كذب بها الاولون اى فاهلكهم فان لم يؤمن قومك بعد
ارسال الآيات اهلكهم لان من استأني في الامم اذا سألوا الآيات ثم لم يؤمنوا بعد آياتها ان
نزلت عليهم ولا نعملهم وقد حكمنا بامهال هذه الامة الى يوم القيامة ثم ذكر من تلك الايات التى
اقترحها الاولون ثم كذبوا بها لما ارسلت فاهلكوا فقال تعالى (وآتينا نوحا الباقية مبصرة)
اى بينة و ذلك لان آثار اهلاكهم في بلاد العرب قرية من حدودهم ببصرها صادرهم
و واردهم (فظنوا بها) اى مجدوا انها من عبدالله وقيل فظنوا انهم بتكذيبها فاجلداهم
بالعقوبة (وما نرسل بالآيات) المقترحة (الانخويفا) اى وما نرسل بالآيات الانخويفا
من نزول العذاب فان لم يخافوا وقع عليهم وقيل معناه وما نرسل بالآيات بهى العبر والدلالات
الانخويفا اى انذارا بعذاب الآخرة ان لم يؤمنوا فان الله سبحانه وتعالى يخوف الناس بما شاء
من آياته لعلمهم يرجعون * قوله عز وجل (واذا قلنا لك) اى واذا كبريا محمد اذ قلنا لك (ان
ربك اجاب بالناس) اى ان قدرته محيطة بهم فهم في قبضته وقدرته لا يقدرن على الخروج
من مشيئته واذا كان الامر كذلك فهم لا يقدرن على امر من الامور الابقضائه وقدره وهو
حافظك ومانعك منهم فلا تنهم وامض لما امرك من التبليغ للرسالة فهو ينصرك ويقويك على
ذلك (وما جعلنا الرؤيا التى اريناك الا فتنة للناس) الا كثرون من المفسرين على ان المراد
منها ما رأى النبي صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج من الجحائب والآيات قال ابن عباس هي رؤيا
حين ارى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج وهي ليلة اسرى به الى بيت المقدس
اخرجه البخارى وهو قول سعيد بن جبير والحسن ومسروق وقتادة ومجاهد وعكرمة
وابن جريج وغيرهم والعرب تقول رأيت بعينى رؤية ورؤيا فلما ذكرها رسول الله صلى الله
عليه وسلم للناس انكر بعضهم ذلك وكذبوا فكانت فتنة للناس وازداد المخلصون ايمانا وقال
قوم اسرى بروحه دون جسده وهو ضعيف وقال قوم كان له معراجان معراج رؤية عين

تطرق الملك للالهـام
والشيطان للوسواس
وخلطوا اعمالها وآخر
سيئاً وفي آية لطيفة هي
انه استعمل في الميل الى
الخير الاضرار عن الكهف
وفي الميل الى الشر قرضهم
اي قطعهم وذلك ان الروح
توافق القلب في طريق الخير
ويأمره ويوافق ممرضا
عن جاب البدن وموافقاته
ولا يوافق في طريق الشر
بل يقطعه ويفارقه وهو
منغمس في ظلمات النفس
وصفاتها الحاجبة اياه
عن النور وهو اشارة الى
تلوينهم في السلوك فان
السالك مالم يصل الى مقام
التمكين وبقي في التلوين قد
تظهر عليه النفس وصفاته
فيحتجب عن نور الروح
ثم يرجع ذلك الى طلوع
نور الروح واختفاؤه من
آيات الله التي يستدل بها
ويتوصل بها اليه والى
هدايت (ذلك من آيات الله
من هدايته) ما يصل الى مقام
المشاهدة والتمكين فيها
(فهو المهتد) بالحقيقة لا غير
(ومن صلاته فليست بحجده وليا
مرشدا) بحجبه عن نوره
فلا هادى له ولا مرشد
او من يهد الله اليهم الى حالهم

في اليقظة ومراج رؤيا . ام وقبل اراد هذه الرؤيا ما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم
حام المدينة انه دخل مكة هو واصحابه فجهل المير الى مكة قبل الاجل فصدده المشركون
فرجع الى المدينة فكان رجوعه في ذلك العام بعدما اخبر انه يدخلها فتنة اعضها ثم دخل
مكة في العام المقبل وانزل الله عز وجل لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق وقيل ان النبي
صلى الله عليه وسلم رأى في المنام ان ولد الحكم بن امية يتداولون منبره كما يتداول الصبيان
الكرة فسأه ذلك فان اعترض معترض على هذا التفسير وقال السورة مكية وهاتان
الواقعتان كانتا بالمدينة اجيب بانه لا اشكال فيه فانه لا يبعد ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى
ذلك بمكة ثم كان ذلك حقيقة بالمدينة (والشجرة الملعونة في القرآن) يعنى شجرة الزقوم
التي وصفها الله تعالى في سورة الصافات والعرب تقول لكل طعام كربه طعام ملعون والفتنة
فيها ان اباجهل قال ان ابن ابي كبشة يعنى النبي صلى الله عليه وسلم توعدكم نار تحرق الجحارة
ثم يزعم انه ثبت فيها شجرة وتعلمون ان النار تحرق الشجر وقيل ان عبدالله بن الزبير قال
ان محمدا يخوفنا بالزقوم ولا نعرف الزقوم الا الزبد والتمر فقال ابوجهل يا جارية تعالى فزقينا
ما نت نزيدو تمر فقال يا قوم تزقوا فان هذا ما يخوفكم به محمد فانزل الله سبحانه وتعالى حين
عجبوا ان يكون في النار شجرة انا جعلناها فتنة للظالمين الآيات فان قلت ابن اعنت شجرة الزقوم
في القرآن قلت لعنت لمن الكفار الذين يأكلونها لان الشجرة لا ذنب لها حتى تلعن
وانما وصفت بلعن اصحابها على الجحاز وقيل وصفها الله تعالى باللعن لان اللعن الابعاد من
الرحمة وهي في اصل جهنم في ابعد مكان من الرحمة وقال ابن عباس في رواية عنه ان الشجرة
الملعونة هي الكشوث الذي يلتوى على الشجر والشوك فيجففه (ونخوفهم فما يزيد هم) اي
النضيف (الاطغيانا كبيرا) اي تمردا وعنوا عظيما قوله سبحانه وتعالى (واذ قلنا
للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس قال أأسجد لمن خلقت طينا) اي من طين وذلك
ان آدم خالق من تراب الارض من عذبا وملحها فمن خلق من العذب فهو سعيد ومن خلق
من الملح فهو شقي (قال) يعنى ابليس (ارايك) الكاف للمخاطب والمعنى اخبرني (هذا
الذي كرمتم على) اي فضله على (لئن اخرتني) اي امهلتنى (الى يوم القيامة لاحتكن
ذرتي) اي لا تأصلنهم بالاضلال وقيل معناه لا قودنهم كيف شئت وقبل لا ستولين عليهم
بالاغواء (الاقبلا) يعنى المعصومين الذين استثناهم الله تعالى في قوله ان عبادى ليس لك
عليهم سلطان (قال) الله تعالى (اذهب) اي امض لشأئك وليس هو من الذهب الذي
هو ضد الجوى (فمن تبعك منهم فان جهنم جزاؤكم) اي جزاؤك وجزاء اتباعك (جزاء موفورا)
اي مكمل قوله سبحانه وتعالى (واستغفر) اي استغف واستغفر واستغفر (من
استطعت منهم) اي من ذرية آدم (بصوتك) قال ابن عباس معناه بدمائك الى معصية الله
وكل داع الى معصية الله فهو من جند ابليس وقيل اراد بصوتك الفناء والمزامير والهوى
والهوى (واجلب عليهم بخيلك ورجلك) اي اجع عليهم مكابذك وحبالك واحتتهم على
الاغواء وقيل معناه استعن عليهم بركبان جندك ومشاتهم يقال انه خيلا ورجلا من الجن
والانس فكل من قاتل اومشى في معصية الله فهو من جند ابليس وقيل المراد منه ضرب المثل

كما تقول للرجل المجدي في الامر جئتكم بخيالك ورجلك (وشاركهم في الاموال والاولاد) اما
 لمشرك في الاموال فكل مال اصاب من حرام او افاق في حرام وقيل هو الربا وقيل هو ما
 كانوا يذبحونه لآلهتهم ويحرمونه كالبحيرة والسائبة والوصيلة والحام واما المشاركة في الاولاد
 فروى عن ابن عباس انها المؤودة وقيل اولاد الزنا وعن ابن عباس ايضا هي تسميتهم اولادهم
 بعد العري وعبد الحرث وعبد شمس ونحوه وقيل هو ان يرغبوا اولادهم في الاديان الباطلة
 الكاذبة كاليهودية والنصرانية والمجوسية ونحوها وقيل ان الشيطان يقعد على ذكر الرجل
 وقت الجماع فاذا لم يقبل سم الله اصاب معه امرأته وانزل في فرجها كما ينزل الرجل وروى في
 بعض الاخبار ان فيكم مغربين قليل وما المعروفون قال الدين شارك فيهم الجن وعن ابن عباس انه سأل
 رجل من الانبياء اني استيقظت وفي فرجها شعلة نار قال ذلك من وطء الجن (وعدهم) اي
 مهم الخيل في طاعتك وقبل قل لهم لاجنة ولا نار ولا بعث وذلك ان الشيطان اذا دعا الى المعصية
 ولا بد ان يقرر اولائه لاضرر في فعلها البتة وذلك لا يمكن الا اذا قال له لا معاد ولا الجنة ولا نار
 ولا حياة بعدهم الحياة فيقرر عدم الدعوات لاضرر البتة في هذه المعاصي واذا فرغ من هذا
 وعقر عدهم ان هذا الفعل يعيد انواعا من اللذة والسرور ولا حياة للانسان في الدنيا الابه
 فهذا طريق الدعوة الى المعصية ثم سعه عن فعل الطامات وهو انه يقرر عنده ان الجنة ولا نار
 ولا عقاب فلا فائدة فيها وقيل معنى عدهم اي شفاعاة الاصنام عند الله واشار العاجل على الآجل
 ومن ثم كيف ذكر الله هذه الاشياء بصيغة الامر والله سبحانه وتعالى يقول ان الله لا يامر بالفحشاء
 قلت هذا على طريق التهديد كقوله تعالى اعلموا ما شئتم وكقول القائل اجتهد جهنم فسترى
 ما يرب بك في وقوله سبحانه وتعالى (وما بهداهم الشيطان الا غرورا) اي يزين الباطل بما يظن
 الحق واعلم ان الله سبحانه وتعالى لما قال وعدهم اردفه بما هو اجزر عن قبول وعده بقوله
 وما بهداهم الشيطان الا غرورا والسبب فيه انه انما يدعو الى قضاء الشهوة وطلب الرياسة ونحو
 ذلك ولا يدعو الى معرفة الله تعالى ولا الى عبادته وتلك الاشياء التي يدعو اليها خيالية لاحقية
 لها ولا تحصل الا بعد متاعب ومشاق عظيمة واذا حصلت كانت سريعة الزوال والاضواء
 وبعضها الموت والهزم وغير ذلك واذا كانت هذه الاشياء بهذه الصفة كانت الرغبة فيها غرورا
 (ان عبادي ليس لك عليهم سلطان) يعني بعباده الانبياء واهل الفضل والصلاح لانه لا يقدر
 على اعوانهم (وكفى بربك وكلا) اي حافظا والمعنى انه سبحانه وتعالى لما امكن ابليس ان يأتي
 بما يقدر عليه من الوسوسة كان ذلك سببا للحصول الخوف في قلب الانسان فقال تعالى وكفى بربك
 وائلا اي قاله سبحانه وتعالى اقدر منه وارحم بعباده فهو يدفع عنهم كيد الشيطان ووسوسه
 ويعصمهم من اغوائه واصلاله وفي بعض الآثار ان ابليس لما خرج الى الارض قال يارب اخرجني
 من الجنة لاجل آدم فسلطني عليه وعلى ذريته قال انت مسلط قال لا استطيعه الا بك فزدني قال
 استغفر من استطعت منهم الآفة فقال آدم يارب سلطت ابليس على وعلى ذريتي واني لا استطيعه
 الا بك قال لا يولد لك ولد الا وكلته من يحفظه قال رب زدني قال الحسنة بعشر امثالها والسيئة
 بمثلها قال رب زدني قال التوبة معروضة مادام الروح في الجسد قال رب زدني فقال يا عبادي الذين
 اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله الآفة وفي الخبر ان ابليس قال يارب بعثت انبياء وانزلت

بالحكمة ومن رساله شرحه
 عن حاتم (ونحوهم) اي
 يذبحون لآلهتهم
 واحدا - - - - -
 الارادة - - - - -
 رفود - - - - -
 اعداء - - - - -
 وجه - - - - -
 ت - - - - -
 اي سرهم الى جهة حريم
 وصات - - - - -
 جهة سرور من جهة
 اخرى (وكفى) اي كفى
 (بعد عده) اي دسرة
 قويم العزيمة وشهوات
 (بالوسوسة) اي دسرة
 ريم فعل وكنهم هاجع لهما
 زحف الى تحت الحصى
 من فساد ما لا يراه
 لا - - - - -
 هو اعصاب لانه قوي
 واشرف من كل الاوصاف
 القاب في ادب الناس
 هو الله وهو صمد وحده
 (واصحابهم) اي على
 مما اتهم اتهمه احوالهم
 اسلم الله في الله وفيه
 من الله واسم الله
 اسمهم من امر والهماء
 (لو انهم فرأوا) اي
 اعدم اعصابها باحوس
 اعزده واحوالها وعدم
 استعداده ليعول كآلهم

اولوليت مهم للامرار عنهم
وعن معاش لانهم لميلك الى
الانذات الحسية والامور
الطبيعية (ولمات منهم رعبا)
من احوالهم ورياساتهم
اولو اطاعت عابهم بعد
الوصول الى الكمال وعلى
اسرارهم وبقا ما بهم
في الوحدة لا عرفت عنهم
وفيرت من احوالهم
ومثبت بهم رعبا لما بهم
الله من عظمة ركب يانه وان
الحدث من الدم وان سح
الوجود المادي (ولمات
بثناهم) اي من ذلك
البعث الخفي والاحياء
المعزى منهم (انساءوا
بينهم) اي اياها حو
عن المعاني المرددة في
سعدادهم المادي امكوه
في ذراتهم فلهما انا رازها
واخراجها الى العمل وهو
اول الانبياء الذي تسعه
المصوبه المدة (قالوا
مهم كم اياهم) من اذله
والخمينون منهم هم الدين
(قالوا ايوه ايوه بعض يوم
قالوا ربكم اعلم بما بالتم
فابهم احدثكم نورهم هذه
الى المية) هذا هو زمان
القبضارهم واسرارهم
واسرارهم والو في هو
فاههم من العلوم الاوالة

كتبنا فاقرا في قال الشعر قال فاكتابتي قال الوشم قال ومن رسل قال الكهنه قال اي شيء مطعمي
قال ما لم يذكرك عليه اسمي قال فاشربني قال كل مسكر قال وابن مسكني قال الحمامات قال وابن
جلسي قال في الاسواق قال وما حبائلي قال النساء قال وما اذاني قال المزمارة * قوله سبحانه وتعالى
(ربكم الذي يرزقكم) اي يسوق ويجري (لكم الفلك) اي السفن (في البحر لتبتغوا من فضله)
اي لتطلبوا من رزقه بالارباح في التجارة وغيرها (انه كان بكم رحيم) اي حيث يسركم عذبه
المنافع والمصالح وسهلها عليكم (واذا مسكم الضر في البحر) اي الشدة وخوف العرق في
البحر (ضل من تدعون) اي ذهب عن اوهامكم وخواطركم كل من تدعون في حواديتهم من
الاصنام وغيرها (الاياه) او الاله وحده فانكم لا تدعون سواه ولا يخطر ببالكم غيره لانه
القادر على اعانتكم ونجاتكم (فلما نجاكم) اي اجاب دعائكم وانجاكم من هول البحر وشدة
واخرجكم (الى البر اعرضتم) اي عن الايمان والاخلاص والطاعة وكفرتكم النعمة وهوة قوله
تعالى (وكان الانسان كفورا) اي جودا (افانتم) اي بعد انبائكم (ان نخسف بكم جانب
البر) اي نفوره والمعنى ان الجهات كلها وفي قدرته برا كان او بحرا بل ان كان الفرق في البحر
ففي جانب البر ما هو مثله وهو الخسف لانه يغيب تحت الثرى كما ان الفرق يغيب تحت الماء
(او نزل عليكم حاصبا) اي نطر عليكم حجارة من السماء كما امطرناها على قوم لوط (ثم
لا تجدوا لكم وكالا) اي مانعا وناصرا (ام انتم ان تعيدكم فيه) اي في البحر (تارة) اي مرة
(اخرى) فزسل عليكم قاصفا من الريح) قال ابن عباس اي عاصفا وهي الريح الشديدة وقيل هي
الريح التي تقصف كل شيء من شجر وغيره (ففرقكم بما كفرتم) اي بكفرانكم النعمة واعراضكم
حين انجيناكم (ثم لا تجدوا لكم عليا به تبعا) التبع المطالب والمعنى اننا نفعل ما نفعل بكم ثم لا تبعون
لكم احدا يطالبنا بما فعلنا انتصارا لكم ودركا للنار من جهنم وقيل معناه من تبعا بالانكار علما
* قوله سبحانه وتعالى (ولقد كرمنا بني آدم) قال ابن عباس هو انهم يأكلون بالايدي وير
الآدمي يأكل بفيه من الارض وقال ايضا بالعقل وقيل بالطق والتبذير والخط والفهم وقيل
باعتدال القامة وامتنادها وقيل بحسن الصورة وقيل الرجال بالحى والنساء بالدوائب وقيل
بتسليطهم على جميع ما في الارض وتخفيفهم وقيل بحسن تدبيرهم امر المعاش والمعاد وقيل
بان منهم خیرامة اخرجت للناس (وجلناهم في البر) اي على الابل والحيل والبغل والحمير
(والبحر) اي وجلناهم في البحر على السفن وهذا من مؤكدات التكریم لان الله سبحانه قدوة لي
سخرهم هذه الاشياء لينتفعوا بها ويستعينوا بها على مصالحهم (ورزقاهم من الطيبات) يعني
لذيذ الطعام والمشارب وقيل الزبد والتمر والخموات وجعل رزق غيرهم مما لا يخفى وقيل ان جمع
الاغذية اماناتية واما حيوانية ولا يتغذى الانسان الا بالطيب القسمين بعد الطبخ الكامل والنضج
التمام ولا يحصل هذا للغير الانسان (ونفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا) واعلم ان الله قد
قال في اول الآية ولقد كرمنا بني آدم في آخرها وفضلناهم ولا بد من الفرق بين التكریم والفضل
والالزم التكرار والاقرب ان يقال ان الله تعالى كرم الانسان على سائر الحيوان بأمر خفية
ذاتية طبيعية مثل العقل والنطق والخط وحسن الصورة ثم انه سبحانه وتعالى عرّفه بواسطة
ذلك العقل والفهم اكتساب العقائد الصحيحة والاحلاق الفاضلة فالاول هو التكریم والثاني

التي لا تحتاج الى كسب اذها
تستفاد الحقائق الذهبية
من العلوم الحقيقية والمعارف
الالهية والمدينية محل
الاجتماع ادلا بد من السجدة
والترسية او مدينة العلم
من قوله عليه السلام اما
مدينة العلم وعلى بابها واعما
بشروا احدهم لان كمال
الكل غير موقوف على
العلم والعلم بل الكمال
الاشرف هو العاقل فيكفي
تعليم البعض عن كل فرقة
ونبيه الباقي كما قال تعالى
فلولا نفر من كل فرقة منهم
طائفة ليتفقهوا في الدين
وليدروا قومه اذارجعوا
اليهم (فليظرا ايها الزكي
طعاما فليأتكم رزق مني)
اي اياها اطيب وافضل
علما وانقي من الفصول
والامور والظواهر كعلم
الخلاف والجدل والحو
وامتنانها التي لا تنقوى ولا
تكمل بها النفس كقوله
لا يسع ولا يفي من حو
اد العلم غذاء القلب كالعلمام
لابد وهو الرزق الحقيق
الاعمى (وليتلطف) في
اختيار الطعام ومن يشترى
منه اي ليختر المحقق لركي
انفس الرشود السمحة
الفاضل السيرة النقي

هو التفضيل ثم قال سبحانه وتعالى على كثير من خلقنا تفضيلا ظاهر الآية يدل على ان فضل بني آدم
على كثير من خلق لا على الكل فقال قوم فضلوا على جميع الخلق الاعلى الملائكة وهذا
مذهب المعتزلة وقال الكلبي فضلوا على الخلائق كلهم الاعلى طائفة من الملائكة مثل
جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل واشباههم وقيل فضلوا على جميع الخلائق وعلى
الملائكة كلهم فان قلت كيف تصنع بكثير قلت يوضع الاكثر موضع الكل كقوله تعالى
يلقون السمع واكثرهم كاذبون اراد كلهم وفي الحديث عن جابر رفعه قال لما خلق الله آدم
وذريته قال الملائكة يارب خلقتهم باكلون وبشربون وينكحون فاجعل لهم الدنيا ولما
الآخرة فقل تعالى لا اجعل من خلقته يدي ونفخت فيه من روحي كمن فلت له كن وكان
وقيل بالتفضيل وهو الاولى والراجح ان خواص بني آدم وهم الانبياء افضل من خواص
الملائكة وعوام الملائكة افضل من عوام البشر من بني آدم وهذا التفضيل انما هو بين الملائكة
والمؤمنين من بني آدم لان الكفر لا حرمة لهم قال الله سبحانه وتعالى ان الذين آمنوا
وعملوا الصالحات اولئك هم خير البرية وعن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال المؤمن
اكرم على الله تعالى من الملائكة الذين عنده قوله عز وجل (يوم ندعو اكل اناس باعمالهم)
اي بنعيم وقيل بكتابهم الذي انزل عليهم وقيل بكتاب اعمالهم وعن ابن عباس بامام زمانهم
الذي دعاهم في الدنيا اما الى هدى واما الى ضلال وذلك ان كل قوم يجتمعون الى رئيسهم
في الخير والشر وقيل بمعبودهم وقيل باعمالهم جمع ام يعني باعمالهم والحكمة فيه رعاية حق
ميسر عليه السلام واظهار شرف الحسن والحسين رضى الله تعالى عنهما وان لا يفتضح
اولاد الزنا (فمن اوتي كتابه بيمينه فاؤتاك يقرؤن كتابهم) فان قلت لم خص اصحاب اليمين
بقراءة كتابهم مع ان اصحاب الشمال يقرؤنه ايضا قلت الفرق ان اصحاب الشمال اذا طالعوا
كتابهم وجدوه مشتملا على مشكلات عظيمة فيستولون عليهم الحجل والدهشة فلا يقدر
على اقامة حروفه فتكون قراءتهم كلا قراءة واصحاب اليمين اذا طالعوا كتابهم وجدوه
مشتملا على الحسنات والطاعات فيقرؤنه احسن قراءة وايضا (ولا يظلمون قليلا) اي ولا
يقصون من ثواب اعمالهم ادنى شيء (ومن كان في هذه اعمى) المراد عمى القلب والبصيرة
لا عمى البصر والمعنى ومن كان في هذه الدنيا اعمى اي عن هذه الام التي قد عدها في هذه
الآيات المقدمة (فهو في الآخرة) اي التي لم تعين ولم تر (اعمى واضل - بلا) قاله
ابن عباس وقيل معناه ومن كان في هذه الدنيا اعمى القلب عن رؤية قدرة الله وآياته ورؤية
الحق فهو في الآخرة اعمى اي اشد اعمى واضل - بلا اي اخلا طريقا وقيل معناه ومن كان
في الدنيا كافرا ضالا فهو في الآخرة اعمى لانه في الدنيا قبل توبته وهو في الآخرة لا تقبل توبته قوله
سبحانه وتعالى (وان كادوا ليفة تنوثك من الذي اوحينا اليك) قيل في سبب نزولها ان النبي صلى الله
عليه وسلم لم كان يستلم الحجر الاسود فحمله فربس وقالوا لاندك حتى تلبأ بهتنا ونعمها فحدث
نفسه ما على ان افعل ذلك والله يعلم اني لما كاره بعد ان يدعوني استلم الحجر وقيل طابوا
منه ان يذكر آلهتهم حتى يسلموا ويتبعوه فحدث نفسه فأنزل الله هذه الآية وقال ابن
عباس قدم وفد ثقيف على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا نبيامك على ان تعطينا ثلاث

السريرة الكامل المكمل
دون الفضولي الظاهري
الحديث النفس المتعالم
المتصدر لاقارة ماليس
عنده ليستفيد بصحبته
ويظهر كماله بمجالسته
ويستبصر بعلمه فيفيدنا
او ليتلطف في امره حتى
لا يشعر بحالككم ودينكم
جاهل من غير قصد له (ولا
يشعرن بكم احدا) من اهل
الظاهر المحجوبين وسكان
عالم الطبيعة المتكرين وان
اولا اصحاب الكهف بالقوى
الروحانية فالمبعوث هو
العكر والمدينة محل اجتماع
القوى الروحانية والفسانية
والطبيعية والذي هو اركي
طه ما العقل دون الوهم
والخيال والحواس لان كل
مدرك له طعام والرزق
هو العلم النظري على كلا
التقديرين ولا يشعرن بكم
احدا من القوى النفسانية
(انهم ان يظهروا) اي
يقبلوا (عليكم بجهنم)
بججارة لاهواء والدواعي
من الغضب والشهوة وطالب
الذلة فيقولكم بتمنكم عن
كناكم (او يعيدوكم في ماتهم
وان قلحوا اذا ابداء)
بإستلاء الوهم وغلبة
الشيطان والامالة الى

خصال قال وما من قاتوا لا يجي في الصلاة اي لا نجني ولا نكسر اصنامنا بديننا وان نتمنا
باللات -ة من غير ان نعبد ما قاتال النبي صلى الله عليه وسلم لا خير في دين لا ركوع فيه
ولا سجود واما ان لا تكسروا اصنامكم بأيديكم فذلك لكم واما الطاغية بمعنى اللات والعزى
فاني غير متمكم بها قالوا يا رسول الله اما نحب ان نسمع العرب انك اعطيت ما لم تعط غيرنا
فان خشيت ان تقول العرب اعطيتهم ما لم تعطوا فقل الله امرني بذلك مسكت اليه صلى الله
عليه وسلم لم قطع القوم في سكوتهم ان يعطيتهم ذلك فأنزل الله تعالى وان كادوا اي هموا
ليقتلوني اي ليصرفوني عن لذي اوحينا اليك (انقرء) اي لتخلق وتنبئت (عليها
غيره) اي ما لم تقله (واذا) اي لوفعت مادعوك اليه (لا تخذوك خيلا) اي والوك
ووافوك وصافوك (ولولا ان نبتاك) اي على الحق بعصمتنا اباك (لقد كنت ركن)
اي تميل (اليهم شأ فليلا) اي قربت من الفعل فان قلت كان النبي صلى الله عليه وسلم
معصوما فكيف يجوز ان يقرب مما طلبوه قلت كان ذلك خاطر قلب ولم يكن عزما وقد
حفا الله تعالى عن حديث النفس وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول بعد ذلك اللهم
لا تكلني الى نفسي طرفه عين والجواب الصحيح هو ان الله سبحانه وتعالى قال واولا ان
ثباتك وقد ثبت الله لم يركن اليهم (اذا لاذنك ضعف الحياة وضعف الممات) اي
اوفعت ذلك لاذنك ضعف الحياة وضعف عذاب الممات يعني ضاعفتك العذاب
في الدنيا والآخرة (ثم لا تجدك علينا نصيرا) اي فاصرا بمك من عذابنا قوله
سبحانه وتعالى (وان كادوا ليس تنفرونا من الارض ليجزوك منها) قبل هذه الآية
مدينة وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة كره اليهود مقامه بالمدينة وذلك
حساد قاتوه فقالوا يا ابا القاسم لقد علمت ما هذه بارض الانبياء وان ارض الانبياء الشام وهي
الارض المقدسة وكان بها ابراهيم والانبياء عليهم السلام فان كنت نبيا مثلهم فانت انت ام
وانما يمنعك من الخروج اليها مخافة الروم وان الله سميعك من الروم ان كنت رسوله فعسكر
النبي صلى الله عليه وسلم على ثلاثة اميال من المدينة وفي رواية الى ذى الحليفة حتى يجتمع
اليه اصحابه فيخرج فأنزل الله هذه الآية فالارض هنا ارض المدينة وقيل الارض ارض
مكة والآية مكبة والمعنى هم المشركون ان يخرجوه منها فكفهم الله عنه حتى امر بالخروج
للهجرة فخرج بنفسه وهذا البق بالآية لان ما قبلها خبر عن اهل مكة والسورة مكبة وقيل
هم المشركون كلهم وارادوا ان يستفروه من ارض العرب باجتماعهم وتظاهروا عليه فمع
الله رسوله ولم يبالوا منه ما املوه والاستفزاز الازعاج (واذا لا يلبثون خلفك الا قليلا)
اي لا يبقون بعد اخراجك الا زماما قليلا حتى يهلكوا قوله سبحانه وتعالى (سنة من قد
ارسلنا قبلك من رسلنا) يعني ان كل قوم اخرجوا رسولهم من بين اظهرهم فسد الله ان
يهلكهم وان لا يعذبهم مادام بينهم فاذا خرج من بين اظهرهم هذبهم (ولا تجد لدنيا تحويلا)
اي تبديلا قوله سبحانه وتعالى (اقم الصلوة لدلوك الشمس) روى عن ابن مسعود
انه قال الدلوك الغروب وهو قول النضى ومقاتل والضحاك والسدي وقال ابن عباس
وإن عمر وجابر هو زوال الشمس وهو قول عطاء وقتادة ومجاهد والحسن واكثر النابيين

والسلام (ربهم اعلم بهم)
من كلام اتباعهم من ائمتهم
والمقتدين بهم اى هم اجل
واعظم شأنا من ان يعرفهم
غيرهم الموجودون الهالكون
فى الله المتحققون به فهو
اعلم بهم كما قال تعالى
اولياى نحت قبائى لا يعرفهم
غيرى (قال الذين غلبوا على
اسرهم) من اصحابهم والذين
يلون اسرهم تبركاسهم
ومكاسهم (لستخذن عليهم
مسجدا) يصلى فيه
(سيقولون ثلاثة رابعهم
كلهم ويقولون خمسة
سادسهم كلهم رجبا بالغيب)
اى الظاهريون من اهل
الكتاب والمسلمين الذين
لاعلم لهم بالحقائق وقوله
رجبا بالغيب اى رميا بالذى
غاب عنهم يعنى ظنا خاليا عن
اليقين بعد قولهم وتوسيط
الواو الدالة على ان الصفة
مجامعة للموصوف لا يفارقه
وانه لا عدد وراءه بين قوله
(ويقولون سبعة ونامهم
كلهم قل ربى اعلم بعدتهم)
وبين نامهم كلهم وقوله
(ما بعدهم الا قليل فلا تمار
فيهم الا مرأ ظاهرا ولا
تستف فيهم منهم احدا) بعده
يدل على ان العدد هو سبعة
لا غير فالقليل هم المحققون

عائشة كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فى رمضان قالت ما كان يزيد فى رمضان
ولا فى غيره على اكثر من احدى عشرة ركعة يصلى اربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن
ثم يصلى اربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلى ثلاثا قالت عائشة فقلت يا رسول الله
اتنام قبل ان توتر فقال يا عائشة ان عيني تنام ولا ينام قلبى (ق) عنها قالت كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يصلى فيما بين ان يفرغ من صلاة العشاء الى الفجر احدى عشرة ركعة يسلم
بين كل ركعتين ويوتر بواحدة ويسجد سجدتين قدر ما يسجد ويقرا احدكم خمسين آية قبل
ان يرفع رأسه فاذا سكنت المؤذن من صلاة الفجر وتبين له الفجر قام فركع ركعتين خفيفتين ثم
اضطجع على شقه الايمن حتى يأتيد المؤذن للاقامة (خ) عنها قالت كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم اذا قام من الليل افنخ صلاته بركعتين خفيفتين * عن عوف بن مالك الاشجعي
قال قت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ايلة فقام فقرأ سورة البقرة لا يمر بآية رحمة الا وقف
وسأل ولا يمر بآية عذاب الا وقف وتعوذ ثم ركع بقدر قيامه يقول فى ركوعه سبحان ذى
الجبروت والملكوت والكبرياء والعظمة ثم سجد بقدر قيامه ثم قال فى سجوده مثل ذلك ثم
قام فقرأ بآل عمران ثم قرأ سورة النساء اخرج ابو داود والنسائى * عن عائشة قالت قام
رسول الله صلى الله عليه وسلم بآية من القرآن ليلة اخرجته الترمذى (ق) عن الاسود قال
سألت عائشة كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الليل قالت كان ينام اوله
ويقوم آخره فيصلى ثم يرجع الى فراشه فاذا اذن المؤذن وثب فان كانت به حاجة اغتسل
والاتوضا وخرج * عن انس قال ما كنا نشاء ان نرى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الليل
مصليا الا رأيناه ولا نشاء ان نراه فأنما الا رأيناه اخرجته النسائى زاد فى رواية غيره قال وكان
يصوم من الشهر حتى نقول لا يفطر منه شيأ ويفطر حتى نقول لا يصوم منه شيأ * وقوله
عز وجل (عسى ان يعثرك ربك مقاما محمودا) اجمع المفسرون على ان عسى من الله
واجب وذلك لان لفظة عسى تفيد الاطماع ومن اطمع انسانا فى شيأ ثم احرمه كان ذلك
مارا عليه والله اكرم من ان يطمع احدا ثم لا يعطيه ما اطمعه فيه والمقام المحمود هو مقام الشفاعة
لانه يحمده فيه الاولون والآخرون (ق) عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان لكل نبي دعوة مستجابة وانى اختبأت دعوتى شفاعة لامتنى فهى نائلة منكم ان شاء الله من مات
لا يشرك بالله شيأ (م) عن عبد الله بن عمر وعن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا
سمعت المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فنى صلى على صلاة صلى الله عليه بها عشرا ثم سلوا
الله الوسيلة فانها منزلة فى الجنة لا تنبى الا لعبد من عباد الله وارجو ان اكون انا هو فنى سألى
الوسيلة حلت عليه الشفاعة (م) عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من
قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدا الوسيلة والفضيلة
وابشء مقاما محمودا الذى وعدته حلت له شفاعتى يوم القيامة (ق) عن انس ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال يجمع الله الناس يوم القيامة فيهمون لذلك وفى رواية فيهمون لذلك فيقولون لو
استشفعنا الى ربنا فیریحنا من مكاننا فيأتون آدم فيقولون انت آدم ابو البشر خلقك الله بيده واسكنك
جنته واسجد لك ملائكته وعلمك اسماء كل شيأ استشفعنا عند ربك حتى يريحنا من مكاننا هذا فيقول

القائلون به وان اولئهم بالقوى الروحانية فهم الماقلتان النظرية والعلمية والفكر والوهم والتخيل والذكر والحس المشترك المسمى بنطاقيا والكلب النفس والشمس الروح على كلا التأويلين ولهذا روى عن امير المؤمنين عليه السلام انه قال اسم كانوا سبعة ثلاثة عن يمين الملك وثلاثة عن يساره والسابع هو الراعى صاحب الكلب فان صحت الرواية فالملك هودقيانوس النفس الامارة والثلاثة الذين كانوا عن يمينه يستشيرهم الماقلتان والفكر والثلاثة الذين كانوا عن يساره يستوزرهم هم التخيل والوهم والذكر والراعى هو بيطا-يا صاحب اغنام الخواص ولذين قالوا هم ثلاثة ارادوا القلب والماقلتين والذين قالوا خمسة زادوا عليهم الفكر والوهم وتركوا المدرك للصور والذكر لعدم تصرفهما وكون كلهما كالحزانة وعلى هذا الاويل فالاطلاع للمئة المحققين من الحضرة الالهية على فناء النفس بعد خراب البدن والتنازع هو الجاذب

لست هذاكم فيذكر خطيئته التي اصاب فيسهي ربه منها ولكن اثناونوحا اول رسول بعث الله الى اهل الارض فيأتون نوحا فيقول لست هناك فيذكر خطيئته التي اصاب فيسهي ربه منها ولكن اثنا ابراهيم الذي اتخذه الله خليلا فيأتون ابراهيم فيقول لست هناك فيذكر خطيئته التي اصاب فيسهي ربه منها ولكن اثنا موسى الذي كلمه الله واعطاه التوراة قال فيأتون موسى فيقول لست هناك فيذكر خطيئته التي اصاب فيسهي ربه منها ولكن اثنا عيسى روح الله وكلته فيأتون عيسى روح الله وكلته فيقول لست هناك ولكن اثنا محمدا صلى الله عليه وسلم عبدا قد غفر له ماتقدم من ذنبه وماتأخر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأتوني فاستأذن على ربي تعالى فؤذني فاذا انا رايته وقت ساجدا فيدعني ماشاء الله ان يدعني ثم يقول ارفع رأسك قل نعم سل تعطه اشفع تشفع فارفع رأسي فاحدري بتحميد يعطيه ربي ثم اشفع فيمدلي حدا فاخرجهم من النار وادخلهم الجنة ثم اعود فاقع ساجدا فيدعني ماشاء الله ان يدعني ثم يقول ارفع رأسك قل نعم سل تعطه اشفع تشفع فارفع رأسي فاحدري بتحميد يعطيه ربي ثم اشفع فيمدلي حدا فاخرجهم من النار وادخلهم الجنة قال فلا ادري في الثالثة او في الرابعة قال فاقول يا رب ما بقي في النار الا من حبسه القرآن اى من وجب عليه الخلود وفي رواية للبصاري ثم تلا هذه الآية عسى ان يعثرك ربك مقاما محمودا قال وهذا المقام لمحمود الذي وعدهم صلى الله عليه وسلم زاد في رواية فقال النبي صلى الله عليه وسلم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن برة ثم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن ذرة قال يزيد بن زريع في حديث سبعة ذرة وفي رواية من ايمان مكان خير وفي حديث معبد بن هلال العنزي عن انس في حديث الشفاعة وذكر نحوه وفيه فاقول يا رب امتي امتي فيقال انطلق فركن في قلبه ادنى ادنى من منقل حبة من خردل من ايمان فاخرجه من النار فانطلق فاضل قال فلما خرجنا من عند انس مررنا بالحسن فسلمنا عليه فحدثنا بالحديث الى هذا الموضع فقال هيه فقلنا لم يزدنا على هذا فقال لقد حدثني وهو يومئذ جميع منذ عشرين سنة كما حدثكم ثم قال ثم اعود في الرابعة فاحمد بتلك المحامد ثم اخرجه فقال لي يا محمد ارفع رأسك وقل بسمع لك وسل تعط واشفع نشفع فاقول يا رب ائذن لي فيمن قال لا اله الا الله قال ليس ذلك لك او قال ليس ذلك اليك ولكن وعزتي وكبريائي وعظمتي وجبريائي لا اخرجن منها من قال لا اله الا الله قوله وهو يومئذ جمع اى مجتمع الذهن والراى عن ابى سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اناسيد ولدادم يوم القيامة ولا فخر ويدي لواء الحمد ولا فخر وما من نبي يومئذ آدم فمن سواه الا نحت او اثنى وانا اول من تنشق عنه الارض ولا فخر قال فيفرغ الناس ثلاث فرعات فيأتون آدم فيقولون انت ابونا اشفع لنا الى ربك فيقول انى اذنبت ذنبا عظيما فاهبطت به الى الارض ولكن اثنا نوحا فيأتون نوحا فيقول انى دعوت على اهل الارض دعوة فاهلكوا ولكن اذهبوا الى ابراهيم فيأتون ابراهيم فيقول انى كذبت ثلاث كذبات ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منها كذبة الا ما حل بها عن دين الله ولكن اثنا موسى فيأتون موسى فيقول قد قلت نفسا ولكن اثنا عيسى فيأتون عيسى فيقول انى

عبدت من دون الله ولكن اتوا محمداً فأتوني فانطلق معهم قال ابن جده ان انس فكأن
انظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فآخذ بحلقة باب الجنة فقعها فيقال من هذا
فيقال محمد فيفقهون لي ويقولون مرحباً فآخر ساجداً فيلمحنى الله من الثناء والحمد فيقال لي
ارفع رأسك وسل تعطه واشفع تشفع وقل يسمع لقولك وهو المقام المحمود الذي قال الله
سبحانه وتعالى عسى ان يعثرك ربك مقاماً محموداً قال سفيان ليس عن انس غير هذه الكلمة
فآخذ بحلقة باب الجنة فاقعها فيقال من هذا فيقال محمد فيفقهون لي ويرجوك فيقولون مرحباً
فاخر ساجداً فيلمحنى الله من الثناء والحمد اخرجه الترمذي قوله ماحل الماحلة المخاصمة
والمجادلة والمعنى انه عليه الصلاة والسلام خاصم وجادل عن دين الله بتلك اللفاظ التي
صدرت منه وقوله فاقعها اي احركها حركة شديدة والقعقة حكاية اصوات الترس وغيره
بماله صوت عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اول الناس خروجا اذا بعثوا
وانا خطيبهم اذا وفدوا وانا مبشرهم اذا ابسوا ولواء الحمد يومئذ بيدي وانا اكرم ولد آدم
على ربي ولا فخر اخرجه الترمذي زاد في رواية غير الترمذي وانا مستشفعهم اذا حبسوا
الكرامة والمفاتيح يومئذ بيدي يطوف على خدم كأنهم بيض مكنون او اولو منثور (م) من
ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا سيد ولد آدم يوم القيامة واول من تنشق
عنه الارض واول شافع واول مشفع زاد الترمذي قال انا اول من تنشق عنه الارض فاكسى
حلة من حلل الجنة ثم اقوم عن عيمن العرش فليس احد من الخلاق يقوم ذلك المقام غيري
عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما قال ان الشمس تدنو يوم القيامة حتى يبلغ العرق
نصف الاذن فينماهم كذلك استغاثوا بآدم ثم بموسى ثم بمحمد عليه افضل الصلاة والسلام
فيشفع ليقضى بين الخلاق فيمشي حتى ياخذ بحلقة الباب فيومئذ يعنه الله مقاماً محموداً يحمده
فيه اهل الجمع كلهم (م) عن يزيد بن صبيب قال كنت قد شغفني رأى من رأى الخوارج
فخرجنا في عصابة ذوى عدد يزيد ان نخرج ثم نخرج على الناس قال فررنا على المدينة فاذا جابر
بن عبد الله جالس الى سارية يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا هو قد ذكر
الجهنمين فقلت يا صاحب رسول الله ما هذا الذي تحدثونا والله يقول انك من تدخل النار
فقد اخزيته وكلما ارادوا ان يخرجوا منها اعيدوا فيها فا هذا الذي تقولون قال اتقوا القرآن
قلت نعم قال فاقرا ما قبله انه في الكفار ثم قال فهل سمعت بمقام محمد الذي بعنه الله فيه قلت
نعم قال فان مقام محمد صلى الله عليه وسلم المحمود الذي يخرج الله به من يخرج من النار قال
ثم نعمت وضع الصراط ومر الناس عليه قال واخاف ان لا اكون احفظ ذاك قال غيره انه
قد زعم ان قوما يخرجون من النار بعد ان يكونوا فيها قال يعنى فيخرجون كأنهم عيذان
السماسم قال فيدخلون نهرا من اتها الجنة فيغتسلون فيه فيخرجون منه كأنهم القرا طيس
فرجعنا قتلنا ويحكم اترون هذا الشيخ يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجعنا فلا
والله ما خرج غير رجل واحد او كما قال والاحاديث في الشفاعة كثيرة واول من انكرها عمرو
بن عبيد وهو مبتدع باتفاق اهل السنة وروى ابو وائل عن ابن مسعود انه قال ان الله
اتخذ ابراهيم خليلاً وان صاحبكم خليل الله واكرم الخلق عليه ثم قرأ عسى ان يعثرك ربك

والتغالب الواقع بين القوى
في الاستيلاء على البدن
الذي يعيشون فيه وهو البنيان
الأمور بنائه والآمرون
هم الفالون الذين قالوا
لنتخذن عليهم مسجداً
يسجد اي ينقاد فيه جميع
القوى الحيوانية والطبيعية
والفسانية والأمورون هم
المغلوبون الفاعلون في البدن
المبعوث فيه والله اعلم (ولا
تقولن لشيء انى فاعل ذلك
غداً لا ان يشاء الله) اذ به
بالتأديب الالهى بعد ما نهى
عن المماراة والسؤال فقال
لا تقولن الا وقت ان يشاء الله
بان يأذن لك في القول فتكون
قائلاً به وبمشيئته او الا
بمشيئته على انه حال اي
ملتبساً بمشيئته يعنى لا تقولن
لما عزمت عليه من فعل انى
فاعل ذلك في الزمان المستقبل
الا ملتبساً بمشيئة الله قائلاً
ان شاء الله اي لا تسند الفعل
الى ارادتك بل الى ارادة الله
فتكون فاعلاً به وبمشيئته
(واذ كر ربك) بالرجوع
اليه والحضور (اذ انسيت)
بالغفلة عند ظهور النفس
والتلوين بظهور صفاتها
(وقله عسى ان يهدين ربي
لا قرب من هذا) اي من
الذكر عند التلوين واسناد

مقاماً محموداً قال يقعد على العرش وعن مجاهد مثله وعن عبدالله بن سلام قال يقعد على الكرسي * قوله عز وجل (وقل رب ادخلني مدخل صدق واخرجني مخرج صدق) المراد منهما الادخال والاخراج قال ابن عباس معناه ادخلني مدخل صدق المدينة واخرجني مخرج صدق من مكة نزلت حين امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالهجرة وقيل معناه اخرجني من مكة آمناً من المشركين وادخلني مكة طاهراً عليها بالفتح وقيل ادخلني في امرك الذي ارسلني به من النبوة مدخل صدق واخرجني من الدنيا وقد قت بما وجب على من حق النبوة مخرج صدق وقيل معناه ادخلني في طاعتك مدخل صدق واخرجني من المناهي مخرج صدق وقيل معناه ادخلني حيثما ادخلتني بالصدق ولا تجملني بمن يخرج بوجه ويدخل بوجه فان ذا الوجهين لا يكون آمناً عند الله (واجعل لي من لدنك سلطاناً نصيراً) اي حجة بينة وقيل ملكاً فويأتصرتني به على من عاداني وعزا ظاهراً اقيم به دينك فوعده الله لينز عن ملك فارس والروم وغيرهما ويجعله له واجاب دعاءه فقال له والله يعصمك من الناس وقال ليظهره على الدين كله وقال وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض الآية * قوله تعالى (وقل جاء الحق) يعني الاسلام والقرآن (وزهق الباطل) اي الشرك والشيطان (ان الباطل كان زهوقاً) اي مضمحلاً غير ثابت وذلك ان الباطل وان كان له دولة وصولة في وقت من الاوقات فهو سريع الدهاب والزوال (ق) عن عبدالله بن مسعود قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة يوم الفتح وكان حول البيت ثلثمائة وستون صنماً فجعل يطعنهم بعود في يده ويقول جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقاً جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد * قوله سبحانه وتعالى (ونزل من القرآن ما هو شفاء) من في قوله تعالى من القرآن لبيان الجنس والمعنى نزل من هذا الجنس الذي هو قرآن ما هو شفاء اي بيان من الضلالة والجهالة يتبين به المختلف فيه ويتضح به المشكل ويستشفى به من الشبهة ويهتدى به من الحيرة وهو شفاء القلوب بزوال الجهل عنها وقيل هو شفاء للامراض الباطنة والظاهرة وذلك لانها تنقسم الى نوعين احدهما الاعتقادات الباطلة والثاني الاخلاق المذمومة اما الاعتقادات الباطلة فاشدها فسادا الاعتقادات الفاسدة في الذات والصفات والنبوات والقضاء والقدر والبعث بعد الموت فالقرآن كتاب مشتمل على دلائل المذهب الحق في هذه الاشياء وابطال المذاهب الفاسدة لاجرم كان القرآن شفاء لما في القلوب من هذا النوع واما النوع الثاني وهو الاخلاق المذمومة فالقرآن مشتمل على التنفير منها والارشاد الى الاخلاق الحمودة والاعمال الفاضلة فثبت ان القرآن شفاء من جميع الامراض الباطنة واما كونه شفاء من الامراض الجسمانية فلان التبرك بقراءته يدفع كثيراً من الامراض يدل عليه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في فاتحة الكتاب وما يدريك انهار قبة (ورجة للمؤمنين) لما كان القرآن شفاء للامراض الباطنة والظاهرة فهو جذير بان يكون رجة للمؤمنين (ولا يزيد الظالمين الا خساراً) لان الظالم لا ينتفع به والمؤمن ينتفع به فكان رجة للمؤمنين وخساراً للظالمين وقيل لان كل آية تنزل يجهد لهم تكذيب بها فيزداد خسارهم قال قتادة لم يجالس القرآن احد الا قام عنه بزيادة او نقصان

الفعل الى صفاته بالتمكين والشهود الذاتي المخلص عن حجب الصفات (رشد) استقامة وهو التمكين في الشهود الذاتي (ولبثوا في كهفهم ثلثمائة سنين) من التي تبني على دور القمر فيكون كل سنة شهراً ومجموعها خمسة وعشرون سنة وذلك وقت ابتاههم وتيقظهم (وازدادوا تسعاً) هي مدة الحمل وروعت في الآية بكثة هي انه لم يقل ثلثمائة سنة وتسع سنين لاستعمال السنة في العرف وقت نزول الوحى في دورة شمسية لا قمرية فأجل العدد ثم بينه بقوله سنين فاحتمل ان يكون المميز غيرها كالشهر مثلاً ثم بين ان المدة سنين مبهمه غير معينة اذ لو قيل ثلثمائة شهر سنين فأبدل سنين من مجموع حكاية كلام اهل الكتاب تمة سيقولون وقوله قل الله اعلم رد عليهم وفي مصحف العدد كانت العبارة صحيحة والمراد سنين كذا عددا اي خمسة وعشرين ويؤيده قوله بعده (قل الله اعلم بالبين) وقال قتادة هو حكاية كلام اهل الكتاب من تمة سيقولون وقوله قل الله اعلم رد عليهم وفي مصحف عبدالله وقالوا لبثوا وذلك ان اليقين غير محقق ولا

قضاء الله الذي قضى ورجة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا * قوله سبحانه وتعالى (واذا انعمنا على الانسان) اى بالصحة والسعة (اعرض) اى عن ذكرنا ودمائنا (ونأى بجانبه) اى تباعد من نفسه وترك التقرب اليها بالدعاء وقيل معناه تكبر وتعظم (واذا مسه الشر) اى الشدة والضرر (كان يؤسا) اى آيسا فتوطا وقيل معناه انه يتضرع ويدعو عند الضرر والشدة فاذا تأخرت الاجابة يئس فلا يقبضى للمؤمن ان يدع الدعاء ولو تأخرت الاجابة * قوله عز وجل (قل كل) اى كل احد (يعمل على شاكلته) قال ابن عباس على ناحيته وقيل الشاكلة الطريقة اى على طريقته التى جبل عليها وفيه وجه آخر وهو ان كل انسان يعمل على حسب جوهر نفسه فان كانت نفسه شريفة طاهرة صدرت عنه افعال جميلة واخلاق زكية طاهرة وان كانت نفسه كدرة خبيثة صدرت عنه افعال خبيثة فاسدة رديئة (فربكم اعلم بمن هو اهدى سبيلا) اى اوضح طريقا واحسن مذهبا واتبا على الحق * قوله سبحانه وتعالى (ويستلوثك عن الروح قل الروح من امر ربي) (ق) عن عبدالله بن مسعود قال بينما انا امشى مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو يتوكأ على عسيب معه فر بنفر من اليهود فقال بعضهم لبعض سلوه عن الروح وقال بعضهم لا نسألوهم بسمعكم مانكرهون فقاموا اليه وفي رواية فقام اليه رجل منهم فقال يا ابا القاسم ما الروح فسكت وفى رواية فقالوا احدنا عن الروح فقام ساعة ينتظر الوحى وعرفت انه يوحى اليه فتأخرت حتى صعد الوحى قال ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي وما اوتيتكم من العلم الا قليلا فقال بعضهم لبعض قد قلنا لكم لا نسألوهم وفى رواية وما اوتوا من العلم الا قليلا قال الاعشى هكذا فى قراءة العسيب جريد النخل وسعفه وقال ابن عباس ان قريشا اجتمعوا وقالوا ان محمدا نشأ فينا بالامانة والصدق وما انهمناه بكذب قط وقد ادعى ما ادعى فابعثوا نفرا الى اليهود بالمدينة واسألوهم عنه فانهم اهل كتاب فبعثوا جماعة اليهم فقالت اليهود سلوه عن ثلاثة اشياء فان اجاب عن كلها اولم يجب عن شئ منها فليس بنبي وان اجاب عن اثنين ولم يجب عن واحدة فهو نبي فاسألوه عن فنية فقدوا فى الزمن الاول ما كان شأنهم فانه كان لهم حديث وعجيب وعن رجل بلغ مشرق الارض ومغربها ما خبره وعن الروح قال فسألوا النبي صلى الله عليه وسلم فقال اخبركم بما سألتهم غدا وام يقل ان شاء الله فلبث الوحى قال مجاهد اثني عشر يوما وقبل خسة عشر يوما وقبل اربعين يوما واهل مكة يقولون قد وعدنا محمد غدا وقد اصبحنا لا يخبرنا بشئ حتى حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكث الوحى وشق عليه ما يقول له اهل مكة ثم نزل جبريل عليه السلام بقوله تعالى ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله ونزل فى الفتية ام حسبت ان اصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا ونزل فى من بلغ المشرق والمغرب قوله ويستلوثك عن ذى القرنين ونزل فى الروح ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي واختلفوا فى الذى وقع السؤال عنه فروى عن ابن عباس انه جبريل وعن علي انه ملاك له سبعون الف وجه فى كل وجه سبعون الف لسان لكل لسان سبعون الف لغة يسبح الله تعالى بكلماتها وقال مجاهد خلق على صورة بنى آدم لهم ايدوا رجل ورؤس ليسوا بعلائكة ولا ناس يأكلون الطعام وقال سعيد بن جبير لم يخلق الله خلقا اعظم من الروح غير العرش لو شاء ان يبتلع السموات والارض ومن

مطرد (له غيب السموات والارض ابصره واسمع ماله من دونه من ولى ولا يشرك فى حكمه احدا واتل ما وحي اليك من كتاب ربك) يجوز ان تكون من لابتداء الغاية والكتاب هو اللوح الاول المشتمل على كل العلوم الذى منه اوحى الى من اوحى اليه وان تكون سبانا لما وحي والكتاب هو العقل الفرقانى وعلى التقديرين (لا تبدل لكلماته) التى هى اصول الدين من التوحيد والعدل وانواعهما (ولن نجد من دونه متاحدا) تميل اليه لامتناع وجود ذلك (واصبر نفسك) امر بالصبر مع الله واهله وعدم الالتفات الى غيره وهذا الصبر هو من باب الاستقامة والتمكين لا يكون الا بالله (مع الذين يدعون ربهم بالغفلة والعشى) اى دائما هم الموحدون من الفقراء المجريدين الذين لا يطلبون غير الله ولا حاجة لهم فى الدنيا والآخرة ولا وقوف مع الافعال والصفات (يريدون وجهه) اى ذاته فحسب يدعونه ولا يحتجبون عنه بغيره وقت ظهورها غدا

الفناء ووقت احتجابهم
عند البقاء فالصبر معهم هو
الصبر مع الله ومجاورة المين
عنهم المنهى عنها هو الالتفات
الى الغير (ولا تعد عينك
عنهم تريد زينة الحياة الدنيا
ولا تطع من اغفل قلبه عن
ذكرنا واتبع هواه وكان
امره فرطاً وقل الحق من
ربكم فمن شاء فليؤمن ومن
شاء فليكفر انا اعتدنا
للفظالمين) اى المشركين
المحجوبين عن الحق لقوله
ان الشرك لظلم عظيم (بارا)
عظيمة (احاط بهم سرادقها)
من مراتب الاكوان
كالطباع العنصرية والصور
الوعية المادية المحيطة
بالاشخاص الهيولانية (وان
يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل)
من حنس الفساق والفلسين
اى المياه المتعفنة التى تسيل
من ابدان اهل البار مسودة
فيها دسومات يغاثون بها
او غسالتهم القدرة او من
جنس الفصص والهموم
الحرقة (يشوى الوجوه
بشس الشراب وسامت
مرتفعاً ان الذين آمنوا)
بالتوحيد الذاتى لكونهم
فى مقابلة المشركين (وعملوا
الصالحات) من الاعمال
المقصودة لذاتها فى مقام

فيها بلقمة واحدة لفعل ذلك صورة خلقه على صورة الملائكة وصورة وجهه على صورة وجه
الآدميين يقوم يوم القيامة على يمين العرش وهو اقرب الخلق الى الله تعالى اليوم عندا لحجب السبعين
او اقرب خلق الى الله يوم القيامة وهو من يشفع لاهل الذوحيد ولولا ان بينه وبين الملائكة سترًا من
نور لا حترق اهل السموات من نوره وقبل الروح هو القرآن لان الله سماء روحا ولان به حياة
القلوب وقبل هو الروح المركب فى الخلق الذى به يحيا الانسان وهو اصح الاقوال وتكلم
قوم فى ماهية الروح فقال بعضهم هو الدم الا ترى ان الانسان اذا مات لا يفوت منه شئ الا الدم
وقال قوم هو نفس الحيوان بدليل انه يموت باحتباس النفس وقال قوم هو عرض وقال قوم
هو جسم لطيف يحياه الانسان وقبل الروح معنى اجتماع فيه النور والطيب والعلم والعلو والبقاء
الا ترى انه اذا كان موجودا يكون الانسان موصوفا بجميع هذه الصفات واذا خرج منه ذهب
الكل واقاويل الحكماء والصوفية فى ماهية الروح كثيرة وليس هذا موضع استقصائها واولى
الاقاويل ان يوكل علم الى الله عز وجل وهو قول اهل السنة قال عبد الله بن بريدة ان لم يطلع
على الروح ملكا مقربا ولا نبيا مرسلًا بدليل قوله فل الروح من امر ربي اى من علم ربي الذى
استأثر به (وما اوتيتم من العلم) اى من علم ربي (الافليلا) اى فى جنب علم الله عز وجل الخطاب
عام وقيل هو خطاب لليهود فانهم كانوا يقولون اوتينا التوراة وفيها العلم الكثير فقبل لهم ان علم
التوراة قليل فى جنب علم الله وقبل ان القلة والكثرة تدوران مع الاضافة فوصف الشئ
بالقلة مضافا الى ما فوّه بالكثرة مضافا الى ما تحته وقيل ان الهى صلى الله عليه وسلم علم معنى
الروح ولكن لم يخبر به لان ترك الاخبار به كان علما لنبوته والقول الاصح هو ان الله عز وجل
استأثر بعلم الروح * قوله عز وجل (وان شئنا لنذهبن بالذى اوحينا اليك) ومعناه انا كما نمننا
علم الروح منك عن غيرك ان شئنا ذهبنا بالقرآن ومحوناه من الصور والمصاحف فلم نترك له اثرًا
وبقيت كما كنت ماتدرى ما الكتاب (ثم لنجدك به علينا وكيلا) معناه لا تجد بعد الذهاب به
من يتوكل علينا باسترداده عليك واعادته محفوظا مسطورا (الارحة من ربك) معناه الا ان
يرحك ربك فيرده عليك وقيل هو على الاستثناء المقطع معناه لكن رحمة من ربك تركته غير
مذهوب به وهذا امتنان من الله تعالى ببقاء القرآن محفوظا فان قلت كيف يذهب بالقرآن وهو
كلام الله عز وجل قلت المراد منه محو ما فى المصاحف وازهاب ما فى الصدور قال عبد الله بن
مسعود اقرؤا القرآن قبل ان يرفع فانه لا تقوم الساعة حتى يرفع قيل هذه المصاحف ترفع
فكيف بما فى صدور الناس قال يسرى عليه ليلا فيرفع ما فى صدورهم فيصبحون لا يحفظون
شيئا ولا يحدون بما فى المصاحف شيئا ثم تفيضون فى الشرع وعن عبد الله بن عمر بن العاص قال
لا تقوم الساعة حتى يرفع القرآن من حيث نزل له دوى حول العرش كدوى النحل فيقول الرب
مالك فيقول يارب اتلى ولا يعمل بي (ان فضله كان عليك كبيرا) اى بسبب بقاء العلم والقرآن
عليك وجعلك سيد ولد آدم وختم النبيين بك واعطائك المقام المحمود * قوله سبحانه وتعالى
(قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله) اى لا يقدررون على
ذلك (ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا) اى هو لنا نزلت حين قال المشركون لو نشاء لقلنا مثل
هذا فكذبهم الله عز وجل فالقرآن معجز فى الظن والتأليف والاخبار عن الغيوب وهو كلام

في اعلى طبقات البلاغة لا يشبه كلام الخلق لانه كلام الخالق وهو غير مخلوق ولو كان مخلوقا لاتواشله * قوله عز وجل (ولقد صرفنا للناس في هذا القرآن من كل مثل) اي ردونا وكررنا من كل معنى هو كالمثل في غرابته وحسنه وقيل معناه من كل وجه من العبر والاحكام والوعد والوعيد والقصص وغيرها (فآبى اكثر الناس الا كفورا) اي مجودا * قوله سبحانه وتعالى (وقالوا لنؤمن لك) اي لن نصدقك (حتى تفجير لنا من الارض نبوتا) لمتين اعجاز القرآن وانضمت اليه معجزات اخرو بينات ولزمتهم الحجة وغلبوا اخذوا بتغالون باقتراح الآيات فقالوا لنؤمن لك روى عكرمة عن ابن عباس ان هبة وشيبة ابني ربيعة واباسفان بن حرب والنضر بن الحرث وابا البخترى بن هشام والاسود بن عبد المطلب وزمعة بن الاسود والوليد بن المغيرة واباجهل بن هشام وعبد الله بن ابي امية وامية بن خلف والعاص بن وائل ونبيها ومنها ابني الحجاج اجتمعوا بعد غروب الشمس عند ظهر الكعبة فقال بعضهم لبعض ابغثوا الى محمد فكلوه وخاصموه حتى تعذروا فيه فبعثوا اليه ان اشرف قومك اجتمعوا لك ليكلوه فبجاءهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سريعا وهويظن انه بداهم في امره بداء وكان حريصا يحب رشدهم حتى جلس اليهم فقالوا يا محمد انما بعثنا اليك لتعذر فيك وانما والله لانعلم رجلا من العرب ادخل على قومه ما دخلت على قومك لقد شئت الآباء وعبت الدين وسفهت الاحلام وشئت الآلهة وفرت الجماعة وما بقى من قبج الا وقد جئته فيايدنا ويديك فان كنت جئت بهذا الحديث تطلب به مالا جلنا لك من اموالنا حتى تكون اكثرنا مالا وان كنت تريد الشرف سودناك علينا وان كنت تريد ملكا ملكناك علينا وان كان هذا الذي بك ريثا تراه قد غلب عليك لاتستطيع رده بذلنا لك اموالنا في طلب الطب حتى نبرئك منه ونعذر فيك وكانوا يسمون التابع من الجن الرئي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بي ما تقولون ما جئتمكم بما جئتمكم به لطلب اموالكم ولا لشرف عليكم ولا للهلاك عليكم ولكن الله بعثنى اليكم رسولا وانزل على كتابا وامرني ان اكون لكم بشيرا ونذيرا فبلغتكم رسالتي ونصحت لكم فان قبلوه فاني فو حفظكم من الدنيا والآخرة وان تردوه على اصبر لامر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم فقالوا يا محمد ان كنت غير قابل منا عارضنا عليك فقد علمت انه ليس احد اصبق بلادا ولا اشد عيشا منافس لنا ربك الذي بعثك فليسير عنا هذه الجبال التي قد ضيقت علينا ويسط لنا بلادنا ويفجر لنا فيها الانهار كأنهار الشام والعراق وليبعث لنا من مضى من آباءنا وليكن منهم قصي بن كلاب فانه كان شجحا صدوقا قاتلهم عما تقول احق هو ام باطل فان صدقوك صدقناك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بهذا بعثت فقد بلغتكم ما ارسلت به فان قبلوه فهو حفظكم وان تردوه اصبر لامر الله تعالى قالوا فان لم تفعل هذا فسل لنا ربك ان يبعث ملكا يصدقك واماله ان يجعل لك جنات وقصورا وكنوزا من ذهب وفضة يعينك بها على ما تريد فانك تقوم بالا سواق وتلمس المعاش كما نلتهم فقال ما بعث بهذا ولكن الله بعثنى بشيرا ونذيرا قالوا فأسقط السماء كما زعمت ان ربك ان شاء فعل فقال ذلك الى الله ان شاء فعل ذلك بكم وقال قاتل منهم ان تؤمن لك حتى تأتينا بالله والملائكة قبيلا فلما قالوا ذلك قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وقام معه عبدالله بن ابي امية وهو ابن عمته فأتته

الاستقامة (اما لاضيع اجر من احسن عملا) اجرهم وضع الظاهر موضع المضمر للدلالة على ان الاجر اما يستحق بالعمل دون العلم اذ به يستحق ارتفاع الدرجة والرتبة (اولئك لهم جنات عدن) من الجنات الثلاث (تجري من تحنها الانهار) يحلون فيها من اساور من ذهب (اي زينون فيها بانواع الحلى من حقائق التوحيد الذاتى ومعانى التجليات العينية الاحدية اذ الذهبيات من الحلى هي العينية والفضيات هي الصفاتيات التورانيات كقوله وحلوا اساور من فضة (ويلبسون نيابا خضرا) يتصفون بصفات بهيجة حسنة نظيرة موجهة للسرور (من سندس) الاحوال والمواهب لكونها الطيف (واستبرق) الاخلاق والمكاسب لكونها الاكشاف (متكئين فيها على الارائك) ارائك الاسماء الالهية التي هي ابدى افعاله لانصافهم باوصافه وكون الصفة مع الذات هي الاسم المستند هو عليه في جنات الصفات والافعال (نعم الثواب وحسن مرتقا واضرب لهم مثلا رجلين جعلنا

لا حدهما جنتين من اغتاب وحفناها بخل وجعلنا بينهما زرعاً كلنا الجنة أنت اكلها ولم تظلم منه شيئاً وفجر ما خلا لها من نهر او كاره تمر فقال لصاحبه وهو يحاوره انا اكثر منك مالا واعز نفراً ودخل جنته وهو ظالم لنفسه قال ما اظن ان تبديد هذه ابدًا وما اظن الساعة قائمة ولئن ردت الى ربى لأجدن خيرا منها من قبلا قال له صاحبه وهو يحاوره اكفرت بالذي خلقك من تراب ثم من نطفة ثم سواك رجلاً لكننا هو الله ربى ولا اشرك بربى احداً ولولا اذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة الا بالله ان ترنا اقل منك مالا وولداً فعسى ربى ان يؤتين خيراً من جنتك ويرسل عليها حسبانا من السماء فتصبح صعيداً زلقاً ويصبح ماؤها غوراً فلن تستطيع له طلباً واحيط بثمره فأصبح يقلب كفيه على ما افاق فيها وهى خاوية على عروشها ويقول ياليتى لم اشرك بربى احداً ولم تكن له فئة يصرونه من دون الله وما كان منتصراً هنالك الولاية لله الحق هو خير ثواباً وخير عقاباً وضرب

بنت عبد المطلب فقال يا محمد عرض عليك قومك ما عرضوا فلم تقبله منهم ثم سألك لا نفسهم امورا يعرفون بها منزلتك من الله فلم تفعل ثم سألك ان تجعل ما تخوفهم به من العذاب فلم تفعل فوالله ما او من لك ابداً حتى تتخذ الى السماء مرقى ترقى فيه وانا انظر حتى تاتيها فتأتى بنسجة من مشورة معك ونقر من الملائكة يشهدون لك بما تقول وايم الله لو فعلت ذلك لظننت ان لا اصدقك فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اهله حزينا لما رأى من مبادئهم فانزل الله تعالى وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض بئى ارض مكة ينبوعا اى عيوناً (او تكون لك جنة من نخيل وعنب) اى بستان فيه نخيل وعنب (فتفجر الانهار خلالها تفتجيراً) اى تشقيقا (او تسقط السماء كما زعمت علينا كسفاً) اى قطعاً (او تاتي بالله والملائكة قبيلاً) قال ابن عباس كفيلاً اى يكفلون بما تقول وقيل هو جمع القبيلة اى باصناف الملائكة قبيلة قبيلة يشهدون لك بجملة ما تقول وقيل معناه نراهم مقابلة عياناً (او يكون لك بيت من زخرف) اى من ذهب واصله الزينة (او ترقى) اى تصعد (فى السماء ولن نؤمن لرقيك) اى لاجل رقيك (حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه) امرنا فيه باتباعك وهذا قول عبد الله بن ابي امية (قل) اى قل يا محمد (سبحان ربى) امره بتزنيه وتمجيد و فيه معنى التعجب (هل كنت الا بشراً رسولاً) اى كسائر الرسل لا مهمم وكان الرسل لا ياتون قومهم الا بما يظهره الله عليهم من الآيات فليس امر الآيات اليهم انما هو الى الله تعالى ولو اراد ان ينزل ما طلبوا بالفعل ولكن لا ينزل الآيات على ما اقترحه البشر وما انا الا بشر وليس ما سألتم فى طوق البشر واعلم ان الله سبحانه وتعالى قد اعطى النبى صلى الله عليه وسلم من الآيات والمعجزات ما يفنى عن هذا كله مثل القرآن وانشقاق القمر ونبع الماء من بين اصابعه وما اشبهها من الآيات وليست بدون ما اقترحوه بل هى اعظم مما اقترحوه والقوم عامتهم كانوا متعنتين ولم يكن قصدهم طلب الدليل ليؤمنوا فرد الله تعالى عليهم سؤالهم * قوله عز وجل (وما مع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى) اى الوحى والمعنى وما منعهم الايمان بالقرآن وبنبوة محمد صلى الله عليه وسلم الاشبهة تلجلجت فى صدورهم وهى انكارهم ان يرسل الله البشر وهو قوله تعالى (الا ان قالوا) اى جهلاً منهم (ابعث الله بشراً رسولاً) وذلك ان الكفار كانوا يقولون لن نؤمن لك لانك بشر وهلا بعث الله اليها ملكاً فاجابهم الله بقوله (قل لو كان فى الارض ملائكة يمشون مطمئين) اى مستوطنين مقيمين فيها (لنزلنا عليهم من السماء ملكاً رسولاً) اى من جنسهم لان الجنس الى الجنس اميل (قل كفى بالله شهيداً بينى وبينكم) اى على انى رسول الله اليكم وانى قد بلغت ما ارسلت به اليكم وانكم كذبتهم وعاندتم (انه كان بعباده) يعنى المنذرين والمنذرين (خيراً بصيراً) اى عالماً باحوالهم فهو مجازيهم وفيه تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم ووهدى للكفار (ومن يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد لهم اولياء من دونه) اى يهدونهم وفيه ايضا تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم وهو ان الذين حكم لهم بالايمان والهداية وجب ان يصيروا مؤمنين ومن سبق لهم حكم الله بالضلال والجهل استحال ان يقبلوا عن ذلك (ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم) (ق) عن انس ان رجلاً قال يا رسول الله قال الله الذين يحشرون

على وجوههم الى جهنم يحشر الكافر على وجهه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس الذي امشاه على الرجلين في الدنيا قادر على ان يشبهه على وجهه يوم القيامة قال قتادة حين بلغه بلى وعزة ربنا ومن اى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحشر الناس يوم القيامة ثلاثة اصناف صنفا مشاة وصنفار كبانا وصنفا على وجوههم قيل يا رسول الله وكيف يحشون على وجوههم قال ان الذي امشاهم على اقدامهم قادر على ان يشبههم على وجوههم اما انهم يتقون بوجوههم كل حذب وشوك اخرجه الترمذي الحذب كل ما ارتفع من الارض (عيا وبكما وصما) اى لا يبصرون ولا ينطقون ولا يسمعون فان قلت كيف وصفهم بانهم عى وبكم وصم وقد قال الله تعالى وراى المجرمون النار وقال دعوا هناك نبورا وقال سمعوا لها تغيظا وزفيرا قانت لهم الرؤية والكلام والسمع قلت فيه اوجد احدها قال ابن عباس معناه عيا لا يبصرون ما يبصرهم بكما لا ينطقون بحجة سما لا يسمعون ما يسمهم الوجه الثانى قيل معناه يحشرون على ما وصفهم الله تعالى ثم تعاد اليهم هذه الاشياء الوجه الثالث قيل معناه هذا حين يقال لهم اخذوا فيها ولا تكلمون فيبصرون بأجمعهم عيا وبكما وصما لا يرون ولا ينطقون ولا يسمعون (أو اوهام جهنم كلما خبت) اى سكن لهما وقبل ضعفت وهدأت من غير ان يوجد نقصان في ايلام الكفار لان الله سبحانه وتعالى قال لا يفتقر عنهم وقبل معناه ارادت ان تحبو (زدناهم سعيرا) اى وقودا وقيل معنا خبت اى نضجت جلودهم واحترقت اعيدوا الى ما كانوا عليه وزيد في سعي النار تحرقهم (ذلك جزاؤهم بانهم كفروا بآياتنا) لما ذكر الوعيد المتقدم قال ذلك جزاؤهم بكفروا يعنى ذلك العذاب جزاؤهم بسبب كفرهم بآياتنا (وقالوا ائذ كنا عظاما ورقانا ائنا لمبعوثون خلقا جديدا) اجلهم الله ورد عليهم بقوله (اولم يرو ان الله الذى خلق السموات والارض) اى في عظمتها وشدها (قادر على ان يخلق مثلهم) اى في صغرهم وضعفهم (وجعل لهم اجلا) اى وقتا لعذابهم (لاريب فيه) اى لا شك فيه انه يأتيهم قبل الموت وقبل يوم القيامة (فأنى الظالمون الاكمورا) اى جعودا وعنادا (قل لو انتم تملكون خزائن رحمة ربى) اى خزائن نعمه ورزقه وقيل ان خزائن الله غير متناهية والمعنى لو انكم ملكتم من النعم خزائن لانهاية لها (اذا لامسكم) اى لنخلتم وحبستم (خشية الاتفاق) والفقر والنفاد وهذا مبالغة عظيمة في وصفهم بهذا الشئ (وكان الانسان قنورا) اى ممسكا بنخيل فان قلت قد يوجد في جنس الانسان من هو جواد كريم فكيف وصفه بالنخل قلت الاصل في الانسان النخل لانه خلق محتاج والمحتاج لا بد وان يحب ما يدفع به عنه ضرر الحاجة وبمسكه لنفسه الا انه قد يوجد لاسباب خارجة مثل ان يحب المدحة او رجاء ثواب فثبت بهذا ان الاصل في الانسان النخل * قوله تعالى (ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات) اى دلالات واضحات قال ابن عباس هى العصا واليد البيضاء والعقدة التى كانت بلسانه فحملها وخلق البحر والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم وقيل عوض فلق البحر واليد السنون ونقص من الثمرات وقيل الطمس والبحر بدل السنين والنقص قيل كان الرجل منهم مع اهله في الفراش وقد صاروا حجرين والمرأة قائمة تحبزه وقد صارت حجرا وروى ان عمر بن عبد العزيز سأل محمد بن كعب القرظى عن الآيات فذكر منها الطمس فقال عمر هذا يجب ان يكون الفقيه ثم قال

لهم مثل الحياة الدنيا كما انزلناه من السماء فاختلف به نبات الارض فأصبح هشيا تذروه الرياح وكان الله على كل شئ مقتدرا المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير املا) في مقابلة بئس الشراب وساءت مرتفقا (ويوم نسير الجبال) اى نذهب جبال الاعضاء بالتفتيت فجعلها هباء منثورا (وترى الارض) ارض البنين (بارزة) ظاهرة مستوية مسطحة بسيطة كما كانت لا صورة عاينها ولا تركيب فيها ترايا خالصا (وحشرناهم) الضمير اما للقوى المذكورة واما لافراد الناس (فلم نقادر منهم احدا) غير محشور (وعرضوا على ربك) عند البعث (صفا) اى مصطفين مرتين في المواقف لا يحجب بعضهم بعضا كل في رتبته (لقد جثتمونا) اى قلنا لهم ذلك اليوم لقد جثتمونا حفاة عراة ضرلا فرادى اى (كما خلقناكم اول مرة بل زعمتم) بانكاركم البعث (الن نجعل لكم موعدا) وقتا لانجاز ما وعدتم على

باغلام اخرج ذلك الجراب فاخرجه فاذا فيه بيض مكسر نصفين وجوز مكسر نصفين وثوم وحص وعدس كلها حجارة وقيل التسع آيات هي آيات الكتاب وهي الاحكام يدل عليه ما روى عن صفوان بن غسان ان يهود ياقل لصاحبه تعال حتى نسأل هذا النبي فقال الآخر لا تقتل نبي فانه لو سمع صارت له اربعة اعين فأتياه فسألاه عن هذه الآية ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات فقال لا تشرکوا بالله شيئا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ولا تزنوا ولا تأكلوا الربا ولا تسحرُوا ولا تمشوا بالبرى الى سلطان ليقته ولا تفسدوا ولا تقذفوا المحصنات ولا تفروا من الزحف وعليكم خاصة اليهود ان لا تعدوا في السبت قبلايده وقالا نشهد انك نبي قال فما يمنعكم ان تتبعوني قالوا ان داود دعا ربه ان لا يزال في ذريته نبي وانا نخاف ان اتبعناك ان تقتلنا اليهود (فائل) يا محمد (بنى اسرائيل) يجوز الخطاب معه والمراد غيره ويجوز ان يكون خاطبه وامره بالسؤال ليتبين كذبهم مع قومهم (اذ جاءهم) يعني جاء موسى الى فرعون بالرسالة من عند الله عز وجل (فقال له فرعون انى لا ظنك يا موسى مسحورا) قال ابن عباس محدوما وقيل مطبوبا اى مسحوك وقيل معناه ساحرا معطى علم السحر فهذه العجائب التي تفعلها من سحر (قال) موسى (لقد علمت) خطابا لفرعون قال ابن عباس علمه فرعون ولكنه ماذه (ما نزل هؤلاء الا رب السموات والارض) يعني الآيات التسع (بصائر) اى بينات يبصر بها (وانى لا ظنك يا فرعون مشورا) قال ابن عباس ملعوننا وقيل هالكا وقيل مصروفا عن الخير (فاراد ان يستفهم من الارض) معناه اراد فرعون ان يخرج موسى وبني اسرائيل من ارض مصر (فاغرقناه ومن معه جميعا) اى اغرقنا فرعون وجنوده ونجينا موسى وقومه (وقلنا من بعده) اى من بعد هلاك فرعون (لبنى اسرائيل اسكنوا الارض) يعنى ارض مصر والشام (فاذا جاء وعد الآخرة) يعنى القيامة (جئناكم لقيما) اى جميعا الى موقف القيامة والاييف الجمع الكثير اذا كانوا مختلفين من كل نوع فيهم المؤمن والكافر والبر والفاجر وقيل اراد بوعد الآخرة نزول عيسى من السماء قوله سبحانه وتعالى (وبالحق انزلناه وبالحق نزل) يعنى ان ما اردنا بانزال القرآن الا تقريره للحق فلما اردنا هذا المعنى فكذلك وقع وحصل وقبل معناه وما انزلنا القرآن الا بالحق المقضى لانزاله وما نزل الا ملائكة بالحق لاشتماله على الهداية الى كل خير (وما ارسلناك الا مبشرا) يعنى بالحنه للمطيعين (ونذيرا) اى مخوفا بالنار للعاصين * قوله عز وجل (وقرآنا فرقناه) اى فصلناه وبيناه وقيل فرقناه بين الحق والباطل وقبل معناه انزلناه نجوما لم ينزل مرة واحدة بدليل قوله تعالى (لتقرأ على الناس على مكث) اى تؤدة وترسل في ثلاث وعشرين سنة (ونزلنا تنزيلا) اى على حسب الحوادث (قل آتوا به اولا تؤمنوا) فيه وعيد وتهديد (ان الذين اوتوا العلم من قبله) قبل هم مؤمنوا اهل الكتاب الذين كانوا يطلبون الدين قبل مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اسلموا بعد مبعثه مثل زيد بن عمرو بن نفيل وطلحان الفارسي وابى ذر وغيرهم (اذا بتلى عليهم) يعنى القرآن (ينخرون للاذقان) قال ابن عباس اراد بها الوجوه (سجدا) اى يقومون على الوجوه سجدا (ويقولون سبحان ربنا) اى تعظيما لربنا لانجاز ما وعد في الكتب المنزلة من بمثة محمد صلى الله عليه وسلم (ان كان وعد ربنا

السنة الا بدياء من البعث والنشور) (ووضع الكتاب) اى كتاب القالب المطابق لما في نفوسهم من هيات الاعمال الراسحة فيهم (فترى الجرمين مشفقين بمافيهم) لتورهم به على ما نسوا (ويقولون ياويلنا) يدعون الهلكة التي هلكوا بها من اثر العقيدة الفاسدة والاعمال السيئة (مال هذا الكتاب لا يفسد صغيرة ولا كبيرة الا حصاها) لكون آثار حركاتهم واعمالهم كلها باقية في نفوسهم صغيرة كانت او كبيرة ثابتة في الواح النفوس الفلكية ايضا مضبوطة فيها تظهر عليهم على التفصيل في شأنهم اناية لا يحصى لهم عنها وهذا معنى قوله (ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك احدا) واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس) معنى سجدوا للملائكة واباء ابليس وقوله (كان من الجن فسق) كلام مستأنف كان قائلا قال ما بال ابليس لم يسجد قال كان من الجن اى من القوى البدنية الختلفة بالمواد فلذلك فسق (عن مرد) اى لا تتجاه

لمفعولا) اى كائنا وانه (ويجرون للاذقان يكون ويزيدهم خشوعا) اى خضوعا لربهم
وقيل يزيدهم القرآن لين قلب ورطوبة عين فالبكاء مستحب عند قراءة القرآن عن ابي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يلج النار رجل بكى من خشية الله حتى يعود اللبن
في الضرع ولا اجتمع على عبد غبار في سبيل الله ودخان جهنم اخرجهم الترمذى والنسائى
وزاد النسائى في منخرى مسلم ابدا الولوج الدخول والمخر الانف عن ابن عباس قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عينا لا تمسها النار عين بكت من خشية الله وعين باتت
تحرس في سبيل الله اخرجهم الترمذى * قوله عز وجل (قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن)
قال ابن عباس سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فجعل يقول في سجوده يا الله
يا رحمن فقال ابوجهل ان محمدا ينهانا عن آلهتنا وهو يدعوا الهين فأ نزل الله هذه الآية ومعناه
انهما اسمان لله تعالى فسموه بهذا الاسم او بهذا الاسم (اياما تدعوا) ماصلة ومعناه اى هذين
الاسمين سميتم وذكرتم او من جميع اسمائه (فله الاسماء الحسنى) يعنى اذا حسنت اسماءه
كلها فهذان الاسمان منها ومعنى كونها حسنى انها مشتملة على معانى التقديس والتعظيم والتعجيد
(ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها) (ق) عن ابن عباس في قوله ولا تجهر بصلاتك ولا
تخافت بها قال نزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم مخف بمكة وكان اذا صلى باصحابه رفع
صوته بالقرآن فاذا سمعه المشركون سوا القرآن ومن انزله ومن جاء به فقال الله تبارك وتعالى
لبيه صلى الله عليه وسلم ولا تجهر بصلاتك اى بقراءتك فيسمع المشركون فيسبوا القرآن ولا
تخافت بها عن اصحابك فلا تسمهم واتبع بين ذلك سبيلا زاد في رواية واتبع بين ذلك سبيلا
اسمعهم ولا تجهر حتى تأخذ واعك القرآن وقيل نزلت الآية في الدعاء وهو قول عائشة
والخفي ومجاهد ومكحول (ق) عن عائشة ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قالت نزل ذلك
في الدعاء وقبل كان اعراب من بنى تميم اذا سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا اللهم ارزقنا
مالا وولدا مجهورا بذلك فأ نزل الله عز وجل ولا تجهر بصلاتك اى لاترفع صوتك بقراءتك
ودعائك ولا تخافت بها الخافة خفض الصوت والسكوت (واتبع) اى اطلب (بين ذلك
سبيلا) اى طريقا وسطا بين الجهر والاختفاء عن ابي قتادة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
لا بى بكر مررت بك وانت تقرأ القرآن وانت تخفض من صوتك فقال انى سمعت من
ناجيت فقال ارفع قليلا وقال لعمري مررت بك وانت تقرأ وانت ترفع من صوتك
فقال انى اوقظ الوستنان والطرد الشيطان فقال اخفض قليلا اخرجهم الترمذى
(وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا) امر الله نبيه صلى الله عليه وسلم بان يحمده على
وحدانيته وقبل معناه الحمد لله الذى عرفنى انه لم يتخذ ولدا وقيل ان كل من له ولد فهو
بمسك جميع النعم لولده واذا لم يكن له ولد افاض نعمه على عبده وقبل ان الولد يقوم مقام
والده بعد انقضاء والله عز وجل تعالى من جميع القاص فهو المستحق لجميع المحامد (ولم
يكن له شريك في الملك) والسبب في اعتبار هذه الصفة انه لو كان له شريك لم يكن مستحقا
للحمد والشكر وكذا قوله (ولم يكن له ولى من الدن) ومعناه انه لم يذل فيحتاج الى ناصر
يعزز به (وكبره تكبرا) اى وعظمه عن ان يكون له ولد او شريك او ولى وقبل اذا كان

بالمادة ولو احققها (افتتخذونه
وذريته اولياء من دوني
وهم لكم عدو بئس للظالمين
بدلا ما اشهدتهم خلق
السموات والارض ولا
خلق انفسهم وما كنت
متخذ المضلين عضدا وروى
يقول نادوا شركائى الذين
زعمتم فدعوه فلم يستجيبوا
لهم وجعلنا بينهم موبقا
ورأى المجرمون النار فظنوا
انهم مواقعوها ولم يجدوا
عنها مصرفا ولقد صرفنا
في هذا القرآن للناس من كل
مثل وكان الانسان اكثر
شئ جدلا ومانع الناس
ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى
ويستغفروا رهم الا ان
تأتيتهم سنة الاولين او يأتيتهم
العذاب قبلا وما ترسل
المرسلين الا مبشرين
ومنذرين ويجادل الذين
كفروا بالباطل ليدحضوا به
الحق واتخذوا آياتى وما
اتذروا هزوا ومن اظلم
ممن ذكر آيات ربه فاعرض
عنها وامسى ما قدمت يداه
اما جعلنا على قلوبهم اكنة
ان يفقهوه وفى آذانهم وقرا
وان يدعهم الى الهدى فلن
سهتوا اذ ادبرك الغفور
ذو الرحمة لو يؤخذهم بما
كسبوا امجل لهم العذاب

منها عن الوالد والشريك والولى كان مسلم - وجبا لجميع انواع الحمد عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - لم اول ما يدعى الى الجنة يوم القيامة الذين يحمدون الله في السراء والضراء عن عبدالله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحمد لله رأس الشكر ما شكر الله عبد لا يحمده عن جابر بن عبدالله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان افضل الدعاء الحمد لله وافضل الذكر لا اله الا الله اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الكلام الى الله اربع لا اله الا الله والله اكبر وسبحان الله والحمد لله لا يضرك بايمن بدأت اخرجه مسلم والله اعلم بمراده وامرار كتابه

تفسير سورة الكهف

وهى مكية وآياتها مائة واحدى عشرة آية وكلماتها الف وخمسمائة وسبع وسبعون كلمة وحروفها ستة آلاف وثلاثمائة وستون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

* قوله عز وجل (الحمد لله الذى انزل على عبده الكتاب) اثنى الله سبحانه وتعالى على نفسه بانعامه على خلقه وعلم عباده كيف يشنون عليه ويحمدونه على اجزل نعمائه عليهم وهى الاسلام وما انزل على عبده محمد صلى الله عليه وسلم من الكتاب الذى هو سبب نجاتهم وفوزهم وخص رسوله صلى الله عليه وسلم بالذكر لان انزال القرآن كان نعمة عليه على الخصوص وعلى سائر الناس على العموم (ولم يجعل له عوجا) اى لم يجعل له شيا من العوج قط والعوج فى المعانى كالعوج فى الاعيان والمراد فى الاختلاف والتناقض من معانيه وقيل معناه لم يجعله مخلوقا روى عن ابن عباس فى قوله تعالى قرآنا عربيا غير ذى عوج قال غير مخلوق (قيا) اى مستقيما وقال ابن عباس عدلا وقيل قيا على الكتب كلها ومصداقها وانما لشراعتها (لينذر بأسا شديدا) معناه لينذر الذين كفروا بأسا شديدا وهو قوله سبحانه وتعالى بعذاب بئس (من لذه) اى من عنده (ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات ان لهم اجرا حسنا) يعنى الجنة (ما كثر فيه) اى مقيم فيه (ابدا) ويذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا ما لهم به من علم (اى بالولد) واتخذ اذ يعنى ان قولهم لم يصدر عن علم بل من جهل مفرط فان قلت اتخذ الله ولدا فى نفسه محال فكيف قيل ما لهم به من علم قلت انتفاء العلم قد يكون للجهل بالطريق الموصل اليه وقد يكون فى نفسه محالا لا يستقيم تعلق العلم به (ولا لا تأثم) اى ولا لاسلافهم من قبل (كبرت) اى عظمت (كلمة نخرج من افواههم) اى هذا الذى يقولونه لاتحكمهم به عقولهم وفكرهم البتة لكونه فى غاية الفساد والبطلان فكانه يجرى على لسانهم على سبيل التقليد (ان يقولون الا كذبا) اى ما يقولون الا كذبا قبل حقيقة الكذب انه الخبر الذى لا يطابق الخبر عنه وزاد بعضهم مع علم قاله انه غير مطابق وهذا القيل باطل لان الله سبحانه وتعالى وصف قولهم باثبات الولد بكونه كذبا مع ان الكثير منهم يقولون ذلك ولا يعلمون كونه باطلا فعلمنا ان كل خبر لا يطابق الخبر عنه فهو كذب والكذب خلاف الصدق وقيل هو الانصراف عن الحق الى الباطل ورجل كذاب وكذوب اذا كان كثير الكذب * قوله عز وجل (فلعلك

بل لهم موعد لن يجدوا من دونه موثقا وتلك القرى اهلكناهم لما ظلموا واجعلنا لهم ملكهم موعدا واذ قال موسى لفتهاه) ظاهره على ما ذكر فى القصص ولا سبيل الى انكار المعجزات واما باطنه فان يقال واذ قال موسى القلب افقى النفس وقت التعلق بالبدن (لا ابرح) اى لا انفك عن السير والمسافرة او لا ازال اسير (حتى ابغى جمع البحرين) اى ملتنى العالمين عالم الروح وعالم الجسم وهما العذاب والاجاج فى صورة الانسانية ومقام القاب (او اضى حقبا) اى اسير مدة طويلة (فلما بلغا مجمع بينهما) فى الصورة الحاضرة الجامعة (نسيا حوتهما) وهما الحوت الذى ابتلع ذا النون عليه السلام بالنوع لا بالشخص لان غداها كان قبل الوصول الى هذه الصورة فى الخارج من ذلك الحوت الذى امر بتزوده فى السفر وقت العزنة (فاتخذ سبيله فى البحر) فى بحر الجسد حيا كما كان اولاً (سربا) نقبا واسما كما قيل بقى طريقه فى البحر منفرجا لم ينضم عليه البحر (فلما جاوزا)

ياخضع نفسك) اى قاتل نفسك (على آثارهم) اى من بعدهم (ان لم يؤمنوا بهذا الحديث) يعنى القرآن (اسفا) اى حزنا وقيل غيظا (انا جعلنا ماعلى الارض زينة لها) اى مما يصلح ان يكون زينة لها ولاهلها من زخارف الدنيا وما يستحسن منها وقيل يعنى النبات والشجر والانهار وقيل اراد به الرجال خاصة فهم زينة الارض وقيل اراد به العلماء والصلحاء وقيل جميع ما فى الارض هو زينة لها فان قلت اى زينة فى الحيات والعقارب والشياطين قلت زينة كونها تدل على وحدانية الله تعالى وكمال قدرته وقيل ان جميع ما فى الارض ثلاثة معدن ونبات وحيوان واشرف انواع الحيوان الانسان قيل الاولى ان لا يدخل فى هذه الزينة المكلف بدليل قوله تعالى (لنبلوهم) فن يلو يجب ان لا يدخل فى ذلك ومعنى لنبلوهم نختبرهم (ايهم احسن عملا) اى اصلى عملا وقيل ايهم اترك للدنيا وازهد فيها (وانا لجاعلون ماعليها) اى من الزينة (صعيدا جرزا) يعنى مثل ارض لانبات فيها بعد ان كانت خضراء معشبة والصعيد وجد الارض وقيل هو التراب والجرز الاملس اليابس الذى لا ينبت فيه شئ * قوله سبحانه وتعالى (ام حسبت) اى ظننت يا محمد (ان اصحاب الكهف والرقم كانوا من آياتنا عجبا) اى هم عجب من آياتنا وقيل معاه انهم ليسوا باعجب آياتنا فان ما خلقنا من السموات والارض وما فيه من العجائب اعجب منهم والكهف الغار الواسع فى الجبل والرقم هو لوح كتب فيه اسماء اصحاب الكهف وقصتهم ثم وضع على باب الكهف وكان اللوح من رصاص وقيل من حجارة وعن ابن عباس ان الرقيم اسم الوادى الذى فيه اصحاب الكهف وقال كعب الاحبار هو اسم للقرية التى اخرج منها اصحاب الكهف وقيل اسم للجبل الذى فيه اصحاب الكهف ثم ذكر الله عز وجل قصة اصحاب الكهف فقال عز من قائل (اذ اوى الفتية الى الكهف) اى ساروا اليه وجعلوه مأواهم والفتية جمع فتى وهو الطرى من الشباب (فقالوا ربنا آتنا من لدنك رحمة) اى رحمة من خزائن رحمتك وجلائل فضلك واحسانك وهب لنا الهداية والضرب والامن من الاعداء (وهي لنا) اى اصلح لنا (من امرنا رشدا) اى حتى نكون بسببه راشدين مهدين وقبل معناه واجعل امرنا رشدا كله

ذكر قصة اصحاب الكهف وسبب خروجهم اليه

قال محمد بن اسحق ومحمد بن يسار مرج امر اهل الانجيل وعظمت فيهم الخطايا وطغت الملوك حتى عبدوا الاصنام وذبحوا للطواغيت وفيهم بقايا على دين المسيح متمسكون بعبادة الله وتوحيده وكان ممن فعل ذلك من ملوكهم ملك من الروم يقال له دقيانوس عبد الاصنام وذبح للطواغيت وقتل من خالقه وكان ينزل قرى الروم فلا يترك فى قرية نزلها احدا الا فته عن دينه حتى يعبد الاصنام او يقتله فلما نزل مدينة اصحاب الكهف واسمها افسوس استخفى منه اهل الايمان وهربوا فى كل وجه فاتخذ شرطا من الدفار وامرهم ان يتبعوهم فجعل اولئك الشرطية يهون اهل الايمان فى اماكنهم ويخو جوعهم الى دقيانوس فيخبرهم بين القتل وبين عبادة الاصنام فقمهم من رغب فى الحياة ومنهم من باي ان يعبد غير الله فيقتل فلما رأى ذلك اهل الشدة فى الايمان جعلوا يسلون انفسهم لالعذاب والقنلى فيقتلون ويقطعون ويجعل ما قطع من اجسادهم على اسوار المدينة وابوابها فلما عظمت الفتنو كثرت ورأى ذلك الفتية حزنا شديدا فقاموا

مكان مفارقة الحوت والقي على موسى النصب والجوع ولم ينصب فى السفر ولا جاع قبل ذلك على ما حكى تذكر الحوت والاغتداء منه وطلب الغداء من قتاه وانما قال (قال لفتية آتنا غداءنا) لان حاله ذلك نهارا بالنسبة الى ما قبله فى الرحم (لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) هو نصب الولادة ومشقتها (قال ارأيت) ما عراني (اذ اويننا الى الصحرة) اى النحر للارتضاع (فانى نسيت الحوت) لاستغفانا عنه (وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره) اى وما انساني ان اذكره الا الشيطان على ابدال ان اذكره من الضمير وذلك لان موسى كان راقدا حين اتخذ الحوت سبيله فى البحر على ما قبل وقتى النفس بققان فأنسى شيطان الوهم الذى زين الشجرة لآدم وذكر النفس الحوت لموسى لكون الحال حال ذهول والسبيل المتعجب منه هو السرب المذكور (واتخذ سبيله فى البحر عجبا) قال ذلك اى تخاص الحوت واتخذ سبيله الذى كان عليه فى حياته (ما كنا نرجى) نطلبه لان هناك مجمع البحرين

الذي وعد موسى عبده
وجود من هو اعلم منه اذ
التقى الى الكمال بمساواة
العقل القدسي لا يكون الا
في هذا المقام (فارتدا على
آثارها) في الترقى الى مقام
القطرة الاولى كما كانا اولا
يقصان (قصا فوجدا
عبدا من عبادنا) اى يتبعان
آثرهما عند الهبوط في الترقى
الى الكمال حتى وجدا
العقل القدسي وهو عبد
من عباد الله مخصوص بمزية
عناية ورحمة (آتياء رحمة
من عندنا) اى كالا معنويا
بالتجرد عن المواد والتقدس
عن الجهات والتورية المحضة
التي هي آثار القرب والعندية
(وعلمناه من لدنا علما)
من المعارف القدسية
والحقائق الكلية اللدنية
بلا واسطة تعليم بشرى
وقوله (قال له موسى هل
اتبعت على ان تعلمن مما
علمت رشدا) هو ظهور
ارادة السلوك والترقى الى
الكمال (قال لك ان
تستطيع معي - برا) لتكونك
غير مطلع على الامور الغيبية
والحقائق المعنوية لعدم
تجردك واحتجابك بالبدن
وغواشيها فلا تطيق مرافقتي
وهذا معنى قوله (وكيف

واشتغلوا بالصلاة والصيام والتسبيح والدعاء وكانوا من اشراف الروم وهم ثمانية
نقرو بكوا وتضرعوا الى الله عز وجل وجعلوا يقولون ربنا رب السموات والارض لن ندعو
من دونه الها لقد قلنا اذا شططا اكشف عن عبادك المؤمنين هذه الفتنة وارفغ عنهم البلاء حتى
يعلنوا عبادتك فيبتغاهم على ذلك وقد دخلوا مصلاهم ادركهم الشرط فوجدوهم سجدوا يكون
وينضرون الى الله عز وجل فقال لهم الشرط ما خافكم عن امر الملك ثم انطلقوا الى الملك
فاخبروه خبر الفتنة فبعت اليهم فأتى بهم تقيض اعينهم من الدمع معفرة وجوههم بالتراب فقال لهم
ما منعكم ان تشهدوا الذبح لآلهتنا التي تعبد في الارض وتبجلوا انفسكم اسوة اهل مدينتكم
اخترأوا اما ان تذبحوا لآلهتنا واما ان اقتلكم فقال مكسلينا وهو اكبرهم ان لنا الهام السموات
والارض عظمت لن ندعو من دونه الها ابداله الحمد والتكبير من انفسنا خالصا ابداء نعبد واية
نسأل النجاة والخير فاما الطواغيت فلن نعبد ابداء اصنع بنا ما بدا لك وقال اصحابه مثل ذلك فلما
سمع الملك كلامهم امر بنزع ثيابهم وحلية كانت عليهم من الذهب والفضة وقال سأفرغ لكم
وانجز لكم ما وعدتكم من العقوبة وما يعني ان اعجل ذلك لكم الانى اراكم شبانا حدينة اسنانكم
فلا احب ان اهلككم حتى اجعل لكم اجلا تذكرون فيه فترجعون الى عقولكم ثم امرهم
فاخرجوا من عنده وانطلق دقيانوس الى مدينة اخرى قريبة منهم لبعض اموره فلما رأى الفتنة
خروجه بادروا وخافوا اذا قدم ان يذكروهم فأتهموا بينهم واتفقوا على ان واحد منهم نفقة من
بيت ابيه فيتصدقوا منها ويترودوا بما تقي ثم ينطلقوا الى كهف قريب من المدينة في جبل يقال له
يجلوس فيمكثوا فيه ويعبدوا الله حتى اذا جاء دقيانوس اتوه فيصنع بهم ما يشاء فلما اتفقوا على
ذلك عمد كل فتى منهم الى بيت ابيه فأخذ نفقة فتصدق منها وانطلقوا بما تقي معهم واتبعهم كلب كان
لهم حتى اتوا ذلك الكهف فمكثوا فيه وقال كلب لاتباعه فمكثوا فيه فمكثوا فيه فمكثوا فيه فمكثوا فيه
ذلك مرارا فقال لهم الكلب ما تريدون منى لانخسوا منى اما احب احباب الله عز وجل فناموا
حتى احرسكم وقال ابن عباس هربوا من دقيانوس وكانوا سبعة فغرو ابراع معه كلب فتبعهم على
دينهم وتبعهم الكلب فخرجوا من البلد الى الكهف قال ابن عباس فلبثوا فيه ليس لهم عمل الا الصلاة
والصيام والتسبيح والتحميد ابتغاء لوجه الله عز وجل وجعلوا نفقتهم الى فتى منهم اسمه تملجنا
فكان يبتاع لهم ارزاقهم من المدينة سرا وكان من اجلهم واجلدتهم وكان اذا دخل المدينة لبس
ثيابا رثة كشياب المساكين ثم يأخذ ورقه فينطلق الى المدينة فيشتري لهم طعاما وشرابا ويحسب
لهم الخبر هل ذكر هو واصحابه بشي ثم يرجع الى اصحابه فلبثوا بذلك ماشاء الله ان يلبثوا ثم
قدم دقيانوس المدينة وامر عظماء اهلها ان يذبحوا للطواغيت ففرع من ذلك اهل الايمان وكان
تملجنا بالمدينة يشتري لاصحابه طعامهم فرجع الى اصحابه وهو يبكي ومعه طعام قليل فاخبرهم ان
الجبار قد دخل المدينة وانهم قد ذكروا والتمسوا مع عظماء المدينة ففرعوا ووقوا سجدوا
يدعون الله ويتضرعون اليه ويتعوذون من الفتنة فقال لهم تملجنا يا اخوتاه ارفعوا رؤسكم
واطعموا وتوكلوا على ربكم فرفعوا رؤسهم واعينهم تقيض من الدمع وذلك عند غروب الشمس
ثم جلسوا يتحدثون ويذكر بعضهم بعضا فيبتغاهم على ذلك اذ ضرب الله عز وجل على آذانهم
في الكهف وكلهم باسط ذراعيه بباب الكهف فاصابه ما اصابهم وهم مؤمنون موقنون ونفقتهم

جئت شياً امراً) وهذا
الانكار عبارة عن ظهور
الفس بصفاتها وميل القلب
اليها والتضجر عن حرمان
الخطو في الرياضة وعدم
القناعة بالحقوق (قال الم اقل
لك ان تستطيع متى صبرا)
نبيه روي ونحريض قدسى
على ان تكون اقوى من ذلك
(قال لا تؤاخذنى بما نيت
ولا زهقى من امرى
عمرا) اعتذار فى مقام
الفس اللوامة (فانطلقا
حتى اذا لقيا غلاما فقتله)
هو الفس التى تظهر بصفاتها
فتحبب القلب فتكون اماره
بالسوء وقله بامانة الغضب
والشهوة وسائر الصفات
(قال اقلنت نفسا زكية بغير
نفس لقد جئت شيأ (نكرا)
اعتراض لتحين القلب على
الفس و (قال الم اقل لك
لك ان تستطيع متى صبرا)
تذكير وتعير روي وقال
ان سألنك عن شئ بعدها
فلا تصاحبني قد بلغت من
لدى عذرا) اعتذار واقرار
بالذنب واعتراف وكلها
من التلونات عند كون
الفس لوامة (فانطلقا حتى
اذا اتيا اهل قرية استطعما
اهلها فأبوا ان يضفوها

الباطل يزيدون ويظهرون على اهل الحق ويقولون لا حياة الا الحياة الدنيا وانما تبعث الارواح
دون الاجساد وجعل يدررس الملك يرسل الى من يظن فيهم خيرا وانهم أئمة فى الخلق فلم يقبلوا
منه، وجعلوا يكذبون بالساعة حتى كادوا يخرجون الناس من الحق وامة الحوار بين فلما رأى
ذلك الملك الصالح دخل بيته واغلق بابه عليه وابس معها وجعل تحتها رمادا فجلس عليه فدأب
ليه ونهاره يتضرع الى الله تعالى ويبكى ويقول رب قدرى اخلاف هؤلاء فابعث لهم آية تبين
لهم بطلان ما هم عليه ثم ان الله سبحانه وتعالى الرحمن الرحيم الذى يكرم هلكة عباده اراد ان
يظهر على الفتية اصحاب الكهف ويبين للناس شأنهم ويجعلهم آية وحنة عليهم ليعلموا ان الساعة
آتية لا ريب فيها ويستجيب لعبد الصالح يدررس ويتم نعمته عليه وان يجمع من كان تبده من المؤمنين
فالق الله سبحانه وتعالى فى نفس رجل من اهل ذلك البلد الذى فيه ذلك الكهف وكان اسمه اولياس
ان يهدم ذلك البنيان على فم الكهف ويبنى به حظيرة لغنمه فاستأجر غلامين فجعلوا بنزان تلك الحجارة
ويبنيان بهاتلك الحظيرة حتى نزعاما كان على باب الكهف وقحاباب الكهف وحجبه الله تعالى
عن الناس بالرب فلما فتح باب الكهف اذن الله سبحانه وتعالى ذوالقدرة والسلطان محي الموتى
للفتية ان يجلسوا بين ظهرانى الكهف فجلسوا فرحين مسفرة وجوههم طيبة انفسهم فسلم بعضهم
على بعض كما انما استيقظوا من ساعتهم التى كانوا يستيقظون منها اذا اصبحو من ليلتهم ثم
قاموا الى الصلاة فصلوا كما كانوا يفعلون لا يرى فى وجوههم ولا الوانهم شئ ينكرونه وامهم
كهيئتهم حين رقدوا وهم يرون ان دقيانوس فى ملهم فلما قضوا صلاتهم قالوا التملينا صاحب
نفقتهم ابنا بما قال الاس فى شأننا عشية امس عند هذا الجبار وهم يظنون انهم قدر قدوا
كععض ما كانوا يرقدون وقد خيل اليهم انهم قد ناموا اطول مما كانوا ينامون حتى تساءلوا بينهم
فقال بعضهم لبعض كم لبتم نياما قالوا لبثنا يوما او بعض يوم قالوا ربكم اعلم بما لبثتم وكل ذلك
فى انفسهم يسير فقال لهم تملينا قد التمسنا فى المدينة وهو ردى ان يؤتى بكم اليوم فتذبحوا
للطواغيت او يقتلكم فما شاء الله بعد ذلك فعل فقال لهم مكسليا يا اخوانا اعلموا انكم ملا
قوالله فلا تكفروا بعد ايمانكم اذ دعاكم عدو الله ثم قالوا التملينا انطلق الى المدينة فسمع
ما يقال لها بها وما الذى يذكر فينا عند دقيانوس وتلطف ولا تشعرك بك احدا واتبعنا طعاما
فاتنا به وزدنا على الطعام الذى جئنا به قد اصبحنا جايعا ففعل تملينا كما كان يفعل ووضع ثيابه
واخذ الثياب التى كان يسكر فيها واخذ ورقا من نفقتهم التى كانت معهم التى ضربت بطابع
دقيانوس وكانت كخفاف الربيع فانطلق تملينا خارجا فلما مر باب الكهف فحب منها ثم مر ولم
يبال بها حتى اتى باب المدينة مستخفيا يصد عن الطريق تخوفا ان يراه احد من اهلها فيعرفه
ولا يشعر ان دقيانوس واهله هلكوا قبل ذلك بثلاثمائة سنة فلما اتى تملينا باب المدينة رفع بصره
فرأى فوق شهراباب علامة كانت لاهل الايمان اذ كان امرا الايمان ظاهرا فيها فلما رآها عجب
وجعل يظر اليها يمينا وشمالا ثم ترك ذلك الباب ومضى الى باب آخر فرأى مثل ذلك فنجى
اليه ان المدينة ليست بالتي كان يعرف ورأى اشخاصا كثيرة محدثين لم يكن رآهم قبل ذلك
فجعل يمشى ويتعجب ويخجل اليه انه حيران ثم رجع الى الباب الذى اتى منه فجعل يتعجب
بينه وبين نفسه ويقول يا ليت شعري ما هذا اما عشية امس كان المسلمون يخفون هذه العلامة

فوجدوا فيها جدارا) هم
القوى البدنية واستطاعهما
منهم هو طلب الغداء
الروحاني منهم اي بواسطتهم
كانت نزاع المعاني الكلية من
مدرستها الجزئية وانما ابوا
ان يضيفوها وان اطعموها
قبل ذلك لان غذاءها حينئذ
كان من فوقهم من الانوار
القدسية والتجليات الجمالية
والجلالية والمعارف الالهية
والمعاني الغيبية لا من تحت
ارجلهم كما كان قبل خرق
السفينة وقتل الغلام بالرياضة
والقوى والحواس مانعة
من ذلك لامعة بل لانها
الابعد نفاهم وهذوهم كما
قال موسى لاهله امكنوا
والجدار الذي (يريدان
يقض فاقامه) هو النفس
المطمئنة وانما عبر عنها
بالجدار لانها حدثت بعد
قتل النفس الامارة وموتها
 بالرياضة فصارت كالجدار غير
متحركة بنفسها وارادتها
ولشدة ضعفها كادت تهلك
فعبس عن حالها بارادة
الاقتضاض واقامته اياها
تعدليها بالكلمات الخلقية
والفضائل الجميلة بنور القوة
النطقية حتى قامت الفضائل
مقام صفاتها من الرذائل
وقول موسى عليه السلام

في هذه المدينة ويسخفون بها واليوم ظاهرة اولى ثم حالم ثم برى انه ليس بناثم فاخذ كساءه
فجعل على رأسه ثم دخل المدينة فجعل يمشي في اسواقها فسمع ناسا يحلفون باسم عيسى بن مريم
فزاده ذلك تعجبا ورأى انه حيران فقام مسندا ظهره الى جدار من جدران المدينة وهو يقول
في نفسه والله ما ادري ما هذا اما عيشة امس فليس كان على الارض من يذكر عيسى بن مريم
الا قبل واما اليوم فاسمع كل انسان يذكر عيسى بن مريم لا يخاف ثم قال في نفسه لعل هذه
ليست بالمدينة التي اعرف والله ما اعلم مدينة بقرب مدينتنا فقام كالخيران ثم اتى فتى فقال له
ما اسم هذه المدينة يا فتى فقال اسمها افسوس فقال في نفسه لعل بي مسالا واما اذهب عقل
والله بحق لي ان اسرع الخروج قبل ان يصيبني فيما شرفاهلك فضى الى الذين يبنعون
الطعام فاخرج لهم الورق التي كانت معه واعطاها رجلا منهم وقال له بعني بهذه الورق
طاماما فاخذها الرجل ونظر الى ضرب الورق ونقشها فحبب منها فتناولها رجلا آخر من
اصحابه فنظر ثم جعلوا يتطرحونها بينهم من رجل الى رجل ويتعجبون منها ويتشاورون بينهم
ويقول بعضهم لبعض ان هذا اصاب كثرنا خبيثا في الارض منذ زمان طويل فلما رأهم تملخا
يتحدنون فيه فرق فرقا شديدا وخاف وجعل يردد ويظن انهم قد فطنوا به وعرفوه وانهم انما
يردون ان يذهبوا به الى ملكهم دقيانوس وجعل اناس ياتونه ويتعرفونه فلا يعرفونه فقال لهم
وهو شديد الخوف منهم اضلوا على قد اخذتم ورقى فامسكوها واما طعامكم فلا حاجة لي
به فقالوا له يا فتى من انت وما شاك والله لقد وجدت كثرنا من كنوز الاولين وانت تريد ان
تخفيه منا انطلق معنا وارنا وشاركنا فيه نخفف عليك ما وجدت وانك ان ام تفعل نحملك
الى السلطان فنسلمك اليه فيقتلك فلما سمع قولهم قال والله قد وقعت في كل شيء كنت
احذر منه فقالوا له يا فتى انك والله لا تستطيع ان تكتم ما وجدت وجعل تملخا ما يدري
ما يقول لهم وخاف حتى لم يجر على لسانه اليهم شيء فلما راوه لا يتكلم اخذوا كساءه فطرحوه
في عنقه وجعلوا يحسبونه في سكك المدينة حتى سمع به من فيها وقبل قد اخذ رجل معه
كثرا فاجتمع عليه اهل المدينة وجعلوا يظنون اليه ويقولون والله ما هذا الفتى من اهل
هذه المدينة وما رايناه فيها قط وما نعرفه وجعل تملخا لا يدري ما يقول لهم وكان متيقنا ان
اباء واخوته بالمدينة وانه من عظماء اهلها وانهم سيأتونه اذا سمعوا به فبينما هو قائم كالخيران
ينتظرم متى يأتيه بعض اهله فيخلصه من ايديهم اذا اختطفوه وانطلقوا به الى رئيس المدينة
ومدبرها اللذين يدبران امرها وهما رجلان صالحان اسم احدهما اربوس واسم الآخر
طنطوس فلما انطلقوا به اليهما ظن تملخا انه انما ينطلق به الى دقيانوس الجبار فجعل
يلتفت يمينا وشمالا وهو يبكي والناس يسخرون منه كما يسخرون من المجنون ثم رفع رأسه
الى السماء وقال اللهم اله السماء واله الارض افرغ على اليوم صبرا واولج مي روحا منك
تؤيدني به عند هذا الجبار وجعل يقول في نفسه فرقوا بيني وبين اخوتي يا ليتهم يعلمون
ما لقيت ويا ليتهم يأتونني فنقوم جميعا بين يدي هذا الجبار فانا قد كنا ثقتنا على الايمان بالله
وان لا نشرك به احدا ابدا ولا نفرق في حياة ولا موت فلما انتهى الى الرجلين الصالحين
اربوس وطنطوس ورأى انه لم يذهب الى دقيانوس اطاق وذهب عنه البكاء واخذ اربوس

(قال لوشنت لا تخذت عليه اجرا) تلون قلبي لا مضي وهو طلب الاجر والثواب باكتساب الفضائل واستعمال الرياضة ولهذا اجابه بقوله (قال هذا فراق بيني وبينك) اى هذا هو مفارقة مقامى ومقامك ومباينتهما والفرق بين حالى وحالك فان عمارة النفس بالرياضة والتخلق بالاخلاق الحميدة ليست لتوقع الثواب والاجر والا فليست فضائل ولا كالات لان الفضيلة هى التخلق بالاخلاق الالهية بحيث تصدر عن صاحبها الافعال المقصودة لذاتها لا لغرض وما كان لغرض فهو حجاب ورذيلة لا فضيلة والمقصود هو طرح الحجاب وانكشاف غطاء صفات النفس والبروز الى عالم النور لئلا يلقى المسمى الغيبية بل الاتصاف بالصفات الالهية بل التحقق بالله بعد الفناء فيه لا الثواب كما زعمت (سأبئك بنأويل ما لم تستطع عليه صبرا) اى لما اطمانت النفس واستقرت القوى امكنت قبول المعاني وتلقى الغيب الذى نهيتك عن السؤال عنه حتى احدث لك منه ذكرا فسا ذكر لك

وطيطوس الورق ونظرا اليها وهجبا منها و قالوا ابن الكنز الذى وجدت يافنى فقال تملينا ما وجدت كنزا ولكن هذا ورق آبائى ونقش هذه المدينة وضربها ولكن والله ما ادرى ما شأنى وما اقول لكم فقال له احدهما من انت فقال تملينا اما انا فكنت ارى انى من اهل هذه المدينة قليله ومن ابوك ومن يعرفك بها فأخبرهم باسم ابيه فلم يوجد من يعرفه ولا اباه فقال له احدهما انت رجل كذاب لا تثبتنا بالحق فلم يدر تملينا ما يقول غير انه نكس بصره الى الارض فقال بعض من حوله هذا رجل مجنون وقال بعضهم ليس بمجنون ولكنه يحرق نفسه عدا لكى ينقل منك فقال له احدهما ونظر اليه نظرا شديدا انظن انا نرسلك ونصدقك بأن هذا مال ابيك ونقش هذه المدينة وضربها ولهذا الورق اكثر من ثلثمائة سنة وانت غلام شاب انظن انك تأفكنا وتضربنا ونحن شبوخ شبط وحولك سراة هذه المدينة وولاة اسرها وخزائن هذه المدينة بأيدينا وليس عندنا من هذا الا ضرب درهم ولا دينار واننى لاظننى سأسربك فتعذب عذابا شديدا ثم اوثقك حتى تعترف بهذا الكنز الذى وجدته فقال لهم تملينا اخبرونى عما اسالكم عنه فان اتم فعلتم صدقتكم عما عندى فقالوا له سل لانك تملك شيا فقال فما فعل الملك دقيانوس فقالا ما نعرف على وجه الارض من اسمه دقيانوس ولم يكن الاملك هلك فى الزمان الاول وله دهر طويل وهلك بعده قرون كثيرة فقال تملينا انى اذا خيرنا وما يصدقنى احد من الناس فيما اقول لقد كنا فتية على دين واحد وان الملك اكرهنا على عبادة الاصنام والذبح للطواغيت فهر بانامه غشبة امس فأتينا الى الكهف الذى فى جبل يجلسون فمنا فيه فلما اقمنا خرجت لاشترى لاصحابى طعاما واتجسس الاخبار فاذا اناهمكم كما ترون فانطلقوا معى الى الكهف اريكهم اصحابى فلما سمع اربوس قول تملينا قال يا قوم لعل هذه آية من آيات الله جعلها الله عز وجل لكم على يدى هذا الفتى فانطلقوا بنامه حتى يرينا اصحابه فانطلق اربوس ووطيطوس ومعهما جميع اهل المدينة كبيرهم وصغيرهم نحو اصحاب الكهف اينظروا اليهم فلما رأى الفتية اصحاب الكهف تملينا قد احتبس عنهم بطعامهم وشرابهم عن الاقدار الذى كان يأتيهم ظنوا انه قد اخذ وذهب به الى ملكهم دقيانوس فيبئناهم بظنون ذلك ويتخوفونه اذ سمعوا الاصوات وجلبة الخيل مصعدة فظنوا انهم رسل الجبار دقيانوس بعث بهم اليهم ليؤتى بهم فقاموا الى الصلاة وسلم بعضهم على بعض واوصى بعضهم بعضا وقالوا انطلقوا بنا نأت اخانا تملينا فانه الآن بين يدى الجبار وهو ينتظرنا حتى نأتيه فيبئناهم يقولون ذلك وهم جلوس على هذه الحالة اذ هم بأربوس واصحابه وقوا على باب الكهف فسبقهم تملينا ودخل وهو يبكى فلما رأوه يبكى بكوا معه ثم سألوه عن خبره فقص عليهم الخبر كله فعرفوا انهم كانوا نياما بامر الله ذلك الزمن الطويل وانما اوقفوا ليكونوا آية للناس وتصدقا لله ثم ولعلوا ان الساعة لا ريب فيها ثم دخل على اثر تملينا اربوس فرأى تابوتا من نحاس مختوما بخاتم فضة فوقف على الباب ودعا جماعة من جماعة من عظماء اهل المدينة وامر بفتح التابوت بحضرتهم فوجدوا فيه لوحين من رصاص مكتوبا فيهما سكتينا ومخشينا وتملينا ومرطونس وكشطونس وبيرونس وديموس ويطيوس وقالوس والكلب اسمه قطهير كانوا

فتية هربوا من ملكهم دقيانوس مخافة ان يفتنهم عن دينهم فدخلوا هذا الكهف فلما اخبر بمكانهم امر بالكهف فسد عليهم بالجحارة وانا كتبنا شأنهم وخبرهم ليعلم من بعدهم ان عثرهم فلما قرؤه عجبوا وحسدوا الله سبحانه وتعالى الذي اراهم آية تدلهم على البعث ثم رفعوا اصواتهم بحمد الله وتسبيحه ثم دخلوا على الفتية الكهف فوجدوهم جلوسا مشرقة وجوههم لم تبل ثيابهم فخر اربوس واصحابه بسجود الله وسجدوا لله سبحانه وتعالى الذي اراهم آية من آياته ثم كلم بعضهم بعضا واخبرهم الفتية عن الذي لقوا من ملكهم دقيانوس ثم ان اربوس واصحابه بعثوا بريدا الى ملكهم الصالح بيدروس ان يجعل اهلك تظن الى آية من آيات الله جعلها على ملكك لئلا آية لتكون لهم نورا وضياء وتصديقا للبعث وذلك ان فتية بعثهم الله وقد كان توفاهم منذ ثلثمائة سنة واكثر فلما اتى الملك الخبر رجع عقله اليه وذهب همه وقال احبك الله رب السموات والارض واعبدك واسجد لك تطوات على ورجعتي ولم تطفئ النور الذي جعلته لآبائي وللعباد الصالح بيدروس الملك ثم اخبر بذلك اهل مدينته فركب وركبوا معه حتى اتوا مدينة افسوس فلقاهم اهلها وساروا معه نحو الكهف فلما صعد الجبل ورأى الفتية بيدروس فرح بهم وخر ساجدا على وجهه وقام بيدروس الملك قدامهم ثم اعتقهم وبكى وهم جلوس بين يديه على الارض يسبحون الله ويحمدونه ثم قال الفتية لبيدروس الملك نسئودعك الله والسلام عليك ورحمة الله وبركاته حفظك الله وحفظ ملكك ونعيذك بالله من شر الانس والجن فينما الملك قائم اذاهم رجعوا الى مضاجعهم فناموا وتوفي الله انفسهم فقام الملك اليهم وجعل ثيابهم عليهم وامر ان يجعل كل رجل منهم في تابوت من ذهب فلما امسى ونام اتوه في منامه فقالوا له انالم نخلق من ذهب ولا فضة ولكننا خلقنا من تراب والى التراب نصير فارتكنا كما كنا في الكهف على التراب حتى بعثنا الله تعالى منه فامر الملك عند ذلك بتابوت من ساج فجعلوا فيه وجبههم الله حين خرجوا من عندهم بالرب ولم يقدر احد ان يدخل عليهم وامر الملك ان يتخذوا على باب الكهف مسجدا يصلي فيه وجعل لهم عيدا عظيما وامر ان يؤتى كل سنة وقيل ان تملينا حل الى الملك الصالح فقال له الملك من انت قال انا رجل من اهل هذه المدينة وذكر انه خرج امس او منذ ايام وذكر منزله واقواما لم يعرفهم احد وكان الملك قد سمع ان فتية قد فقدوا في الزمان الاول وان اسماءهم مكتوبة على الواح في خزائنه فدعا بالواح ونظر في اسمائهم فاذا اسمه مكتوب وذكر اسماء الآخرين فقال تمليناهم اصحابي فلما سمع الملك ركب ومن معه من القوم فلما اتوا باب الكهف قال تملينا دعوني حتى ادخل على اصحابي فابشرهم فانهم ان رأوكم معي ارجعتموهم فدخل تملينا فبشرهم فقبض الله روحه وارواهم واعمى على الملك واصحابه اثرهم فلم يمتدوا اليهم فذلك قوله عز وجل اذاوى الفتية الى الكهف اى صاروا الى الكهف واسمهم خيم فقالوا ربنا آتانا من لدنك رحمة اى هداية في الدين وهي (١) اى يسر لنا من امرنا رشدا اى ما نلتبس منه رضاء وما فيه رشدا وقال ابن عباس اى يخرجنا من الغار في سلامة قوله سبحانه وتعالى (فضر بنا على آذانهم) اى القينا عليهم النوم وقيل منعنا نفوذ الاصوات الى مسامعهم فان النائم اذا سمع الصوت يقبته (في الكهف سنين عددا) اى انما هم سنين كثيرة فان العدد يدل على الكثرة (ثم بعثناهم) اى من نومهم (لنعلم) اى علم مشاهدة وذلك ان الله عز وجل لم يزل عالما وانما اراد ما تعلق به العلم من ظهور الامر لهم

وانبئك بأول هذه الامور اذا استعددت لقبول المعاني والمعارف (اما السفينة فكانت لمساكين) في بحر الهيولى اى القوى البدنية من الحواس الظاهرة والقوى الطبيعية النباتية واما ماها مساكين لدوام سكونها وملازمتها لتراب البدن وضعفها عن عمانية القلب في السلوك والاستيلاء عليه كسائر القوى الحيوانية وحكى انهم كانوا عشرة اخوة خمسة منهم زنى وخمسة يعملون في البحر وذلك اشارة الى الحواس الظاهرة والباطنة يعملون في البحر فأردت ان اعيبها بالرياسة لئلا يأخذها ملك النفس الامارة غصبا وهو الملك الذى كان وراءهم اى قدامهم (وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا) بالاستيلاء عليهم واستعمالها في اهوائه ومطالبه (واما الغلام فكان ابواه) اللذان هما الروح والجسمانية (مؤمنين) مقرر بالتوحيد لا انقيادها في سلك طاعة الله وامتناعها لامر الله واذعانها لما اراد الله منها (فخشينا ان يرهقنا) اى يفشيها (طفينا) عليهما بظهوره بالاناثية عند شهود

الروح (وكفرا) لعمتهما بمقوقه وسوء صنيعه او كفرا بالحجاب فيفسد عليهما امرها ودينهما ويبطل عبوديتهما الله (فادما ان يبدلها ربهما خيرا منه زكاة) كابدلها بالنفس المطمئنة التي هي خير منه زكاة اي طهارة ونقاء (واقرب رحما) تعطف ورحة لكونها اعطف على الروح والبدن وافق لهما واكثر شفقة ويجوز ان يكون المراد بالاوين الجد والاب فكان كناية عن الروح والقلب وكونه اقرب رحما انسب لهما واشد تعظفا (واما الجدار فكان لفلانين يتيمين في المدينة) اي العاقلتين النظرية والعمالية المنقطعتين عن ابيهما الذي هو روح القدس لاحتجاجهما عنه البدنية او القلب الذي مات او قتل قبل الكمال باستيلاء النفس في مدينة البدن (وكان تحت كثر لهما) اي كثر المعرفة التي لا تحصل الا بهما في مقام القلب لا مكان اجتماع جميع الكمالات والجزئيات فيه بالفعل وقت الكمال وهو حال بلوغ الاشد واستخراج ذلك

ليزدادوا ايمانا واعتبارا (اي الحزين) اي الطائفين (احصى لما لبثوا امداء) اي احفظ لما مكثوا في كهفهم نياما وذلك ان اهل المدينة تازعوا في مدة لبثهم في الكهف ﴿ قوله تعالى (نحن نقص عليك نبأهم بالحق) اي نقرأ عليك خبر اصحاب الكهف بالحق اي بالصدق (انهم فتية) اي شبان (آمنوا بربههم وزدناهم هدى) اي ايمانا وبصيرة (وربطنا على قلوبهم) اي شددنا قلوبهم بالصبر والتثبوت وقويهم بنور الايمان حتى صبروا على هجران دار قومهم ومفارقة ما كانوا عليه من خفض العيش وفروا بدينهم الى الكهف (اذقاموا) يعني بين يدي دقيانوس الجبار حين عاقبهم على ترك عبادة الاصنام (مقالوا) اي الفتية (ربنا رب السموات والارض لن ندعو من دونه الها) انما قالوا ذلك لان قومهم كانوا يعبدون الاصنام (لقد قلنا اذا شططا) قال ابن عباس يعني جورا وقيل كذبا يعني ان دعونا غير الله (هؤلاء قومنا) يعني اهل بلدهم (اتخذوا من دونه) اي من دون الله (آلهة) يعني اصناما يعبدونها (لولا) اي هلا (ياتون عليهم) اي على عبادة الاصنام (بسلطان بين) اي بحجة واضحة وفيه تبييت لان الاتيان بحجة على عبادة الاصنام محال (فن اظلم من افترى على الله كذبا) اي وزعم ان له شريكا او ولدا ثم قال بعضهم لبعض (واذا عثر لنقومهم) يعني قومكم (وما يعبدون الا الله) وذلك انهم كانوا يعبدون الله ويعبدون معه الاصنام والمعنى واذا عثر لنقومهم وجب ما يعبدون الا الله فانكم لم تعثرلوا عبادته (فاووا الى الكهف) اي الجؤا اليه (بنشر لكم) اي يبسط لكم (ربكم من رحمة ربي) اي يسهل (لكم من امركم مرققا) اي ما يعود اليه بسركم ورفقكم ﴿ قوله سبحانه وتعالى (وترى الشمس اذا طلعت تراءر) اي تميل وتعدل (عن كهفهم ذات اليمين) اي جانب اليمين (واذا غربت تقرضهم) اي تنزكهم وتعدل عنهم (ذات الشمال وهم في فجوة منه) اي متسع من الكهف (ذلك من آيات الله) اي من عجائب صنعه ودلالات قدرته وذلك ان ما كان في ذلك سمت تصيبه الشمس ولا تصيبهم اختصاصا صالهم بالكرامة وقيل ان باب الكهف شمس الى مستقبل لبنات نفس فهم في مقناة ابداء لا تقع الشمس عليهم عند الطلوع ولا عند الغروب ولا عند الاستواء فتؤذيهم بحرما ولكن اختار الله لهم مضجعا في متسع ينالهم فيه برد الريح ونسيمها ويدفع عنهم كرب الغار وغد وعلى هذا القول يكون معنى قوله ذلك من آيات الله اي ان شأهم وحديثهم من آيات الله (من يهد الله فهو المهتد) يعني مثل اصحاب الكهف وفيه ثناء عليهم (ومن يضلل) اي ومن يضلله الله ولم يرشده (فلن نجعله وليا) اي معيننا (مرشدا) اي يرشده ﴿ قوله سبحانه وتعالى (ونحسبهم) خطاب لكل احد (ايقاظا) اي منبهين لان احينهم مفقعة (وهم رقاد) اي نيام (ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال) قال ابن عباس كانوا يقلبون في السنة مرة من جانب الى جانب ثلاثا تأكل الارض لحومهم قيل كانوا يقلبون في يوم عاشوراء وقيل كان لهم في السنة تقلبتان (وكلهم باسط ذراعيه) قال ابن عباس كان كلنا انمرو عنه انه كان فوق القلطي ودون الكرزي والقلطي كلب صيني وقيل كان اصفر وقيل كان شديد الصفرة يضرب الى حرة وقال ابن عباس كان اسمه قطمير وقيل ريان وقيل صهبان قيل ليس في الجنة دواب سوى كلب اصحاب الكهف وحار بلهم (بالوصيد) اي فناء الكهف وقيل عتبة الباب وكان الكلب قد بسط ذراعيه وجعل وجهه عليهم قيل كان

الكنز وقال بعض اهل
الظاهر من المفسرين كان
الكنز صحفا فيها علم (وكان
ابوها) على كلا التأويلين
(صالحا) وقيل كان ابا اعلى
لهما حفظهما الله له فعلى
هذا لا يكون الا روح
القدس . قصة ذى القرنين
مشهورة وكان روميا قريب
العهد والتطبيق ان ذا
القرنين في هذا الوجود
هو القلب الذى ملك قرينة
اي خافيه شرقها وضرها
(فأراد ربك ان يبلغا اشدهما
ويستخرجا كنزهما رحمة
من ربك وما فعلته عن امرى
ذلك تأويل ما لم تسطع عليه
صبرا ويسألونك عن ذى
القرنين قل سأتلو عليكم
منه ذكرا انا مكناله
في الارض) في ارض البدن
بالاقتدار والممكن على جميع
الاموال من المعاني الكلية
والجزئية والسير الى
اي قطر شاء من المشرق
والمغرب (وآتيناه من كل
شيء) اراده من الكمالات
(سببا) اي طريق يتوصل به
اليه (فاتبع سببا) طريقا
بالعلق البدني والتوجه الى
العالم السفلى (حتى اذا باغ
مغرب الشمس) اي مكان
غروب شمس الروح

ينقلب مع اصحابه فاذا انقلبوا ذات اليمين كسر الكلب اذنه اليمى ورقد عليها واذا انقلبوا
ذات الشمال كسر اذنه اليسرى ورقد عليها (لوا طلعت عليهم) يا محمد (لوليت منهم فرارا)
وذلك لما البسهم الله من الهيبة حتى لا يصل اليهم احد حتى يبلغ الكتاب اجله فيؤقظهم الله
من رقدتهم (ولمكت منهم رعبا) اي خوفا من وحشة المكان وقيل لان اعينهم مفتحة كالتيقظ
الذى يريد ان يتكلم وهم نيام وقيل لكثرة شعورهم وطول اغفارهم ولتقلبهم من غير حس
ولا اشعار وقيل ان الله سبحانه وتعالى منعهم بالرعب لئلا يراهم احد قال ابن عباس غزونا
مع معاوية نحو الروم فررنا بالكهف الذى فيه اصحاب الكهف فقال معاوية لو كشف الله لنا
عن هؤلاء لنظرنا اليهم فقال ابن عباس قد منع ذلك من هو خير منك فقيل له لوا طلعت
عليهم لوليت منهم فرارا فبعث معاوية ناسا فقال اذهبوا فانظروا فلما دخلوا الكهف بعث الله
عليهم ريحا فأحرقتهم * قوله سبحانه وتعالى (وكذلك بمناهم) يعنى كما اتناهم في الكهف
وحفظنا اجسامهم من البلاء على طول الزمان بعناهم من النوم التى تشبه الموت (ليتساءلوا
بينهم) اي ليسأل بعضهم بعضا (قال قائل منهم) وهو رئيسهم وكبيرهم مكسلينا (كم لبثتم)
اي في نومكم وذلك انهم استنكروا وطول نومهم وقيل انهم راعهم ما فاتهم من الصلاة فقالوا
ذلك (قالوا لبثنا يوما) ثم نظروا فوجدوا الشمس قد بقيت منها بقية فقالوا (اوبعض يوم)
فلما نظروا الى طول شعورهم واغفارهم علموا انهم لبثوا اكثر من يوم (قالوا ربكم اعلم بما
لبثتم) وقيل ان مكسلينا لما سمع الاختلاف بينهم قال دعوا الاختلاف ربكم اعلم بما لبثتم
(فابعثوا احداكم) يعنى تلميذا (بورقكم) هي الفضة مضروبة كانت او غير مضروبة
(هذه الى المدينة) قيل هي طرسوس وكان اسمها في الزمن الاول قبل الاسلام افسوس
(فليظروا ايا اركسى طعاما) اي اجل طعاما وقيل امره ان يطلب ذبيحة مؤمن ولا تكون
من ذبح من يذبح لغير الله وكان فيهم مؤمنون يخفون ايمانهم وقيل اطيب طعاما واجوده وقيل
اكثر طعاما وارخصه (فليأتكم برزق منه) اي قوت وطعام تاكلونه (وليتلطف) اي
وليترفق في الطريق وفي المدينة وليكن في ستر وكتمان (ولا يشعروا) اي ولا يعلن (بكم احدا)
اي من الناس (انهم ان يظهروا عليكم) اي يعلموا بكانكم (رجوكم) قيل معناه يشتمكم
وبؤذوكم بالقول وقيل يقتلوكم وكان من عادتهم القتل بالجحارة وهو اخبث القتل وقيل يعذبوكم
(اوبعيدوكم في ملتهم) اي الكفر (ولن تفلحوا اذا ابدا) اي ان عدتم اليه * قوله عز وجل
(وكذلك اعثرنا عليهم) اي اطلعنا الناس عليهم (ليعلموا ان وعد الله حق) يعنى قوم
يدروس الذين انكروا البعث (وان الساعة لاريب فيها) اي لاشك فيها انها آتية (اذ
يتأزعون بينهم امرهم) قال ابن عباس في البنيان فقال المسلمون نبي عليهم مسجدا يصلى فيه
الناس لانهم على ديننا وقال المشركون نبي بئسنا لانهم على ماتنا وقيل كان تنازعهم في البعث
فقال المسلمون تبعث الاجساد والارواح وقال قوم تبعث الارواح فاراهم الله آية وان البعث
للارواح والاجساد وقيل تنازعوا في مدة لبثهم وقيل في عددهم (فقالوا ابنوا عليهم بنيانا
ربهم اعلم بهم قال الذين غلبوا على امرهم) يعنى يدروس واصحابه (لتخذن عليهم مسجدا)
* قوله سبحانه وتعالى (سيقولون ثلاثة رابعهم كلبهم) روى ان السيد والعاقب واصحابهما

(وجدها تغرب في عين حثة) اى مختلطة بالحماة وهى المادة البدنية المتزجة من الاجسام الفاسقة كقوله من نطفة امشاج (ووجد عندها قوما) هم القوى الفسائية البدنية والروحانية (قلنا ياذا القرنين اما ان تعذب) بالرياضة والقهر والامانة (واما ان تتخذ فيهم حسنا) بالتعديل وايفاء الحظ (قال اما من ظلم) بالافراط وعدم الاستسلام والانقياد كالشهوة والغضب والوهم والتحيل (فسوف نعذبه) بالرياضة (ثم بردالى ربه) فى القيامة الصغرى (فيعذبه) باللقاء فى نار الطبيعة (عذابا نكرا اى منكرا اشد من عذابي اوفى القيامة الكبرى فيعذبه عذاب القهر والافشاء (واما من آمن) بالعلم والمعرفة كالماقلتين والفكر والحواس الظاهرة (وعمل صالحا) بالسعى فى اكتساب الفضائل والانقياد والطاعة (فرأه) المتوبة (الحسنى) من جهة الصفات وتحليلات اوارها وانهار علومها (وسنقول له من امرنا يسرا) اى قولنا ذايسر بحصول الملكات العاضلة (ثم انبع

من نصارى نجران كانوا عند النبي صلى الله عليه وسلم فجرى ذكر اصحاب الكهف عندهم فقال السيد وكان يعقوبيا كانوا ثلاثة رابعهم كلهم (ويقولون) اى وقال العاقب وكان نسطوريا (خمسة سادسهم كلهم رجاء بالغيب ويقولون) وقال المسلمون (سبعة وثامنهم كلهم) فحقق الله قول المسلمين واما عرفوا ذلك باخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم على لسان جبريل صلى الله عليه وسلم بعدما حكى قول النصارى اولاهم اتبعه بقوله سبحانه وتعالى رجاء بالغيب اى ظنا وحدا من غير يقين ولم يقل ذلك فى السبعة وتخصيص الشئ بالوصف يدل على ان الحال فى الباقي بخلافه فوجب ان يكون المخصوص بالظن هو قول النصارى وان يكون قول المسلمين مخالفا لقول النصارى فى كونه رجاء بالغيب وظنا ثم اتبعه بقوله سبحانه وتعالى (قل رب اعلم بعدتهم ما يعلمهم الا قليل) هذا هو الحق لان العلم بتفاصيل العوالم والكائنات فيه فى الماضى والمستقبل لا يكون الا لله تعالى او من اخبره الله سبحانه وتعالى بذلك قال ابن عباس رضى الله عنهما اما من اولئك القليل كانوا سبعة وهم مكسيم بن يعقوب ومطرس وبنونس وسارينوس وذنوناس وكثيظطونس وهو الراعى واسم كلهم قطمير (فلا تمار فيهم) اى لا تجادل ولا تقل فى عددهم وشأنهم (الامراء ظاهرا) اى الا بظاهر ما قصصنا عليك فقف عنده ولا زد عليه (ولا تستفت فيهم) اى فى اصحاب الكهف (منهم) اى من اهل الكتاب (احدا) اى لا يرجع الى قول احدهم بعد ان اخبرناك قصتهم بقوله سبحانه وتعالى (ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله) يعنى اذا عزمتم على فعل شئ غدا فقل ان شاء الله ولا تقله بغير استئناء وذلك ان اهل مكة سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الروح وعن اصحاب الكهف وعن ذى القرنين فقال اخبركم غدا ولم يقل ان شاء الله فلبث الوحى اياما ثم نزلت هذه الآية وقد تقدمت القصة فى سور بنى اسرائيل (واذكر ربك اذ انسى) قال ابن عباس معناه اذا نسيت الاستئناء ثم ذكرت فاستثنى وجوز ابن عباس الاستئناء المقطع وان كان بعد سنة وجوزه الحسن مادام فى المجلس وجوزه بعضهم اذا قرب الزمان فان بعد لم يصح ولم يجوزه جماعة حتى يكون الكلام متصلا بالاستئناء وقيل فى معنى الآية واذكر ربك اذا غضبت قال وهب مكتوب فى التورات والانجيل ان آدم اذ كرنى حين تغضب اذ كرك حين أغضب وقيل الآية فى الصلاة يدل عليه ما روى عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسى صلاة فليصلها اذا ذكرها قال تعالى اقم الصلاة لذكرى . تنفق عليه زاد مسلم اوتام عنها فكفارتها ان يصلها اذا ذكرها (وقيل عسى أن يهينى ربي لا تقرب من هذا رشدى) اى يبتنى على طريق هو اقرب اليه وارشد وقيل ان الله سبحانه وتعالى امره ان يذكره اذا نسى شيئا ويسأله ان يذكره او يهينه لما هو خير له من ان يذكره . اى وقيل ان القوم لما سألوه عن قصة اصحاب الكهف على وجه العناد امره الله سبحانه وتعالى ان يخبرهم ان الله سبحانه وتعالى سيؤتيه من الحجج على صحة نبوته ما هو ادا له من قصة اصحاب الكهف وقد فعل حيث آتاه من علم غيب المرسلين وقصصهم ما هو اوضح واقرب الى الرشده من خبر اصحاب الكهف وقيل هذا شئ امر الله ان يقوله مع قوله ان شاء الله اذا ذكر الاستئناء بعد النسيان واذا نسي الانسان قوله ان شاء الله فتوبته من ذلك ان يقول

سببا) طريقا هي طريق
الترقى والسلوك الى الله
بالتجرب والنزكى (حتى اذا بلغ
مطلع الشمس) (مطلع الشمس)
شمس الروح (وجدتها
تطلع على قوم) هم العاقلان
والعكر والحسد والقوة
القدسية (لم تحمل لهم
من دونها سيرا) (اي حجابا
لتنورهم بنورها وادراكهم
المعاني الكلية) (كذلك) (اي
امرء كما وصفنا) (وقد احاطا
بالمعاني) (من العلوم والمعارف
والكمالات والفضائل
(خبرا) (اي علما ومعناه لم
يحط به غير بالكونه الحاضرة
الجامعة للعالمين فليس
في الوجود من يقف على
معلوماته الا الله ولا سيما
سمى عرش الله (ثم اتبع
سببا) طريقا بالسيرة في الله
(حتى اذا بلغ بين السدين)
اي الكونين وذلك مرتبة
ومقامه الاصل بين صدى
جبلي الاله والسير في المشرق
والمغرب سفرة تزلوا وترقى
(وجد من دونها قوما)
هم القوى الطبيعية البدنية
والحواس الظاهرة
(لا يكادون يفقهون قولا)
لكونها غير مدركة للمعاني
ولا ماطقة لها (قالوا اذا
القرنين) (بلسان الحال

مع قوله ان شاء الله عسى ان يهديني ربي لا تقرب من هذا رشدا قوله عز وجل (ولبثوا
في كهفهم ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا) قيل هذا خبر عن قول اهل الكتاب ولو كان خبرا
من الله عن قدر لبثهم لم يكن لقوله قل الله اعلم باللبثوا وجه ولكن الله رد قولهم بقوله (قل الله
اعلم باللبثوا) والاصح انه اخبار من الله تعالى عن قدر لبثهم في الكهف ويكون معنى قوله
قل الله اعلم باللبثوا يعني ان نازعوك في مدة لبثهم في الكهف فقل انت الله اعلم باللبثوا اي
هو اعلم منكم وقد اخبر بمدة لبثهم وقيل ان اهل الكتاب قالوا ان المدة من حين دخلوا
الكهف الى يومنا هذا وهو اجتماعهم بالنبي صلى الله عليه وسلم ثلثمائة وتسع سنين فرد الله
عليهم بذلك وقال قل الله اعلم باللبثوا يعني بعد قبض ارواحهم الى يومنا هذا لا يعلم الا الله
فان قلت لم قال سنين ولم يقل سنة قلت قبل لما نزل قوله سبحانه وتعالى ولبثوا في كهفهم ثلثمائة
فقالوا اياما او شهورا او سنين فنزلت سنين على وفق قولهم وقيل هو تفسير لما اجل في قوله
فضربنا على آذانهم في الكهف سنين عدد اوزدادوا تسعا وقيل قالت نصارى بجران
اما الثلثمائة فقد عرفناها واما التسع فلا علم لنا بها فنزلت قل الله اعلم باللبثوا وقيل ان عند
اهل الكتاب لبثوا ثلثة سنة شمسية والله سبحانه وتعالى ذكر ثلثمائة سنة وتسع سنين
قريبة والتفاوت بين القمرية والشمسية في كل مائة سنة ثلاث سنين فتكون الثلثمائة الشمسية
ثلثمائة وتسع سنين قريبة (له غيب السموات والارض) يعني انه سبحانه وتعالى لا يخفى
عليه شيء من احوال اهلها فانه العالم وحده به فكيف يخفى عليه حال اصحاب الكهف
(ابصره واسمع) معناه ما ابصر الله بكل موجود واسمعه بكل مسموع لا يغيب عن سمعه
وبصره شيء يدرك البواطن كما يدرك الظواهر والقريب والبعيد والمحجوب وغيره لا تخفى
عليه خافية (مالهم) اي مالا اهل السموات والارض (من دونه) اي من دون الله (من ولى)
اي ناصر (ولا يشرك في حكمه احدا) قيل معناه لا يشرك الله في علم غيبه احدا وقيل
في قضائه قوله سبحانه وتعالى (وانل) اي واقرا يا محمد (ما أوحى اليك من كتاب
ربك) يعني القرآن واتبع ما فيه واعمل به (لا تبدل لكلماته) اي لا تغير للقرآن ولا يقدر
احد على التطرق اليه بتغيير أو تبديل فان قلت موجب هذا ان لا يتطرق النسخ اليه قلت النسخ
في الحقيقة ليس بتبديل لان المسوخ ثابت في وقته الى وقت طريان النسخ كالمقابر فكيف
يكون تبديلا وقيل معناه لا تغير لما اوعده الله بكلماته اهل معاصيه (ولن تجد من دونه)
اي من دون الله ان لم تتبع القرآن (منجدا) اي ملجأ وحرزا تعدل اليه قوله عز وجل
(واصبر نفسك) الآية نزلت في عينة بن حصن الفزارى اى النبي صلى الله عليه وسلم قيل
ان يسلم وعنده جماعة من الفقهاء منهم سلمان وعليه شملة صوف قد عرق فيها بيده خوص
يشقه وينسجه فقال عينة للنبي صلى الله عليه وسلم اما يؤذيك ريح هؤلاء ونحن سادات
مضروا شرافها ان اسلمنا اسم الناس وما يمنعنا من اتباعك الا هؤلاء ففهم حتى تنبعك او اجعل لنا
مجلسا فانزل الله عز وجل واصبر نفسك اي احبس يا محمد نفسك (مع الذين يدعون ربهم
بالغداة والعشي) يعني طرفي النهار (يريدون وجهه) اي يريدون وجهه الله لا يريدون
عرض الدنيا وقيل نزلت في اصحاب الصفة وكانوا سبع مائة رجل فقراء في مسجد رسول الله صلى الله

(ان يا جوج) الدواعي والهوا جس للوهمية (وما جوج) الوساوس والوازع الخيالية مفسدون في الارض (في ارض البدن بالتحريض على الرذائل والشهوات المسافية للظام والحث على الاعمال الموجبة للخلل فيه وخراب القوايين الحيرية والقواعد الحكمية واحداث الوائب والعتن والاهواء والمبدع المسافية لاسدالة المقتضية افساد الزرع والنسل) فهل يجهل لك خرجا) بامدادك بكنا الانا وصور مدركا سا (على ان تجعل بيننا وبينهم سدا) لا يتجاوزونه وحا حزا لا يملونه وذلك هو الحد الشرعى والحجاب القابى من الحكمة العلية (قال ما مكى فيه ربى) من الممانى الكلية والجزئية الحاسمة بالتجربة والسير في المشرق والمغرب (خير فأعينوني بقوة) اى عمل وطاعة (اجعل بينكم وبينهم ردماء) هو الحكمة العلمية والقانون الشرعى (آتوني زر الحديد) من الصورة الملمية واوصاع الاعمال (حتى اذا ساوى بين الصدفين) بالتعديل

عليه وسلم لا يرجعون الى تجارة ولا الى زرع ولا يضرع يصلون صلاة وينظرون اخرى فلما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذي جعل في امتى من امرت ان اصبر نفسي معهم (ولا تعد) لا تصرف ولا تتجاوز (عيناك منهم) الى غيرهم (تريد زينة الحياة الدنيا) اى تطلب مجالسة الاغنياء والاشراف وصحبة اهل الدنيا (ولا تطمع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا) اى جعلنا قلبه غافلا عن ذكرنا يعنى عيينة بن حصن وقيل امية بن خلف (واتبع هواه) اى فى طلب الشهوات (وكان امره فرطا) ضياعا ضيع امره وعطل ايامه وقيل ندما وقيل سرفا وباطلا وقيل محالفا للحق (وقل الحق من ربكم) اى قل يا محمد لهؤلاء الذين اغفلنا قلوبهم عن ذكرنا من ربكم الحق والبه التوفيق والخذلان ويده الهدى والضلال ليس الى من ذلك شئ (فن شاء فلو من ومن شاء فلي كفر) هذا على طريق التهديد والوعيد كقوله اعملوا ما شئتم وقيل معنى الآية وقل الحق من ربكم اى لست بطارد المؤمنين لهواكم فان شئتم فآمنوا وان شئتم فأكفروا فان كفرتم فقد اعد لكم ربكم نارا وان آمنتكم فلكم ما وصف الله لاهل طاعته وعن ابن عباس فى معنى الآية من شاء الله الايمان آمن ومن شاء الله الكفر كفر (انا اعدنا) اى هبنا من العناد وهو العدة (للظالمين) اى الكافرين (نارا احاط بهم سرادقها) السرادق الجرة التى تطيف بالفساطيط عن ابى سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سرادق النار اربعة جدر كنف كل جدار اربعون سنة اخرجته الترمذى قال ابن عباس هو حائط من نار وقيل هو حنق يخرج من النار فيحيط بالكفار كالخطيرة وقيل هو دخان يحيط بالكفار (وان يستغيثوا) اى من شدة العطش (يغاثوا بماء كالمهل) قال ابن عباس هو ماء غليظ مثل دردى الزيت عن ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فى قوله سبحانه وتعالى بءاء كالمهل قال كسكر الزيت فاذا قرب اليه سقطت فروة وجهه منه اخرجته الترمذى وقال رشدين احد رواة الحديث قد تكلم فيه من قبل حفظه الفروة جلدة الوجه وقيل المهل الدم والقح وقيل هو الرصاص والصفر المذاب (يشوى الوجوه) اى ينضج الوجوه من حره (بئس الشراب) اى ذلك الذى يغاثون به (وساءت) اى النار (مرتفقا) قال ابن عباس رضى الله عنهما منزلا وقيل مجتمعا واصل المرتفق المتكأ وانما جاء كذلك لمشاكلة قوله وحسنت مرتفقا والافلا ارتفاق لاهل النار ولا متكأ * قوله عز وجل (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات انا لانضيع اجر من احسن عملا) اى لانترك اعمالهم تذهب ضيا عابلا نجازيهم باعمالهم الصالحة وقيل ان قوله انا لانضيع اجر من احسن عملا كلام معترض وتقديره ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات (اولئك لهم جنات عدن) اى دار اقامة سميت عدنا بخلود المؤمنين فيها (تجري من تحتهم الانهار) وذلك لان افضل المساكن ما كان يجرى فيه الماء (يحملون فيها من ساور من ذهب) قيل يحمل كل انسان منهم ثلاثة اساور سوار من ذهب لهذه الآية وسوار من فضة لقوله تعالى وحلوا اساور من فضة وسوار من لؤلؤ لقوله ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير (ويلبسون ثيابا خضرا من سندس) هو الدياج الرقيق (واستبق) هو الدياج الصفيق الغليظ وقيل السندس المنسوج بالذهب (منكثين) خص الانكاء لانه هيئة المنكثين

والملوك (فيها) اى فى الجنة (على الارائك) جمع اريكة وهى السرر فى الجبال * ولما وصف الله سبحانه وتعالى هذه الاشياء قال (ثم الثواب) اى ثم الجزاء (وحدث) اى الجنات (مرتقيا) اى مقرا ومجلسا والمراد بقوله وحسنات مرتقيا * قاله ما تقدم ذكره من قوله سبحانه وتعالى وساءت مرتقيا * قوله عز وجل (واضرب لهم مثلا رجلا) قيل نزلت فى اخوين من اهل مكة من بنى مخزوم وهما ابو سلمة عبدالله بن عبد الاسد بن عبد ياليل وكان مؤمنا واخوه الاسود بن عبد الاسد وكان كافرا وقبل هذا مثل لعينة بن حصن واصحابه وسلمان واصحابه وشبههما برجلين من بنى اسرائيل اخوين احدهما مؤمن واسمه يهوذا فى قول ابن عباس وقيل يملحنا والاخر كافر واسمه قطروس وهما اللذان وصفهما الله سبحانه وتعالى فى سورة الصافات وكانت قصتهما على ما ذكره عطاء الخراساني قال كان رجلان شريكان لهما ثمانية آلاف دينار وقيل كانا اخوين ورتنا من ابهما ثمانية آلاف دينار فاقسمهما فاشتري احدهما ارضا بالف دينار فقال صاحبه اللهم ان فلانا قد اشترى ارضا بالف دينار واني قد اشتريت منك ارضا فى الجنة بالف دينار فتصدق بها ثم ان صاحبه بنى دارا بالف دينار فقال اللهم ان فلانا بنى دارا بالف دينار واني اشتريت منك دارا فى الجنة بالف دينار فتصدق بها ثم تزوج صاحبه امرأة فانفق عليها الف دينار فقال اللهم انى اخطب اليك امرأة من نساء الجنة بالف دينار فتصدق بها ثم ان صاحبه اشترى خدما ومتاما بالف دينار فقال اللهم انى اشترى منك خدما ومتاما بالف دينار فى الجنة فتصدق بها ثم اصابته حاجة شديدة فقال لوايت صاحبى لعل ينالنى منه معروف فجلس على طريقه حتى مر به فى خدمه وحشمه فقام اليه فنظر اليه صاحبه فعرفه فقال فلان قال نعم قال ماشائك قال اصابتنى حاجة بعدك فاتيتك لتعنينى بخير قال فافعلت بك ذلك وقد قاسمتك مالا واخذت شطره فقضى عليه قصته فقال وانك لمن المصدقين بهذا اذهب فلا اعطيك شيئا فطرده فقضى لهما فتوفيا فنزل فيهما قوله فاقبل بعضهم على بعض يتساءلون قال قائل منهم انى كان لى قرين وروى انه لما اتاه اخذ بيده وجعل يطوف به ويريه امواله فنزل فيهما واضرب لهم مثلا رجلين (جعلنا لاحدهما جنتين) اى بستانين (من اعناب وحفناهما) اى اطفناهما من جوانبهما (بنخل وجعلنا بينهما زرما) اى وجعلنا بين النخل والاعناب الزرع وقيل بينهما اى بين الجنتين يعنى لم يكن بين الجنتين خراب بغير زرع (كلنا الجنتين آت) اى اعطت كل واحدة من الجنتين (اكلمها) اى ثمرها تماما (ولم تظلم منه شيئا) اى ولم تنقص منه شيئا (وفجرنا خللها) شققنا وسطهما (نهر او كان له) اى لصاحب البستان (ثمر) قرى بالفتح جمع ثمرة وقرى بالضم وهو الاموال الكثيرة المثمرة من كل صنف من الذهب والفضة وغيرهما (فقال) يعنى صاحب البستان (لصاحبه) يعنى المؤمن (وهو يحاوره) اى يخاطبه (انا اكثر منك مالا واعز نفرا) اى مشيرة رهطا وقيل خدما وحشما (ودخل جنته) يعنى الكافر اخذا بداخيه المؤمن يطوف به فيها ويريه اياها (وهو ظالم لنفسه) اى يكفره (قال ما اظن ان تبدي) اى تهلك (هذه) يعنى جنته (ابد) وذلك انه راقه حسنها وخرته زهرتها فتوهم انها لا ينفى ابداء وانكر البعث فقال (وما اظن الساعة قائمة) اى كائنة (ولئن رددت الى ربي) فان قلت كيف قال لئن رددت الى ربي وهو

والتقدير (قال) للهوى الحيوانية (افخوا) فى هذه الصور نفخ المعاني الجزئية والهيات النفسانية من فضائل الاخلاق (حتى اذا جعله نارا) اى علما برأسه من جملة العلوم يحتوى على بيان كيفية الاعمال (قال آتوني افرغ عليه قطرا) الية والقصد الذى يتوسط بين العلم والعمل فيتحد به روح العلم وجسد العمل كالروح الحيوانى المتوسط بين الروح الانسانى والبدن فحصل سد اى قاعدة وبيان من زبر الاعمال ونفخ العلوم والاخلاق وقطر العزائم والبيات واطمأنت به النفس وتدبرت قائمت (فما استطاعوا ان يظهره) ويملوه لارتفاع شأنه وكونه مشتملا على علوم وحجج لم يمكنهم دفعها والا - تلاء عليها (وما استطاعوا له نقبا) لاستحكامه بالملكات والاعمال والاذكار (قال هذا) السد اى القانون (رحمة من ربي) على عباده يوجب انهم وبقاءهم (فاذا جاء وعد ربى) بالقيامة الصغرى (جعله دكا) وكان وعد ربى حقا باطلا منهدما لامتناع العمل به عند

منكر للبعث قلت معناه ولئن رددت الى ربي على ما تزعم من ان الساعة آتية (لاجدن خيرا منها منقلباً) اى يعطينى هنالك خيراً منها لانه لم يعطينى الجنة في الدنيا الا ليعطينى في الآخرة افضل منها (قال له صاحبه) يعنى المؤمن (وهو يحاوره اكفرت بالذى خلقك من تراب) اى خلق اصلك من تراب لان خلق اصله سبب في خلقه فكان خلقه (ثم من نقطة ثم سواك رجلاً) اى عدلك بشراً سوياً وكذلك انساناً ذكراً بالغاً مبلغ الرجال (لكننا هو الله ربى) مجازة لكن انا هو الله ربى (ولا اشرك برى احداً ولولا) اى هلا (اذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله) والمعنى هلا قلت عند دخولها والنظر الى ما رزقك الله منها ما شاء الله اعترافاً بانها وكل خير فيها انما حصل بمشيئة الله تعالى وفضله وان امرها بيده وانه ان شاء تركها عامرة وان شاء تركها خراباً (لا قوة الا بالله) اى وقلت لا قوة الا بالله اقراراً بان ما قويت به على عمارتها وتدير امرها هو بمعونة الله وتأيدته ولا اقدر على حفظ مالى ودفع شئ عنه الا بالله روى عن عروة بن الزبير انه كان ادار اى من ماله شيئاً يعجبه او يدخل حائطاً من حيطانه قال ما شاء الله لا قوة الا بالله الحائط البستان (ان ترن انا اقل منك مالا وولداً) اى لاجل ذلك تكبرت على وتعظمت (فعسى ربى) اى فعمل ربى (ان يؤتني) اى يعطينى (خيراً من جنتك) يعنى في الآخرة (ويرسل عليهما) اى على جنتك (حسبانا) قال ابن عباس نازا وقيل مراعى (من السماء) وهى الصواعق قتلها (فتصبح صعيداً زلقاً) اى ارضا جرداء ملساء لانبات فيها وقيل تزلق فيها الاقدام وقيل رملها لا (او يصبح ماؤها غورا) غائر اذا هب لانتاله الابدى ولا الدلاء (فلن تستطيع له طلباً) يعنى ان طلبته لم تجده (واحيط بثمره) يعنى احاطت العذاب بثمر جنته وذلك ان الله تعالى ارسل عليهما من السماء نارا فأهلكتهما وغار ماؤها (فاصبح) يعنى صاحبها الكافر (بقلب كفيه) يصفق بكف على كف ويقلب كفيه ظهر البطن تأسفاً وتلهفاً (على ما اتفق فيها) المعنى فاصبح يندم على ما اتفق في عمارتها (وهى خاوية على عروشها) اى ساقطة سقوطها وقيل ان كرومها المعرشة سقطت عروشها على الارض (ويقول يا ليتني لم اشرك برى احداً) يعنى انه يذكر موعظة اخيه المؤمن فعمل انداقى من جهة شركه وطفيلانه فتمنى لو لم يكن مشركاً (ولم تكن له فئة) اى جماعة (ينصرونه من دون الله) اى يمنعون من عذاب الله (وما كان منتصراً) اى متمسكاً لا يقدر على الانتصار لنفسه وقيل معناه لا يقدر على رد ما ذهب منه * قوله سبحانه وتعالى (هنالك الولاية) قرئ بكسر الواو يعنى السلطان في القيامة (لله الحق) وقرئ بفتحها من الموالات والنصرة يعنى انهم يتولونه يومئذ ويتبرؤن مما كانوا يعبدون من دونه في الدنيا (هو خير ثواباً) اى افضل جزاء لاهل طاعته لو كان غيره يثيب (وخير عقاباً) يعنى عاقبة طاعته خير من عاقبة طاعة غيره فهو خير ائمة وطائفة * قوله عز وجل (واضرب لهم) اى اضرب يا محمد لقومك (مثل الحياة الدنيا كماء انزلناه من السماء) يعنى المطر (فاخلط به نبات الارض) اى خرج منه كل لون وزهرة (فاصبح) اى عن قريب (هشياً) قال ابن عباس يابساً (تدرؤه الرياح) قال ابن عباس تدره وقيل تفرقه وتفسفه (وكان الله على كل شئ مقتدراً) اى قادراً * قوله سبحانه وتعالى (المال والبنون) يعنى التى يفخر بها هيئنة واصحابه الاغنياء (زينة الحياة الدنيا) يعنى ليست من زاد الآخرة قال علي بن ابي طالب

الموت وخراب الآلات البدنية (وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض) بالاضطراب والاختلاط اى تركناهم يختلطون لاجتماعهم في الروح مع عدم الحيلولة (وفتح في الصور) للبعث في النشأة الثانية (فجمعناهم جماعاً) او بالقيامة الكبرى حال الفناء وظهور الحق جعله دكاً لارتفاع العلم والحكمة هالك وظهور معنى الحل والاباحة تجل الافعال الالهية واتساع القبر وفعله وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض حيارى مختلطاً بين شيئاً واحداً لاجتماعهم وفتح في الصور بالايحاد بالوجود الحقائقى حال البقاء فجمعناهم جماعاً في التوحيد والاستقامة والتمكين وكونهم بالله لا بانفسهم (وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضاً) اى يوم القيامة الصغرى يتعذب المحجوبون عن الحق بأنواع العذاب والنيران كما ذكر في سورة الانعام او في ذلك الشهود اى ظهر لصاحب القيامة الكبرى تعذبهم في نار جهنم (الذين كانت اعينهم في غطاء عن ذكرى) اى محجوبة

محجوبة عن آياتي ومجليات صفاتي الموجبة لذكري (وكانوا لا يستطيعون سماعا الحسب الذين كفروا ان يتخذوا عبادي من دوني اولياء انا اعتدنا جهنم للكافرين نزلا قل هل ننبتكم بالآخرين اعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا اولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقاءه فحبطت اعمالهم فلانقيم لهم يوم القيامة وزنا ذلك جزاؤهم جهنم بما كفروا واتخذوا آياتي ورسلي هزوا ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا خالدون فيها لا يسمعون عنها حولا) اى تحولا لبلوغهم الكمال الذى يقتضيه استعدادهم فلا شوق لهم الى ما وراءه وان وجد كمال وراء ذلك لعدم ادراكهم له فلا ذوق ولا شوق وكونهم فى مقابلة المشركين المحجوبين عن الحق بالغير وكون جناتهم جنات الفردوس بدلان على ان المراد بهم هم الموحدون الكاملون الاستعداد الذين لا كمال فوق كمالهم فلا يبقى شئ وراء مرتبتهم يريدون

رضى الله تعالى عنه المال والبنون حرث الدنيا والاعمال الصالحة حرث الآخرة ويجمعهما لا قوام (والباقيات الصالحات) قال ابن عباس هي قول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر (م) عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لان اقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر احب الى مما طلعت عليه الشمس عن ابي سعيد الخدرى رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال استكثروا من قول الباقيات الصالحات قبل وما هن يارسول الله قال التكبير والتهيل والتسبيح والحمد لله ولا حول ولا قوة الا بالله * عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادا مررتم برياض الجنة فارتعوا قلت يارسول الله وما رياض الجنة قال المساجد قلت وما ارتع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر اخرج الترمذى وقال حديث غريب * عن سعيد بن المسيب ان الباقيات الصالحات هي قول العبد الله اكبر وسبحان الله ولا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله اخرج ماله فى الموطا موقوفا عليه * وعن ابن عباس ان الباقيات الصالحات الصلوات الخمس وعنه انها الاعمال الصالحة (خير عند ربك ثوابا) اى جزاء (وخيرا مالا) اى ما مؤمله الانسان * قوله سبحان وتعالى (ويوم نسير الجبال) اى تذهب بها وذلك ان تجعل هباء منثورا كما نسير السحاب (وترى الارض بارزة) اى ظاهرة ليس عليها شجر ولا جبل ولا بناء وقيل هو بروز ما فى بطنها من الموتى وغيرهم فيصير باطن الارض ظاهرها (وحشرناهم) يعنى جميعا الى موقف الحساب (فلم نعد منهم احدا) اى لم نترك منهم احدا (وعرضوا على ربك صفا) اى صفا صفا وفوجا فوجا لانهم صف واحد وقيل قياما وقيل كل امة وزمرة صف ثم يقال لهم (لقد جئتمونا كاخفافكم اول مرة) يعنى احياء وقيل حفاة عراة غرلا (بل زعمتم ان لن نجعل لكم موعدا) يعنى القيامة بقول ذلك لمندرى البعث (ق) عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قام هبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بموعظة فقال ايها الناس انكم تحشرون الى الله حفاة عراة غرلا كما بدأنا اول خلق نعيده وعدا علينا انا كما فاعلين الا ان اول الخلائق يكسى يوم القيامة ابراهيم عليه السلام الاوانه سحجا برجال من امتي فيؤخذ بهم ذات الشمال فاقول يارب اصحابي فيقول انك لاتدرى ما احدثوا بعدك فاقول كما قال العبد الصالح وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم الى قوله العزيز الحكيم قال فيقال لى انهم لن يزالوا مرتدين على اعقابهم منذ فارقتهم زاد فى رواية فاقول سحقا سحقا قوله غرلا اى قلفا والغرلة القلفة التى تقطع من جلد الذكر وهو موضع الختان وقوله سحقا سحقا اى بعدا قال بعض العلماء ان المراد بهؤلاء اصحاب الردة الذين ارتدوا من العرب ومعه الزكاة بعده (ق) عن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يحشر الناس حفاة عراة غرلا قالت عائشة فقلت الرجال والنساء جميعا ينظر بعضهم الى بعض قال الامر اشد من ان يهجم ذلك زاد النسائي فى روايته لى كل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه * قوله عز وجل (ووضع الكتاب) يعنى صحائف اعمال العباد توضع فى ايدي الناس فى ايمانهم وشمالهم وقيل توضع بين يدي الله تعالى (مترى الجرمين متفقين) اى خائفين (مما فيه) يعنى من الاعمال السيئة (وسقواون) يعنى اذا رأوها (يا ويلتنا) اى يا هلاكنا وكل من وقع فى هلكة دعا

النحول اليه (فل لو كان البحر) اى بحر الهوى القابلة للصور الممددة لها في الضهور (مداد الكلمات ربى) من المعاني والحقائق والاعيان والارواح (لقد البحر قبل ان تنفس كلمات ربى) لكونها غير متناهية وامتناع وفاء المنتهى بغير المنتهى (ولو جئنا بمثله مددا قل انما ابشر مثلكم يوحى الى انما الحكم الله الواحد فمن كان يرجوا لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا) والله اعلم

﴿ سورة مريم ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) (كهيعص ز كر رحمت ربك عبده ذكريا اذ نادى ربه نداه خفيا) قد تقدمه فيما سلف ان كل طالب ينادى ربه ويدعوه اما يستحق الاجابة اذ ادعاه باسان الحال وناداه باسمه الذى هو مصدر مطلوبه بحسب اقتضاء استعداده في ذلك الحال علم اولم يعلم اذ العطاء والفيض لا يكون الا بحسب الاستعداد والاستعداد لا يطاب الا مفتضى ذلك الاسم فيجيبه تجلى ذلك الاسم الذى يجبر نفسه ويقضى حاجته بافادة مطلوبه كما ان المريض اذا قال

بالويل (مال هذا الكتاب لا يغادر) اى لا ترك (صغيرة ولا كبيرة) اى من ذنوبنا (الا احصاها) اى وعددها وكتبها وانبتها فيه وحفظها قال ابن عباس الصغيرة التيسم والكبيرة القهقهة وقال سعيد بن جبير الصغيرة اللهم واللهم والقبلة والكبيرة الزنا عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم ومحقر الذنوب فانما مثل محقر الذنوب مثل قوم نزلوا في بطن واد فجاء هذا يعود وجاء هذا يعود فالتصبروا خبرهم وان محقرات الذنوب لموبقات الحقيق الشئ الصغير التافه وقوله لموبقات اى مهلكات (ووجدوا ماعنوا حاضرا) اى مكتوبا مثبتا في كتابهم (ولا يظلم ربك احدا) اى لا يتقص ثواب احد عمل خيرا ولا يؤخذ احدا بجرم لم يعمل * عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم القيامة ثلاث عرضات فاما عرضتان فجدا ل ومعاذير واما العرضة الثالثة فعدد ذلك تطير الصحف في الايدي فاخذ بيته واخذ بشماله اخرجه الترمذى وقال لا يصح هذا الحديث من قل ان الحسن لم يسمع من ابى هريرة وقد رواه بعضهم عن الحسن عن ابى موسى * قوله سبحانه وتعالى (واذ قلنا) اى واذكر يا محمد اذ قلنا (للملائكة اسجدوا لآدم فاسجدوا الا ابليس كان من الجن) قال ابن عباس كان من حي من الملائكة يقال لهم الجن خلقوا من نار السموم وقال الحسن كان من الجن ولم يكن من الملائكة فهو اصل الجن كما ان آدم اصل الانس وكونه من الملائكة لا ينافى لونه من الجن بدليل قوله سبحانه وتعالى وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا وذلك ان قريشا قالت الملائكة يا رب الله فهدا يدل على ان الملك يسمى جبا وبعضه الامة لان الجن مأخوذ من الاجتنان وهو السر على هذا تدخل الملائكة فيه فكل الملائكة جن لاستنارهم وليس كل جن ملائكة ووجه كونه من الملائكة ان الله سبحانه وتعالى استثنى من الملائكة والاستثناء يفيد اخراج ما لولاه ادخل ويصح دخوله وذلك يوجب كونه من الملائكة ووجه من قال انه كان من الجن ولم يكن من الملائكة قوله كان من الجن والجن جنس مخالف للملائكة وقوله افتخذونه وذريته ثابت له ذرية والملائكة لا ذرية لهم واجيب عن الاستثناء انه استثناء مقطوع وهو مشهور في كلام العرب قال الله سبحانه وتعالى واذ قال ابراهيم لاهيه وقومه اننى براء بما تعبدون الا الذى وطرنى وقال تعالى لا يسمعون فيها لفرغوا الا سلا ما قيل انه كان من الملائكة فلما خالف الامر مسخ وغير وطرد ولعن * وقوله تعالى (ففسق عن امر ربه) اى خرج عن طاعة ربه (افتخذونه) يعنى يا بنى آدم افتخذون ابليس (وذريته اولياء من دونى وهم لكم عدو) يعنى اعداء روى مجاهد عن الشعبي قال انى لقاعد يوما اذا قيل رجل فقال اخبرنى هل لابليس زوجة قلت ان ذلك العرس ماشهده ثم ذكرت قول الله عز وجل افتخذونه وذريته اولياء من دونى فقلت انه لا تكون ذرية الا من زوجة فقلت نعم قيل يتوالدون كما يتوالد بنو آدم وقيل انه يدخل ذرية في دبره فيبيض فتنفلق البيضة عن جواره من الشياطين قال مجاهد من ذرية ابليس لا فيس وولهمان وهو صاحب الطهارة والصلاة والهفاف ومرة وبه يكنى وزلبور وهو صاحب الاسواق يزين اللغو والحلف الكاذب ومدح السلب وبترو وهو صاحب المصائب يزين خش الوجوه ولطم الخدود وشق الجيوب والاعور وهو صاحب الزنا ينفخ في احليل الرجل

يارب فراده يا شافي اذا الحق
يعبر به بذلك الاسم عند اجابته
وكذا الفقير اذا ناداه اجابه
باسمه المقتضى اذ هو ربه .
فادى زكريا عليه السلام
ربه ليبله ولياقوم مقامه
في امر الدين وتوسل اليه
بامرير واعتذر اليه معتلا
بامرير توسل بالضعف
والشيخوخة والوهن
والعجز عن القيام بامر
الدين في قوله (قال رب اني
وهن العظم مني واشتعل
الرأس شيبا) فاجابه باسمه
الكافي فكفاه ضعفه واعطاه
القوة رايد بالولد ثم بعنايته به
فديما بقوله (ولم اكن بدعائك
رب شقيا) فاجابه باسمه
الهادي وهداه الى مطلوبه
بالبشارة والوعدان العناية
المقتضية للسعادة المستلزمة
اسباب الشقاوة كما اشار اليها
بالازمة عبارة عن عامه
عالي في الازل بعين في العدم
وتقتضي باستعدادها سعادة
تناسبها وهو عين ارادته
عالي ذلك الكمال لها عند
وجودها فلا بد من هدايتها اليه
والهداية اما تتم بالتوفيق
وهو ترتيب الاسباب الموافقة
لذلك المطلوب المؤدية اليه
ولم يجدها موافقة ووجد
خلافها فخاف واعتذر اليه

ومغيرة المرأة ومطوس وهو صاحب الاخبار الكاذبة يلقيها في افواه الناس لا يجدون لها اصلا
وداسم وهو الذي اذا دخل الرجل بيته ولم يسلم ولم يذكر الله بصره من المتاع ما لم يرفع
او يحسن موضعه واذا اكل ولم يسلم معه قال الاعمش ربما دخلت البيت ولم اذكر
اسم الله ولم اسلم فرأيت مطهرة فقلت ارفعوا هذه وخاصمتهم ثم اذكر فاقول داسم داسم
اعوذ بالله منه روى ابى بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان للوضوء شيطانا يقال له
الولهان فاتقوا وسواس الماء اخرجه الترمذي (م) عن عثمان بن ابى العاص قال قلت يا رسول الله
ان الشيطان قد حال بيني وبين صلاتي وبين قرائتي يلبسها علي فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ذلك شيطان يقال له خنزب فاذا احسسته فتعوذ بالله منه واتقل عن يسارك ثلاثا قال
ففعلت ذلك فاذهب الله عني (م) عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابليس
يضع عرشه على الماء ثم يبعث سراياه فادناهم منه منزلة اعظمهم فتنة ينجى احدثهم فيقول
فعلت كذا وكذا فيقول ما صنعت شيئا ثم ينجى احدثهم فيقول ما تركته حتى فرقت بينه وبين
امرأته قال فيدنيه منه ويقول نعم انت قال الاعمش اراه قال فيلترمه * وقوله (بئس للظالمين
بدلا) يعني بئس ما استبدلوا طاعة ابليس وذريته بعبادة ربهم وطاعته (قوله سبحانه وتعالى
(ما شهدتم) اي ما حضرتم يعني بئس وذريته وقيل الكفار وقيل الملائكة (خلق السموات
والارض ولا خلق انفسهم) والمعنى ما شهدتم خلقها فاستعين بهم على خلقها واشاورهم فيها
(وما كنت متخذ المضلين) يعني الشياطين الذين يضلون الناس (عضدا) يعني انصارا واعوانا
* قوله عز وجل (ويوم يقول نادوا) يعني يقول الله تعالى يوم القيامة نادوا (شركائي)
يعني الاصنام (الذين زعمتم) يعني انهم شركائي (فدعوهم) اي فاستغاثوا بهم (فلم يستجيبوا
لهم) اي فلم يجيبوهم ولم ينصروهم (وجعلنا بينهم) يعني بين الاصنام وعبادتها وقيل بين
اهل الهدى وبين اهل الضلال (موبقا) يعني مهلكا قال ابن عباس هو واد في النار وقيل نهر
تسيل منه نار وعلى حافيه حيات مثل البغال الدهم وقيل كل حاجز بين شيئين فهو موبق
واصله الهلاك (ورأى الجرمون) اي المشركون (لار فظنوا) اي ايقنوا بانهم واقعوها
اي داخلوها وواقعون فيها (ولم يجدوا عنها مصرفا) اي معدلا لانها احاطت بهم من كل
جانب وقيل لان الملائكة تسوقهم اليها * قوله سبحانه وتعالى (ولقد صرفنا) اي بينا
(في هذا القرآن للناس من كل مثل) اي لينذكروا ويتعظوا (وكان الانسان اكثر شي
جدلا) اي خصومة في الباطل قال ابن عباس اراد النضر بن الحرث وجداله في القرآن
وقيل اراد به ابى بن خلف وقيل اراد به جميع الكفار وقيل الآية على العموم وهو الاصح
(ق) عن عتي بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طرقة وفاطمة
ليلا فقال الانصليان فقلت يا رسول الله انفسنا بيد الله تعالى فاذا شاء ان يبعثنا بعثا فانصرف
رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قلت ذلك ولم يرجع الى شيئا ثم سمعته يقول وهو مول
يضرب فحذه بيده وكان الانسان اكثر شي جدلا * قوله عز وجل (وما منع الناس ان
يؤمنوا اذ جاءهم الهدى) يعني القرآن واحكام الاسلام والبيان من الله تعالى وقيل انه رسول الله
صلى الله عليه وسلم (ويستغفروا ربهم) والمعنى انه لا مانع لهم من الايمان ولا من الاستغفار

والتوبة والتخلية حاصلة والاعذار زائلة فلم يقدموا على الايمان والاستغفار (الا ان تأنيهم سنة الاولين) يعنى سنتنا في اهلاك الاولين ان لم يؤمنوا وهو عذاب الاستئصال (او تأنيهم العذاب قبل) قال ابن عباس اى عيانا من المقابلة وقيل فجأة * قوله سبحانه وتعالى (وما نرسل المرسلين الا مبشرين) اى بالثواب على الطاعة (ومنذرين) بالعقاب لمن عصى (ويجادل الذين كفروا بالباطل) هو قولهم ابعث الله بشرا رسولا وقولهم للرسول ما انتم الا بشر مثلنا وشبه ذلك (ليدحضوا) اى ليطلوا (به الحق) ويزيلوه (واتخذوا آياتى وما انذروا هزوا) فيه اضمحار يعنى اتخذ وما انذروا به وهو القرآن استزاء * قوله عز وجل (ومن اظلم ممن ذكر) اى وعظ (بآيات ربه فأعرض عنها) اى تولى عنها وتركها ولم يؤمن بها (ونسى ما قدمت يداه) اى ما عمل من المعاصى من قبل (انا جعلنا على قلوبهم اكنة) اى اغطية (ان يفقهوه) يريد ثلثا يفقهوه (وفي آذانهم وقرا) اى ثقلا وصمما (وان تدعهم) يا محمد (الى الهدى) اى الدين (فلن يهتدوا اذا ابدا) وهذا فى اقوام علم الله منهم انهم لا يؤمنون (وربك الغفور) اى البليغ المغفرة (ذوارجة) اى الموصوف بالرجة (لو نؤاخذهم) اى يعاقب الكفار (بما كسبوا) من الذنوب (نجعل لهم العذاب) اى فى الدنيا (بل لهم موعد) يعنى البعث والحساب (لن يجدوا من دونه موثلا) اى ملجأ (وتلك القرى) يعنى قري قوم نوح ودعاد ونمود وقوم لوط وغيرهم (اهلكناهم لما ظلموا) اى كفروا (وجعلنا لمهلكهم موعدا) اى اجلا لا هلاكهم * قوله سبحانه وتعالى (واذ قال موسى لقائه) الآيات اكثر العلماء على ان موسى المذكور فى هذه الآية هو موسى بن عمران من سبط لاوى ابن يعقوب صاحب المعجزات الظاهرة وصاحب التوراة وعن كعب الاحبار انه موسى بن ميثامن اولاد يوسف بن يعقوب وكان قد تنبأ قبل موسى بن عمران والقول الاول اصح بدليل ان الله سبحانه وتعالى لم يذكر فى كتابه العزيز موسى الا اراد به صاحب التوراة فاطلاق هذا الاسم بوجوب الانصراف اليه ولو اراد شخصا آخر لوجب تعريفه بصفة توجب الامتياز بينهما وتزيل الشبهة فلما لم يميزه بصفة علمنا انه موسى بن عمران صاحب التوراة واما قتاه فالاصح انه يوشع بن نون بن يوسف وهو صاحب موسى وولى عهده بعد وفاته وفيل انه اخو يوشع وقبل انه قتاه يعنى عبده بدليل قوله صلى الله عليه وسلم لا يقل احدكم عبدي وامتي وليقل فتاى وقتاى (ق) عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس ان نوفل البكالى يزعم ان موسى صاحب الخضر ايس هو موسى بنى اسرائيل فقال ابن عباس كذب عدو الله حدثنا ابي بن كعب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان موسى عليه السلام قام خطيبا فى بنى اسرائيل فسئل اى الناس اعلم فقال انا فغضب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه فاوحى الله سبحانه وتعالى اليه ان الى عبدنا يجمع البحرين هو اعلم منك قال موسى يارب فكيف لى به قال فخذ معك حوتا فاجعله فى مكنت لحيشما فقدت الحوت فهو ثم فاخذ حوتا فجعله فى مكنت ثم انطلق وانطلق معه قتاه يوشع بن نون حتى اذا اتيا الصخرة وضعا رؤسهما فناما فاضطرب الحوت فى المكنت فخرج منه فسقط فى البحر فاتخذ سيده فى البحر سربا وامسك الله عن الحوت جرية الماء فصارع عليه مثل الطاق فلما استيقظ نسي صاحبه ان يخبره بالحوت وانطلقا بقية يومهما وليتتهما حتى اذا كانا من الغد قال موسى لقائه آتنا خدانا

الخوف من الموالى لعدم صلاحيتهم لذلك فاجابه باسمه الواقى فوقاه شرهم وبامتناع وجود الولى من نسله لعدم الاسباب بقوله (وانى خفت الموالى من ورأى وكانت امرأتى عافرا) فاجابه باسمه العليم لانه علم عدم الاسباب الذى تعلل به محتجا بها عن المسبب وعلم وجوده مع عدمها وما علمه لابد من كونه كما قالت الملائكة لامرأة ابراهيم عليه السلام كذلك قال ربك انه هو الحكيم العليم ولما بشره بالولد وهداه الى مقتضى العلم تعجب منه لضراوته فى عالم الاسباب بالحكمة وكررا لتعلل بعدم الاسباب بقوله انى يكون لى غلام الخ لانه كان يطلب ولدا حقيقيا لى امره ويحذو حذوه ويسلك طريقه فى القيام بامر الدين وان لم يكن من نسله لعدم اهلية مواليه لذلك فكرر البشارة وهداه الى سهولة ذلك فى قدرته فالتبس علامة تدل عليه فهداه اليها وانجز وعده باسمه الصادق فرجه بهيمة يحى له فاقتضت الاحوال الاربعة مع حال الوعد والبشارة اجابته

بالرحمة عليه بالاسماء الحسة
فعلى هذا يكون (ك) اشارة
الى الكافي الذي اقتضاه
حال ضعفه وشيخوخته
وعجزه و (هـ) اشارة الى
الهادي الذي اقتضاه
عنايته وارادة مطلوبه له
و (ي) اشارة الى الواقى الذي
اقتضاه حال خوفه من
الموالى و (ع) اشارة الى
العالم اقتضاه اظهاره لعدم
الاسباب و (ص) اشارة
الى الصادق الذي اقتضاه
الوعد و مجموع الاسماء الحسة
هو الرحيم هبة الولد و افاضة
مطلوبه في هذه الاحوال
فذكر هذه الحروف
وتعدادها اشارة الى ان
ظهور هذه الصفات التي
حصلها هذه الاسماء هو
ظهور رحمة عبده زكريا
وقت مداه و ذكرها ذكر
تلك الرحمة التي هي وجود
نحي عليه السلام ولهذا قال
ابن عباس رضى الله عنهما
(ك) عبارة عن الكافي
و (هـ) عن الهدى و (ي)
عن الواقى و (ع) عن العالم
و (ص) عن الصادق والله
اعلم والتطبيق ان يقال
نادى زكريا الروح في مقام
استعداد العقل الهولاني
نداء حفيا واشتكى ضعفه

لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا قال ولم يجد موسى النصب حتى جاوز المكان الذي امره الله به
فقال له قتاه ارايت اذا وينا الى الصخرة فاني نسيت الحوت وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره
واتخذ سبيله في البحر عرجا قال فكان للحوت سر بولموسى ولفته عرجا فقال موسى ذلك ما كنا نبغي
فارتدا على آثارهما قصصا قال رجعا فقصا آثارهما حتى انتهيا الى الصخرة فاذا رجل مسجى
يؤب ابيض فسلم عليه موسى فقال الخضر واني بأرضك السلام فقال انا موسى قال موسى بنى
اسرائيل قال نعم اتيك لتعلمي مما علمت رشدا قال انك ان تستطيع معي صبرا يا موسى انى على علم
من علم الله علمه لا تعلم وانت على علم الله علمه لا اعلم فقال موسى متجدنى ان شاء الله صابرا
ولا اعصى لك امر اقال له الخضر فان اتبعني فلا تسألني عن شيء حتى احدث لك منه ذكرا
فانطلقا يمشيان على ساحل البحر فرت بهم سفينة فكلوهم ان يحملوهم فغرقوا الخضر فحملوهم
بغير نول فلما ركبا السفينة لم ينجأ موسى الا والخضر قد قلع لوحا من الواح السفينة بالقدوم
فقال له موسى قوم حملونا بغير نول عمدت الى سفينتهم فخرقتها لتغرق اهلها لقد جئت شيئا امرا
قال الم اقل انك لن تستطيع معي صبرا قال لا تاخذنى بما نسيت ولا ترهقني من امري عمرا قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت الاولى من موسى نسيانا قال وجاء عصفور فوق على حرف
السفينة فنقر في البحر نقرة فقال له الخضر ما نقص على وعليك من علم الله الامثل ما نقص هذا
العصفور من هذا البحر ثم خرجا من السفينة فبينما هما يمشيان على الساحل اذا بصير الخضر
غلاما يلعب مع الغلمان فأخذ الخضر برأسه فاقتلعه بيده فقتله فقال له موسى اقتلت نفسا زكية
بغير نفس لقد جئت شيئا نكرا قال الم اقل انك لن تستطيع معي صبرا قال وهذه اشد من الاولى
قال ان سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني قد بلغت من لدنى هذا فانطلقا حتى اذا اتيا اهل
قرية استعطما اهلها فأبوا ان يضيفوهما فوجدا فيها جدارا يريد ان ينقض اى مائلا فقال الخضر
بيده هكذا فأقامه فقال موسى قوم اتيناكم فلم يظمونا ولم يضيفونا لو شئت لاتخذت عليه اجرا
قال هذا فراق بيني وبينك سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم برحم الله موسى اوددت انه صبر حتى يقص علينا من اخبارهما قال سعيد بن جبير
فكان ابن عباس يقرأ وكان امامهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة غصبا وكان يقرأ واما الغلام
فكان كافر او كان ابواه مؤمنين وفي رواية عن ابى ابن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم قام موسى عليه السلام ذكر الناس بوما حتى اذا فاضت العيون وورقت القلوب ولى
فأدركه رجل فقال اى رسول الله هل في الارض احدا علم منك قال لا فتب الله عليه اذ لم يرد
العلم الى الله تعالى فقال بلى قال اى رب وان هو قال بجميع البحرين قال خذ حوتنا ميتا حيث
ينفخ فيه الروح وفي رواية تزود حوتا مالحا فانه حيث يفقد الحوت زاد في رواية وفي اصل
الصخرة حين يقال لها الحياة لا يصيب من مائها شيء الا حي فأصاب الحوت من ماء تلك العين
فحرك وانسل من المكمل فدخل البحر ورجعنا الى التفسير قوله سبحانه وتعالى (لا ابرح)
اى لا ازال اسير (حتى ابلغ جمع البحرين) قيل اراد بحر فارس والروم مما يلي المشرق وقيل
طنجة وقيل افريقية (او اوضى حقا) يعنى او اسير دهرها طويلا والحقب ثمانون سنة فعمل
خبرنا وسمكة مالحة في المكمل وهو الزنبل الذي يسم خمسة عشر صاما ومضيا حتى انتهيا الى

الصخرة التي عند مجمع البحرين وعندها عين تسمى عين الحياة لا تصيب شيئا الا حيي فلما اصاب السمكة روح الماء وبرده اضطربت في المكتل وهاجت ودخلت في البحر (فلما بلغا) يعنى موسى وفتاه (مجمع بينهما) اى بين البحرين (نسيا) اى تركا (حوتهما) وانما كان الحوت مع يوشع بن نون وهو الذى نسيه وانما اضاف النسيان اليهما لانهما تزوداه لسفرهما وقيل المراد من قوله نسيان حوتهما اى نسيا كيفية الاستدلال بهذه الحالة المخصوصة على الوصول للطلوب (فاتخذ) اى الحوت (سبيله في البحر سريبا) اى مسلكا وروى ابن بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال انجاب الماء عن مسلك الحوت فصار كوة لم يلقها فدخل موسى الكوة على اثر الحوت فاذا هو بالخضر قال ابن عباس جعل الحوت لايس شيئا من البحر الا ييس حتى صار صخرة وقد رويانا انها لما اتت الى الصخرة وضعا رؤسهما فاما واضطرب الحوت فخرج فسقط في البحر فاتخذ سبيله في البحر سريبا فأمسك الله عن الحوت جرية الماء فصار عليه مثل الطاق فلما استيقظ موسى نسي صاحبه ان يخبره فانطلقا حتى اذا كانا من الغد وهو قوله سبحانه وتعالى (فلما جاوزا) يعنى ذلك الموضع وهو مجمع البحرين (قال) يعنى موسى (لغناه آثاغداءنا) اى طعامنا (لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) اى تعبنا وشدة وذلك انه اتى على موسى الجوع بعدما جاوز الصخرة ايتذكر الحوت ويرجع في طلبه (قال) يعنى يوشع (ارايت اذا وينا الى الصخرة) وهى صخرة كانت بالموضع الموعود (فاني نسيت الحوت) اى تركته وقلته وذلك ان يوشع حين رأى من الحوت ذلك قام ليدرك موسى فيخبره فمضى ان يخبره فكشأ يومهما حتى صليا الظهر من الغد * ثم قال (وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره) اى وما انساني ان اذكر لك امر الحوت الا الشيطان قبل المراد من النسيان شغل قلب الانسان بوساوس الشيطان التي هى من فعله دون النسيان الذى يضاد الفكر لان ذلك لا يصح الا من قبل الله تعالى (واتخذ سبيله في البحر عجبا) قيل هذا من قول يوشع بن نون يعنى وقع الحوت في البحر فاتخذ سبيله فيه مسلكا وروى في الخبر كان للحوت سريبا لموسى ولغناه عجبا وقيل اى شئ اعجب من حوت يؤكل منه دهرنا ثم صار حيا بعدما اكل بعضه * قوله عز وجل (قال) يعنى موسى (ذلك ما كنا نبغ) نطلب (فارتدا على آثارهما قصصا) اى رجعا يقصسان الذى جاآ منه ويتبعانه (فوجدنا عبدا من عبادنا) قيل كان ملكا من الملائكة والصحيح الذى ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاء في التواريخ انه الخضر واسمه بليسان ملكا وكنيته ابو العباس قيل كان من بنى اسرائيل وقيل كان من ابناء الملوك الذين تزهّدوا وتركوا الدنيا والخضر لقب له سمي به لانه جلس على فروة بيضاء فاخضرت (خ) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما سمي الخضر من فروة بيضاء فاذا هى تهتز تحته خضراء الفروة قطعة نبات مجتمعة يابسة وقيل سمي خضرا لانه اذا صلى اخضر ماحوله وروينا ان موسى رأى الخضر معجى بنوب فسلم عليه فقال الخضر واني بارئك السلام قال انا موسى ايتنك لتعلمي مما علمت رشدا ومعنى معجى بنوب اى مغطى بنوب وقوله واني بارئك السلام معناه من ابن بارئك التي انت فيها الآن السلام وروى انه لقبه على طنفسة خضراء على جانب

وتوسل بضائيه واشتكى خوف موالى القوى النفسانية وعقر امرأة النفس ولد القاب (فهابلى من لدمك وليا يرئى ويرث من آل يعقوب) العقل الفعال (واجعله رب رضيا) موصوفا بالكمالات المرضية (يا زكريا انا نبشرك بغلام) القلب (اسمعيجي لم يجعل له من قبل سميا) قال رب انى يكون لى غلام وكانت امرأتى عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا قال كذلك قال ربك هو على هين وقد خاقتك من قبل ولم يك شيئا) حياته ابدأ (و رب حمل لى آية) اتوصل بها اليه (قال آيتك الاتكلم الناس ثلاث ليال سويا) ناس الحواس بالشواغل الحسية والخيالات بالامور الطبيعية (فخرج على قومهم من الحراب فاوحى اليهم ان سبحوا بكرة وعشيا) اى كونوا على عبادتكم المخصوصة بكل واحد منكم بالرياضة ورك الفضول دائما (يا يحيى الخذ الكتاب بقوة) كتاب العلم المسمى العقل الفرقانى (وآتيناه الحكم) اى الحكمة (صابيا) قريبا العهد بالولادة المعنوية (وحنانا من لدنا)

البحر فذلك قوله سبحانه وتعالى فوجدنا عبداً من عبادنا (آتيناه رحمة) اى نعمة (من عندنا وعلمناه من لدنا علماً) اى علم الباطن الهاماً وام يكن الخضر نبياً عندنا اثر اهل العلم فان قالت ظاهر هذه الآيات يدل على ان الخضر كان اعلى شأناً من موسى وكان موسى يظهر التواضع له والتأدب معه قلت لا يخلو اما ان يكون الخضر من بنى اسرائيل او من غيرهم فان كان من بنى اسرائيل فهو من امة موسى ولا جائز ان يكون احد الامة افضل من نبيا او اعلى شأناً منه وان كان من غير بنى اسرائيل فقد قال الله تعالى لبنى اسرائيل وانى فضلتكم على العالمين اى على عالمي زمانكم (قال له موسى هل اتبعك) معناه جئت لاصحبك واتبعك (على ان تعلمن مما علمت رشداً) اى صواباً وقيل علماً ترشدني به وفى بعض الاخبار قال الخضر لموسى كفى بالتوراة علماً وبنى اسرائيل شعلاً فقال له موسى ان الله امرني بهذا فحينئذ (قال) الخضر لموسى (انك لن تستطيع معي صبراً) وانما قال ذلك لانه علم انه يرى امورا منكورة ولا يجوز للانبياء الصبر مع المنكرات ثم بين عذره في ترك الصبر فقال (وكيف تصبر على ما لم نخطب به خبراً) اى علماً (قال) موسى (متجدي ان شاء الله صابراً) انما استثنى لانه لم يثق من نفسه بالصبر (ولا اعصاك امرأ) اى لا اخالفك فيما تأمرني به (قال فان اتبعني) اى فان صحبتني ولم يقل اتبعني ولكن جعل الاختيار اليه ثم شرط عليه شرطاً فقال (فلا تسألن عن شئ) اى عما اعلمه مما ينكره ولا تعترض عليه (حتى احدث لك منه ذراً) معناه حتى ابتدئ بذكره فابين لك شأنه * قوله سبحانه وتعالى (فانطلقا) اى بمشيان على الساحل يطلبان سفينة يركبونها فوجدوا سفينة فركبها فقال اهل السفينة هؤلاء لصوص وامرهما بالخروج فقال صاحب السفينة ما هم بلصوص ولكن ارى وجوه الانبياء وروينا عن ابي بن كعب عن ابي صلى الله عليه وسلم مررت بهم سفينة فكلموهم ان يحملوهم فعرفوا الخضر فحملوهم بغير نول اى بغير عوض ولا عطاء فلما لحجوا في البحر اخذ الخضر فلساً فخرق لوحاً من الواح السفينة وذلك قوله تعالى (حتى اذا رادوا في السفينة خرقتها قال) يعنى موسى له (اخرقتها لمعرق اهلها لقد جئت شاباً امراً) اى ايتت شاباً عظاماً مكارروى ان الخضر لما خرق السفينة لم يدخلها الماء وروى ان موسى لما رآى ذلك اخذ ثوبه فحشاه به الحرق (قال) العالم وهو الخضر (الم اقل انك لن تستطيع معي صبراً قال) يعنى موسى (لا تأخذني بما نسيت) قال ابن عباس لم ينس ولكن من معاريف الكلام فبدأ ندمى شيئاً آخر وقيل معناه بما تركت من عهدك والنسيان الترتك وقال ابي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم كانت الاولى من موسى نسياناً والثانية شرطاً والثالثة عمداً (ولا ترهقني) اى لا تغشني (من امرى عسراً) والمعنى لا تعسر على متابعتك وسيرها بالاغضاء وترك المناقشة وقيل لا تكلفني مشقة ولا تضيق على امرى (فانطلقا حتى اذا لقيا غلاماً فقتله) فى القصة انهما خرجا من البحر بمشيان فرا بغلمان يلعبون فاخذ الخضر غلاماً ظريفاً وضى الوجه كان وجهه يتوقد حسناً فأضجعه ثم ذبحه بالسكين وروينا انه اخذ راسه فاقتلعه بيده وروى عبدالرزاق هذا الخبر وفيه واشار باصابعه الثلاث الابهام والسبابة والوسطى وقلع راسه وروى انه رضى راسه بحجر وقيل ضرب راسه بالجدار فقتله قال ابن عباس كان غلاماً لم يبلغ الخث

اى رحمة بكمال تجليات الصفات (وزكاة) اى تقدساً وطهارة بالتجرد (وكان تقياً) محتجباً بصفات النفس (وبراً بوالديه ولم يكن جباراً عصياً) الروح والنفس (وسلام عليه) اى تزه وتقدس عن ملاسة المواد (يوم ولد ويوم يموت) بالنساء فى الوحدة (ويوم يبعث) بالبقاء بعد الفناء (حياً) بالله (وادكر) فى الكتاب مريم اذا تبذرت من اهلها مكاناً شرقياً (المكان الشرقى هو مكان العالم القدسي لاصالها بروح القدس عند تجردها وابتادها عن ممان العاين ومقر النفس واهلها القوى النفسانية والطبيعية) (فالتخذت من دوسم حجاباً) والحجاب الذى اخذته من دوسم هو حظيرة القدس المموج من اهل علم النفس محجباب الصدر الذى هو غايه مبالغ علم القوى المادية ومدى سيرها وما لم تترق الى العالم القدسي بالتجرد لم يمكن ارسال روح القدس اليها كما أخبر عنه تعالى فى قوله (فأرسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشراً سوياً) قالت انى أعوذ بالرحمن

منك ان كنت نقيا قال انما
انا رسول ربك لاهب لك
غلاما زكيا قالت انى يكون لى
غلام ولم يمسن بشرو لم
الك بغيا قال كذلك قال
ربك هو على هين وانما
تمثل لها بشر اسوى الخلق
حسن الصورة انتأثر
نفسها وتأس فتتحرك
على مقتضى الجلبة ويسرى
الاثر من الخيال فى الطبيعة
فتتحرك شهوها فتتزل
كما يقع فى الماء من الاختلاط
وتسقط بطفها فى الرحم
فينحاق منه الولد وقد مرأى
الوحى قريب من المامات
الصادقة لهذه القوة البدنية
وتعطىها عن افعالها عده
كما فى السوم فكل ما يرى
فى الجبال من الاحوال
الواردة على النفس الناطقة
المسماة فى اصطلاحنا قابا
والاتصالات التى لها
بالارواح القدسية يسرى
فى النفس الحيوانية والطبيعية
وينفعل منه البدن وانما
امكن تولد الولد من نطفة
واحدة لانه ثبت فى العلوم
الطبيعية ان من الذكر
فى تكوين الولد بمنزلة
الافحة فى الجبن ومن الاثى
بمنزلة الابن اى العقد
من منى الذكر والامتعاد

ولم يكن نبي الله موسى يقول اقتلت نفسا زكية الا وهو صبي لم يبلغ الحنث وقيل كان رجلا
وقيل كان اسمه حيسور وقيل كان نثى يقطع الطريق ويأخذ المتساع ويلجأ الى ابويه وقيل
كان غلاما يعمل بالفساد ويتأذى منه ابواه (ق) عن ابي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لم ان الغلام الذى قتله الخضر طبع كافرا ولوعاش لارهق ابويه طغيانا وكفرا لفظ
مسلم (قال) يعنى موسى (اقتلت نفسا زكية) اى لم تذنب قط وقرئ زكية وهى التى
اذنبت ثم تابت (بغير نفس) اى لم تقل نفسا حتى يجوب عليها القتل (لقد جئت شيئا نكرا)
اى منكرا عظيما وقيل السكر اعظم من الامر لانه حقيقة الهلاك وفى خرق السفينة خوف
الهلاك وقبل الامر اعظم لان فيه تفريق جمع كثير وقيل معناه لقد جئت شيئا انكر من الاول لان ذلك
كان خرقا كن تداركه بالمد وهذا السبيل الى تداركه (قال) يعنى الخضر (الم اقل لك انك لن تستطيع
معى صبرا) قيل زاد فى هذه الآية قوله لك لانه نقض العهد مرتين وقيل ان هذه اللفظة توكيد للتوبيخ
هذا (قال) موسى (ان سألتك عن شئ بعدها فلا تصاحبني) قيل ان يوشع كان يقول لموسى
يا نبي الله ادكر العهد الذى انت عليه قال موسى ان سألتك عن شئ بعدها هذه المرة فلا تصاحبني
او فارقني ولا تصاحبني (قد بلغت من لدنى عذرا) قال ابن عباس اى قد اعدت فيما بيني
وبيك وقبل معناه انضح لك العذرى فمافرتى والمعنى انه مدحه بهذه الطريقة من حيث انه احتمله
مرتين اولاً وثانياً مع قرب المدة (ق) عن ابي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
رحمة الله علينا وعلى موسى وكان اذا ذكر احدا من الانبياء بدأ بنفسه لولائه بعمل رأى العجب
واكنه اخذته من صاحبه ذمامة فقال ان سألتك عن شئ بعدها فلا تصاحبني قد بلغت من
لدنى عذرا فلو صبر لراى العجب قوله ذمامة هو بذل معجزة اى حياء واشفاق من الذم واللوم
يقال ذمته ذمامة يعنى لئمه ملامة وبشده له قول الخضر هذا فراق بيني وبينك قوله سبحانه
وتعالى (فانطلقا حتى اذا اتيا اهل قرية) قال ابن عباس يعنى انطاكية وقيل الابلّة وهى ابعد
الارض من السماء وقيل هى بلدة بالاندلس (استطعما اهلها فابوا ان يضيفوهما) قال ابن
كعب عن النبى صلى الله عليه وسلم لم اتيا اهل قرية لثامنا فاطا في المجالس فاستطعما اهلها فابوا
ان يضيفوهما وروى انه ما طافا فى القرية فاستطعماهم فلم يطعموهما واستضافاهم فلم يضيفوهما
وعن ابي هريرة قال اطعمتهما امرأة من اهل بربر بعدان طلبا من الرجال فلم يطعموهما فدعا
لسائهم ولعن رجالهم وعن قتادة قال شر القرى التى لا تضيف الضيف (فوجدا فيها جدارا
يريد ان ينقض) اى يسقط وهذا من مجاز الكلام لان الجدار لا ارادة له وانما معناه قرب ودنا
من السقوط كما تقول دارى تخطر الى دار فلان اذا كانت تقابلها فاستعير لها النظر كما استعير
للجدار الارادة (فاقامه) اى سواه وفى حديث ابي بن كعب عن النبى صلى الله عليه وسلم
فقال الخضر بيده هكذا فاقامه وقال ابن عباس هدمه وقعد بينيه (قال) يعنى موسى
(لوشئت لا تخذت عليه اجرا) يعنى على اصلاح الجدار جملا والمعنى انك قد علمت اناجبا
وان اهل القرية لم يطعمونا فلوا تخذت على عملك اجرا (قال) يعنى الخضر (هذا فراق
بينى وبينك) يعنى هذا وقت فراقى بينى وبينك وقبل هذا الانكار على ترك اخذ
الاجر هو فوق الفرق بيننا (سأنبئك) اى سوف اخبرك (بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا

وقيل ان موسى اخذ ثوب الحضر وقال اخبرني بمعنى ما علمت قبل ان تفارقني فقال الحضر
(اما السفينة فكانت لمساكين يعلمون في البحر) قيل كانت ل عشرة اخوة خمسة زماني وخسة
يعلمون في البحر اى يؤجرونها ويكتسبون بها وفيه دليل على ان المساكين وان كان يملك شيئا لا يزول
عنه اسم المسكينة اذالم يبق ما يملكه بكفايته وان حال الفقير في الضر والحاجة اشد من حال
المساكين لان الله سبحانه وتعالى سماهم مساكين مع انهم كانوا يملكون تلك السفينة (فاردت ان
اصيها) اى اجعلها ذات عيب (وكان وراءهم ملك) اى امامهم وقيل خلفهم وكان رجوعهم
في طريقهم عليه والاول اصح (بأخذ كل سفينة غصبا) اى كل سفينة صالحة فخرقها وعبثها
حتى لا يأخذها الملك الغاصب وكان معه الجلندى الازدى وكان كافرا وقيل كان اسمه هديين
بدوروى ان الحضر اعتذر الى القوم وذكر لهم شأن الملك الغاصب ولم يكونوا يعلمون بخبره
وقال اردت اذاهى تمر به ان يدعها لغيرها فاذا جاوزوا اصلحوها ونفعوا بها * قوله عز وجل
(واما الغلام فكان ابواه منبن فخشيا) اى خفنا والخشية خوف يشوبه تعظيم واكثر
ما يكون عن علم بما يخشى منه وقيل معاه فعلمنا (ان ربهما) اى يغشيهما وقيل يكفهما
(طفينا وكفرا) قيل معاه فخشيا ان يحملها حبه على ان يتبعاه على دينه (فاردنا ان ياتيهما
ربهما) الابدال رفع الشئ ووضع آخر مكانه (خيرامنه زكاة) اى صلاحا وتقوى وقيل
هو فى مقابلة قوله تعالى اقتلت نفسا زكية فقال الحضر اردنا ان يرزقهما الله خيرامنه زكاة
(واقرب رحا) اى ويكون المبدل منه اقرب عطا ورحمة بأبويه بان يبرهما ويشفق عليهما
قبل ابدلها جارية متزوجها نبي من الانبياء فولدت له نبا فهدى الله على يديه امة من الامم وقيل
ولدت سبعين نبيا وقيل ابدلها بعلام مسلم وقيل ان الغلام الذى قتل فرجه ابواه حين ولدوا حزنا
عليه حين قتلوا وبقى لكان فيه هلاكهما فليرض الله بقضاء الله تعالى فان قضاء الله سبحانه
وتعالى للمؤمن فيما يكره خيره من قضاؤه فيما يحب * قوله سبحانه وتعالى (واما الجدار فكان
لغلامين يتيمين فى المدينة) قبل كان اسمهما اصرم وصريم (وكان تحته كنز لهما) روى
ابو الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان الكنز ذهبا وفضة اخرجه الترمذى وقيل كان
الكنز صحفا فيها علم وقال ابن عباس كان لوحا من ذهب مكتوبا فيه عجبا لمن ايقن بالموت كيف
يفرح عجبا لمن ايقن بالقدر كيف يغضب عجبا لمن ايقن بالرزق كيف يتعب عجبا لمن ايقن بالحساب
كيف يغفل عجبا لمن ايقن بزوال الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمن بها لاله الا الله محمد رسول
الله وفى الجانب الآخر مكتوب انا الله لا اله الا انا وحدى لا شريك لى خلقت الخير ولشرف طوبى
لمن خلقت له الخير واجريته على يديه والويل كل الويل لمن خلقت له الشر واجريته على يديه
وقيل الكنز اذا اطلق يراد به المال ومع التقيد براديه غيره يقال عند فلان كنز علم وكان هذا
الوح جامع لهما (وكان ابوهما صالحا) قيل كان اسمه كاشع وكان من اتقياء قال ابن عباس
حفظا بصلاح ابيهما وقيل كان بينهما وبين الاب الصالح سبعة آباء قال محمد بن المكدر ان الله
سبحانه وتعالى يحفظ بصلاح العبد ولده وولد ولده وعشيرته واهل دويرات حوله فلا يزالون
فى حفظ الله مادام فيهم وقال سعيد بن المسيب انى لاصلى فاذا ذكر ولدى فأزبد فى صلاتى
(فأرد ربك ان يلبا اشد هما) اى يدركا ويعقلا قوتها وهو البلوغ وقيل ثمان عشرة سنة

من متى الا على معنى
ان منى الذكر ينفرد بالقوة
العاقدة ومنى الا على
بالقوة المنعقدة بل على معنى
ان القوة العاقدة فى منى
الذكر اقوى والمنعقدة
فى منى الا على اقوى والا
لم يمكن ان يتحد اشيا واحدا
ولم يتقدم منى الذكر حتى
يصير جزءا من الولد فعلى
هذا اذا كان مزاج الا على
قويا كوريا كما تكون امزجة
النساء الشريفة النفس
القوية القوى وكان مزاج
كبدها حارا كان منى
المنفصل عن كليتها البنى
اخر كثير من الذى ينفصل
عن كليتها اليسرى فاذا
احتدم فى الرحم وكان مزاج
الرحم قويا فى الامساك
والجذب قام المنفصل من
الكلىة البنى مقام الذكر
فى شدة قوة العقد والمنفصل
من الكلىة اليسرى مقام
منى الا على فى قوة الانعقاد
فيتخلق الولد هذا خصوصا
اذا كانت النفس متايدة
روح القدس متقوية
يسرى اثر اتصالها به الى
الطبعة والبدن ويغير المزاج
وتمد جميع القوى فى افعالها
بالمدد الروحانى فيصير اقدر
على افعالها بما لا ينضبط
بالقياس والله اعلم (وان جعله

ايه للناس) دالة على البعث والنشور (ورحة منا) منا عليهم بتكميلهم به بالسرائع والحكم والمعارف وهدايتهم بسبب فعلها ذلك فهو صورة الرحمة الالهية المعنوية (وكان امرامقصبيا) في اللوح مقدر في الازل وعس ابن عباس فاطمات اليه بقوله انما انار رسول ربك لاهب لك غلاما ركبيا فدا منها ففتح في جيب الدرع اى البدن وهو سبب ازالها على ما ذكرنا كالغلمة مثلا والمعانقة التي كثيرا ما تصير سببا للانزال وقيل ان الروح المتمثل لها هوروح عيسى عليه السلام عند نزوله واتصالها واتماقه بسطفتها والحقاه روح القدس لانه كان السبب الفاعلى لوجوده كما قال لاهب لك غلاما ركبيا واتصال روح عيسى بالطفة انما يكون بعد حصول النطفة في الرحم واستقرارها فيه ريثما تتمزج وتتحد وتقبل مزاجا صالحا لقبول الروح (خملته فاقبذت به) اى معه (مكاما قصيا) اى بعيدا من المكان الاول الشرقى لانها وقعت به في المكان الغربى الذى هو عالم الطبيعة والافاق الجسماني

فان قلت كيف قال في الاولى فأردت وفي الثانية فأردنا وفي الثالثة فأرد ربك وما وجه كل واحدة من هذه الالفاظ قلت انما ذكر العيب اضافته الى نفسه على سبيل الادب تعالى فقال فأردت ان اعيبها ولما ذكر القتل عبر عن نفسه بافظ الجمع تنبيها على انه من العلماء العظماء في علم الباطن وعلوم الحكمة وانه لم يقدم على مثل هذا القتل الابحكمة مالية ولما ذكر رعاية المصالح في مال اليتيمين لاجل صلاح ايهما اضافته الى الله سبحانه وتعالى لان حفظ الابناء وصلاح احوالهم لرعاية حق الآباء ليس الا الله سبحانه وتعالى فلاجل ذلك اضافته الى الله تعالى (ويستخرجنا كنزهما) يعنى اذا بلغا وعقلا وقويا (رحمة من ربك) اى نعمة من ربك (وما فعلته عن امرى) اى باختياري ورأى بل فعلته بامر الله والهامة اياى لان تقبيل اموال الناس وارقة دمائهم وتفسير احوالهم لا يكون الا بالنص وامر الله تعالى واستدل بعضهم بقوله سبحانه وتعالى وما فعلته عن امرى على ان الخضر كان نبيا لان هذا يدل على الوحي وذلك للانباء والصحيح انه ولى الله وليس بنبي واجيب عن قوله سبحانه وتعالى وما فعلته عن امرى انه الهام من الله سبحانه وتعالى له بذلك وهذه درجة الالياء وقيل معناه انما فعلت هذه الافعال لغرض ان تظهر رحمة الله لانها باسرها ترجع الى معنى واحد وهو تحمل الضرر الاذى لدفع الضرر الاعلى (ذلك تاويل مالم تسطع عليه صبرا) اى لم تطيق ان تصبر عليه روى ان موسى عليه السلام لما اراد ان يفارق الخضر قال اوصنى قال لا تطلب العلم تحدث به واطلب العلم لتعمل به واختلف العلماء في ان الخضر اى ام ميث فقيل انه حى وهو قول الاكثرين من العلماء وهو متفق عليه عند مشايخ الصوفية واهل الصلاح والمعرفة والحكايات في رؤيته والاجتماع به ووجوده في المواضع الشريفة ومواطن الخير اكثر من ان تحصر قال الشيخ ابو عمر وابن الصلاح في فتاواه هو حى عند جواهر العلماء والصالحين والعامه هذا آخر كلامه وقيل ان الخضر والياس حيان يلتقيان كل سنة بالموسم وكان السبب في حياة الخضر فيما حكى انه شرب من عين الحياة وذلك ان ذا القرنين دخل الظلمة لطلب عين الحياة وكان الخضر على مقدمته فوقع الخضر على العين فاغسل وشرب منها وصلى شكر الله تعالى واخطا ذو القرنين الطريق فرجع وذهب آخرون الى انه ميت لقوله سبحانه وتعالى وما جعلنا ابشر من قبلك الخلد وقال النبی صلى الله عليه وسلم بعدما صلى العشاء ليلة ارايتكم ليلتكم هذه فان راس مائة سنة لايتقى ممن هو اليوم على ظهر الارض احد ولو كان الخضر حيا لكان لايمش بعده * وقوله عز وجل (ويستلونك عن ذى القرنين) قيل اسمه مرزبان بن مرزبة اليوناني من ولد يونان بن يافث بن نوح وقيل اسمه الاسكندر بن فيلقوس كذا صح الروى وكان ولد عجوز ليس لها ولد غيره نقل الامام فخر الدين في تفسيره عن ابى الريحان السرورى النجم في كتابه المسمى بالاثار الباقية عن القرون الخالية انه من حجير واسمه ابو كرب سمى بن حير بن بن افريقيس الجبرى وهو الذى اقتر به احد شعراء حير حيث يقول

قد كان ذو القرنين جدى مسلما * ملكا علا في الارض غير مفند * بلغ المشارق والمغارب يبتنى اسباب ملك من كريم مرشد * فرأى ما ب الشمس عند فروبها * في عين ذى خلب وثاظة حرمه قوله فرأى ما ب الشمس اى ذهاب الشمس وقوله في عين ذى خلب اى حاة والثاظة الحماة

وايضاً والجمع ثأط والحرم الطين الاسود وقيل سمي ذا القرنين لانه بلغ قرني الشمس مشرقها ومغربها وقيل لانه ملك فارس والروم وقيل لانه دخل النور والظلمة وقيل لانه رأى في المنام كأنه اخذ بقرني الشمس وقيل لانه كان له ذوابتان حسنتان وقيل كان له قرنان تواريهما العمامة وروى عن علي انه امر قومه بتقوى الله فضربوه على قرنيه الايمن فمات فاحياه الله ثم بعثه فأمرهم بتقوى الله فضربوه على قرنيه الايسر فمات فاحياه الله واختلفوا في نبوته فقيل كان نبيا ويدل عليه قوله سبحانه وتعالى قلنا ياذا القرنين وخطاب الله لا يكون الامع الانبياء وقيل لم يكن نبيا قال ابو الطفيل سئل على عن ذي القرنين اكان نبيا فقال لم يكن نبيا ولا ملكا ولكن كان عبدا احب الله فاحبه الله وناصح الله فناصح الله وروى ان عمر سمع رجلا يقول لاخر ياذا القرنين فقال تسميتهم باسماء الانبياء فلم ترضوا حتى تسميتهم باسماء الملائكة والاصح الذي عليه الاكثر ان كان ملكا صالحا عادلا وانه بلغ اقصى المغرب والمشرق والسمال والجوب وهذا هو القدر المهور من الارض وذلك انه لما مات ابوه جمع ملك الروم بعد ان دان له طوائف ثم مضى الى ملوك العرب وقهرهم ومضى حتى انتهى الى البحر الاخضر ثم رجع الى مصر وبني الاسكندرية وسماها باسمه ثم دخل الشام وقصد بيت المقدس وقرب فيه القربان ثم انعطف الى اريمية وبوب الابواب وبني السدود انزلته ملوك العراق والنبط والبربر واستولى على ملك الفرس ثم مضى الى الهند والصين وغزا الامم البعيدة ثم رجع الى العراق ومرض بشهر زور ومات بها وحمل الى حيث هو مدفون وقيل ان عمره كان الفا وثلاثين سنة ومثل هذا الملك البسيط الذي هو على خلاف العادات وجب ان يبق ذكره مخلدا على وجه الارض فذلك قوله سبحانه وتعالى ويذكرك عن ذي القرنين (قل سألوا عليكم منه ذكرا) اى خيرا يتضمن حاله * قوله سبحانه وتعالى (انا مكناله في الارض) اى وطائفه والتمكين تمهيد الاسباب قال على سخر الله له السحاب فحمل عليه ومدله في الاسباب وبسط له النور فكان الليل والنهار عليه سواء وسهل عليه السير في الارض وذلله طريقها (وآتيناه من كل شئ) مما يحتاج اليه الخلق وكل ما يستعين به الملوك على قمع المدن ومحاربة الاعداء (سببا) اى علما يتسبب به الى كل ما يريد ويسيره في اقطار الارض وقيل بلانا الى حيث اراد وقيل قربناله اقطار الارض (فاتبع سببا) اى سلك طريقا (حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب في عين حجة) اى ذات حجة وهى الطينة السوداء وقرئ حامية اى حارة وسال معاوية كعبا كيف نجد في التوراة تغرب الشمس وابن تغرب قال نجد في التوراة انما تغرب في ماء وطين وقيل يجوز ان يكون معنى في عين حجة اى عندها عين حجة اوفى رأى العين وذلك انه بلغ موضعا من المغرب لم يبق بعده شئ من العمران فوجد الشمس كأنها تغرب في وهدة مظلمة كما ان راكب البحر يرى ان الشمس كأنها تغيب في البحر (ووجد عندها قوما) اى عند العين امة قال ابن جريج مدينة لها اثنا عشر الف باب يقال انها لجاسوس واممها بالسريانية حريصا سكنها قوم من نسل ثمود الذين آمنوا بصالح لولا فجيح اهلها لسمع الناس وجبة الشمس حين تغيب اى تغيب (فلنا ياذا القرنين) يستدل بهذا من زعم انه كان نبيا فان الله

ولهذا قال (فأجاءها الخاض الى جذع النخلة) نخلة النفس (قالت يا ليتني مت قبل هذا وكنت نسيا منسيا فناداه من تحتها) اى ناداه جبريل من الجهة السفلية بالنسبة الى مقامها من القلب اى من عالم الطبيعة الذى كان حزمها من جهته وهو الحل الذى هو سبب نشورها واقتضاهما (الا تحزنى قد جعل ربك تحتك سريا) اى جدد ولا من غرائب العلم الطبيعى وعلم توحيد الافعال الذى خصك الله بها واصطفاك كآرأيت من تولد الجبين من نطقك وحدها (وهزى اليك بجذع النخلة) نخلة نفسك التى بسقت في سماء الروح فانصالك روح القدس واخضرت بالحياة الحقيقية بهديسها بالرياضة وجفافها بالحرمان عن ماء الهوى وحياته وانمرت المعارف والمعارف اى حركتها بالمفكر (تساقط عليك) من ثمرات المعارف والحقائق (رطباً جدياً فكلت) اى من فوقك رطب الحقائق والمعارف الالهية وعلم تجليات الصفات والمواهب والاحوال (واشربى) من تحتك ماء

العلم الطبيعي وبدائع الصنع
وغرائب الافعال الالهية
وعلم التوكل وتجليات
الافعال والاخلاق
والمكاسب كما قال تعالى
لا تكلوا من فوقهم ومن
تحت ارجلهم (وقرى عينا)
بالكمال والولد المبارك
الموجود بالقدرة الموهوب
بالنانية (فما تزين من البشر
احدا) اى من اهل الظاهر
المحجوبين عن الحقائق
بظواهر الاسباب وبالصنع
والحكمة عن الابداع
والقدرة الذين لا يفهمون
قولك ولا يصدقون بك
وبحالك لو قوفهم مع العادة
 واحتجابهم بالمقول المشوبة
بالوهم المحسوبة عن نور
الحق (فقولى انى بذرت
لارحن صوما فلن اكلم
اليوم انسيا فأتت به قومها
تحملة قالوا يا سرهم لقد جئت
شياً فرياً يا اخت هرون
ما كان ابوك امراً سوء
وما كانت امك بانيا فاشارت
اليه قالوا كيف نكلم من كان
في المهد صبيا قال انى عبد الله
آتاني الكتاب وحيانى نبياً
وجعلنى مباركاً ايمناً كنت
واوصانى بالصلاة والزكاة
مادمت حيا وبرأ بوالدى
ولم يجعلنى جباراً شقياً اى

خاطبه ومن قال انه لم يكن نبيا قال المراد منه الالهام وقيل يحتمل ان يكون الخطاب على
لسان غيره (اما ان تعذب) يعنى تقتل من لم يدخل فى الاسلام (واما ان تتخذ فيهم حسنا)
يعنى تغفو وتصفح وقيل تأسرهم فتعلمهم الهدى خيره الله سبحانه وتعالى بين الامرين (قال
اما من ظلم) اى كفر (فسوف نعذبه) اى نقتله (ثم يردالى به) اى فى الآخرة (فعذبه
عذاباً انكراً) اى منكره يعنى بالنار لانها انكر من القتل (واما من آمن وعمل صالحاً فله جزاء
الحسن) اى جزاء اعماله الصالحة (وسنقول له من امرنا يسراً) اى نلين له القول ونعامله
باليسر من امرنا (ثم اتبع سبباً) اى سلك طريقاً ومازل (حتى اذا بلغ مطلع الشمس
وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها ستراً) قبل انهم كانوا فى مكان ليس بينهم وبين
الشمس ستراً من جبل ولا شجر ولا سد تقرب عليهم بناء فاذا طلعت الشمس دخلوا فى اسراب لهم
تحت الارض فاذا زالت الشمس عنهم خرجوا الى مساكنهم وحروثهم وقيل انهم كانوا اذا
طلعت الشمس نزلوا فى الماء فاذا ارتفعت عنهم خرجوا فرعوا كالبهاثم وقيل هم قوم عمارة
يفترش احداهم احدى اذنيه ويلتحف بالآخرى وقيل انهم قوم من نسل مؤمنى قوم هود واسم
مدينتهم جابلق واسمها بالسريانية مرقيسيا وهم مجاورون يأجوج ومأجوج * قوله سبحانه
وتعالى (كذلك) اى كما بلغ مغرب الشمس كذلك بلغ مطلعها وقيل معناه انه حكم فى القوم
الذين هم عند مطلع الشمس كما حكم فى القوم الذين عند مغربها وهو الاصح (وقد احطنا
بما لديه خبراً) اى علماً بما عنده ومن معه من الجن والاعداء وآلات الحرب وقيل معناه
وقد علمنا حين ملكناه ما عنده من الصلاحية بذلك الملك والاستقلال به والقيام بامره
هـ قوله عز وجل (ثم اتبع سبباً حتى اذا بلغ بين السدين) هما هنا جبلان فى ناحية الشمال
فى منقطع ارض الترك حكى ان الواقى بعث بعض من يثق به من اتباعه اليه ايمانوه فخرجوا
من باب من الابواب حتى وصلوا اليه وشاهدوه فوصفوا انه بناء من ابن حديد مشدود بالنحاس
المذاب وعليه باب مقفل (وجد من دونهما قوما) اى امام السدين قيل هم الترك (لا يكادون
يفقهون قولاً) قال ابن عباس لا يفهمون كلام احد ولا يفهم الناس كلامهم (قالوا ياذا القرنين)
فان قلت كيف اثبت لهم القول وهم لا يفهمون قلت تكلم عنهم مترجم عن هو مجاورهم
ويفهم كلامهم وقيل معناه لا يكادون يفقهون قولاً الا بجد ومشفقة من اشارة وعوها كما يفهم
الحرس (ان يأجوج ومأجوج) اصلهما من اجيع النار وهو ضوء عا وشررها شبهوا به
لكثرتهم وشدتهم وهم من اولاد يانث بن نوح والترك منهم قيل ان طائفة منهم خرجت تغير
فصرب ذوا القرنين السد فبقوا خارجه فسموا الترك لذلك لانهم تركوا خارجين قال اهل
التواريخ اولاد نوح ثلاثة سام وحام وياث فسام ابوالعرب والهم والروم وحام ابوالحبشة
والزنج والنوبة وياث ابوالترك والخرز والصلابة وياجوج ومأجوج قال ابن عباس هم
عشرة اجزاء وولد آدم كلهم جزء وروى حذيفة مرفوعاً ان يأجوج امة ومأجوج امة وكل
امة اربعة آلاف امة لا يموت الرجل منهم حتى يظرف ذكراً من صلبه كلهم قد جمل السلاح
وهم من ولد آدم يسرون الى خراب الدنيا وقالهم ثلاثة اصناف صنفت منهم امثال الارز شجر
بالشام طوله عشرون ومائة ذراع فى السماء وصنفت منهم عرضة وطوله سواة عشرون ومائة

ذراع وهؤلاء لا يقوم لهم جبل ولا حديد وصنف منهم يفتش احدهم اذنه ويلحف بالآخرى
لا يبرون بغيل ولا وحش ولا خنزير الا اكلوه ومن مات منهم اكلوه مقدمتهم بالشام وساقهم
بخراسان يشربون انهار المشرق وبحيرة طبرية وعن علي منهم من طوله شبر ومنهم من هو مفرط
في الطول وقال كعبهم نادرة في ولد آدم وذلك ان آدم احتلم ذات يوم وامتزجت نطفته بالتراب
فخلق الله من ذلك الماء يأجوج ومأجوج فهم متصلون بنامن جهة الاب دون الام وذكروهم
بن منبه ان ذا القرنين كان رجلا من الروم ابن عجوز فلما بلغ كان عبدا صالحا قال الله سبحانه
وتعالى له اني باعتك الى ايم مختلفة السنتهم منهم امانتان بينهما طول الارض احدهما عند مغرب
الشمس يقال لها ناسك والآخرى عند مطلعها يقال لها منسك واما بينهما عرض الارض
احدهما في القطر الايمن يقال لها هاويل والآخرى في قطر الارض الايسر يقال لها تاويل واما
في وسط الارض منهم الجن والانس ويأجوج ومأجوج فقال ذو القرنين باي قوة اكبدهم وباي
جمع اكثهم وباي لسان اناطقهم فقال الله سبحانه وتعالى اني ساقوك وابسط لسانك واشد
عضدك فلا يهولك شيء والبسك الهيبة فلا يروعك شيء واسخر لك الود والظلمة واجعلهما
من جنودك فالود يهديك من امامك والظلمة تحوطك من ورائك فانطلق حتى اتى مغرب الشمس
فوجد جمعا وعدد الابطحسيم الاله تعالى فكأثرهم بالظلمة حتى جدهم في مكان واحد فدعاهم
الى الله تعالى وعبادته فمن آمن به ومنهم من صد عنه فمهد الى الذين تولوا عنه فادخل عليهم
الظلمة فدخلت اجوافهم وبيوتهم فدخلوا في دعوته فجند من اهل المغرب جندا عظيما وانطلق
بقودهم والظلمة تسوقهم حتى اتى هاويل ففعل فيهم كفهله في ناسك ثم مضى حتى اتى ناسك ففعل
ففعل فيهم كفهله في الامتين وجند منهم جندا عظيما ثم اخذ ناحية اليسرى فأتى تاويل ففعل بهم
كفهله فيما قباه ثم عد الى اليمين التي في وسط الارض فلما كان في الجبال قطع الترك فمالى المشرق
قالت له امة صالحه من الانس يا ذا القرنين ان بين هذين الجبلين خلقا شديدا الهائم بفترسون
الدواب والوحوش والسباع وبأكلون الحيات والعقارب وكل ذى روح خلق في الارض
وليس يزداد خلق كزيادتهم فلا شك انهم يتأكلون الارض ويظهرون عليها ويفسدون فيها فهل
نجعل لك خرجا على ان نجعل بيننا وبينهم سدا قال ما مكنى فيه ربي خير وقال اعدوا الى الصخور
والحديد والنحاس حتى اعلم علمهم فانطلق حتى توسط بلادهم فوجدهم على مقدار واحد يبلغ
طول الواحد منهم مثل نصف الرجل المربع منالهم مخالب واضراس كالسباع واهم هلب
شعر يوارى اجسادهم ويتقون به من الحر والبرد واحل واحد منهم اذنان عظيمتان يفتش
احدهما ويلحف بالآخرى بصيف في واحدة ويشقى في واحدة يتسافدون تسافد البهائم حيث
التقوا فلما عين ذو القرنين ذلك انصرف الى بين الصدفين فقام ما بينهما وحفر له الاساس حتى
بلغ الماء فذلك قوله تعالى قالوا يا ذا القرنين ان يأجوج ومأجوج (مفسدون في الارض) قيل
فسادهم انهم كانوا يخرجون ايام الربيع الى ارضهم فلا يدعون فيها شيئا اخضر الا اكلوه ولا يابسا
الا حلقوه وادخلوه ارضهم فلقوا منهم اذى شديدا وقيل فسادهم انهم كانوا يأكلون الناس
وقيل معناه انهم سيفسدون عند خروجهم (فهل نجعل لك خرجا) اى جعلنا واجرا من الاموال
(على ان تجعل بيننا وبينهم سدا) اى حاجزا فلا يصلون بيننا (قال) لهم ذو القرنين (ما مكنى
فيه ربي خير) اى ما قواني به ربي خير من جعلكم (فاعينوني بقوة) يعنى لا اريد منكم المال بل

لا تكلمهم في امرك شيئا
ولا تمادهم فيما لا يمكنهم
قبوله حتى ينطق هو بحاله
(والسلام على يوم ولدت
ويوم اموت ويوم ابعث
حيا) في الموطن الثلاثة كما
على يحيى لكون ذاتي مجردة
مقدسة لا تحتجب بالمواد
حتى في الطفولة اذ معنى
السلام التنزه عن العيوب
اللاحقة بواسطة تعلق المادة
(ذلك عيسى بن مريم قول
الحق الذي فيه يمترون)
اى كلمة التي هي عبارة عن
ذات مجردة اولية كما مر غير
مرة (ما كان الله ان يتخذ
من ولد سبحانه اذا قضى
امرا) لا امتناع وجود شيء
آخر معه عن ان يوجد معه
شيء (فاما يقول له كن
فكون) اى يبدعه بمجرد
تملوا ارادته من غير زمان
(وان الله ربي وربكم فاعبدوه
هذه صراط مستقيم فاختلاف
الاحزاب من بينهم فويل
للذين كفروا من مشهد يوم
عظيم اجمع هم وابصر يوم
يأتوا اى اكن الظالمون اليوم
في ضلال مبين وانذرهم
يوم الحسرة اذ قضى الامر
وهم في غفلة وهم لا يؤمنون
اننا نحن نرث الارض ومن
عليها والينا يرجعون واذكر

في الكتاب ابراهيم انه كان صديقا نبيا في القياس الكبري بالقضاء المطلق والشهود الذاتي . الصدق اصل كل فضيلة وملاك كل كمال وخبرة ككل مقام واستعداد كل مهبة (اذ قال لبيه يا بئس ما لا يسمع ولا يبصر) مما سوى الله من الاكوان التي تطلبها وتنسب التأثير اليها (ولا يغنى عنك شئ) في الحقيقة لعدم تأثيره (يا بئس اني قد جاءني من العلم ما لم ياتك فانبغي اهدك صراطا سويا يا بئس لا تعبد الشيطان ان الشيطان كان للرحمن عسويا يا بئس اخاف ان يمسك عذاب من الرحمن فتكون للشيطان وليا قال اراغب انت عن آلهي يا ابراهيم ان لم تنته لارجئك واخرجني مليا) اى التوحيد الذاتي (قال سلام عليك) اى جرد الله ذاك عن المسواد التي احتجبت بها (سأسقفك ربك اى اى كان بي حقا) اطاب منه سائر ذاك سنوره وهو غشاوات صفاتك بصفاته ودناءة هيئات فسك بافعاله ان امكن (واعتزلكم وما تدعون من دون الله وادعوا ربى عسى الا اكون بدعاء

اعينوني بآبائكم وقوتكم) اجعل بينكم وبينهم ردما) اى سدا قالوا وماتلك القوة قال فضلة وصناع يحسنون البناء والآلة قالوا او ماتلك الآلة قال (آتوني) اى اعطوني وقيل جبوتى (زبر الحديد) اى قطع الحديد قاتوه بها وبالخطب فجعل الخطب على الحديد والحديد على الخطب (حتى اذا سوى بين الصدين) اى بين طرفي الجبلين (قال انفخوا) يعنى في النار (حتى اذا جعله نارا) اى صار نارا (قال آتوني افرغ عليه) اى اصب عليه (قطرا) اى نحاسا مذابا فجعلت النار تاكل الخطب وجعل النحاس بسبل مكانه حتى لزم الحديد النحاس قيل ان السد كالبرد المحبر طريقة سوداء وطريقة حمراء وقيل ان عرضه خمسون ذراعا وارتفاعه مائة ذراع وطوله فرسخ واعلم ان هذا السد معجزة عظيمة ظاهرة لان الزبرة الكبيرة اذا نفخ عليها حتى صارت كالنار لم يقدر احد على القرب منها والنفخ عليها لا يمكن الا بالقرب منها فكأنه تعالى صرف تأثير تلك الحرارة العظيمة من ابدان اولئك النافخين حتى تمكنوا من العمل فيه (فا استطاعوا ان يظهروه) اى يعلوا عليه لعلوه وملاسته (وما استطاعوا له نقبا) اى من اسفله لشدة وصلابته (قال) يعنى ذوا القرنين (هذا) اى السد (رجة من ربى) اى نعمة من ربى (فاذا جاء وعد ربى) قبل يعنى يوم القيامة وقيل وقت خروجهم (جعله دكاء) اى ارضاملساء وقيل مذكوكا مستويا مع الارض (وكان وعد ربى حقا) (ق) عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قبح اليوم من ردم بأجوج ومأجوج مثل هذه وعقديده تسعين قوله وعقد بيده تسعين هو من موضوعات الحساب وهو ان تجعل رأس اصبعك السبابة في وسط الابهام من باطنها شبه الحلقة لكن لا تبين لها الاخلل يسير وعنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في السد يحرقونه كل يوم حتى اذا كادوا يخرقونه قال بعضهم ارجعوا فستخفرون غدا قال فيعبده الله كاشد ما كان حتى اذا بلغوا مدتهم واراد الله تعالى يعذبهم على الله تعالى ان يعذبهم على الناس قال الذى عليهم ارجعوا فستخفرون غدا ان شاء الله تعالى واستثنى قال فيرجعوا فنجدون على هيئة حين تركوه فيخرقونه فيخرجون على الناس فيستقون الماء وتفر من الناس وفي رواية تحصن الناس في حصونهم منهم فيرمون بسهام الى السماء فترجع مخضبة بالدماء فيقولون قهرنا من في الارض وعلونا من في السماء فيزدادون قسوة وعتوا فيميت الله عليهم نفقا في رقابهم فبهلكون فوالذى نفس محمد بيده ان دواب الارض لتسمن وتشكر الله من لحومهم شكرا اخرجهم الترمذى وقوله قسوة وعتوا اى غلظة وفضاظة وتكبرا والنصف دود يكون في انوف الابل والغنم وقوله وتسكرو بقال شكرت الشاة تشكر شكرا اذا امتلاء ضرعها لبنا والمعنى انها تملأ اجسادها لحا وتسمن (خ) عن ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليجن البيت وليعمرن بعده خ - أحمره وأجوج * قوله من اجل (وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض) قيل هذا عند فتح السد يقول تركنا بأجوج ومأجوج يموج اى يدخل بعضهم في بعض كوج الماء ويختلط بعضهم في بعض لكثرتهم وقيل هذا عند قيام الساعة يدخل الخلق بعضهم في بعض لكثرتهم ويختلط انفسهم ببعضهم حيارى (ونفخ في الصور) فيه دليل على ان خروج أجوج ومأجوج من علامات قرب الساعة (فجمعناهم جمعا) اى في صعيد واحد (وعرضنا) اى ابرزنا (جهنم يومئذ للكافرين عرضا) ليشهدوا هاهنا (الذين كانت اعينهم في غطاء)

اي غشاء وستر (عن ذكرى) اى عن الايمان والقرآن والهدى والبيان وقيل عن رؤية الدلائل وتبصرها (وكانوا لا يستطيعون سماعا) اى سمع قبول للايمان والقرآن لغلبة الشقاء عليهم وقيل معناه لا يستطيعون ان يسمعو من رسول الله صلى الله عليه وسلم لشدة عداوتهم له * قوله تعالى (افحسب) اى افطن (الذين كفروا ان يتخذوا عبادى من دونى اولياء) يعنى اربابا يريد عيسى والملائكة بل هم لهم اعداء يتبرؤن منهم وقال ابن عباس يعنى الشياطين اطاعوهم من دون الله والمعنى افطن الذين كفروا ان يتخذوا غيرى اولياء وانى لا اغضب لنفسى فلا اطاعهم وقيل معناه افطنوا انه يفهمهم ان يتخذوا عبادى من دونى اولياء (انا اعتدنا) اى هيبانا (جهنم لا كفرين نزلا) اى منزلا قال ابن عباس رضى الله عنهما هى مثواهم وقيل معدة لهم عندنا كالمزحل للضيف * قوله تعالى (قل هل ننبئكم بالاخصرين اعمالا) يعنى الذين اتعبوا انفسهم فى عمل يرجون به فضلا ونوالا ففانالوا هلاكوا بوارا قال ابن عباس هم اليهود والنصارى وقيل هم الرهبان الذين حبسوا انفسهم فى الصوماع وقال على بن ابي طالب هم اهل حروراء يعنى الخوارج (الذين ضل سعيهم) اى بطل عملهم واجتهادهم (فى الحياة الدنيا وهم يحسبون) اى يظنون (انهم يحسنون صنعا) اى عملائهم وصفهم فقال تعالى (اولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقاءه) يعنى انهم مجمدوا دلائل توحيده وقدرته وكفروا بالبعث والثواب والعقاب وذلك لانهم كفروا بالنبي صلى الله عليه وسلم وبالقرآن فصاروا كافرين بهذه الاشياء (فحبطت اعمالهم) اى بطلت (فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا) قبل لا نقيم لهم ميراثا لان الميراث انما توضع لاهل الحسنات والسيئات من الموحدين ليقيم مقدار الطاعات ومقدار السيئات قال ابو سعيد الخدرى يأتى اناس باعمال يوم القيامة هى عندهم من العظم كجبال تامة فاذا وزنوها لم تزن شيئا فذلك قوله تعالى فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا وقيل معناه نردى بهم فليس لهم عندنا حظ ولا قدر ولا وزن (ق) عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انه لياتى الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة وقال اقرؤا ان شئتم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا (ذلك) اشارة الى ما ذكر من حبوط اعمالهم وخسة قدرهم ثم ابتدا فقال تعالى (جزاؤهم جهنم بما كفروا واتخذوا اياتى ورسلى هزوا) يعنى سخريه واستهزاء * قوله تعالى (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا) عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا سألتهم الله فاسألوه الفردوس فانه اوسط الجنة واعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن ومنه تفجر انهار الجنة قال كعب ليس فى الجنات جنة اعلى من جنة الفردوس فيها الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر وقال قتادة الفردوس ربوة الجنة واوسطها وافضلها وارفعها وقيل الفردوس هو البستان الذى فيه الاغصان وقيل هى الجنة الملتفة بالاشجار التى تنبت ضرويا من النبات وقيل الفردوس البستان بالرومية وقيل بلسان الحبش منقول الى العربية نزلا هو ما يربى للنازل على معنى كانت لهم ثمار جنات الفردوس ونعيمها نزلا وقيل فى معنى كانت لهم اى فى علم الله تعالى قبل ان يخلقوا (خالدين فيها لا يفتنون) اى لا يبتليون (عنها حولا) اى تحولا الى غيرها قال ابن عباس لا يريدون

ربى شقيا فلما اعزلهم وما يعبدون من دون الله وهيباله اسحق ويعقوب وكلا جعلنا نبيا ووهبنا لهم من رحمتنا وجعلنا لهم لسان صدق عليا واذكر فى الكتاب موسى انه كان مخلصا بالكسراى مجرد اذاته وعلمه فى السلوك لوجه الله لم يلتفت الى ما سواه من وجهة حتى صفاته تعالى بل شاها عن ذاته وهو ما زاغ البصر وما طغى بقوله ارئى انظر اليك ومخلصا بالفتح اى اخلصه الله عن امانته وافنى البقية منه فخلص من الطغيان المذكور بالتجلى الذاتى التام واستقام بمكين الله اياه كما قال فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا فلما افاق قال سبحانك تبت اليك من ذنب ظهور الانانية (وكان رسولا بدلا) مقام الرسالة دون مقام النبوة لكونها مبنية للاحكام كالاحكام المكلفين واما النبوة على الاوضاع كالصلاة والصيام فهى متعلقة ببيان احكام المكلفين واما النبوة فهى عبارة عن الانباء عن المعانى الغيبية كاحوال المعاد والبعث والنشور والمعارف الالهية كتعريف الصفات والاسماء وما

ان يتحولوا عنها كما ينقل الرجل من دار اذا لم توافقه الى دار اخرى * قوله تعالى (قل او كان البحر مداد الكلمات ربى) قال ابن عباس قالت اليهود يا محمد تزعم اننا وقد اوتينا الحكمة وفي كتابك ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا ثم تقول وما اوتيتكم من العلم الا قليلا فانزل الله تعالى هذه الآية وقيل لما نزل وما اوتيتكم من العلم الا قليلا قالت اليهود اوتينا علم التوراة وفيها علم كل شئ فانزل الله تعالى قل لو كالا البحر مداد الكلمات ربى اى ما يستقذه السالك ويكتب به واصله من الزيادة قال مجاهد لو كان البحر مداد القلم والقلم يكتب قبل والخلائق يكتبون (لقد البحر) اى لقد ماؤة (قبل ان تنفذ كلمات ربى) اى علمه وحكمته (ولو جشا بمثله مددا) والمعنى ولو كان الخلائق يكتبون والبحر يمددهم افنى ماء البحر ولم تقن كلمات ربى ولو جشا بمثل ماء البحر فى كثرت مددا وزيادة * قوله تعالى (قل انما انا بشر مثلكم) قال ابن عباس علم الله تعالى رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم التواضع لئلا يزهى على خلقه فامر ان يقر فيقول انا آدمى مثلكم الا انى خصصت بالوحى واكرمنى الله به وهو قوله تعالى (بوحى الى انما الحكم اله واحد) لا شريك له فى ملكه (فمن كان يرجو لقاء ربه) اى يخاف المصير اليه وقيل يؤمل رؤية ربه (فليعمل عملا صالحا) اى من حصل له رجاء لقاء الله تعالى والمصير اليه فليستعمل نفسه فى العمل الصالح (ولا يشرك بعبادة ربه احدا) اى لا يرائى بعمله ولما كان العمل الصالح قد يراد به وجه الله سبحانه وتعالى وقد يراد به الرياء والسمعة اعتبر فيه قيد ان احدهما ان يراد به الله سبحانه وتعالى والثانى ان يكون مبرا من جهات الشرك جميعها (ق) عن جندب بن عبد الله الجعلى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سمع الله به ومن يرائى الله به قوله من سمع الله به اى من عمل عملا سرا آت للناس يشتر بذلك شهره الله يوم القيامة وقيل سمع الله به اى اسمعه المكروه (م) عن ابى هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تبارك وتعالى يقول اما اغنى الشركاء عن الشرك فمن عمل عملا اشرك فيه غيرى تركته وشركه ولغير مسلم فاما منه برى هو والذي عمله عن سعيد بن ابى فضالة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا جمع الناس ليوم لاريب فيه نادى مناد من كان يشرك فى عمل عمله لله احدا فليطلب ثوابه منه فان الله اغنى الشركاء عن الشرك اخرجه الترمذى وقال حديث غريب وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال اخوف ما اخاف عليكم الشرك الاصغر قالوا وما الشرك الاصغر قال الرياء (م) عن ابى الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حفظ عشر آيات من اول سورة الكهف عصم من فتنة الدجال وفى رواية من آخرها والله اعلم بمراده واسرار كتابه

تفسير سورة مريم عليها السلام

هى مكية وهى ثمان وتسعون آية وثمانون وسبعمائة كلمة وثلاثة آلاف وسبعمائة حرف

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (كهيعص) قال ابن عباس رضى الله عنهما هو اسم من اسماء الله تعالى وقيل اسم

يليق بالله من التمجيدات والتمجيدات والولاية فوقهما جميعا لكونها عبارة عن الفناء فى ذات الله من غير اعتبار الخلق فهى اشرف المقامات لكونها تتقدم عليهما لانها لم تحصل اولا لم تكن النبوة والارسالة لكونها مقومة اياها ولهذا قدم كونه مخلصا فى القرآن بالفتح واخرت النبوة عن الرسالة لكونها اشرف وادل على المدح والتعظيم منها ولم يؤخر الولاية عنهما باعتبار الشرف لهما وان كانت اشرف لكنها باطية لا يعرف شرفها وفضلها الا الافراد من العرفاء المحققين المخصوصين بدقة الظروف غيرهم فلا يفيد المدح والتعظيم ولا الاقتصار على بقوله مخلصا وان كانت اشرف لهما قد توحده بدونهما بخلاف العكس فلا يحسن وصفه الاعلى هذا الترتيب (ومادينا من جانب الطور الايمن) اى طور وجوده الذى هو نهاية طور القلب فى مقام السر الذى هو محل المناجاة ولهذا قال (وقربنا نجينا) وسمى كلم الله وانما وصفه بالايمن الذى هو الاشرف

القرآن وقيل للسورة وقيل هو قسم اقسم الله تعالى ، وعن ابن عباس قال التكاف من كريم وكبير والهاء من هاد والياء من رحيم والعين من عليم والصاد من صادق وقيل معناه كاف خلقه هاد لعباده يده فوق ايديهم عالم ببيئته صادق في وعده (ذكر) اي هذا الذي تلو عليك ذكر (رحته ربك عبده زكريا) قيل معناه ذكر ربك عبده زكريا برحته (اذنادي) اي دما (ربه) في الحراب (نداء خفيا) اي دعاء سرامن قومه في جوف الليل وقيل راحي سنة الله في اخفاء دعائه لان الجهر والاسرار عند الله تعالى سيات لكن الاخفاء اولى لانه ابعد عن الرياء وادخل في الاخلاص وقيل اخفاء لثلايلام على طلب الولد في زمن الشيخوخة وقيل خفت صوته لضعفه وهرمه يدل عليه قوله تعالى (قال رب اني وهن) اي رقق وضعف (العظم مني) اي من الكبر وقيل اشتكى سقوط الاضراس (واشتعل الرأس) اي ابيض الشعر (شيئا) اي شمت (ولم اكن بدعائك رب شقيا) اي عودتني الاجابة فيما مضى ولم تخيبنني وقيل معناه لما دعوتني الى الايمان آمنت ولم اشق بترك الايمان (واني خفت الموالي من ورائي) اي من يهدمونني والموالي هم بنوالم وقيل العصبية وقيل الكلالة وقيل جميع الورثة (وكانت امرأتى عاقرا) اي لم تلد (فهب لي من لدنك وليا) اي اعطني من عندك ولدا مرضيا (يرثني ويرث من آل يعقوب) اي ولياذا رشاد وقيل اراد به يرث مالي ويرث من آل يعقوب النبوة والجبورة وقيل اراد ميراث النبوة والعلم وقيل اراد به الجبورة لان زكريا كان رأس الاحبار والاولى ان يحمل على ميراث غير المال لان الانبياء لم يورثوا المال وانما يورثون العلم ويهد من زكريا وهو نبي من الانبياء ان يشقى على ماله ان يرثه بنوعه وانما خاف ان يضيع بنوعه دين الله ويغيروا احكامه وذلك لما ان شاهد من بنى اسرائيل تبديل الذين وقتل الانبياء فسأل ربه واداصلحا يأمنه على امنه ويرث نبوته وعلمه لثلا يضيع وهذا قول ابن عباس (واجعله رب رضيا) اي براتقي مرضيا * قوله تعالى (يا زكريا) المعنى فاستجاب الله له دعائه فقال يا زكريا (انا نبشرك بغلام) اي بولد ذكر (اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا) اي لم يسر احد قبله يحيى وقيل معناه لم نجعل له شهابا مثلا وذلك لانه لم يعص الله ولم يهيم بمصيبة قط وقال ابن عباس لم تلد العواقر مثله ولدا قيل لم ير الله تعالى بذلك اجتماع الفضائل كلها ليحيى وانما اراد بعضها لان الخليل والكليم كما قبله وهما افضل منه (قال رب اني يكون لي) اي من ابن يكون لي (غلام وكانت امرأتى عاقرا) وقد بلغت من الكبر عتيا (اي ياسايريد بذلك نحول الجسم ودقة العظم ونحول الجلد) قال كذلك قال ربك هو على هين) اي يسير (وقد خلقتك من قبل) اي من قبل يحيى (وما تك شيأ قال رب اجعل لي آية) اي دلالة على حل امرأى (قال آيتك) اي علامتك (ان لا تكلم الناس ثلاث ليل سويا) اي صحبنا سليمان غير ما بأس ولا خرس وقيل ثلاث ليل متتابعات والاول اصبح قيل انه لم يدر فيها ان يتكلم مع الناس فاذا اراد ذكر الله انطلق لسانه * قوله عز وجل (فخرج على قومه من المحراب) اي من الموضع الذي كان يصلي فيه وكان الناس من وراء المحراب ينظرونه حتى يفتح لهم الباب فيدخلون ويصلون اذ خرج اليهم زكريا متغيرا لونه فأنكروا ذلك عليه وقالوا له مالك (فأوحى) اي فأوما واشار (اليهم) وقبل كتب لهم في الارض (ان سبحوا) اي سلوا الله (بكرة وعشيا) المعنى انه كان يخرج على قومه بكرة وعشيا فيأمرهم بالصلاة فلما

والاقوى والاكثر بركة احترازا عن جانبه الايسر الذي هو الصدر لان الوحي انما يأتي من عالم الروح الذي هو الوادي المقدس (ووهبنا له من رحمتنا اخاه هرون نبيا واذكر في الكتاب اسمعيل انه كان صادقا للوعد وكان رسولا نبيا وكان يأمر اهله بالصلوة والزكاة وكان عند ربه مرضيا واذكر في الكتاب ادريس انه كان سديقا نبيا ورفعناه مكانا عليا) ان كان بمعنى المكانة فهو قربه من الله ورتبته في مقام الولاية من عين الجمع وان كان بمعنى المكان فهو الفلك الرابع الذي هو مقر عيسى عليه السلام لما ذكر من كونه مركز روحه في الاصل والمبدأ الاول لفبضانه اذا فاض عن محرك فلك الشمس ومعه شوقه (اولئك الذين انعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم ومن حملنا مع نوح ومن ذرية ابراهيم واسرائيل ومن هدينا واجتبتنا اذ اتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا) سمعوا بالفس من كل آية ظاهرها وبالقلب باطنها وفهموا بالسرحدها وصعدوا بالروح مطلقها

كان وقت جل أمرائه ومع من الكلام خرج اليهم فأمرهم بالصلاة إشارة * قوله عز وجل
(يا يحيى) فيه اضمار ومعناه وهبنا له يحيى وقلنا له يحيى (هذا الكتاب) اى التوراة (بقوة)
اى بمجد واجتهاد (وآتيناه الحكم) قال ابن عباس يعنى النبوة (صيبا) وهو ابن ثلاث سنين
وذلك ان الله تعالى احكم عقله واوحى اليه فان قلت كيف يصح حصول العقل والفضة والنبوة
حال الصبا قلت لان اصل النبوة مبنى على خرق العادات اذ اثبت هذا فلا تنبع صيرورة الصبي
نبيا وقيل اراد بالحكم فهم الكتاب فقرأ التوراة وهو صغير يرعن بعض السلف قال من قرأ
القرآن قبل ان يبلغ فهو ممن اوتى الحكم صيبا (وحنانا من لدنا) اى رحمة من عندنا قال
الخطيبه يخاطب عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه

نحين على هداك المليك * فان لكل مقام مقالا

اى ترحم على (وزكاة) قال ابن عباس يعنى بالزكاة الطاعة والاخلاص وقيل هى العمل الصالح
ومعنى الآية وآتيناه رحمة من عندنا وتحننا على العباد ليدعوهم الى طاعة ربهم وعلا صالحا
في اخلاصه (وكان تقيا) اى مسلما مخلصا مطيعا وكان من تقواه انه لم يعمل خطيئة ولم يهمل
(وبرابو الدبه) اى بار الطيفا بهما محسبا اليهما لانه لاعباد بعد تعظيم الله تعالى اعظم من
بر الوالدين يدل عليه قوله تعالى وقضى ربك ان لا تعبدوا الاياه وبالوالدين احسانا الآية
(ولم يكن جبارا) الجبار المتكبر وقيل الذى يقتل ويضرب على الفضب وقيل الجبار الذى
لا يرى لاحد على نفسه حقا وهو من التعظيم بنفسه يرى ان لا يلزمه قضاء لاحد (عصيا)
قيل هو ابلى من العاصى والمراد وصف يحيى بالتواضع ولين الجانب وهو من صفات المؤمنين
(وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا) معناه وامان له من الله يوم ولد من ان
يناله الشيطان كما ينال سائر بنى آدم وامان له يوم يموت من عذاب القبر ويوم يبعث حيا من
عذاب يوم القيامة وقبل اوحش ما يكون الخلق في ثلاثة مواطن يوم يولد لانه يرى نفسه
خارجا من مكان قد كان فيه ويوم يموت لانه يرى قوما ما شاهدتهم قط ويوم يبعث لانه يرى
مشهدا عظيما فأكرم الله تعالى يحيى في هذه المواطن كلها فخصه بالسلامة فيها * قوله عز وجل
(واذكر فى الكتاب) اى فى القرآن (مريم اذا نبذت) اى تخطت واعتزلت (من اهلها)
اى من قومها (مكانا شرقيا) اى مكانا فى الدار مما يلى المشرق وكان ذلك اليوم شتيا شديدا
البرد فجلست فى مشرقه تظلى راسها وقيل ان مريم كانت قد طهرت من الحيض فذهبت تغتسل
قيل ولهذا المعنى اتخذت النصارى المشرق قبلة (فانخذت) اى فضربت (من دونهم حجابا)
قال ابن عباس اى سترها وقيل جلست وراء جدار وقيل ان مريم كانت تكون فى المسجد
فاذا حاضت تحولت الى بيت خالتها حتى اذا طهرت عادت الى المسجد فبينما هى تغتسل من
الحيض قد تجردت اذ عرض لها جبريل فى صورة شاب امرئ وضئ الوجه سوى الخلق
فذلك قوله تعالى (فأرسلنا البهاروحنا) يعنى جبريل (فتخلل لها بشرا سويا) اى سوى
الخلق لم يقص من الصورة الآدمية شيا وانما مثل لها فى صورة الانسان لتستأنس بكلامه
ولا تنفر عنه ولولبدالها فى صورة الملائكة لفرت عنه ولم تقدر على استماع كلامه وقيل المراد
من الروح روح عيسى جاء فى صورة بشر فحملت به والقول الاول اصح فلما رأت مريم

فشاهدوا المتكلم موصوفا
بالصفة التى تجلى بها
فى الآية فخرؤا سجدا
فتوا فى ذلك الاسم الذى
تجلى به عند ظهوره بتلك
الصفة الكاشفة عنها تلك
الآية وبكوا استيقا الى
مشاهدته بسائر الصفات
المشتمل عليه الرحمن او الله
وهو بكاء القلب ان لم يكن
مستلزما لبقاء النفس من
خوف البعد كما قال الشاعر
ويبكي ان نأوا شوقا اليهم
ويبكي ان دنوا خوف الفراق
(فخلف من بعدهم خلف
اضاعوا الصلوة واتبعوا
الشهوات اضاعوا صلاة
الحضور لكونهم فى مقام
النفس والحضور انما يكون
بالقلب ولا صلاة الا به
ولذلك الاحتجاب بصفات
النفس عن مقام القلب
لزم اتباع الشهوات
(فسوف يلقون غيا) شرأ
وضلالا اذ كلما امنوا
فى اتباعها ازداد ضلالهم
وارتكت الذنوب على الذنوب
فازداد تورطهم فيها كما قال
عليه الصلاة والسلام الذنب
بعد الذنب عقوبة للذنب
الاول (الامن تاب) عن
الذنب الاول فرجع الى
مقام القلب (وآمن) باليقين

(وعمل صالحا) باكتساب
الفضيلة (فاؤلئك يدخلون
الجنة) المطلقة بحسب
استحقاقهم ودرجتهم
في الايمان والعمل (ولا
يظلمون) اي لا ينقصون
عما اقتضاء حالهم ومقامهم
(شأجنات عدن) مرتبة
بحسب درجاتهم في مقام
النفس والقلب والروح
(التي وعد الرحمن) المفيض
بجلائل النعم واصولها
وعموها (عباده بالغيب)
في حالة كونهم غائبين عنها
(انه كان وعده مأيا
لا يسمعون فيها لغوا الا
سلاما) اي ما يسلمهم
من القائص ويجردهم عن
المواد من المعارف والحكم
(ولهم رزقهم فيها بكرة
وعشيا) اي دائما وبكرة
في الجنة وقت ظهور نور
شمس الروح وعشيا في جنة
النفس وقت ضروبه (تلك
الجنة) المطلقة التي تقع على
واحدة منها (التي نورث
من عبادنا من كان تقيا)
مطلقا بحسب تقواه فان اتى
الردائل والمعاصي نوره
جنة النفس اي جنة الآثار
وان اتى افساله بالتوكل فله
جنة القلب وحضور
تجليات الافعال وان اتى

جبريل عليه السلام يقصد نحوها بادرته من بعيد (قالت اني اعوذ بالرحمن منك ان كنت
تقيا) اي مؤمنا مطيعا لله تعالى دل تعوذها من تلك الصورة الحسنة على عفتها وورعها فان
قلت انما يستعاذ من الفاجر فكيف قالت ان كنت تقيا قلت هذا كقول القائل ان كنت مؤمنا
فلا لظلمي اي ينبغي ان يكون ايمانك ما نعالك من الظلم كذلك ههنا معناه ينبغي ان تكون تقواك
مانعة لك من الفجور (قال) لها جبريل عليه السلام (انما انا رسول ربك لاهب) اسند
الفعل اليه وان كانت الهبة من الله تعالى لانه ارسل به (لك غلاما زكيا) قال ابن عباس
ولدا صالحا طاهرا من الذنوب (قالت) مريم (اني يكون لي) اي من اين يكون لي (غلام
ولم يمسن بشرا) اي ولم يقر بني زوج (ولم اك بغيا) اي فاجرة تريد ان الولد انما يكون
من نكاح اوسفاح ولم يكن ههنا واحد منهما (قال) جبريل (كذلك قال ربك) اي هكذا
قال ربك (هو علي هين) اي خلق ولدك بلا اب (ولنجعله آية للناس) اي علامة لهم
ودلالة على قدرتنا (ورحمة منا) اي ونعمة لمن تبعه على دينه الى بعثة محمد صلى الله عليه
وسلم (وكان امرا مقضيا) اي محكما مفروضا منه لا يرد ولا يبدل * قوله عز وجل (فحملته)
قبل ان جبريل رفع درعها فنفخ في جيبه فحملت حين لبست الدرع وقيل مدجيب درعها
باصبعه ثم نفخ في الجيب وقيل نفخ في كفا وقيل في ذيلها وقيل في فمها وقيل نفخ من بعيد فوصل
النفخ اليها فحملت بعيسى عليه السلام في الحال (فانبتت به) اي فلما حملته نحت بالحمل
وافردت (مكنا قصيا) اي بعيدا من اهلها قال ابن عباس اقصى الوادي وهو بيت لحم
فرارا من اهلها وقومها ان يعيروها بولادتها من غير زوج قال ابن عباس كان الحمل والولادة
في ساعة واحدة وقيل حملته في ساعة وصور في ساعة ووضعته في ساعة حين زالت الشمس
من يومها وقيل كانت مدته تسعة اشهر كحمل سائر الحوامل من النساء وقيل كانت مدة حملها
ثمانية اشهر وذلك آية اخرى له لانه لا يعيش من ولد لثمانية اشهر وولد عيسى لهذه المدة
وعاش وقيل ولد لسنة اشهر وهي بنت عشر سنين وقيل ثلاث عشرة سنة وقيل ست عشرة
سنة وقد كانت حاضت حينئذ قبل ان تحمل بعيسى وقال وهب ان مريم لما حملت بعيسى
كان معها ابن عم لها يقال له يوسف النجار وكانا منطلقين الى المسجد الذي بينة جبل صهيون
وكانا يخدمان ذلك المسجد ولا يعلم من اهل زمانهما احدا شدة عبادة واجتهادا منهما واول من علم
يحمل مريم يوسف فبقى متميرا في امرها كلما اراد ان يتهمها ذكر عبادتها وصلاحها وانها
لم تغب عنه واذا اراد ان يبرئها راي مظهر منها من الحمل فأول ما تكلم به ان قال انه وقع
في نفسي من امرك شيء وقد حرصت على كتمانها فغلبنى ذلك فرايت ان اتكلم به اشفي
صدرى فقالت قل قولنا جيلا قال اخبر بني يا مريم هل ينبت زرع بغير بذر وهل ينبت
شجر بغير غيث وهل يكون ولد من غير ذكر قالت نعم الم تعلم ان الله انبت الزرع يوم خلقه
من غير بذر الم تر ان الله انبت الشجرة بالقدر من غير غيث او تقول ان الله تعالى لا يقدر
على ان ينبت الشجرة حتى استعان بالماء ولولا ذلك لم يقدر على انباتها قال يوسف لا اقول
هذا ولكني اقول ان الله تعالى يقدر على كل شيء يقول له كن فيكون قالت له مريم الم تعلم
ان الله خالق آدم وامراته من غير ذكر ولا انثى فغضب ذلك زال ما عده من التهمة وكان

صفاته في مقام القاب فله
جنة الصفات وان اتقى ذاته
ووجوده بالفناء في الله فله
جنة الذات (وما تنزل الا
بأمر ربك) نزل الملائكة
واقبال النفس بالملا الأعلى
انما يكون بأمرين استعداد
اصلي وسماء فطري يناسب
به جوهر الروح العالم الأعلى
واستعداد حالي بالتصفية
والتزكية ولا يكتفى بمجرد
حصولها فيه بل المعتبر هو
الملائكة الاترى الى قوله
ان الذين قالوا ربنا الله ثم
استقاموا تنزل عليهم
الملائكة كيف رتب التنزل
على الاستقامة التي هي
التمكين الدال على الملائكة
والى قولى في تنزل الشياطين
تنزل على كل افاك اثم كيف
اورد في حصول استعداد
تنزلهم بناء المبالغة الدال على
الملئكة والدوام فكذلك التنزل
الملائكة الا على الصديق
الحق وهذا الاستعداد
الثاني اذا اجتمع مع الاول
كان علامة اذن الحق وامره
اذ الفيض عام تام غير منقطع
فحيث تأخر ثم تأخر لعدم
الاستعداد فلما ما استبطأ
الوحي وقل صبره نزلت
اي وما تنزل باختيارنا بل
باختياره ليس الا (له ما بين

ينوب عنها في خدمة المسجد لاستيلاء الضعف عليها بسبب الحمل فلما دنت ولادتها اوحى الله
اليها ان اخرجي من ارض قومك فذلك قوله تعالى فانبذت به مكانا قصيا * قوله عز وجل
(فأجاءها المخاض) اي الجأها وجاء بها والمخاض وجمع الولادة (الى جذع النخلة) وكانت
نخلة يبيت في الصحراء في شدة البرد ولم يكن لها سقف وقيل النجاة اليها تستند اليها
وتستمسك بها من شدة الطلق ووجع الولادة (قالت يا ليتني مت قبل هذا) تمت الموت
استحياء من الناس وخوفا من الفضيحة (وكننت نسيا منسيا) يعني شيئا حقيرا متروكا
لم يذكر ولم يعرف لحقارته وقبل جيفة ملقاة وقبل مماء انها تمت انها لم تخلق (فناداها
من تحتها) قيل ان سرهم كانت على اكمة وجبريل وراء الاكمة فتحملها وقيل ناداها من سفح
الجبل وقيل هو عيسى وذلك انه لما خرج من بطن امه ناداها (ان لا تخزني قد جعل
ربك تحتك سريرا) اي نهرا قال ابن عباس رضى الله عنهما ضرب جبريل عليه السلام
وقيل عيسى عليه السلام برجله في الارض فظهرت عين ماء عذبة وجرت وقيل كان
هناك نهر يابس فجري فيه الماء بقدره الله سبحانه وتعالى وحنن النخلة اليابسة فأورقت
واثمرت وارطبت وقيل معنى تحتك اي تحت امرك ان امرته ان يجرى جرى وان امرته
بالامساك امسك وقيل معنى سريرا اي عيسى وكان عبدا سريرا رقيقا (وهزى اليك)
اي حركى اليك (بجذع النخلة تساقط عليك رطبا جنيا) قيل الجنى الذي بلغ الغاية
وجاء اوان اجتنائه قال الربيع بن خيثم ماله نفساء عندي خير من الرطب ولا للرطب
خير من العسل (فكلى واشربى) اي يا سرهم كلى من الرطب واشربى من النهر (وقرى
عينا) اي طيبي نفسا وقبل قرى عينك بولدك عيسى يقول اقر الله عينك اي صادف
قؤادك ما يرضيك فنقر عينك عن النظر الى غيره (فاما ترين من البشر احدا) معناه
يسألك عن ولدك (فقولى انى نذرت لرحمن صوما) اي صمتا قيل كان في بنى اسرائيل من
اراد ان يجتهد صام عن الكلام كما يصوم عن الطعام فلا يتكلم حتى يموت وقيل ان الله امرها
ان تقول هذا اشارة وقبل امرها ان تقول هذا القول نطقا ثم تمسك عن الكلام بعده وانما
منعت من الكلام لامر من احدهما ان يكون عيسى عليه السلام هو المتكلم عنها ليكون اقوى
لجتها في ازالة التهمة عنها وفيه دلالة على ان تفويض الكلام الى الافضل اولى الثانى كراهة
مجادلة السفهاء وفيه ان السكوت عن السفهاء واجب (فلن اكلم اليوم انسيا) يقال انها كانت
تكلم الملائكة ولا تكلم الانس * قوله تعالى (فانت به قوهما تحمله) قيل انها لما وادت
عيسى عليه السلام حملته في الحال الى قومها وقبل ان يوسف النجار احتمل سرهم وابها عيسى
الى غار فكانت فيه اربعين يوما حتى طهرت من نفاسها ثم حملته الى قومها فكلما عيسى
في الطريق فقال يا اماء ابشرى فاني عبد الله ومسيحه فلما دخلت على اهلها ومعها الصبي بكوا
وحزنوا وكانوا اهل بيت صالحين (قالوا يا سرهم لقد نجث شيئا فريا) اي عظيما منكرا وقيل
معناه جثت بامر عجيب بديع (يا اخت هرون) اي ياشيبيته هرون قيل كان رجلا صالحا
في بنى اسرائيل شتهت به في عفتها وصلاحتها وليس المراد الاخوة في النسب قيل انه تبع جنازته
يوم مات اربعون الفا من بنى اسرائيل كلهم يسمى هرون سوى سائر الناس (م) عن المغيرة بن

شعبة قال لما قدمت خراسان سألتوني فقالوا الى انكم تقرأون يا اخوت هرون وموسى قبل عيسى
بكذا وكذا فلما قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم سألته عن ذلك فقال انهم كانوا يسمون
باسماء انبيائهم والصالحين قبلهم وقيل كان هرون اخا مريم لانيها وقيل كان من امثل رجل
في بني اسرائيل وقيل انما عنوا هرون اخا موسى لانها كانت من نسله كما يقال للشمسي يا اخا نعيم
وقيل كان هرون في بني اسرائيل فاسقا اعظم الفسق فشبوه به (ما كان ابوك) يعني عمران
(امراً سوء) قال ابن عباس زانيا (وما كانت امك) يعني حنة (بغيا) اي زانية فن
اين لك هذا الولد (فاشارت اليه) اي اشارت مريم الى عيسى ان كلهم قال ابن مسعود لما
لم يكن لها حجة اشارت اليه ليكون كلامه محملاً وقيل لما اشارت اليه غضب القوم وقالوا مع
ما فعلت تسخرين بنا (قالوا كيف نكلم من كان في المهد صدياً) قيل اراد بالمهد الحجر وهو حجرها
وقيل هو المهد بعينه قيل لما سمع عيسى كلامهم ترك الرضاع واقبل عليهم وقيل لما اشارت اليه
ترك الرضاع واتكأ على يساره واقبل عليهم وجعل يشير بيده (قال اني عبدالله) قال
وهب اتاها زكرياء عند مناظرتها اليهود فقال لعيسى انطق بحجتك ان كنت امرت بها فقال
عند ذلك عيسى وهو ابن اربعين يوماً وقيل بل يوم ولد اني عبدالله اقر على نفسه بالعبودية
لله تعالى اول ما نكلم لثلاثاً يتخذها فان قلت ان الذي اشتدت اليه الحاجة في ذلك الوقت نفي
التهمة عن امه وان عيسى لم ينص على ذلك وانما نص على اثبات عبوديته لله تعالى قلت كانه
جعل ازالة التهمة عن الله تعالى من ازاله التهمة عن امه فلهذا اول ما نكلم امه انما نكلم باعترافه
على نفسه بالعبودية لتحصل ازالة التهمة عن الام لان الله تعالى لم يختص بهذه المرتبة العظيمة
من ولد في زنا والتكلم بازالة التهمة عن امه لا يفيد ازالة التهمة عن الله سبحانه وتعالى فكان
الاشتغال بذلك اولي (انا في الكتاب وجعلني نبياً) قيل معناه سيجعلني نبياً وبؤتي النبي الكتاب
وهو الانجيل وهذا اخبار عما كتب له في اللوح المحفوظ كما قيل للهي صلى الله عليه وسلم متى
كنت نبياً قال كنت نبياً وادم بين الروح والجسد وقال الاكثرون انه اوتي الانجيل وهو صغير
وكان يعقل عقل الرجال الكامل وعن الحسن انه اله التوراة وهو في بطن امه (وجعلني مباركاً
ابنما كنت) معناه اني نفاع ايما توجهت وقيل معلماً للخير ادعو الى الله والى توحيده وعبادته
وقيل مباركاً على من يتبعني (واوصاني بالصلاة والزكاة) اي امرني بهما وكلفني فعلهما
فان قلت كيف يؤمر بالصلاة والزكاة في حال طفوليته وقد قال صلى الله عليه وسلم رفع القلم
عن ثلاث الصبي حتى يبلغ الحديث قلت ان قوله واوصاني بالصلاة والزكاة لا يدل على انه
تعالى اوصاه بادائمه في الحال بل المراد اوصاه بادائمه في الوقت المعين لهما وهو البلوغ
وقيل ان الله تعالى صيره حين انفصل عن امه بالغاً عاقلاً وهذا القول اظهر في سياق قوله
(مادمت حياً) فانه يفيد ان هذا التكليف متوجه اليه في زمان جميع حياته حين كان
في الارض وحين رفع الى السماء وحين ينزل الارض بعد رفعه (وبراؤ الدني) اي وجعلني
براؤ الدني (ولم يجعلني جباراً شقياً) اي عاصياً لربي متكبراً على الخلق بل انا خاضع
متواضع وروى انه قال قلبي لين وانا صغير في نفسي قال بعض العلماء لا تجرد العاق الا جباراً
شقياً وتلا هذه الآية وقيل الشقي الذي يذنب ولا يتوب (والاسلام على يوم ولدت) اي

ايدياً) من اطوار الجبروت
التي فوقنا وتتقدم اطوارنا
التي وجوهنا اليها ولا يحيط
علمنا بها (وما خلفنا)
من اطوار الملوك
الارضية التي دون اطوارنا
(وما بين ذلك) من الاطوار
الملكوية التي نحن فيها
كلهم في ملكة قهره ونحت
لمطة امره واحاطة علمه
(وما كان ربك نسياً)
بشيء يستعد لكمال
يفيض عليه اوتار كالمستحق
دون حقه يحيط بكل
الاستعدادات علماً وفيض
الكمال عليها ويزل مقتضاها
مع الحصول دفعة فان
تأخر الوحي فانهما كان
من جهتك لا من جهته هو
(رب السموات والارض
وما بينهما) رب كلا
منهما باسم يخصه ويدبره
ويفيض ما يقتضيه حاله عليه
فيرب الكل بجميع اسمائه
(فاعبد) بعبادتك التي
يقتضيها حالك حتى تستعد
لقبول الفيض وزول الوحي
ولا يكتفي وجود العبادة
بنهضة الاستعداد بالتصفية
مرة او مرتين بل الدوام
على ذلك معتبر قدم على
ذلك الصفاء الموجب للقبول
(واصطبر لعبادته) بالتوجه

السلامة عند الولادة من طعن الشيطان (ويوم اموت) اى عند الموت من الشرك (ويوم
ابعث حيا) اى من احوال يوم القيامة فلما كلمهم عيسى بذلك علوا براءة مريم ثم سكنت عيسى
بعد فلم يتكلم حتى بلغ المدة التى يتكلم فيها الاطفال (ذلك عيسى ابن مريم) اى ذلك الذى
قال انى عبد الله هو عيسى بن مريم (قول الحق) اى هذا الكلام هو القول الحق
اضاف القول الى الحق وقبل هو نعت لعيسى يعنى بذلك عيسى بن مريم كلمة الله الحق
والحق هو الله (الذى فيه يمترون) اى يشكون ويختلفون فقائل يقول هو ابن الله
وقائل يقول الله وقائل يقول ثالث ثلاثة تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا ثم نزه نفسه عن
اتخاذ الوالد ونفاه عنه فقال تعالى (ما كان لله ان يتخذ من ولد) اى ما كان من صفاته اتخاذ
الولد ولا ينبغي له ذلك (سبحانه اذا قضى امرا) اى اذا اراد ان يحدث امرا (فانما يقول له كن
فيكون) اى لا يتعذر عليه اتخاذه على الوجه الذى اراده (وان الله ربي وربكم فاعبدوه)
هذا اخبار عن عيسى انه قال ذلك يعنى ولان الله ربي وربكم لارب للمخلوقات سواء (هذا
صراط مستقيم) اى هذا الذى اخبركم به ان الله امرني به هو الصراط المستقيم الذى
يؤدى الى الجنة (فاختلف الاحزاب من بينهم) يعنى النصارى سموا احزابا لانهم تحزبوا ثلاث
فرق فى امر عيسى الذنطورية والملكانية واليعقوبية (فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم)
يعنى يوم القيامة حتى (اسمع بهم وابصر) اى ما اسمعهم وابصرهم يوم القيامة حين لا ينفعهم
السمع والبصر اخبر انهم يسمعون ويبصرون فى الآخرة مالم يسموا او يبصروا فى الدنيا وقبل
معناه التهديد بما يسمعون ويبصرون مما يسوءهم ويصدع قلوبهم (يوم يأتوننا) اى يوم القيامة
(لكن الظالمون اليوم فى ضلال مبين) قيل اراد باليوم الدنيا يعنى انهم فى الدنيا فى خطأ بين وفى
الآخرة يعرفون الحق وقبل معناه لكن الظالمون فى الآخرة فى ضلال عن طريق الجنة بخلاف
المؤمنين * قوله تعالى (وانذرهم يوم الحسرة) يعنى خوف يا محمد كفار مكة يوم الحسرة سمي
بذلك لان المسمى يتمسرها احسن العمل والمحسن هلا زاد فى الاحسان يدل عليه ما روى ابو
هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من احد يموت الاندم قالوا ما ندعه
يا رسول الله قال ان كان محسنا ندم ان لا يكون ازداد وان كان مسيئا ندم ان لا يكون نزع اخرجه
الترمذى قوله ان لا يكون نزع النزع عن الشئ الكف عنه وقال اكثر المفسرين يعنى يوم الحسرة
حين يذبح الموت (ق) عن ابى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى بالموت
كهيفة كبش املىح فينادى مناد يا اهل الجنة فيشرفون وينظرون فيقول هل تعرفون هذا فيقولون
نعم هذا الموت وكلهم قد رآه ثم ينادى مناد آخريا اهل النار فيشرفون وينظرون فيقول هل
تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت وكلهم قد رآه فيذبح بين الجنة والنار ثم يقول يا اهل الجنة
خلود بلاموت ر يا اهل النار خلود بلاموت ثم قرأوا نذرهم يوم الحسرة اذ قضى الامر وهم
فى غفلة وهم لا يؤمنون واشار بيده الى الدنيا زاد الترمذى فيه فلوان احداثات فرحات اهل
الجنة ولوان احداثات حزنا لاهل النار قوله كهيفة كبش املىح المختلط بالبياض والسواد
قوله فيشرفون يقال اشرف الى الشئ اذا تطلع ينظر اليه ومالت نحوه نفسه قوله فيذبح بين
الجنة والنار اعلم ان الموت عرض ليس بحميم فى صورة كبش او غيره فعلى هذا يتأول الحديث

اليه على الدوام (هل تعلم له
سميا) مثلا فقلت اليه
وتقبل بوجهك نحوه
فيفيض عليك مطلوبك
(ويقول الانسان انذا
ما مت لسوف اخرج حيا
اولا يذكر الانسان ان
خلقنا من قبل ولم يك شيئا
فى عالم الشهادة محسوسا
اوشيا يقتدبه كما قال لم يكن
شيئا مذكور الان الوجود
العينى فى الازل قبل الخلق
كل الوجود لا نظامه فى عين
الجمع (فوردك لحشرهم
والشياطين) اى لحشرن
المحبوبين المكربين للبعث
مع الشياطين الذين اغوهم
واضلوهم عن الحق لان
نفوس المحبوبين تناسب
فى الكدورة والبعث عن
النور نفوس الشياطين
فبالضرورة يحشرون معهم
خصوصا اذا اتهمهم فى
الاعتقاد (ثم لحشرهم
حول جهنم) الطبيعة فى العالم
السفلى لاحتجاجهم بالقواشى
الهولائية والقواشق
الظلمانية فى الهياكل
السجنية مقرين فى الاسفاد
سراياهم من قطران
(جنبيا) لا عوجاج هياكلهم
بسبب عوج نفوسهم فلا
يستطيعون قياما (ثم لنزعن

على ان الله تعالى يخلق هذا الجسم وهو حيوان فيذبح ويموت فلا يبقى برحله حياة ولا وجود وكذلك حال اهل الجنة والنار بعد الاستقرار فيهما لازوال لهما ولا انتقال (ق) عن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صار اهل الجنة الى الجنة واهل النار الى النار حتى بالموت حتى يجعل بين الجنة والنار فيذبح ثم ينادى مناد يا اهل الجنة لاموت يا اهل النار لاموت فيزداد اهل الجنة فرحا الى فرحهم ويزداد اهل النار حزنا الى حزنهم عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة احد الا ارى مقعده من النار لو اساء ليزداد شكرا ولا يدخل النار احد الا ارى مقعده من الجنة لو احسن ليكون عليه حمرة اخرجه البخارى * وقوله تعالى (اذ قضى الامر) اى فرغ من الحساب وادخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار وذب الموت (وهم فى غفلة) اى عما يراهم فى الآخرة (وهم لا يؤمنون) اى لا يصدقون (ان نحن نرث الارض ومن عليها) اى نمت سكاك الارض جميعا ويقت الله سبحانه وتعالى وحده فيرثهم (والينا يرجعون) فيجزمهم باعمالهم * قوله عز وجل (واذكر فى الكتاب ابراهيم انه كان صديقا نبيا) اى كثير الصدق وهو مبالغة فى كونه صديقا وقبل الصدق الكثير التصديق قبل من صدق الله فى وحدانيته وصدق انبياء ورسوله وصدق بالبعث بعد الموت وقام بالامور فعمل بها فهو صديق ولما قربت رتبة الصديق من رتبة النبى انتقل من ذكر كونه صديقا الى ذكر كونه نبيا والنبى العالى فى الرتبة بارسال الله اياه واى رتبة اعلى من رتبة من جعله الله تعالى واسطة بينه وبين عباده (اذ قال لاه) يعنى آزر وهو بعد الاصنام (يا ابتاه تعبد ما لا يسمع) يعنى صوتا (ولا يبصر) ولا ينظر شيئا (ولا يفنى عنك) اى يكفيك (شيئا) وصف الاصنام بثلاثة اشياء كل واحد منها قادح فى الالهية وذلك ان العبادة هى غاية التعظيم للمعبود فلا يسحقها الامن له ولا ية الانعام وله اوصاف الكمال وهو الله تعالى فلا يستحق العبادة الا هو (يا ابت انى قد جئت من العلم) يعنى بالله والمعرفة (ما لم يأتك فابتنى) اى على دينى (اهدك صراطا سويا) اى مستقيما (يا ابت لا تعبد الشيطان) اى لا تطعه فيما يزين لك من الكفر والشرك (ان الشيطان كان للرحن عصيا) اى عاصيا (يا ابت انى اخاف) اى اعلم وقبل هو على ظاهره لانه يمكن ان يؤمن فيكون من اهل الجنة او بصر على الكفر فيكون من اهل النار فحمل الخوف على ظاهره اولى واعلم ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام رتب هذا الكلام فى غاية الحسن مقرونا بالتططف والرفق فان قوله فى مقدمة كلامه يا ابت دليل على شدة الحب والرغبة فى صرفه عن العقاب وارشاده الى الصواب لانه به اولا على ما يدل على المنع من عبادة الاصنام ثم امره بالتباعد فى الايمان ثم نبه على ان طاعة الشيطان غير جائزة فى العقول ثم ختم الكلام بالوعيد الزاجر عن الاقدام على ما لا يبنى بقوله انى اخاف (ان يمسك) اى يصيبك (عذاب من الرحمن) اى ان اقت على الكفر (فتكون للشيطان وليا) اى قربنا فى النار وقبل صديقاه فى النار وانما فضل ابراهيم عليه الصلاة والسلام هذامع ابيه لامور احدها لشدة تعلق قلبه بصلاحية ابيه واداء حق الابوة والرفق به وثانيها ان النبى الهادى الى الحق لابد ان يكون رفيقا لطيفا حتى يقبل منه كلامه وثالثها النصيح لكل احد فالاب اولى (قال) منى اياه مجياله (اراض انت عن آلهتى يا ابراهيم) اى اثاركم انت

من كل شيعة ايهام اشد على الرحمن عتيا ثم لنحن اعلم بالذين هم اولى بها صليا) اى لنخصن من كل فرقة من هو اشد عتيا على الرحمن بعذاب اشد ما علمنا من حاله ف نحن اعلم به منه فصلية بعذاب هو اولى به (وان منكم الا واردها) اى لا بد لكل احد عند البعث والنشور ان يرد عالم الطبيعة لكونها مجاز عالم القدس (كان على ربك حتما مقضيا) اى حكما جزما مقطوعا به ومن بعث بر د روجه الى الجسد لا يمكنه الجواز على الصراط الا بالجواز على جهنم لان المؤمن للمجاهد اطفأ بوره لهما فلم يشعر بها كما روى انها تقول جزيا مؤمن فان بورك اطفأ لاهى ولوسأله بعد دخول الجنة كيف كان حاله فى النار اقال ما احسنتها كما سئل الصادق عليه السلام اردوها اتم ايضا فقال جزناها وهى خادمة وعن ابن عباس يردونها كأنها اهالة وعن جابر بن عبد الله انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال اذا دخل اهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض اليس وعدنا ربنا

ان نرد النار فيقال .
وردتوها وهي خامدة وعنه
رحمه الله انه مثل عن هذه
الآية فقال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول
الورود الدخول لا يبقى رزق
ولا فاجر الا دخلها فتكون
على المؤمنين بردا و سلاما
كما كانت على ابراهيم عليه
السلام حتى ارسلنا نوحا نجيا
من ردها واما قوله اولئك
عنها مبعدون فالمراد عن
عذابها (ثم تجي الذين
اتقوا) لتجردهم بالجواز
على الصراط الذي هو سلوك
طريق العدالة الى التوحيد
كالبرق (ويذر الظالمين)
الذين نقصوا اوراستعدادهم
في الظلمات او وضعوه غير
موضعه (فيها حثيا) لا حراك
بهم لتسوردهم في المصاوت
الظلمانية كما قال عليه السلام
الظلم ظلمات يوم القيامة
(واذا اتلى عليهم آياتنا يايت
قال الذين كفروا للذين
آمنوا اى الفريقين خير
مقاما واحسن ديارا وكم
اهلكنا قبلهم من قرنهم
احسن انا واثنا قل من كان
في الضلالة فليمدد له الرحمن
مدا حتى اذا مارأوا اما
يوعدون اما العذاب واما
الساعة فيسعلمون من هو

وثارت عبادتها (لنلم ننته) اى ترجع وتسكت عن عيبك آلهتنا وشتمك اياها (لارجنك)
قال ابن عباس معناه لا ضربتك وقيل لا قتلتك بالحجارة وقيل لا شتمتك وقيل لا بعدتك حتى
بالقول القبيح والقول الاول هو الصحيح (واهجرتنى) اى اجتنبتنى قال ابن عباس
اعتزلنى سألما لا بصيبتك منى مرة (مليسا) اى دهر طويلا (قال) يعنى ابراهيم
(سلام عليك) اى سلمت منى لا صيبتك بمكروه وذلك لانهم يؤمر بقتاله على كفره وقيل هذا
سلام هجران ومفارقة وقيل هو سلام برولطف وهو جواب الحليم للسفيه (سأستغفر لك ربى)
قيل انه لما اعياء امره وعده ان يرجع الله فيه فيسأله ان يرزقه التوحيد ويغفر له وقيل
معناه سأسأل لك ربى توبة تنال بها المغفرة (انه كان بى حفيا) اى برا لطيفا والمراد انه
يستجيب لى اذا دعوته لانه عودنى الاجابة لدعائى (واعترلكم وماتدعون من دون الله)
اى افارقكم وافارق ماتبعدون من دون الله وذلك انه فارقه وهاجر الى الارض المقدسة
(وارعو ربى) اى اعبد ربى الذى خلقنى وانم على (عسى ان لا اكون بدعاء رب شقيا)
اى ارجوان لا اشقى بدعاء ربى وعبادته كما تشقون انتم بعبادة الاصنام ففيه التواضع له
مع التعريض بشقاوتهم * قوله عز وجل (فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله) اى ذهب
مهاجرا (وهيناله) اى بعد الهجرة (اسحق ويعقوب) اى آتسا وحشيتهم من فراقهم
بأولاد اكرم على الله من ابيه (وكلا جعلنا نبيا) اى انعمنا عليهما بالنبوة (وهيناهم
من رحمتنا) اى مع ما وهيناهم من النبوة وهيناهم المال والولد وذلك انه بسط لهم في الدنيا
من سعة الرزق وكثرة الاولاد (وجعلنا لهم لسان صدق عليا) يعنى ثناء حصنا رفيعا في
اهل كل دين حتى ادعاهم اهل الاديان كلهم فهم يتولونهم ويثنون عليهم * قوله عز وجل
(واذكر فى الكتاب موسى انه كان مخلصا) قرئ بكسر اللام اى اخلص العباد
والطاعة لله تعالى لم يراه وقرئ بالفتح اى مختارا اختاره الله تعالى ثم استخلصه
واصطفاه (وكان رسولا نبيا) فهذان وصفان مختلفان فكل رسول نبى ولا عكس
(وناديناه من جانب الطور الايمن) اى من ناحية يمين موسى والطور جبل معروف بين مصر
ومدين ويقال ان اسمه الزبير وذلك حين اقبل من مدين ورأى النار فتودى ياموسى انى
انا الله رب العالمين (وقريناه) قال ابن عباس قربه وكلمه ومعنى التقريب اسماعه كلامه
وقيل رفعه على الجنب حتى سمع صرير الاقلام وقيل معناه رفع قدره ومنزلته اى وشرفناه
بالمناجاة وهو قوله تعالى (نجيا) اى مناجيا (وهيناله من رحمتنا اخاه هرون نبيا)
وذلك ان موسى دعا ربه فقال واجعل لى وزيرا من اهلى هرون اخى فاجاب الله دعوته
وارسل الى هرون ولذلك سماه هبة له وكان هرون اكبر من موسى * قوله عز وجل
(واذكر فى الكتاب اسمعيل) هو اسمعيل بن ابراهيم وهو جد النبى صلى الله عليه وسلم
(انه كان صادقا الوعد) قيل انه لم يعد شيئا الا وفى به وقيل انه وعد رجلا ان يقوم
مكانه حتى يرجع الرجل فوقف اسمعيل مكانه ثلاثة ايام للميعاد حتى رجع اليه الرجل وقيل
انه وعد نفسه الصبر على الذبح فوفى به فوصفه الله بهذا الخلق الحسن الشريف سئل الشعبي
عن الرجل يعد ميعادا الى اى وقت ينظر فقال ان وعده نهارا فكل النهار وان وعده ليلا

فكل الليل وسئل بعضهم عن مثل ذلك فقال ان وعده في وقت صلاة ينتظر الى وقت صلاة اخرى (وكان رسولا) الى جرهم وهم قبيلة من عرب اليمن نزلوا على هاجر ام اسمعيل بوادي مكة حين خلفهم ابراهيم وجرهم هو جرهم بن قحطان بن مابر بن شالخ وقحطان بن قبايل اليمن (نبيا) اي مخبرا عن الله تعالى (وكان يامر اهله) اي قومه وجميع امته (بالصلاة والزكاة) قال ابن عباس يريد بالصلاة المفروضة عليهم وهي الحنيفة التي افترضت علينا وقيل كان يبدأ باهله في الامر بالصلاة والعبادة ليعلمهم قدوة لمن سواهم (وكان عند ربه مرضيا) اي قائما لله بطاعته وقيل رضي به لنبوته ورسالته وهذا نهاية في المدح لان المرضي عند الله هو الفائز في كل طاعة باعلى الدرجات * قوله عز وجل (واذكر في الكتاب ادريس) هو جد ابي نوح واسمه اخنوخ سمى ادريس لكثرة درسه الكتب وكان خياطاً وهو اول من خط بالقلم واول من خاط الثياب ولبس الخيط وكانوا من قبل يلبسون الجلود وهو اول من اتخذ السلاح وقاتل الكفار واول من نظر في علم الحساب (انه كان صديقا نبيا) وذلك ان الله تعالى شرفه بالنبوة وانزل عليه ثلاثين صحيفة (ورفعاه مكانا عاليا) قيل هي الرفعة بعلم المرتبة في الدنيا وقيل انه رفع الى السماء وهو الاصح يدل عليه ما روى انس بن مالك عن مالك بن صعصعة عن النبي صلى الله عليه وسلم لم انه رأى ادريس في السماء الرابعة ليلة المعراج متفق عليه وكان سبب رفع ادريس الى السماء الرابعة على ما قاله كعب الاحبار وغيره انه سار ذات يوم في حاجة فاصابه وهج الشمس فقال يارب اني مشيت يوما فكيف بمن يحملها مسيرة خمسمائة عام في يوم واحد اللهم خفف عنه من ثقلها وحرها فلما اصبح الملك وجد من خفة الشمس وحرها ما لا يعرف فقال يارب خلقتني لحر الشمس فا الذي قضيت فيه قال ان عبدی ادريس سألني ان اخفف عنه حملها وحرها فاجبته قال يارب فاجع بني ويئد واجعل بيني وبينه خلة فاذله حتى اتى ادريس فكان ادريس يسأله فكان مما سألته ان قال اني اخبرت انك اكرم الملائكة وامكنهم عند ملك الموت فاشفع لي اليه ليؤخر اجلي لعل ازيد شكرا وعبادة فقال الملك لا يؤخر الله نفسا اذا جاء اجلها وانا مكلمه فرفعه الى السماء ووضعته عند مطلع الشمس ثم اتى ملك الموت فقال له اليك حاجة صدق لي من بني آدم تشفع بي اليك لتؤخر اجله فقال ملك الموت ليس لي ذلك ولكن ان احببت اعلمته اجله فيقدم لنفسه قال نعم فنظر في ديوانه فقال انك كذبني في اني انما اراه يموت ابدا قال وكف ذلك فقال لا اجده يموت الا عند مطلع الشمس قال اني اتيتك وتركته هناك قال انطلق فلا اراك تبعده الا و قد مات فوالله ما نقي من عمر ادريس شي فرجع الملك فوجده ميتا وقال وهب كان يرفع لادريس كل يوم من العبادة مثل ما يرفع لجميع اهل الارض في زمانه ففجبه به الملائكة واشتاق اليه ملك الموت فاستأذن ربه في زيارته فاذله فأتاه في صورة بني آدم وكان ادريس يصوم الدهر فلما كان وقت افطاره دعاه الى الطعام مأبى ان يأكل معه ففعل ذلك ثلاث ليال فانكره ادريس وقال له في الليلة الثالثة اني اريد ان اعلم من انت قال انا ملك الموت استأذنت ربي ان اصحبك فقال لي اليك حاجة قال وما هي قال تقبض روحي فأوحى الله اليه ان قبض روحه قبض روحه وردّها الله اليه بعد ساعة فقال له ملك الموت ما الفائدة

من هو شر مكاما واضعف جنسدا ويزيد الله الذين اهدوا هدى) اي كما يمد اهل الضلالة في ضلالتهم بالخذلان مدّا يزداد فيه ضلالهم واحتجابهم كلما امعنوا في جهلهم وردائهم كذلك يزيد الله المهتدين بالتوفيق كلما عملوا بما علموا استعدوا لقبول علم آخر فورثوه كما قال عليه السلام من عمل بما علم أورثه الله علم ما لم يعلم فيزيدهم عند العمل بمقتضى العلم اليقيني عين اليقين وعند العمل بمقتضاء حق اليقين (والباقيات الصالحات) من العلوم والفضائل (خير عند ربك ثوابا) لادائها الى التجليات الوصفية والجنات القلبية (وخير مردّا) بالرجوع الى الذات الاحدية (افرايت الذي كفروا باياتنا وقال لاؤتين مالا وولدا اطلع العيب ام انخذ عند الرحمن عهدا كلا سنكتب ما يقول ونمدله من العذاب مدا ورثه ما يقول ويأتينا فردا واتخذوا من دون الله آلهة ليكفروا بهم عزّا كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا الم تر انا ارسلنا الشياطين على

الكافرين تؤزهم ازا) قد مر في باب تنزل الملائكة ان النفوس الحيرة تستمد من الملكوت والملائكة السماوية لانصالحهم في الصفاء والتجرد والنورية والنفوس الشريرة تستمد من النفوس المظلمة الارضية لمناسبتها اياهم ومجانسها لهم في الظلمة والكدورة والخبث فتعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم من شدة ظلمتهم وتماذيرهم في الغواية والاحتجاب حيث تنزل عليهم الشياطين دائما فتؤزهم اى تحرصهم وتخذلهم بالقاء الوسوس والهوا جس من انواع الشر على التوالي (فلاتعجل عليهم اما بعد لهم عدا) اى انفسهم المقربة لهم الى المصير الى وبال كفرهم واعمالهم وعذاب حياتهم وعقائدهم فان لكل اجلا معيناً سيصير اليه عن قريب (يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا) انما ذكر اسم الرحمن لمعوم رحمة بحسب مراتب تقواهم كما ذكر في قوله من كان تقيا ولهذا لما معها بعض العارفين قال ومن كان مع الرحمن قالى من يحشر فأجابه بعضهم بقوله من اسم الرحمن الى اسم الرحمن

في سؤالك قبض الروح قال لا ذوق كرب الموت ونغم فأكون اشد استمدادا له ثم قال له ادريس الى اليك حاجة اخرى قال وما هى قال ترفعنى الى السماء لانظر اليها والى الجنة والنار فأذن الله له فرفعه فلما قرب من النار قال الى اليك حاجة قال وما هى قال اريد ان اسال مالكا ان يرفع ابو ابيها فأردھا ففعل قال فكما اريتنى السار فأرني الجنة فذهب به الى الجنة فاستفتح ففتحت ابو ابيها فادخله الجنة ثم قال له ملك الموت اخرج لتعود الى مقرك فتعلق بشجرة وقال ما اخرج منها فبعث الله اليه ملكا حكما بينهما قال له الملك مالک لا تخرج قال لان الله تعالى قال كل نفس ذائقة الموت وقد ذقته ثم قال وان منكم الاواردها فأما وردتها وقال وما هم منها بمخرجين فلست اخرج فوحى الله تعالى الى ملك الموت باذنى دخل الجنة وبأمرى لا يخرج فهو حى هناك فذلك قوله تعالى ورفعه مكانا عليا واختلفوا في انه حى في السماء ام ميت فقال قوم هو ميت واستدل بالاول وقال قوم هو حى واستدل بهذا وقالوا اربعة من الانبياء احياء اثنان في الارض وهما الخضر والىاس واثنان في السماء وهما ادريس وعيسى * قوله عز وجل (اولئك الذين انعم الله عليهم من النبيين) اولئك اشارة الى المذكورين في هذه السورة انعم الله عليهم بالنبوة وغيرها مما تقدم وسف (من ذرية آدم) يعنى ادريس ونوحا (ومن حلنا مع نوح) اى ومن ذرية من حلنا مع نوح في السفينة يريد ابراهيم لانه من ولد سام بن نوح (ومن ذرية ابراهيم) يعنى اسحق واسماعيل ويعقوب (واسرائيل) اى ومن ذرية اسرائيل وهو يعقوب وهم موسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى صلوات الله وسلامه عليهم فرتب الله تعالى احوال الانبياء الذين ذكرهم على هذا الترتيب منها بذلك على انهم كما شرفوا بالنبوة شرفوا بالنسب ثم قال تعالى (ومن هدنا واجتينا) اى هؤلاء ممن ارشدنا واصطفينا وقيل ممن هدينا الى الاسلام واجتينا الى الامام (اذ اتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا) جمع ساجد (وبكيا) جمع باك اخبر الله تعالى ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام كانوا اذا سمعوا آيات الله سجدوا وبكوا خضوعا وخشوعا وخوفا وحذرا والمراد من الآيات ما خصهم به من الكتب المعزلة عليهم وقيل المراد من الآيات ذكر الجنة والنار والوعد والوعيد ففيه استحباب البكاء وخشوع القلب عند سماع القرآن ﴿فصل﴾ وسجدة سورة مريم من عزائم سجود القرآن فيسن للقارئ والمستمع ان يسجد عند تلاوة هذه السجدة وقيل يستحب لمن قرأ آية سجدة فسجد ان يدعو بما يناسب تلك السجدة فان قرأ سجدة سبحان قال اللهم اجعلنى من الباكين اليك والخالسين لك وان قرأ سجدة مريم قال اللهم اجعلنى من عبادك المنعم عليهم الساجدين لك الباكين عند تلاوة آياتك وان سجد سجدة الم سجدة قال اللهم اجعلنى من الساجدين لوجهك المسبحين بحمدك واعوذ بك ان اكون من المستكبرين عن امرك * قوله تعالى (فخلف من بعدهم) اى من بعد النبيين المذكورين (خلف) اى قوم سوء ارادهم اليهود ومن لحق بهم وتابعهم وقيل هم في هذه الامة (اضاعوا الصلوة) اى تركوا الصلاة المفروضة وقيل اخروها عن وقتها وهوان لا يصلى الظهر حتى يأتى العصر ولا العصر حتى يأتى المغرب (واتبعوا الشهوات) اى آثروا شهوات انفسهم على طاعة الله تعالى وقيل اتبعوا المعاصي وشرب الخمر وقيل هؤلاء قوم يظهرون في آخر الزمان ينزوب بعضهم

وعن اسم القهار الى اسم
اللطيف فان المتقى عن المعاصي
والرذائل وصفات النفس
الذى هو فى اول درجة
التقوى قد يحشر الى الرحمن
فى جنة الافعال ثم الصفات
ثم بعد الوصول الى الله فى جنة
الصفات له سبى فى الله بحسب
تجليات الصفات واذا انتهى
السير الى الذات يكون السير
سبى الله وفدا مكرمين
(ونسوق المجرمين) لاعمالهم
الحبيبة (الى جهنم) الطبيمة
(وردا) كأثم ابل عطاش
فيوردهم النار (لا يملكون
الشفاعة الا من اخذ عند
الرحمن عهدا) هذا العهد
هو ما عاهد الله اهل الايمان
من الوفاء بالعهد السابق
بالتوبة والابانة اليه فى الصفاء
الثانى بعد الصفاء الاول
وذلك الانسلاخ عن حجب
صفات النفس والاتصاف
بصفات الرحمن والاتصال
بسم القدس الذى هو
حضرة الصفات ولهذا ذكر
الرحمن المعطى لاصول النعم
وجلائها المشتمل على سائر
الصفات اللطيفة اى لا يملك
احد ان يشفع له بالامداد
المكونية والانوار القدسية
الامن استعد لقبول الرحمة
الرحمانية واتصل بالجنان

على بعض فى الاسواق والازقة (فسوف يلقون غيا) قال ابن عباس الغي وادفى جهنم وان
اودية جهنم تستعبد من حره اعد للزنى المصر عليه ولشارب الخمر الدمن له ولا تكل الربا
الذى لا ينزع عنه ولا لاهل العقوق ولشاهد الزور وقيل هو وادفى جهنم بعيد فقره خبيث طعمه
يسبل فيها ودما وقيل هو واد فى جهنم ابعدها قمر او اشدها حرا فيه بئر تسمى الهيم كلما خبت
جهنم فتح الله تلك البئر فتستعر بها جهنم وقيل معنى غيا خسرا نا وقيل هلاكا وعذابا وايس معنى
يلقون يرون فقط بل معناه الاجتماع والملاسة مع الرؤية * قوله تعالى (الامن تاب وآمن وعمل
صالحا) يعنى الامن تاب من التقصير فى الصلوات والمعاصى وآمن من الكفر وعمل صالحا
بطاعة الله تعالى (فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئا) اى لا ينقصون شيئا ثم وصف
الجنة فقال تعالى (جنات عدن) اى بساكنين اقامة وصفها بالدوام بخلاف جنات الدنيا
فانها لا تدوم (التي وعد الرحمن عباده بالغيب) اى انهم لا يرونها فهى غائبة عنهم وهم غائبون
عنها (انه كان وعده مايبا) اى آتيا وقيل معنى وعده موعوده وهو الجنة مايبا اى ياتيه
اولياء الله واهل طاعته (لا يسمعون فيها لمعوا) اى باطلا وفحشا وهو فضول الكلام
(الاسلاما) يعنى بل يسمعون فيها سلاما والسلام اسم جامع للخير لانه يتضمن معنى السلامة
وذلك ان اهل الجنة لا يسمعون فيها ما يؤلمهم انما يسمعون تسليهم وقيل هو تساميم بعضهم على
بعض وتسليم الملائكة عليهم وقيل هو تساميم الله عليهم (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا)
قال اهل التفسير ليس فى الجنة ليل ولا نهار حتى يعرف به البكرة والعشى بل هم فى نور ابدى
ولكنهم يؤتون بارزاقهم على مقدار طرفى النهار كما هدتهم فى الدنيا وقيل انهم يعرفون وقت النهار
برفع الجلب ووقت الليل بارحاء الجلب وقيل المراد منه رفاهية العيش وسعة الرزق من غير
تضييق ولا تقير وقيل كانت العرب لا تعرف افضل من الرزق الذى يؤتى به بالبكرة والعشى
فوصف الله تعالى الجنة بذلك * وقوله تعالى (تلك الجنة التى نورث من عبادنا) اى نعطي وننزل
وقيل يورث عباده المؤمنين المساكن التى كانت لاهل النار لو آمنوا (من كان تقيا) اى المتقين
من عباده * قوله عز وجل (وما ننزل الا بأمر ربك) (خ) عن ابن عباس رضى الله عنهما ان
النبي صلى الله عليه وسلم قال يا جبريل ما يمنعك ان تزورنا اكثر مما تزورنا فنزلت وما ننزل
الا بأمر ربك له ما بين ايدينا وما خلفنا الآية قال فكان هذا جواب جبريل لمحمد صلى الله عليه
وسلم وقيل احتبس جبريل عن النبي صلى الله عليه وسلم حين سأله اليهود عن امر الروح
واصحاب الكهف وذى القرنين فقال اخبركم غدا ولم يقل ان شاء الله حتى شق على النبي صلى الله
عليه وسلم ثم نزل بعد ايام فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ابطأت على حتى ساء ظنى
واشقت اليك فقال له جبريل وانى كنت اشوق اليك ولكى عبد أمور اذا بعثت نزلت واذا
حبست احتبست فأزل الله تعالى وما ننزل الا بأمر ربك وانزل الله تعالى والضحى والليل
اذا سحى ما ودعك ربك وما قلى * وقوله (له ما بين ايدينا وما خلفنا) اى له علم ما بين ايدينا
وما خلفنا وقيل اكد ذلك بقوله له ما بين ايدينا وما خلفنا اى هو المدبر لنا فى كل الاوقات الماضى
والمستقبل وقيل معناه له ما بين ايدينا من امر الآخرة والثواب والعقاب وما خلفنا اى ماضى
من الدنيا (وما بين ذلك) اى من هذا الوقت الى ان تقوم الساعة وقيل ما بين ذلك اى ما بين

الالهى بالمهد الحقيقى وعن
ابن مسعود ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال صحابه ذات
يوم ايعجز احدكم ان يخذ
عند كل صباح ومساء اللهم
فاطر السموات والارض
عالم الغيب والشهادة انى
اعهد اليك انى اشهد ان لا اله
الا انت وحدك لا شريك لك
وان محمدا عبدك ورسولك
وامك ان تكلفنى الى نفسى
تقربنى من الشر وتباعدنى
من الخير واتى لاثاق الا
برحتك فاجمل لى عهدا
توفينى به يوم القيامة لك
لا تخلف الميعاد (وقالوا
اتخذنا الرحمن ولدا القد جثم
شيأ اذا تكاد السموات
يتفطرن منه وتنشق الارض
وتخر الجبال حدا ان دعوا
للرحمن ولدا وما ينبى
للرحمن ان يخذ ولدا ان كل
من فى السموات والارض
الا آتى الرحمن عبدا)
لكونهم فى حيز الامكان
وممكن المدم لاجود لهم
ولا كمال الابيه افاض باسم
الرحمن وجوداتهم وكالاتهم
فهم انفسهم ليسه اشيا
فلولم يبدوه حق عبادته
باستعدادات اعيانهم
فى المدم لما وجدوا ولولم
يعبدوه بعد الوجود بالقيام

ذلك اى ما بين التفخيتين وهو مقدار اربعين سنة وقيل ما بين ايدينا ما بقى من الدنيا وما خلفنا
ما مضى منها وما بين ذلك اى مدة حياتنا (وما كان ربك نسيا) اى ناسيا اى ما نسيك ربك وما
تركك (رب السموات والارض وما بينهما) اى من يكون كذلك لا يجوز عليه النسيان
لانه لا بد ان يدبر احواله كلها وفيه دليل على ان فعل العبد خلق الله لانه حاصل بين
السموات والارض فكان لله تعالى (فاعبده واصطبر لعبادته) اى اصبر على امره ونهيه
(هل تعلم له سميا) قال ابن عباس مثلا وقيل هل تعلم احدا يسمى الله غير الله * قوله تعالى
(ويقول الانسان) اى جنس الانسان والمراد به الكفار الذين اذكروا البعث وقيل
هو اى بن خلف الجمحى وكان منكرا للبعث (ائذا ماتت لسوف اخرج حيا) قاله استهزاء
وتنذيرا للبعث قال الله تعالى (اولا يذكر الانسان) اى يتذكر ويتفكر بعنى منكر
البعث (انا خلقناه من قبل ولم يك شيأ) والمعنى اولا يتفكر هذا الجاحد فى بدء خلقه
فيسندل به على الاعادة قال بعض العلماء لو اجتمع كل الخلائق على ايراد حجة فى البعث على
هذا الاختصار ما قدروا عليه اذ لا شك ان الاعادة ثانيا اهون من الابداد اولا * ثم اقسم
بنفسه فقال تعالى (فوربك) وفيه تشرىف لاني صلى الله عليه وسلم (لنحضرنهم) اى
لنجمعنهم فى المعاد بعنى المشركين المنكرين للبعث (والشياطين) اى مع الشياطين وذلك انه
يحشر كل كافر مع شيطان فى سلسلة (ثم لنحضرنهم حول جهنم جثيا) قال ابن عباس جماعات
وقيل جاثين على الركب لضيق المكان وقيل ان البارك على ركبته صورته كصورة الذليل
فان قلت هذا المعنى حاصل للكل بدليل قوله تعالى وترى كل امة جاثية قلت وصفوا بالجثو
على العادة المعهودة فى موافق المقالات والمناقلات وذلك لما فيه من القلق بما يدهمهم من
شدة الامور التى لا يطيقون معها القيام على ارجلهم فيجثون على ركبهم جثوا (ثم لننزلنهم
اى لنخرجنهم) من كل شيعة) اى من كل امة واهل دين من الكفار (ايهم اشد على الرحمن
عتيا) قال ابن عباس يعنى جرة وقبل فجورا وتمردا وقيل قائدهم ورئيسهم فى الشرك
والمعنى انه يقدم فى ادخال النار الاعنى فلا عنى بمن هو اكبر جرما واشد كفرا وفى بعض
الاخبار انهم يحضرون جميعا حول جهنم مسالين مغلولين ثم يقدم الاكفر فالاكفر فكل
اشد منهم تمردا فى كفره خص بعذاب اعظم واشد لان عذاب الضال المضل واجب ان يكون
فوق عذاب الضال التابع لغيره فى الضلال وفائدة هذا التمييز التخصيص بشدة العذاب
لا التخصيص بأصل العذاب فلذلك قال فى جميعهم (ثم لننزلنهم اولى بالذين هم اولى بها صليا)
ولا يقال اولى الامع اشتراك القوم فى العذاب وقيل معنى الآية انهم احق بدخول النار
* قوله عز وجل (وان منكم الاواردها) اى وما منكم الاواردها وقيل القسم فيه مضمرة
اى والله ما منكم من احد الاواردها والورود هو موافاة المكان واختلفوا فى معنى الورد
هنا وفيما تنصرف اليه الكناية فى قوله واردها قال ابن عباس والاكثر من معنى الورد هنا
الدخول والكناية راجعة الى النار فيدخلها البر والفاجر ثم ينهى الله الذين اتقوا منها يدل
عليه ما روى ان نافع بن الازرق سأل ابن عباس فى الورد فقال ابن عباس هو الدخول
فقال نافع ليس الورد الدخول فقرا ابن عباس انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم

انتم لها واردون ادخلوها هؤلاء ام لاثم قال يانافع والله انا وانت سئرها وانا ارجو ان يخرجني الله منها وما اري الله ان يخرجك منها بتكذيبك فن قال بدخول المؤمنين النار يقول من غير خوف ولا ضرر ولا عذاب البتة بل مع الغبطة والسرور لان الله تعالى اخبر عنهم انهم لا يحزنهم الفرع الاكبر فان قلت كيف يدفع عن المؤمنين حر النار وعذابها قلت يحتمل ان الله تعالى يحمي النار فغيرها المؤمنون ويحتمل ان الله تعالى يجعل الاجزاء الملاصقة لابدان الكفار من النار محرقة والاجزاء الملاصقة لابدان المؤمنين تكون على المؤمنين ردا وسلاما كما كانت في حق ابراهيم عليه السلام وكما ان الملائكة الموكلين بها لا يجدون المها فان قلت اذا لم يكن على المؤمنين عذاب فما فائدة دخولهم النار قلت فيه وجوه احدها ان ذلك مما يزيدهم سرورا اذا علموا الخلاص منه وثانيها ان فيه مزيد غم على اهل النار حيث روي المؤمنين يتخلصون منها وهم باقون فيها وثالثها انهم اذا شاهدوا ذلك العذاب الذي على الكفار صار ذلك سببا لمزيد التذاذهم بنعيم الجنة وقال قوم ليس المراد من الورود الدخول وقالوا لا يدخل النار مؤمن ابدا لقوله تعالى ان الذين سبقت لهم منا الحسنى اوثق عنها مبعدون لا يسمعون حسيسها فعلى هذا يكون المراد من الورود الحضور والرؤية لا الدخول كما قال تعالى ولما ورد ماء مدين اراد به الحضور وقال عكرمة الآية في الكفار فانهم يدخلونها ولا يخرجون منها وروى عن ابن مسعود انه قال وان منكم الاواردها بمعنى القيامة والكتابة راجعة اليها والقول الاول اسحق وسليد اهل السنة فانهم جميعا يدخلون النار ثم يخرج الله منها اهل الايمان بدليل قوله تعالى ثم نجى الذين اتقوا اى الشرك وهم المؤمنون والصحابة انما تكون لما دخلت فيه بدل عليه ماروى عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يموت لاحد من المؤمنين ثلاثة من الولد فتمت النار الاتحلة القمم وفي رواية فيلج النار الاتحلة القمم اخرجاه في الصحبين اراد بالقمم قوله تعالى وان منكم الاواردها (م) عن ام مبشر الانصارية انها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول عند حفصة لا يدخل النار ان شاء الله تعالى من اصحاب الشجرة احد من الذين بايعوا تحتها قالت بلى يا رسول الله فانتهرها فتلت حفصة وان منكم الاواردها فقال النبي صلى الله عليه وسلم قد قال الله تعالى ثم نجى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا وقال خالد بن معد ان يقول اهل الجنة الم يعدناري ان نزل النار فيقال بلى ولكنكم مررتم بها وهى خامدة وفي الحديث تقول النار للمؤمن جزيا مؤمن فقد اطفانورك لهي وروى عن مجاهد في قوله تعالى وان منكم الاواردها قال من جم من المسلمين فقد وردوا وفي الخبر الحمى كير من جهنم وهى حظ المؤمن من النار (ق) عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الحمى من قيح جهنم فأبردوها بالماء قوله قيح جهنم اى وهجها وحرها وقوله تعالى (كان على ربك حتما مقضيا) اى كان ورود جهنم قضاء لازما قضاء الله تعالى عليكم وارجبه (ثم نجى الذين اتقوا) اى الشرك (ونذر الظالمين فيها جثيا) اى جمعها وقيل جاثين على الركب قالت المعتزلة في الآية دليل على صحة مذهبهم في ان صاحب الكبيرة والفاسق يخلد في النار بدليل ان الله بين ان الكل يردونها ثم بين صفة من ينجو منها وهم المتقون والفاسق لا يكون متقيا فبقى في النار ابدا واجيب عنه بان المتقى هو الذى يتقى

بحقوق نعمه التى انعمها عليهم لما كلفهم صربون مجبورون وفى طى قهره وملكتهم مقهورون (لقد احصاهم) فى الازل بافاده اعيانهم واستعداداتهم الازلية من فضله الاقدس وتعيينها بعلمه (وعدهم عدا) فاهياتهم وحقايقهم انما هى صور معلومات ظهرت فى العدم بمحض عالميته وبرزت الى الوجود بفيض رحمانيته فكيف تماثلها وتساويه (وكلهم آتية يوم القيامة) الصغرى مفردا مجردا عن الاسباب والا عوان كما كان فى النساء الاولى ويوم القيامة الوسطى (فردا) من العلائق البدنية مجردا عن الصفات النفسانية والقوى الطبيعية واما فى القيامة الكبرى فكل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام (ان الذين آمنوا) الايمان الحقيقى العلمى او العبنى (وعملوا الصالحات) من الاعمال المركبة المصفية المعبرة لقبول تجليات الصفات بالنجود عن ملابس صفاتهم (سيجعل الرحمن ودا فاما يسرناه بسلامك لبشره المتقين وننذره

قوما لآؤكم اهلكنا قباهم
من قرن هل تحس منهم من
احدا وتسمع لهم ركزا كما
قال لا يزال العبد يتقرب الى
بالنوافل حتى احبه فاذا
احبته كنت سمعه
الذى يسمع به وبصره الذى
يبصر به ويده التى يبطش بها
وفى الحقيقة هذا الوتر
ونتيجة العناية الاولى
المستفادة من قوله محبهم
ويحبه فاذا احبه قبل
الظهور فى مكس الغيب
بمحبة الاحتباء الرمه حبه الله
عند البروز وحركه الى الوفاء
بالمهد السابق فتجد ذلك
المهد بالمهد الا حق الذى
هو العهد مع الله بالوفاء بذلك
فى متابعة الحبيب المطلق كما
قال ان كنتم تحبون الله
فاسمعوا ما يحىيكم الله وان سحنت
المتابعة فى الاعمال والاحوال
احبه الله لمحبة لاسمفاء
فوق المحبة انى هى ثمرة المحبة
الاولى لكون الاولى عينية
كامنة ولكونها كناية بارزه
وقعت محبة فى قلوب الخلق
وظهر له القبول عند اهل
الايمان المصطفى وعن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعلى آله اذا احب الله عبدا
يقول الله تعالى يا جبريل
قد احببت فلانا فاحبه فيحبه

الشرك بقوله لا اله الا الله ويشهد لصحة ذلك ان من آمن بالله ورسوله صح ان يقال انه متق
من الشرك ومن صدق عليه انه متق من الشرك صح انه متق لان المتقى جزء من المتقى من الشرك
ومن صدق عليه المركب صدق عليه المفرد فثبت ان صاحب الكبيرة متقى واذا ثبت ذلك
وجب ان يخرج من النار بعموم قوله تعالى ثم نجى الذين اتقوا فصار الآية التى توهموها
دليلا لهم من اقوى الدلائل على فساد قولهم وهذا من حيث البحث واما من حيث النص
فقد وردت احاديث تدل على اخراج المؤمن الموحد من النار (خ) عن انس بن مالك عن
ابى صلى الله عليه وسلم قال يخرج من النار من قال لا اله الا الله وفى قلبه وزن شعيرة من
خير ويخرج من النار من قال لا اله الا الله وفى قلبه وزن برة من خير ويخرج من النار من قال
لا اله الا الله وفى قلبه وزن ذرة من خير وفى رواية من ايمان (ق) عن ابى هريرة رضى الله
عنه ان الناس قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال هل تعبدون فى القمر ليلة البدر ليس
دونه سبحانه قالوا لا يا رسول الله قال هل تعبدون فى الشمس ليس دونها سبحانه قالوا لا يا رسول الله قال
فانكم ترونه كذلك يحشر الناس يوم القيامة فيقول الله من كان يعبد شيا فليتبع خلفهم من يتبع الشمس ومنهم
من يتبع القمر ومنهم من يتبع الطواغيت وتبقى هذه الامة فيها منافقوها فبأثمهم الله فيقول
انا ربكم فيقولون هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا فاذا جاء ربنا عرفناه فيأثمهم الله فيقول انا ربكم
فيقولون انت ربنا فيدعوهم فيضرب الصراخ بين ظهراى جهنم فاكون اول من يجوز من
الرسول بامته ولا يتكلم يومئذ الا بالرسول وكلام الرسل يومئذ اللهم سلم وسلم وفى جهنم كالليب مثل
شوك السعدان هل رأيتم شوك السعدان قالوا نعم قال فانها مثل شوك السعدان غير انه لا يعلم قدر
عظمها الا الله تعالى تخطف الناس باعمالهم فمنهم من يوبقى بعمله ومنهم من ينجى ثم ينجو حتى اذا
اراد الله رحمة من اراد من اهل النار امر الله الملائكة ان يخرجوا من كان به داء الله فيخرجونهم
بآثار السجود وحرمة الله على النار ان تاكل اعضاء السجود فيخرجون من النار وقد امتحشوا
فيصب عليهم ماء الحياة فينبتون كما ثبت الحبة فى حبل السيل ثم يفرغ من القضاء بين العاد ويبقى
رجل بين الجنة والنار وهو آخر اهل النار دخولا الجنة مقبل بوجهه قبل النار فيقول يارب
اصرف وجهى عن النار فقد قشيتنى ريحها واصرفنى ذكاؤها فيقول هل عسيت ان افعل ذلك
بك ان تسأل غير ذلك فيقول لا وعزتك فيعطى الله ما شاء من عهد وميثاق فيصرف الله وجهه
عن النار فاذا اقبل به على الجنة رأى نكهتها وبهجتها سكنت ما شاء الله تعالى ان يسكت ثم يقول
يا رب قدمنى عند باب الجنة فيقول الله اليس قد اعطيت الموائيق والمهود ان لا تسأل غير الذى
كنت سألت فيقول يارب لا اكون اشقى خلقك فيقول فاعسيت ان اعطيت ذلك ان لا تسأل غيره
فيقول وعزتك لا األ ضر ذلك فيعطى ربه ما شاء من عهد وميثاق فيقدمه الى باب الجنة فاذا
بلغ بابها رأى سرورها وما فيها من الضرة والسرور فيسكت ما شاء الله ان يسكت فيقول يارب
ادخلنى الجنة فيقول الله تبارك وتعالى ويحك يا ابن آدم ما اغدرك اليس قد اعطيت العهد
والميثاق ان لا تسأل غير الذى اعطيت فيقول يارب لا تبع لى اشقى خلقك فيضحك الله عز وجل
منه ثم يؤذنه فى دخول الجنة فيقول له تمن فيتمنى حتى اذا انقطعت امنيته قال الله تمن كذا وكذا
اقبل يذكره ربه حتى اذا انتهت به الامانى قال الله لك ذلك ومثل معه قال ابو سعيد الخدرى لابي

هريرة وعشرة امثاله قال ابو هريرة لم احفظ من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا قوله لك ذلك ومثله معه قال ابو سعيد رضي الله تعالى عنه سمعته يقول لك ذلك وعشرة امثاله وفي رواية للبخاري قال فيأتيهم الله في غير الصورة التي يعرفونها فيقول انار بكم فيقولون نعوذ بالله منك هذا مكاننا حتى ياتي ربنا فاذا اتانا عرفنا فيأتيهم الله في الصورة التي يعرفونها فيقول انار بكم فيقولون انت ربنا فيتبعونه * قلت اما ما يتعلق بمحاني الحديث والكلام على الرؤية فسيأتي في تفسير سورة ن والقيامة وتكلم ههنا على شرح غريب الفاظه قوله مثل شوك السعدان هو نبت ذو شوك معقف وهو من اجود مراعي الابل وقوله فتم من يوبق بعمله بقدر اوبقته الذنوب اي اهلكته والتجمل المرمى المصروع وقيل هو المقطع والمعنى انه تقطعه كلاليب الصراط حتى يقع في النار قوله وقد امنحشوا اي اخترقوا وقيل هو ان تذهب النار الجلد وتبدى العظم قوله كما نبت الحبة في حيل السيل الحبة بكسر الحاء وهي البرورات جبعوا وحيل السيل هو الزبد وما يليه الماء على شاطئه وقوله قشبي ربحها اي اذاني والقشب السم فكاهه قال قد سمعني ربحها قوله واحرقني ذكاؤها اي اشتعالها ولهها قوله رأي زهرتها الزهرة الحسن والضارة والبهمة (ق) عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لاعلم آخر اهل النار خروجا منها وآخر اهل الجنة دخولا الجنة رجل يخرج من النار حبوا ويقول الله اذهب فادخل الجنة فيأتيها فيخيّل اليه انها ملائمة فيرجع فيقول يارب وجدتها ملائمة فيقول الله تعالى له اذهب فادخل الجنة قال فيأتيها فيخيّل اليه انها ملائمة فيرجع فيقول يارب وجدتها ملائمة فيقول الله تعالى اذهب فادخل الجنة فان لك مثل الدنيا وعشرة امثالها او ان لك مثل عشرة امثال الدنيا فيقولوا انسحروني وانت الملك فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه فكان يقال ذلك ادبى اهل الجنة منزلة قوله حتى بدت نواجذه اي اضراره وايابه وقيل هي آخر الاسنان * عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعذب ناس من اهل الاوحيد في النار حتى يكونوا جمائم تدركهم الرحة قال فيخرجون فيطرحون على ابواب الجنة قال فيرش عليهم اهل الجنة من المساء فينبشون كما نبت الحبة في حالة السيل اخرجهم الترمذي اللحم النهم والحلة كل ما جاء به السيل فدلّت الآية الاولى على ان الكل دخلوا النار ودلت الآية الثانية والاحاديث ان الله تعالى اخرج منها المقيمين وجيع الموحدين وترك فيها الظالمين وهم الماشركون * قوله تعالى (واذا تلى عليهم آياتنا بينات) اي دلائل واضحات (قال الذين كفروا) يعني النضر بن الحرث ومن دونه من كفار قريش (لذين آمنوا) يعني فقراء اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت فيهم قشافة وفي عيشهم خشونة وفي ثيابهم رثاثة وكان المشركون يرجلون شعورهم ويدعون رؤسهم ويلبسون افخر ثيابهم (اي الفريقين خير مقاماً) اي منزلاً ومسكناً وهو موضع الاقامة (واحسن ندياً) اي مجلساً فأجلهم الله تعالى بقوله (وكم اهلكنا قبلهم من قرن هم احسن اتاناً) اي مثاماً واموالاً وقيل احسن ثياباً ولباساً (وربما) اي منظراً من الرواية (قل من كان في الضلالة فلبيد له الرحمن مداً) هذا امر بمعنى الخبر معناه بدعه في طغيانه وعمله في كفره (حتى اذا راوا ما وعدون اما العذاب اي الاسر والقتل في الدنيا) (واما الساعة) يعني القيامة فيدخلون النار (فسيعلمون) اي

جبريل ثم ينادي في اهل السماء ان الله تعالى قد احب فلاناً فاحبوه فيحبه اهل السماء ثم يضع له المحبة في الارض وعن قتادة ما قبل عبده الى الله الا اقبل الله بقلوب العباد اليه وهذا معنى قوله سيجعل لهم الرحمن وداوالله اعلم

﴿ سورة طه ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(طه) الطاء اشارة الى الطاهر والهاء الى الهادي وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم من شدة حنوه وتعطفه على قومه لكونه صورة الرحمة ومظهر المحبة تأسف من عدم تأثير التنزيل في ايمانهم واستشعر البقية كما ذكر في قوله لعلك باخع نفسك على آثارهم و زاد في الرياضة فكان يحيى الليالى بالتهجد وبالغ في القيام حتى تورمت قدماه فاخبر ان عدم ايمانهم ليس من جهتك بل من جهنهم وغلظ حجابهم اعدم استعدادهم لالبقاء صفات نفسك اوبقية امايتك او وجود نقصك وقصورك في الهداية كما استنعت فلانته نفسك ونودي بالذين من اسماء الله

تعالى دالين على رايته
عن الامرين المذكورين
وجود البقية او القصور
عن الهداية فليل ياطاهر
عن لوث البقية يا هادي
(ما نزلنا عليك القرآن
لتشقى الا بذكر لمن نحشى)
وتمت بالرياسة لكن لتذكر
من باين قلبه ويستعد لقبوله
بمعدناته وطهارته وقد
حصل الامران بحمد الله
والتكامل مكملهما
المقصود بالرياضة الا هذان
الامران اللذان طهرا فيك
تجاليا عليك بالاسمين
المذكورين لم تمتع نفسك
وانما لم تحصل الاهتداء
بهديتك لقسوة القلوب
اتى هي صد الحشية واللين
الذي هو شرط في حصول
لا قصورك وبحور ان يكون
قديما لاداء اسم بالاسمين
الذين يرهبهم او يحلهم
لافاضة البرية والحدادة
ادالمقصود بالانزال حصول
ارهاقك لا التعب والمضعة
وقد حصل فلا تفرط في
الرياضة وهذا المعنى سمى
آل محمد آل طه اى محمول
المعنيين لهم وظهور معنى
الاسمين فيهم (تزيلا من
خلق الارض والسموات
الى) معناه انزاله تزيلا

عد ذلك (من هو شرمكنا) اى منزلا ر واضعف جدا (اى اقل ناصرا والمعنى فسيعلمون
اهم خير وهم في النار ام المؤمنون وهم في الجنة وهذا رد عليهم في قولهم اى الفريقين خير مقامنا
واحسن نديا * قوله عز وجل (ويزيد الله الذين اهتدوا هدى) اى ايماننا وابقانا على يقينهم
(والباقيات الصالحات) اى الاذكار والاعمال الصالحة التى تبقى لصاحبها (خير عند ربك
ثوابا وخير مردا) اى عاقبة ومرجعا * قوله تعالى (افرايت الذى كفر بآياتنا) الآية (ق)
عن خباب بن الارت قال كنت رجلا قينا في الجاهلية وكانلى على العاص بن وائل السهمى دين
فاتيته انتقاصا وفي رواية فعملت لاماص بن وائل السهمى - فاجثته انتقضاء فقال لا اعطيك حتى
تكفر بمحمد فقلت لا اكفر حتى يميتك الله ثم تبعث قال واني ميت ثم مبعوث قلت بلى قال دعنى
حتى اموت وابعث فساؤنى مالا وولدا فاقضيت فزالت افرايت الذى كفر بآياتنا (وقال لارتين
مالا وولدا) الى قوله مررا القين الحداد فرد الله عليه بقوله (اطلع الغيب) قال ابن عباس
معناه انظر في اللوح المحفوظ وقيل اعلم علم الغيب حتى لم احو في الجنة ام لا (ام اتخذ عدا الرحمن
عهدا) يعنى قال لا اله الا الله محمد رسول الله وقيل يعنى عمل عملا صالحا قدمه وقيل عهد
اليه انه يدخله الجنة (كلا) رد عليه يعنى لم يفعل ذلك (من كتب ما يقول) اى يحفظ
عليه ما يقول فتجاريه به في الآخرة وقيل بأمر الملائكة حتى يكتبوا ما يقول (ونعمله من
العذاب مدا) اى نزيده عذابا فوق العذاب وقيل نطيل مدة عذابه (وزنه ما يقول)
معناه اى ما عده من المال والولد باهلا كما اياه وابطال ملكه وقيل يزول عنه ما عنده
من مال وولد فيعود الارث الى من خلفه واذا سلب ذلك بقى فردا فذلك قوله (وبأيتنا)
يعنى يوم القيامة (فردا) مالا مال ولا ولد فلا يصح ان يبعث في الآخرة بمال وولد *
قوله تعالى (واتخذوا من دون الله آلهة) يعنى مشركى قريش اتخذوا الاصنام آلهة
يعبدونها (ليعبدهم عزا) اى معة يعنى يكونوا شفعا بمنعوتهم من العذاب (كلا) اى
ليس الامر كما زعموا (يكفرون بعبادتهم) يعنى تبحدوا الاصنام والآلهة التى كانوا يعبدونها
عبادة المشركين يترؤن منهم (ويكفرون عليهم ضدا) اى اعوانا عليهم بكنونهم وبلغونهم
وقيل اعداء لهم وكانوا اولياءهم في الدنيا * قوله عز وجل (الم ترانا ارسلنا الشياطين
على الكافرين) اى سلطانهم عليهم (تؤزهم ازا) اى ترجهم ازاجا من الطاعة الى
المعصية والمعنى نحتهم ونحرضهم على المعاصى تحريضا شديدا وفي الآية دليل على ان الله
تعالى مدر لجميع الكائنات (فلا تعجل عليهم) اى لا تعجل بطلب عقوبتهم (انما نعدهم
عدا) يعنى اليبالى والايام والشهور والاعوام وقيل الانقاس التى ينفسونها في الدنيا الى
الاجل الذى اجل لعذابهم * قوله تعالى (يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا) اى اذكر لهم
يا محمد ايوم الذى يجتمع فيه من اتقى الله في الدنيا بطاعته الى جنته وفدا اى جماعات قال
ابن عباس ركبانا قال ابو هريرة على الابل وقال على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه
ما يحشرون والله على ارجلهم ولكم على نوق رحالها من الذم ونجائب مروجها وواقيت ان هموا
بها صارت وان هموا بها طارت (ونسوق الجرمين) اى الكافرين (الى جهنم وردا) اى مشقة عطاشا
فقطعت اعناقهم من العطش والورد جماعة يردون الماء ولا يرد احدا لا بعد العطش وقيل

من اتصف بجميع الصفات
الجلالية والجلالية فكان
لذلك نصيب من جميعها
والا لمامكنك قبوله وحله
اذ الاثر الوارد لابد وان
يناسب المورد كما ناسب
المصدر فلما كان مصدره
الذات الموصوفة بجميع
الاسماء الحسنى وجبان
يكون مورد الذي هو
ذاتك كذلك موصوفة بها
فكما خلق السموات العلا
والارض اى عالم لارواح
وعالم الاجسام الذى هو
الجسم المطلق وجعلها حجب
حلاله الساترة لجماله كذلك
حجبك بسموات طبقات
غيوبك من الحجب السبعة
المذكورة التى هى روحانيتك
ومراتب كمالك وارض
شهادتك التى هى بدنك
(الرحمن على العرش
استوى) اى ربك الجليل
المتحجب بحجب المخلوقات
لجلاله هو الجليل المتجلى
بحمال رحمة على الكل
اذ لا يخلو شئ من الرحمة
الرحمانية والالم بوجوده لهذا
ختص الرحمن به دون الرحيم
لامتناع عموم الفيض للكل
الامنه فكما استوى على
عرش وجود الكل بظهور
الصفة الرحمانية فيه وظهور

يساقون الى النار باهانة واستخفاف كأنهم نعم عطاش تساق الى الماء (ق) عن ابي هريرة
رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحشر الناس يوم القيامة على ثلاث
طرائق راغبين وراغبين واثنان على بعير وثلاثة على بعير وابربعة على بعير وعشرة على
بعير ونحشر معهم النار تقبل معهم حيث قالوا وتبت معهم حيث باتوا ونصبح معهم حيث
اصبحوا وتسمى معهم حيث امسوا قوله تقبل معهم حيث قالوا من القيلولة وعنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم يحشر الناس يوم القيامة ثلاثة اصناف صنفا مشاة وصنفاركبانا
وصنفا على وجوههم قبل يا رسول الله كيف يحشون على وجوههم قال ان الذى امشاهم
على اقدامهم قادر على ان يحشهم على وجوههم اما انهم يتقون بوجوههم كل حذب وشوك
اخرجه الترمذى * قوله عز وجل (لا يملكون الشفاعة الا من اتخذ عند الرحمن عهدا)
يعنى لاله الا الله وقيل لا يشفع الشافعون الا للمؤمنين وقيل لا يشفع الا لمن قال لا اله الا الله اى
لا يشفع الا للمؤمن (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) يعنى اليهود والنصارى ومن زعم ان الملائكة
بنات الله من العرب (لقد جئتم شيئا ادا) قال ابن عباس مسكرا وقيل معناه لقد قلتم فولا
عظيما (تكاد السموات يتفطرن منه) من الانفطار وهو الشق (ونشق الارض) اى تحسف
بهم (وتخر الجبال هدا) اى تسقط وتطبق عليهم (ان دعوا) اى من اجل ان جعلوا
(للرحمن ولدا) فان قلت مامعنى انفطار السموات وانشقاق الارض وخرور الجبال ومن
اين تؤثر هذه الكلمة فى هذه الجادات قلت فيه وجهان احدهما ان الله تعالى يقول كدت
ان افعل هذا بالسموات والارض والجبال عد وجود هذه الكلمة غضبامنى على من تقوه
بها لولا حلمى وانى لا اعجل بالعقوبة الشانى ان يكون استعظاما لا كرامة وتهويلا من فظاسمتها
وتصور الاثرها فى الدين وهدمها لاركان وقواعده قال ابن عباس فزعت السموات والارض
والجبال وجميع الخلائق الا الثقلين وكادت ان تزول وغضبت الملائكة واستعمرت جهنم حين
قالوا اتخذ الله ولدا ثم نزه الله نفسه عن اتخاذا لولد ونفاه عنه فقل تعالى (وما ينبغى للرحمن
ان يتخذ ولدا) اى ما يليق به اتخاذ الولد ولا يوصف به لان الولد لابد ان يكون شبيها بالوالد
ولا شبهة لله تعالى ولان اتخاذ الولد انما يكون لاغراض لا تصح فى الله تعالى من سروربه
واستعانة وذكر جيل بعده وكل ذلك لا يليق بالله تعالى (ان كل من فى السموات والارض
الا اتى الرحمن عبدا) اى آتية يوم القيامة عبدا ذليلا خاضعا والمعنى ان الخلائق كلهم عبده
(لقد احصاهم وعدهم عدا) اى عدا تقاسمهم وايامهم وآثارهم فلا يخفى عليه شئ من امورهم وكلهم
تحت تدبيره وقهره وقدرته (وكلهم آتية يوم القيامة مردا) اى وحيد ليس معه من احوال الدنيا شئ
* قوله عز وجل (ان الذين آمنوا و عملوا الصالحات يجعلهم الرحمن ودا) اى محبة قيل يحبهم الله
تعالى ويحبهم الى عباده المؤمنين (ق) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال اذا احب الله سبحانه وتعالى عبدا ما جبريل عليه السلام ان الله تعالى يحب
فلانا فاحبه فيحبه جبريل فينادى جبريل فى اهل السماء ان الله يحب فلانا فاحبوه فيحبه اهل السماء
ثم يوضع له القبول فى الارض وفى رواية لمسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ار الله
سبحانه وتعالى اذا احب عبدا ما جبريل فقال انى احب فلانا فاحبه فيحبه جبريل ثم ينادى فى

السماء فيقول ان الله يحب فلانا فأجبه فحمد اهل السماء ثم يوضع له القبول في الارض واذا ابغض الله عبدا ما جبريل عليه السلام فيقول اني ابغض فلانا فأبغضه فبغضه جبريل ثم ينادي في اهل السماء ان الله يبغض فلانا فأبغضوه ثم يوضع له البغضاء في الارض قال هرم ابن حبان ما اقبل عبد بقلبه الى الله عز وجل الا اقبل الله بقلوب المؤمنين اليه حتى يرزقه مودتهم وقال كعب مكنوب في التوراة لاجبة لاحد في الارض حتى يكون ابتداءها من الله عز وجل ينزلها على اهل السماء ثم على اهل الارض وتصديق ذلك في القرآن سيجعل لهم الرحمن ودا ﴿ قوله تعالى ﴾ (فانما يسرناه) اى سهلنا القرآن (بلسانك) يا محمد (لنشره المتقين) يعنى المؤمنين (وتذريه) اى بالقرآن (قومالدا) اى شادا في الخصومة وقيل صناعا عن الحق وقيل الالذ الظالم الذى لا يستقيم ولا يقبل الحق ويدعى الباطل (وكما اهلكنا قبلهم من قرن) ختم الله تعالى هذه السورة بموعظة بليغة لانهم اذا علموا واقنوا انه لا بد من زوال الدنيا بالموت خافوا ذلك وخافوا سوء العاقبة في الآخرة فكانوا الى الحذر من المعاصي اقرب ثم اكد ذلك فقال تعالى ﴿ هل تحس منهم ﴾ اى هل ترى وقبل هل تجد منهم اى من القرون ﴿ من احدا وتسع لهم ركزا ﴾ اى صموتا خفيا قال الحسن بادوا جميعا فلم يبق منهم عين ولا اثر والله اعلم برأيه وامرار كتابه

﴿ تفسير سورة طه ﴾

وهى مكية وهى مائة واربعة وقل خمس وثلاثون آية والى وستمائة واحد واربعون كلمة وخمسة آلاف ومائتان واثنان واربعون حرفا

عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اعطيت السورة التى فيها البقرة من الذكر الاول واعطيت طه والطواسين من الواح موسى واعطيت فوائح القرآن وخوانيم سورة البقرة من تحت العرش واعطيت الفصل نافلة الدافلة الزيادة وقال الله لفهم ذلك

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ (طه) قيل هو قسم اقسام الله بطوله وهدايته وقيل هو من اسماء الله فالطاء افتتاح اسمه طاهر والهاء افتتاح اسمه هادى وقيل معناه يارجل والمراد به النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك يا انسان وقيل هو بالسريانية وقيل بالقبطية فعلى هذا يكون قدوافقت لغة العرب هذه اللغات في هذه الكلمة وقيل هو يا انسان بلغة عك وعك قبيلة من قبائل العرب وقيل معناه طار الارض بتقديمك بربدته فى التمجيد وذلك لما نزل الوحى على رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة اجتهد فى العبادة حتى كان براوح بين قدميه فى الصلاة لطول قيامه وكان يصلى الليل كله فأنزل الله تعالى هذه الآية وامره ان يخفف على نفسه فقال تعالى طه ما انزلنا عليك القرآن لتشقى وقيل لما رأى المشركون اجتهاده فى العبادة قالوا ما نزل عليك القرآن يا محمد الا لتشاك فزلت ﴿ ما انزلنا عليك القرآن لتشقى ﴾ اى لنعنى وتعيب ﴿ الا تذكرة لمن يخشى ﴾ اى لكن انزلنا عظة لمن يخشى وانما خص من يخشى بالذكرة لانهم هم المستفعدون بها ﴿ تنزيلا ممن خلق الارض والسموات العلى ﴾ اى من الله الذى خلق الارض والسموات العلية الرفيعة التى لا يقدر على خلقها فى عظمتها وعلوها الا الله تعالى ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ تقدم الكلام عليه

اثرها اى الفيض العام منه الى جميع الموجودات فكدا استوى على عرش قبلك بظهور جميع صفاته فيه ووصول اثره منه الى جميع الخلائق فصرت رحمة للعالمين وصارت نبوتك عامة خاتمة معنى الاستواء ظهوره فيه سويا ناما اذلا يطابق كلها مظهر غيره فلا يستوى ولا يستقيم الاعايه ولذلك لم يكن له عليه السلام ظل اذ لم يسبق من ذاته مع صفاته بقية لم تحقق باحق بالبقاء بعد الفناء التام ﴿ له ما فى السموات وما فى الارض وما بينهما وما تحت الثرى ﴾ بيان لشمول قهره وملكوته للكل اى كلها تحت ملكوته وقهره وساطته وتأثيره لا توجد ولا تحرك ولا تسكن ولا تتغير ولا تثبت الا بامرهم وكذلك فنيته بالكلية مقهورة بوحدانيته وفناء قهاريته لا تسمع ولا تبصر ولا تبطل ولا تمشى الاباء وبامرهم ﴿ وان تجهر بالقول فانه يعلم السر واخفى ﴾ بيان انكم ال لطفه اى علمه نافذ فى الكل يعلم ظواهرها وبواطنها والسر والسر السر فكذلك ان تجهر وان تخفت فيعلمه بجهري وتخفت ولما

ولما كانت الصفات المذكورة هي الامهات التي لاسفة الالاحت شمولها ولا اسم الا كان مندرجا في هذه الاسماء المذكورة ولم تنكسر الذاتها قال (الله) اى ذلك المنزل الموصوف بهذه الصفات هو الله (لا اله الا هو) لم تنكسر ذاته الاحدية وحقيقة هويته بها ولم يتعدد فهو هو في الابد كما كان في الازل لاهو الا هو ولا موحود سواه باعتبار واحديته ومصدرته للذكر (له الاسماء الحسنى) التي هي ذاته مع اعتبار تعيينات الصفات (وهل اناك حديث موسى اذ رأى نارا) هي روح القدس التي ينقذ منها الدور في النفوس الانسانية رآها باكتحال عين بصيرته بنور الهداية (فقال لاهله) القوى النفسانية (امكنوا) اسكنوا ولا تحركوا اذا السير انما يسير الى العالم القدسي ويتصل به عند هذه القوى البشرية من الحواس الفاهرة والباطنة الشاغلة لها (انى آنت نارا) اى رأيت نارا (لعل آتيكم منها بقبس) اى هيئة نورية اتسالية ينفع بها كلكم

في سورة الاعراف مستوفى (لهما في السموات وما في الارض وما بينهما) يعنى الهواء (وما تحت الثرى) اى انه مالك لجميع ما في الاربعة الاقسام والثرى هو التراب البدى وقيل معناه ما وراء الثرى من شئ وقال ابن عباس ان الارضين على ظهر الثور والثور على بحر ورأسه وذنبه يلتقيان تحت العرش والبحر على صخرة خضراء السماء منها هو الصخرة التي ذكرها الله تعالى في قصة لقمان والصخرة على قرن ثور والثور على الثرى ولا يعلم ما تحت ذلك الثرى الا الله تعالى وذلك انور فافحاه فاذا جعل الله البحار بحرا واحدا سالت في جوف ذلك الثور فاذا وقعت في جوفه يبست * قوله تعالى (وان تجهر بالقول) اى تعلن به (فانه يعلم السرواخي) قال ابن عباس السرمانسر في نفسك واخي من السر ما يليقه الله في قلبك من بعد ولا تعلم انك ستعذب به نفسك لانك لا تعلم ما سر اليوم ولا تعلم ما سر غدا والله يعلم ما سررت به اليوم وما سر به غدا وعنه ان السر ما سر به ابن آدم في نفسه واخي ما هو فاعله قبل ان يعلمه وقيل السر ما سره الرجل الى غيره واخي من ذلك ما سره في نفسه وقيل السر هو العمل الذي يسر من الناس واخي هو الوسوسة وقيل السر ان يعلم الله تعالى اسرار العباد واخي هو سره من عباده فلا يعلم احد سره وقيل مقصود الآية زجر المكلف عن القبايح ظاهرة كانت او باطنة والترغيب في الطاعات ظاهرة كانت او باطنة فعلى هذا الوجه ينبغي ان يحمل السر والاخفاء على ما فيه ثواب او عقاب فالسر هو الذي يسره المرء في نفسه من الامور التي عزم عليها والاخفاء هو الذي لم يبلغ حد العزيمة * ثم وحد نفسه فقال تعالى (الله لاله الا هو له الاسماء الحسنى) تأميت الاحسن والذي فضلت به اسماءه في الحسن دون سائر الاسماء دلالتها على معنى التقديس والتحميد والتعظيم والربوبية والافعال التي هي النهاية في الحسن * قوله عز وجل (وهل اناك حديث موسى) اى وقد اناك لما قدم ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ففاه بقصة موسى عليه الصلاة والسلام ليتأسي به في تحمل اعباء البوة وتكاليف الرسالة والصبر على مقاساة الشدائد حتى ينال عند الله الفوز والمقام المحمود (اذ رأى نارا) وذلك ان موسى استأذن شعبيا في الرجوع من مدين الى مصر ليؤمر والدته واخاه فاذن له فخرج بأهله وماله وكانت ايام الشتاء فاخذ على غير الطريق مخافة ملوك الشام وامراته حامل في شهرها لا يدري اليلا تضعام نهرا فصار في البرية غير عارف بطرقها فألجأ المسير الى جانب الطور الغربي الايمن وذلك في ليلة مظلمة متلجة شامية شديدة البرد لما اراد الله من كرامته فاخذ امراً به الطلق فاخذ زنده فجعل يقدح فلا يورى فابصر نارا من بعيد عن يسار الطريق من جانب الطور (فقال لاهله امكنوا) اى اقيموا (انى آنت نارا) اى ابصرت نارا (لعل آتيكم منها بقبس) اى شعلة من نار في طرف عود (واجد على النار هدى) اى اجد عند النار من يدلني على الطريق (فلما اتاها) اى اتى النار رأى شجرة خضراء من اعلاها الى اسفلها اطافت بها نار بيضاء تنقد كأضواء ما يكون فلا ضوء النار بغير خضرة الشجرة ولا خضرة الشجرة بغير ضوء النار قيل كانت الشجرة ثمرة خضراء وقيل كانت من العوسج وقيل كانت من العليق وقيل كانت شجرة من العاب روى ذلك عن ابن عباس وقال اهل التفسير لم يكن الذي رآه موسى نارا بل كان نورا ذكر بلفظ النار لان موسى عليه الصلاة والسلام حسبه نارا قال ابن عباس هو من

نور الرب سبحانه وتعالى وقيل هي النار بعينها وهي إحدى حجب الرب تبارك وتعالى يدل عليه ما روى عن أبي موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال حجاب النار لو كشفها لأهلكتم سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه أخرجه مسلم قيل إن موسى أخذ شيئاً من الحشيش اليابس وقصد الشجرة فكان كلما دناأت عنه وإذا نأى دنت منه فوقف متحيراً وسمع تسبيح الملائكة والقيت عليه السكينة فعند ذلك (نودي يا موسى اني انا ربك) قال وهب نودي من الشجرة فقبل يا موسى فاجاب سريعا وما يدري من دعاء فقال اني اسمع صـوتك ولا اري مكانك فأين انت فقال انا فوقك ومعك وامامك وخلفك واقرب اليك منك فعمل ان ذلك لا ينبغي الا لله تعالى فاقبض به وقيل انه سجد بكل اجزائه حتى ان كل جارحة منه كانت اذا * وقوله (فاخلع نعليك) كان السبب فيه ما روى عن ابن مسعود مرفوعاً في قوله فاخلع نعليك قال كاتبا من جلد حارميت وروى غير مدبوغ وانما امر بخلعهما صيانة للوادي المقدس وقيل امر بخلعهما ليشاشر بقدميه تراب الارض المقدسة لئلا يبركها فانها قد تـمرتني فخلعهما موسى فالتقاهما من وراء الوادي (امك بالواد المقدس) اي المطهر (طوى) اسم للوادي الذي حصل فيه وقيل طوى وادسـتدير عميق مثل المطوى في استدارته (وانا اخترتك) اصطفتيك برسالاتي وبكلامي (فاتمعهما بوجي) فيه نهاية الهيبة والجلال له كانه قال له لقد جاءك امر عظيم فتأهب له (انني انا الله لا اله الا انا فاعبدني) ولا تعبد غيري (واقم الصلاة لذكري) اي لذكرك في فيها وقبل لذكرك خاصة لا تشوبه بذكر غيري وقيل لا خلاص ذكرك وطلب وجهي ولا تراني فيها ولا تقصد بدنها غرضاً آخر وقيل معناه اذا تركت صلاة ثم ذكرتها فاقها (ق) عن انس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسي صلاة فليصل اذا ذكرها لا كفارة لها الا ذلك وتلافة اذ اذكرها واقم الصلوة لذكري وفي رواية اذا رقد احدكم عن الصلاة او غفل عنها فليصلها اذا ذكرها فان الله عز وجل يقول واقم الصلوة لذكري (ان الساعة آتية اكادا خفيها) قال اكثر المفسرين معناه اكادا خفيها من نفسي فكيف يعلمها مخلوق وكيف يظهرها لكم ذكر ذلك على عادة العرب اذا بالغوا في الكتمان لشيء يقولون كتمت سرك في نفسي اي اخفيته غاية الاخفاء والله تعالى لا يخفي عليه شيء والمعنى في اخفائها التهويل والتخويف لانهم اذا لم يعلموا متى تقوم الساعة كانوا على حذر منها كل وقت وكذلك المعنى في اخفاء وقت الموت على الانسان لانه اذا عرف وقت موته وانقضاء اجله اشتغل بالمعاصي الى ان يقرب من ذلك الوقت فيتوب ويصلح العمل فينخلص من عقاب المعاصي بتعريف وقت الموت وانه اذا لم يعرف وقت موته لا يزال على قدم الخوف والوجل فيترك المعاصي او يتوب منها في كل وقت مخافة معالجة الاجل * قوله تعالى (لنجري كل نفس بما تسعى) اي بما تعمل من خير وشر (فلا يصدك عنها من لا يؤمن بها) اي فلا يصرفك عن الايمان بالساعة ومحبتها من لا يؤمن بها (واتبع هواه) اي مراده وخالف امر الله (فتزدي) اي قتلك * قوله عز وجل (ومائلك بيمينك يا موسى) سؤال تقرير والحكمة فيه تنبيه وترقيته على انها عصا حتى اذا قلبها حية علم انها معجزة عظيمة (قال هي عصاى) قبل كان لها

فیدنور وتصير ذاته فصلة (او اجد على النار هدى) من يهديني بالملم والمعرفة الموجب للهداية الى الحق اي اكتسب بالانصال لها الهيئة النورية او الصور العلمية (فلما اتاها) اي اتصل بها (نودي) من وراء الحجب النورية التي هي سرادقات العزة والجلال المحتجبة بها الحضرة الالهية (يا موسى اني انا ربك) محتجبا بالصورة النارية التي هي احد اسرار جلالي متجلدا فيها (فاخلع نعليك) اي نفسك وبدنك او الكوين لانه اذا تجرد عنهما فقد تجرد عن الكوين اي كما تجردت بروحك وسرك عن صفاتهما وهشاتهم حتى اتصلت بروح القدس تجرد بقلبك وصدرك عنهما بقطع العلاقة الكلية ومحو الآثار والفناء عن الصفات والافعال وامامها ما لم يكن ولم يسمهما نوبين لانه لو لم تجرد عن ملابسهما لم يتصل بعالم القدس والحال حال الاتصال وانما امره بالاقطاع اليه بالكلية كما قال وتبتل اليه بتبتيلا فكأنه بقيت علاقته معهما والتعلق بهما يسوِّخ قدمه التي هي الجهة السفلية من القلب

شعبان وفي أسفلها سنان ولها محجب واسمها نبعة (اتوكأ عليها) اى اعتمد عليها اذا مشيت
واذا عيت وعند الوثبة (واهش بها على غنى) اى اضرب بها الشجرة اليابسة ليسقط
ورقها فترماه الغنم (ولى فيها مآرب اخرى) اى حاجة ومنافع اخرى واراد بالمآرب
ماكان يستعمل فيه العصا في السفر فكان يحمل بها الزاد ويشد بها الحبل ويستقي بها الماء
الماء من البئر ويقتل بها الحيات ويحارب بها السباع ويستظل بها اذا قعد وروى عن ابن
عباس ان موسى كان يحمل عليها زاده وسقاه فجعلت تماشيه وتحدثه وكان يضرب بها
الارض فيخرج له ما يأكل يومه ويركزها فيخرج الماء فاذا رفعها ذهب الماء وكان اذا انتهى
ثمرة ركزها فتصير غصن تلك الشجرة وتورق وتثمر واذا اراد الاستقاء من البئر ادلاها
فطالت على طول البئر وصارت شعبتها كدلو حتى يستقي وكانت تضيء لاليل كالسراج
واذا ظهر له عد وكانت تحارب وتناضل عنه (قال) الله تعالى (القها يا موسى) اى
انبذها واطرحها قال وهب ظن موسى انه يقول ارفضها (فلقها) اى فطرحها على
وجه الرفض ثم حانت منه نظرة (فاذا هى حية) صفراء من اعظم ما يكون من الحيات
(تسمى) اى تمشى بسرعة على بطنها وقال في موضع آخر كانها جان وهى الحية الصغيرة
الجسم الخفيفة وقال في موضع آخر كانها ثعبان وهو اكبر ما يكون من الحيات ووجه الجمع
ان الحية اسم جامع للكبير والصغير والذكر والانثى فالجان عبارة عن ابتداء حالها قالها
كانت حية على قدر العصا ثم كانت تتورم وتنفخ حتى صارت ثعبانا وهو انتهاء حالها
وقيل انها كانت في عظم الثعبان وسرعة الجان قال محمد بن اسحق نظر موسى فاذا العصا حية
من اعظم ما يكون من الحيات وصارت شعبتها شديق لها والمحقن عنقا وعراقها كالنيزك
وعيناها بتقدان كالارتمر بالصخرة العظيمة مثل الخلفة من الابل فلتقمها وتقصف الشجرة
العظيمة بانباها ويسمع لانيابها صريفا عظيما فلما عين ذلك موسى ولى مدبرا وهرب ثم
ذكر ربه فوقف استحياء منه ثم نودى يا موسى اقبل وارجع حيث كنت فرجع وهو شديد
الخوف (قال خذها) اى يمينك (ولا تخف) قيل كان خوفه لما عرف مآلق آدم من
الحية وقيل لما قال له ربه لا تخف بلغ من طمأنينة نفسه وذهاب الخوف عنه ان ادخل يده
فيها واخذ بلحيتها (سعيدها سيرتها الاولى) اى الى هيئتها فزدها عصا كما كانت وقيل
كان على موسى مدرعة صوف قدخلها بمود فلما قال الله تعالى له خذها لف طرف المدرعة
على يده قامره الله تعالى ان يكشف يده فكشفها وذكر بعضهم انه لما لف كم المدرعة
على يده قال له ملك اريت لو امر الله بما تحاذره اكانت المدرعة تغني عنك شيئا قال
لاولكني ضعيف من ضعف خلقت قال فكشف عن يده ثم وضعها في فم الحية فاذا هى عصا كما كانت
ويده في شعبتها في الموضع الذي كان يضعها اذا توكأ قال المفسرون اراد الله تعالى ان يرى موسى
ما اعطاه من الآيات التي لا يقدر عليها مخلوق ولثلا يفزع منها اذا القاها عند فرعون * قوله
تعالى (واضم يدك الى جناحك) اى الى ابطك وقيل تحت عضدك (تخرج بيضاء) اى نيرة
مشرقة (من غير سوء) اى من غير عيب والسوء ههنا بمعنى البرص قال ابن عباس كان ليدنه نور
ساطع بضئ بالليل والنهار كضوء الشمس والقمر (آية اخرى) اى لادلة اخرى على صدقك

المسماة بالصدر فهما بعد
التوجه الروحى والسرى
نحو القدس فامرهم بالقطع
عنهما في مقام الروح ولهذا
علل وجوب الخلع بقوله
(انك بالواد المقدس طوى)
اى عالم الروح المزمع عن
آثار التعلق وهيئات
الاولا حق والعلائق المادية
المسمى طوى لطفى اطوار
الملوكوت واجرام السموات
والارضين تحته ولقد صدق
من قال امرهم بخلعهم ما لكونهما
من جلد حمار ميت غير
مدبوغ وقيل لما بوى
وسوس اليه الشيطان انك
تنادى من شيطان فقال
افرق به انى اسمع من جميع
الجهات الست بجميع اعضائى
ولا يكون ذلك الانبذاء
الرحمن (واما احتركت
فاستمع لما بوى) هذا وعد
بالاصطفاء الذى كان بعد
التجلى التام الذاتى الذى
الذى جعل جبل وجوده
دكا بالفناء فيه بالاندك
وخروجه صعقا عند افاقه
بالوجود الحقانى كما قال تعالى
فلما افاق قال بجاك تبت
اليك واما اول المؤمنين قال
يا موسى انى اصطفيتك على
الناس برسالاتى وبكلامى
وهذا التجلى هو تجلى

سوى العصا (انريك من آياتنا الكبرى) قال ابن عباس كانت يد موسى اكبر آياته * قوله عز وجل (اذهب الى فرعون انه طغى) اى جاوز الحد فى العصيان والتمرد وانما حص فرعون بالذكر مع ان موسى كان معوفا الى الكل لانه ادعى الالهية وتكبر وكان متبوعا فكان ذكره الاولى قال وعب الله تعالى لموسى اسمع كلامى واحفظ وصيتى وانطلق رسالتى وانك بعينى وسمعى وان معك يدى وبصرى وانى انبك حلة من سلطانى تستكمل بها القوة فى امرى بعثتك الى خلق ضيف من خلقى بطرئتمنى وامن مكرى حتى يجد حقى وانكرر بوبيتى وانى اقم بعزتى لولا الحجة التى وصعت بينى وبين خلقى ابشمت به بطشة جبار ولكن هان على وسقط من عينى فبلغه رسالتى وادعه الى عبادتى وحذره نغمته وقوله قولنا لا يعتر بلباس الدنيا فان ناصيته يدي ولا ينفس الا بعلمى قال فسكت موسى فجاءه ملك وقال له اجب ربك (قال) يعنى موسى (رب اشرح لى صدرى) اى وسعه للحق قال ابن عباس يريد حتى لا اخاف غيرك وذلك ان موسى كان يخاف فرعون خوفا شديدا شدة شوائمه وكثرة جوده فكان يضيق بما كلف من مقاومة فرعون وحده فسأل الله تعالى ان يوسع قلبه للحق حتى يعلم ان احدا لا يقدر على مضرتة الا باذن الله تعالى واذ علم ذلك لم يخف من فرعون وشدة شوكة كثرة جنوده (وبسرلى امرى) اى سهل على ما امرت به من بليغ الرسالة الى فرعون (واحلل عقدة من لسانى) وذلك ان موسى كان فى حجر فرعون ذات يوم فى سفره فلطم فرعون طمة واخذ بلحيتة فقال فرعون لامراته آسية ان هذا عدوى واراد ان يقتله قتالته آسية انه صبي لا يعقل وقيل ان ام موسى لما فطمته رده الى فرعون فندس فى حجره وحجر امرأته يربانه واتخذاه ولدا فبينما هو يلعب بين يدي فرعون ويده قضيب اذ رفعه فصر به رأس فرعون فغضب فرعون وتطير منه حتى هم بقتله فقالت آسية ايتها الملك انه صبي لا يعقل جربه ان شئت فجمات بطشتين فى احدهما حجر وفى الآخر جوهر فوضعهما بين يدي موسى فاراد ان ياخذ الجوهر فاخذ جبريل يد موسى فوضعهما على الحجر فاخذ جرة فوضعهما فى فيه فاحترق لسانه وصارت فيه عقدة (يفقهوا قولى) اى احلل العقدة كي يفهموا قولى (واجعل لى وزيرا من اهلى) اى معينا وظهير والوزير من يوازرك ويحتمل عنك بعض ثقل عملك ثم بين من هو فقال (هرون اخى) وكان هرون اكبر من موسى وافصح لسانا واجل واوسم وكان ابيض اللون وكان موسى آدم اقنى جعدا (اشد به ازرى) اى قوبه ظهري (واشركه فى امرى) اى فى امر النبوة وتبلغ الرسالة (كي نسبحك كثيرا) اى نصلى لك كثيرا (ونذكرك كثيرا) اى نحمدهك ونثنى عليك بما اوليتنا من جيل نعمك (انك كنت بنا بصيرا) اى خيرا عليما (قال) الله تعالى (قد اوثيت سؤلوك يا موسى) اى اعدت جميع ما اؤم (واقدمهنا عليك مرة اخرى) اى قبل هذه المرة ثم بين تلك المنة بقوله تعالى (اذ ارحنا الى امك ما يوحى) اى ما يلهمهم ثم فسر ذلك الالهام وعد نعمه عليه فقال (ان اقدفيه فى النابوت) اى اللهم ان اجعله فى النابوت (فاقذفيه فى اليم) يعنى فى النيل (فليلقه اليم بالساحل) يعنى شاطئ البحر (ياخذ عدولى وعدوله) يعنى فرعون فاخذت تابوتا وجعلت فيه قطا ووصعت فيه موسى وقبرت رأسه وشقوقه ثم القته فى النيل وكان يشرع منه نركير فى دار فرعون فبينما فرعون جالس على البركة مع امرأته آسية اذا هو بتابوت يحيى به

الصفات قبل تجلى الذات ولهذا ارسله ولم يستبه بالوحى هنا وامره بالرياضة والحضور والمراقبة ووعده وقوع القيامة الكبرى عن قريب فهذا الاختيار قريب من الاجتناب الاصلى المشار اليه بقوله ثم اجتناب ربه فتساب عليه وهدى متوسط بينه وبين الاصطفاء وكرر (اى انا الله) بالثأ كيد وتبديل الرب بالله لئلا يقف مع الصفات فى الحضرة الاسماوية فيحتجب عن الذات اذ الرب هو الاسم الذى تجلى له اذ لا ربه عند طلب الهداية والقبس الا بذلك الاسم العليم الهادى الذى هو جبريل اى اى الواحد الموصوف بجميع الصفات (لا اله الا انا) لم اتكثر ولم يتعدد انائى واحدي بكثرة المظاهر وتمد الصفات (فاعبدنى) خصص عبادك بذاتى دون اسمائى وصفاتى بالعبادة الذاتية ونهية استعداد فناء الآسية فى حقيقة تى والتسبيح المطلق الذاتى (واقم الصلوة لذكرى) اى صلاة اشهود الروحى لذكر ذاتى فوق صلاة الحضور القابى لذكر صفاتى (ان الساعة) القيامة

الماء فامر الفيلان والجواري باخراجه فاخرجوه وفحوا رأسه فإذا بصبي من اصبح الناس وجها فلما رآه فرعون احبه بحيث لم يملك نفسه وعقله فذلك قوله تعالى (والقيت عليك محبة مني) قال ابن عباس احبه وحببه الى خلقه قيل ما رآه احدا الا احبه للملاحة كانت في عيني موسى (ولصنع على عيني) اترى ويحسن اليك ونامراعيك ومراقبك كما يراعى الرجل الشئ بعينه اذا اعتنى به ونظر اليه (اذ تمشى اخذك) واسمها مريم متعرفة خبره (فتقول هل ادلكم على من يكفله) اى على امرأة ترضعه وتضمه اليها وذلك انه كان لا يقبل ندى امرأة فلما قالت لهم اخته ذلك قالوا نعم فجاءت بالام فقبل نديها فذلك قوله تعالى (فرجعناك الى امك حتى ترضعها) اى بلقاءك ورؤيتك (ولا تحزن) اى وليذهب عنها الحزن (وقتلت نفسا) قال ابن عباس كان قتل قبطيا كافرا قيل كان عمو اذذاك اثنتي عشرة سنة (فنجيناك من الغم) اى من غم القتل وكرهه (وقتلك فتونا) قال ابن عباس اختبرناك اختبارا وقيل ابتليناك ابتلاء قال ابن عباس الفنون وقوعه في محنة بعد محنة وخلصه الله تعالى منها اولها ان امه جلته في السنة التي كان فرعون يذبح فيها الاطفال ثم القاؤه في البحر في التابوت ثم منعه من الرضاع الا من ندى امه ثم اخذه بلحية فرعون حتى هم يقتله ثم تناوله الجرة بدل الجوهرة ثم قتله القبطى وخروجه الى مدين خائفا (ولبثت) اى مكثت (سنين في اهل مدين) هى بلدة شعيب على ثمان مراحل من مصر هرب اليها موسى قال وهب لبث موسى عند شعيب ثمانيا وعشرين سنة وعشرين شهرا رعى الغنم بر زوجته صفورا بنت شعيب وثمان عشرة سنة اقام عنده بعد ذلك حتى ولد له وخرج من مصر ابن اثنتي عشرة سنة هارما (ثم جئت على قدر يا موسى) اى جئت على القدر الذى قدرت ان تنجى فيه قيل على رأس اربعين سنة وهو القدر الذى يوحى الى انبياء فيه (واصطنعتك لقمى) اى اخترتك واصطفتك لوحى ورسالتى لتصرف على ارادتي ومحبتى وذلك ان قيامه بأداء الرسالة تصرف على ارادة الله ومحبتة وقيل معناه اخترتك لامرى وجعلتك القسام بحجتي والمخاطب بينى وبين خلقى كما فى الذى ائت عايمهم بالجنة وخطبتهم (اذهب انت واخوك بايانى) اى بدلائلى قال ابن عباس بمعنى الآيات التامع التى بعث بها موسى عليه السلام (ولا تنيا) اى لا تضعفا وقيل لا تقفرا ولا تقصرا (فى ذكرى) اى لا تقصرا فى ذكرى بالاحسان اليكما والانعام عليكما ومن ذكر النعمة شكرها (اذهبا الى فرعون انه طغى فقولاله قولائنا) اى دارياه وارقباه قال ابن عباس لا تعفا فى قولكما وقيل كناية فقولاله يا ابا العباس وقيل يا ابا الوائد وقيل اراد بالقول اللين قوله هل لك الى ان ترمى الآيت وقيل انما امرهما باللطافة لما له من حق تربية موسى وقيل عداه على قبول الايمان شابا لا يهرم وملكا لا ينزع منه الا بالموت وتبقى عليه لذة المطعم والمشرب والمنكح الى حين موته واذا مات دخل الجنة فلما اتاه موسى ووعد بذلك اعجبه وكان لا يقطع امرادون هاما وكان غائبا فلما قدم اخبره بالذى دعاه اليه موسى وقال اردت ان اقبل منه فقال له هاما كنت ارى ان لك عقلا ورايا انت رب تريد ان تكون مربوبا وانت تعبد تريد ان تعبد فقال فرعون صواب ما قلت فقله على رايه وكان هرون بمصر فامر الله موسى ان يأتى هرون واوحى الله الى هرون وهو بمصر ان يلقى موسى فلما جاء الى مرحلة واخبره بما اوحى اليه * وقوله تعالى (له له تذكر او نخسى) اى تعظم تخاف فيسلم فان قلت كيف قال له تذكر

الكبرى بالصاء المحض فى عين الاحدية (آتية اكاذاخفيها) باحتجابي بالصفات لتنفصل المراتب وتظهر النفوس والاعمال (لتجزى كل نفس بما تسعى) بحسب سعيها من الخير والشر وتتميز الكمال والقصان والسعادة والشقاوة فلا اطهرها الا لافراد خواصى واحدا بعد واحد لاني ان اطهرتها ظهر فاء الكل ولا نفس ولا عمل ولا جزء ولا غير ذلك (فلا يصدك) (٤٢) فتبقى فى حجاب الصفات (من لا يؤمن بها) لقصور استعداده فيقف فى بعض المراتب محجوبا اما بالصفات او الافعال والآثار او الاندادى الشرك الخفى والجلي (واتبع هواه فتردى) فى مقام النفس او القلب فان الهوى ناق ببقاء الانانية فتهلك انت كما هلك من صدرك (وما تلك بينك يا موسى) اشارة الى نفسه اى التى هى فى يد عقله اذ العقل يمين يأخذ به الانسان العطاء من الله ويضبط به نفسه (قال هى عصاى اوكا عليها) اى اعتمد فى عالم الشهادة وكسب الكمال والسيرة

الى الله والتحاو باحلاله
عليها اى لا يمكن هذه
الامور الاسما (واهنها
على غنى) اى اخطا وراق
المعلوم النافعة والحكم
العلمية من شجرة الروح
بحركة الفكرها على غنى القوى
الحيوانية (ولى فيها ما رب
اخرى) من كسب المقامات
وطلب الاحوال والمواهب
والتجارب واماسأله تعالى
لارالة الهية الحاصلة له تجلى
المطعة عنه وتبديلها لامن
واماراد الجواب على
السؤال لشدة شغفه بالمكاملة
واستدامة ذوق الاستدناس
(قال القها يا موسى) اى
خلها عن ضبط العقل
(فاقاها) اى خلاها وشأها
مرحلة احتطائها من انوار
تجليات صفات القهر الالهى
(فاذاهى حية تسمى) اى
ثبان تحرك من شدة الغضب
وكانت نفسه عليه السلام
قوية الغضب شديدة الحدة
فلما بلغ مقام تجليات
الصفات كان من ضرورة
الاستعداد حظه من السجلى
القهرى او فر كما ذكر
في الكهف فبدل غضبه عند
فائه في الصفات بالغضب
الاعبى والقهر الربانى فسور
ثمبانا يتلقف ما يجد (قال

وقد سبق في علمه انه لا يتذكر ولا يسلم قلت معناه اذها على رجاء منكها وطمع وقضاء الله وراه
امر كما قيل هو الزام الجملة وقطع المذرة كقوله تعالى ولو انا اهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا
ربنا لولا ارسلت الينا وسولا فتتبع آياتك وقيل هو ينصرف الى غير فرعون مجازة لعله يتذكر
متذكر او يخشى حاش اذا رأى برى والطافى بمن خلقته وانعمت عليه ثم ادعى الربوبية وقيل
لعل من الله واجب ولقد تذكر فرعون وخشى حين لم تنفعه الذكرى والخشية وذلك حين الجم
امرق وقرار رجل عنديحي بن معاذ الراوى فقولا له قولا لينا الآية فبكي بحى وقال الهى هذا
رفقك بمن يقول اما لاه فكيف رفقك بمن يقول انت الاله (قالا) يعنى موسى وهرون (ربنا
اننا نخاف ان يفرط علينا) قال ابن عباس يعجل علينا بالقتل والعقوبة (اوان يطفى) اى يجاوز
الحد فى الاساءة الينا (قال) الله تعالى (لاتخافا اننى معكما اسمع وارى) قال ابن عباس اسمع
دعاء كما فاجبه وارى ما يراد بكما فامنع لست بغافل عنكما فلا تهنئا (فأتياه فقولا انا رسول ربك)
اى ارسلنا اليك ربك (فأرسل معاصى اسرائيل) اى خل عنهم واطلقهم من اعمالك (ولاتعذبهم)
اى لاتعذبهم فى اعمل وكان فرعون يستعملهم فى الاعمال الشاقة كالبناء وقطع الصخور مع قتل
الولدان وغير ذلك (قد جشاك بآية من ربك) قال فرعون وماهى فأخرج موسى يدها
شعاع كنعاك الشمس وقيل معناه قد جشاك بمجزة ورهان يدل على صدقنا على ما ادعيناه
من الرسالة (والسلام على من اتبع الهدى) ليس المراد منه سلام النحية بل انما معناه
سلم من العذاب من اسلم (انا قد اوحى الينا ان العذاب على من كذب وتولى) اى اما
يعذب الله من كذب بما جشاه واعرض عنه (قال) يعنى فرعون (فمن ربكما يا موسى)
اى فن الهكما الذى ارسلكما (قال ربنا الذى اعطى كل شىء خلقه ثم هدى) اى كل
شىء يحتاجون اليه ورتفقون به وقيل اعطى كل شىء صلاحه وهدهاء وقيل اعطى كل شىء
صورته فخلق اليد للبطش والرجل للمشى واللسان للنطق والعين للنظر والاذن للسمع ثم هدهاء
الى مافعه من المطعم والمزرب والمنكح وقيل يعنى جعل زوجة الرجل المرأة والبعر النافعة
والفرس الرمة وهى الجرة والحمار الاتان ثم هدى الههم كيف ياتى الذكر الانثى (قال)
يعنى فرعون (فا بال القرون الاولى) اى ا حال القرون الماضية والامم الخالية مثل قوم
نوح وعاد وثمود فانهما كانت تعبد الاوثان وتكر البعث وانما قال فرعون ذلك لموسى حين
خوفهم مصارع الامم الخالية فحينئذ قال فرعون فا بال القرون الاولى (قال) يعنى موسى
(علمها عند ربى) اى اعمالهم محفوظة عند الله يجازى بها وقيل انما رد موسى علم ذلك
الى الله تعالى لانه لم يعلم ذلك لان التوراة انما نزلت بعد هلاك فرعون وقومه (فى كتاب)
يعنى اللوح المحفوظ (لا يضل ربى) اى لا يخطئ وقيل لا يغيب عنه شىء (ولا ينسى)
اى فيتذكر وقيل لا ينسى ما كان من اعمالهم حتى يجازيهم بها (الذى جعل لكم الارض مهادا)
اى مراشا وقيل مهدا لكم (وسلك لكم فيها سبلا) اى ادخل فى الارض لاجلكم طرقا
وسهلها لكم لتسلكوها (وانزل من السماء ماء) يعنى المطر ثم الاخبار عن موسى ثم قال الله تعالى
(فاخرجنا به) اى بذلك الماء (ازواجا) اى اصنافا (من نبات شتى) اى مختلف الالوان
والطعوم والمنافع فمنها ما هو للناس ومنها ما هو للدواب (كلوا وارعوا انعامكم) اى اخرجنا

خذها) اى اضبطها بمفلك
كما كانت (ولا تخف) من
استيلائها عليك وظهورها
فيكون ذنب حالك بالتلويح
فان غضبك قد فنى فيكون
متحركا بامرى وليس هو
مستورا بنور القاب في مقام
الفس حتى يظهر بمدخفاته
(سعيدها سيرتها الاولى)
اى مينة فانية صائرة الى رتبة
القوة البانية التى لاشعور لها
ولا داعية ولا ماته عليه
السلام اياها فى تربية شعيب
صلوات الله عليه وجعله اياها
كالقوى النبانية سميت
عصا ولهذا قيل وهبها له
شعيب عليه السلام (واضم
يدك الى جناحك) اى اضم
عقلك الى جانب روحك
الذى هو جناحك الايمن
لتدوير بنور الهداية الحقايق
فان العقل بموافقة النفس
وانضمامها اليها والى جانبها
الذى هو الجناح الايسر
لندوير المعاش يتكدر ويختلط
بالوهم فيصير كدرا جاسيا
لا يتنور ولا يقبل المواهب
الربانية والحقايق الالهية
فأمر بضمه الى جانب الروح
ليتنقى ويقبل نور القدس
(تخرج بيضاء) منورة بنور
الهداية الحقايق وشعاع
النور القدسي (من غير

اصناف النبات للانتفاع بالاكل والرعى (ان فى ذلك) اى الذى ذكر (آيات لاولى النهى)
اى لذوى العقول قيل هم الذين ينتهون عما حرم الله عليهم (منها خلقة اكم) اى من الارض
خلقنا آدم وقبل ان الملك ينطلق فيأخذ من التراب الذى يدفن فيه فيذر في النطفة فيخلق
من التراب ومن النطفة (وفيها نعيدكم) اى عدم الموت والدفن (ومنها نخرجكم تارة اخرى)
اى يوم القيامة للبعث والحساب * قوله تعالى (ولقد اريناه) يعنى فرعون (آياتنا كلها)
يعنى الآيات التسع التى اعطاها الله موسى (فكذب وابتى) يعنى فرعون وزعم انها سحر
وابى ان يسلم (قال) يعنى فرعون (اجئنا لنخرجنا من ارضنا) يعنى مصر (بسحرك
يا موسى) تريد ان نعلب على ديارنا فيكون لك الملك وتخرجنا منها (فلئلا تبتك بسحر مثله
فاجعل بيننا وبينك موعدا) اى اضرب اجلا وميعاتا (لا نخلفه) لا نبجوزه (نحن ولا
انت مكانا سوى) اى مكانا عدلا وقال ابن عباس نصفا تستوى مسافة الفريقين اليه وقيل
معناه سوى هذا المكان (قال) يعنى موسى (موعدكم يوم الزينة) قيل كان يوم عيد لهم
يتزينون فيه ويجمعون في كل سنة وقيل هو يوم النيروز وقال ابن عباس يوم عاشوراء (وان
يحشر الاس ضحى) اى وقت الضحوة نهرا جهار يكون ابعد من الرية (فتولى فرعون
يجمع) يعنى فرعون (كيد) يعنى مكره وسحره وحيله (ثم اتى) يوم الميعاد (قال لهم
موسى) يعنى للسحرة التى جمعهم فرعون وكانوا اثنى وسبعين ساحرا مع كل ساحر حبل
وعصا وقيل كانوا اربعمائة وقيل كانوا اثنى عشر الفا (ويلكم لاتفتروا على الله كذبا فيسحقكم
بعذاب) اى فيهلككم ويسأصلكم (وقد خاب من افترى) اى خسر من ادعى مع الله الها
آخر وقيل معناه خسر من كذب على الله تعالى * قوله تعالى (فنادى امرهم بينهم) اى
تأخروا وتشاوروا يعنى السحرة فى امر موسى سرا من فرعون وقالوا ان غلبنا موسى اتبعناه
وقيل معناه لما قال لهم موسى ويلكم لاتفتروا على الله كذبا قال بعضهم لبعض ما هذا بقول
ساحر (واسرروا النجوى) اى المناجاة (قالوا) قال بعضهم لبعض سرا (ان هذان
لساحران) يعنى موسى وهرون (يريدان ان يخرجاك من ارضك) يعنى من مصر
(بسحرهما ويذهبا بطريقتكم المثلى) قال ابن عباس يعنى بسراة قومكم واشرافكم وقيل
معناه بصرفان وجوه اساس عنكم وقيل اراد اهل طريقتكم المثلى وهم بنو اسرائيل يعنى
يريدان ان يذهباهم لانفسهما وقيل معناه يذهبا بسركم وبدينكم الذى انتم عليه (فاجعوا
كيدكم) اى لاتدعوا شيا من كيدكم الاجتماع به وقيل معناه اعزموا كلكم على كيد مجتمعين له
ولا تختلفوا فيضل امركم (ثم اتوا صفا) اى جمعا مصطفين ليكون اشد لهيبكم وقيل معناه
ثم اتوا المكان الموعد به (وقد افلح اليوم من استعلى) اى فاز من غلب (قالوا) يعنى
السحرة (يا موسى اما ان تلقى) اى عصاك (واما ان نكون اول من تلقى) اى عصينا
(قال) يعنى موسى (بل القوا) يعنى انتم اولا (فاذا حبالهم) فيه اضمار اى قالوا فاذا
حبالهم (وعصيم يخل اليه من سحرهم انها تسمى) قيل انهم لما القوا الحبال والعصى اخذوا
ايمين الناس فرأى موسى كان الارض امتلأت حيات وكانت قد اخذت ميلا فى ميل من
كل جانب ورأها كأنها تسمى (فارجس) اضمر وقيل وجد (فى نفسه خيفة موسى)

قيل هو طبع البشرية وذلك انه ظن انها تقصده وقيل انه خاف على اقوم ان يلتبس
عليهم الامر فيشكوا في امره فلا يتبعوه (قلنا لا تخف) اى قال الله تعالى لموسى لا تخف
(انك انت الاعلى) اى العالب عليهم ولك الغلبة عليهم والظفر (والى ما فى يمينك)
اى عصاك والمعنى لا تخيفك كثرة حبالهم وعصبيهم فان فى يمينك شياً اعظم منها كلها (تلقف)
اى تلتقم وتبلع (ماصنعوا انما صنعوا كيد ساحر) اى حيلة ساحر (ولا يفلح الساحر
حيث اتى) اى من الارض وقيل ابن عباس لا يسعد حيث كان (فألقى السحرة سجداً
قالوا آمنا برب هرون وموسى) قال صاحب الكشف سبحانه الله ما اعجب امرهم قد اقوا
حبالهم وعصبيهم لا لكفر والحدود ثم القوارضهم بعد ساعة للشكر والسجود فما اعظم الفرق
بين الالتقاء بن وقيل انهم لم يرفعوا رؤسهم حتى راوا الجنة والنار وقيل انهم لما سجدوا
اراهم الله تعالى فى سجودهم مازالهم التى يصيرون اليها فى الجنة (قال) يعنى فرعون (آنتم له
قيل ان آذن لكم انه لكبيركم) اى لرئيسكم وعظيمكم يعنى انه اسحركم واعلاكم
فى صناعة السحر ومعلكم الذى علمكم السحر فلاء قطعن ايديكم وارجلكم من خلاف)
اى اقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى (ولا صلبكم فى جذوع الخيل) اى على جذوع
الخيل (وتعلن اينا اشد عذاباً) اى على ايمانكم به انا اورب موسى على ترك
الايان به (وابقى) اى ادوم (قالوا) يعنى السحرة (لن نؤترك) اى لن نختارك
(على ما جاءنا من البينات) يعنى الدلالات الواضحات قيل هى اليد البيضاء والعصا
وقيل كان استدلالهم انهم قالوا لو كان هذا سحرنا فابن حبالنا وعصداً وقيل انهم لما سجدوا راوا
الجنة والنار ورأوا منازلهم فى الجنة فعند ذلك قالوا لن نؤترك على ما جاءنا من البينات (والذى
فطرنا) قيل هو قسم وقيل معناه لن نؤترك على الله الذى فطرنا (قاقض ما انت قاض) اى
فاصنع ما انت صانع (انما تقضى هذه الحيرة الدنيا) اى انما امرك وسلطانك فى الدنيا وسيزول
عن قريب (انا آمنت بربنا ليغفر لنا خطايانا وما اكرهنا عليه من السحر) فان قلت كيف قالوا هذا
وقد جاؤا مختارين غير مكرهين قلت كان فرعون اكرههم فى الابتداء على تعلمهم السحر لئلا يذهب
اصلهم وقيل كانت السحرة اثنين وسبعين اثنان من القبط وسبعون من بنى اسرائيل وكان فرعون
اكره الذين هم من بنى اسرائيل على تعلم السحر وقيل قال السحرة لفرعون انا نأمر موسى اذ هو نام
فأراهم موسى نائماً وعصاه تحرسه فقالوا لفرعون هذا ليس بساحر ان الساحر اذا نام بطل
سحره فابى عليهم فأكروههم على ان يعملوا فذلك قولهم وما اكرهنا عليه من السحر (والله خير
واقى) اى خير منك ثواباً وابقى عقاباً وقيل خير منك ان الطبع وابقى عذاباً ان عصى وهذا
جواب لقوله وتعلن اينا اشد عذاباً واقى (انه من يأت ربه مجرماً) قيل هذا ابتداء كلام من الله
تعالى وقيل هو من تمام قول السحرة معناه من مات على الشرك (فان له جهنم لا يموت فيها)
فيستريح (ولا يحيى) حياة ينفع بها (ومن يأنه مؤمناً) اى من مات على الايمان (فدخل
الصالحات فاولئك لهم الدرجات العلى) اى الرفعة العلية ثم فسر الدرجات بقوله (جنات
عدن تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك جزاء من تزكى) اى تطهر من الذنوب وقيل
اعطى زكاة نفسه وقال لا اله الا الله عن ابي سعيد الخدرى رضى الله عنه قال قال رسول الله

سوء) اى آفة ونفس
ومرض من شوب الوهم
والخيال (آيه اخرى)
صفة منصفة الى الصفة
الاولى (برك من آيات)
آيات تحليات صفاتها الآيات
(الكبرى) التى هى الماء
فى الوحدة اى لتكون
سحرك فى مقام بحليات
الصفات فبرك من طريقها
وحيتها ذاتها عند التحلى
الدائى فتبصر نابها فى القيامة
الكبرى (اذهب الى فرعون
انه ضى) بظهور الامانة
فاحتجب بها فتعدي عن حد
العبودية وذلك يدل على
ان البوة والرسالة غير
موقوفة على الفناء الدائى
لان الدحول فى الاربعية
اننى تجلى فيه اله بالذات كان
بعد هلاك فرعون وهذه
الرسالة والدعوة انما كانت
فى مقام تجلى الصفات ويقوى
هذا ما قلنا مرارا ان اكثر
سير اللى صلى الله عليه
وسلم كان بعد البوة والوحى
والاهتداء بالنزىل (قال
رب اشرح لى صدرى)
سور اليقين والتمكين فى مقام
تحلى الصفات لئلا يضيق
بايدائهم ولا تنادى ولا تنال
نفسى بطلهم وسماهم فكما
اتكلم بكلامك معهم اسمع

بسمك كلامهم واجده
 كلامك وارى ببصرك
 ايداهم واجده فمك فلا
 ارى ولا اسمع مايقابلونى به
 الامك فاصبر على بلائك بك
 ولا تظهر نفسى برؤيتها
 منهم فتحتجب بصفاتها
 وصفاتهم عن صفاتك
 (ويسرى امرى) اى امر
 الدعوة بتوفيقهم لقبول
 دينك وامدادى على
 المعادين من بصرك وأيد
 قدسك (واحال عقدة
 من لسانى) من عقد العقل
 والفكر الماديين عن اطلاق
 لسانى بكلامك والحراة
 والشجاعة على تصرخ
 الكلام فى تبديع رسالتك
 واعلاء كلمتك واطهار دينك
 على دينهم بالحجة والبيانة
 فى مقابله جبهتهم وفزعهم
 رعاية نصيحة خوف السعرة
 (يفقهوا قرلى) لتأييدك
 قلوبهم والحشوع والحشة
 فيها وتأيدك اياى من عالم
 القدس والايد وباقى النصرة
 لا يقبل الاويل فالاردت
 التطبيق فاعلم ان موسى
 القلب يسأله تعالى باسان
 الحل ان يحمل هرون العقل
 الذى هو أخوه الاكبر
 من أبيه روح القدس له
 وزير اتقوى به ويستورده

صلى الله عليه وسلم ان اهل الدرجات العلى ليراهم من تحتهم كاترون الجهم الطالع فى افق السماء
 وان ابا بكر وعمر منهم وانما اخرجه الترمذى قوله وانما يقال احسن فلان الى فلان وانما اى
 افضل وزاد فى الاحسان والمعنى انهما منهم وزاد اوتناهما الى غايته * قوله تعالى (ولقد
 اوحينا الى موسى ان اسر بعبادى اى اسرهم ليلا من ارض مصر (فاضرب لهم طريقا) اى اجعل لهم
 طريقا (فى البحر) بالضرب بالعصا (يسا) اى يابس ليس فيه ماء ولا طين وذلك ان الله تعالى ايسر لهم
 الطريق فى البحر (لا تخاف دركا ولا تخشى) قبل معناه لا تخاف ان يدركك فرعون من ورائك ولا تخشى
 ان يفرك البحر امامك (قاتبهم) اى فلقهم (فرعون بجنوده نفثهم) اى اصابهم (من اليم
 ما غشيهم) وهو الفرق وقيل علامهم وسرهم من اليم مالم يعلم كنهه الا الله تعالى ففرق فرعون
 وجنوده ونجم موسى وقومه (واضل فرعون قومه وما هدى) اى وما ارشدهم وهو تكذيب
 لفرعون فى قوله وما اهدىكم الا سبيل الرشاد * قوله عز وجل (يا بنى اسرائيل قرانجيناكم
 من عدوكم وواعدناكم جانب الطور الايمن ونزلنا عليكم المن والسلوى) ذكرهم الله انعمة
 فى نجاتهم وهلاك عدوهم وفيما وعد موسى من المماجة بجانب الطور وكتب التوراة فى الألواح
 وانما قال وواعدناكم لانها اتصلت بهم حيث كانت ابيهم ورجعت منافعها اليهم وبها قوام دينهم
 وشريعتهم وفيها افاض الله عليهم من سائر نعمه وارزاقه (كلوا من طيبات ما رزقناكم ولا تطفؤوا
 فيه) قال ابن عباس لا تظلموا وقيل لا تكفروا المعمة فتكونوا طاغين وقيل لا تقفوا بنعمتى
 على المعاصى وقيل لا تدخروا (فيحمل عليكم غضبى) اى يجب عليكم غضبى (ومن يحلل عليه
 غضبى فقد هوى) اى هلك وسقط فى النار (وانى لغفار لمن تاب) قال ابن عباس تاب عن
 الشرك (وآن) اى وحد الله وصدق رسوله (وعمل صالحا) اى ادى الفرائض (ثم
 اهتدى) قال ابن عباس علم ان ذلك توفيق من الله تعالى وقيل لزم الاسلام حتى مات عليه
 وقيل علم ان لذلك ثوابا وقيل اقام على السنة * قوله عز وجل (وما اعطاك) اى وما حلتك
 على الجملة (عن قومك يا موسى) وذلك ان موسى اختار من قومه سبعين رجلا يذهبون معه
 الى الطور ليأخذوا التوراة فسايرهم ثم جعل موسى من بينهم شوقا الى ربه وخلف السبعين
 وامرهم ان يذهبوا الى الجبل فقال الله له وما اعطاك عن قومك يا موسى فاجاب ربه فقال هم
 اولاء على اترى) اى هم بالقرب منى يا توك على اترى من بعدى فان قلت لم يطابق السؤال
 الجواب فانه سأل عن سبب الجملة فعدل عن الجواب فقال هم اولاء على اترى قلت كان هم موسى
 بسط العذر وتمهيد العلة فى نفس ما انكر عليه فاعتل بانهم لم يوجد منه الا تقدم سيره ثم اعقبه
 بجواب السؤال فقال (وعجلت اليك رب اترضى) اى اتزداد رضاه (قال فانا قد فتا قومك)
 ان فاما ابتائنا الذين خلفهم مع هرون وكانوا اسنة الف فافتوا بالجهل غير اثنى عشر الفا
 (من بعدك) اى من بعد انطلائك الى الجبل (واضاهم السامرى) اى دعاهم وصرفهم
 الى الضلال وهو عبادة الجبل وانما اضاف الضلال الى السامرى لانهم ضلوا بسببه وقيل
 ان جميع المنشآت تضاف الى منشئها فى الظاهر وان كان الموجد لها فى الاصل هو الله تعالى
 فذلك قوله هنا واضاهم السامرى قبل كان السامرى من عظماء بنى اسرائيل من قبيلة يافا لها

في اموره ويعتضد رايه
مشاركوا معا وناله في اكتساب
كلماته معلا طلبه بقوله
(واجعل لي وزيراً من
اهلي هرون احي اشداده
ازري واشركه في امري
كي يسبحك) اي بالتجريد
عن صفات النفس وهياتها
(كثير او يدرك) باكتساب
المعارف والحائق والحضور
في المكاشفات وسقام تجليات
الصفات (كثير املك كست
بنا) اي باستعدادنا للقبول
الكامل واهليتنا له (بصيرا)
فأعنا واجمعنا متعاونين
على ماترى مناويزيد (فل
قد اوتيت) اعطيت (مؤلك
يا موسى) ووفقت لتحصيل
مطلوبك (ولقد مناع عليك
مرة اخرى) قبل اراذك
وضابك بمحض عنايتنا
(اذ اوحينا الى امك)
النفس الحيوانية (ما يوحى)
اي اشرنا اليها (ان اقد
فيه في الثابوت) في الثابوت
البدن او الطبيعية الجسمانية
(فاقد فيه في اليم) في اليم الطبيعية
الهيولائية (فاي اقمه اليم
بالساحل) عند ظهور نور
التمييز والرشد بساحل
النجاة (ياخذ عدو لي
وعدوله) النفس الامارة
الجبارة العرعونية (والفيت

السامرة وقيل كان من القبط وكان جاراً لموسى وآمن به وقيل كان علجاً من علوج كرمان رفع
الى مصر وكان من قوم يعبدون البقر (فرجع موسى الى قومه غضبان) اي خزيناً
جزعاً (قال يا قوم الم يعدكم ربكم وعداً حسناً) اي صدقاً انه يعطيكم التوراة (اطفال
عليكم العهد) اي مدة مفارقتي اياكم (ام اردتم ان يحل عليكم غضب من ربكم) اي اردتم
ان تفعلوا فعلا يجب عليكم الغضب من ربكم بسببه (فاخلقتم موعدي) يعني ما وعدوه من
الاقامة على دينه الى ان يرجع (قالوا اما اخلفنا موعداً بملكنا) اي بملك امرنا وقيل
باختيارنا وذلك ان المرء اذا وقع في الفتنة لم يملك نفسه (ولكننا حملنا اوزاراً من زينة القوم)
اي حملنا مع انفسنا ما كنا قد استعزنا به من قوم فرعون والاوزار الاثقال سميت اوزاراً
لثقلتها ونقلها وقيل الاوزار الآثام اي حملنا آثامنا وذلك ان بني اسرائيل استعاروا احلياً
من القبط ولم يردوها وبقيت معهم الى حين خروجهم من مصر وقيل ان الله لما اغرق فرعون
بذي البحر حلهم فاخذها بنو اسرائيل وكانت غنيمة ولم تكن العمامة تحمل لهم (فقدناها)
اي القيها قيل ان السامري قال لهم احفروا حفيرة والقوها فيها حتى يرجع موسى فيرى
رأيه فيها وقيل ان هرون امرهم بذلك ففعلوا (فذلك انني السامري) اي ما كان معه
من الحل فيها قال ابن عباس اوقر هرون ناراً وقال اقدفوا ماممكم فيها وقيل ان هرون مر
على السامري وهو بصوغ الجمل فقال له ما هذا قال اصنع ما ينفع ولا يضر فادع لقل هرون
اللهم اعطه ما سلك على ما في نفسه فأتى السامري ما كان منه من ربة حافر فرس جبريل
في فم الجمل وقال كن عجلاً ينخور فكان كذلك بدعوة هرون فذلك قوله تعالى (فاخرج لهم
عجلاً جسداً له خوار) اختلفوا هل كان الجسد حياً أم لا على قولين احدهما لانه لا يجوز
اظهار خرق العادة على بدخال بل السامري صور صورة على شكل الجمل وجعل فيه
منافذ ومخاريق بحيث اذا دخل فيها الريح صوت كصوت الجمل اذ انى انه صار حياً وخار
كأن ينخور الجمل (فقالوا هذا الهكم واله موسى) يعني قال ذلك السامري ومن ناب عنه
اثنين وقيل عكفوا عليه واحبوه حباً لم يحبوا شيئاً قط مثله (فنبى) قيل هو اخبار
عن قول السامري اي ان موسى نسي الهه وتركه ههنا وذهب بطلبه وقيل معناه ان موسى
انما طلب هذا ولكنه نسيه وخالفه في طريق آخر فاخطأ الطريق وضل وقيل هو من
كلام الله تعالى وكأنه اخبر عن السامري انه نسي الاستلال على حدوث الاجسام وان الاله
لا يحل في شيء ولا يحل فيه شيء ثم بين سبحانه وتعالى المعنى الذي يجب الاستدلال به فقال
(افلا يرون ان لا يرجع اليهم قولا) اي ان الجمل لا يرد لهم جواباً اذا دعوه ولا يكلمهم
(ولا يملك لهم ضراً ولا نفعاً) هذا وبنح لهم اذ عبدوا اما لا يملك ضرراً من ترك عبادته ولا ينفع
من عبده وكان الجمل فتنة من الله تعالى ابتلى به بني اسرائيل * قوله عز وجل (ولقد قال لهم
هرون من قبل) اي من قبل رجوع موسى (يا قوم انما فتنتم به) اي ابتليتم بالجمل (وان
ربكم الرحمن فاتبعوني) على ديني في عبادة الله (واطيعوا امري) اي في ترك عبادة الجمل
اعلم ان هرون عليه السلام سلك في هذا الوعظ احسن الوجوه لانه زجرهم اولاً عن الباطل
بقوله انما فتنتم به ثم دما الى معرفة الله تعالى بقوله وان ربكم الرحمن ثم دعاهم الى معرفة البوة

عليك محبة مني) اي
 احبتك وجعلتك محبوبا
 الى القلوب والى كل شى حتى
 النفس الامارة والقوى
 ومن احبته يحبه كل شى
 (ولتصنع على عيني) وتربى
 على كلاءتى وحفظى فعلت
 ذلك (اذ تمشى اختك)
 العاقلة العملية عند ظهورها
 وحركتها (فتقول) للنفس
 الامارة والقوى المنمطة
 عليه (هل أدرككم)
 بالآداب الحسنة والاخلاق
 الجميلة على أهل بيت من
 النفس اللوامة وقواها
 الجزئية بفوات قرة عينها
 (على من يكفله) انكم
 بالتربية بالفكر والارضاع
 بلبان الحكمة العميقة
 والعلوم السافعة وهم له
 ناصحون معاونون على كسب
 الكمال مرشدون الى اعمال
 الصالحة معدون للترقى الى
 المرتبة الرفيعة (فرجعناك
 الى امك) المشقة عليك
 التى هى النفس اللوامة اللائمة
 لنفسها بتضييع قرة عينها
 ليحصل اطمانها بنور
 اليقين وتنهـذب بالحكمة
 العملية وترضع منها الابن
 المذكور وتربى في حجر
 تربيتها بالمدرجات الجزئية
 والآلات البدنية والاعمال

بقوله فاتبعوني ثم دعاهم الى الشرائع بقوله واطيعوا امرى فهذا هو الترتيب الجيد لانه لابد
 من اقامة الاذى عن الطريق وهى ازالة الشبهات ثم معرفة الله فالها هى الاصل ثم النبوة ثم
 الشريعة وانما قال وان ربكم الرحمن فخص هذا الموضوع بهذا الاسم لانه ينههم على انهم متى
 تابوا قبل الله توبتهم لانه هو التواب الرحيم فقابلوا هذا القول بالاصرار والجحود (قالوا
 لن نبرح) اي لن نزال (عليه) اي على عبادة العجل (ما كفين) اي مقمين (حتى يرجع
 الينا موسى) كانهم قالوا لن نقبل جنتك ولا نقبل الاقوال موسى فاعتزلهم هرون ومعه اثنا
 عشر الفا الذين لم يعبدوا العجل فلما رجع موسى سمع الصياح والجلابة وكانوا يرقصون
 حول العجل فقال للسمعين الذين معه هذا صوت الفتة فلما رأى هرون اخذ شعر رأسه
 بيديه ولحيته بشماله و (قال) له (يا هرون ما منك اذ رايتهم ضلوا اي اشركوا) (الانتبعن)
 اي تتبع امرى ووصيتى وهلا قانتهم وقد علمت انى لو كنت فيهم لقاتلتهم على كفرهم وقيل
 معه ما منك من اللحق بى واخبارى بضلالتهم فتكون مفارقة ايامهم زجرهم عما اتوه
 (افعصيت امرى) اي خالفت امرى (قال يابن ام لاناخذ بلحيتى ولا برأسى) اي بشعر
 رأسمى وكان قد اخذ بذؤابتيه (انى خشيت ان تقول) اي لو انكرت عليهم لصاروا
 حزينين يقتل بعضهم بعضا فتقول (فرقت بين بنى اسرائيل) اي خشيت ان فارقتهم واتبعك
 ان يصيروا احزابا فيقتتلون فتقول فرقت بين بنى اسرائيل (ولم ترقب قولى) اي لم تحفظ
 وصيتى حين قلت لك اخلفنى فى قومى واصلىح وارفق بهم ثم اقبل موسى على السامرى (قال
 في خطبك) اي فاما امرك وشألك وما لذى حلاك على ما سمعت (يا سامرى قال) يعنى السامرى
 (بصرت بما لم يبصروا به فقبضت قبضة من اثر الرسول) اي من تراب حافر فرس جبريل
 (فتبذرها) اي فقدتها في فم العجل فحار قال قلت كيف عرف السامرى جبريل ورآه من بين سائر
 الناس قلت ذكروا فيه وجهين احدهما ان امه ولدته فى السنة التى كان يقتل فيها البنون فوضعت
 فى كهف حذرا عليه من القتل فبعث الله اليه جبريل ليريه لما نضى الله على يديه من الفتنة الوجه
 الثانى انما لازل جبريل الى موسى ليذهب به الى الطور رآه السامرى من بين سائر الناس فلما رآه
 قال ان لهذا لشأما فقبض قبضة من اصل تربة اثر موطنه فلما أله موسى قال قبضت قبضة من اثر
 الرسول اليك يوم جاء للميعاد وقبل رآه يوم فلقى البحر فاخذ القبضة وجعلها فى عمامته لما يريد الله
 ان يظهره من الفتنة على يديه وهو قوله (وكذلك سولت) اي زينت (لى نفسى) وقيل انه
 من السؤال والمعنى انه لم يدعنى الى فعله غيرى واتبعته فيه هو اى (قال) يعنى موسى للسامرى
 (فاذهب فارلك فى الحياة) اي مادمت حيا (ان تقول لامساس) اي لا تخاط احد ولا تخاطك
 احد فعوقب فى الدنيا بمقوبة ولا شئ اوحش منها ولا اعظم وذلك ان موسى امر بنى اسرائيل
 ان لا يخاطبوه ولا يقربوه وحرم عليهم ملاقاته ومكالمته ومبايعته ومواجهته وقال ابن عباس
 رضى الله عنهما لامساس لك ولولدك فصار السامرى بهم فى البرية مع الوحش والسباع لا يمس
 احدا ولا يمس احد وقيل كان اذا مس احدا او مسه احدا جعما قبحا على الناس ونحاهوه وكان
 يصبح لامساس حتى ان بقاياهم اليوم يقولون ذلك (وان لك) اي يا سامرى (مودة)
 اي بعدائك فى الآخرة (لن تخلفه) قرئ بكسر اللام ومعناه لن تغيب عنه ولا مذهب لك

الزكية (كي شرعيها) اى
 نور بنورك (ولا تحزن)
 على فوات قرة عينها ونقصها
 (وقلت نفسا) اى الصورة
 الغضبية المسوالة لك بالرياضة
 والامانة (فتجناك من النهم)
 من غم استيلاء النفس
 الامارة واهلاكها اياك
 (وفتنك فتونا) ضروبا
 من الفتن بظهور النفس
 وصفاتها والرياضة والجاهدة
 في دفعها وقمعها وامانتها
 وتزكيتها (فلبث سنين
 في اهل مدين) العلم من
 القوى الروحية عند شبيب
 العقل الفعّال (ثم جئت
 على قدر ياموسى) على حد
 من الكمال المقدر بحسب
 استعدادك اوعلى شئ مما
 قدرتك لك اى بعض ما قدر لك
 من الكمال التام الذى
 هو التجلى الذاتى الذى
 سيوجب لك بمسلك
 الصفات (واصطفتك
 لنفسى) اى استخلصتك
 لنفسى وجعلتك من جملة
 خواصى من بين اهل مدينة
 البدن ولما فيك من الخصال
 الشريفة والالهية لخلافتى
 (اذهب انت واخوك بايتى
 ولا ينافى ذكرى) الى آخر
 القصة ان اريد تعقيبها قبل
 اذهب ياموسى القاب انت

عنه بل توافيه يوم القيامة وقرئ بالفتح اى لن تعذبه ولم يخلفك الله بل بكافئك على فعلك
 (وانظر الى الهك) اى الذى تزعم (الذى ظلمت عليه عاكفا) اى دمت عليه مقبلا
 تعبدته (لنحرقه) بالنار (ثم لننصفه) اى لنزيره (فى البصر) (نفسا)
 روى ان موسى اخذ الجبل فذبحه فسال منه دم وحرقه فى النار ثم ذراه فى البحر وقيل معناه
 لنحرقه اى ليرد فعله هذا التاويل لم يتقلب الجبل وما كان ذلك لا يمكن ان يرد بها ليرد ويمكن
 ان يقال صار لحما ودما فذبح ثم بردت عظامه بالبرد حتى صارت بحيث ان يمكن نسفها فى البحر
 فلما فرغ موسى من امر الجبل وابطل ما ذهب اليه السامري رجع الى بيان الدين الحق فقال
 مخاطبا لنبي اسرائيل (انما الهكم الله) اى المستحق للعبادة والتعظيم هو الله (الذى لا اله الا
 هو وسع كل شئ علما) اى وسع علمه كل شئ وقبل يعلم من عبده * قوله عز وجل
 (كذلك نقص عليك من انباء) يعنى من اخبار (ما قد سبق) يعنى الامم الخالية وقبل ما سبق
 من الامور (وقد آتيناك من لدنا ذكرا) وهو القرآن (من اعرض عنه) اى عن القرآن
 ولم يؤمن به ولم يعمل بما فيه (فانه يحمل يوم القيامة وزرا) اى حلا ثقلا من الائم (خالدين
 فيه) اى مقيمين فى عذاب الوزر (وساء لهم يوم القيامة حلا) اى بئس ما حلوا انفسهم
 من الائم (يوم ينفخ فى الصور) قبل هو قرن ينفخ فيه يدعى به الناس للحشر والمراد بهذه
 النفخة الثانية لانه اتبعه بقوله (ونحشر المجرمين يومئذ زرقا) اى نحشر المجرمين زرق العيون
 سود الوجوه وقبل عيا وقبل عطاشا (ينفخون) اى يشاءون (بهم) ويتكلمون
 خفية (ان لبئس) اى مكثتم فى الدنيا (الاعشرا) اى عشر ليل وقيل فى القبور وقبل
 بين النفخين وهو مقدار اربعين سنة وذلك ان العذاب رفع عنهم بين النفخين فاستقصروا مدة
 لبئس هول ما عاينوا فقال الله تعالى (نحن اعلم بما يقولون) اى يشاءون فيما بينهم (اذ يقول
 اشلمهم طريقة) اى اوفاهم عقلا واعدهم قولا (ان لبئس الايما) قصر ذلك فى اعينهم فى
 جنب ما استقبلهم من احوال يوم القيامة وقيل نسوا مقدار لبئس لشدة ما دهمهم * قوله
 عز وجل (وبشلونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا) قال ابن عباس سأل رجل من
 ثقيف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كيف تكون الجبال يوم القيامة فانزل الله تعالى هذه
 الآية والنسف هو القلع اى يقلعها من اصولها ويجعلها هباء منثورا (فيذرها) اى يدع
 اماكن الجبال من الارض (قاما صفيصفا) اى ارضا ملهاء مستوية لانيات فيها (لا ترى فيها
 عوجا ولا امنا) اى لا انخفاض ولا ارتفاعا اى لا ترى واديا ولا راية (يؤذنبعون الراعى)
 اى صوت الراعى يدعوهم الى موقف يوم القيامة وهو امرا قبل وذلك انه يضع الصور
 فى فيه ويقف على صخرة بيت المقدس ويقول ايها العظام البسالية والجلود المتفرقة واللحوم
 المتفرقة هلموا الى عرض الرحمن (لا عوج له) اى لا عوج لهم عن دعائه ولا يزبغون عنه
 يمينا ولا شمالا بل يتبعونه سراعا (وخشعت الاصوات للرحمن) اى سكنت وذات وخضعت
 وضعفت والمراد به اصحاب الاصوات وقبل خضعت الاصوات من شدة الفزع (فلا تسمع
 الا همسا) وهو الصوت الخفى قال ابن عباس هو تحريك الشفاه من غير نطق وقبل اراد
 بالهمس صوت وطء الاقدام الى المحشر كصوت اخفاف الابل (يومئذ لا تسمع الشفاعة)

واخوك العقل باياني حجي
ويناتي ولافترا (اذهابا لي
فرعون انه طفي) النفس
الامارة الطاغية المجاورة
حتدها بالاستعانة والاقبال
على جميع القوى الروحانية
(فقولاله قولالينالمله يتذكر
اويحشى قالا ربنا اننا نحاف
ان يفرط علينا او ان يظني
قال لاننا قاتني معكما اسمع
واري قاتيساء فقولاما
رسولا ربك فارسل معنا
بنى اسرائيل ولا تعذبهم)
بالرفق والمداواة في دعوتها
الى الاستسلام لامر الحق
والانقياد لحكم الشرع .
لعلها تلين فتتعتظ وتنقاد .
ولما خافا طغيانها وتفر
عنها لتعودها بالاستعلاء
شجعهما الله بالتأييد والاعانة
والحفاظة والكلالة
والاحاطة بما يقاسيه
ويكابدانه منها وامرهما بتبليغ
الرسالة في تطويهما
وتسخيرها والزامها
الامتناع عن استعباد القوى
الحويانية والكف عن
وان تسخيرها برساها معهما
في التوجه الى الحضرة
الالهية واستفاضة الانوار
الروحانية القدسية والمعارف
الحقيقية ولا يمتدحها في تحصيل
الاذات الحسية والزخارف

لاحد من الناس (الا من اذن له الرحمن) اي الا من اذن له ان يشفع (ورضى له قولاً)
قال ابن عباس يعني قال لا اله الا الله وفيه دليل على انه لا يشفع غير المؤمن وقبل ان درجة
الشافع درجة عظيمة فهي لا تحصل الا لمن يأذن الله له فيها وكان عند الله مرضيا (يعلم ما بين
ايديهم وما خلفهم) قبل الكناية راجعة الى الذين يتبعون الداعي اي يعلم الله ما قدموا من
الاعمال وما خلفوا من الدنيا وقيل الضمير يرجع الى من اذن له الرحمن وهو الشافع والمعنى
لا تنفع الشفاعة الا لمن اذن له الرحمن ان يشفع ثم قال يعلم ما بين ايديهم اي ايدى الشافعين وما
خلفهم (ولا يحيطون به علما) قيل الكناية ترجع الى ما اى هو يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم
وهم لا يعلمونه والمعنى ان العباد لا يحيطون بما بين ايديهم وما خلفهم علما وقبل الكناية راجعة
الى الله تعالى اي ولا يحيطون بالله علما (وعنت الوجوه) اي ذلت وخضعت في ذلك اليوم
وبصير الملك واقهر الله تعالى دون غيره وذكر الوجوه واراد بها المكلفين لان هنت من صفات
المكلفين لان صفات الوجوه وانما خص الوجوه بالذكر لان الخضوع بها يتبين وفيها يظهر
وقوله تعالى (للعى القيوم) تقدم تفسيره (وقد خاب من حل ظلا) قال ابن عباس
خسر من اشرك بالله (ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلما ولا هضما) قال
ابن عباس معناه لا يخاف ان يزداد على سيئاته ولا ينقص من حسناته وقيل لا يؤخذ بذنب لم يعمل
ولا تبطل عنه حسنة عملها * قوله تعالى (وكذلك انزلناه) اي كما يدا في هذه السورة وهذه
الآيات المتضمنة للوعيد انزلنا القرآن كله كذلك وقوله (قرأنا عربيا) اي بلسان العرب
ليفهموه ويقفوا على اعمازه وحسن نظامه وخروجه عن كلام البشر (وصرفنا فيه من
الوعيد) اي كررنا وفصلنا القول فيه بذكر الوعيد ويدخل تحت الوعيد بيان الفرائض
والمحرم لان الوعيد بهما يتعلق فتكريره وتصريفه يقتضى بيان الاحكام فلذلك قال تعالى
(لعلهم يتقون) اي يحذرون الشرك والمحرم وترك الواجبات (اويحدث لهم ذكرا) اي
انما انزلنا القرآن ليصيروا مقفين محتذين ما لا ينبغي ويحدث لهم القرآن ذكرا يرغبهم في الطاعات
وفعل ما ينبغي وقيل معناه يحدد لهم القرآن عبرة وعظة فيعتبرون ويتعظون بذكر عقاب الله
الامم السالفة * قوله تعالى (فعلى الله الملك الحق) اي جل الله وعظم عن الحاد المحمدين
وعما يقوله المشركون والجاحدون وقبل فيه تنبيه على ما يلزم خلقه من تعظيمه وتمجيد وقيل انما
وصف نفسه بالملك الحق لان ملكه لا يزول ولا يتغير وليس بمستفاد من قبل الغير ولا غيره اولى به منه
(ولا تعجل بالقرآن) اراد النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا نزل عليه جبريل بالقرآن يادره فيقرأه
قبل ان يفرغ جبريل مما يريد من التلاوة مخافة الانقلاط والفسيان فقام الله تعالى عن ذلك فقال تعالى
ولا تعجل بالقرآن اي ولا تعجل بقراءته (من قبل ان يقضى اليك وحيه) اي من قبل ان يفرغ
جبريل من الابلاغ وقيل معناه لا تقرئه اصحابك ولا تمله عليهم حتى يتبين لك معناه (وقل رب
زدني علما) فيه التواضع والشكر لله والمعنى زدني علما الى ما علمت فانك في كل شيء علما وحكمة
قبل ما امر الله رسوله صلى الله عليه وسلم بطلب الزيادة في شيء الا في العلم وكان ابن مسعود اذا
قرأ هذه الآية يقول اللهم زدني علما وايمانا ويقينا * قوله عز وجل (ولقد عهدنا الى آدم)
يعنى امرناه واوحينا اليه ان لا يأكل من الشجرة (من قبل) اي من قبل هؤلاء الذين نقضوا

عهدى وتركوا الايمان بي وهم الذين ذكرهم الله تعالى في قوله تعالى لعلمهم يتقون (فتسى) اى
فترك ما عهدنا اليهم من الاحتراز عن اكل هذه الشجرة واكل منها وقبل اراد الفسيان الذى
هو ضد الذكر (ولم نجعله عزما) اى صبراعمانى عنده وحفظا لما امر به وقيل معناه لم نجعله
رايا معزوما حيث اطاع عدوه ابليس الذى حسده وابى ان يسجد له وقيل معناه لم نجعله عزما
على المقام على المعصية فيكون الى المدح اقرب * قوله عز وجل (واذ قلنا للملائكة اسجدوا
لادم فسجدوا الا ابليس ابى) ان يسجد (قلنا يا آدم ان هذا) اى ابليس (عدوك
وزوجك) اى حواء وسبب العداوة ما راي من آتار نعمة الله على آدم فحسده فصار عدوا له
(فلا يخرجكما من الجنة فتشقى) اسند الخروج اليه وان كان الله تعالى هو المخرج لانه لما كان
بوسوسته وفعل آدم ما يترتب عليه الخروج صح ذلك ومعنى تشقى تعب وتنصب ويكون
عيشك من كد يمينك بمرق جيتك وهو الحرث والزرع والحصد والطحن والخبز قيل اهبط
الى آدم ثور اجر فكان يحرق عليه ويمسح العرق عن جبينه فكان ذلك شقاء فان قلت لم اسند
الشقاء الى آدم دون حواء قلت فيه وجهان احدهما ان فى ضمن شقاء الرجل شقاء اهله كما كان
فى سعادته سعادتهم لانه القيم عليهم الثانى انه اريد بالشقاء التعب فى طلب القوت وذلك على
الرجل دون المرأة لان الرجل هو الساعى على زوجته (اراك الاتجوع فيها) اى فى الجنة
(ولا تعرى ولك لاتظما فيها) اى تعطش (ولا تضفى) اى تبرز للشمس فبؤذيك حرها
لانه ليس فى الجنة شمس واهلها فى ظل بمدود والمعنى ان الشبع والرى والكسوة والكسوى
الامور التى يدور عليها كفاف الانسان فذكر الله تعالى حصول هذه الاشياء فى الجنة وانه
مكفى لا يحتاج الى كفاية كاف ولا الى كسب كاسب كما يحتاج اليه اهل الدنيا (فوسوس اليه
الشيطان) اى انهى اليه الوسوسة كما سريه ثم بين تلك الوسوسة ما هى فقال (قال يا آدم
هل ادلك على شجرة الخلد) اى على الشجرة التى ان اكلت منها بقيت مخلدا (ولهلك لا يلى)
اى لا يبدل ولا يفتنى رغبة فى دوام الراحة فكان الشئ الذى رغب الله فيه آدم رغبة ابليس فيه
الا ان الله تعالى وقف ذلك على الاحتراز عن تلك الشجرة وابليس وقفه على الاقدام عليها وادم
مع كمال علمه بان الله تعالى هو خاتمه وربّه ومولاه وناصره وابليس هو عدوه اعرض عن
قول الله تعالى ولم يرد المخالفة ومن تأمل هذا السر عرف انه لا دفاع لقضاء الله ولا مانع له منه
* وقوله تعالى (فاكل منها) يعنى اكل آدم وحواء من الشجرة (فبدت لهما سواهما) اى
عريا من الثياب التى كانت عليهما حتى بدت فروجهما وظهرت عورتاهما (وطافا بخضبان
عليهما من ورق الجنة) اى بلزقان بسواهما من ورق التين (وعصى آدم ربه) اى باكل
اشجرة (فتقوى) اى فعل ما لم يكن له فعله وقيل خطأ طريق الحق وضل حيث طلب الخلد
باكل ما نهى عنه فغاب ولم يزل مراده وصار من العزالي الذل ومن الراحة الى التعب قال ابن
قتيبة يجوز ان يقال عصى آدم ولا يجوز ان يقال آدم عاص لاننا يقال لمن اعتاد فعل المعصية
كالرجل يحيط ثوبه يقال خاط ثوبه ولا يقل هو خياط حتى يعاود ذلك مرارا او يعتاده (ق)
عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخنح آدم وموسى فقال
موسى يا آدم انت ابونا اخرجتنا من الجنة فقال له آدم انت يا موسى اصطفاك الله بكلامه وخط

الدينوية (قد جئناك بآية
من ربك) ببرهان دال على
وجوب متابعتك ايانا
(والسلام) اى السلامة
من القائص والنجاة من
الملائق والقيض النورى
من العالم الروحى (على
من اتبع الهدى) البرهان
وتمسك بالنور الالهى (اما
قد اوحى الينا ان المذاب
على من كذب وتولى)
فى حجم الطبيعة وهاوية
الهيولى على من خالفه
واعرض عنه (قال فن ربكما
ياموسى) اشارة الى احتجاب
الفس من جناب الرب
(وقوله قال ربنا الذى اعطى)
هدايتها بالدليل وتبصيرا
بالحجة اى اعطاه خلقا على
وفق مصالح ذاته وآلات
تناسب خواصه ومنافعه
ومقاصده وهداه الى
تحصيلها (كل شئ خلقه
ثم هدى قال فبال القرون
الاولى) اشارة الى احتجابها
عن المعاد والاحوال
الاخروية من السعادة
والشقاوة وعن احاطة
علم الله تعالى بها ولما كان
الواجب الاول معرفة الله
تعالى بصفاته وكانت معرفة
المعاد موقوفة عليها اجاب
باحاطة علمها وبأحوالها

لك النورانية يده انلومنى على امر قدره الله تعالى على قبل ان يخلقنى باربعين عاما حنج آدم موسى
وفي رواية لمسلم قال آ-م بكم وجدت الله كتب التوراة قبل ان اخلق قال موسى باربعين سنة قال
فهل وجدت فيها وعصى آدم ربه فغوى قال له نعم قال فهل تلومنى على ان عملت عملا كتب الله
على ان اعمله قبل ان يخلقنى باربعين سنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فحج آدم موسى

الكلام على معنى الحديث وشرحه

قوله اخرج آدم وموسى الحاجة المجادلة والمحاضرة يقال حاجبت فلما فحججته اى جادلته
فغلبته قال ابوسليمان الخطابي قد يحسب كثير من الاس ان معنى القدر والقضاء من الله تعالى على
معنى الاجبار والقهر للعبد على ما نضاه وقدره ويتوهم ان قوله فحج آدم موسى من هذا الوجه
وليس كذلك واعلم ان الاخبار عن تقدم علم الله بما يكون من افعال العباد واكسابهم وصدورها
عن قدر منه وخلق لها خيرا وشرها والقدر اسم لا صدر مقدر عن فعل القادر والقضاء
في هذا معناه الخلق واذا كان الامر كذلك فقد بقى عليهم من وراء علم الله فيهم افعالهم واكسابهم
ومباشرتهم الامور وملاستهم اياها عن قصد وتعمد وتقدم ارادة واختيار فالجدة انما تلزمهم
بها واللائمة تلحقهم عليها وجاع القول في هذا انهما امران لا ينفك احدهما عن الآخر لان
احدهما بمنزلة الاساس والآخر بمنزلة البناء فمن رام الفضل بينهما فقد رام هدم البناء ونقضه
وانما موضع الجدة لآدم على موسى ان الله تعالى كان قد علم من آدم انه يتناول الشجرة وبأكل
منها فكيف يمكنه ان يرد علم الله فدون ان يبطله بعد ذلك وانما كان تناوله الشجرة سببا لنزوله
الى الارض التي خلق لها وانما ادلى آدم بالجدة على هذا المعنى ودفع لائمة موسى عن نفسه ولذلك
قال انلومنى على امر قدره الله على من قبل ان يخلقنى

فصل في بيان عصمة الانبياء وما قيل في ذلك

قال الامام فخر الدين الرازى اختلف الناس في عصمة الانبياء وضبط القول فيها يرجع اقسام
اربعة احدها ما يقع في باب الاعتقاد وهو اعتقاد الكفر والضلال فان ذلك غير جائز عليهم
الثاني ما يتعلق بالتبليغ فقد اجتمعت الامة على كونهم معصومين عن الكذب مواظبين على التبليغ
والنهيض والا لارتفع الوثوق بالاداء وافقوا على ان ذلك لا يجوز وقوعه منهم عمدا ولا سهوا
ومن الناس من يجوز ذلك سهوا قالوا لان الاحتراز عند غير ممكن الثالث ما يتعلق بالفتيا فاجعوا
على انه لا يجوز خطؤهم فيما على سبيل العمدة واجازه بعضهم على سبيل السهو الرابع ما يقع في
افعالهم فقد اختلفت الامة فيه على خمسة اقوال احدها قول من يجوز عليهم الكبائر الثاني قول
من منع الكبائر وجوز الصغار على جهة العمدة وهو قول اكثر المعتزلة الثالث لا يجوز ان يأتوا
بصغيرة ولا كبيرة البتة بل على وجه التأويل وهو قول الجائى الرابع انه لا يقع منهم الذنب الا على
جهة السهو والخطا الخامس انه لا يقع منهم لا كبيرة ولا صغيرة لا على سبيل العمدة ولا على سبيل
السهو ولا على سبيل التأويل وهو قول الشيعة واختلف الناس في وقت العصمة على ثلاثة اقوال
احدها قول من ذهب الى انهم معصومون من حين وقت الولادة وهو قول الشيعة الثاني قول
من ذهب الى عصمتهم من وقت بلوغهم وهو قول اكثر المعتزلة الثالث قول من ذهب الى ان ذلك
لا يجوز منهم بعد النبوة وهو قول اكثر اصحابنا وابى الهذيل وابى على من المعتزلة قال الامام
والختار عندنا انه لم يصدر عنهم ذنب لا صغيرة ولا كبيرة من حين جاءتهم النبوة ويدل عليه

مع كثرتها وكون ذلك العلم
مثبتا في اللوح المحفوظ
باقيا ازلا وبدا لا يجوز عليه
الخطأ والنسيان (قال علمها
عند ربى في كتاب لا يضل
ربى ولا ينسى الذى جعل
لكم الارض) ايها القوى
البدنية ارس البدن (مهذا
وسلك لكم فيها سبلا)
من الاعضاء والجوارح
كالعين والاذن والانف
وغيرها (وازل من السماء
ماء) من سماء الروح ماء
الادراك والمدد الروحاني
(فاخرجنا به ازواجا من
نبات شتى) اصنافا
من الادراكات والافاعيل
والحواس والهيات
والملكات الخصوصية بكل
قوة منكم (كلوا) اغتذوا
وتقووا بما يختص بكم من
الاحوال والاخلاق
والامداد والمواهب كالرضا
والبصر وعلم الاسماء
والحواس والاعداد وسائر
الادراكات والارادات
والمقامات (وارعوا
انعامكم) القوى الحيوانية
بما يختص بها من الاخلاق
والآداب (ان في ذلك
لايات لاولى النهى منها
خلقناكم) انشأناكم على
حسب اختلاف امرجة

الاعضاء التي هي مظاهرها
(وفيها نبيكم) بامانة عند
الرياضة حتى يلزم كل محله
ويندس فيه لاجرا كبه ولا
يتطلب التجاوز عن حدة
والاستيلاء على غيره بحو
صفات النفس حتى الفناء
(ومنها نخرجكم تارة
اخرى) عند البقاء بالحياة
الموهوبة الحقيقة فتعدل
حركاتها وتفضل ملكاتها
(ولقد ارينا آياتنا كلها)
من الحجج والبيانات الدالة
على التسجد عن المسواد
ووجود الانوار (فكذب)
لكونها مادة (وابى) القول
لا متاع ادراكها لله مجردات
واكر ازعاجها عن وكرها
البدني بقوله (قال اجئنا
لتخرجنا من ارضنا بسحر
ياموسى فلما بينك بسحر
مثله فاجعل بيننا وبينك
موعدا لا تخافه نحن ولا
انت مكانا سوى) ونسب
البرهان الى السحر
لقصورها عن ادراكه
وعجزها عن قبوله واغرى
القوى التخيلية والوهمية
على المعارضة والمجادلة
وقلما اذعنت النفس للبرهان
التي والحق البين بدون
الرياضة والامانة وكما اورد
عليها حرقت الوهم

وجوه احدها لو صدر الذنب عنهم اكانوا اقل درجة من احد الامة وذلك غير جائز لان درجة
الانبياء غاية في الرفعة والشرف الثاني لو صدر منه وجب ان لا يكون مقبول الشهادة فكان
اقل حالا من عدول الامة وذلك غير جائز ايضا لان معنى النبوة والرسالة هو ان يشهد على
الله انه شرع هذا الحكم وايضا فانه يوم القيامة شاهد على الكل الثالث لو صدر من النبي
ذنب وجب الاقتداء به فيه وذلك محال الرابع ثبت ببديهة العقل انه لا شيء اقبح عن رفع الله
درجة واتمه على وحده وجعله خليفته في عبادته وبلاده يسمع ربه يناديه لاتفعل كذا
فيقدم عليه ويفعله ترجيحاً لفرضه واجتمعت الامة على ان الانبياء كانوا يأمرون الناس بطاعة
الله فلولم يطيعوه لدخلوا تحت قوله اتامرون الناس بالبر وتنسون انفسكم واتم تلون
الكتاب افلا تعقلون وقال وما اريد ان اخالفكم الى ما انما كنتم عنه الخامس قال الله تعالى انهم
كانوا يسارعون في الخيرات واوقفه للهموم فيتناول الكل ويدل على فعل ما ينبغي فعله وترك
ما ينبغي تركه فثبت ان الانبياء كانوا فاعلين لكل خير وتاركتين لكل منهي وذلك بنا في صدور
الذنب عنهم السادس قال الله تعالى الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس ان الله سميع بصير
وقال تعالى ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين وقال تعالى في حق
موسى انى اصطفيتك على الناس برسالتى وبكلامي وقال تعالى واذكر عبادنا ابراهيم واسحق
ويعقوب اولى الابدى والابصار انا اخلفناهم بخالصة ذكرى الدار وانهم عندنا لمن المصطفين
الاخيرار وغير ذلك من الآيات التي تدل على كونهم موصوفين بالاصطفاء والخيرة وذلك
بنا في صدور الذنب عنهم وذكر غير ذلك من الوجوه قال واما المخالف فقد تمسك بآيات منها
قصة آدم هذه والجواب عنها ان نقول ان كلامهم انما يتم ان لو بينوا بالدلالة ان ذلك كان
حال النبوة وذلك ممنوع ولم لا يجوز ان يقال ان آدم حال ما صدرت عنه هذه الاشياء ما كان
نبياً وان هذه الواقعة كانت قبل النبوة وان الله تعالى قبل توبته وشرفه بالنبوة والرسالة وقال
القاضى عياض واما قصة آدم وقوله وعصى آدم ربه فغوى اى جهل وقيل اخطا فقد
اخبار الله تعالى بعذره في قوله ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسى ولم نجد له عزما اى نسي
عداوة ابليس له وما عهد الله اليه وقيل لم يقصد المخالفة استحلالا لها ولكنه اغتر بحلف
ابليس له انى لكما لمن الناصحين وتوهم ان احدا لا يخالف بالله كاذبا وقيل نسي ولم ينو المخالفة
فلذلك قال ولم نجد له عزما اى قصد للمخالفة وقيل بل اكل من الشجرة متأولا وهو لا يعلم
انها الشجرة التي نهي عنها لانه تأول نهي الله عن شجرة مخصوصة لاعلى الجنس ولهذا قيل
انما كانت التوبة من ترك التحفظ لا من المخالفة وقيل تأول ان الله تعالى لم ينه عنها نهي تحريم
فان قلت اذا نصبت عنهم الذنوب والمعاصي فما معنى قوله وعصى آدم ربه فغوى وما تكرر
في القرآن والحديث من اعتراف الانبياء بذنوبهم وتوبتهم واستغفارهم واشفاقهم وبكائهم على
ماسلف منهم وهل يتوب ويستغفر من لا شيء عليه قلت ان درجة الانبياء في الرفعة والعلو
والمعرفة بالله وسننه في عبادته وعظيم سلطانه وقوة بطشه بما يحملهم على الخوف منه جل جلاله
والاشفاق من المؤاخذه بما لا يؤاخذ به غيرهم وانهم في تصرفهم بامور لم ينهوا عنها ولم
يؤمروا بها واتوها على وجه التأويل او السهو وتزيدوا من امور الدنيا المبساحة او خذوا

عليها وعوتبوا بسببها وحذروا من المؤاخذة بما فهم خائفون وجلون وهي ذنوب بالاضافة الى حلو منصبهم ومعاصي بالنسبة الى كمال طاعتهم لا انها ذنوب كذنوب غيرهم ومعاصيهم كان هذا ادنى افعالهم واسوا ما يجري من احوالهم كما قيل حسنات الابرار سيئات المقربين اى يرونها بالاضافة الى حلو احوالهم كالسيئات وسندكر في كل موضع ما يليق به وما قبل فيه ان شاء الله تعالى * قوله عز وجل (ثم اجتنبوا ربهم) اى اختاروا واصطفاه (فتاب عليه) اى ماد عليه بالعمو والمغفرة (وهدى) اى هداه لرشده حتى رجع الى الدم والاستغفار (قال اهبطا منها جميعا) قيل الخطاب لآدم ومعه ذريته ولايليس ومعه ذريته فصيح قوله اهبطا لاشتمل كل واحد من الجنسين على الكثرة وقيل الخطاب لآدم وحواء لانهما اصل البشر فجعلنا كانهما البشر فخرطبا بلفظ الجمع (بهضكم لبعض عذر) وقيل في تقوية هذا الظاهر حقه ان يكون ابليس والشياطين اعداء الناس ويحتمل ان يكون بعض المريقين لبعض عدوا (فاما يا تينكم منى هدى) اى كتاب ورسول (فمن اتبع هداى) اى الكتاب والرسول (فلا يضل ولا يشقى) قال ابن عباس من قرأ القرآن واتبع ما فيه هداه الله من الضلالة ووقاه يوم القيامة سوء الحساب وذلك لان الله تعالى يقول فمن اتبع هداى فلا يضل اى فى الدنيا ولايشقى اى فى الآخرة (ومن اعرض عن ذكرى) يعنى القرآن فلم يؤمن به ولم يتبعه (فان له معيشة ضككا) روى عن ابن مسعود وابى هريرة وابى سعيد الخدرى رضى الله عنهم انهم قالوا هو عذاب القبر قال ابو سعيد يضغط فى القبر حتى تختلف اضلاعه وفى بعض المسانيد مرفوعا ياتهم عليه القبر حتى تختلف اضلاعه فلا يزال يعذب حتى يبعث وقيل هو الزقوم والضرب والفصلين فى النار وقيل هو الحرام والكسب الخبيث وقال ابن عباس الشقاء وعنه قال كل ما اعطى العبد قل ام كثر فلم يتق فيه ولا خير فيه وهو الضنك فى المعيشة وان قوما اعرضوا عن الحق وكانوا اولى سعة من الدنيا مكثرين منها فكانت معيشتهم ضنكا وذلك انهم يرون ان الله ليس بخائف لهم فاشتدت عليهم معيشتهم من سوء ظنهم بالله تعالى وقيل يسلب القناعة حتى لا يشبع (ونحذرهم يوم القيامة اعمى) قال ابن عباس اعمى البصر وقيل اعمى عن الحجلة (قال رب ام حشرتني اعمى وقد كنت بصيرا) اى بصير العين او بصيرا بالحجة (قال كذلك) اى كما (انتك آياتنا فنسيتها) اى فتركتها واعرضت عنها (وكذلك اليوم ندمى) اى ترك فى النار وقيل نسوا من الخير والرحمة ولم يذكروا من العذاب (وكذلك نجزي من اسرف) اى كما جزينا من اعرض عن اقرآن كذلك نجزي من اسرف اى اشرك (ولم يؤمن بآيات ربهم وللعذاب الآخرة اشد) اى مما يعذبهم الله به فى الدنيا والقبر (وانق) اى وادوم * قوله تعالى (افلم يهدلهم) اى افلم بين القرآن لكفار مكة (كم اهلكنا قباهم من اقرون يمشون فى مساكنهم) يعنى فى ديارهم ومنازلهم اذا سافروا وذلك ان قريشا كانوا يسافرون الى الشام فيرون ديار المهلكين من اصحاب الجروهم ثمود وقريات قوم لوط (ان فى ذلك لايات لاولى النهى) اى لذوى العقول (ولولا كلمة سبقت من ربك) اى ولولا حكمه ببق تأخير العذاب عنهم (لكان لزاما واجل مسمى) تقديره ولولا كلمة سبقت من ربك واجل

والخيل على التشكيك والقدح والموعده ووقت تركيب الحجلة وترتيب المقامات وذلك وقت زينة النفس اللاطقة بالمدرجات وحشر القوى العقلية والروحانية لاستحضار المعلومات والخزونات (قال موعدهم يوم الرينة وان يحشر الناس نحى فتولى فرعون فجاء كيدته ثم اتى قال لهم موسى ويلكم لا فتروا على الله كذبا فيسحقكم بعذاب وقد خاب من افترى فتنازعوا امرهم بينهم واسروا الجوى قالوا ان هذان لساحران يريدان ان يخرجاكم من ارضكم يسحرها ويذهبها بطريقكم المثل) اشراق نور شمس العقل الفعال اذهالك تعرض انفس عن قبولها ويجمع كيدها من انواع المغالطات والوهيات ويقعها القلب بالقيديات واظهارا كاذبها المعتريات والتسارع الواقع بين القوى الفسادية هو عدم مسااتها فى طاعة القلب والمجاذب كل منها الى لذته متمامة متخاففة واسرارها النجوى استبطان الكل الدواعى المخالفة للقلب مع

مخالفة في اغسها وسبها
الى السحر اشارة الى عجزها
عن ادراك معانيها وخفاء
براهينها عليها والطريق
المثلث الى العضى عندها
تحصيل الذات الحسية
والاسم الكافي في الشهوات
البدنية والقواها ولا اشارة
الى تقدم الوهميات والخيالات
في الوجود الانساني على
العقليات واليقينيات عند
السلوك والاما احتيج الى
الى البرهان القاطع والدليل
الواضح والى ان الواجب
على الداعي الى الحق اولا
نقض الباطل ودفع الشبهة
بالحجة ليزول الاعتقاد
العاسد ويتمكن استقرار
الحق والحيال والعصى هي
المفسلات والسفطات
من الشبهة الجدلية التي تكاد
تمشي وتعايب على القلب
لولا تأييد الحق بنور الروح
والعقل وهو معنى قوله
لا تخف امك انت الاعلى
والق مافي يمينك المساواة
الظارية من البرهان المعتمد
عليه يفن مصنوعاتهم
المنخرقة وباطليهم المموهة
فضمحل وتلاشى انما
صنعوا كيد تزوير ومكر
لاحقيقة له لا اصنعت كما
زعموا فائق السحرة سجدا

مسمى وهو القيامة لكان العذاب لازمالهم في الدنيا كما لزم القرون الماضية الكافرة (فاصبر
على ما يقولون) نسختها آية السيف (وسبح بحمد ربك) اي صل بامر ربك (قبل
طلوع الشمس) يعني صلاة الفجر (وقبل غروبها) اي صلاة العصر (ومن آناه الليل)
اي ومن ساعاته (فصبح) يعني فصل المغرب والعشاء قال ابن عباس يريد اول الليل
(واطراف النهار) يعني صلاة الظهر متى وقت الظهر اطراف النهار لان وانه عد الزوال
وهو طرف النصف الاول انتهاء وطرف النصف الآخر ابتداء (املك ترضى) اي ترضى ثوابه في المعاد
وقيل معناه لعلك ترضى بالشفاعاة وقرى ترضى بضم الراء اي تعطى ثوابه وقبل رضائك ربك (ق) عن
جرير بن عبد الله قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر الى القمر ليلة البدر وقال انكم سترون
ربكم عيانا كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته فان استطعتم ان لا تغلبوا عن صلاة قبل طلوع
الشمس وقبل غروبها فاقبلوا ثم قرأ وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها قوله
لا تضامون بتخفيف الميم من الضميم وهو الظلم والمعنى انكم ترونه جميعا لا يظلم بعضكم بعضا
في رؤيته وروى بتشديد الميم من الانضمام والاردحام اي لا يزدحم ولا يضم بعضكم الى بعض
في رؤيته والكاف في قوله كما ترون هذا القمر كاف التشبيه للرؤية للمرئي وهي فعل ارأى
ومعناه ترون ربكم رؤية براح معها الشك كرويتكم هذا القمر ليلة البدر لا تهابون فيه
ولا تشكون * قوله عز وجل (ولا تمدن عينيك) قال ابو رافع نزل برسول الله صلى الله
عليه وسلم ضيف فبهمني الى يهودى فقال قل له ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بمعنى
كذا وكذا من الدقيق او اسلفنى الى هلال رجب فاني قد قلمت له ذلك فقال والله لا ابعده ولا
اسلفه الا برهن فاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته فقال والله انى باعنى او اسلفنى
لقضيته وانى لامين في السماء وامين في الارض اذهب بدره الى الحريد اليه نزلت هذه الآية
ولا تمدن عينيك اي لا تنظر نظرا تكاد تردده استنساخا للظهور اليه واجبا به وتميله (الى
ما تمناه) اي اعطيا (ازواجا) اي اصنافا (منهم زهرة الحياة الدنيا) اي زينتها وبهجتها
(لفتنهم فيه) اي نجعل ذلك فتنة لهم بان يزيد لهم النعمة فيزيدوا كفرا وطغيانا (ورزق
ربك) اي في المعاد في الجنة (خير وابق) اي ادوم وقال ابى بن كعب من لم يعتز بعز الله
نقطعت نفسه حسرات ومن اتبع بصره مافي ايدى الناس بطل حزنه ومن ظن ان نعمة الله عليه
في مطعمه ومشربه وملبسه فقد قل علمه وحضر عذابه * قوله تعالى (وأمر اهلك) اي
قومك وقيل من كان على دينك (بالصلاة) اي بالمحافظة عليها (واصطبر عليها) اي اصبر
على الصلاة فانها تنهى عن الفحشاء والمكر وقبل اصبر عليها فعلا فان الوعظ بلسان الفعل ابلغ
منه بلسان القول (لانسئلك رزقا) اي لانكلك ان ترزق احدا من خلقنا ولا ان ترزق
نفسك بل نكلك عملا (نحن نرزقك) اي بل نحن نرزقك ونرزق اهلك (والعاقبة
للتقوى) اي الخصلة المحمودة لاهل التقوى قال ابن عباس الذين صدقوك واتبعوك وآمنوا بك
وفي بعض المسانيد ان النبي صلى الله عليه وسلم لم كان اذا اصاب اهله ضر امرهم بالصلاة
وتلا هذه الآية * قوله تعالى (وقالوا) يعني المشركين (لولا يأتينا بآية من ربه) اي بالآية
المقترحة فاه كان قد اتاهم بآيات كثيرة (اولم تأتوهم بيعة مافي انجف الاولى) اي ان ما فيها

فأفادت حذو القوى
الوهمية والحالية والتخييلية
والحسية عند ظهور عجزها
والفساد الأماراة ثابتة في نفر
عنها وعوتها المدم ارتياضها
واعتيادها بالوفقات وترأسها
على القوى وتجبرها باقية
على عنادها وشدة شكيمتها
ولا فطن إشارة إلى
إبعادها وتخويفها للقوى
عند ادعائها بمنع نصرقتها
في المعاش وترك سعيها
في تحصيل الملاذ والمشتبات
الجسمانية من جهة مخالفتها لها
بموافقة القلب وصلبها في
حذو النخل إيقافها بالآيات
عند الرياضة في حد القوى
البيانية وانباتها في مقارها
ومبادئ نشأتها من أعلى
مراتب القوى البيانية دون
الصرف في سائر المراتب
والاستعلاء على المناصب
والإقبلاء في المكاسب أو
من الأعضاء التي هي معادنها
ومظاهرها وهذا التخويف
على هذا التأويل من قبيل
أحاديث النفس وهو واجبها
بسبب اللغات الشيطانية
المشبهة عن المجاهدة لقوله
تعالى إنما ذلكم الشيطان
يخون أوليائه ليفيد
اعراضها عن مطاوعة
القلب وقيامها بخدمتها

وهو القرآن لأنه أقوى دلالة وأوضح آية وقيل معنى ما في الصحف ما في التوراة والإنجيل
وغيرهما من أخبار الأمم أنهم اقترحوا الآيات فلما انتهم لم يؤمنوا بها فجعلناهم العذاب والهلاك
فما يؤمنهم أن انتهم الآية أن يكون حالهم كحال أولئك وقيل بدة ما في الصحف الأولى هي
البشارة بمحمد صلى الله عليه وسلم ونبوته وبعثه (ولو أهلكناهم بعذاب من قبله) أي
من قبل إرسال الرسل وأنزل القرآن (لقالوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا) أي لقالوا
يوم القيامة لولا أرسلت إلينا رسولا يدعونا (فتبع آياتك من قبل أن نذل ونخزى) بالعذاب
والهوان والافتضاح (فلكل متربص) أي منتظر دوائر الزمان وذلك أن المشركين قالوا
نترقب بمحمد رب المون وحوادث الدهر فإذا مات فخلصنا قال الله تعالى (فتربصوا) أي
فاتقروا (فستعلمون) أي إذا جاء أمر الله وقامت القيامة (من أصحاب الصراط السوي) أي
المستقيم (ومن اهتدى) أي من الضلالة نحن أم انتهم والله أعلم بمراده واسرار كتابه

تفسير سورة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام

وهي مكية وعدد آياتها مائة وأثنا عشرة آية والف ومائة وثمان وستون كلمة وأربعة
آلاف وثمانمائة وتسعون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (اقرب لاس حسابهم) أي وقت محاسبة الله إياهم على أعمالهم يوم القيامة
نزلت في تكري البعث وإنما ذكر الله هذا الاقتراب لما فيه من السلطنة للمكلمين فيكونون اقرب
إلى التأهب له والمراد بالناس المحاسبون وهم المكافون دون غيرهم وقبلهم المشركون وهذا
من باب إطلاق اسم الجنس على بعضه (وهم في غفلة معرضون) أي عن التأهب له وقيل معناه
أنهم غافلون عن حسابهم ساهون لا يتذكرون في عاقبتهم مع اقتراف عتوهم أنه لا بد من جزاء
المحسن والمسيء ثم إذا نهوا من سنة الغفلة بما ينل عليهم من الآيات والنذر اعرضوا عنه
(ما أتيتهم من ذكر من ربهم محدث) يعني ما يحدث الله من تنزيل شيء من القرآن يذكرهم
وبعضهم به وقيل معناه أن الله يحدث الأمر بعد الأمر فينزل الآية بعد الآية والسورة بعد السورة
في وقت الحاجة لبيان الأحكام وغيرها من الأمور والوقائع وقبل الذكر المحدث ماقاله لى
صلى الله عليه وسلم ويده من السنن والمواعظ سوى ما في القرآن وإضافته إليه لأن الله تعالى قال
وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى (الاستمعه وهم يلمعون) أي لا عين لا يسمعون
ولا يفتقرون (لا هي قلوبهم) أي ساهية معرضة غافلة عن ذكر الله (واسروا النجوى الذين
ظلموا) أي بالغوا في إخفاء التاجي وهم الذين أشركوا ثم بين سرهم الذي تناجوا به فقال تعالى
نخبرنا عنهم (هل هذا إلا بشر مثلكم) يعني أنهم أنكروا إرسال البشر وطلبوا إرسال الملائكة
والأولى إرسال البشر إلى البشر لأن الإنسان إلى القبول من أشكائه اقرب (أتأتون المحر) أي
اتحضرون السحر وتقبلونه (وانتم تبصرون) أي تعلمون أنه سحر (قل) لهم يا محمد (ربي
يعلم القول في السماء والأرض) أي لا يخفى عليه شيء (وهو السميع) لا قوالهم (العليم) بأفعالهم
قوله عز وجل (بل قالوا أضغاث أحلام) يعني أباطيل وأهاويل رآها في النوم (بل امترأ)

ونسخها لها ولوحل على
المباحة الظاهرة المستفادة
من قوله تعالى وجادلهم بالتي
هي احسن بعد التصديق
بالظاهر والايمان بالايجاز
الباهر لا تجرى قوله اذهب
انت واخوك على ظاهره الى
قوله فتنازعوا امرهم بينهم
اي تباحثوا فيما بينهم في السر
متنازعين فيما يعارضونه به
من ضروب الجدل وقيل
في قوله ان هذان لساحران
مطلقا في البيان والفصاحة
والاحتجاج لا يكاد
يعارضهما احد فيحججهما
(فاجمعوا كيدهم ثم اشواصفا
وقد افلح اليوم من استعلى
قالوا يا موسى اما انت اناي واما
ار تكون اول من اتى) اي
اتفقوا فيما تبارزونهم به
فتكونوا متفقى الكلمة
متماضدين (قال بل القوا
فاذا احبالهم ونصيهم) اي
تخيلائهم ووهياتهم (يخيل
اليه من سحرهم انها تسمى)
في التركيب والبلاغة وحسن
القرير وتمشية المغالطة
والفسطة وهيئة ترتيب
القياس الجدلى كما تسمى
اي تمشى (فاوجس في نفسه
خيفة موسى) عن غلبة
الجهال ودولة الضلال كما
قال امير المؤمنين على عليه

اي اختلفه (بل هو شاعر) وذلك ان المشركين اقتسموا القول في النبي صلى الله عليه وسلم وفيما
يقوله فقال بعضهم اضغات احلام وقال بعضهم بل هو قرية وقال بعضهم هو شاعر وما جاءكم به
شعر (فليأتنا) يعنى النبي صلى الله عليه وسلم (بآية) اي بحجة ان كان صادقا (كما ارسل
الاولون) اي من الرسل بالآيات قال الله تعالى جيبا لهم (ما آمنت قبلهم) اي قبل مشركى
مكة (من قرية) اي من اهل قرية انتم الآيات (اهلكناها) اي بالتكذيب (افهم يؤمنون)
اي ان جاءتهم آية والمعنى ان اولئك لم يؤمنوا بالآيات لما جاءتهم افبؤ من هؤلاء * قوله تعالى
(وما ارسلنا قبلك الا رجالا نوحى اليهم) هذا جواب لقولهم هل هذا الا بشر مثلكم والمعنى
انهم نزل الملائكة الى الاولين انما ارسلنا رجالا نوحى اليهم * تلك (فاستلوا اهل الذكر) يعنى
اهل التوراة والانجيل يريد علماء اهل الكتاب فاتهم لا ينكرون ان الرسل كانوا بشرا وان انكروا
نبوة محمد صلى الله عليه وسلم امر الله المشركين بسؤال اهل الكتاب لان المشركين اقرب الى
تصديقهم من تصديق من آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم وقيل اراد بالذكر القرآن اي فاسألوا
المؤمنين العالمين من اهل القرآن (ان كنتم لاتعلمون) * قوله عز وجل (وما جعلناهم) اي
الرسل (جسدا لا يأكلون الطعام) هذا رد لقولهم ما هذا الرسول يأكل الطعام والمعنى
لم نجعلهم ملائكة بل جعلناهم بشرا يأكلون الطعام (وما كانوا خالدين) اي في الدنيا بل يموتون
كغيرهم (ثم صدقناهم الوعد) اي الذى وعدناهم باهلاك اعدائهم (فانجيناهم ومن نشاء)
اي من المؤمنين الذين صدقوهم (واهلكنا المسرفين) اي المشركين لان المشرك مسرف على
نفسه * قوله عز وجل (لقد انزلنا اليكم) اي يا مشرك قريش (كتابا فيه ذكركم) اي شرفكم
وفخركم وهو شرف لمن آمن به وقيل معناه فيه حديثكم وقيل فيه ذكر ما تحتاجون اليه من امر
دينكم وقيل فيه تذكرة لكم لتحذروا فيكون الذكر بمعنى الوعد والوعيد (افلا تعقلون)
فيه بحث على التدبر لان الخوف من لوازم العقل * قوله تعالى (وكم قصصا) اي اهلكنا (من
قرية كانت ظالمة) اي كافرة والمراد اهل القرية (وانشأنا بعدها) اي احداثا بعد هلاك
اهلها (فوما آخري فلما احسوا بأسنا) اي عذابنا بحاسة البصر (اذا هم منها يركضون)
اي يهرعون هاربين من قريتهم لما راوا مقدمة العذاب (لا تركضوا) اي قبل لهم لا تهربوا
(وارجعوا الى ما نزلتم فيه) اي تعصم فيه من العيش (وما كنكم لعلكم تستلون) قال
ابن عباس عن قتل نبيكم قبل نزلت هذه الآية في اهل حضور قرية باليمن وكان اهلها عرما
فبعث الله اليهم نبيا يدعوهم الى الله فكذبوه وقتلوه فسلط الله عليهم بختصر وقتلهم وسباهم
فلما استمر فيهم القتل هربوا فقالت الملائكة لهم استمروا لا تركضوا اي لا تهربوا وارجعوا الى
مساكنكم واموالكم لعلكم تستلون شيئا من دنياكم قطعون من شتم وتعمون من شتم فانكم
اهل ثروة ونعمة فاتبهم بختصر واخذتهم السيوف ونادى مناد من جوار السماء يا اشرار الانبياء
فلما راوا ذلك اقرؤا بالذنوب حين لم ينفعهم (قالوا يا ويلنا انا كنا ظالمين) اي لانفسنا حين
كذبنا الرسل وذلك انهم اعترفوا بالذنوب حين عابوا العذاب وقالوا ذلك على سبيل التداية
ولم ينفعهم الندم (فازال تلك دعواهم) اي تلك الكلمة وهي قولهم يا ويلنا (حتى جعلناهم
حصيدا) اي بالسيوف كما يحصد الزرع (خامدين) اي ميتين * قوله عز وجل (وما خلقنا

السماء والارض وما بينهما الا عين) معناه ما-وياء هذا السقف المرفوع وهذا المهاد الموضوع وما بينهما من العجائب لعب واللهو وانما سويتها لفوائد منها التفكير في خلقها وما فيها من العجائب والمنافع التي لا تعد ولا تحصى (لواردنا ان نخذلهموا) قال ابن عباس الله والمرأة وعنه انه الولد (لأنخذناه من لدنا) اى من عندنا من المحور العين لا من عندكم من اهل الارض وقبل معناه لو كان ذلك جائزا في حقنا لم نخذله بحيث يظهر لكم بل نستر ذلك حتى لا تطلعوا عليه وذلك ان النصرارى لما قالوا في المسيح وامه ما قالوا رد الله عليهم بقوله لأنخذناه من لدنا لانكم تعلمون ان ولد الرجل وزوجته يكونان عنده لا عند غيره (ان كما فاعلين) اى ما كنا فاعلين وقيل ما كنا بمن يفعل ذلك لانه لا يليق بالربوبية (بل) اى (دع ذلك الذى قالوه فانه كذب وباطل) (تقذف) اى زعمى ونسلط (بالحق) اى بالايمان (على الباطل) اى على الكفر وقبل الحق قول الله انه لا ولد له والباطل قولهم انخذل الله ولدا (فيدمغه) فيهلكه (فاذا هو زاهق) اى ذاهب والمعنى انما يبطل كذبهم بما نبين من الحق حتى يذهب ويضمحل ثم اوعدهم على كذبهم فقال تعالى (ولكم الويل) يامشر الكفار (بما تصفون) الله لا يلبق به من الصاحبة والولد (وله من فى السموات والارض) اى عبيدا وملكا وهو الخالق لهم والمنعم عليهم باصناف النعم (ومن عنده) يعنى الملائكة وانما خص الملائكة وان كانوا داخلين فى جملة من فى السموات لكرامتهم وزياد الاعتناء بهم (لا يستكبرون عن عبادته) اى لا يستكبرون ولا يتعظمون عنها (ولا يستهترون) اى لا يعيرون ولا يتعجبون وقبل لا يتعجبون عن العبادة ثم وصفهم الله تعالى بقوله (يسبحون الليل والنهار لا يفترون) اى لا يضعفون ولا يسأمون وذلك ان تسبيحهم متصل دائم لا يفتري في جميع اوقاتهم لا تتخلله فترة بفراغ او شغل آخر قال كعب الاحبار التسبيح اهم كالفلس لى آدم (ام انخذوا آلهة من الارض) يعنى الاصنام من الحجارة والخشب وغيرهما من المعادن وهى من الارض (هم ينشرون) اى يحيمون الاموات اذ لا يستحق الالهية الا من يقدر على الاحياء والابحاد من العدم والانعام بابلغ وجوه الم وهو الله عز وجل (لو كان فيهما) اى فى السماء والارض (آلهة الا الله) اى غير الله (لفسدنا) اى لخربتنا وهلك من فيهما الوجود الثمانى من الآلهة لان كل امر مصدر عن الاثنين فاكثر لم يجر على النظام وقال الامام فخر الدين الرازى قال المشركون القول بوجود الهين يفضى الى المحال فوجب ان يكون القول بوجود الهين محالا وانما قلنا انه يفضى الى المحال لانا لو فرضنا وجود الهين فلا بد وان يكون كل واحد منهما قادرا على كل المقدورات ولو كان كذلك لكان كل واحد منهما قادرا على تحريك زيد وتسكينه ولو فرضنا ان احدهما اراد تحريكه واراد الآخر تسكينه فاما ان يقع المرادان وهو محال لاستحالة الجمع بين الضدين اولا يقع واحد منهما وهو محال لان المنافع من وجود مراد كل واحد منهما مراد الآخر فلا يمتنع مراد هذا الا عند وجود مراد ذلك وبالعكس فلو اتعنا معا لوجدنا معا وذلك محال او يقع مراد احدهما دون الثاني وذلك ايضا محال لوجهين احدهما انه لو كان كل واحد منهما قادرا على ما لا نهاية له امتنع كون احدهما اقدر من الآخر بل لابد وان يستويا فى القدرة واذا استويا فى القدرة استحال ان يصير مراد احدهما اولى بالوقوع من مراد الثانى

السلام لم يوحس موسى خيفة على نفسه انما خاف من غلبة الجهال ودولة الضلال (قلنا لانخسفك انت الاعلى) شعجاء وابدناء بروح القدس (والق مافى يمينك) اى مافى ضبط عقلك من النفس المؤتلفة بشعاع القدس المضيئة بنور الحق (تلقف ما صنعوا) ما زخرفوا وزوروا من الشبهات والتوهمات الباطلة والباطل المزخرفة بالخيال النيرة والبراهين الواضحة (اما صنعوا) وتلقفوا (كيد ساحر ولا يفاج الساحر حيث اى) اى تمويه وتزوير (قالق السحرة سجدا) منصفين مدعين مقرين بكونه على الحق لما عرفوا من صدق اليانة وظهور المعجزة وقيام الحجة وجليه البرهان (قالوا آنا رب هرون وموسى قال آمنتم له قبل ان آذن لكم انه لكبيركم الذى علمكم السحر فلا تقطن ايديكم وارجلكم من خلاف ولا تصلبكم فى جذوع النخل ولتعلمن اينما اشد عذابا وابقى) الايمان اليقنى لانهم كوشفوا بالحق فمرفوا ربوبية لكل واما اضافوا

والا لزم ترجيح الممكن من غير مرجح وثانيهما انه اذا وقع مراد احدهما دون الاخر فالذى وقع مراده يكون قادرا والذي لم يقع مراده يكون عاجزا والعجز نقص وهو على الاله محال واو فرضنا الهين اكلان كل واحد منهما قادرا على جميع المقدرات فيفضى الى وقوع مقدور من قدرين مستقلين من وجه واحد وهو محال لان الله اذا فعل الى الفاعل انما كان لا يمكنه فاذا كان كل واحد منهما مستقلا بالاجاد فالفعل لكونه مع هذا يكون واجب الوقوع فيستحيل الله الى هذا لكونه حاصلا منهما جبراً فيلزم استغناءه عنهما معا واحتياجه اليهما معا وذلك محال وهذه حجة تامة في مسئلة التوحيد فقول القول بوجود الهين يفضى الى امتناع وقوع المقدور بواحد منهما واذا كان كذلك وجب ان لا يقع البتة وحينئذ يلزم وقوع العساد قطعاً او نقول لو قدرنا الهين فاما ان تتفقا او يختلفا فان اتفقا على الشيء الواحد فذلك الواحد مقدور لهما ومرادهما فيلزم وقوعهما وهو محال وان اختلفا فاما ان يقع المرادان او لا يقع واحد منهما او يقع احدهما دون الثاني والكل محال ثبت ان العساد لازم على كل القديرات واعلم انك اذا وقفت على حقيقة هذه الدلالة عرفت ان جميع ما في العالم العلوى والسفلى من المحدثات والحلوقات فهو دليل على وحدانية الله تعالى واما الدلائل السمعية على الوحدة فكمثيرة في القرآن واعلم ان كل من طعن في دلالة التامع فمسر الآية بان المراد لو كان في السماء والارض آلهة يقول بالهيتها عبدة الاصنام لزم فساد العالم لانها جادات لا تقدر على تدبير العالم فلزم افساد العالم قالوا وهذا اولى لانه تعالى حكى عنهم في قوله ام اتخذوا آلهة من الارض هم ينشرون ثم ذكر الدلالة على فساد هذا فوجب ان يختص الدليل به * واما قوله فسبحان الله رب العرش عما يصفون ففيه تنزيه الله سبحانه وتعالى عما يصفه به المشركون من الشريك والولد لا يستل عما يفعل اي لا يستل الله عما يفعله ويقضيه في خلقه وهم يسألون اي والاسريسلون عن اعمالهم والمعنى انه لا يستل عما يخكم في عبادته من اعزاز واذلال وهدى واضلال واسعاد واشقاء لانه الرب مالك الاعيان والخلق يسألون سؤال توبخ يقال لهم يوم القيامة لم فعلتم كذا لانهم عبيد يجب عليهم ان يسألوا الله تعالى ليس فوقه احدياً ولله شيء فعله لم فعله * قوله عز وجل ام اتخذوا من دونه آلهة لما ابطل الله تعالى ان تكون آلهة سواه بقوله لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا انكر عليهم اتخاذهم الآلهة فقال ام اتخذوا من دونه آلهة وهو استفهام انكار وتوبخ قل هاتوا برهانكم اي حجتكم على ذلك ثم قال تعالى مستأنفاً هذا يعني القرآن ذكر من معنى اي فيه خبر من معنى على ديني ومن يتبعني الى يوم القيامة بما لهم من اثواب على الطاعة والعقاب على المعصية (وذكر) اي خبر (من قل) اي من الامم السافرة وما فعل بهم في الدنيا وما يفعل بهم في الآخرة وقال ابن عباس ذكر من معنى القرآن وذكر من قل التوراة والانجيل والمعنى راجعوا القرآن والتوراة والانجيل وسائر الكتب هل تجدون فيها ان الله اتخذ ولداً او كان معه آلهة (بل اكثرهم لا يعلمون الحق فهم معرضون) * قوله عز وجل (وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون) اي فوحدوني وقيل اتوجهت اليهم ذمهم على جهلهم بمواضع الحق فقال بل اكثرهم لا يعلمون الحق فهم معرضون اي عن التأمل

الرب اليهما مع لعمري
الاضافة الى العالمين لزيادة
اختصاصهما به وفضل
ربوبيته ايها فانه يرب كل
شيء باسمه باسمه ويقضيه
استعداده وبرهما باكثر
اسماءه الحسنى على حسب
كمال استعدادهما واظهاره
فيهما بكمالات صفاته ونجابه
عليهم فيهما بآياته فعلموا
اسم من شكوتهما عرفوا
ما عرفوا وبوسيلتهما وصلوا
الى ما وصلوا وببجيتهما
وحدوا ما وحدوا لا على
سبيل الاستقلال واعلم ان
الساحر اقرب اساس
استعدادا من النبي لان
مبادئ خوارق العادات
امور ثلاثة اما خواص
التركيب وتمزيجات المواد
العنصرية والصور وجمع
الاحاطة المختلفة المراج
والجوهر وهو من باب الير
محبات واما جمع القوى
السمائية والارضية باعداد
الصور السفائية والمواد
العنصرية لاستجلاب فيض
النفوس السمائية واتصالها
بقوى الاجرام الارضية
وهو من باب الطامحات
واما تأثير النفوس وهيئاتها
المستفادة من العالم العلوى
وهو من الكمال المبعوث

والنكر وما يجب عليهم من الايمان بالله لا اله الا هو * قوله تعالى (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا)
 نزلت في خزاعة حيث قالوا الملائكة بنات الله (سبحانه) نزه نفسه عما قالوا (بل عباد)
 اي هم عباد يعني الملائكة (مكروهون) اي اكرمهم الله واصطفاهم (لايسبقونه) اي
 لايتقدمونه (بالقول) اي لايتكلمون الا بما يأمرهم به (وهم بامرهم يعملون) المعنى انهم
 لا يخالفونه قولا وعلا (يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم) اي ما عملوا وما هم عاملون وقيل ما كان
 قبل خلقهم وما يكون بعد خلقهم (ولا يشفعون الا ان ارتضى) قال ابن عباس الامن قال
 لا اله الا الله وقيل الامن رضى الله تعالى عنه (وهم من خشية مشفقون) اي خائفون
 وجلون لا يأمنون مكره (ومن يقل منهم انى اله من دونه) قيل عنى به ابليس حيث دعا
 الى عبادة نفسه فان احدا من الملائكة لم يقل انى اله من دون الله (فذلك نجزيه جهنم كذلك
 نجزي الظالمين) اي الواضعين الالهية والعبادة في غير موضعها * قوله عز وجل (اولم ير
 الذين كفروا) اي الم يعلم الذين كفروا (ان السموات والارض كانتا رتقا) قال ابن عباس
 كانتا شيئا واحدا ملتزقتين (ففتقاهما) اي فصلنا بينهما بالهواء قال كعب خلق الله السموات
 والارض بعضها على بعض ثم خلق ريحا بوسطهما ففتقهما بها وقيل كانت السموات مرتقة
 طبقة واحدة ففتقها فجعلها سبع سموات وكذلك الارض وقيل كانت السماء رتقا لا تنطر
 والارض رتقا لا تبت فتفتق السماء بالمطر والارض بالنبات (وجعلنا من الماء كل شيء حي)
 اي واحيينا بالماء الذى ينزل من السماء كل شيء من الحيوان ويدخل فيه النبات والاسجر وذلك
 لانه سبب الحياة كل شيء وقال المفسرون ماء ان كل شيء حي فهو مخلوق من الماء وقيل
 يعنى الطفة فان قلت قد خلق الله بعض ما هو حي من غير الماء كآدم وعيسى والملائكة والجان
 قلت خرج هذا اللفظ مخرج الاغلب والاكثر يعنى ان اكثر يعنى ماعلى وجد الارض مخلوق
 من الماء اربعاء بالماء (افلا يؤمنون) اي افلا يصدقون (وجعلنا في الارض رواسي)
 اي جبالا لاثوابت (ان تميمهم) اي اثلا تميمهم قل ان الارض بسطت على الماء فكانت تتحرك
 كما تتحرك السفينة في الماء فارساها الله واثبتها بالجبال (وجعلنا فيها) اي في الرواسي (فججا)
 اي طرقا ومسالك وانفتح الطريق الواسع بين الجبلين (سبلا) هو تفسير الفجاج (لعلهم
 يهتدون) اي الى مقاصدهم (وجعلنا السماء سقفا محفوظا) اي من ان يسقط ويقع وقيل
 محفوظا من الشياطين بالشهب (وهم) يعنى الكفار (عن آياتنا معرضون) اي عما خلق الله
 فيها من الشمس والقمر والنجوم وكيفية حركاتها في افلاكها ومطالعها ومغارها والترتيب
 العجيب الدال على الحكمة البالغة والقدرة القاهرة لا يتفكرون ولا يعتبرون بها (وهو الذى
 خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل في ذلك يسبحون) اي يحرون ويسبحون بسرعة
 كالسباح في الماء واما قال يسبحون ولم يقل تسبح على ما يقال لما لا يعقل لانه ذكر عنها فعل
 العقلاء وهو السباحة والجري والهالك مدار النجوم الذى يضمها وهو في كلام العرب كل
 شيء مستدير وجمه افلاك وقيل الفلك طاحونة كهية فلك المغزل يريد ان الذى تجرى فيه
 النجوم مستدير كاستدارة الرمح وقيل الفلك السماء الذى فيه ذلك الكوكب فكل كوكب يجرى
 في السماء الذى قدر فيه وقيل الفلك استدارة السماء وقيل الفلك موج مكفوف دون السماء

للنبوة القائم بالدعوة اعجاز
 ومن الواصل المحقق المترق
 الى زروة الولاية غير المبعوث
 للنبوة كرامة والفرق بينهما
 ان الاعجاز مقارن للتحدى
 والمعارضة دون الكرامة
 ومن المقبل على الدنيا
 المعرض عن العالم الاعلى
 سحر فكانت نفس الساحر
 في بدء فطرتها قوية مخصوصة
 مهيئات مؤثرة في هذا العالم
 واجرامه الا انها اعرضت
 عن مبدئها بالركون الى العالم
 السفلى واقطعت عن اصل
 القوى والقدر ومنبع التأثير
 والقهر بالليل الى عالم الطابع
 فلا زال يصعف ما فيها
 من الهيئة النورية والشعاع
 القدسي كما لا يزداد في نفس
 النبي والولي بالاقبال على
 الحق والائتلاف بنور
 القدس والتأييد بالقوة
 الملكوتية والتوجه الى
 الحضرة الالهية ولا جرم
 ينكسر من النبي حين عارضه
 وينقمع بنفسه اذا قابله فهو
 اعرف الناس بالنبي عند
 محجزه واكساره واقبل
 الخلق لدعوته وانواره
 واسبقهم الى الاقرار به
 لكونه اقربهم في الاستعداد
 اليه ما لم يبطل استعداد
 الاول بالكلية ولم يغلب عليه

دين الطبيعة السفلية (قالوا) لن نؤثر على ما جاءنا من الينيات والذي فطرنا فاقض ما أنت قاض (كلام صادر من عظم الهمة الحاصلة للنفس بقوة اليقين اذ قوة اليقين في القلب تورث النفس عظم الهمة وهو عدم مبالاة بالسعادة الدنيوية والشقاوة البدنية والذات العاجلة الفانية والآلام الحسية في جنب السعادة الاخرية واللذة الباقية العقلية ولهذا استخفوا بها واستحققوها بقولهم (انما تقتضى هذه الحياة الدنيا انا آمننا بربنا ليغفر لنا خطايانا) اى يستتر بنور الهيئات المنظمة والصفات الرديئة التي عرضت لفوسنا بسبب الميل الى الذات الطبيعية ومحبة الزخارف الدنيوية (وما اكرهتنا عليه من السحر والله خير وابقى) اى معارضة موسى لانهم لم يعرفوه بنور استعدادهم وعلموا كونه على الحق فاستغفوا عن معارضته فاكراههم اللعين (انه من بات ربه مجرما في القيامة العفري مجرما مثقلا بالهيئات البدنية المائلة الى الاجرام الطبيعية

يجرى فيه الشمس والقمر والجوم وقال اصحاب الهيئة الافلاك اجرام صلبة لا ثقيلة ولا خفيفة غير قابلة للخرق والالتئام والنحو والذبول والحق انه لا سبيل الى معرفة صفة السموات الا باخبار الصادق فسبحان الخالق المدبر خلقه بالحكمة والقدرة الباهرة غير المنتهية * قوله عز وجل (وما جعلنا ابشر من قبلك الخلد) يعنى الدوام والبقاء في الدنيا (فان مت فهم الخالدون) نزلت هذه الآية حين قالوا نرتبص بمحمد ريب المنون نشمت بموته ففى الله الشمانة عنه بهذا والمعنى ان الله تعالى قضى ان لا يتخلد في الدنيا بشر الا انت ولا هم فان مت انت افبقى هؤلاء وفى معناه قول القائل

فقل للشامتين بنا افبقوا * سيلقى الشامتون كما لقينا

(كل نفس ذائقة الموت) هذا المموم مخصوص بقوله تعالى تعلم ما فى نفسى ولا اعلم ما فى نفسك فان الله تعالى حي لا يموت ولا يجوز عليه الموت والنوق ههنا عبارة عن مقدمات الموت وآلامه العظيمة قبل حلوله (ونبأكم) اى نختبركم (بالشر والخبر) اى بالشدة والرخاء والصحة والسقم والمعنى والفقر وقيل بما تحبون وما تكرهون (فتنة) اى ابتلاء لننظر كيف شكركم فيما تحبون وصبركم فيما تكرهون (والينا ترجعون) اى للمصائب والجزاء * قوله عز وجل (واذراك الذين كفروا ان) اى ما (يتخذونك الاهزوا) اى سخريا قبل نزلت فى ابي جهل مر به النبي صلى الله عليه وسلم فضحك وقال هذا نبي بنى عبد مناف (اهذا الذى يذكر آلهتكم) اى يقول بعضهم لبعض هذا الذى يعيب آلهتكم والذكر يطلق على المدح والذم مع القرينة (وهم بذكر الرحمن هم كافرون) وذلك انهم كانوا يقولون لا نعرف الرحمن الا الرحمن اليمامة وهو مسيلة الكذاب * قوله تعالى (خلق الانسان من عجل) قيل معناه ان بنيته وخلقه من العجلة وعليها طبع وقيل لما دخل الروح فى راس آدم وعينه نظر الى ثمار الجنة فلما دخل فى جوفه اشتهى الطعام فوثب قبل ان تبلغ الروح الى رجليه فجعل الى ثمار الجنة فوقع ففيل خلق الانسان من عجل واورث بنيه العجلة وقيل معناه خلق الانسان من تعجيل فى خلق الله اياه لان خلقه كان بعد كل شئ فى آخر النهار يوم الجمعة فاسرع فى خلقه قبل مغيب الشمس فلما احيا الروح رأسه قال يارب استعجل بخلقى قبل غروب الشمس وقيل خلق بسرعة وتعجيل على غير قياس خلق بنيه لانهم خلقوا من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة اطوار اطورا بعد طور وقيل معنى خلق الانسان من عجل اى من طين قال الشاعر والنخل يثبت بين الماء والعجل • اى بين الماء والطين وقيل اراد بالانسان النوع الانسانى يدل عليه قوله (سأريكم آياتى فلا تستعجلون) وذلك ان المشركين كانوا يستعجلون العذاب وقيل نزلت فى الضر بن الحرث ومعنى سأريكم ياتى اى مواعيدى فلا تطلبوا العذاب قبل وقته فاراهم يوم بدر وقيل كانوا يستعجلون القيامة فلذلك قال تعالى (ويقولون) يعنى المشركين (متى هذا الوعد ان كنتم صادقين) وهذا هو الاستعجال المذموم المذكور على سبيل الاستهزاء فبين تعالى انهم انما يقولون ذلك لجهلهم وغفلتهم ثم بين ما لهؤلاء المستهزئين فقال تعالى (لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون) اى لا يدفعون (عن وجوههم النار ولا هم ظهورهم) قيل السيلط (ولا هم ينصرون) اى لا يمنعون من العذاب والمعنى لو علموا

(قال له جهنم لا يموت فيها)
بالموت الطبيعي فلا يشعر
بالآلام (ولا يحيى) بالحياة
الحقيقية فينجو من تبعات
الآثام (ومن بأه مؤمنا)
بالإيمان اليقيني (قد عمل
الصالحات) من الفضائل
النفسانية المزكية للنفوس
(فاوائك لهم الدرجات
العلی) من جنات الصفات
محبس درجات ترقىهم
في الكمالات (جات عدن
تجری من تحتها الأنهار)
خالدين فيها وذلك جراء
من تركي ولقد اوحينا الى
موسى ان اسر بعبادى في
ظلمة صفات النفوس وليل
الجسمانية (فاضرب لهم
طريقا في البحر) من
التجريد في بحر عالم الهيولى
(ياسا) لاتصل اليه مداوة
الهيئات الهيولانية ورطوبة
المواد الجسمانية (لا تخاف
دركا) لحوقا من البدينين
المغمسين في غواشي الطبيعة
الظلمانية (ولا تخشى)
غلبتهم عليكم واستيلائهم
فانهم مقيدون محبوسون
فيها قاصرون عن شأنكم
(فأتبعهم فرعون بجنوده
فقتلهم من اليم ما غشيهم
واضل فرعون قومه وما
هدى) لاهلاكهم ديههم

اقاموا على كفرهم ولما استعجلوا بالعذاب ولما قالوا متى هذا الوعد ان كنتم صادقين (بل
نأتينهم) يعني الساعة (بفتنة) اي فجأة (فتبينهم) اي تخبرهم (فلا يستطيعون ردها)
اي صرفها ودفعها عنهم (ولا هم ينظرون) اي لا يميلون لآلوبة والمعدرة (ولقد استهزؤا
يرسل من قبلك) اي يا محمد كما استهزأك قومك (فحاق) اي نزل واحاط (بالذين سخروا
منهم ما كانوا به يستهزؤن) اي عقوبة استهزائهم وفيه تسليمة للنبي صلى الله عليه وسلم اي
فكذلك يحق بهؤلاء وبال استهزائهم * قوله تعالى (قل من يكلؤكم) اي يحفظكم (بالليل)
اذا نتم (والنهار) اذا انصرفتم في معاشكم (من الرحمن) قال ابن عباس معناه من يمنعكم
من عذاب الرحمن (بل هم عن ذكر ربهم) اي عن القرآن ومواعظه (معرضون) اي
لا يتأملون في شيء منها (ام لهم آلهة تمنعهم من دوننا) معناه الهة الهة من دوننا تمنعهم
ثم وصف آلهتهم بالضعف فقال (لا يستطيعون نصر انفسهم) اي لا يقدرون على نصر
انفسهم فكيف ينصرون من عبدهم (ولا هم منا يصحبون) قال ابن عباس يعاون وقيل
يحارون وقيل ينصرون وقيل معناه لا يصحبون من الله بخير (بل نعماء هؤلاء) يعني الكفار
(وآباءهم) اي في الدنيا بأن انعم الله عليهم واهلأهم (حتى طال عليهم العمر) اي
امتد بهم الزمان فاغثروا (افلا يرون) يعني هؤلاء المشركين (انا نأتى الارض نقصها من
اطرافها) يعني نقص من اطراف المشركين ونزيد في اطراف المؤمنين يريد بذلك ظهور النبي
صلى الله عليه وسلم وقبحه ديار الشرك ارضا قارضا وقرية قريبة والمعنى افلا يرى هؤلاء
المشركون بالله المستعجلون بالعذاب آثار قدرتها في اتيان الارض من جوانبها بأخذ الواحد
بعد الواحد وفتح البلاد والقرى مما حول مكة وادخالها في ملك محمد صلى الله عليه وسلم وموت
رؤس المشركين الناعمين بالدنيا اما كان لهم عبرة في ذلك فيؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم
ويعلموا انهم لا يقدرون على الامة اع منا ومن ارادتنا فيهم ثم قال (افهم العالبون) استفهام
بمعنى التقرع معناه بل نحن الغالبون وهم الملعوبون (قل) يا محمد (انما اذكركم بالوحى) اي
اخوفكم بالقرآن (ولا يسمع الصم الدعاء اذا ما يندرون) اي يخوفون (ولئن مستهم) اي
اصابتهم (نقمة من عذاب ربك) قال ابن عباس طرف وقبل شيء قليل (ليقولن ياويلنا
انا كننا ظالمين) دعوا على انفسهم بالويل بعد ما اقروا على انفسهم باظلم والشرك * قوله
عز وجل (وتضع الموازين القسط) اي ذوات العدل وصفها بذلك لان الميزان قد يكون
مستقيما وقد يكون بخلافه فيبين ان تلك الموازين تجرى على حد العدل ومعنى وضعها احضارها
(ايوم القيامة) اي لاهل يوم القيامة قيل المراد بالميزان العدل والقسط بينهم في الاعمال فمن
احاطت حسناته بسيئاته فاز ونجاو بالعكس ذل وخسر والصحيح الذي عليه ائمة السلف ان الله
سبحانه وتعالى يضع الموازين الحقيقية ويزن بها اعمال العباد وقال الحسن هو ميزان له كفتان
ولسان واكثر الاقوال انه ميزان واحد وانما جمع لاعتبار تعدد الاعمال الموزونة به وروى ان
داود عليه الصلاة والسلام سأله ربه عز وجل ان يريه الميزان فراه كل كفة ما بين المشرق
 والمغرب فلما رآه غشى عليه ثم افاق فقال الهى من الذى يقدر ان يملأ كفته حسنات قال
يادود انى اذا رضيت عن عبدى ملأته نعمة فعلى هذا ففي كيفية وزن الاعمال مع انها اعراض

بالانتماس في الطبيعات
ففسههم من يم القطران
ماغشيه من الهلاك
السرمدى والعباد الابدى
والتطبيق قدم غيرة
(ياي اسرائيل قد انحنيناكم
من عدوكم وواعدناكم
جانب الطور) طور القلب
(الايمان) الذى بلى روح
القدس وهو محل الوحى
الذى يسمونه الروح
والغواذ (وتزلنا عليكم المن
والسلوى) من الاحوال
والمذاهب من الذوقيات
وسلوى العلوم والمعارف
من اليقينييات (كلوا من
طيبات مارزقناكم) اى
تغذوا تلك المعارف الطيبة
وتقبلوها بقلوبكم فلها سبب
حياتها (ولا تطفوا فيه)
بظهور النفس واعجابها
بنفسها عند استشراقها
ورؤيتها بهجتها وكما لها
وزيتها (فيحل عليكم
غضبي ومن يحلل عليه
غضبي) غضب الحرمان
واقفة الخذلان (فقد هوى)
سقط عن مقام القرب
في جحيم النفس واجتنب
عن نور تجلى صفات الجلال
في ظلمات الاستتار واستار
الجلال (وانى لغفار) لستار
صفات النفس الطاغية

طريقان احدهما ان توزن صحائف الاعمال فتوضع صحائف الحسنات في كفة وصحائف السيئات
في كفة والثانى ان يجعل في كفة الحسنات جواهر يبيض مشرقة وفي كفة السيئات جواهر سود
مظلمة فان قلت كيف تصنع بقوله ونضع الموازين القسط مع قوله ولا نقيم لهم يوم القيامة وزنا
قلت هذه في حق الكفار لانهم ليس لهم اعمال توزن مع الكفر وقوله تعالى (فلا تظلم نفس
شيئاً) اى لا تنحس مالها وما عليها من خير وشر شيئاً (وان كان مثقال حبة من خردل اتينا
بها) معناه انه لا ينقص من احسان محسن ولا يزداد في اساءة مسمى واراد بالحبة الجزء اليسير
من الخردل ومعنى اتينا بها اى احضرناها لنجازى بها عن عبدالله بن عمرو بن العاص ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله سيخلص رجلاً من امتى على رؤس الخلائق يوم القيامة
فينشره تسعة وتسعين سجلاً كل سجل مد البصر ثم يقول اتكر من هذا شيئاً اظلمك كتبى
الحافظون فيقول لا يارب فيقول افلك عذر فيقول لا يارب فيقول الله تعالى بلى انك عندنا
حسنة فانه لا ظلم عليك اليوم فيخرج له بطاقة فيها اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده
ورسوله فيقول احضر وزنك فيقول يارب ماهذه البطاقة مع هذه السجلات فيقال فالك
لا تظلم فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة ولا يثقل
مع اسم الله شيئاً اخرجه الترمذى السجل الكتاب الكبير واصله من التمجيل لانه يجمع احكاما
والبطاقة ورقة صغيرة تجعل في طى الثوب يكتب فيها ثمنه والطيش الخفة قلت في الحديث
دليل على ان صحائف الاعمال هي التى توزن لان الاعمال تتجسد جواهر فتوزن والله اعلم
قوله تعالى (وكفى بنا حاسبين) قال ابن عباس معناه كفى بنا عاقلين حافظين لان من حسب
شيئاً فقد علمه وحفظه والغرض منه التحذير فان الحاسب اذا كان في العلم بحيث لا يمكن ان
يشبه عليه شيء وفي القدرة بحيث لا يعجز عن شيء تحقيق بالعقل ان يكون باسد الخوف منه
ويروى عن الشبلى انه رؤى في المنام قفيل له ما فعل الله بك فقال

حاسبونا فدققوا * ثم منوا فاعتقوا هكذا سمية الملوك * بالممالك يرفقوا

* قوله عز وجل (ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان) يعنى الكتاب الفرق بين الحق
والباطل وهو التوراة وقيل الفرقان النصير على الاعداء فعلى هذا يكون (وضياء) يعنى
التوراة ومن قال الفرقان هو التوراة جعل الراوى زائدة في وضياء والمعنى آتينا موسى التوراة
ضياء (وذكر للمتقين) يعنى يتذكرون بمواعظها ويعملون بما فيها (الذين يخشون ربهم
بالغيب) اى يخشونه ولم يروه وقيل يخافونه في الخلوات اذا غابوا عن اعين الناس (وهم
من الساعة مشفقون) اى خائفون (وهذا ذكر مبارك انزلناه) اى كما آتينا موسى التوراة
فكذلك انزلنا القرآن ذكراً مباركاً اى هو ذكر لمن آمن به مبارك يتبرك به ويطلب منه الخير
(افانتم) يا اهل مكة (له منكرون) اى جاحدون * قوله تعالى (ولقد آتينا ابراهيم رشده)
اى صلاحه وهداه (من قبل) اى من قبل موسى وهرون وقيل من قبل البلوغ وهو حين
خرج من السرب وهو صغير (وكنابه هالين) اى انه من اهل الهداية والنبوة (اذ قال لايه
وقومه ماهذه التماثيل) يعنى الصور والاصنام (التي انتم لها عاكفون) اى مقيمون على
عبادتها (قالوا وجدنا آباءنا على هذا) اى فاقديناهم (قال) يعنى ابراهيم (لقد كنتم انتم

الظاهرة بتزييناتها واستغنائها
بأنوار صفاتي (لمن تاب)
عن تظاهرها واستيلائها
واستغفر بانكسارها
واقمعائها ولزومها ذل
فاقبتها وافتقارها (وآن)
بانوار الصفات القلبية
وتجليات الانوار الالهية
(وعمل صالح) في اكتساب
المقامات كالنوكل والرضا
والمملكات المألعة من
التلويحات بالحضور والصفاء
(ثم اهتدى) الى نور الذات
وحال الفناء (وما عجلك
عن قومك يا موسى قال هم
اولاء عـلى اى ارى وعجلك
اليك رب لترضى قال فانا
قدفنا قومك من بعدك
واضلهم السامرى فرجع
موسى الى قومه غضبان
اسفا قال يا قوم الم بعدكم ربكم
وعدا حسنا اطفال عليكم
العهد ام اردتم ان يحل عليكم
غضب من ربكم فاخافتم
موعدى) معناه على
الحقيق ان موسى عليه
السلام لما شرف بمقام
المكاملة واوقى ككشف
الصفات وبعث لافقاد بنى
اسرائيل وارشادهم الى
الحق وعدشريعة يسوس بها
قومه فاستخلف هرون
على قومه ونحلى للمراقبة

وآبؤكم في ضلال مبين) اى في خطابين بعبادتكم اياها (قالوا اجثنا بالحق) اى بالصدق (ام
انت من اللاعين) يعنون اجاد انت فيما تقول ام انت لاعب (قال بل ربكم رب السموات
والارض الذى فطرهن) اى خلقهن (وانا على ذلكم من الشاهدين) اى على انه الاله الذى
يستحق العبادة وقيل شاهد على انه خالق السموات والارض (وتالله لا كيدن اصنامكم)
اى لا مكرن بها (بعد ان تولوا مدبرين) اى منطلقين الى عيدكم قبل انما قال ابراهيم هذا
القول سرا في نفسه ولم يسمع ذلك الارجل واحد من قومه فأفشاه عليه وهو القائل انما سمعنا
فنى يذكركم وقيل كان لهم في كل سنة مجمع وعيد فكانوا اذا رجعوا من عيدهم دخلوا على
الاصنام فمسجدوا الهائم رجعوا الى منازلهم فلما كان ذلك العيد قال ابو ابراهيم يا ابراهيم
لو خرجت معنا الى عيدنا اعجبك ديننا فخرج معهم ابراهيم فلما كان ببعض الطريق التى تقود
الى الارض وقال انى سقيم اشتكى رجلى فتركوه ومضوا فادى في آخرهم وقد بقي ضعفاء
الناس تالله لا كيدن اصنامكم فسمعوها منه ثم رجع ابراهيم الى بيت الآلهة وهن في بهو
عظيم ومستقبل باب البهو صنم عظيم الى جنبه صنم اصغر منه والاصنام جنبها الى جنب
بعض كل صنم الذى يليه اصغر منه وهكذا الى باب البهو واذا هم قد جعلوا طعاما بين يدي
الآلهة وقالوا اذارجعنا وقد بركت الآلهة عليه اكلامه فلما نظر ابراهيم اليهم والى ما بين
ايديهم من الطعام قال لهم على طريق الاستهزاء الا تأكلون فلما لم يجيؤوه قال مالكم
لا تنطقون فراغ عليهم ضربا باليمين وجعل يكسرهن بفأس في يده حتى اذالم يبق الا الصنم العظيم
علق الفأس في عنقه وقيل في يده ثم خرج فذلك (فجعلهم جذ اذا) اى كسر او قطع
(الاكبر اله) اى تركوا ما يكسره ووضع الفأس في عنقه ثم خرج وقيل ربطه على يده وكانت
اشين وسبعين صنما بعضها من ذهب وبعضها من فضة وبعضها من حديد وبعضها من نحاس
ورصاص وحجر وخشب وكان الصنم الكبير من الذهب مكللا بالجواهر في عيذه ياقوتتان
تقدان * وقوله (لعالمهم اليه يرجعون) قبل معناه يرجعون الى ابراهيم والى دينه وما يدعوه
اليه اذا علموا ضعف الآلهة وعجزها وقيل معناه لعالمهم يرجعون الى الصنم فيسألونه ما هؤلاء
تكسروا وانت صحيح والفأس في عنقك فلما رجع القوم من عيدهم الى بيت آلهتهم راوا
اصنامهم مكسرة (قالوا من فعل هذا بالآلهتنا انه لمن الظالمين) اى في تكسيرها واجترأه عليها
(قالوا معافى يذكركم) اى بسبهم وبعيبهم (يقال له ابراهيم) اى هو الذى نظن انه صنع
هذا فبلغ ذلك نمرود الجبار واشراف قومه (قالوا فأتوا به على اعين الناس) اى جثوا به
ظاهر اجر اى من الناس وانما قاله نمرود (لعالمهم يشهدون) اى عليه بانه الذى فعل ذلك
كرهوا ان يأخذوه بغير يده وقيل معناه لعالمهم يحضرون عذابه وما يصنع به فلما اتوا به (قالوا له
(أنت فعلت هذا بالآلهتنا يا ابراهيم قال) يعنى ابراهيم (بل فعله كبيرهم هذا) غضب
اذ تعبدون مع هذه الصغار وهو اكبر منهم فكسرهن واراد ابراهيم بذلك اقامة الحجة عليهم
فذلك قوله (فامثلوهم ان كانوا ينطقون) اى حتى ينخبروا بمن فعل ذلك بهم وقيل معناه ان
قدروا على النطق قدروا على الفعل فأراهم عجزهم عن النطق وفي ضمنه انما فعلت ذلك (ق)
من اى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات ننتين

قبل نثبتهم على الايمان
ونقررهم على الحق بالايقان
فوقب على تلك المسجلة
وان كانت من غاية الشوق
الى المشاهدة واقتضاء المقام
عدم التفرغ الى تكميل
الغير لان في تكميلهم بالمعرفة
اليقينة والكمال العلمي
نبات قدمه في الطاعة
وامثال الامر المستلزم
للترقى في الحال فاعتذر
بكونهم على متابعتهم في الدين
وان لم تبين معاماتهم على
اساس اليقين والتعجيل
الما يدر منه اصاب مقام الرضا
الذى هو كمال الفناء
في الصفات وهو استحكام
مقام التجلى الصفاتى الذى
منه المكاملة واما ابتلاهم الله
السامى ليميز المستعد
القابل للكمال بالتجريد
من القاصر الاستعداد
المغمس في المواد الذى
لا يدرك الا الخسوس ولا
يقبى للمجرد المعقول والهمذا
(قالوا ما خلفنا وععدك
بملكنا) اى بان ملكنا امرنا
وخلينا ورأينا فانهم عبيد
بالطبع لا رأى لهم ولا ملكة
وليسوا مختارين بل
مطبوعون مسوسون
مقودون بديون لا طريق
لهم الا التقليد والعمل

منهن في ذات الله قوله انى سقيم وقوله فعله كبيرهم هذا وقوله لسارة هذه اختى لفظ الترمذى
قبل في قوله انى سقيم اى ساءهم وقيل سقيم القلب مقتم بضلائلهم واما قوله بل فعله كبيرهم هذا
فانه علق خبره بشرط نطقه كأنه قال ان كان ينطق فهو فعل على طريق التكبى لقومه وقوله
لسارة هذه اختى اى في الدين والايان قال الله تعالى انما المؤمنون اخوة فكل هذه الالفاظ
صدق في نفسها ليس فيها كذب فان قلت قد سماها النبي صلى الله عليه وسلم كذبات بقوله لم
يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات وقال في حديث الشفاعة ويذكر كذباته قلت معناه انه لم يتكلم
بكلام صورته صورة الكذب وان كان حقا في الباطن الا هذه الكلمات ولما كان مفهوما ظاهرها
خلاف باطنها اشفق ابراهيم عليه الصلاة والسلام منها وعاخذته بها قال البغوى وهذه التأويلات
لنفي الكذب عن ابراهيم والاولى هو الاول للحديث ويجوز ان يكون الله اذن له في ذلك لقصد
الصلاح وتوبخهم والاحتجاج عليهم كما اذن ليعوسف حين امر مناديه فقال ايها العير انكم
لسارقون ولم يكونوا سرقوا قال الامام فخر الدين الرازى وهذا القول مرغوب عند الدليل
القاطع عليه انه لو جاز ان يكذب المصلحة وبأذن الله فيه فلنجوز هذا الاحتمال في كل ما اخبر الانبياء
عنه وذلك يبطل الوثوق بالشرائع ويطلق التهمة الى كلها والحديث محمول على المعارض فان
فيها مندوحة عن الكذب وقوله (فرجعوا الى انفسهم) اى تفكروا بقلوبهم ورجعوا الى
عقولهم (فقالوا) ما زام الا كما قال (انكم انتم الظالمون) يعنى بعبادتكم ما لا يتكلم وقيل
معناه انتم الظالمون لهذا الرجل في رؤاكم اياه وهذه آلهنكم حاضرة فاسألوها (ثم نكسوا
على رؤسهم) قال اهل الفسیر اجرى الله الحق على السنتهم في القول الاول وهو اقرارهم على
انفسهم بالظلم ثم ادركتهم الشقاوة فرجعوا الى حالهم الاول وهو قوله ثم نكسوا على رؤسهم
اى ردوا الى الكفر وقالوا (لقد علمت ما هؤلاء ينطقون) اى فكيف نسألهم فلما اتجهت
الجنة لابراهيم عليهم (قال) لهم (انعبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيئا) اى ان عبدة
(ولا يضرركم) اى ان تركتم عبادته (اف لكم) اى تبالكم (ولما تعبدون من دون الله)
والمعنى انه حقرهم وحقر معبودهم (افلا تعقلون) اى اليس لكم عقل تعقلون به ان هذه
الاصنام لا تستحق العبادة فلما لم يمتهم الجنة وعجزوا عن الجواب (قالوا حرقوه وانصروا
آلهنكم) يعنى انكم لاتنصروننا الا بتجربى ابراهيم لانه يعيدها وبطن فيها (ان كنتم فاعلين)
اى ماصرين آلهنكم قال ابن عمر الذى قال هذا رجل من الاكراد قيل اسمه هيرين فغضب الله به
الارض فهو يتجامل فيها الى يوم القيامة وقيل قاله عمرو بن كنعان بن سنجار بن عمرو بن كوش
بن حام بن نوح

ذكر القصة في ذلك

فلما اجتمع عمرو وقومه لاحراق ابراهيم حبسوه في بيت وبنوا بذيابا كالحظيرة بقرية يقال لها
كوثى ثم جمعوا له صلاب الحطب واصناف الخشب مدة شهر حتى كان الرجل يمرض فيقول انى
هو فبنت لاجمن حطبا لابراهيم وكانت المرأة تنذر في بعض ما تطلب لئن اصابته لتهطين في نار
ابراهيم وكانت المرأة تغزل وتشتري الحطب بفزلها احتسابا في دينها وكان الرجل يوصى
بشراء الحطب من ماله لابراهيم فلما جمعوا ما ارادوا واشعلوا في كل ناحية من الحطب نارا
فاشتعلت النار واشتدت حتى ان الطير ليبرها فيحترق من شدة وهبها وحرها وقدوا عليها

سبعة ايام فلما ارادوا ان يلقوا ابراهيم لم يعلموا كيف يلقونه فقيل ان ابليس جاء وعلمهم عل
 المنجنيق فعملوه ثم مادوا الى ابراهيم فقيده ورفعه على رأس البنيان ووضعوه في المنجنيق
 مقيدا مغلولا فصاحت السماء والارض ومن فيهما من الملائكة وجميع الخلق الاتقلين صيحة
 واحدة اي ربنا ابراهيم خليلك يلقي في النار وليس في ارضك احد يعبدك غيره فاذن لنا في
 نصرته فقال اب تعالى انه خليلي ليس لي خليل غيره وانا لله ليس له اله غيره فان استغاث باحد
 منكم اودعاه فلينصره فقد اذنت له في ذلك وان لم يدع غيره فانا اعلم به وانا وليه فخلوا بني
 وبنيه فلما ارادوا القاء في النار اتاه خازن المياه وقال ان اردت اخذت النار واتاه خازن الهواء
 وقال ان شئت طيرت النار في الهواء فقال ابراهيم لاحاجة لي اليكم حسبي الله ونعم الوكيل
 وروى عن ابي بن كعب ان ابراهيم قال حين اوثقوه ليلقوه في النار لاله الا انت سبحانك لك
 الحمد ولك الملك لا شريك لك ثم رموا به في المنجنيق الى النار فاستقبله جبريل فقال يا ابراهيم لك
 حاجة فقال اما اليك فلا قال جبريل فاسأل ربك فقال ابراهيم حسبي من سؤالي علمه بحالي
 (خ) عن ابن عباس في قوله تعالى وقالوا حسبي الله ونعم الوكيل قال قالها ابراهيم عليه
 الصلاة والسلام حين اتى في النار وقالها محمد صلى الله عليه وسلم حين قال لهم الناس ان الناس
 قد جمعوا لكم قال كعب الاحبار جعل كل شيء بطفئ عنه النار الا الوزغ فانه كان ينفخ في النار
 (ق) عن ام شريك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بقتل الوزغ وقال كان
 ينفخ على ابراهيم (فلنا) اي قال الله عز وجل (يا ناركوني بردا وسلاما على ابراهيم) قال
 ابن عباس لو لم يقل سلاما لما مات ابراهيم من ردها وفي بعض الآثار انه لم يبق يومئذ نار في الارض
 الا طفئت فلم يتففع في ذلك اليوم بنار في العالم ولو لم يقل على ابراهيم بقيت ذات بردا بذا وقيل
 اخذت الملائكة بضبي ابراهيم فاقعدوه على الارض فاذا عين ماء عذب وورد احرو ورجس
 قال كعب ما حرقت النار من ابراهيم الا وثاقه قالوا وكان ابراهيم في ذلك الموضع سبعة ايام قاله
 المنهال بن عمر وقال ابراهيم ما كنت اياما قط انعم مني من الايام التي كنت في النار قيل وبعث الله
 تعالى ملك الظل في صورة ابراهيم فقعده الى جنب ابراهيم يؤنسها قالوا وبعث الله عز وجل
 جبريل بقميص من حرير الجنة وطفة فألبسه القميص واقعدته على الطنفسة وقدمه به بحديثه
 وقال جبريل يا ابراهيم ان ربك يقول اما علمت ان النار لا تنضج احبائي ثم نظر نمرود اشرف
 على ابراهيم من صرح له فرآه جالسا في روضة والملك قاعد الى جنبه وما حوله نار تحرق
 الخطب فداده يا ابراهيم كبير الهك الذي بلغت قدرته ان حال بينك وبين النار يا ابراهيم هل
 تستطيع ان تخرج منها قال نعم قال هل نخشى ان اناقت ان نصرك قال لا قال فقم فخرج منها فقام
 ابراهيم يمشي فيها حتى خرج منها فلما وصل اليه قال له يا ابراهيم من الرجل الذي رأيته معك
 مثلك في صورتك قاعدا الى جنبك قال ذلك ملك الظل ارسله الى ربي ليؤنسني فيها فقال نمرود
 يا ابراهيم اني مقرب الى الهك قربانا لما رأيت من قدرته وعزته فيما صنع بك حين ابنت الاعبادته
 وتوحيده واني ذابح له اربعة آلاف بقرة قال ابراهيم لا يقبل الله منك مادمت على دينك حتى
 تفارقه وترجع الى ديني فقال لا استطيع ترك ملكي ولكن سوف اذبحها له فذبحها نمرود
 وكف عن ابراهيم عليه الصلاة والسلام ومنعه الله عز وجل منه قوله عز وجل (وارادوا به

لا التحقيق والعلم وانما
 استعبدتهم بالطامع المفرع
 من الحلى لرسوخ محبة
 الذهب في طباعهم لم يكون
 نفوسهم سفلية منجذبة الى
 الطبيعة الذهبية وتجلي
 تلك الصورة النوعية فيها
 للنسب الطيبى وكان
 ذلك من باب مزج القوى
 السماوية بالقوى الارضية
 ولذلك قال (ولكننا حملنا
 اوزارا من زينة القوم
 ففقدناها فكذلك اتى
 السامري فأخرج لهم
 عجلا جسده آله خوار فقالوا
 هذا الهكم واله موسى
 فانسى افلايرون ان لا يرجع
 اليهم قولا ولا يملك لهم ضرا
 ولا نفعا ولقد قال لهم هرون
 من قبل يا قوم انما قدتم به
 وان ربكم الرحمن فاني معونى
 واطيعوا امرى قالوا ان
 نبرح عليه عاكفين حتى
 يرجع الينا موسى قال
 ياهرون مامنك اذ رأيتهم
 ضلوا الاتبعن افعصيت
 امرى قال يا بنات لا تأخذ
 بلحيتى ولا برأسى انى
 خشيت ان تقول فرقت بين
 بنى اسرائيل ولم تقرب قولى
 قال فاخطبك يا سامري قال

بصرت بما لم بصروا به (من العلم الطبى والرياضى الذين يتنى عليهما علم الطلسمات والسحريات) فقضت قبضة من اثر الرسول (وهى على ما قيل تراب موطن حافر الجوزوم الذى هو فرس الحياة مركب حبرائيل اى مما انصله اثر النفس الحيوانية الكلية السماوية المسجرة للعقل الفعال المأثرة منه الحاملة لصماته التى هى بمثابة مركبه لاستعلاء عليها ووصول تأثيره الى الطبائع له صفة والاجرام السعوية بواسطتها من الاوضاع التى يفيض بسببها الآثار على المواد فتفعل منها بحسب الاستعداد وتقبل الاحوال العربية التى هى بمثابة تراب موطن مركبه (فبذبتها وكذلك سواتلى نفسى) فطرحتها على الجرم المذاب عند الافراغ فى صورة العجل وذلك من تسويل النفس الشيطانية الشريرة وقوله (قال فاذهب فاراك فى الحياة ان تقول لامساس) صادر عن غضبه عليه السلام وطرده اياه واما يجب حلول المذاب من غضب الانبياء والاولياء لانهم مظاهر

كبدا (اى ارادوا ان يكيدوه) (جعلهم الاخسرين) قيل مناه انهم خسروا السعى والنفقة ولم يحصل لهم مرادهم وقيل ان الله تعالى ارسل على نمرود وقومه البعوض فاكلت لحومهم وشربت دماءهم ودخلت فى دماغه بموضه فاهلكته * قوله تعالى (ونجينا ولوطا) يعنى من عرود وقومه (الى الارض التى باركنا فيها للعالمين) يعنى الى ارض الشام بارك الله فيها بالخصب وكثرة الاشجار والثمار والانهار وقال ابي بن كعب بارك الله فيها وسماها مباركة لانه مامن ماء عذب الاوينبع اصله من تحت الصخرة التى ببيت المقدس وقيل لان اكثر الانبياء منها (ق) عن ابي قتادة ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قل لكعب الانتقال الى المدينة فيما مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبره فقل لكعب ابنى وجدت فى كتاب الله المنزل يا امير المؤمنين ان الشام كنز الله من ارضه وبها كنزه من عباده عن عبدالله بن عمر وابن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ستكون هجرة بعد هجرة فخير اهل الارض الزمهم مهاجر ابراهيم اخرجهم ابوداود اراد بالهجرة الثانية الهجرة الى الشام يرغب فى المقام بها عن زيد بن ماث قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طوبى لاهل الشام فقلت وما ذلك يا رسول الله قال لان الملائكة باسطة اجنحتها عليها اخرجهم الترمذى * عن بهز بن حكيم عن ابيه عن جده قال قلت يا رسول الله اين تأمرنى قال هما ونحايده نحو الشام اخرجهم الترمذى قال محمد بن اسحق استجاب لابراهيم رجال من قومه حين راوا ما صنع الله تعالى به من جعل النار عليه بردا وسلاما على خوف من نمرود وملثهم وآمنت به سارة بنت هار ان الاكبر عم وتبعه لوط وكان ابن اخيه وهولوط بن هار ان وهو اخو ابراهيم وكان لهما اخ ثالث اسمه نأخور فلانهم اولاد تارخ وهو آزر فخرج ابراهيم من كوثى من ارض العراق مهاجرا الى ربه ومعه لوط وسارة فخرج يلتمس الفرار بدينه والامان على عبادة ربه حتى نزل حران فكث بها ماشاء الله ثم خرج مهاجرا حتى قدم مصر ثم خرج ورجع الى الشام فنزل السبع من ارض فلسطين ونزل لوط بالموثفكة وهى على مسيرة يوم وليلة من السبع بعثه الله نبيا الى اهلها وما قرب منها فذلك قوله تعالى ونجينا ولوطا الى الارض التى باركنا فيها للعالمين * قوله تعالى (وهبنا له اسحق ويعقوب نائلة) اى عطية من عطاء الله قال ابن عباس النائلة هو يعقوب لان الله تعالى اعطى ابراهيم اسحق بدعائه حيث قال رب هبلى من الصالحين وزاده يعقوب نائلة وهو ولد الولد (وكلا جعلنا صالحين) يعنى ابراهيم واسحق ويعقوب (وجعلناهم ائمة) اى قدوة يتدى بهم فى الخير (يهدون بامرنا) اى يدهون الناس الى ديننا بامرنا (واوحينا اليهم فعل الخيرات) اى العمل بالشرائع (واقام الصلوة) اى المحافظة عليها (وايتاه الزكاة) اى الواجبة وخصهما لان الصلاة افضل العبادات البدنية وشرعت لذكر الله والزكاة افضل العبادات المالية ومجموعهما التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله (وكانوا عابدين) اى موحدين * قوله عز وجل (ولوطا آتينا حكما) اى الفصل بين الخصوم بالحق وقيل اراد الحكمة والنبوة (وعلمنا ونجينا من القرية التى كانت تعمل الخبائث) يعنى قرية سدوم واراد اهلها واراد بالخبائث اتيان الذكور فى ادبارهم وكانوا يتضارطون فى مجالسهم مع اشياء اخر كانوا يعملونها من المنكرات (انهم كانوا قوم سوء فاسقين

صفات الله تعالى فكل من غضبوا عليه وقع في قهره تعالى وشقى في الدنيا والآخرة وعذب بعذاب الابد وذاق وبال العمل وكانت صورة عذابه في التجرد عن الماسة نتيجة بسده عن الحق في الدعوة الى الباطل واتزل من موسى عليه السلام اياه عند ابطال كيدته وازالة مكروه وعلى التطبيق ان القلب اذا سبق له كشف وجذبه الاجتهاد والسلوك وحصل عنده الكمال العلمي الكسبي دون العلم الكسبي يكون في معرض عتاب الحق عند التعجيل الى الشهود والحضور ذاهلا عن امر الشريعة والمجاهدة ويجب ان يرتد الى العمل والرياضة لسياسة القوى واكتساب مقام الاستقامة اذ لا يقوى هرون العقل الذي هو خليفته على قومه القوى الروحانية والجسمانية على تدبيرهم وتقويمهم وتسديدهم بدون الرياضة والمجاهدة والمواظبة على الطاعة والمعاملة فينبعث سامري القوى الفسائية من الحواس ويوقد عليها نار حب الشهوات ويطرح

وادخلناه في رحمتنا) قيل اراد بالرحمة النبوة وقيل اراد بها الثواب (انه من الصالحين) يعني الانبياء * قوله تعالى (ونوحا اذ نادى من قبل) اي من قبل ابراهيم ولوط (فاستجبنا له) اي اجبنا دعاه (فنجيناه واهله من الكرب العظيم) قال ابن عباس من الفرق وتكذيب قومه له وقيل انه كان اطول الانبياء عمرا واشدهم بلاء والكرب اشدالم (ونصرناه) اي منعه (من القوم الذين كذبوا بآياتنا) من ان يصلوا اليه بسوء وقيل من بمعنى على (انهم كانوا قوم سوء فاغرقناهم اجمعين) * قوله عز وجل (وداود وسليمان اذ يحكما في الحرف) قال ابن عباس واكثر المفسرين كان الحرف كرماء قد تدلت عنافيدته وقيل كان زرعاً وهو شبه بالعرف (اذ نفثت فيه غنم القوم) اي رعته ليلا فافسدته وكانت بلاراع (وكننا الحكمهم شاهدين) اي كان ذلك بعلمنا ومراى منا لا يخفى علينا علمه وفيه دليل لمن يقول بان اقل الجمع اثنان لقوله وكننا الحكمهم والمراد به داود وسليمان قال ابن عباس وغيره ان رجلين دخلا على داود احدهما صاحب حرث والاخر صاحب غنم فقال صاحب الزرع ان غنم هذا دخلت زرعى ليلا فوقعت فيه فافسدته فلم تبق منه شيئاً فاعطاه رقاب الغنم بالزرع فخر جافرا على سليمان فقال كيف قضى بينكما فاخبراه فقال سليمان او وليت امر كما لقضيت بغير هذا وروى انه قال غير هذا ارفق بالفريقين فاخبر بذلك داود فدعاه وقال كيف تقضى وروى انه قال له بحق النبوة والابوة الاما اخبرتنى بالذى هو ارفق بالفريقين قال ادفع الغنم الى صاحب الحرث ينفع بدها ونسألهما وصوفها ومنافعها ويزرع صاحب الغنم لصاحب الحرث مثل حرثه فاذا صار الحرث كهيئته يوم اكل دفع الى صاحبه واخذ صاحب الغنم غنمه فقال داود القضاء ما قضيت وحكم بذلك فقيل كان لسليمان يوم حكم بذلك من العمر احدى عشرة سنة وحكم الاسلام في هذه المسئلة ان ما فسدته الماشية المرسلة من مال الغير بالنهار فلا ضمان على ربه ما فسدته بالليل ضمنه ربه لان في عرف الناس ان اصحاب الزرع يحفظونه بالنهار والمواشى تدرج بالنهار وترد بالليل الى المراح ويدل على هذه المسئلة ما روى حرام بن سعد بن محبصة ان نافقة للبراء بن عازب دخلت حائط الرجل من الانصار فافسدت فيه فقضى رسول الله عليه وسلم ان على اهل الاموال حفظها بالنهار وعلى اهل المواشى حفظها بالليل زاد في رواية وان على اهل الماشية ما سابت ماشيتهم بالليل اخرجهم ابوداود مرسلًا وذهب اصحاب الراى ان المالك اذا لم يكن مع ماشيته فلا ضمان عليه فيما اتلفت ليل كان او نهارا فذلك قوله تعالى (فقهمنها سليمان) اي علماء والهمناء حكم القضية (وكلا) يعني داود وسليمان (آتيناهما حكما وعلما) اي بوجوه الاجتهاد وطرق الاحكام قال الحسن لولا هذه الآية لرايت الحكم قد هلكوا ولكن الله جدد هذا بصوابه واثنى على هذا باجتهاده واختلف العلماء في ان حكم داود كان باجتهاده ام بنص وكذلك حكم سليمان فقال بعضهم حكما بالاجتهاد قال ريجوز الاجتهاد للانبياء ليدركوا ثواب المجتهدين والعلماء لهم الاجتهاد في الحوادث اذا لم يجدوا فيها نص كتاب او سنة واذا اخطوا فلاثم عليهم (ق) عن عبد الله بن عمر وابن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حكم الحاكم فاجتهد فاصاب فله اجر ان واذا حكم فاجتهد فخطا فله اجر وقال قوم ان داود وسليمان حكما بالوحى فكان حكم سليمان ناسخا لحكم داود ومن قال بهذا يقول لا يجوز للانبياء

عليها شياً من امداد الطالع
بحسب الاوضاع المخصوصة
اي التي تأثرت من تأثير
النفس الحيوانية التي هي
فرس الحياة فيتمثل الطبيعة
بصورة المجمل المفرغ
في قالب المواد الذي همه
الاكل والشرب ودأبه اللذة
والشهوة دون العمل
والسعي بالانارة والتعب كما
اشير اليه وينتفخ فيه روح
الهوى فيحيى ويتقوى
ويصبح ذا خوار فيعبده
جميع القوى ويتخذها
وكلانيتها العقل المؤيد بنور
القلب على ضلالها وفقتها
ودعاها الى الحق ومتابعة
الرأى العقلى وطاعته خالفته
حتى يرجع اليها القلب
المنور بنور الحق بتأييد
القدس غضبان لله تعالى
اسفا على ضلالها وقرعها
في الدين وبغيرها ويعنفها
بلسان النفس اللوامة
ويأخذها بالوعد والوعيد
ويذكرها طول العهد من
قرب الرب بمقتضى الخلقة
والنشأة والسقوط عن
الفطرة ويخوفها باستحقاق
النضب والسخط عن نسيان
العهد واخلاف الوعد حين
الاقرار بالربوبية عند ميثاق
الفطرة فلا يخج فيها القول

الحكم بالاجتهاد لانهم مستغنون عنه بالوحى واحتج من ذهب الى ان كل مجتهد مصيب بظاهرة
هذه الآفة وبالحدث حيث وعد الثواب للمجتهد على الخطا وهو قول اصحاب الراى وذهب
جاعة الى انه ليس كل مجتهد مصيبا بل اذا اختلف اجتهاد المجتهدين في حادثة كان الحق مع
واحد لا بعينه ولو كان كل واحد مصيبا لم يكن لانقسام معنى وقوله صلى الله عليه وسلم اذا
اجتهد فخطأ فله اجر لم يرد به انه يؤجر على الخطا بل يؤجر على اجتهاده في طلب الحق لان
اجتهاده عبادة والاثم في الخطا عنه موضوع اذا لم يأل جهدا ووجه الاجتهاد في هذا الحكم
ان داود قوم قدر الضرر في الحرث فكان مساويا لقيمة الغنم وكان عنده ان الواجب في ذلك
الضرر في الحرث قيمة المثل فلا جرم سلم الغنم الى الجنى عليه واما سليمان فان اجتهاده ادى
الى انه يحب مقابلة الاصول بالاصول والزوائد بالزوائد فاما مقابلة الاصول بالزوائد فقير
جائزة ولعل منافع الغنم في تلك السنة كانت موازية لمنافع الحرث فحكم به ومن احكام داود
وسليمان عليهما السلام ما روى عن ابي هريرة رضى الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول كانت امرأتان معهما ابناهما جاء الذئب فذهب بابن احدهما فقالت لصاحبتها
انما ذهب بابك وقالت الاخرى انما ذهب بابك فقها كما الى داود فقضى به لا الكبرى فنرجنا
على سليمان بن داود فاخبرناه فقال اتوني بالسكين اشقه بينهما فقالت الصغرى لا تفعل
يرحك الله هو ابنا فقضى به للصغرى اخرجاه في الصحبين * قوله تعالى (وسخرنا مع داود
الجبال يسبحن والطير) اى يسبحن مع داود اذا سبح قول ابن عباس كان يفهم تسبيح الجبر
والشجر قبل كانت الجبال تنجاوبه بالتسبيح وكذلك الطير وقيل معنى يسبحن يصلين معه اذا صلى
وقيل كان داود اذا قرئ سمع الله تسبيح الجبال والطير لينشط في التسبيح ويشتاق اليه (وكنا
عالمين) يعنى ما ذكر من التفهيم وابناء الحكم والتخفير (وعلمناه صنعة لبوس لكم) اى
صنعة الدروع التي تلبس في الحرب قبل اول من صنع الدروع وسردها واتخذها حلقة داود
وكانت من قبل صفائح قالوا ان الله الان الحديد لداود بان يعمل منه بغير باركانه طين والدرع
يجمع بين الخفة والحصانة وهو قوله تعالى (نصصنكم) اى تمنعكم (من باسكم) اى حرب
عدوكم وقبل من وقع السلاح فيكم وقبل ليصنعكم الله به (فهل انتم شاكرون) اى يقول
ذلك لداود واهل بيته * قوله عز وجل (وسليمان الريح) اى وسخرنا سليمان الريح وهو
جسم متحرك لطيف بمنع بلطفه من القبض عليه بظهور للمس بحركته وبخفى من البصر بلطفه
(ماصفة) اى شديدة الهبوب فان قلت قد وصفها الله بالرخاء وهى الريح اللينة قلت كانت
الريح تحت امره ان اراد ان تشتد اشتدت وان اراد ان تلين لانت (فنجري يامره الى الارض
التي باركنا فيها) يعنى الشام وذلك لانها كانت تجرى بسليمان واصحابه حيث يشاء سليمان ثم
يعود الى منزله بالشام (وكنا بكل شئ عالمين) اى بعمة التدبير فيه وعلما ان ما يعطى سليمان
من تسخير الريح وغيره يدعو الى الخضوع له يقال وهب كان سليمان عليه السلام اذا خرج
الى مجلسه حلقت عليه الطير وقام له الانس والجن حتى يجلس على سريره وكان امر اغترافه
قلما كان يقعد من الغزو ولا يسمع في ناحية من الارض تلك الا انه حتى يذله وكان فيما يزعمون
اذا اراد الغزو امر بعسكره فضربه بخشب ثم نصب له على الخشب ثم حل عليه الناس

والدواب وآلة الحرب فاذا حل معه ما يريد امر العاصف من الريح فدخلت تحت ذلك الخشب فاحتلته حتى اذا استقلت به امر الرخاء فرت به شهرا في روحته وشهرا في غدوته الى حيث اراد وكانت تمر بعسكره الريح الرخاء وبالزرعة فأنحركها ولا تثير ترابا ولا تؤذى طائرا قال وهب ذكر لي ان منزلا بناحية دجلة مكتوب فيه كتبه بعض صحابة سليمان امان الانس او من الجن نحن نزلناه وما بيناه ومبنا وجدناه غدونا من اصطرخ فقلناه ونحن رائحون منه ان شاء الله فنزلون بالشام وقال مقاتل نسجت الشياطين لسليمان بساطا فرسنا في فرسخ ذهب في ابرسم وكان يوضع له منبر من ذهب وسط البساط فيقعد عليه وحوله ثلاثة آلاف كرسي من ذهب وفضة تقعد الانبياء على كراسي الذهب والعلماء على كراسي الفضة وحولهم الناس وحول الناس الجن والشياطين وتظله الطير باجنحتها حتى لا تقع عليه شمس وترفع ريح الصبا البساط مسيرة شهر من الصباح الى الراح وقال الحسن لما شغلت نبي الله سليمان الخيل حتى فاتته صلاة العصر غضب الله فقهر الخيل فابله الله مكانها خير امنها واسرع الريح تجري بامره كيف شاء فكان يغدو من ايلياء فيقبل باصطرخ ثم يروح منها فيكون رواجه يابل وروى ان سليمان سار من ارض العراق فقال بمدينة بلخ متخللا بلاد الترك ثم جاوزهم الى ارض الصين يغدو على مسيرة شهر ويروح على مثل ذلك ثم عطف بمذعن مطلع الشمس على ساحل البحر حتى اتى ارض السند وجاوزها وخرج منها الى مكران وكرمان ثم جاوزها حتى اتى ارض فارس فنزلها اباما وغدا منها فقال بكسر ثم راح الى الشام وكان مستقره بمدينة تدمر وكان امر الشياطين قبل شخوصه الى العراق فبنوهاله بالصفاح والعمد والرخام الاصفر والايض وفي ذلك يقول السابعة

الاسليمان اذ قال المليك له * قم في البرية فاحدها عن الفند

وجيش الجن انى قد اذنت لهم * يدون تدمر بالصفاح والعمد

* قوله عز وجل (ومن الشياطين) اي ومخترنا له من الشياطين (من يفوضون له) اي يدخلون تحت الماء فيخرجون له من قعر البحر الجواهر (ويعملون عملا دون ذلك) اي دون الفوص وهو اختراع الصنائع البعيدة كالقال يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل الآلة ويتجاوزون في ذلك الى اعمال المدن والتصور والصناعات كالتخاذ النورة والقوارير والصابون وغير ذلك (وكنالهم حافظين) اي حتى لا يخرجوا عن امره وقيل حفظناهم من ان يفسدوا ما عملوا وذلك انهم كانوا اذا عملوا عملا في النهار وفرغ قبل الليل افسدوه وخربوه قبل ان سليمان كان اذا بعث شيطانا مع انسان ليعمل له عملا قال له اذا فرغ من عمله قبل الليل اشغله بمهل آخر املا يفسد ما عمل ويخربه * قوله تعالى (وابوب ادنادى ربه) اي دعا ربه

ذكر قصة ايوب عليه السلام

قال وهب بن نبيه كان ايوب رجلا من الروم وهو ايوب بن اموص بن تارخ بن روم بن عيص بن اسحق بن ابراهيم وكانت امه من ولد لوط بن هار ان وكان الله تعالى قد اصطفاه ونبأه وبسط له الدنيا وكانت له البثنية من ارض البلقاء من اعمال خوارزم مع ارض الشام كلها سهلها وجبلها وكان له فيها من اصناف المال كله من الابل والبقر والغنم والحليل والحجر ما لا يكون لرجل افضل منه في العدد والكثرة وكان له خمسمائة فدان يتبعها خمسمائة عبد لكل عبد امرأة

اذا صارت مأسورة في اسر الهوى منقادة لسلطان التخيل مستعدة للردى ولا طريق الاخرق الطبيعة الجسدانية بمبرد المجاهدة واحراقها بنار الرياضة ونسفها برياح نفحات الرحمة الالهية التي اذا هبت بها لاشت في سم الهيمولي الجرمية لاحياة بها ولا حراك بعد تفير القوة العاقلة بمد متابعتها للقلب ومشابعتها للسر في التوجه وبوجود موافقتها للقوى في الميل الى الطبيعة والاخذ برأسها الى جهتها العادية التي تلي الروح بتأثير التورفيه حتى تسفل وتتأثر بشعاع القدس ونور الهداية الحقايق ولحياتها التي هي الهيئة الدكورية وصورة التأثير فيما تحت اي جهتها السفلية التي تلي القوى الفسادية وجرها الى الهمة الملوثة وجناب الحق وعالم القدس الذي هو فيه في تقوى بالايدي الالهية واقدرة الربانية وجولاها فؤثر فيها وتطوعها بامر الحق لها والقلب ويستحاضها من قهر التخيل والوهم واعتذار هرون اشارة الى ان العقل غير المتنور بنور الهداية المتأيد بامر الشريعة

لا يقدر ان يحافظ القوى
ويمسك التخييل والهوى
ولا يزيد بها الا التفرقة الموقعة
في الردى وعند استيلاء
نور القلب والعقل وقهر
الطبيعة بالكلية وحصول
الاستقامة في الطريقة يخزل
التخييل وينزل ولا يقدر
ان يماس شيئا من القوى
بتخييله ولا يقاربه قوة منها
بقبول تسويله فيصير ملمونا
مطرودا فيقول لامساس
وله موعد اى حد ورتبة
لا يجد خلفا فيه ولا يتجاوز
فيتأس ويستولى ويروج
اكاذيبه وغاطه بالمعقولات
وينفقه في المراتد وذلك
مقام الاستقامة الى الله
والقيام بحقائق العبودية
لله ولا تتجلى ناصية التوحيد
ولا يحصل مقام التجرد
والنفريد الاله ولذلك عقبه
بقوله (وانك مرعدا ان
تخلفه وانظر الى الهك الذى
ظلت عليه عاكفا لتحرقة
ثم تنسفه في البم نسفا اما
الهكم الله الذى لا اله الا هو)
اذ يكون السالك قبل ذلك
مصليا الى قبلتين مترددا
في العبادة بين جهتين متخذ
الالهين (وسمع كل شئ
عاما) اى يتحقق هناك
التوحيد بالمعنى وتظهر

وولد ومال ويحمل له آله كل فدان امان لكل امان من الولد اثنان او ثلاثة او اربع او خمس
وفوق ذلك وكان الله تعالى قد اعطاه اهلا وولدا من رجال وذماء وكان براتقيا رحيم بالمساكين
يطعمهم ويكفل اليتام والارامل ويكرم الضيف ويبلغ ابن السبيل وكان شاكر الانعم الله مؤديا
لحق الله قد امتنع من عدو الله ابليس ان يصيب منه ما يصيب من اهل الفنى من الغرة والغفلة
والتشاغل عن امر الله بما هو فيه من امر الدنيا وكان معه ثلاثة نفر قد آمنوا به وصدقوه
رجل من اهل اليمن يقال له الغر وقيل نغير ورجلان من اهل بلده يقال لاهدهما تلدد
والآخر صافر وكان لهؤلاء مال وكان ابليس لا يحجب عن شئ من السموات وكان يقف فيمن
حيثما اراد حتى رفع الله عيسى فحجب عن اربع فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم حجب
عن السموات كلها الا من امتراق السمع فسمع ابليس تجاوب الملائكة بالصلاة على ايوب وذلك
حين ذكره الله واثني عليه فادرك ابليس الحسد والافى فصعد سريعا حتى وقف من السماء
حيث كان يقف وقال الهى نظرت في امر عبدك ايوب فوجدته عبدا اذعمت عليه فشكرك
وعافيته فحمدك ولو ابتليته بنزع ما اعطيته لخال عما هو عليه من شكرك وعبادتك ونخرج
عن طاعتك قال الله تعالى انطلق فقد سلطتك على ماله فانقض عدو الله ابليس حتى وقع على
الارض فجمع عفاريت الجن وعردة الشياطين وقال لهم ماذا عدكم من القوة فقد سلطت على
مال ايوب وهى المصيبة الفادحة والفتنة التى لا تنصر عليها الرجال عقل عفرت من الشياطين
اعطيت من القوة ما اذا شئت تحولت اعصارا من نار فاحرق كل شئ آتى عليه قال ابليس
اذهب فات الابل ورعاتها فأتى الابل حين وضعت رؤسها ورعت فلم يشعر الناس حتى ثار
من تحت الارض اعصار من نار فاحرق الابل ورعاتها حتى اتى على آخرها ثم جاء عدو الله
ابليس في صورة قيم من كانوا عليها على قعود الى ايوب فوجده قائما يصلى فقال يا ايوب
اقبلت نار حتى غشيت ابلتك واحرقتها ومن فيها غيرى فقال ايوب بعد ان فرغ من الصلاة
الحمد لله هو اعطانيها وهو اخذها وانما مال الله اعارنيها وهو اولى بها اذا شاء نزعها قال
فتركت الناس مبهوتين يتعجبون منها منهم من يقول ما كان ايوب يعبد شيا وما كان الا فى غرور
ومنهم من يقول لو كان اله ايوب يقدر على ان يصنع شيئا لمع وليه ومنهم من يقول بل هو
الذى فعل ما فعل ليشمت به عدوه ويجمع صديقه فقال ايوب الحمد لله حين اعطاني
وحين نزع منى عرابانا خرجت من بطن امي وعرابانا اعود الى الزاب وعرابانا احشر الى الله
عز وجل ليس بذنى لك ان تفرح حين اعارك وتجزع حين قبض عاريتك الله اولى بك وعبدا
اعطاك ولو علم الله فيك ابها العبد خير العقل روحك مع تلك الارواح وصرت شهيدا ولكنه
علم منك شرا فاحرك فرجع ابليس الى اصحابه خائفا ذليلا فقال ما عندكم من القوة فأتى لم اكلم
قلبه قال عفرت من الجن عدى من القوة ما اذا شئت صحت صبيحة لا يسمعها ذر روح الا خرجت
روحها قال ابليس فات القتم ورعاتها فانطلق حتى توططها ثم صاح صبيحة فبشمت امواتا
من عند آخرها ومات رعاتها فجاء ابليس ممثلا بقهرمان الرماة الى ايوب فوجده يصلى فقال له
مثل القول الاول فرد عليه ايوب مثل الرد الاول فرجع ابليس الى اصحابه فقال ماذا عندكم
من القوة فأتى لم اكلم قلب ايوب فقال عفرت عدى من القوة ما اذا شئت تحولت ربحا

حاصفة تنسف كل شيء تأتي عليه قال فات الفدادين في الحرث والزرع فانطلق يؤمهم وذلك حين شرع الفدادون في الحرث والزرع فلم يشعروا حتى هبت ريح حاصفة فنسفت كل شيء من ذلك حتى كانه لم يكن ثم جاء ابليس ممثلا بقهر مانهم الى ابوب وهو قائم يصلي فقال له مثل قوله الاول فرد عليه ابوب مثل رده الاول وجعل ابليس بصف ماله مالا مالا حتى مر على آخره كلها انتهى الى هلاك مال من امواله جد الله واحسن الثناء عليه ورضى عنه بالقضاء ووطن نفسه بالصبر والبلاء حتى لم يبق له مال فلما رأى ابليس انه قد افنى ماله ولم يخرج منه شيء صعد سريعا حتى وقف في الموقف الذي يقف فيه وقال الهى ان ابوب يرى انك مانتعه بولده فانت تعطيه المال فهل انت مسلط على ولده فانها المصيبة التي لا تقوم الا لقلوب الرجال قال الله عز وجل انطلق فقد سلطتك على ولده فانقض عدو الله حتى اتى بنى ابوب وهم في قصرهم فلم يزل يزلزل بهم القصر حتى تداعى من قواعده وجعل جدره يضرب بعضها بعضا يرميهم بالخشب والحجارة فلما مثل بهم كل مثلة رفع القصر وقلبه عليهم وصاروا منكسرين وانطلق الى ابوب ممثلا بالعلم الذي كان يعلمهم الحكمة وهو جريح مشدوخ الوجه يسيل دمه فاخبره وقال لورابت بذك كيف عذبوا وكيف انقلبوا منكوسين على رؤسهم تسيل دماؤهم وادفنتهم ولو رايت كيف شقت بطونهم فثارت اعداؤهم لقطع قلبك عليهم فلم يزل يقول هذا ونحوه حتى رقى ابوب وبكى وقبض قبضة من التراب فوضعاها على راسه وقال ياليت احدى يدي تلمسني فاغتم ابليس ذلك فصعد سريعا بالذي كان من جرح ابوب مسرورا به ثم لم يلبث ابوب ان فاء وابصروا سفهه قد قرأوه من الملائكة بتوبته فسبقت توبته الى الله وهو اعلم فوقف ابليس خائفا دليلا وقال الهى انما هون على ابوب المال والولد انه يرى انك مانتعه بنفسه فانت تعيدله المال والولد فهل انت مسلط على جسده فقال الله عز وجل انطلق فقد سلطتك على جسده ولكن ايسلك سلطان على لسانه وقلبه وعقله وكان الله اعلم به ولم يسلطه عليه الا رحمة ليعظم له الثواب ويجعله عبرة للصابرين وذكرى للعابدين في كل بلاء نزل بهم ليتأسوا به في الصبر ورجاء الثواب فانقض عدو الله ابليس سريعا اليه فوجد ابوب ساجدا فبجل قبل ان يرفع راسه فانه من قبل وجهه فنفخ في منخرينه نفخة اشتعل منها جسده فخرج من قرنه الى قدمه ثأبل مثل اليات العتم ووقعت فيه حكة فحك باظفار حتى سقطت كلها ثم حكها بالمسوح الحشنة حتى قطعهما ثم حكها بالفخار والحجارة الحشنة فلم يزل يحك حتى قرح لحمه ونقطع وتغير وانتهى فاخرج اهل القرية فجعلوه على كناية اهلهم وجعلوا له عريشة ورفضه خلق الله كلهم غير امرائه وهي رجة بنت افرايم بن يوسف بن يعقوب فكانت تختال اليه بما يصلحه وتلزمه فلما رأى الثلاثة من اصحابه ما ابتلاه الله به اتهموه ورفضوه من غير ان يتركوا دينه فلما طال به البلاء انطلق اليه اصحابه فبكثوه ولاوه وقالوا رب الى الله من الذنب الذي هو قبت به قال وحضر معهم نبي حديث السن قد آمن به وصدقه فقال لهم الفتي انكم تكلمتم ايها الكهول وانتم احق بالكلام مني لاسانكم ولكن تركتم من القول ما هو احسن من الذي قائم ومن الراى انوب من الذي رايتهم ومن الامراجل من الذي اتيتهم وقد

احاطة علمه بكل شيء وحدوده وغايه فتق كل قوة بنور الحق وقدرته على حدها في عبادته وطاعته عائدة به عن حولها وقوتها عابدة له بحسب وسعوطها شاهدة اياه مقررة بروبيته قد مر ما اعطاها من معرفته مثل ذلك القصص (كذلك نقص عليك من ابناء ما قد سبق) من احوال السالكين الذين سبقوا ومقاماتهم لذيت فؤادك وتمكينك في مقام الاستقامة كما امرت (وقد آياك من لدنا ذكرا) اى ذكر اما اعظمه وهو ذكر الدات الذي يشمل مراتب التوحيد (من اعرض عنه) بالتوجه الى جانب الرجس وحيز الطبع والفس (فانه يحمل يوم القيامة وزرا) الصغرى وزر الهيات المثقلة بالجرمات وانما تعاقبات المواد الهولانية (خالدين فيه وساء لهم يوم القيامة حملا يوم ينفخ) الحياة (في الصور) الجسمانية براد الارواح الى الاجساد (ومحشر الجرمين يومئذ) الملازمين للاجرام (زرقا يخافون) عيايض سواد العيون او شوها في غاية قبح الماظر بحسن عدها القردة

كان لا يوب عليكم من الحق والذمام افضل من الذي وصفتم فهل تدرون ايها الكهول حق من انتقصتم وحرمة من انتهكتم ومن الرجل الذي هبتم واتهمتم الم تعلموا ان ايوب نبي الله وصفوته وخسيرته من اهل الارض الى يومكم هذا ثم لم تعلموا ولم يطلعكم الله على انه سخط شيئا من امره منذ آتاه الله ما آتاه الى يومكم هذا ولا على انه نزع منه شيئا من الكرامة التي اكرمه الله بها ولا ان ايوب قال على الله غير الحق في طول ما صعبتموه الى يومكم هذا فان كان البلاء هو الذي ازرى به عندكم ووضع في انفسكم فقد علمتم ان الله تعالى يبلى المؤمنين والصديقين والشهداء والصالحين ولبس بلاؤه لا واثك دليلا على سخطه عليهم ولا لهو انهم عليه وانكسر اكرامة وخيرة لهم ولو كان ايوب ليس من الله بهذه الميزة الا انه اخ اجتمعوا على وجه العجبة لكان لا يحمل بالحليم ان يعذل اخاه عند البلاء ولا يعيره بالمصيبة ولا يعيره بما لا يعلم وهو مكروب حزين ولكنه يرجو ويبيى ويستغفر له ويحزن لحزنه ويدله على مرشد امره وليس يحكمهم ولا رشيد من جهل هذا قاله الله ايها الكهول وقد كان في عظمة الله وجلاله وذكر الموت ما يقطع السفنكم ويكسر قلوبكم الم تعلموا ان الله عبادة اسكتهم الخشية من غيري ولا بكم وانهم لهم الفصاء البغاء البلاء الالباء العالمون بالله ولكنهم اذا ذكر واعظمة الله انقطع السنتهم واقشعرت جلودهم وانكسرت قلوبهم وطاشت عقولهم اعظما ما لامر الله واجلا لا فاذا اش تافوا من ذلك استبقوا الى الله بالاعمال الزاكية يعدون انفسهم من الظالمين والحاسطين وانهم لا يرار برآء ومع المقصرين المفرطين وانهم لا كياس اقوياء قال ايوب عليه السلام ان الله يزرع الحكمة بالرحمة في قلب الصغير والكبير فاذا نبت في القلب يظهرها الله على اللسان وايسر تكون الحكمة من قبل السن ولا طول التجربة واذا جعل الله العبد حكيما في الصبا لم تسقط منزلته عند الحكماء وهم يرون من الله سبحانه وتعالى عليه نور الكرامة ثم اقبل ايوب على الثلاثة وقال اتينتموني غضابا رهبتكم قبل ان تسترهبوا وبكيتكم قبل ان تضربوا كيف بي لو قلت تصدقوا عني بأموالكم لعل الله ان يخلصني او فربوا عني قربانا لعل الله ان يقبله ويرضى عني وانكم قد اعجبتمكم انفسكم وظنتم انكم قد هوفتم باحساسكم واو نظرتكم فيما بينكم وبين ربكم ثم صدقتم اوجدتم لكم عيوباً قد سترها الله تعالى بالعافية التي اليكم وقد كنتم فيما خلا توفرونني وانا مسموع كلامي معروف حق منصف من خصمي فاصبحت اليوم وليس لي راي ولا كلام معكم فأتتم كنتم اشد على من نصيبي ثم اعرض عنهم ايوب واقبل على ربه مستغثا به متضرعا اليه فقال يارب لا شيء خلقتني ليتني اذكرهتني لم تخلقني ياليتني عرفت الذنب الذي اذنبت والعمل الذي عملت فصرفت وجهك الكريم عني او كنت امتني فاخلقني بأبائي فالموت كان اجل بي الم اكن لاغريب دارا وللمسكين قرارا ولا يقيم وليا ولا لارملة فيما الهى انا عبد ذليل ان احسنت فالن لك وان اسأت فبيدك عقوبي جعلتني لبلاء غرضا ولاهنة نصيبا وقد وقع على من البلاء ما لو سلطته على جبل لضعف عن حمله فكيف يحمله ضعفي وان قضاءك هو الذي اذلني وان سلطانك هو الذي اسقمي وانحل جسمي ولو ان ربي نزع الهية التي في صدري واطلق لساني حتى اتكلم ببله في فأدلي بعذري واتكلم ببراهني وخاصم عن نفسي رجوت

والخازير يسرون الكلام لشدة الحروف او عدم القدرة على الطق . يستقصرون مدة اللبث في الحياة الدنيوية لسرعة اقضاءها وكل من كان ارحح عقلا منهم كان اشد استقصارا اياها (ينهم ان لبثم الا عشر انحن اعلم بما يقولون اذ يقول امثلهم طريقة ان لبثم الا يوما ويسئلوك عن الجبال) اي وجودات الابدان (فقل ينسفها ربي نسفا) بريح الحوادث . مما اورقا تاهم بهاء مشورا فيدونها بالارض لابقية . ما ولا اثارا وحوادث الاشياء فقل يسفها ربي بريح المعحات الالهية النابتة عن معدن الاحدية (فبدرها) في القيامة الكبرى (فاناصفصه) وجودا حديا صرفا (لا يرى فيها عوجا ولا اماتا) ثابدة ولا غيرية فقدح في استوائها (يومئذ) يوم اقامت القيامة لكبرى (يتبعون الداعي) الذي هو الحق لا حراك بهم ولا حياة لهم الا به (لا عوج له) اي لا انحراف عنه ولا زيغ عن سبته اذ هو آخذ باصابتهم وهو على صراط مستقيم فهم يسرون بسيرة الحق على مقتضى ارادته (وخضعت

ان يعافيني عند ذلك بما بي ولكنه القاني وتعالى عنى فهو يرانى ولا اراه ويسمعنى ولا سمعه فلما
قال ذلك ايوب واصحابه عنده اظله غمام حتى ظن اصحابه انه عذاب ثم نودى يا ايوب ان الله
يقول ها انا قد دونت منك ولم ازل منك قريباً فادب بذكرى وتكلم ببراءتك وحاصم من
نفسك واشدد ازارك وتم مقام جبار يخاصم جباراً ان استطعت فانه لا ينفى ان يخاصمنى
الاجبار مثلى لقد مدتك نفسك يا ايوب اسراماً يبلغ مثله ذلك ابن انت منى يوم خلقت الارض
فوضعتها على اساسها هل كنت معى تمد بطرافها هل علمت باى مقدار قدرتها ام على اى شئ
وضعت اكنافها ابطاعتك جل الماء الارض ام بحكمته كانت الارض للاء غطاء ابن كنت
منى يوم رفعت السماء سقفا فى الهواء لاتعلق بسبب من فوقها ولا يقاها دم من تحتها هل يبلغ من
حكمتك ان تجرى نورها او تسير نجومها او يتخلف بأمرك ليلها ونهارها ابن كنت منى يوم
انبث الانهار وسكنت البحار ايسلطانك حبست امواج البحار على حدودها ام بقدرتك فكت
الارحام حين بلغت مدتها ابن كنت منى يوم صيبت الماء على التراب ونصبت شواخ لجبال هل
تدرى على اى شئ ارسيتها ام باى مثقل وزنتها ام هل لك من ذراع تطيع جعلها ام هل تدرى
من اين الماء الذى انزلت من السماء ام هل تدرى من اى شئ انشأت السحاب ام هل تدرى ابن
خزانة الملح ام اين جبال البرد ام اين خزانة الليل بالنهار وخزانة النهار بالليل واين خزانة
الريح وبابى لغة تكلم الاشجار ومن جعل العقول فى اجواف الرجال وشفى الاسماع والابصار
ومن ذات الملايكة للملكه وقهر الجبارين بجبرونه وقسم الارزاق بحكمته فى كلام كزيريدل
على آثار قدرته ذكرها ايوب فقال ايوب صغر شأى وكل لسانى وعقلى ورأى وضعفت
قوتى عن هذا الامر الذى يعرض على الهى قد علمت ان كل الذى قد ذكرت صنع يدك وتدير حكمتك
واعظم من ذلك واعجب لو شئت علمت ولا يعجزك شئ ولا يخفى عليك خافية الهى او تفنى البلاء
فتكلمت ولم املك نفسى فكان البلاء هو الذى انطقنى ليت الارض انشقت بى فذهبت فيها
ولم اترك بشئ يسهطك ردى ولينى مت بغى فى اشد بلائى قبل ذلك انما تكلمت حين تكلمت
بعذرى وسكت حين سكت لترجى كلمة زلت منى فان اعود وقد وضعت يدي على غي
وعضضت على لسانى والصقت بالتراب خدى اعود بك اليوم منك واستجير بك من جهد البلاء
فاجرنى واستغيت بك من عقابك فاعثنى واستعينك على امرى فاعنى واتوكل عليك فاكفى
واعتصم بك فاعصمنى واستغفر لك فاعفرك فلن اعود لك شئ تكرهه منى قال الله تعالى يا ايوب
نفذ فيك على وسقت رجتى غضبى فقد غفرت لك ورددت عليك اهلك ومالك وثلهم مهم
لتكون لمن خلفك آية وتكون هبة لاهل البلاء وعزاء للصابرين فارخص برجلك هذا فاعسل
بارد وشراب فانه تناول وقرب من اصحابك قرمانا واستغفرهم فاتهم قد عصوني فيك روى عن
الس برفعه ان ايوب لبث بلائه ثمانى عشرة سنة وقال وهب ثلاث سنين لم يزد يوماً وقال كعب
سبع سنين وقال الحسن مكث ايوب مطروحا على كفاسة لبى اسرائيل سبع سنين واشهر
يختلف فيه الدود لا يقربه احد غير رحمة صبرت معه بصدق وكانت تأتبه بالطعام وتحمدا لله
معه اذا جحد وايوب مع ذلك لا يفتر عن ذكر الله تعالى والصبر على بلائه فصرخ ابليس صرخة
جمع فيها جنوده من اقطار الارض فلما اجتمعوا اليه قالوا ما اخرتك قال اعياى هذا العبد

الاصوار للرحمن) الخفضت
كلها لان الصوت صوته
لحسب (فلا تسمع الا همسا)
خفيا باعتسار الاضافة الى
المطاهر او يوم اذ قامت
القيامة الصعري يتبعون
الداعى الذى هو اميرافيل
الملك الرابع المفيض للحياة
لا يخرف عنه مدعو الى
حلاف ما اقتضته الحكمة
الالهية من التعلق به
وخشعت الاصوات فى الدعاء
الى غير ما دعا اليه الرحمن فلا
تسمع الا همس الهوا حس
والتميمات الفاسدة و(ومئذ
لا تنفع الشفاعة) اى شفاعته
من تولاه واجب فى الحياة
الدنيا من اقدى به وتمسك
بها بيه (الامن اذله الرحمن)
باستعداد قبولها فان فوض
النفوس الكاملة التى تتوجه
اليها النفوس الناقصة
بالارادة والرغبة موقوفة
على استعدادها لقبوله
بالصفاء وذلك هو الاذن
(ورضى له قولا) اى رضى له
تأثيرا يناسب المشفوع له
فتوقف الشفاعة على امرين
قدرة الشفيع على التأثير
وقوة المشفوع له للقبول
والأثر وهو (يلم) الجهتين
(ما بين ايديهم) من قوة
القبول بالاستعداد الاصل

وتأثير الشفيع بالتدوير (و) خافهم ولا يحيطون به علما) من الموانع العاضة من جهة البدن وقواه والهيئات الفاسدة المزينة للقبول الاصلى او الامداد الحاصلة من جهةها بالتركية على وفق العقل العملى (وعنت الوجوه) اى الذوات الموجودة باسرها (للمحى القيوم) وكلها فى اسر مملكته وذل قهره وقدرته لانحيا ولا تقوم الابة بالأنفـها ولا بشئ غيره (وتدخاب من حمل ظاهرا) عن نور رحمته وشفاعة الشافعين من ظلم نفسه بنقص استعداده وتكدير صفاء فطرية فزال قبوله للتدوير باسوداد وجهه وظلمته (ومن يعمل من الصالحات) بالتركية والاحلية (وهو مؤمن) بالايان الحقيقية (فلا يخاف ظاهرا ولا هضما) ان ينقص شئ من كماله الحاصلة ولا ان يكسر من حقه الذى يقضيه استعداد الاصلى فى المرتبة (وكذلك انزلناه قرأنا عرييا وصرفنا فيه من الوعيد لهمم يتقون) بالتركية (او يحدث لهمم ذكرا) بالتحلية (فتعالى الله الملك الحق) تنهى فى العلوى

لذى لم ادخله مالا ولا ولدا ولم يزد دالا صبرا ثم سلطت على جسده فتركته قرحة لمقاة على كناسة لا تقربه الا امرأته فاستعنت بكم لتعينونى عليه فقالوا له فاين مكرك الذى اهلكته به من مضى قال بطل ذلك كله فى ايوب فاشيروا على قالوا من اين اتيت آدم حين اخرجته من الجنة قال من قول امرأته قالوا فشأنك بابوب من قبل امرأته فانه لا يستطيع ان يعصمها واما يقربه احد غيرها قال اصبتم فانطلق ابايس حتى اتى رحمة امرأة ايوب وهى تصدق فتتلى لها فى صورة رجل وقال لها ابن اهلك يا امة الله قالت هو ذاك يحك قروحه ويتردد البديد ان فى جسده فلما سمعها طمع ان تكون كلمة جزع فوسوس اليها وذكرها ما كانت فيه من العم والمال وذكرها جمال ايوب وشبابه وما هو فيه من الضروان ذلك لا يقطع عنه ابدا فصرخت فعلم انها قد جزعت فانها بسخلة وقال ليذبح لى هذه ايوب وبرا فجاءت تصرخ يا ايوب حتى متى يعذبك ربك اين المال اين الولد اين الصديق اين لوتك الحسن اين جهمك الحسن اذبح هذه السخلة واسترح قال ايوب اناك عدو الله فنفخ بك وبلك ارايت ماتيكين عليه من المال والولد والصحة من اعطانيه قالت الله قال كم متعابه قالت ثمانين سنة قال فذكرك ابتلانا قالت منذ سبع سنين واشهر قال وبلك ما انصفت ربك الا صبرت فى البلاء ثمانين سنة كما كنا فى الرخاء ثمانين سنة والله لئن شفى الله لاجلدك مائة جلدة امرتنى ان ادبح لغير الله طعامك وشرايك الذى تأتىنى به على حرام ان اذوق منه شئ اعزنى دعبنى فلا اراك فطردها فذهبت فلما نظر ايوب وليس عنده طعام ولا شراب ولا صديق خرسا جد الله وقال رب (انى مسنى الضروان انت ارحم الراحمين) فقبل له ارفع رأسك فقد استجبت لك اركض برجلك اركض برجله فبعت عين ماء فاقبل منها فلم يبق عليه من درنه ودائه شئ ظاهر الا سقط وعاد شبابه وجماله احسن ما كان ثم ضرب برجله فبعت عين اخرى فشرب منها فلم يبق فى جوفه داء الا خرج فقمام صحبها وكفى حلة فجعل يلتفت فلا يرى شئ مما كان عليه وما كان له من اهل ومال الا وقد ضعفه الله له وذكرنا ان الماء الذى اغتسل منه تطاير على صدره جرادا من ذهب فجعل يضعه بيده فادحى الله اليه يا ايوب الم اغلك قال بلى ولكنما بركتك فن بشيع منها قال فخرج حتى جالس على مكان مشرف ثم ان امرأته قالت ارايت ان كان طردنى الى من اكلمه ادعه يموت جوعا ويضيع فاكلمه السباع لارجعن اليه فرجعت اليه فلا الكناسة رأت ولانك الحلة التى كانت تعرف واذا الا ورقد تغيرت فجعلت تطوف حيث كانت الكناسة وتبكي وذلك بعينى ايوب وهابت صاحب الحلة ان تأنيه فتسأله عن ايوب فدعاها وقال ما تريدن يا امة الله فبكيت وقالت اردت ذلك المبلى الذى كان منبوذا على الكناسة لا ادري اضاع ام ما فعل به فقال ايوب ما كان منك فبكيت وقالت بعلى فقال هل تعرفينه اذا رأيته قالت وهل يخفى على احد رآه ثم جمعت تنظر اليه وهى تراه ثم قالت اما انه اشبه خلقى الله بك اذ كان صحبها قال فاني انا ايوب الذى امرتنى ان اذبح سخلة لابليس وانى اطعت الله وعصيت الشيطان ودعوت الله فرد على ما زين وقال وهب ابنت ايوب فى البلاء ثلاث سنين فلما غلب ايوب ابليس ولم يستطع منه شئ اعترض امرأته فى هيئة ايسر كهيفة بنى آدم فى العظم والجسم والجمل على مركب ليس من مراكب الناس له عظم وبهاء فقـال لها انت صاحبة ايوب هذا الرجل المبلى قالت ذم قال هل تعرفينى قالت لا قال

والعظمة بحيث لا يقدر قدره
ولا يقدر امره في ملكه الذي
يعلم كل شيء ويصرفه بمقتضى
ارادته وقدرته وفي عدله
الذي يوفى كل احد حقه
بموجب حكمته (ولا تسجل
بالقرآن) عند هيجان
الشوق لغايه الذوق بتأني
العلم اللدني عن ممكن الجمع
(من قبل ان يقضى اليك
وحيه وقل رب زدني علما)
ان يحكم بورده عليك
ووصوله اليك فان نزول
العلم والحكمة مترتب
بحسب ترتب مراتب ترقية
في القبول ولا فتر عن الطلب
والاستفاضة فانه غير متناه
واطلب الزيادة فيه بزيادة
التصفية والترقي والتحلية
اذلاستزادة اما تكون بدعاء
الحال ولسان الاستعداد
لابتعاجيل الطلب والسؤال
قبل امكان القبول وكلما
علمت شيأزاد قبولك لما هو
اعلى منه واخفى وقصة آدم
وتأويلها مرت غير مرة
ولقد عهدا الى آدم من قبل
ففسى ولم يجده عزما واذ
قلنا للملائكة اسجدوا
لا دم فسجدوا الا ابليس
ابى فقلنا يا آدم ان هذا
عدوك ولزوجك فلا
يخرجكما من الجنة فتشقى

انا الله الارض وانا الذي صنعت بصامحك صنعت لانه عبد الله السماء وتركني فاغضبني
ولو سجد لي سجدة واحدة رددت عليك وعليه كل ما كان لكما من مال وولد فانه عندي
ثم اراها اياه بطن الوادي الذي اقيها فيه وفي بعض الكتب ان ابليس قال لها اسجد لي
سجدة واحدة حتى ارد عليك المال والولد واما في زوجك فرجعت الى ايوب فاخبرته بما قال
لها وما اراها قال لقد اتاك عدو الله ليفتنك من دينك ثم اقم ان عاقاه الله ليضربها مائة جلدة
وقال عند ذلك مسنى الضر من طمع ابليس في سجد حرمتي له ودعائه اياها وايلى الى الكفر
ثم ان الله تعالى رحم رجلة امرأة ايوب بصبرها معه على البلاء وخفف عليها واراد ان يبرئ
ايوب فامر ان يأخذ ضفنا يشتمل على مائة عود صغير فيضربها به ضربة واحدة وقيل انما قال
مسنى الضر حين قصدا للدود الى قلبه ولسانه فخشى ان يفتر عن الذكر والفكر وقيل لم يدع الله
بالكشف عنه حتى ظهرت له ثلاثة اشياء احدها ما قيل في حقه لو كان لك عند الله منزلة
ما اصابك هذا والثاني ان امرأته طلبت طعاما فلم تجد ما تطعمه فباعته ذؤابتها فأتمته بطعام
واثالث قول ابليس انى ادويه على ان يقول انت شقيتى وقيل مسنى الضر اى من شمانية
الاعداء حتى روى انه قيل له بعد ما عوفي ما كان اشد عليك في بلائك قال شمانية الاعداء فان
قلت كيف سماء الله صابرا وقد اظهر الشكوى والجزع بقوله مسنى الضر وقوله مسنى الشيطان
بنصب وعذاب قلت ليس هذا شكاية وانما هو دعاء بدليل قوله تعالى فاستجبنا له والشكوى
انما تكون الى الخلق لا الى الخالق بدليل قول يعقوب انما اشكو بنى وحزنى الى الله وقال سفيان
بن هينة من اظهر الشكوى الى الناس وهو راض بقضاء الله تعالى لا يكون ذلك جزعا كما روى
ان جبريل عليه السلام دخل على النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه فقال كيف تجدك قال
اجدنى مغموما واجدنى مكروبا وقال لعائشة حين قالت وارأساء بل انا وارأساء * قوله
تعالى (فاستجبنا له) اى اجبنا دعاءه (فكشفنا ما به من ضر) وذلك انه قال له اركض برجلك
فركض برجله فبعث عين ماء فامر ان يغسل منها ففعل فذهب كل داء كان بظاهره ثم مشى
اربعين خطوة فامر ان يضرب برجله الارض مرة اخرى ففعل فبعث عين ماء بارد فامر
ان يشرب منها فشرب فذهب كل داء كان بباطنه فصار كاصح ما كان (وآتيناه اهلنا ومثلهم
معهم) قال ابن مسعود وابن عباس واكثر المفسرين رد الله اليه اهلنا واولاده باعينهم
احياهم الله واعطاهم مثلهم معهم وهو ظاهر القرآن وعن ابن عباس رواية اخرى ان الله رد
الى المرأة شبابها فولدت له ستة وعشرين ذكرا وقبل كان له سبع بنين وسبع بنات وعن انس
رفعه انه كان له اندر ان اندر للقمح واندر للشعير فبعث الله صحابته فافرغت احدهما على
اندر القمح الذهب وافرغت الاخرى على اندر الشعير الورق حتى فاضا وروى ان الله تعالى
بعث اليه ملاكا وقال له ان ربك يقرئك السلام بصبرك فاخرج الى اندرك فخرج اليه فارسل الله
عليه جرادا من ذهب فذهبت واحدة فاتبعها وردها الى اندره فقال له الملك ما بك فيك ما في اندرك
فقال هذه بركة من بركات ربى ولا اشبع من بركاته (خ) عن ابى هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم بينما ايوب يغتسل حريانا خر عليه جراد من ذهب فجعل ايوب يحثى في ثوبه
فتاداه ربه يا ايوب الم اكن اغنيك عما ترى قال بلى يارب ولكنى لاغنى لى عن بركتك وقيل

ان لك الانجوع فيها ولا تمرى (اذ في التجرد عن ملابسة المواد في العالم الروحاني لا يمكن تزام الاضداد ولا يكون التحيل المؤدى الى الفساد بل لابد النفس بحصول المراد آمنة من الفناء والفساد (والمك لا تنظم فيها ولا تنجى فوسوس اليه الشيطان قال يا آدم هل ادلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى فأكل منها فبدت لهما سوء آتهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة وعصى آدم ربه فغوى ثم اجتبا ربه فتاب عليه وهدى قال اهبطا منها جميعا بعضهم لبعض عدو فاما يا بنيكم منى هدى فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى ومن اعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا) بالتوجه الى العالم السفلى بالليل النفس ضاقت بميشتها لمعية شحه وشدة بخله فان المعرض عن جناب الحق ركبت نفسه وانجذبت الى الرخايف الدنيوية والمقتنيات المادية لما سبها اياها واشتد حرصه وكابه عايمها ونهمه وشغفه بها لقوة محبته اياها للجنسية والاشترك في الغلظة والميل

آتى الله ابوب مثل اهله الذين هلكوا قال عكرمة قبل لا يوب ان اهلك في الآخرة فان شئت عجلناهم لك في الدنيا وان شئت كانوا لك في الآخرة وآتيك مثلم في الدنيا فقال بل يكونون لي في الآخرة واوتى مثلهم في الدنيا فعلى هذا يكون معنى الآية وآتيك اهله في الآخرة ومثلهم معهم في الدنيا واراد بالاهل الاولاد (رجة من عندها) اى نعمة (وذكرى للعابدين) اى عظة وعبرة لهم * قوله عز وجل (واسمعي) هو ابن ابراهيم صلى الله عليهما وسلم (وادريس) هو اخوخ (وذا الكفل كل من الصابرين) لما ذكر الله امر ابوب وصبره على البلاء اتبعه يذكر هؤلاء الانبياء لانهم صبروا على المحن والشراء والعبادة ايضا اما اسمعيل صلى الله عليه وسلم فانه صبر على الانقياد الى الذبح واما ادريس فقد تقدمت قصته واما ذوالكفل فاختلفوا فيه فقيل ان نبيا من بنى اسرائيل وكان ملكا اوحى الله اليه انى اريد قبض روحك فاعرض ملكك على بنى اسرائيل فن تكفل انه يصلى الليل ولا يمترو بصوم النهار ولا يفتطر ويقضى بين الناس ولا يفضب فادفع ملكك اليه ففعل ذلك فقام شاب فقال انا اتكفل لك بهذا فتكفل وفي فشكر الله له ونبأه فسمى ذا الكفل وقيل لما كبرا ليسع قال انى استخلف رجلا على الناس يعمل عليهم في حياى انظر كيف يعمل قال فجمع الناس وقال من يتقبل منى ثلاثا استخلفه بصوم النهار ويقوم الليل ويقضى ولا يفضب فقام رجل تزدر به العين فقال انا فرد ذلك اليوم وقال مثلها في اليوم الآخر فسكت الناس وقام ذلك الرجل فقال انا فاستخلفه فانه ليس في صورة شيخ ضعيف حين اخذ مضجعه للقائلة وكان لا ينام من الليل والنهار الا تلك النومة فدق الباب فقال من هذا فقال شيخ كبير مظلوم فقام ففتح الباب فقال ان بينى وبين قوى خصومة وانهم ظلمونى وفعلوا وفعلوا وجعل يطول عليه حتى ذهبت القائلة فقال اذا رحت فائتنى حتى آخذ حقك فانطلق وراح فكان في مجلسه ينظر هل يرى الشيخ فلم يره فقام يبتغيه فلم يجده فاما كان الغد جعل يقضى بين الناس وينظره فلم يره فلما رجع الى القائلة وقال واخذ مضجعه دق الباب فقال من هذا فقال الشيخ المظلوم ففتح له وقال له الم اقل اذا قدمت فائتنى قال انهم اخبث قوم اذا عرفوا انك قاعد قالوا نحن نعطيك حقك واذا قت جددونى قال فانطلق فاذا جلست فائتنى وفاته القائلة فلما جلس جعل يخطر فلما يراه وشق عليه العاس فلما كان اليوم الثالث قال لبعض اهله لاندعن احدا يقرب هذا الباب حتى اقام فانه قد شق على العاس فلما كانت تلك الساعة نام فجاء فلم يأذن له الرجل فلما اعياء نظر فرأى كوة في البيت فمسور منها فاذا هو في البيت فدق الباب من داخل فاستيقظ فقال يا فلان الم أمرك قال اما من قبل فلم تؤت فانظر من اين اتيت فقام الى الباب فاذا هو مخلق كما اضلعه واذا الرجل معه في البيت فقال اتنام والخصوم يبابك فنظر اليه فعرفه فقال اعدوا الله قال نعم اعيتنى وفعلت ما فعلت لا غضبك فعمصك الله فسمى ذا الكفل لانه تكفل بامر فوفى به واختلف في نبوته فقيل كان نبيا وهو الياس وقيل هو زكريا وقيل انه كان عبدا صالحا ولم يكن نبيا (وادخلناهم في رحمتنا) يعنى ما انعم به عليهم من النبوة وصبرهم اليه في الجنة من الثواب (انهم من الصالحين) * قوله عز وجل (وذا النون) اى واذكر صاحب الحوت اضيف الى الحوت لاتبلاعه اياه وهو يونس بن متى (اذ ذهب مغاضبا) قال ابن عباس

الى الجهة السفاية فيشج بها
عن نفسه وغيره وكلما استكثر
منها ازداد حرصه عليها
وشحها بذلك هو الضلك
في المعيشة ولهذا قال بعض
الصوفية لا يعرض احد
عن ذكر ربه الا ظلم عليه
وتشوش عليه رزقه بخلاف
الذاكر المتوجه اليه فانه
ذوقين منه وتوكل عليه
في سعة من عيشه ورغديته
ما يجد ويستغنى ربه عما يفقد
(ومحشره يوم القيامة اعمى)
قال رب لم حشرتي اعمى
وقد كنت بصيرا قال كذلك
اتك آياتنا فذيتها وكذلك
اليوم تسمى (الصغرى على
علاء من نور الحق كقوله
ومن كان في هذه اعمى فهو
في الآخرة اعمى وانكا .
الامام اما يكون بالسان
الاستعداد الاصل والور
الفطرى المساقى امام من
رسوخ هيئة الحب السفلى
والعشق النفسى بالفسق
الجرمى ونسيان الآيات
البيئات والاوراء المشرفات
الموجب لاعتراضه تعالى
عنه وتركها هو فؤاد (وكذلك
نحزى من اسرف ولم يؤمن
بآيات ربه ولمعذاب الآخرة
اشد وابقى) من ضلك العيش
في الدنيا لكونه روحا يادأنا

عباس في رواية عنه كان يونس وقومه يسكنون فلسطين ففازهم ملك فسي منهم تسعة اسباط
ونصفا وبقى منهم سبطان ونصف فادعى الله الى شعيا النبي ان سر الى حز قيل الملك وقل له
وجه نبيا قويا فاني اتى في قلوب اوائك حتى يرسلوا معي بنى اسرائيل فقال له الملك فخر ترى
وكان في مملكته خمسة من الانبياء قال يونس انه قوى امين فدعا الملك يونس وأمره ان يخرج
فقال يونس هل الله امرك باخراجه قال لا قال فهل سماني الله لك قال لا قال فهنا غيرى انبياء
اقوياء فالحوا عليه فخرج مغاضبا للنبي والملك وقومه واتى بحر الروم فركب وقيل ذهب
عن قومه مغاضبا لربه لما كشف عنهم العذاب بعدما اوعدهم وكره ان يكون بين اظهر قوم
جربوا عليه الخلف فيما اوعدهم واستخيا منهم ولم يعلم السبب الذي رفع العذاب عنهم به فكان
غضبه انفة من ظهور خلف وعده وانه يسمى كذابا لا كراهية لحكم الله وفي بعض الاخبار
انه كان من عادة قومه انهم يقتلون من جربوا عليه الكذب فحشنى ان يقتلوه مالم ياتهم العذاب
للميعاد فذهب مغاضبا وقال ابن عباس اتى جبريل يونس فقال انطلق الى اهل نينوى
فانذرهم فقال التمس دابة قال الامر اعجل من ذلك فغضب وانطلق الى السفينة وقال وهب
ان يونس كان عبدا صالحا وكان في خلقه ضيق فلما حل انقال البوة تفسخ نحتها تفسخ الربع
تحت الحمل الثقيل فقفدها من يديه وخرج هاربا منها فلذلك اخرج الله من اولى العزم من الرسل
وقال لبيد محمد صلى الله عليه وسلم فاصبر كما اولوا العزم من الرسل وقال ولا تكن كصاحب
الحوت وقوله (فظن ان لن نقدر عليه) اى ان لن نقضى عليه العقوبة قاله ابن عباس
في رواية عنه وقيل معناه فظن ان لن نصيق عليه الحبس وقيل معناه فظن انه ينجو به فلا يقدر
عليه قيل لما انطلق يونس مغاضبا لربه واستذله الشيطان حتى ظن ان لن يقدر عليه
وكان له سلف وعبادة ابي الله ان يدعه لاشيطان فقفده في بطن الحوت فكث فيه اربعين
ما بين يوم وليلة وقيل سبعة ايام وقيل ثلاثة وقيل ان الحوت ذهب به حتى بلغ تخوم الارض
السابعة فتاب الى ربه وراجع نفسه في بطن الحوت (فنادى في الظلمات) اى ظلمة الليل وظلمة
البحر وظلمة بطن الحوت (ان لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين) اى حيث عصيتك
وما صنعت من شئ فلم اعبد غيرك فاخرج الله من بطن الحوت برحمته وروى ابو هريرة مرفوعا
قال ادعى الله تعالى الى الحوت ان خذ ولا تخدش له لحا ولا تكمر له عظما فاخذه ثم اهوى به
الى مسكنه في البحر فلما انتهى به الى اسفل البحر سمع يونس حسا فقال في نفسه ما هذا فارحى الله
اليه هذا تسبح دواب البحر قال فسبح هو في بطن الحوت فسمعت الملائكة تسبحه فقالوا ياربنا
نسمع صوتا ضعيفا بارض غريبة وفي رواية صوتا معروفا من مكان مجهول فقال ذلك عبدى يونس
عصاني فحبسته في بطن الحوت فقالوا العبد الصالح الذي كان يصمد اليك منه في كل يوم وليلة عمل
صالح قال نعم فشفعوا له عند ذلك فامر الحوت فقفده في الساحل فذلك قوله تعالى (فاستجبنا له ونجينا
من الغم) اى من تلك الظلمات (وكذلك نجى المؤمنين) اى من الكروب اذا دعونا واستغاثوا
بتافان قلت قد علمت بموضع من هذه القصة من اجاز وقوع الذنب من الانبياء منها قوله اذ
ذهب مغاضبا ومنها فظن ان لن نقدر عليه ومنها قوله انى كنت من الظالمين قلت اما الجواب
الكلى فقد اختلفوا في هذه الواقعة هل كانت قبل الرسالة ام لا فقال ابن عباس كانت رسالته
بعد ان اخرج الله من بطن الحوت بدليل قوله تعالى في الصافات بعد ذكر خروجه وارسلناه

(اقلهم يهدلهم كم اهلكتنا قبلهم من القرون يمشون في مساكنهم ان في ذلك لايات لاولى النهى ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما واجل مسمى) اى قضاء سابق ان لا يستأصل هذه الامة بالدمار والعذاب في الدنيا ليكون نبيهم في الرحمة وقوله وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم لكان الالهلاك لازمالهم (فاصبر) بالله (على ما يقولون) فالك تراهم جارين على ما قضى الله عليهم مأسورين في أسر قهره ومكره بهم (وسبح بحمد ربك) اى زه ذاتك بتجربتها عن صفاتها متابدا الصفات ربك فان ظهورها عليك هو الحمد الحقيقي (قبل طلوع الشمس) شمس الذات حال القضاء (وقبل غروبها) باستنارها عند ظهور صفات النفس اى في مقام القلب حال تجلي الصفات فان تسميح الله هناك محو صفات القاب (ومن آماء الليل) اى اوقات غلبات صفات النفس المظلمة والتلوينات الحاجة (فسبح) بالتزكية (واطراف النهار) نهار اشراق الروح على القاب

الى مائة الف اوزيدون ثبت بهذا ان هذه الواقعة كانت قبل النبوة وقد اجاز بعضهم عليهم الصغار قبل النبوة ومنعها بعد النبوة وهو الصحيح واما الجواب التفصيلي لقوله اذ ذهب مغاضبا فعمله على انه لنومه اوله ملك اولى بحال الانبياء واما قوله فظن ان لن نقدر عليه فقد تقدم معناه اى لن نصيق عليه وذلك ان يونس ظن انه مخير ان شاء اقام وان شاء خرج وان الله تعالى لا يضيق عليه في اختباره وقبل هو من القدر لامن القدرة واما قوله انى كنت من الظالمين فالظلم وضع الشئ في غير موضعه وهذا اعتراف عند بعضهم بذنبه فاما ان يكون ظروجه عن قومه بغير اذن ربه او اضعف عما حله اولداعاه بالعذاب على قومه وفي هذه الاشياء ترك الافضل مع قدرته على تحصيله فكان ذلك ظلما وقيل كانت رسالته قبل هذه الواقعة بدليل قوله وان يونس لمن المرسلين اذ ابقي الى الفلك المنحون فعلى هذا يكون الجواب عن هذه الواقعة ما تقدم من التفصيل والله اعلم * قوله عز وجل (وزكريا اذ نادى ربه) اى دعا ربه فقال (رب لا تذرني فردا) اى وحيدا لا ولد لي يساء في وارزقني وارنا (وانت خير الوارثين) هو شاء على الله بانه الباقي بعد فناء الخلق وانه الوارث لهم وهذا على سبيل التمثيل والمجاز فهو كقوله وانت خير الرازقين (فاستجبنا له ووهبنا له يحيى) اى ولدا (واصلمه) زوجه اى جعلناها ولودا بعدما كانت عقيما وقبل كانت سينة الخلق فاصلحه الله تعالى له بأن رزقها حسن الخلق (انهم كانوا يسارعون في الخيرات) يعنى الانبياء المذكورين في هذه السورة وقبل زكريا واهل بيته والمسارة في الخيرات من اكبر ما يمدح به المرء لانها تدل على حرص عظيم في طاعة الله عز وجل (ويدعوننا رغبا ورهبا) يعنى انهم ضموا الى فعل الطاعة امرين احدهما الفزع الى الله لما كان الرغبة في ثوابه والرغبة من عقابه والثاني الخشوع وهو قوله تعالى (وكانوا لنا خاشعين) الخشوع هو الخوف اللازم للقلب فيكون الخاشع هو الحذر الذي لا يذسط في الامور خوفا من الوقوع في الاتم * قوله تعالى (والى احصنت فرجها) اى احصانا كليا من الحلال والحرام جميعا كقالت ام يمسنى بشرولم الك بغيا وهى مريم بنت عمران (فقضا فيها من روحنا) امرنا جبريل حتى نفخ في جيب درعها فخلقنا بذلك النفخ المسيح في بطنها واضاف الروح اليه تشريفا لعيسى كبيت الله وناقة الله (وجعلناها وابنها آية) اى دلالة (للعالمين) على كمال قدرتنا على خلق ولد من غير أب فان قلت هما آيتان فكيف قال آية قلت معنى الكلام وجعلنا شأنهما وامرهما آية واحدة اى ولادتها اياه من غير أب آية * قوله تعالى (ان هذه امتكم) اى ملتكم ودينكم (امة واحدة) اى دينا واحدا وهو الاسلام فابطل ما سوى الاسلام من الاديان والامة الجماعة التى هى على مقصد واحد وجعلت الشريعة امة لاجتماع اهلها على مقصد واحد (وانار بكم قاعدون) اى لادين سوى ديني ولا رب لكم غيري فاعبدوني اى وحدوني (وتقطعوا امرهم بينهم) اى اختلفوا في الدين فصاروا فرقا واحزابا حتى لعن بعضهم بعضا وتبرا بعضهم من بعض (كل اليناراجعون) فجرهم باعمالهم (فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه) اى لا يجحد ولا يبطل سعيه بل يشكر ويناب عليه (وانا له كاتبون) اى لعمله وحافظون له وقيل الشكر من الله المجازاة والكفران ترك المجازاة * قوله عز وجل (وحرام على قربة اهلكتناها انهم لارجعون) قال ابن

عباس معناه وحرام على اهل قرية اهلكناهم ان يرجعوا بهداهلك وقيل معناه وحرام على اهل قرية حكمنا بهلاكهم ان نقبل اعمالهم لانهم لا يتوبون * قوله عز وجل (حتى اذا قمحت بأجوج ومأجوج) يريد فتح السد وذلك ان الله يفحه اخبر عن يأجوج ومأجوج وهما قبيلتان يقال انهما تسعة اعشار بنى آدم (وهم من كل حذب يسفلون) اى يسرعون النزول من الآكام واللال وفي هذه الكناية وجهان احدهما ان المراد بهم يأجوج ومأجوج وهو الاصح بدليل ما روى عن النواس بن سمعان قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الدجال ذات غداة فخفض فيه ورفع حتى ظننا انه في طائفة النخل فلما ربحنا اليد عرف ذلك فينا فقال ما شأنكم قلنا يا رسول الله ذكرت الدجال فخفضت فيه ورفعته حتى ظنناه في طائفة النخل فقال غير الدجال اخر فنى عليكم ان يخرج وانا فيكم فانما يحججه دونكم وان يخرج ولست فيكم فكل امرئ حجج نفسه والله خليفنى على كل مسلم انه شاب قطط عينه طائفة كافى اشبهه بعبد العزى بن قطن فمن ادركه منكم فليقرأ عليه فوائخ سورة الكهف انه خارج خلة بين الشام والعراق فعاتب عينا وعاتب شملا يا عباد الله فاثبتوا قلنا يا رسول الله وما لبث في الارض قال اربعون يوما ثم كسنة ويوم كاشهر ويوم بكهنة وسائر ايامكم قلنا يا رسول الله فذلك اليوم الذى كسنة انكفينا فيه صلاة يوم قال لا قدره الله ولا قدره قلنا يا رسول الله وما امره في الارض قال كالغيث استدرتد الريح فأتى على القوم فيدعوهم فيؤمنون به يستنجون له فيأمرهم السماء فتمطر والارض فتبت فتروح عليهم - ارحمتهم اطول ما كانت ذراوا - بغه ضرورا واهله خواصر ثم يأتي القوم فيدعوهم فيردون عليه قوله فينصرف عنهم فينسيحون ممحليين ليس بايديهم شئ من اهلهم ويمر بالخربة فيقول لها اخرجي كنوزك فتبصر كنوزها كيما يبئس النخل ثم يدعو رجلا ممتلئا شبابا فيضربه بالسيف فيقطعه جرائين رمية الغرض ثم يدعو فقبل ويتهمل وجهه ويضحك فبينما هو كذلك اذ بعث الله المسيح بن مريم عليه السلام فينزل عند المارة البيضاء شرقي دمشق بين مهودتين واضعا كفيده على اجنحة ماكين اذا طأطأ رأسه فقلروا اذ رفعه نحد منه جان كالاواؤ فلا يحل الكافر يخرج نفسه الامات ونفسه ينهى الى حيث ينهى طرفه فيطلبه حتى يدركه باب لدنية له ثم يأتي عيسى عليه السلام الى قوم قد عصمهم الله منه فيمسح على وجوههم ويحدثهم بدرجاتهم في الجنة فبينما هو كذلك اذ اوحى الله الى عيسى عليه السلام اني قد اخرجت عبادا الى لايدان لاحد ان يقاتلهم فخرز عبادى الى الطور وبعث الله يأجوج ومأجوج وهم من كل حرب يسفلون فيمراوا انهم على بحيرة طبرية فيشربون ما بها ويمر آخرهم فيقول لقد كان بهذه مرة ماء ويحصر نبي الله عيسى واصحابه حتى يكون رأس انثور لاحدهم خيرا من مائة دينار لاحدكم اليوم فيرغب نبي الله عيسى واصحابه الى الله فيرسل الله فيهم النفث في رقابهم فيصبحون فرسى كوت نفس واحدة ثم يربط نبي الله عيسى واصحابه الى الارض فلا يجدون في الارض موضع شبر الا ملأ زهمهم وتنتهم فيرغب نبي الله عيسى واصحابه الى الله فيرسل الله غيرا كاعناق البخت فيحملهم فطرهم حيث شاء الله ثم يرسل الله مطرا لا يكن منه بيت مدر ولا وبر فيفسل الارض حتى يتركها كالزلفة ثم يقال للارض انتبى ثم ترك ودرى بركتك فيومئذ تأكل العصابة من الرمانة ويستظنون بقحفها ويبارك في الرسل حتى ان اللقحة

بالصفية (لملك ترضى) تصل الى مقام الرضا الذى هو كمال مقام تجلى الصفات وغيته (ولا تمدن عينيك الى متعانه ازواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا لفتنتهم فيه) فى التلوينات النفسية وظهور النفس بالميل الى الزخارف الدنيوية فانها صور ابتلاء اهل الدنيا (ورزق ربك) من الحقائق والمعارف الاخرية والايوار الروحانية (خير وابقى) افضل وادوم (وأمر اهلك بالصلوة) القوى الروحانية والنفسانية بصلاة الحضور والمراقبة والاقبياد والمطوعة (واصطبر عليها) على تلك الحلة للجاهدة والمكاشفة (لاسألك) لاسباب منك (رزقا) من الجهة السفلية كالكمالات الحية والمركات النفسية (نحن رزقك) من الجهة العلوية المعارف الروحانية والحقائق القدسية (والعاقبة للتقوى) التى تعبر وتستأهل ان تسمى عاقبة لتجرد عن الملابس البدنية والهيات الفسائية (وقالوا لولا ايننا بآية من ربه اولم تأتهم بآية منى ما فى الصحف اولولى ولوانا اهلكناهم

بمذاب من قبله لقالوا ربنا
لولا ارسلت الينا رسولا
فتتبع آياتك من قبل ان نزل
ونخزي قل كل مترصد
فتربصوا فستعلمون من
احجاب الصراط السوي
ومن اهتدى (من الحقائق
والحكم والمعارف اليقينية
الثابتة في الالواح السماوية
والارواح العلوية والله تعالى
اعلم ﴿ سورة الانبياء ﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(اقرب للناس حسابهم)
في القيامة الصغرى بل لو
عرفوا القيامة اعانوا
حسابهم الآخرة (وهم في غفلة
معرضون ما يأمرهم من ذكر
مرهم يحدث الاستمراء
وهم يأمرون لاهية في قلوبهم
واسروا السجوى الذين
ظاهوا اهل هذا الا بشر
مناكم افتأون السحروا ثم
تصرون قال رب يعلم القول
في السماء والارض وهو
السميع العليم بل قالوا
اصفاث احلام بل افتراء
بل شاعر فليأتنا بآية كما
ارسل الاولون ما آمنت
قبلهم من قرية اهلكناها
افهم يؤمنون وما ارسلنا
قبلك الا رجلا نوحى اليهم
فاسألوا اهل الذكر ان كنتم
لاتعلمون وما جاءهم

من الابل لتكفى الفئام من الناس واللقمة من البقر لتكفى القبيلة من الناس واللقمة من الغنم الفخذ من
الناس فبيناهم كذلك اذ بعث الله رجا طيبة فأنخذهم تحت آباطهم فتقبض روح كل مؤمن وكل
مسلم ويبقى سرار الناس يتمارجون فيها تمارج الحرف عليهم تقوم الساعة اخرجهم مسلم ﴿ شرح
غريب الفاظ الحديث ﴾ قوله حتى ظناه في طائفة النخل اى ناحية النخل وجانبه والطائفة
القطعة من الشئ وقوله فخنق فيدور رفع اى خفض صوته ورنه من شدة ما تكلم به في امره
وقيل انه خفض من امره تهويله ورفع من شدة فتنه والتخويف من امره قوله انه شاب
قطط اى جعد الشعر وقوله طائفة اى خارجة عن حدها قوله انه خارج خلة اى انه يخرج
قصدا وطريقا بين جهنم والنخل الدخول في الشئ قوله فعسا اى افسد قوله اقدر واله
قدره اى قدر واقدر يوم من ايامكم المعهودة وصلوا فيه بقدر اوقاته وقوله فتروح عليهم
سارحتهم اى مواشيهم وقوله فيصحبون محامين اى مقحطين قد اجذبت ارضهم وغلت
اسعارهم قوله كيا سيب النخل جمع يعسوب وهو فعل النخل ورئيسها قوله فيقطعه جرتلين
رمية الغرض اى قطعتين والغرض الهدف الذى يرمى بالنشاب قوله بين مهرودتين رويت
بالدال المهملة وبالمجمة اى شقين وقيل حلين وقيل الهرد الصبغ الاصفر بالورس والزعفران
قوله لا يد ان لاحدبقتالهم اى لا قوة ولا قوة لاحدبقتالهم والعف دود يكون في انوف الابل
والغنم فرسى جمع فرس وهو القتل قوله زههم اى ربحهم المذمة قوله كالزلفة اى كالمرآة
وجمعها زلف وروى بالقاف واراد به استواءها ونظافتها قوله تأكل العصاة اى الجماعة
قيل يبلغون اربعين وقحف الزمانة في الحديث قشرها والرسيل كسر الراء الالبين واللقمة
الافقة ذات الالبين والفئام الجماعة من الناس وانخذ دون القبيلة وقوله يتمارجون اى يختلطون
والتمارج الاختلاف واسله القتل ﴿ الوجه الثانى ﴾ في تفسير قوله تعالى وهم من كل
حذب يتسلون قيل جميع الخلائق يخرجون من قبورهم الى وقف الحساب (م) عن حذيفة
بن اسيد الغفارى قال اطلع ابي على الله عليه وسلم علينا ونحن نذاكر فقال ما تدكرون قالوا
نذكر الساعة قال انها لن تقوم حتى ترون قبلها عشر آيات فذكر الدخان والدجال والدابة
وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى بن مريم وبأجوج ومأجوج وثلاثة خسوف خسف
بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس
الى محشرهم ﴿ قوله عز وجل ﴾ (وانترب الوعد الحق) اى القيامة قال حذيفة لو ان رجلا
اقتنى قلوبا بعد خروج مأجوج لم يركبه حتى تقوم الساعة قالوا المهر (فاذا هم
شاخصة ابصار الذين كفروا) قيل معنى الآية ان القيامة اذا قامت شخصت ابصار الذين
كفروا من شدة الاهوال ولانكاد تطرف من هول ذلك اليوم ويقولون (ياويلنا قد كنا في
غفلة من هذا) يعنى في الدنيا حيث كذبنا به وقتلنا انه غير كائن (بل كنا ظالمين) اى في
وضعنا العبادة في غير موضعها ﴿ قوله عز وجل ﴾ (انكم) الخطاب للمشركين (وما تعبدون
من دون الله) يعنى الاصنام (حصص جهنم) اى حظها ووقودها وقيل يرمى بهم في النار
كما يرمى بالحصى واصلا الحصب الرمي (انتم لها واردون) اى فيها داخلون (لو كان
هؤلاء) يعنى الاصنام (آلهة) اى على الحقيقة (ما وردوها) اى ما دخل الاصنام النار

وعابدها (وكل فيها خالدون) يعنى العابدين والمعبودين (لهم فيها زفير) قبل الزفير هو ان يملأ الرجل صدره غما ثم يتنفس وقيل هو شدة ما ينالهم من العذاب (وهم فيها لا يسمعون) قال ابن مسعود في هذه الآية اذا بقى في النار من يخلد فيها جعلوا في توايت من نار ثم جعلت تلك الوايت في توايت بيت اخر ثم تلك التوايت في توايت بيت اخر عليها مسامير من نار فلا يسمعون شيئا ولا يرى احد منهم ان في النار احدا يعذب غيره * قوله تعالى (ان الذين سبقتم لهم منا الحسن) قال العلماء ان هنا بمعنى الا اى الذين سبقتم لهم منا الحسنى يعنى السعادة والعدة الجيلة بالجنة (اولئك عنها) اى عن النار (مبعدون) قيل الآية عامة في كل من سبقته له من الله السعادة وقيل اكثر المفسرين عنى بذلك كل من عبد من دون الله وهو لله طائع وعبادة من يعبد كاره وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد وصناديد قريش في الخطيم وحول الكعبة ثلثائة وستون صنما فعرض له الضر بن الحارث فكلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى افحمه ثم قلا عليه انكم وماتعبدون من دون الله حصص جهنم الآيات الثلاث ثم قام فاقبل عبد الله بن الزبيرى السهمى فاخبره الوليد بن المغيرة بما قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابن الزبيرى اما والله لو وجدته لخصمته فدعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له ابن الزبيرى انت قلت انكم وماتعبدون من دون الله حصص جهنم قال نعم قال اليست اليهود تعبد عزيرا والنصارى تعبد المسيح وبنو مليح يعبدون الملائكة فقال النبي صلى الله عليه وسلم بل هو يعبدون الشيطان فازل الله تعالى ان الذين سبقتم لهم منا الحسنى يعنى عزيرا والمسيح والملائكة اولئك عنها مبعدون وازل في ابن الزبيرى ما ضربوه لك الاجد لابل هم قوم خصمون وزعم جماعة ان المراد من الآية الاولى الاصنام لان الله تعالى قال انكم وماتعبدون من دون الله ولو اراد به الملائكة والناس لقال انكم وماتعبدون لان لان من لمن يعقل وما لمن لا يعقل (لا يسمعون حسيها) يعنى صوتهما وحركة تلهيها اذا نزلوا منازلهم في الجنة (وهم فيما اشتهت انفسهم) اى من النعيم والكرامة (خالدون) اى مقيمون * قوله تعالى (لا يحزنهم الفزع الاكبر) قال ابن عباس يعنى النفخة الاخيرة وقيل هو حين يندج الموت وينادى يا اهل النار خلود بلا موت وقيل هو حين يطبق على جهنم وذلك بعد ان يخرج الله منها من يريد ان يخرجهم (وتلقاهم الملائكة) اى تستقبلهم الملائكة على ابواب الجنة يهنؤهم ويقولون (هذا يومكم الذى كنتم توعدون) اى في الدنيا * قوله عز وجل (يوم نطوى السماء كطى السجل للكتاب) قال ابن عباس السجل الصحيفة والمعنى كطى الصحيفة على مكتوبها والطى هو الدرج الذى هو ضد النشر وقيل السجل اسم ملك يكتب اعمال العباد اذا رفعت اليه والمعنى نطوى السماء كما يطوى السجل الطومار الذى يكتب فيه والتقدير لا يحزنهم الفزع الاكبر في ذلك اليوم (كما بد انا اول خلق نعيده) اى كما بد اناهم في بطون امهاتهم عراة غرلا كذلك نعيدهم يوم القيامة (ق) عن ابن عباس قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بموعظة فقال ايها النال انكم تمشرون الى الله حفاة هراة غرلا كما بد انا اول خلق نعيده قوله غرلا اى قلنا * وقوله تعالى (وعدا علينا انا كنا فاعلين) يعنى الامادة والبعث بعد الموت * قوله تعالى (ولقد كتبنا في الزبور

جسدا لا يا كلوا الطعام وما كانوا خالدين ثم صدقناهم الوعد فانجيناهم ومن نشاء واهلكنا المسرفين لقد ازلنا اليكم كتابا فيه ذكركم افلاتمقلون وكم قصصنا من قرية كانت ظالمة وانشأنا بعدها قوما آخرين فلما احسوا باسنا اذا هم منها يركضون لا تركضوا وارجعوا الى ما اترقمتم فيه رمسا كنكم لعلكم تسئلون قالوا يا ويلنا انا كنا ظالمين فازالت تلك دعواهم حتى جعلناهم حصيدا خامدين وما خلقتنا السماء والارض وما ينهما لاعبين لو اردنا ان نتخذ لهما لاناخذاه من لدنا ان كنا فاعلين) اى لو اردنا ان نتخذ موجودات لمحدث ونفى كما قيل موت ونحي وما يهلكنا الا الله لا ملئنا من جهة القدرة لكنية في الحكمة والحقيقة فلا نتخذها (بل نقذف بالحق على الباطل) باليقين البرهانى والكشفي على الاعتقاد الباطل (فيدمه) فيدمه (فاذا هو زاهق) زائل (ولكم الويل) الهلاك (مما تصفون) من عدم الحشر او نقذف بالتعجب الذاتى في القيامة الكبرى

الذي هو الحق الثابت الغير المتغير على باطل هذه الموجودات العالية فيقهره ويجعله لا شيئاً محضاً فاذا هو فانصرف فيظهر ان الكل حق وامره جدلاً باطل ولا هو وكم الهلاك والقضاء الصرف مما تصفون من اثبات وجود الغير وانصافه بصفة وفصل وتأثير (وله من في السموات والارض ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون يسبحون الليل والنهار لا يفترون) اه اتخذوا آلهة من الارض هم ينشرون لو كان فيهم آلهة الا الله افسدتا لان الوحدة موجبة لبقاء الاشياء والكثرة موجبة لفسادها الانرى ان كل شئ له خاصية واحدة يمتاز بها عن غيره هو هاهو ولولم تكن لم يوجد ذلك الشئ وهى الشاهدة بوحديته تعالى كما قيل ففي كل شئ له آية تدل على انه الواحد والعدل الذي قامت به السموات والارض هو ظل الوحدة في عالم الكثرة ولولم يوجد هيئة وحدانية في المركبات كاعتدال المزاج لما وجدت ولوزالت تلك الهيئة لفسدت

من بعد الذكر) قبل الزبور جميع الكتب المنزلة على الانبياء والذكر هو ام الكتاب الذى عنده ومن ذلك الكتاب تنسخ جميع الكتب ومعنى من بعد الذكر اى بعدما كتب في اللوح المحفوظ وقال ابن عباس الزبور التوراة والذكر الكتاب المنزلة من بعد التوراة وقيل الزبور كتاب داود والذكر هو القرآن وبعدها بمعنى قبل (ان الارض يرثها عبادى الصالحون) يعنى ارض الجنة يرثها امة محمد صلى الله عليه وسلم والمعنى ان الله تعالى الى كتب في اللوح المحفوظ في كتب الانبياء ان الجنة يرثها من كان صالحاً من عباده عاملاً بطاعته وقال ابن عباس اراد ان اراضى الكفار بفهمها المسلمين وهذا حكم من الله تعالى باظهار الدين واعزاز المسلمين وقيل اراد الارض المقدسة يرثها الصالحون بعد من كان فيها (ان في هذا) اى في القرآن (لبلانا) اى وصولاً الى البقية يعنى من اتبع القرآن وعمل بما فيه وصل الى ما يرجو من الثوب وقيل البلاغ الكفاية اى فيه كفاية لما فيه من الاخبار والوعود والوعيد والمواعظ البالغة فهو زاد العباد الى الجنة وهو قوله تعالى (لقوم عابدين) اى مؤمنين لا يعبدون احداً من دون الله تعالى وقبلهم امة محمد صلى الله عليه وسلم اهل الصلوات الخمس وشهر رمضان والحج وقال ابن عباس عالمين وقبلهم العالمون العالمون قوله عز وجل (وما ارسلناك الا رحمة للعالمين) قبل كان الناس اهل كفر وجاهلية وضلال واهل الكتابين كانوا في حيرة من امر دينهم لطول مدتهم وانقطاع تواريخهم ووقوع الاختلاف في كتبهم فبعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم لم يكن لطالب الحق سبيل الى الفوز والثواب فدعاهم الى الحق وبين لهم سبيل الصواب وشرع لهم الاحكام وبين الحلال من الحرام قال الله تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين قيل يعنى المؤمنين خاصة فهو رحمة لهم وقال ابن عباس هو عام في حق من آمن ومن لم يؤمن فمن آمن فهو رحمة له في الدنيا والاخرة ومن لم يؤمن فهو رحمة له في الدنيا بتأخير العذاب عنه ورفع المنع والخسف والامتنع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما انا رحمة مهداة (قل انما يوحى الى انما الحكم اله واحد فهل انتم مسلمون) اى معادون لما يوحى الى من اخلاص الالهية والتوحيد لله والمراد بهذا الاستفهام الامر اى اسلموا (فان تولوا) اى اعرضوا ولم يسلموا (فقل آذنتكم) اى اعلمتكم بالحرب وان لا صلح بيننا (على سواء) اى انذاراً بيننا نستوى في علمه لا استبداداً به دونكم اتأهبوا لما يراد بكم والمعنى آذنتكم على وجود نستوى نحن وانتم في العلم به وقيل معناه اتستوىوا في الايمان به واعلمتكم بما هو الواجب عليكم من التوحيد وغيره (وان ادرى) اى وما اعلم (افرب ام بعيد ما توعدون) يعنى يوم القيامة لا يعلم الا الله (انه يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون) اى لا يغيب عن علمه شئ منكم في علانيتكم وسركم (وان ادرى لعله فذة لكم) اى لعل تأخير العذاب عنكم اختبار لكم ليرى كيف صديكم وهو اعلم بكم (ومتاع الى حين) اى تتمتعون الى انقضاء آجالكم (قل رب احكم) اى افصل بينى وبين من كذبنى (بالحق) اى بالعذاب كانه استعجل العذاب لقوم فذبوا يوم بدر وقبل معناه افصل بينى وبينهم بما يظهر الحق للجميع وهو ان تنصرنى عليهم والله يحكم بالحق طلب اولم يطلب ومعنى الطلب ظهور الرغبة من الطالب (وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون) اى من الشرك والكفر والكذب والباطل كانه سبحانه وتعالى قال قل داعيالى رب احكم بالحق وقل متوعداً للكفار وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون والله اعلم بما راده وامرار كتابه

تفسير سورة الحج

وهي مكية غيرت آيات من قوله عز وجل هذان خصمان الى قوله وهدوا الى صراط الحميد وهي ثمان وسبعون آية والف ومائتان واحد وتسعون كلمة وخمسة آلاف وخمسة وسبعون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (يا ايها الناس اتقوا ربكم) اي احذروا عقابه واعملوا بطاعته (ان زلزلة الساعة شيء عظيم) الزلزلة شدة الحركة على الحال الهائلة ووصفها بالعظم ولا شيء اعظم مما عظمه الله تعالى قبل هي من اثرات الساعة قبل قيامها وقال ابن عباس زلزلة الساعة قيامها فتكون معها (يوم ترونها) اي الساعة وقيل الزلزلة (تذهل) قال ابن عباس تشغل وقبل تسمى (كل مرضعة عما أرضعت) اي كل امرأة معها ولد ترضعه (وتضع كل ذات حمل حملها) اي تسقط من هول ذلك اليوم كل حامل حملها قال الحسن تذهل المرضعة عن ولدها لغير فطام وتضع الحامل مافي بطنها لغير تمام فعلى هذا القول تكون الزلزلة في الدنيا لان بعد البعث لا يكون حمل ومن قال تكون الزلزلة في القيامة قال هذا على وجه تعظيم الامر وتحويله لاعلى حقيقته كما تقول اصابتنا امر بشيب فيه الوليد تريد به شدته (وترى الناس سكارى) على التشبيه (وما هم بسكارى) على التحقيق ولكن مارهقهم من خوف عذاب الله هو الذي اذهب عقولهم وازال تمييزهم وقيل سكارى من الخوف وما هم بسكارى من الشراب (ولكن عذاب الله شديد) (ق) عن ابى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله سبحانه وتعالى يوم القيامة يا آدم فيقول لبيك وسعديك زاد في رواية والخير في يدك فينادى بصوت ان الله تعالى يا مكرم ان تخرج من ذريتك بعث الار قال رب وما بعث النار قال من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعون فينثذ تضع الحوامل حملها وبشيب الوليد وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد فشق ذلك على الناس حتى تغيرت وجوههم زاد في رواية قالوا يا رسول الله اينا ذلك الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يأجوج وأجوج تسعمائة وتسعة وتسعون ومنكم واحد ثم انتم في الناس كالشجرة السوداء في جنب الثور الابيض او كالشجرة البيضاء في جنب الثور الاسود وفي رواية كالرقة في ذراع الحمار واني لارجو ان تكونوا ربع اهل الجنة فكبرنا ثم قال ثلث اهل الجنة فكبرنا ثم قال شطر اهل الجنة فكبرنا لفظ البخارى وفي حديث عمران بن حصين وغيره ان هاتين الآيتين نزلتا في غزوة بنى المصطلق ليلافادى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحموا المطى حتى كانوا حول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ عليهم فلم يقرأ أكثر يا كيا من تلك الليلة فلما اصبحوا لم يحطوا المروج عن الدواب ولم يضربوا الخيام ولم يطجفوا والناس من بين باك وجالس حزين متفكر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اي يوم ذلك قالوا الله ورسوله اعلم قال ذلك يوم يقول الله لا آدم ثم فابعث من ذريتك بعث النار وذكر نحو حديث ابى سعيد وزاد فيه ثم قال يدخل من اتى سبعون الفا الجنة بغير حساب فقال عمر سبعون الفا قال نعم ومع كل واحد سبعون الفا وقوله عز وجل (ومن الناس من يجادل في الله بغير علم) نزلت في الضمرين الحرث كان كثير الجدل وكان يقول الملائكة بنات الله والقرآن اسماطير الاولين وكان ينكر البعث

في الحال (فسبح الله رب العرش عما يصفون لا يستل عما يفضل وهم يشلون ام اتخذوا من دونه آلهة قل هاتوا برهانكم هذا ذكر من مى وذكر من قبل بل اكثرهم لا يعلمون الحق فهم معرضون وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون وقالوا اتخذوا الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون) اي نزه للفيض على الكل بربوبيته للعرش الذي ينزل منه الفيض على جميع الموجودات عما تصفونه من امكان التعدد (يعلم ما بين ايديهم) اي ما تقدمهم من العلم الكلى الثابت في ام الكتاب المشتمل على جميع علوم الذوات المجردة من اهل الجبروت والملكوت (وما خلفهم) من علوم الكائنات والحوادث الجزئية الثابتة في السماء الدنيا فكيف نخرج علمهم عن احاطة علمه ويسبق فعلهم امره وقولهم قولاً (ولا يشفعون الا لمن ارتضى) علمه اهلا للشفاعة بقبوله لصفاء استعداده ومناجاة نفسه

للنور الملكوني (وهم من خشيته مشفقون ومن يقل منهم افي اله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الضالين) في الحشية من سبحات وجهه والحشوع والاشفاق والاقهار تح ابوار عظمتيه (اولم ير الذين كفروا) المحجوبون عن الحق (ان السموات والارض (كانتا رتقا) مرتوقتين من هبولى واحدة ومادة جسمانية (فتفققناهما وجعلنا من الماء كل شئ حيّا افلا يؤمنون) يتبين الصور اوان سموات الارواح وارض الجسد كانتا مرتوقتين في صورة نقطة واحدة فتفققناهما يتبين الاعضاء والارواح (وجعلنا في الارض) اى خلقنا من النعاسة كل حيوان في ارض الجسد (رواسى ان تميد بكم) العظام كراهة ان تضلرب ونجى ونذهب ونخالف بهم فلاقوم بهم وتسقل (وجعلنا فيها فجاء سبلا) بحارى طرقا للجواس وجميع القوى (اعلمهم بهتدون) بتلك الحواس والطرق الى آيات الله فيعرفوه (وجعلنا السماء) سماء العقل (سقفا)

واحياه من صار ترابا (وبقيح) اى في جداله في الله بغير علم (كل شيطان مربد) اى المتمرد المستمر في الشر وفيه وجهان احدهما انهم شياطين الانس وهم رؤساء الكفرة الذين يدعون من دونهم الى الكفر والثانى انه ابليس وجنوده (كتب عليه) اى قضى على الشيطان (انه من تولاه) اى اتبعه (فانه) يعنى الشيطان (بضله) اى بضله من تولاه عن طريق الحق (وبمربه الى عذاب السعير) الآية زجر عن اتباعه والمعنى كتب عليه انه من يقبل منه فهو في ضلال ثم الزم الحجة منكبرى البعث فقال (يا ايها الناس ان كنتم في ريب) اى شك (من البعث) اى بعد الموت (فانا خلقناكم من تراب) يعنى اباكم آدم الذى هو اصل النسل (ثم من نطفة) يعنى ذريته من المنى واصولها الماء القليل (ثم من علقه) اى من دم جامد غليظ وذلك ان النطفة تصير دماغا يظا (ثم من مضغة) وهى لحمة قليلة قدر ما يعضغ (مخلقة وغير مخلقة) قال ابن عباس اى تامة الخلق وغير تامة الخلق وقبل مصورة وغير مصورة وهو السقط وقيل المخلقة الولد الذى نأت به المرأة لوقته وغير المخلقة السقط فكانه سبحانه وتعالى قسم المضغة الى قسمين احدهما تام الصورة والحواس والخطيط والقسم الاثنى هو الناقص عن هذه الاحوال كلها وروى عن علقمة عن ابن مسعود موقوفا عليه قال ان النطفة اذا استقرت في الرحم اخذها ملك بكفه وقال اى رب مخلقة او غير مخلقة فان قال غير مخلقة قذفها في الرحم وما ولم تكن نسمة وان قال مخلقة قال الملك اى رب اذكر ام انثى اشقى ام سعيدا الاجل ما العمل ما الرزق باى ارض يموت فيقال له اذهب الى ام الكتاب فانك تجد فيها كل ذلك فيذهب فيجدها في ام الكتاب فينسخها فلا يزال معه حتى يأتى على آخر صفته والذى اخرجاه في الصحبين عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق ان خلق احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوما نطفة ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله ملكا يكتب رزقه واجله وعمله وشق او سعيد ثم ينفخ فيه الروح فوالذى لا اله غيره ان احدكم ليعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخلها وان احدكم ليعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها * وقوله (لنبين لكم) اى كمال قدرتنا وحكمتنا في تصريف خلقكم واتسندلوا بقدرته في ابتداء الخلق على قدرته على الامادة وقيل لنبين لكم ماتاتون وما تدرن وما تحتاجون اليه في العبادة وقبل ابين لكم ان تغير المضغة الى المخلقة هو اختيار الفا هل المختار فان القادر على هذه الاشياء كيف يكون عاجزا عن الامادة (ونقر في الارحام ما نشاء) اى لا تسقطه ولا نمجده (الى اجل مسمى) اى وقت خروجه من الرحم نام الخلق (ثم نخرجكم) اى وقت الولادة من بطون امهاتكم (طفلا) اى صفارا وانما وحد الطفل لان الغرض الدلالة على الجنس (ثم لتبلغوا اشدكم) اى كمال القوة والعقل والتميز (ومنكم من يتوفى) اى قبل بلوغ الكبر (ومنكم من يرد الى ارضه) اى الى الهرم والخرف (لكيلا يعلم من بعد علم شيا) اى يبلغ من السن ما يغير به عقله فلا يعقل شيا فيصير كما كان في اول طفولته ضعيف البنية مخيف العقل قليل الفهم * ثم ذكر دليلا آخر

على البعث فقال تعالى (وترى الارض هامدة) اى يابسة لانبات فيها (فاذا انزلنا عليها الماء)
يعنى المطر (اهتزت) اى تحركت بالنبات (وربت) اى ارتفعت وذلك ان الارض ترتفع
بالنبات (وانبتت) هو مجاز لان الله تعالى هو المنبت واصيف الى الارض توسعا (من كل
زوج بمبيج) اى من كل صف حسن تضاهىوا بالمبيج هو المبيج وهو الشيء المشرق الجبل
ثم ان الله تعالى لما ذكر هذين الدليلين رتب عليهما ما هو المطلوب فقال تعالى (ذلك) اى
ذكرنا ذلك لتعلموا (بان الله هو الحق) وان هذه الاشياء دالة على وجود الصانع (وانه
يحيى الموتى) اى انه اذا لم يستبعد منه ايجاد هذه الاشياء فكيف يستبعد منه اعادة الاموات
(وانه على كل شئ قدير) اى من كان كذلك كان قادرا على جميع الممكنات (وان الساعة
آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من فى القبور) اى ما ذكر من الدلائل لتعلموا ان الساعة
كائنة لاشك فيها وانما حق وان البعث بعد الموت حق * قوله تعالى (ومن الناس من يجادل
فى الله بغير علم) يعنى الضر بن الحرث (ولا هدى) اى ليس معه من الله بيان ولا رشاد
(ولا كتاب منير) اى ولا كتاب من الله له نور (ثانى عطفه) اى لاوى جنبه وعنقه
متجنزا لتكبره معرضا عما يدعى اليه من الحق تكبرا (ليضل عن سبيل الله) اى عن دين الله
(له فى الدنيا خزي) اى عذاب وهو ان وهو انه قتل يوم بدر صديقا هو وعقبة بن ابى
معيط (ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق ذلك) اى يقال له ذلك (بما قدمت يدك وان الله
ليس بظلام للعبيد) اى فيعذبهم بغير ذنب والله تعالى على اى وجه اراد يتصرف فى عبده
فحكمه عدل وهو غير ظالم * قوله عز وجل (ومن الناس من يعبد الله على حرف) الآية
نزلت فى قوم من الاعراب كانوا يقدمون المدينة مهاجرين من باديتهم فكان احدهم اذا قدم
المدينة فصاح بها جسمه ونجت بها فرسه مهرا وولدت امراته غلاما وكثر ماله قال هذا دين
حسن وقد اصبحت فيه خيرا واطمان له وان اصابه مرض وولدت امراته جارية وام تلد
فرسه وقل ماله قال ما اصبحت منذ دخلت فى هذا الدين الا اشرا فيقلب عن دينه وذلك هو
الفطنة فانزل الله تعالى (ومن الناس من يعبد الله على حرف اى على شك واصله من حرف الشيء
وهو طرفه نحو حرف الجبل والحائط الذى غير مستقر فقيل للشاك فى الدين انه يعبد الله على
حرف لانه لم يدخل فيه على اثبات وانتمكن وهذا مثل لكونهم على قلق واضطراب
فى دينهم لا على سكونية وطمانينة ولو عبدوا الله بالشكر على السراء والصبر على الضراء لم
يكونوا على حرف وقيل هو المنافق يعبد الله بلسانه دون قلبه (فان اصابه خير) اى صحة
فى جسمه وسعة فى مدينته (اطمان به) اى رضى به وسكن اليه (وان اصابه فتنة) اى
بلاء فى جسمه وضيق فى مدينته (انقلاب على وجهه) اى ارتد ورجع على عقبه الى الوجه
الذى كان عليه من الكفر (خسر الدنيا والآخرة) اى خسر فى الدنيا العزوا لكرامة
ولا يبقى دمه وماله مصونا وقيل خسر فى الدنيا ما كان يؤمل والآخرة بذهاب الدين والخلود
فى النار (ذلك هو الخسران المبين) اى الظاهر (يدعو من دون الله مالا يضره) ان عصاه
وام يعبد (وما ينفعه) اى ان اطاعه وعبده (ذلك هو الضلال البعيد) اى عن الحق
والرشد (يدعو لمن ضره اقرب من نفسه) فان قلت قد قال الله تعالى فى الآية الاولى يدعو

مرتفعاً فوقهم (مخفوظاً)
من الغير واليهو والخطا
(وهم عن آياتها) عن حججها
وبراهينها (معرضون وهو
الذى خلق الليل والنهار
والشمس والقمر) ليل
النفس ونهار العقل الذى
هو نور شمس الروح وقر
القاب (كل فى فلك
يسبحون) اى مقرر على
وحد ومرتبة من سموات
الروحانيات يسبرون الى الله
(وما جئناك بالبشر من قبلك
الخلد فان مث فهم الخالدون
كل نفس ذائمة الموت ونبلوكم
بالشر والخير فتنة والينا
ترجعون واذا رآك الذين
كفروا ان يخذلوك الا
هزوا اهـ الذى يذكر
آلهتكم وهم يذكر الرحمن
هم كافرون خلق الانسان
من عجل ساءريكم آياتى فلا
تستمعون) اذ النفس التى
هى اصل الحاقة دائمة العيش
والاضطراب لا تثبت على
حال فهو مجبول على المجمل
ولو لم يكن كذلك لم يكن له
السير والترقى من حال الى
حال اذ الروح دائمة الثبات
وتحاطه بالفس يحصل
وجود القاب ويمتد بهما
فى السير فما دام الانسان
فى مقام النفس ولم يغاب

من دون الله مالا يضره ومالا ينفعه وقال في هذه الآية يدعو لمن ضره اقرب من نفعه وهذا تناقض فكيف الجمع بينهما قلت اذا حصل المعنى ذهب هذا الوهم وذلك ان الله تعالى قال في الآية الاولى مالا يضره اى لا يضره ترك عبادته وقوله لمن ضره اى ضره عبادته وقيل انها لا تضر ولا تنفع بانفسها ولكن عبادتها سبب الضرر وذلك يكفى في اضافة الضرر اليها وقيل ان الله تعالى سفه الكار حيث عبد جادا لا يضر ولا ينفع وهو يعتقد بجهله وضلاله انه ينفع به حين يستشفع وقيل الآية في الرؤساء وهم الذين كانوا يفزعون اليهم لانه يصح منهم ان يضرُوا وينفعُوا ووجه هذا القول ان الله تعالى بين في الآية الاولى ان الاوثان لا تضر ولا تنفع وهذه الآية تقتضى كون المذكور فيها ضارا نافعا فلو كان المذكور في هذه الاوثان لزم التناقض ثبت انهم الرؤساء بدليل قوله (لبئس المولى ولبئس العشير) اى الناصر والمصاحب العاشر * قوله عز وجل (ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار ان الله يفعل ما يريد) اى باوليائه واهل طاعته من الكرامة وباهل معصيته من الهوان * قوله تعالى (من كان يظن ان ان ينصره الله) يعنى نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم (فى الدنيا) اى باعلاء كنهه واظهار دينه (والآخرة) اى وفى الآخرة باعلاء درجته والانتقام من كذبه (فليرد بسبب) اى بحبل (الى السماء) اى سقف البيت على قول الاكثرين والمعنى ليشدد حبالا فى سقف بيته فليخنق به حتى يموت (ثم ليقطع) اى الحبل بعد الاختناق وقبل ليد الحبل حتى يقطع فيموت مخنقا (فليظن هل يذهبن كيد) اى صديعه وحيلته (ما يفيظ) اى فليخنق غيظا وليس هذا على سبيل الحتم لانه لا يمكنه القطع والنظر بعد الاختناق ولكنه كما يقال للمأسود غيظا وقيل المراد بالسماء السماء المعروفة والمعنى من كان يظن ان لن ينصره الله نبيه ويكيد فى امره ليقطعه عنه فليقطعه من اصله فان اصله فى السماء فليطلب سببا يصل به الى السماء ثم ليقطع عن النبي صلى الله عليه وسلم الوحي الذى بآيته فليظن هل يتماله الوصول الى السماء بحيلة وهو يقدر على اذهاب غيظه بهذا الفعل فاذا كان ذلك متمعا كان غيظه عديم الفائدة وفى الآية زجر للكفار عن الغيظ فيما لا فائدة فيه روى ان الآية نزلت فى قوم من اسد وغطفان دعاهم النبي صلى الله عليه وسلم الى الاسلام وكان بينهم وبين اليهود مخالفة فقالوا لا يمكننا ان نسلم لاننا نخاف ان لا ينصر محمد ولا يظهر امره فتقطع المخالفة بيننا وبين اليهود فلا يعمروننا ولا يؤمنوا وقيل النصر معناه الرزق ومعنى الآية من كان يظن ان ان يرزقه الله فى الدنيا والآخرة فايبلغ غاية الجزع وهو الاختناق فان ذلك لا يجعل مرزوقا تقول العرب من ينصرنى نصره الله اى من يعطى اعطاء الله (وكذلك ازلناه) يعنى القرآن (آيات بينات وان الله يهدى من يريد ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين اشرکوا) يعنى عبدة الاوثان قبل الاديان ستة واحده الله وهو الاسلام وخسة للشياطين وهو ماعدا الاسلام (ان الله يفصل بينهم) اى يحكم بينهم (يوم القيامة) وقبل يفصل بينهم فى الاحوال والاماكن جعما فلا يجازيهم جزاء واحدا بغير تفاوت ولا يجمعهم فى موطن واحد (ان الله على كل شئ شهيد) اى انه عالم بما يستحقه كل واحد منهم فلا يجرى فى ذلك الفصل ظلم ولا حيف وقد تقدم بسط الكلام على معنى هذه الآية فى تفسير سورة البقرة * قوله

عليه نور الروح والقلب المفيد للسكينة والطمأنينة يلزمه المعجزة بمقتضى الجبل (لويسلم) المحجوبون عن الرحمن العام الفيض وعن المواد الشامل لكل وقت احاطة المذاب بهم جميع الجهات بامر الرحمن المحيط العلم الوحدانى الامرفلا يقسرون ان يمنوه عما قدامهم من الجهة التى تلى الروح المعذبة بنار القهر الالهى والحرمان الكلى من الانوار الروحانية والكلمات الانسانية ولا عما خلقهم من الجهة التى تلى الجسد المعذبة بنار الهيات الجسمية والعقارب والحيات الفسائية والافذار الهيو لانية والآلام الجسدانية (ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين لويسلم الذين كفروا حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون) من الامداد الرحانية لكشفة مجاهم وشدة ارتياهم لما استمجلوا (بل تأتيهم بغتة فتبهم فلا يستطيعون ردها ولا هم ينظرون ولقد استهزئ برسل من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به

عز وجل (الم تر) اى الم تعلم وقبل الم تر قبلك (ان الله يسجد له من فى السموات ومن فى الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب) قيل سجد هذه الاشياء تحول ظلالها وقيل مافى السماء نجم ولاشمس ولاقر الايقع ساجدا حين يغيب ثم لا ينصرف حتى يؤذن له فياخذ ذات اليمين حتى يرجع الى مطلع وقيل معنى سجدوها الطاعة فانهما من جماد الا وهو مطيع لله تعالى خاشع ومسبح له كما وصنهم بالخشية والتسبيح وهذا مذهب اهل السنة وهو ان هذه الاجسام لما كانت قابلة لجميع الاعراض التى خلقتها الله تعالى فيها من غير امتناع البتة اشبهت بطاوعتها افعال المكلف وهو العباد الذى كل خضوع دونه فان قلت هذا الاول يبطله قوله (وكثير من الناس) فان السجود بالمعنى الذى ذكرناه فى الناس كلهم فاسناده الى كثير من الناس يكون تخصيصا من غير فائدة قلت الامنى الذى ذكرته وان كان مافى فى حق الكل الا ان بعضهم تمرد وتكبر وترك السجود فى الظاهر فهذا وان كان ساجدا بذاته لكنه متمرد بظاهره واما المؤمن فانه ساجد بذاته وبظاهره ايضا فلجل هذا الفرق حصل التخصيص بالذكر وقبل معنى الآية والله يسجد من فى السموات ومن فى الارض ويسجد له كثير من الناس فيكون السجود الاول بمعنى الاتقياد والثانى بمعنى الطاعة والعبادة فان قلت قوله من فى السموات ومن فى الارض لفظ عموم فيدخل فيه الاس فلم قال وكثير من الناس قلت لواقصر على ما تقدم لاوهم ان كل الاس يسجدون فبين ان كثيرا من اداس يسجدون طوعا دون بعض وهم الذين قال فيهم (وكثير حق عليه العذاب) وهم الكفار اى حق عليهم العذاب بكفرهم وتركهم السجود ومع كفرهم وانتداعهم من السجود تسجد ظلالهم لله عز وجل (ومن بين الله فخاله من مكرم) اى من يذله الله فلا يكرمه احد (ان الله يفعل ما يشاء) اى يكرم الله بالعبادة من يشاء ويهين بالشقاوة من يشاء وقبل هو الذى يصح منه الاكرام والهوان يوم القيامة بالثواب والعقاب

﴿ فصل ﴾ هذه السجدة من عزائم سجد القرآن فيسن للقارىء والمستمع ان يسجد عند تلاوتها او سماع تلاوتها * قوله عز وجل (هذان خصمان اختصموا فى ربهم) اى جادوا فى دينه وامره واختلفوا فى هذين الخصمين فروى عن قيس بن عباد قال سمعت اباذر يقسم قسما ان هذه الآية هذان خصمان اختصموا فى ربهم نزلت فى الذين برزوا يوم بدر حزة وعلى وعبيدة بن الحرث وعتبة وشيبة ابنا ربيعة والوايد بن عتبة اخرجاه فى الصحابين (خ) عن على بن ابى طالب قال انا اول من يمشى للخصومة بين يدى الرحمن يوم القيامة قال قيس بن عباد فبهم نزلت هذان خصمان اختصموا فى ربهم قال هم الذين تبارزوا يوم بدر على وحزة وعبيدة بن الحرث وشيبة بن ربيعة وعتبة بن ربيعة وابن اخيه الوليد بن عتبة قال محمد بن اسحق اخرج يوم بدر عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وابن اخيه الوليد بن عتبة ودعوا الى المبارزة فخرج اليهم فتة من الانصار ثلاثة عوف ومعوذ بن الحرث وامهم عفره وعبدالله بن رواحة فقالوا من انتم قالوا رهط من الانصار فقالوا حين اتسبوا اكفاء كرام ثم نارى مناديهم يا محمد اخرج الينا اكفاء فاما قوما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قم يا عبيدة بن الحرث يا حزة بن عبدالمطلب ويا على بن ابى طالب فلما دنوا منهم قالوا من انتم فذكروا انفسهم قالوا انتم اكفاء

يسهزؤون قل من يكلوكم بالليل والنهار من الرحمن بل هم عن ذكر ربهم معرضون ام لهم آلهة تمنعهم من دوننا لا يستطيعون نصر انفسهم ولا هم منا يصحبون بل متعنا هؤلاء وآباءهم حتى طال عليهم العمر افلا يرون) اتبادت غفاتهم فلا يرون (انا انى الارض) ارض البدن بالشيخوخة (ننقصها من اطرافها) كالسمع والبصر وسائر القوى او ارض النفس المتبقطة المتوجهة الى الحق الذاكرة باوار الصفات ننقصها من صفاها وقواها (افهم الغالبون) ام نحن (قل ائما انذركم بالوحى ولا يسمع الصم الدعاء اذا ما ينذرون ولئن ما هم نفعحة من عذاب ربك) من النسخات الربانية فى صورة العذاب اى من اللطاف الحفية كما قال امير المؤمنين عليه السلام سبحانه من انتدبت نعمته اعدائه فى سعة رحمته واتسعت رحمته لا وليا له فى شدة نعمته فكشف عنهم حجاب الغفلة المتراكمة من طول التمتع الذى هو النعمة فى صورة الرحمة والفهر

كرام فبارز عبيدة وكان امن القوم عتبة وبارز حزة شيبه وبارز على الوليد بن عتبة فلما حزة فلم يعمل ان قتل شيبه وعلى الوليد واختلف عبيدة وعتبة بينهما ضربتان كلاهما اثبت صاحبه فكر حزة وعلى باسيا ففهما على عتبة فذفقا عليه واحتملا عبيدة الى اصحابه وقد قطعت رجله ونحها يسيل فلما اتوا به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الست شهيدا يا رسول الله قال بلى فقال عبيدة لو كان ابو طالب حيا لعلم انا احق بما قال منه حيث يقول ونسلمه حتى نصصر حوله * وتذهل عن ابائنا والحلائل

وقال ابن عباس نزلت الآية في المسلمين واهل الكتاب قال اهل الكتاب نحن اولى بالله واقدم منكم كتابا ونبينا قبل نبيكم وقال المسلمون نحن احق بالله آمنا بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم ونبيكم وبما انزل الله من كتاب وانتم تعرفون نبينا وكتابنا وكفرتهم حسدا فهذه خصوصتهم في ربهم وقيل هم المؤمنون والكافرون من اى ملة كانوا فالمؤمنون خصم والكفار خصم وقيل الخصمان الجنة والنار (ق) عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم تحتاج الجنة والنار فقالوا نعم قالت النار او ثرت بالمتكبرين والمنجبرين وقالت الجنة قال لا يدخلني الاصفاء الناس وسقطهم زاد في رواية وغزاتهم فقال الله عز وجل الجنة انت رحمتي ارحم بك من اشاء من عبادى وقال للنار انما انت عذابي اعذب بك من اشاء من عبادى ولكل واحدة منكما ماؤها فلما النار فلا تمتلئ حتى يضع الله تبارك وتعالى رجله فتقول قط قط فهناك تمتلئ ويزوى بعضها الى بعض ولا يظلم ربك من خلقه احدا واما الجنة فان الله تبارك وتعالى ينشئ لها خلقا وللبحارى اختصمت الجنة والدار وهذا القول ضعيف والاقوال الاولى اولى بالصحة لان جل الكلام على ظاهره اولى وقوله هذان كالاشارة الى سبب تقدم ذكره وهو اهل الاديان الستة وايضا فانه ذكر صنفين اهل طاعته واهل معصيته وذكر مآل الخصمين فقال تعالى (فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار) قال سعيد بن جبير ثياب من نحاس مذاب وليس من الآتية شئ اذا حى اشدها منه وسمى باسم اثياب لانها تحيط بهم كحاطة الثياب وقيل يلبس اهل النار مقطعات من نار (يصب من فوق رؤسهم الحميم) اى الماء الحار الذى انتهت حرارته (بصهره) اى يذاب بالحميم الذى يصب من فوق رؤسهم (ما فى بطونهم) من الشحوم والاحشاء (والجلود) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الحميم ليصب على رؤسهم فينفذ حتى يخلص الى جوف احدهم فيسلب ما فى جوفه حتى يمرق من قدميه وهو الصهر ثم يعاد كما كان اخرج به الترمذى وقال حديث حسن غريب صحيح (ولهم مقامع من حديد) اى سياط من حديد وهى الجز من الحديد وفى الخبر لو وقع قمع من حديد فى الارض ثم اجتمع عليه الثقلان ما اقلوه من الارض (كلما ارادوا ان يخرجوا منها من غم) اى كلما حاولوا الخروج من النار لما يلحقهم من الغم والكرب الذى يأخذ بانقضاءهم (اعيدوا فيها) اى ردوا اليها بالمقامع قبل ان جهنم لتجيش بهم فتلقمهم الى اعلاها فيريدون الخروج منها فتضربهم الزبانية بمقامع الحديد فيهوون فيها سهبين خريفا (وذوقوا عذاب الحريق) اى تقول لهم الملائكة ذلك والحريق بمعنى المحرق فهذا وصف حال احد الخصمين وهم الكفار وقال تعالى فى وصف الخصم الآخر وهم المؤمنون (ان الله يدخل الذين

الحقى ليستيقظن ويذهب عنهم لظلمهم فى اعراضهم عن الحق واهما كهم فى الباطل (ليقولن يا ويلنا انا كنا ظالمين ونضع الموازين القسط ليوم القيامة) ميزان الله تعالى هو عدله الذى هو ظل وحدته وصفته اللازمة لها به قامت سموات الارواح وارض الاجساد واستقامت ولولاه لما استقر امر الوجود على النسق المحدود ولما شمل الكل اصاب كل موجود قسطه منه بحسب حاله وقدر احتماله فصار بالنسبة الى كل احد بل كل شئ ميزانا خاصا وقد تعددت الموازين على حسب تعدد الاشياء وهى جزئيات الميزان المطلق ولذلك ابدل القسط المطلق منها او وصفها به فانها كلها هى العدل المطلق الواحد ولا تعدد الحقيقة بتعدد المظاهر ووضعها عبارة عن ظهور مقتضاها وذلك انما يكون يوم القيامة الصفرى بالنسبة الى المحجوب ويوم القيامة الكبرى بالنسبة الى اهلها (فلا تظلم نفس شئاً) لان كل ما عملت من خير وجدالة عمله فى كفة الحسنات التى

آمنوا وعلوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار يحاون فيها من اساور من ذهب واولوا
ولباسهم فيها حرير) وهو الابريسم الذي حرم لبسه على الرجال في الدنيا عن معاوية هو جد
بهز بن حكيم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة بحرا الماء وبحرا العسل وبحرا اللبن وبحر
الخرم تشقى الانهار بعد اخرجه الترمذى وقال حديث صحيح (ق) عن ابي موسى ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جنتان من فضة آيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب آيتهما
وما فيهما وما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم الارداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن
عن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عليهم التيجان ادنى اولوة منها انضى
ما بين المشرق والمغرب اخرجه الترمذى وقال حديث غريب (ق) عن انس قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من ابس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة * قوله تعالى (وهدوا)
من الهداية اى ارشدوا (الى الطيب من القول) قال ابن عباس هو شمادة ان لاله الا الله
وقيل هو لاله الا الله والله اكبر والحمد لله وسبحان الله وقيل الى القرآن وقيل هو قول اهل
الجنة الحمد لله الذى صدقوا وعده (وهدوا الى صراط الحميد) اى الى دين الله وهو الاسلام
والحميد هو الله المحمود فى افعاله * قوله عز وجل (ان الذين كفروا) اى بما جاء به محمد
صلى الله عليه وسلم (وبصدون عن سبيل الله) اى بالنع من الهجرة والجهاد والاسلام
(والمسجد الحرام) اى ويصدون عن المسجد الحرام (الذى جعلناه للناس) اى قبلة
لصلاتهم ومنسكا ومنعبدا (سواء العاكف) اى المقيم (فيه) قال بعضهم ويدخل فيه
الغريب اذا جاوز واقام به ولزم التعبد فيه (والباد) اى الطارىء المتشاب اليه من غيره
واختلفوا فى معنى الآية فقيل سواء العاكف فيه والبادى فى تعظيم حرمة وقضاء النسك به
واليه ذهب مجاهد والحسن وجاعة قالوا والمراد منه نفس المسجد الحرام ومعنى التسوية
هو التسوية فى تعظيم الكعبة وفى فضل الصلاة فيه والطواف به وعن جبير بن مطعم ان النبى
صلى الله عليه وسلم قال يا بنى عبد مناف لاتنعموا احدا طاف بهذا البيت وصلى اية ساعة
شاء من ليل او نهار اخرجه الترمذى وابو داود والنسائى وقبل المراد منه جميع اخرم ومعنى
التسوية ان المقيم والبادى سواء فى النزول به ابس احدهما احق بالنزل من الآخر غير انه
لا يزعم احد احدا اذا كان قد سبق الى منزل وقول ابن عباس وسعيد بن جبير وقنادة وابن
زيد قالوا هما سواء فى البيوت والمنازل قال عبدالرحمن بن سابط كان الحجاج اذا قدموا مكة
لم يكن احد من اهل مكة باحق بمنزله منهم وكان عمر بن الخطاب ينهى الناس ان يغلقوا ابوابهم
فى الموسم فعلى هذا القول لا يجوز بيع دور مكة واجارتها قالوا ان ارض مكة لآتمالك لانها
لو ملكك لم يستو العاكف فيها والبادى فلما استويا ثبت ان سيلهما سيل المساجد واليه ذهب
ابو حنيفة قالوا والمراد بالمسجد الحرام جميع الحرام وعلى القول الاول الاقرب الى الصواب
انه يجوز بيع دور مكة واجارتها وهو قول طاوس وعمر بن دينار واليه ذهب الشافعى
احتج الشافعى فى ذلك بقوله تعالى الذين اخرجوا من ديارهم بغير حق اضاف الديار الى
مالكها وقال النبى صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة من اعطى بابه فهو آمن ومن دخل دار
ابى سفيان فهو آمن فنسب الديار اليهم نسبة ملك واشترى عمر بن الخطاب دار النجى

هى جهة الروح من القلب وكل ما عملت من سوء وضع فى كفة السيئات التى هى جهة النفس منه والقلب هو لسان الميزان ولهذا قيل يجعل فى كفة الحسنات جواهر بيض مشرقة وفى كفة السيئات جواهر سود مظلمة الا ان القل هناك يوجب الصعود والميل الى العلو والخفة توجب النزول والميل الى السفلى بخلاف الميزان الجسائية اذ الثقيل نمة هو الراجح المعبر الباقى عند الله والخفيف هو المرجوح الفانى الذى لا وزن له عند الله ولا اعتبار فلا ينقص مما عملت نفس شيئا (وان كان مثقال حبة من خردل) ومن هذا يعلم ما قيل ان الله تعالى يحاسب الخلائق فى اسرع من فواق شاة (ايتانها وكنى بنا حاسبين ولقد آتينا موسى القلب (وهرون) العقل اوعلى ظاهرهما (الفرقان) اى العلم التفصيلي الكشفي المسمى بالعقل الفرقانى (وضياء) اى نوراناما من المشاهدات الروحانية (وذكرى) اى تذكرا وموعظة (للمتقين الذين يخشون ربهم بالغيب)

ترك فوهم من الرذائل والصفات الحاجبة فاشترقت اوار طيبات العظيمة من قلوبهم على نفوسهم لصفاتها وزكاتها فاوردت الحشية في حال العيبة قبل الوصول الى مقام الحضور القاي (وهم من الساعة مشفقون) اى القياس الكبرى على اشفاق وتوقع لوقوعها لقوة يقينهم اذ لاشفاق انما عند لتوقع لشيء مترقب الوقوع اى آتيها في مقام القلب العلم الذى به يفرق بين الحق والباطل من الحقائق والمعارف الكلية وفي مقام الروح ومرتبته النور المشاهد الباهر على كل نور وفي مقام النفس ورتبة الصدر التذكير بالمواعظ والصالح والشرائع من العلوم الجزئية النافعة للمستعدين القابلين السالكين (وهذا ذكر مبارك ازلاء افاتمه منكرون) غزير الخير والبركة شامل للامور الثلاثة رائد عليها بالكشف الذاتى والشهود الحقيقى في مقام الهوية وعين جمع الاحدية جامع لجوامع الكلم حاف بجميع المشاهدات والحكم اذ في البركة معنى

بأربعة آلاف درهم فدللت هذه الصوص على جواز بيعها * وقوله تعالى (ومن ردفه) اى فى المسجد الحرام (بالحد بظلم) اى بجل الى الظلم قبل الاتحاد فيه هو الشرك وعبادة غير الله وقيل هو كل شيء كان منهيا عنه من قول او فعل حتى شتم الحادى وقيل هو دخول الحرم بغير احرام او ارتكاب شيء من محظورات الحرم من قتل صبيد وقطع شجر وقال ابن عباس هو ان تفل فيه من لا يفتلك او تنظم فيه من لا يظلم وقال مجاهد تضاعف السيآت بمكة كما تضاعف الحسنات وقيل احتكار الطعام بمكة بدليل ما روى يعلى بن امية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان احتكار الطعام فى الحرم الحادى فيه اخرجه ابو داود وقال عبد الله بن مسعود فى قوله ومن يرد فيه بالحادى بظلم (نذقه من عذاب اليم) قال لو ان رجلاهم بخطيئة لم تكن عليه مالم يعملها ولو ان رجلاهم بقتل رجل بمكة وهو يمدن ابن ابيد آخر اذا قد الله من عذاب اليم قال السدى الا ان يتوب وروى عن عبد الله بن عمرو انه كان له فسطاطان احدهما فى الحل والاخر فى الحرم فاذا اراد ان يعاتب اهله عاتبهم فى الحل فسئل عن ذلك فقال كد انحدرت ان من الاتحاد فيه ان يقول الرجل كلا والله وبلى والله * قوله تعالى (واذبو ابا لبرهم مكان البيت) قال ابن عباس اجعلنا وقيل ما وقيل بينا واعاد كرمكان البيت لان الكعبة رفعت الى السماء زمن الطوفان فلما امر الله تعالى ابراهيم عليه السلام ببناء البيت لم يدرك اى جهة يبني فبعث الله تعالى ريحا خجوجا فكنست له ماحول البيت عن الاساس وقيل بعث الله صحابة بقدر البيت فقامت بحيال البيت وفيها رأس يتكلم يا ابراهيم ابن على قدرى فبنى عليه (ان لا تشرك بى شيئا) اى عهدنا الى ابراهيم وقلداله لا تشرك بى شيئا (وطهر بيتى) اى من الشرك والاولئان والافئاد (للطائفين) اى الذين يطوفون بالبيت (والقائمين) اى المقيمين فيه (واركع السجود) اى المصلين * قوله عز وجل (واذن) اى اعلم وناد والاذان فى اللغة الاعلام (فى الناس) قال ابن عباس اراد بالناس اهل القبلة (بالحج) فقال ابراهيم عليه السلام وما يباغ صوتى فقال الله عليك الاذان وعايينا الابلاغ فقام ابراهيم على المقام حتى صار كاطول الجبال وادخل اصبعيه فى اذنيه واقبل بوجهه بينا وشمالا وشرقا وغربا وقال يا ايها الناس الا ان ربكم قدبنى بينا وكتب عليكم الحج الى البيت فاجيبوا ربكم فاجابه كل من يحج من اصحاب الابهاء وارجام الامهات ابيك اللهم ابيك قال ابن عباس فاول من اجابه اهل اليمن فهم اكثر الناس حجا وروى ان ابراهيم صعد اباقيس ونادى وزعم الحسن ان المأمور بالتأذين هو محمد صلى الله عليه وسلم امر ان يفعل ذلك فى حجة الوداع (م) عن ابى هريرة قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ايها الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجوا (يا توك رجالا) اى مشاة على ارجلهم جمع راجل (وعلى كل ضامر) اى ركبانا على الابل المهزولة من كثرة السير وبدأ بذكر المشاة تشريفا لهم (يا نين) اى جماعة الابل (من كل فج عبق) اى من كل طريق بعيد فغنى مكة حاجا وكانه قد اتى ابراهيم لانه يحب نداه * قوله تعالى (ايهدوا منافعهم) قبل العفو والمغفرة وقيل التجارة وقال ابن عباس الاسواق وقيل ما يرضى به الله من امر الدنيا والاخرة (ويذكروا اسم الله فى ايام معلومات) يعنى عشر ذى الحجة فى قول اكثر المفسرين قيل لها معلومات للحرص عليها من اجل وقت الحج فى آخرها

ومن ابن عباس انها ايام عرفة والنحر وايام التشريق وقيل انها يوم النحر وثلاثة ايام بعده
(على ما رزقهم من بهيمة الانعام) بمعنى الهدايا والضحايا تكون من النعم وهي الابل والبقر والغنم
وفيه دليل على ان الايام المعلومات يوم النحر وايام التشريق لان التسمية على بهيمة الانعام عند
نحرها ونحر الهدايا يكون في هذه الايام (فكلوا منها) امراباحة ليس بواجب وذلك ان اهل
الجاهلية كانوا لا يأكلون من لحوم هداياهم شيئا فامر الله بمخالفتهم واتفق العلماء على ان الهدى
اذا كان تطوعا يجوز للمهدي ان يأكل منه وكذلك اخية النطوع لما روى عن جابر بن عبد الله
في قصة حجة الوداع قال وقدم على بدن من اليمن وساق رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة
بدنة فقهر منها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثا وستين بدنة ونحر على ما غبر واشركه في بدنه
ثم امر من كل بدنة ببضعة فجعات في قدر وطبخت فاكل من لحمها وشرب من مرقها اخرجه
مسلم قوله ما غبر اي ما بقي قوله ببضعة اي بقطعة واختاف العلماء في الهدى الواجب بالشرع
مثل دم التمتع والقران والدم الواجب بافساد الحج وفوته وجزاء الصيد هل يجوز للمهدي ان
يأكل منه شيئا قال الشافعي لا يأكل منه شيئا وكذلك ما اوجبه على نفسه بالذبح وقال ابن عمر
لا يأكل من جزاء الصيد والذبح ويأكل مما سوى ذلك وبه قال احمد وامحق وقال مالك يأكل
من هدى التمتع ومن كل هدى رجب عليه الامن فدية الاذى وجزاء الصيد والمذبح وعند
اصحاب الرأي انه يأكل من دم التمتع والقران ولا يأكل من واجب سواهما وقوله تعالى
(واطعموا البائس الفقير) يعني الزمن الذي لا شيء له * قوله تعالى (ثم ليقضوا تقصيرهم) اي
ليزيلوا ادرانهم واوساخهم والمراد منه الخروج عن الاحرام بالخلق وقص الشارب ونسف
الابط وقلم الاظفار والاستحداد ولبس اثياب والحاج اشعث اغبر اذا لم يزل هذه الاوساخ
وقال ابن عمر وابن عباس قضاء التفث مناسك الحج كلها (وليوفوا نذورهم) اراد نذر الحج
والهدى وما يذره الانسان من شيء يكون في الحج اي ليمتوها بقضائها وقيل المراد منه الوفاء بما
نذر وهو على ظاهره وقيل اراد به الخروج عما وجب عليه نذره اولم يذره (وليطوفوا بالبيت
العتيق) اراد به طواف الواجب وهو طواف الافاضة وقوله يوم النحر بعد الرمي والخلق والطواف
ثلاثة طواف القدوم وهو ان من قدم مكة بطوف بالبيت سبعاشر مرة ثلاثا من الحجر الاسود الى ان
ينتهي اليه ويمشي اربعا وهذا الطواف سنة لا شيء على تركه (ق) عن عائشة ان اول شيء
بدأ به حين قدم النبي صلى الله عليه وسلم انه توضأ ثم طاف ثم لم تكن عمرة ثم حج ابوبكر وعمر
مثله (ق) عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا طاف الطواف الاول خب
ثلاثا ومشى اربع ازا في رواية ثم صلى ركعتين يعني بعد الطواف بالبيت ثم يطوف بين الصفا
والمروة ولقظ ابي داود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا طاف في الحج او العمرة اول
ما يقدم فانه يسعي ثلاثة اشواط ويمشي اربعا ثم يصلي سجدتين والطواف الثاني هو طواف
الافاضة وذلك يوم النحر بعد الرمي والخلق (ق) عن عائشة قالت حاضرت صفية ليلة النفر
لبي ما اراني الاحابستكم قال النبي صلى الله عليه وسلم عقرى حلقى اطافت يوم النحر قيل نعم
فانقرى قوله عقرى حلقى معناه عقرها الله اي اصلبها بالعقر ووجع في حلقها وقيل معناه
ؤمة مؤذبة ولم يرد به الدماء عليها وانما هو شيء يجري على السنة العرب كقولهم لا ام لك

معنى النماء والزيادة (ولقد
آتيننا ابراهيم) الروح
(رشده) المخصوص به
الذي يليق بمثله وهو
الاعتداء الى التوحيد الذاتي
ومقام المشاهدة والحلة
(من قبل) اي قبل مرتبة
القلب والعقل متقدما
عليهما في الشرف والعز
(وكنابه عظيم) اي لا يعلم
كلامه وفضيلته غيرنا لعلو
شأنه (اذ قال لبي) النفس
الكلية (وقوم) من النفوس
الناطقة السماوية وغيرها
(ما هذه التماثيل) اي
الصور المعقولة من حقائق
العقول والاشياء وما هيات
الموجودات المنتقشة فيها
(التي اتم لها عاكفون)
مقيمون على تمثيلها
وتصورها وذلك عند
عروجه من مقام الروح
المقدسة وبروزها عن الحجب
النورية الى فضاء التوحيد
الذاتي كما قال عليه السلام
اني بري مما تشركون اني
وجهت وجهي للذي فطر
السموات والارض خنيفا
ومن هذا المقام قوله لجبريل
عليه السلام اما اليك فلا
(قلوا وجدنا آباءنا) علانا
من العوالم السابقة على
النفوس كلها من اهل

الجبروت (الها عابدين) باستحصالهم اياها في ذواتهم لا يدهون عنها (قل انددتم انتم وآؤكم في صلال بين) في حجب عن الحق نوري ديرواسين اي عين سات ما كمين في رايح الصفات لا يمتدون في حقه الاحدية والفرق في بحر الهوية (قوا احذوا بالحق امات من الاعين) اي احذوا بحيث اينا من هذا الوجه باحق فيكون القائل هو الحق عز سعادته ام استمر بمسلك كما كان فتكون ات القائل فيكون قولك اعبا لا حقيقة له فان كنت قائما بالحق سائرا بسيرة قتلاه سددت وقولاك الحمد وتفوقت عاينا ونخاف اغلك وان كنت بنفسك في العكس (قل بل ربكم) الجاني والقائل ربكم الذي يربكم بالايحاد والتقويم والاحياء والتجريد والاباء والتعالم رب الكل الذي اوجده (رب السموات والارض الذي فطرهن واما على ذلكم) الحكم بان القائل هو الحق الموصوف بربوبية الكل (من الشاهدين) وهذا اليهود هو شهود

وتربت يمينك وفيد دليل على ان مرلم يدف يوم النحر طواف الافاضة لا يجوز له ان يراف الثالث طواف الوداع لارخصة ان اراد مفارقة مكة الى مسافة تقصر في ان يرافها حتى يطوف سبعا فن تركه فعليه دم المرأة الخاض فانه يجوز لها تركه للحديث المتقدم ولما روى ابن عباس قال امر الناس ان يكون الطواف آخرها هم بالبيت الا انه رخص للمرأة الخاض متفق عليه وارمل سنة تختص بطواف اليوم ولارمل في طواف الافاضة والوداع وقوله بالبيت العتيق قل ابن عباس وغيره سمي عتيقا لان الله اعتقد من ابدى الجبارة ان صلوا الى تخريبه لم يظهر عليه جبار قط وقبل لانه اول بيت وضع للناس وقبل لان الله اعتقد من العرق فانه رفع ايام الطوفان وقبل لانه لم يملك قوله عز وجل (ذلك) اي الامر ذلك يعني ما ذكر من اهل الحج (ومن يعظم حرمات الله) اي ما نهى الله عنه من معاصيد وتعظيمها ترك ملابستها وقيل حرمات الله ما لا يحل انتهاكه وقيل الحرمات ما وجب القيام به وحرم التفريط فيه وقيل الحرمات ما ماسك الحج وتعظيمها اقامتها واتمامها وقيل الحرمات ما ايت الحرام والبلد الحرام والمسجد الحرام والشهر الحرام ومعنى لتعظيم العلم به يجب القيام بمراعاتها وحفظ حرماتها (فهو خير له عند ربك) اي ثواب تعظيم الحرمات خير له عند الله في الآخرة (واحلت لكم الانعام) اي ان ما كانها به - لدخ وعى الابل والبقر والغنم (الاماني عليكم) اي تحريمه وهو قوله في سورة المائدة حرمت عليكم الميتة والدم الاية (فاجنوا الرجس من الاوثان) اي اتروا عبادتها فانها سبب الرجس وهو المذاب وقيل سمي الاوثان رجسا لان عبادتها اعظم من الموت بالنجاسات (واجنوا قول الزور) اي الكذب والتمتان وقال ابن عباس هي شهادة الزور وروى عن ايمن بن حريم قال ان الى صلى الله عليه وسلم قام خطيبا فقال ايها الناس عدت شهادة الزور الاشرار بالله محقرا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجنوا الرجس من الاوثان واجنوا قول الزور اخرجهم الترمذي وقال قد اختلفوا في روايته ولا يعرف لايمن سمعا من النبي صلى الله عليه وسلم واخرج ابو داود عن حريم بن فالك بنحوه وقيل هو قول اشركين في تلبيتهم ابيك لاشريك لك الاشريك هولاك تملكه وما ملك قوله تعالى (حفاء الله) اي مخلصين له (غير مشركين به) فدل ذلك على ان المكاف ينوي بما ياتي من العبادة الاخلاص لله بها لا غيره وقبل كانوا في الشرك يحتاجون ويحرمون البنات والامهات والاخوات وكانوا حنفاء فنزلت حنفاء لله غير مشركين به اي حجوا لله مسلمين وموحدين ومن اشرك لا يكون حنيفا (ومن يشرك بالله فانا نمخره) اي سقط (من السماء) الى الارض (فخنطفه الطير) اي تسلبه وتذهب به (او تموى به الريح) اي تميل وتذهب به (في مكان محبوق) اي بعيد ومعنى الآية ان من اشرك بالله بعيد من الحق والايان كبعد من سقط من السماء فذهبت به الطير او هوت به الريح فلا يصل اليه بحال وقيل شبه حال المشرك بحال الهاوي من السماء لانه لا يملك لنفسه حيلة حتى يقع حيث تسقط الريح فهو هالك لا محالة اما باستلاب الطير لجمه او بسقوطه في المكان المحبوق وقيل معنى الآية من اشرك بالله فقد اهلك نفسه اهلا كالياس وراه اهلا كبان صمور حاله بصورة حال من خر من السماء فخنطفته الطير ففرقت اجزائه في حواصلها او عصفت به الريح حتى هوت به في بعض المهالك

البعيدة وقبل شبد الايمان بالسما في علومه والذي ترك الايمان بالساقط من السماء والاهواء التي
توزع افكاره بالطير المختطفة والشياطين التي تطرحه في وادي الضلاله بالريح التي تهوى بما
عصفت به في بعض الماوى الملفة في قوله عز وجل (ذلك) يعنى الذى ذكر من اجتذاب
الرجس وقول الرور (ومن عندهم شعائر لله ظاهرا من تقوى القلوب) اى تعظيم شعائر الله
من تقوى القلوب قال ابن عباس شعائر الله البان والهدى واصلاها من الاشعار وهو العلامة
التي يعرف بها اليهودى وتعظيمها اسمها واستحسانها وقيل شعائر الله اعلام دينه وتعظيمها
من تقوى القلوب (لكم فيها) اى في البان (منافع) قيل هى درها ونسائها وصفوها
ووبرها وركوب ظهرها (الى اجل مسمى) اى الى ان يسميها ويوجبها ها يا فاذا فعل ذلك
لم يكن له شئ من نافعها وهو قول مجاهد وقصة الضحك ورواية عن ابن عباس وهو قيل
معناه لكم في الهدايا منافع بعد استحسانها وتسميتها هدايا بان تركوها وتسلموا من الباناء والحاجة
الى اجل مسمى يعنى الى ان تسروها وهو قول عطاء واختلف العلماء في ركوب الهدى فقال
مالك وشافعى واحمد واسحق يجوز ركوبها والحمل عليها من غير ضرر بها لما روى عن ابى
هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يركبها فانه قال يا هذا انى يركبها قال يا رسول الله
انها بدنة فقال اراك في انية اراك في اخراجها في الصحراء وذلك يجوز له ان يسرب
من انما بعدما يفضل عن ربي ولدها قال ابن عباس لا يركبها الا ان يضطر اليه وقيل
اراد بالشعائر المماثل وشهادة ملكة لهم فيها مع اى باجرة والاسواق الى اجل مسمى
اى الى الخروج من مكة وقيل لا ثم فيها نفع اى بالاجر واشواب في قضاء المالك الى القضاء
ايام الحج (ثم علمها الى البيت اعني) اى ضررها عند البيت لعتيق يربده به جميع ارض
الحرم روى عن جابر في حديث حجة اوداخ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قل نحررت
هنا ونحررت هنا فخرجوا في رحا من ومن قال الشعائر المماثل قال معنى ثم محلها اى
محل الناس من احرارهم الى البيت العتيق يطوفون به طواف الزيارة قوله تعالى (ولاكل
امة) اى جماعة مؤمنة ساءت قبلكم (جعلنا منسكا) قرئ بضم السين اى منسكا وهو
موضع قربان وقرئ منسكا بفتح السين وهو اراقة اندم ونح الترابين (ليذكروا اسم
الله على ما رزقهم من بركة الانعام) اى عند ذبحها ونحرها سماها بجملة لانها لا تكلم وقيد
بالانعام لان ما سواها لا يجوز ذبحه في الترابين وان جازا كما في قوله عز وجل (فالتهم
اله واحد) اى سموا على الذبح اسم الله وحده فان الهكم اله واحد (فله اسموا) اى
اخلصوا واتقوا والطهروا (وبشر الخبيثين) قال ابن عباس المواضعين وقيل المطبئين
الى الله وقبل الحنعين الرقيقة قلوبهم وقبل هم الذين لا يسلّمون واداء ظموا لا يناصرون
ثم وصفهم فقال تعالى (الذين اذا ذكروا الله وجلت قلوبهم) اى خافت من عقاب الله فيظهر
عليها الخشوع والتواضع لله تعالى (والعصاة الذين على ما اصابهم) اى من البلاء والمرض
والمصائب ونحو ذلك مما كان من الله تعالى وما كان من غير الله فله ان يصبر عليه وله ان
يتنصر لفسده (والمفيعى الصلاة) اى في اركانها محافظتها عليها (ومما رزقاهم يفتقون)
اى يتصدقون قوله تعالى (والذين) جمع بدنة سميت بدنة لعملاءها وضخامتها يريد

الربوبية والايحاد والالم بقل
اما على الشهود الذاتى هو
الفناء المحض الذى لا انائية
فيه ولا انائية وتلك الانائية
بعد الافصاح بان الجانى
والقائل هو الحق الذى
اوجد الكل مشعرة بمقام
الكل المنخفض عن مقام
(والله لا يكون اصنامكم
بعد ان تولوا مدبرين)
لا تخون سور الاشياء
واعيان الموجودات اى
عكفتم على ايجادها وحفظها
وتدبيرها واقبام على اثباتها
بعد ان تمرصوا عن عين
الاحدية لذاتية بالامبال الى
الكثرة انصافتيه نور
التوحيد (شعاعهم) بفأس
الهمم الذاتى والشهود
العنى (جداذا) قطعنا
منلاشية قالية (لا يبراهم)
هو عينه البانى على البقيين
الاول الذى به سمى الحلال
حايلا (اعلمهم اليه يرجعون)
يقبلون منه الفسبض
وبسفيضون منه السور
والعلم كما استعاض هو
اولا (قالوا) اى قالت
افوس الماشقة بالعقول
(من فعل هذا) الاستحفاف
والتحقير (بالهتسا) التى
هى معشوقا ومعبودا
نفسها الى الاحتمال

والنظر اليها بين الغناء وجعلها بقوة الظاهر كالهباء مستعظمين متعجبين منه معظمين له لاسره (انه لمن الظالمين) الناقصين حقوق المعبودات المجردة وجميع الموجودات من الوجودات والكمالات بنفيا عنهم واثباتها للحق او الناقصين حق نفسهم باقتنائها وقهرها (قالوا سمعنا فتى) ككاملا في الفتوة والشجاعة على قهر ماسوى الله من الاغيار والسخاوة ببذل النفس والمال (يذكرهم يقال له ابراهيم) بنى القدرة والكمال عنهم ونسبة العدم والفناء اليهم (قالوا فاتوا به على اعين الناس) اى استحضروه واحضروه معاينا لجميع النفوس (لهمم يشهدون) كاله وفضيلته فيستفيدون منه (قالوا ماتت فملت هذا بالهتنا يا ابراهيم) صورة انكار لما لم يعرفوا من كاله اذ كل ما يمكن للنفوس معرفته فهو دون كمال العقول التى هى معشوقاتها وهى محجوبة عن كاله الالهى الذى هو به اشرف منها (قال بل فعله كبيرهم هذا) اى ما فعلته بانائتي التى اناها احسن منها

الابل الصالح الاجسام والبقر ولا تسمى الفم بدنة لصغرها (جعلناها لكم من شعائر الله اى من اعلام دينه قبل لانها تشعرو وهو ان تطعن بحديدة فى سنامها فيعلم بذلك انها هدى لكم فيها خير) اى نفع فى الدنيا وثواب فى العقبى (فاذكروا اسم الله عليها) اى عند نحرها (صواف) اى قياما على ثلاث قوائم قد صفت رجلها ويدها اليمنى والاخرى معقولة فينصرها كذلك (ق) هن زياد بن جبير قال رأيت ابن عمر اتى على رجل قد افخ بدنة ينصرها قال ابعتها قياما مقيدة سنة محمد صلى الله عليه وسلم (فاذا وجبت جنوبها) اى سقطت بعد النحر ووقع جنبها على الارض (فكلوا منها) امر اباحة (واطعموها القانع والمعتز) قيل القانع الجالس فى بيته المتعفف بقنع بما يعطى ولا يسأل والمعتز هو الذى يسأل ومن ابن عباس القانع هو الذى لا يسأل ولا يتعرض وقيل القانع هو الذى يسأل والمعتز هو الذى يريك نفسه ويتعرض ولا يسأل وقيل القانع المستكين والمعتز الذى ليس بمسكين ولا تكون له ذبحة يحى الى القوم فيتعرض لهم لاجل لهمم (كذلك) اى مثل ما وصفنا من نحرها قياما (منصرهاهاكم) اى لتمككوا من نحرها (لعلكم تشكرون) اى انعام الله عليكم (لن ينال الله لحومها ولادماؤها) وذلك ان اهل الجاهلية كانوا اذا نحرروا البدن لطنخوا الكعبة بدمائها يزعمون ان ذلك قربة الى الله تعالى فانزل الله لن ينال الله لحومها ولادماؤها اى لن يرفع الى الله لحومها ولادماؤها (ولكن يناله التقوى منكم) اى ولكن يرفع اليه اعمال الصالحة والاخلاص وهو ما يريد به وجه الله (كذلك منصرها لكم) يعنى البدن (لتكبروا الله على ما هذاكم) وارشدكم لمعالم دينه ومناسلكم به وهو ان يقول الله اكبر على ما هذا ما الحمد لله على ما اولانا (وبشر المحسنين) قال ابن عباس الموحدين قوله تعالى (ان الله يدافع عن الذين آمنوا) اى يدفع غائلة المشركين عن المؤمنين ويغنيهم عنهم وينصرهم عليهم (ان الله لا يحب كل خوان كفور) اى خو ان فى امانة الله كفور نعمته قال ابن عباس خانوا الله فبعوا ما معه شريكا وكفروا نعمه وقيل من تقرب الى الاصنام بذبحته وسمى غير الله عليها فهو خوان كفور قوله عز وجل (اذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا) اى اذن الله لهم بالجهاد ليقاتلوا المشركين قال المفسرون كان مشركو اهل مكة يؤذون اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يزالون يمحون من بين مضروب ومشجوع وبشكون ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول لهم اصبر واقاى لم او مر بقتل حتى هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى هذه الآية وهى اول آية اذن الله فيها بالقتال وقيل نزلت هذه الآية فى قوم بأهياهم خرجوا مهاجرين من مكة الى المدينة فاعترضهم مشركو مكة فأذن الله لهم فى قتال الكفار الذين يمنعونهم من الهجرة بأنهم ظلموا اى بسبب ما ظلموا واعتدوا عليهم بالايذاء (وان الله على نصرهم لقدير) فيه وعد من الله بنصر المؤمنين ثم وصفهم فقال تعالى (الذين اخرجوا من ديارهم بغير حق الا ان يقولوا ربنا الله) يعنى انهم اخرجوا بغير موجب سوى التوحيد الذى ينفى ان يكون موجب الاقرار والتعظيم والتكئين لا موجب الاخراج (ولولا دفع الله الناس بعضهم بعضا) اى بالجهاد واقامة الحدود (لهدمت صوامع) هى معابد الرهبان المتخدة فى العراق (وبيع) هى معابد النصارى فى البلد وقيل الصوامع الصابئين والبيع النصارى (وطلوات) هى

كنائس اليهود ويسمونها بالعبرانية صلواتنا (ومساجد) يعني مساجد المسلمين (يذكر فيها اسم الله كثيرا) يعني في المساجد ومعنى الآية ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدم في شريعة كل نبي مكان صلواتهم فهدم في زمن موسى الكنائس وفي زمن عيسى البيع والصوامع وفي زمن محمد صلى الله عليه وسلم المساجد (واينصرن الله من ينصره) أي ينصر دينه ونبيه (إن الله لقوي) أي على نصر من ينصر دينه (عزيز) أي لا يضام ولا يمنع بما يريد * قوله عز وجل (الذين إن مكناهم في الأرض) أي نصرناهم على عدوهم حتى تمكنوا من البلاد (أقاموا الصلوة وآتوا الزكاة وامنوا بالمعروف ونهوا عن المنكر) هذا وصف اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وقبلهم جميع هذه الامة وقبلهم المهاجرون وهو الاصح لان قوله الذين إن مكناهم صفة لمن تقدم ذكرهم وهوة الذين اخرجوا من ديارهم وهم المهاجرون (ولله عاقبة الامور) أي آخر امور الخلق مصيرها اليه وذلك انه يطل فيها كل ملك سوى ملكه فتصير الامور اليه بلا منازع * قوله تعالى (وان يكذبك) فيه تسلية وتعزية لى صلى الله عليه وسلم والمعنى وان كذبك قومك (فقد كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وعمود وقوم ابراهيم وقوم لوط واصحاب مدين وكذب موسى) فان قلت لم قال وكذب موسى وام يقل وقوم موسى قلت فيدوجها ان احدهما ان موسى لم يكذبه قومه وهم بنو اسرائيل وانما كذبه غير قومه وهم القبط الثاني كانه قبل بعد ما ذكر تكذيب كل قوم رسولهم قال وكذب موسى ايضا وضوح آياته وعظم معجزاته فهاذك بغيره (فألميت للكافرين) أي اهلكتهم واخرت العقوبة عنهم (ثم اخذتهم) أي عاقبتهم (فكيف كان نكير) أي انكارى عليهم ما عملوا من التكذيب بالذاب والهلاك يخوف به من خالف رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبه * قوله عز وجل (مكائين من قرية اهلكتها) وقري اهلكناها على التعظيم (وهي ظالمة) أي اهلها ظالمون (فهي خاوية) أي ساقطة (على عروشها) أي على سقوفها (وثر معطلة) أي وكم من بئر معطلة هي متروكة غلظة عن اهلها (وقصر مشيد) أي رفيع طويل عال وقيل محصص وقيل ان البئر المعطلة والقصر المشيد بالين اما ان قصر فعلى قلة جل والبئر في سفح ولكل واحد منهما قوم كانوا في نعمة فكفروا فاهلكهم الله ونقي البئر والقصر خالين وقيل ان هذه البئر كانت بحضرموت في بلدة يقال لها حاضوراء وذلك ان اربعة آلاف فريمن آمن بصالح عليه السلام لما نجوا من العذاب اتوا الى حضرموت ومعهم صالح فلما حضروه مات صالح فسمى المكان حضرموت لذلك ولما مات صالح بنوا حاضوراء وقعدوا على هذه البئر امروا عليهم رجلا منهم فاقابوا دهرها وتاسلوا حتى كثروا وعبدوا الاصنام وكفروا فارسل الله تعالى اليهم نبيا يقال له حذافلة بن صفوان وكان جالا فيهم فقتلوه في السوق فاهلكهم الله وعطلت بئرهم وخرب قصرهم * قوله تعالى (المن بسير وافي الارض) يعني كفار مكة فينظروا الى مصارع المكذبين من الامم الخالية (فتكون لهم قلوب يعقلون بها) أي يعلمون بها (او آذان يسمعون بها) يعني ما يذكرونها من اخبار القرون الماضية فيعتبرون بها (فانها لا تسمى الابصار ولكن تسمى القلوب التي في الصدور) المعنى ان هي القلب هو الضوئي في امر الدين لاعى البصر لان البصر الظاهر بلغة ومعة وبصر القلوب

بل بحقيقته وهو في التي هي اشرف واكبرها (فأسألوهم ان كانوا ينطقون) بالاستقلال أي لا تطلق لهم ولا علم ولا وجود بانفسهم بل بالله الذي لا اله الا هو (فرجعوا الى انفسهم) بالاقرار والاذعان مسترفين بان الممكن لا وجود له بنفسه فكيف كماله (فقالوا انكم انتم الطالمون) بعبية الوجود والكمال الى الغير لا هو (ثم بكسوا على رؤسهم) حياء من كماله وقصصهم وخصوعا وانفسا لانه (لقد علمت ما هؤلاء بسطقون) بالعالم الا اني الحقاني فساءهم قنيت اطلق عنهم واما نحن فلان لم الا ما عايناه الله فاعترفوا بقصصهم كما اعترفوا به عند معرفتهم لا دم بعد الانكار فقالوا لا علم لنا الا ما علمتنا (قال اقتصدون من دون الله مالا يفسدكم شيئا ولا يضركم) وتمظمون غيره مما لا ينفع ولا يضر اذ هو الافع الضار لا غير (اف لكم ولما تعبدون من دون الله) انفسهم بوجوهكم ووجودكم وعبوداتكم ووجود كل ما سواه تعالى (افلا تعقلون) اذ لا مؤثر ولا معبود الا الله

(قالوا حرّ قوه) اى اتركوه
يحترق بنار العشق التى اتم
اوقدتموها اولاً بالقضاء
الحقائق والمعارف التى هى
حطب تلك النار عند
رؤيته ملكوت السموات
والارض بارادة الله اياه كما
قال وكذلك نرى ابراهيم
ملكوت السموات والارض
واشراق الانوار الصفاتية
والاسماوية عند تجليات
الجمال والجلال عليه من وراء
استار اعيانكم التى هى منشأ
اتقاد تلك النار (وانصروا
آلهتكم) اى معشوقاتكم
ومعبوداتكم فى الامداد
بتلك الانوار وايضا ذلك
النار (ان كنتم فاعلين)
بامر الحق (قلنا يا ابراهيم
بردا وسلاما على ابراهيم)
بالوصول حال الفناء فان لذة
الوصول تقيّد الروح
الكامل والسلامة عن نقص
الجسدان وآفة النقصان
والامكان فى عين ناز العشق
(واروادوا به كيدا) بافائه
واحراقه (فجلسا هم
الاخسرين) الاقصين منه
كما لورثة (ولجينا لوطا
الى الارض) لوط العقل
بالبقاء بعد الفناء بالوجود
الحقانى الموهوب الى ارض
الطبيعة البدنية (التي باركها

هو البصر النافع) ويستعملونك بالعذاب) نزلت فى الضر بن الحارث (ولن يخاف الله)
وعده) اى انه انجز ذلك يوم بدر (وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون) قال
ابن عباس يعنى يوما من الايام السنة التى خلق الله فيها السموات والارض وقيل يوما من
ايام الآخرة يدل عليه ما روى عن ابي سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ابشروا يا معشر صعاليك المهاجرين بالنور التام يوم القيامة تدخلون الجنة قبل اغنياء
الناس بنصف يوم وذلك مقدار خمسمائة سنة اخرج ابو داود بزيادة فيه واخرج الترمذى
نحوه ومعنى الآية انهم يستعملون بالعذاب وان يوما من ايام عذابهم فى الآخرة كألف سنة وقيل
ان يوما من ايام العذاب فى الثقل والاستطالة كألف سنة فكيف يستعملونه وقيل معناه ان
يوما عنده والى سنة فى الامهال سواء لانه قادر متى شاء اخذهم لا يفوته شئ بالتأخير فيستوى
فى قدرته وقوع ما يستعملونه من العذاب وتأخيريه وهذا معنى قول ابن عباس (وكأين من
قرية امليت لها) اى املتها (وهى ظالمه) اى مع استمرار اهلها على الظلم (ثم اخذتها)
اى ازلت بهم العذاب (والى المصير) يعنى مصيرهم الى فى الآخرة فقيه وعيد وتهديد
قوله عز وجل (قل يا ايها الناس انما انا لكم نذير مبين) امر الله رسوله ان يديم لهم
التخويف والانتذار وان يقول لهم انما بعثت لكم منذرا (فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم
مغفرة ورضى كريم) لما امر الله الرسول صلى الله عليه وسلم بان يقول انما انا نذير مبين اردف
ذلك بأن امره بوعدهم آمن ووعد من عصي فقال فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة
اى ستر لصغار ذنوبهم وقيل للكبائر ايضا مع التوبة ورضى كريم اى لا يقطع ابدا وقيل هو
الجنة (والذين سعوا فى آياتنا) اى عملوا فى ابطال آياتنا (ممجزين) اى مشبطين الناس عن
الايمان وقرئ معاجزين اى معاندين مشاقين وقيل معناه ظانين ومقدرين انهم يحجزوننا ويفوتونا
فلا نقدر عليهم بزعمهم ان لا يثبت ولا نشور ولاجنة ولا نار (اولئك اصحاب الجحيم) قوله
تعالى (وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الا اذا تمنى الى الشيطان فى امنيه) قال ابن
عباس وغيره من المفسرين لما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم تولى قومده عنه وشق عليه
ما رأى من مباعدهم عما جاءهم به من الله تعالى تمنى فى نفسه ان يأتيه من الله ما يقارب بينه وبين
قومه لحرصه على ايمانهم فكان يوما فى مجلس لقريش فانزل الله عز وجل سورة والجمع فقرها
رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ افرايتم اللات والعزى ومائة الثالثة الاخرى الى
الشيطان على لسانه ما كان يحدث به نفسه ويخاف تلك الفرائق العلى وان شفاعتم لترجى
فلما سمعت قريش ذلك فرحوا به ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قراءته فقرأ السورة
كلها وسجد فى آخرها ومجد المسلمون بسجوده وسجد جميع من فى المسجد من المشركين لم يبق
فى المسجد مؤمن ولا كافر الا محمد غير الوليد بن المغيرة واى احبته سعيد بن العاص فانها
اخذا حفنة من البطحاء ورفعها الى جبهتيهما وسجدا عليهما لانها كانا شيخين كبيرين فلم
يستطيعا السجود وتفرقت قريش وقد سرهم ما سمعوا من ذكر آلهتهم ويقولون قد ذكر محمد
آلهتنا باحسن الذكر وقالوا قد عرفنا ان الله يحيى ويميت ويرزق ولكن آلهتنا هذه تشفع لنا
عنده فان جعل لها محمد نصيبا فمنه فلما امسى رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاه جبريل فقال

ففيها بالكاد الالهامية
الثمرة والآداب الحسنة
المفيدة والشرائع والمملكات
الفاضلة (للعالمين) اي
المستعدين لقبول فضله
وتريته وهدايته (ووهبنا له
اسحق) القلب للرد الى
مقامه بشكيل الخلق
حال الرجوع عن الحق
(ويعقوب) النفس المرتاضة
المتحسنة بالبلاء المطمئنة
باليقين والصفاء (بافلة)
متورة بنور القلب متولدة
منه (وكلا جعلنا صالحين)
بالاستقامة والتمسك
في الهداية (وجعلناهم ائمة)
لسائر القوى والنفوس
الناقصة المستعدة (بهدون
بامرنا) اما الروح فبالاحوال
والمشاهدات والانوار
واما القلب فالمعارف
والمكاشفات والاسرار
واما النفس فبالاخلاق
والمعاملات والآداب وهي
المرادة بقوله (واوحينا
اليهم فصل الخيرات واقام
الصلوة وابتاء الزكاة
وكاوالعابدين) بالتوحيد
والمبودية الحق في مقام
التجريد والتفريد وهذا
هو تطبيق ظاهر ابراهيم
على باطنه وقد يمكن ان يؤول
بضرب آخر من التأويل

يا محمد ماذا صنعت لقد تلوت على الناس ما لم آت به من الله تعالى فحزن رسول الله صلى الله عليه وسلم حزنا شديدا وخاف من الله تعالى خوفا كبيرا فانزل الله تعالى هذه الآية يعزبه وكان به رحيمًا وسمع بذلك من كان بارض الحبشة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وبانهم سجدوا قريش وقبل قد اسلمت قريش واهل مكة فرجع اكثرهم الى عشاثرهم وقالوا هم احب اليها حتى اذادوا من مكة بلقهم ان الذي كانوا حدثوا به من اسلام اهل مكة كان باطلا فلم يدخل احد منهم الايجوار او مستخفيا فلما نزلت هذه الآية قالت قريش ندم محمد على ما ذكر من منزلة آلهما عند الله فقير ذلك وكان الحرفان اللذان اتى الشيطان على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد وقعا في فم كل مشرك فازدادوا شرا الى ما كانوا عليه وشدة على من اسلم وقوله وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه بالوحي عيانا ولا نبي الا نوحى اليه هو الذي تكون نبوته الهاما او ماما لكل رسول نبي وليس كل نبي رسولا الا اذا نطق نبي احب شيئا واشتهاه وحدث به نفسه مما يؤمره اتى الشيطان في امينه اي في مراده وقال ابن عباس اذا حدث اتى الشيطان في حديثه ووجد اليه سبيلا والمعنى ما من نبي الا نطق ان يؤمن قومه ولم يمتن ذلك نبي الا اتى الشيطان عليه ما يرضى قومه فينسخ الله ما يلقى الشيطان وقال اكثر المفسرين معنى تمنى قرأ وتلا كتاب الله اتى الشيطان في امينه اي في تلاوته قال حسان في عثمان حين قتل تمنى كتاب الله اول ليلة * وآخرها لاني حاتم المقادر

فان قلت قد قامت الدلائل على صدقه واجمعت الامة فيما كان طريقه البلاغ انه معصوم فيه من الاخبار عن شيء منه بخلاف ما هو به لا فصدرا ولا عمدا ولا سهوا ولا غلطا قال الله تعالى وما ينطق عن الهوى وقال تعالى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد فكيف يجوز الغلط على النبي صلى الله عليه وسلم في التلاوة وهو معصوم منه قلت ذكر العلماء من هذا الاشكال اجوبة اربعة احدى توهين اصل هذه القصة وذلك ان لم يروها احد من اهل الصحة ولا سندها ثقة بسند صحيح او سلم متصل وانما رواها المفسرون والمؤرخون المولعون بكل غريب الملقون من الصحف كل صحيح وسقيم والذي يدل على ضعف هذه القصة اضطراب رواها واقطاع سندها واختلاف الفاظها فقائل يقول ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في الصلاة وآخر يقول قراها وهو في نادي قومه وآخر يقول قراها وقد اصابته سنة وآخر يقول بل حدث نفسه بما افجرى ذلك على لسانه وآخر يقول ان الشيطان قالها على لسان النبي صلى الله عليه وسلم وان النبي صلى الله عليه وسلم لما عرضها على جبريل قال ما هكذا اقرأتك الى غير ذلك من اختلاف الفاظها والذي جاء في الصحيح من حديث عبد الله بن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم فرأوا النجم فوجد فيها مسجد من كان معه غير ان شيئا من قريش اخذ كفان حصي او تراب فرفعه الى جهنم قال عبد الله فان قدر ايت به دقل كافرا اخرجه البخاري ومسلم وصح من حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد بالنجم وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والانس رواه البخاري فهذا الذي جاء في الصحيح لم يذكر فيه ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر تلك الالفاظ ولا قراها والذي ذكره المفسرون عن ابن عباس في هذه القصة قد رواه عنه الكلبي وهو ضعيف جدا فهذا توهين هذه القصة الجواب الثاني وهو من حيث المعنى هو ان الجنة قد قامت

مناسب لما قال النبي عليه السلام كنت انا وعلي نورين لسبح الله تعالى ومحمد وهله وسبحته الملائكة بتسبيحنا وحمدته بحميدنا وهلته بتهليلنا فلما خلق آدم عليه السلام انتقلنا الى جهته ومن جهته الى صلبه ثم الى شيت الى آخر الحديث وهو ان الروح الابراهيمي قدسه الله تعالى كان كاملا في اول مراتب صفوف الارواح ففيضنا على اطوار الملوكوت كالاتهم جار القصصهم كاسر الاصنام اعيان الموحودات وآلهة الذوات الممكنات من المادية والمجردات بنور التوحيد طوبا لمراتب الكمالات ذابوا للواقفين مع الصفات والمحجوبين بالغير عن الذات فوضعه نمرود النفس الطاغية الماصية وقواها التي هي قومه في منجنيق الذكر والقوة في نار حرارة طبيعة الرحم فجعلها الله عليه بردا وسلاما اي روحا وبراة من الآفات اي وضموادة وجوده التي هي مظهر روحا ومحينا الى ارض البدن التي باركنا فيها للعالمين بهدياته اياهم وتكميله وتربته لهم

بالدليل الصحيح واجماع الامة على عصمة النبي صلى الله عليه وسلم وتزاهته عن مثل هذه الرذيلة وهو عليه ان ينزل عليه مدح له غير الله او ان يتصور عليه الشيطان وبشبه عليه القرآن حتى يجعل فيه ما ليس منه حتى ينه جبريل عن ذلك فهذا كله يمتنع في حقه صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل ولوقول عابنا بعض الاقويل لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين الآية الجواب الثالث في تسليم وقوع هذه القصة وسبب مجود لكفار ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأ نزل القرآن ترتيبا وبفصل الآي تفصيلا كما صح عنه في قرأته فيجتمل ان الشيطان ترصد تلك السكتات قدس فيها ما خلقه من تلك الكلمات عما كيا الصوت النبي صلى الله عليه وسلم فسمع من دنا منه من الكفار فظنوها من قول النبي صلى الله عليه وسلم فوجدوا معه لوجوده ظاهرا السلون فلم يقدح ذلك عندهم لتحقيقهم من حال النبي صلى الله عليه وسلم ذم الاوثان وعيها وانهم كانوا يحفظون السورة كما انزلها الله عز وجل الجواب الرابع في تحقيق نفسه بر الآية وقد تقدم ان التمني يكون بمعنى حديث النفس وبمعنى التلاوة فعلى الاول يكون معنى قوله الا اذا تمنى اي خطر به الله وتمنى بقلبه بعض الامور ولا يبعد انه اذا قوى التمني اشتغل بالخطر فحصل السهو في الافعال الظاهرة وعلى الثاني وهو نفسه بر التمني بالتلاوة فيكون معنى قوله الا اذا تمنى اي تلا وهو ما يقع لابي صلى الله عليه وسلم من السهو في اسقاط آية او آيات او كلمة او نحو ذلك ولكنه لا يقر على هذا السهو بل يذبه عليه ويذكر به لوقت والحين كما صح في الحديث لقد اذكرني كذا كذا آية كنت انسيها من سورة كذا وحاصل هذا ان الغرض من هذه الآية ان الانبياء والرسول وان عصمهم الله عن الخطا في العلم فلم يعصهم من جواز السهو عليهم بل حالهم في ذلك كحال سائر البشر والله تعالى اعلم قوله عز وجل (فينسخ الله ما يلقى الشيطان) اي يبطله ويذهب (ثم يحكم الله آياته) اي يثبتها (والله عليم حكيم) قوله عز وجل (ليجعل ما يلقى الشيطان فتنه) اي محنة وبلية والله تعالى يمتحن عباده بما يشاء (لاذين في قلوبهم مرض) اي شك ونفاق (والقاسية قلوبهم) اي الجافية قلوبهم عن قبول الحق وهم المشركون (وان الظالمين انى شقاق بعيد) اي في خلاف شديد (وليعلم الذين اوتوا العلم) اي التوحيد والقرآن والتصديق بنسخ الله ما يشاء (انه الحق من ربك) اي الذي احكم الله من آيات القرآن هو الحق من ربك (فيؤمنوا به) اي يعتقدوا انه من الله عز وجل (فنجبت له قلوبهم) اي تسكن اليه (وان الله لهادي الذين آمنوا الى صراط مستقيم) اي الى طريق قويم وهو الاسلام قوله عز وجل (ولا يزال الذين كفروا في حرية منه) اي في شك من القرآن وقيل من الدين الذي هو صراط مستقيم (حتى تأتيم الساعة بفتنة) اي فجاء وقيل اراد بالساعة الموت (اوبأيتهم عذاب يوم عقيم) اي عذاب يوم لا ليله وهو يوم القيامة وقيل هو يوم بدر سمى عقيما لانه لم يكن في ذلك اليوم لكفار خير كالمريح العقيم لا تأتي بخير وقيل لانه لا مثله في عظم امره لقتال الملائكة فيه (الملك يومئذ) يعني يوم القيامة (لله) وحده من غير منازع ولا مشاركة فيه (يحكم) اي يفصل (بينهم) ثم بين ذلك الحكم فقال تعالى (فالتقوا الله وعلوا الصالحات في جنات العيم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا فاننكسهم لهم عذابا عظيم) قوله تعالى (والذين

هاجروا في سبيل الله) اى تارقوا اوطانهم وعشائرهم في طاعة الله وطلب رصاه (ثم قتلوا
اوحاوا ليرزة هم الله رزقا حسنا) اى لا ينقطع ابدا وهو رزق الجلة لان فيها ما تشتهى الانفس
وتأذوا لعين (وان الله لهو خير الرازقين) فان قلت الرازق في الحقيقة هو الله عز وجل
لا رازق لخلق غيره فكيف قال وان الله لهو خير الرازقين قلت قد يسمى غير الله رازقا على
المباركة وله رزق الساطع ان الجداى اعطاهم ارزاقهم وان الرازق في الحقيقة هو الله تعالى وقبل لان الله
تعالى يعطى من الرزق ما لا يقدر عليه غيره (ليدخلنهم مدخلا يرضونه) يعنى الجلة بكرمون
به ولا ينالهم فيه مكروه (وان الله لعليم) بذياتهم (حليم) بالعفو عنهم قوله عز وجل
(ذلك) اى امر ذلك الذى قصصنا عليك (ومن عاقب بهل ما عوقب به) اى جازى
الظالم بثل ظلمه وقيل يعنى قاتل المشركين كما قالوه (ثم بنى عليه) اى ظلم باخراجه من
دبره يعنى ما اتاه المشركون من النفي على المسلمين حتى احوجوه الى مفارقة اوطانهم زلات
في قوم من المشركين اتوا قوما من المسلمين ليلين بقينا في المحرم فكره المسلمون قتالهم وسالوهم
ان يكفوا عن القتال من اجل الشهر الحرام فابى المشركون وقاتلوهم فذلك بغيم عليهم وثبت
المسلمون فصبرهم الله عليهم فذلك قوله تعالى (لينصرنه الله ان الله لعفو) اى عن مساوى
(غفور) يعنى لتؤوبهم (ذلك) اى ذلك الحصر (بان الله) انقاد على ما يشاء فن قدرته
انه (بولج الليل في النهار وبولج النهار في الليل) فى معنى هذا الايلاج قولان احدهما انه
يحمل ظلمة الليل مكان ضياء النهار وذلك بغيوبة الشمس ويجعل ضياء النهار مكان ظلمة الليل
بطلوع الشمس القول اثنى هو ما يزيد فى احدهما وقص من الآخر من الساعات وذلك لا يقدر
عليه الا الله تعالى (وان الله سميع بصير ذلك بان الله هو الحق) اى ذوالحق فى قوله
وفعله ودينه حق وعبادته حق (وان مبدعون) يعنى المشركين (من دونه هو الباطل)
يعنى الاصنام التى ايسر عدها ضرولا تنفع (وان الله هو العلى) اى العالى على كل شئ
(الكبير) اى العظيم فى قدرته وسلطانه قوله عز وجل (الم تر ان الله انزل من السماء
ماء فتصبح الارض مخضرة) اى باليات (ان الله لطيف) اى باستخراج البساتين من الارض
رزقا للعباد والحيوان (خير) اى بما فى قلوب العباد اذا تأخر المطر عنهم (له ما فى السموات
وما فى الارض) اى صيدا وماكا (وان الله لهو الفنى الحميد) يعنى الفنى من عباده الحميد
فى افعاله (الم تر ان الله مضر لكم ما فى الارض) اى الدواب التى تركب فى البر (والفلك)
اى ومضر لكم السفن (تجرى فى البحر بأمره) يعنى مضرها المساء والرياح ولولا ذلك
ما جرت (ويمسك السماء ان تقع) اى لكيلا تسقط (على الارض الا باذنه ان الله
بالناس رؤوف رحيم) يعنى انه انعم بهذه النعم الجامعة لمنافع الدنيا والدين وقد بلغ
الغاية فى الانعام والاحسان فهو اذا رؤف رحيم بكم (وهو الذى احياكم) اى
انشاكم ولم تكونوا شيئا (ثم يميتكم) اى عند انقضاء آجالكم (ثم يحييكم) اى
يوم البعث للثواب والعقاب (ان الانسان لكفور) اى لجحود لنعم الله عز وجل قوله تعالى
(لكل امة جعلنا ميثقا) قال ابن عباس شريعة (هم ناسوه) هم عاملون بها عنه انه قال
عيدا وقبل موضع قبرين يذبحون فيه وقبل موضع عبادة (فلا نازعك فى الامر) اى فى امر

فيهما بالعلوم والاعمال
التي هي ارزاقهم الحقيقة
واوصافهم الكمالية
(ولو ط) واذا كروا لوط القلب
(آتياء) حكمة (وعلماء
وحجباء من القرية) اهل
قرية البدن (التي كانت
تعمل الخبائث) خبائث
الشهوات الفاسدة (انهم
كافوا قوم سوء فاسقين)
ما يأنهم الامور لا من جهتنا
المأمور بها ومباشرتهم
الاعمال لاعلى ما ينبغي
من وجه الشرع والعقل
(وادخلناه فى رحمتنا)
الرحيمية ومقام تجلى
الصفات (اه من الصالحين)
العاملين بالعلم الثابتين على
الاستقامة (ونوحا) ونوح
العقل (اذمادى من قبل)
من جهة قدم القلب
واستدعى الله الكمال
اللاحق (فاستجباله واهله)
فنجينا القوى القدسية
والفكرية والحمدية وسائر
القوى العقلية (من الكرب
المعظم) الذى هو كون
كالاتها بالقوة اذ كل ما هو
كامن فى الشئ بالقوة كربه
يطلب الشفيس بالظهور
والبروز الى الفعل وكلما كان
الاستعداد اقوى والكمال
الممكن له الكامن فيه اتم

كان الكرب اعظم (ولصراناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا) اى القوى الفسانية والبدنية المكذبن بآيات الحقولات والمحرمات (انهم كانوا قوم سوء) ينعونه من الكمال والنجريد ويحجبونه عن الانوار بالتكذيب (فأضرقناهم) فيم القطران الهبولانى والبحر العميق الجسمانى (اجمعين وداود) العقل الظرى الذى هو فى مقام السر (وسامان) العقل العلمى الذى هو فى مقام الصدر (اذبحكمما) فى الحرث) اى فى ارض الاستعداد من الكمالات المودعة فيه الخرونة فى الازل والمفروزة فى الفطرة الناشئة عند التوجه الى الظهور والبروز بحكمكان فيه بالعلم والعمل والفكر والرياضة وتتميرها ويناعها وادراكها (اذفشت فيه) انتشرت فيه بالافساد فى ظلمة ليل غلبة الطبيعة البدنية والصفات الفسانية (غنم القوم) اى القوى البهيمية الشهوانية (وكما لحكمهم شاهدين) على مقتضى احوالهم حاضرين اذ كان الحكم بامرأ وعلى

الذبايح نزلت فى بديل بن ورقاء وبشر بن سفيان ويزيد بن خنيس قالوا الاصحاب اى صلى الله عليه وسلم مالكم تأكلون مما تقتلون بأيديكم ولا تأكلون مما قتله الله وقبل معناه لاتأزعمهم انت قوله تعالى (وادع الى ربك) اى الى الايمان به والى دينه (انك لعلى هدى مستقيم) اى على دين واضح قويم (وان جادلوك) اى خاصموك فى امر الذبح وغيره (فقل الله اعلم بما تعملون) اى من التكذيب (الله يحكم بكم يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون) اى فتعلمون حينئذ الحق من الباطل وقبل حكم يوم القيامة يتردد بين جنة وثواب لمن قبل وبين نار وعقاب لمن رد وابتى قوله عز وجل (الم تعلم) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ويدخل فيه الامة (ان الله يعلم ما فى السماء والارض ان ذلك فى كتاب) اى فى اللوح المحفوظ (ان ذلك) اى علمه بجميعة (على الله يسير) اى هين وقيل ان كتب الحوادث مع انها من الغيب على الله يسير (ويعبدون من دون الله مالم ينزل به سلطانا) اى حجة ظاهرة من دليل سمى (وما ليس لهم به علم) اى انهم فعلوا ما فعلوه من جهل لا عن علم ولا دليل عقلى (وما لظالمين) اى المشركين (من نصير) اى مانع عنهم من العذاب (واذاتلى عليهم آياتنا بينات) يعنى القرآن وصفه بذلك لان فيه بيان الاحكام والفصل بين الحلال والحرام (تعرف فى وجوه الذين كفروا المكر) اى الانكار والكراهة يتبين ذلك فى وجوههم (يكادون بسطون) اى يقعون ويسقطون اليكم ايديهم بالسوء وقبل يبطشون (بالذين يتلون عليهم آياتنا) اى بمحمد واصحابه من شدة الغيظ (قل) اى قل لهم يا محمد (ان أنبئكم بشر من ذلكم) اى بشر لكم واكره اليكم من هذا القرآن الذى تستمعون (النار) اى هى النار (وعدها الله الذين كفروا او بئس المصير) قوله تعالى (يا ايها الناس ضرب مثل) فان قلت الذى جاءه ليس بمثل فكيف سماه مثلا قلت لما كان المثل فى الاكثر نكتة عجبية غريبة جازان يسمى كل كلام كان كذلك مثلا وقال فى الكساف قد سميت الصفة والقصة الرائقة المتلقاة بالاستحسان والاستغراب مثلا تشبيها لها ببعض الامثال المسيرة لكونها مسيرة عندهم مستغربة (فاستمعوا له) اى تدبروه حق تدبره فان الاستماع بلا تدبر وتعلل لا ينفع والمعنى جعل لى شبيه وشبه به الاوثان اى جعل المشركون الاصنام شركاى يعبدونها ثم بين حالها وصفها فقال تعالى (ان الذين تدعون من دون الله) يعنى الاصنام (لن يخلقوا ذبابا) اى واحدا فى صفه وضعفه وقلته لانه لا يتقدر على ذلك (ولو اجتمعوا له) اى خلقتهم والمعنى ان هذه الاصنام لو اجتمعت لم يقدروا على ضعفها وضعفها فكيف يليق بالعقل جعلها معبودا له (وان يسلبهم الذباب شيئا لا يستقذوه منه) قال ابن عباس كانوا يطلون الاصنام بالزعفران فاذا جف جاء الذباب فاستلبه منه وقيل كانوا يضعون الطعام بين ايدي الاصنام فيقع الذباب عليه ويأكل منه (ضعف الطالب والمطلوب) قال ابن عباس الطالب الذباب يطلب ما يسلب من الطيب الذى على الصنم والمطلوب هو الصنم وقيل الطالب الصنم والمطلوب الذباب اى لو طلب الصنم ان يخلق الذباب لجهز عنه وقيل الطالب عابد الصنم والمطلوب هو الصنم (ما قدروا الله حق قدره) اى ما عظموه حق عظمتهم وما عرفوه حق معرفته ولا وصفوه حق صفته حيث اشركوا به ما لا يستغنى عن الذباب ولا ينتصف منه (ان الله لقوى عزيز) اى غالب لا يقهر قوله عز وجل (الله يصطفى

اعيننا ومقتضى ارادتنا
 فحكم داود السرعلى مقتضى
 الذوق بتسليم غنم القوى
 الحيوانية البهيمية الى اصحاب
 الحرث من القوى الروحانية
 بالملكية ليزبحوها ويميتها
 بالاستيلاء والقهر والغلبة
 ويتذواها وحكم ساميان
 العقل العالى على مقتضى
 العلم بتسيط القوى
 الروحانية عليها ليزفخوا
 بألباسها من العلوم النافعة
 والادراكات الخزئية
 والاخلاق والامالك
 الفاضلة ويروضوها بالهذيب
 والتأديب واقاة اصحاب
 الغنم من النفس وقواها
 الحيوانية كالفضيصة
 والمتحركة والمنخبة
 والوهية وادناها بعمارة
 الحرث واصلاح ما فى ارض
 الاستعداد بالطاعات
 والمبادات والرياضات
 من باب الشرائع والاخلاق
 والآداب وسائر الاعمال
 الصالحة حتى يعود الحرث
 ناضرا بالغا الى حد الكمال
 لترد الغنم الى اصحابها عند
 حصول الكمال فتصير
 محفوظة مربعة مسوسة
 مهذبة فى الاعمال البهيمية
 بفضيلة العفة ويرد الحرث
 الى اربابه من الروح وقواها

من الملائكة) اى يختار من الملائكة (رسلا) جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل
 وغيرهم (ومن الناس) اى ويختار الله من الناس رسلا مثل ابراهيم وموسى وعيسى ومحمد
 وغيرهم من الانبياء والرسل صلى الله وسلم عليهم اجمعين نزلت حين قال المشركون انزل
 عليه الذكر من بيننا فاجاب الله تعالى ان الاختيار اليه يختار من يشاء من عباده لرسالته (ان الله
 سميع) اى لا قوالهم (بصير) اى لا فسادهم لانحنى عليه خافية * قوله تعالى (يعلم ما بين
 ايديهم) قال ابن عباس ما قدموا (وما خلفهم) اى ما خلفوا وقيل يعلم ما عملوا وما هم عاملون
 وقيل يعلم ما بين ايدي ملائكته ورسله قبل ان يخلقهم ويعلم ما هو كائن بعد فاتهم (والى الله
 ترجع الامور) اى فى الآخرة * قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا) اى
 صلوا لان الصلاة لانكون الا بالركوع والسجود (واعبدوا ربكم) اى وحدوه وقيل
 اخلصوا له العبادة (وافعوا الخير) قال ابن عباس صلة الارحام وكرام الاخلاق وقيل
 فعل الخير بقسم الى خدمة المعبود الذى هو عبارة عن التعظيم لامر الله تعالى والى الاحسان
 الذى هو عبارة عن الشفقة على خلق الله ويدخل فيه البر والمروءة والصدقة وحسن القول
 وغير ذلك من اعمال البر (لعلكم تفلحون) اى لئلا تسعدوا وتفوزوا بالجنة
 فصل فى حكم سجود التلاوة هنا * لم يختلف العلماء فى السجدة الاولى من هذه السورة
 اختلفوا فى السجدة الثانية فروى عن عمر وعلى وابن عمر وابن مسعود وابن عباس واى
 الدرداء وابى موسى انهم قالوا فى الحج سجدتان وبه قال ابن المبارك والشافعى واحمد واسحق
 يدل عليه ما روى عن عقبة بن عامر قال قلت لارسول الله افى الحج سجدتان قال نعم ومن لم يسجد بهما
 فلا يقرأهما اخرجه الترمذى وابوداود وعن عمر بن الخطاب انه قرأ سورة الحج فوجد فيها سجدتين
 وقال ان هذه السورة فضلت بسجدة تخرجها مالك فى الموطأ وذهب قوم الى ان فى الحج سجدة
 واحدة وهى الاولى وايست هذه بسجدة وهو قول الحسن وسعيد بن المسيب وسعيد بن جبير
 وسفيان الثورى وابى حنيفة ومالك بدليل انه قرن السجود بالركوع فدل ذلك انها سجدة صلاة
 لا سجدة تلاوة واختلف العلماء فى عدة سجود التلاوة نذهب الشافعى واحمد واكثر اهل العلم
 الى انها اربع عشرة سجدة لكن الشافعى قال فى الحج سجدتان واسقط سجدة ص وقال ابو
 حنيفة فى الحج سجدة واثبت سجدة ص وبه قال احمد فى احدى الروايتين عنه فذهب الى السجودات
 خمس عشرة سجدة وذهب قوم الى ان الفصل ايس فيه سجود يروى ذلك من ابى بن كعب
 وابن عباس وبه قال مالك فلى هذا يكون سجود القرآن احدى عشرة سجدة يدل عليه
 ما روى عن ابى الدرداء ان النبى صلى الله عليه وسلم قال فى القرآن احدى عشرة سجدة
 اخرجه ابو داود وقال اسناده واه ودليل من قال فى القرآن خمس عشرة سجدة ما روى من
 عمر وابن العاص قال اقرانى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى القرآن خمس عشرة سجدة منها
 ثلاث فى المفصل وفى سورة الحج سجدتان اخرجه ابو داود وصح من حديث ابى هريرة
 رضى الله عنه قال سجدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى اقرا وادا السماء انشقت اخرجه
 مسلم وسجود التلاوة سنة للقارى والمستمع وبه قال الشافعى وقال ابو حنيفة هو واجب *
 قوله عز وجل (وجاهدوا فى الله حق جهاده) اى جاهدوا فى سبيل الله اعداء الله ومعنى

بالعاشرة بالعلوم والحكم
متزينا بازها المعارف
والحقائق واورار التجليات
والمشاهدات ولهذا قال
(فقهناها سليمان) فان
العمل بالتقوى والرياسة
على وفق الشرع والحكمة
العملية المانع في تحصيل
الكمال وابراره الى الفعل
من العلم الكلى والمكر
والنظر والشوق والكشف
(وكلا آتيا حكما وعلم)
ادكل منهما على الصواب
في رايه والحكمة النظرية
والعملية والمكاشفة والمعاملة
كلتاها متعاضدتان في طلب
الكمال متوافقتان
في تحصيل كرم الحاصل بهما
(وسحر ماع داود الجبال)
الفؤاد جبال الاعضاء
(يسبحن والطير) بالسنة
خواصها التي امر بها
ويسرن معه بسيرتها
الخصوصية فلا تمضي
ولا تمتنع عليه فتكل وتنقل
وتأبى امره بل تسير معه
مأمورة بامر منقاد
مطوعة لأدبها وارتياضها
ولموادها بامر وتزنها
في الطاعات والعبادات وطير
القوى الروحية يسبحن
بالادكار والافكار والطيران
في فضاء ارواح الاوار

حق جهاده هو استفراغ الطاقة فيه قاله ابن عباس وعنه انه قال لا تخافوا في الله لومة لائم
فهو حق الجهاد كما يجاهدون في سبيل الله ولا تخافون لومة لائم وقيل معناه اعملوا الله حتى عمله
وامبدوه حتى عبادته قيل لنضجها قوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم وقال اكثر المفسرين حق
الجهاد ان يكون بنية صادقة خالصة لله وليسكون كلمة الله هي العليا بدليل قوله صلى الله عليه
وسلم من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله اخبر جاء في الصحيحين من حديث ابي موسى
الاشعري وقيل مجاهدة النفس والهوى هو حق الجهاد وهو الجهاد الاكبر روى ان النبي
صلى الله عليه وسلم لما رجع من غزوة تبوك قال رجعا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر
ذكره بغوى بغير سند قيل اراد الاصغر جهاد الكفار وبالاكبر جهاد النفس (هو
اجتباكم) اي اخذكم لديه والاشتغال بخدمة وعبادته وطاعته فاي رتبة اعلى من هذا
واى سعادة فوق هذا (وما جعل عليكم في الدين من حرج) اي ضيق وشدة وهو ان
المؤمن لا يتلى بشئ من الذنوب الا جعل الله له منه مخرجا بعضها بالومة وبعضها برد المظالم
والقصاص وبعضها بانواع الكفارات من الامراض والمصائب وغير ذلك فليس في دين
الاسلام ما لا يجد العبد فيه سبيلا الى الخلاص من الذنوب ومن العقاب لمن وفق وقيل معناه
رفع الضيق في اوقات فروضكم مثل هلال شهر رمضان والعطير ووقت الحج اذا ايسر
عليكم وسع ذلك عليكم حتى تتيقنوا وقيل معناه الرخص عند الضرورات كقصص الصلاة
والفطر في السفر والتيمم عند عدم الماء واكل الميتة عند الضرورة والصلاة قاعدا والعطير
مع العجز بعذر المرض ونحو ذلك من الرخص التي رخص الله لعباده قبل اعطى الله هذه الامة
خصلتين لم يعطهما احدا غيرهم جعلهم شهداء على الناس وما جعل عليهم في الدين من حرج
وقال ابن عباس الحرج ما كان على بنى اسرائيل من الاصر التي كانت عليهم وضعتها الله عن
هذه الامة (لمة ايكم ابراهيم) لانها داخلية في لمة محمد صلى الله عليه وسلم قال قلت لم يكن
ابراهيم أ بالامة كلها فكيف سماه أ باقى قوله لمة ايكم ابراهيم قلت ان كان الخطاب للعرب
فهو ابو العرب قاطبة وان كان الخطاب لكل المسلمين فهو ابو المسلمين والمعنى ان وجوب
احترامه وحفظ حقه يجب كما يجب احترام الاب فهو كقوله وازواجه امهاتهم وقد قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم انما افاض الله عليكم كالوالد وفي قوله (هو سماكم المسلمين من قبل)
قولان احدهما ان الكفاية ترجع الى الله تعالى يعنى ان الله سماكم المسلمين في الكتب القديمة
من قبل نزول القرآن القول الثاني ان الكفاية راجعة الى ابراهيم يعنى ان ابراهيم سماكم المسلمين
في ايامه من قبل هذا الوقت وهو قوله ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذرية ناسك طاعة مسلمة لك
فاتجاب الله دعاءه فينا (وفي هذا) اي وفي القرآن سماكم المسلمين (ليكون الرسول شهيذا
عليكم) يعنى يوم القيامة ان قد بلغكم (وتكونوا شهداء على الناس) يعنى تشهدون يوم
القيامة على ائمة ان رسولهم قد بلغتهم (فاقبوا الصلاة واتوا الزكاة واعتصموا بالله) اي تقواه
وتوكلوا عليه وقيل تمسكوا بدين الله وقال ابن عباس سلوا ربكم ان يعصمكم من كل ما يكره وقيل
معناه ادعوا ربكم ان يثبكم على دينه وقيل الاعتصام هو التمسك بالكتاب وائمة (هو مولاكم)
اي وليكم وناصركم وحافظكم (فم المولى ونعم النصير) اي الناصر لكم والله تعالى اعلم

تفسير سورة المؤمنين وهي مكية

وهي مائة وثمان عشرة آية والف وثمانمائة واربعون كلمة واربعة آلاف وثمانمائة حرف وحرفان

بسم الله الرحمن الرحيم

عن ابن جرير بن الخطاب رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه الوحي يسمع عند وجهه دوى كدوى النحل فانزل الله عليه يوما فكث ساعة ثم سرى منه فقرا قد افلح المؤمنون الى عشر آيات من اولها وقال من اقام هذه العشر آيات دخل الجنة ثم استقبل القبلة ورفع يديه وقال اللهم زدنا ولا تنقصنا واكرمنا ولا تمنا واعطنا ولا تحرمنا وآثرنا ولا تؤثر علينا وارض عنا اخرجنا الترمذى * قوله عز وجل (قد افلح المؤمنون) قال ابن عباس قد سعد المصدقون بالتوحيد وبقوا في الجنة وقيل الفلاح البقاء والنجاة (الذين هم في صلاتهم خاشعون) قال ابن عباس يحبون اذلاء خاشعون وقيل خائفون وقيل متواضعون وقيل الخشوع من الله مال القلب كالخوف والرغبة وقيل هو من افعال الجوارح كالسكون وترك الانفات وغض البصر وقيل لابد من الجمع بين افعال القلب والجوارح وهو الاولى فالخاشع في صلاته لابد وان يحصل له خشوع في جميع الجوارح فاما ما يتعلق بالقلب من الافعال فتهاية الخضوع وانتذل للعبود ولا يلتفت الى شئ سوى ذلك التعظيم واما ما يتعلق بالجوارح فهو ان يكون ساكنا مطرقا ناظرا الى موضع سجوده وقيل الخشوع هو ان لا يعرف من على يمينه ولا من على شماله (ق) عن عائشة قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الانفات في الصلاة فقال هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة العبد الاختلاس هو الاختطاف عن ابي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يزال الله مقبلا على العبد وهو في صلاته ما لم يلفث فاذا لفت انصرف عنه وفي رواية اعرض عنه اخرجته ابو داود والنسائي وقيل الخشوع هو ان لا يرفع بصره الى السماء (خ) عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال اقوام يرفعون ابصارهم الى السماء في صلاتهم فاشتد قوله في ذلك حتى قال ليزن عن ذلك اولئك فتن ابصارهم وقال ابو هريرة كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفعون ابصارهم الى السماء في الصلاة فلما نزل الذين هم في صلاتهم خاشعون رقعوا بابصارهم الى موضع السجود وقبل الخشوع هو ان لا يعبث بشئ من جملة في الصلاة لما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم ابصر رجلا يعبث بلحيته في الصلاة فقل لو خشع قلب هذا خشعت جوارحه ذكره البغوي بنير سند عن ابي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا قام احدكم الى الصلاة فلا يمسح الخصى فان الرجعة تواجهه اخرجته ابو داود والترمذى والنسائي وقيل الخشوع في الصلاة هو جمع الهمة والاعراض عما سوى الله والتدبر فيما يجرى على لسانه من القراءة والذكر * قوله تعالى (والذين هم عن الفحشاء معرضون) قال ابن عباس عن الشرك وقيل عن المعاصي وقيل هو كل باطل وهو وما لا يحمل من القول والعمل وقيل هو معارضة الكفار بالشتم والسب (والذين هم للزكاة فاعلون) اي الزكاة الواجبة مؤدون فغير عن التأدية بالفعل لانها فعل وقيل الزكاة ههنا

(وكما فاعلين) قادرين على ذلك التدبير (وعلمناه سنة لبوس لكم) من الورع والفوى ونعم الدرع الحصين الورع (لنحفظكم من بأسكم) بأس القوى المضيه السبية والابتلاء الحرس والدواعي الطبيعية والقوى الوهمية الشيطانية (فهل اتم شاكرون) حق هذه النعمة بالتوجه الى الحضرة الربانية بالكلية (ولسليمان الریح) اي سخرنا سليمان العقل العلى المتمكن على عرش الفس في الصدر ریح الهوى (عاصفة) في هبوبها (تجرى باسمه) مطيعة له الى ارض البسطن المتدرب بالطاعة والادب (الى الارض اتى باركاً) فيها بركة وبرا الاخلاق والمملكة الفاضلة والاعمال الصالحة (وكما بكل شئ) من ابواب الكمال (عالين ومن الشياطين) شياطين الوهم والتخيل (من يفوضون له) في بحر الهوى الى الجمالية يستخرجون درر المعاني الجزئية (ويعملون عملا دون ذلك) من التركيب والتفصيل والمصنوعات وبهيج الدواعي المكسوبات وامثالها (وكما لهم حافظين) عن الزين والخطا والتسويل

الباطل والكذب (واي رب)
 النفس المطمئنة المتحسة
 باواع البلاء في الرياضة
 البالغة كمال الزكاء في المجاهدة
 (اذ نادى ربه) عند شدة
 الكرب في الكد وبلوغ
 الطاقة والوسع في الجد
 والجهد (اني مسني الضر)
 من الضعف والانكسار
 والعجز (وانت ارحم
 الراحمين) باتوسعة الروح
 (فاستجباله) بروح
 الاحوال عن كد لا عمل
 عد كمال الطمأنينة وزول
 السكينة (فكف ما به
 من ضر) الرياضة بنور
 الهداية وفسنا عنه ظلمة
 الكرب اشراق نور القلب
 (واينسأ اهل) القوى
 الفسائية التي ملكها
 وامتناعها بالرياضة باحيائها
 بالحياة الحقيقية (ومثلهم
 هم) من امداد القوى
 الروحانية ووفرة اعابهم اسباب
 الفضائل الخلقية واحوال
 العلوم النافعة الجزئية
 (رحمة من عندنا وذكرى
 للعابدين) واسم ميل وادريس
 وذلك كفل كل من الصابرين
 وادخلهم في رحمتنا انهم
 من الصالحين وذالون
 اي الروح الغير الواسل

هي العمل الصالح والاول اولى (والذين هم لقروجهم حافظون) الفرع اسم لسواة الرجل
 والمرأة وحفظه التعفف عن الحرام (الاهل ازواجهم) على بمعنى من (او ما ملكت ايمانهم)
 يعني الاماء والجوارى والآية في الرجال خاصة لان المرأة لا يجوز لها ان تسمع بفرج مملوكها
 (فانهم غير مملوئين) يعني بعدم حفظ فرجه من امرأته وامته فانه لا يلام على ذلك واما لا يلام
 فيما اذا كان على وجه اذن فيه الشرع دون الاتيان في غير المأني وفي حال الحيض والنفاس فانه
 محذور فلا يجوز ومن فعله فانه ملوم (فمن ابغى وراء ذلك) اي اتمس وطلب سوى الزواج
 والولائد وهن الجوارى المملوكة (فاوائكهم العادون) اي الظالمون الجسارون الحد
 من الحلال الى الحرام وفيه دليل على ان الاستمنا باليد حرام وهو قول اكثر العلماء سئل عطاء
 عنه فقال مكروه سمعت ان قوما يحشرون وايديهم حبالي فأظن انهم هؤلاء وقال سعيد بن جبير
 حذّب الله امة كانوا يعشون بمذاكيرهم * قوله عز وجل (والذين هم لاماناتهم وعهدهم
 راعون) اي حافظون يحفظون ما ائتموا عليه والعقود التي طاقوها الناس عليها يقومون
 بالوفاء بها والامانات تختلف في ما يكون بين العبد وبين الله تعالى كالصلاة والصوم وغسل
 الجابة وسائر العبادات التي اوجبها الله تعالى على العباد فيجب الوفاء بجميعها ومنها ما يكون
 بين العباد كالودع والصنائع والاسرار وغير ذلك فيجب الوفاء به ايضا (والذين هم على
 صلواتهم يحافظون) اي يداومون ويراعون اوقاتها واتمام اركانها وركوعها وسجودها وسائر
 شروطها فان قلت كيف كرر ذكر الصلاة اولا وآخرا قلت هما ذكر ان مختلفان فليس تكرار
 او صفهم اولا بالخشوع في الصلاة وآخرا بالمحافظة عليها * قوله عز وجل (واوائك) يعني
 اهل هذه الصفة (هم الوارثون) يعني يرثون منازل اهل النار من الجنة عن ابي هريرة قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من احد الا وله منزلان منزل في الجنة ومنزل في النار
 فمن مات ودخل النار ورث اهل الجنة منزله وذلك قوله تعالى وائكهم الوارثون ذكره
 البغوي بغير سند وقبل معنى الورثة هو ان يؤل امرهم الى الجنة وينالوها كما يؤل امر الميراث
 الى الوارث (الذين يرثون الفردوس) هو اهل الجنة من عبادة بن الصامت ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة مائة درجة ما بين كل درجة ودرجة كابين السماء والارض
 والفردوس اعلاها درجة ومنها تفجر انهار الجنة الاربعة ومن فوقها يكون العرش فاذا سألتم
 الله فاسألوه الفردوس اخرجوه الترمذي (هم فيها خالدون) اي لا يخرجون منها ولا يموتون
 * قوله عز وجل (ولقد خلقنا الانسان) يعني ولد آدم لان الانسان اسم جنس (من سلالة
 من طين) قال ابن عباس السلالة صفوة الماء وقبل هي المني لان النطفة تسيل من الظهر من طين
 يعني طين آدم لان السلالة تولدت من طين خلق منه آدم وقبل المراد من الانسان هو آدم وقوله
 من سلالة اي سل من كل تربة (ثم جعلناه نطفة) يعني الذي هو الانسان جعلناه نطفة (في قرار مكين)
 اي حريم وهو الرحم وسمى مكينا لاستقرار النطفة فيه الى وقت الولادة (ثم خلقنا النطفة خلقا)
 اي صيرنا النطفة قطعة دم جامد (فخلقنا المعلقة مضعفة) اي جعلنا الدم الجامد قطعة لحم صغيرة (فخلقنا
 المضعفة عظاما فكسونا العظام لحما) وذلك لان اللحم يستتر العظم فجعله كالنكسوة له قبل ان يبين كل خلق
 وخلق اربعين يوما (ثم انشأناه خلقا آخر) اي مبينا للخلق الاول قال ابن عباس هو نفع الروح فيه

وقيل جملة حيوانا بعدما كان جادا وناطقة بعدما كان ابكم وسميعا لو كان اصم وبصيرا لو كان اكم واودع باطنه وظاهره عجائب صنعه وغرائب فطره وعن ابن عباس قال ان ذلك تصريح احواله بعد الولادة من الاستئلال الى الرضاع الى القعود والقيام الى المشي الى الفطام الى ان يأكل ويشرب الى ان يبلغ الحلم ويتقلب في البلاد الى ما بعدها (تبارك الله) اى استحق التعظيم والشاء بأنه لم يزل ولا يزال (احسن الخالقين) اى المصورين والمقدرين فان قلت كيف الجمع بين هذه الآية وبين قوله تعالى الله خالق كل شئ وقوله هل من خالق غير الله قلت اخلقه معان منها اليجاد والابداع ولا موجد ولا مبدع الا الله تعالى ومنها التقدير كقال الشاعر ولانت تقرى ما خلفت وبه - ض القوم بخاق ثم لا يفرى

معناه انت تقدر الامور ونقطعهما وغيرك لا يفعل ذلك فعلى هذا يكون معنى الآية الله احسن المقدرين وجواب آخر وهو ان عيسى عليه الصلاة والسلام خلق طيرا وسمى نفسه خالقا بقوله انى اخلق لكم من الطين كهيئة الطير قال تبارك الله احسن الخالقين (ثم انكم بعد ذلك) اى بعدما ذكر من تمام الخلق (امينون) اى عند انقضاء آجالكم (ثم انكم يوم القيامة تبعثون) اى للحساب والجزاء * قوله عز وجل (ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق) اى سبع سموات طرائق لان بعضها فوق بعض وقيل لانها طرائق الملائكة فى الصعود والهبوط (وما كنا من الخلق غافلين) اى بل كنا لهم حافظين من ان تسقط السماء عليهم فتهلكهم وقيل معناه يتنافونهم سماء اطلعنا فيها الشمس والقمر والكواكب وقيل ما تركناهم سدى بغير امر ونهى وقيل معناه انما خلقنا السماء فوقهم لننزل عليهم الارزاق والبركات منها وقيل معناه وما كنا من الخلق غافلين اى عن اعمالهم واقوالهم وضمائرهم لا تخفى علينا خافية (وانزلنا من السماء ماء بقدر) اى يعلم الله من حاجتهم اليه وقيل بقدر ما يكفيهم لمعيشتهم فى الزرع والفرس والشرب واتواع المنفعة (فاسكنناه فى الارض) يعنى ما يبقى فى القدران والمستنقعات مما ينفع به الناس فى الصيف عند انقطاع المطر وقيل اسكنناه فى الارض ثم اخرجناه منها يتابع كالعبون والآبار فكل ماء فى الارض من السماء (وانا على ذهابه لقادرون) وصح من حديث ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سبحان وجهان والفرات والنيل كل من انهار الجنة اخرجه مسلم وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل انزل من الجنة خمسة انهار سبحون وجيمون ودجلة والفرات والنيل انزلها الله عز وجل من عين واحدة من عيون الجنة من اسفل درجة من درجاتها على جناحي جبريل استودعها الجبال واجراها فى الارض وجعل فيها منافع للناس فذلك قوله وانزلنا من السماء ماء بقدر فاسكاه فى الارض فاذا كان عند خروج يأجوج ومأجوج ارسل الله عز وجل جبريل فرغ من الارض القرآن والعلم كله والجر الاسود من ركن البيت ومقام ابراهيم وتابوت موسى بما فيه وهذه الانهار الخمسة فيرفع كل ذلك الى السماء فذلك قوله تعالى وانا على ذهابه لقادرون فاذا رقت هذه الاشياء كلها من الارض فقد اهلها خير الدين والدنيا وروى هذا الحديث البغوى فى تفسيره وقال روى هذا الحديث الامام الحسن بن سفيان بن عثمان بن سعيد بالاجازة عن سعيد بن سابق الاسكندر انى عن مسلمة بن على عن مقاتل بن حيان عن عكرمة عن ابن عباس

الى رتبة لكمال (اذذهب) بالمفارقة عن البدنية (مغاضبا) عن قومه القوى النفسانية لاحتجابها واصرارها على مخالفتها وابائها واستكبارها عن طاعته (فظن ان لنقدر عليه) اى لن نستعمل قدرتنا فيه بالابتلاء بمثل ما ابتلى به او لن نصيق عليه فالتقوى حوت الرحمة لوجوب تعلقه بالبدن فى حكمنا للاستعمال (فنادى فى الظلمات) فى ظلمات المراتب الثلاث من الطبيعة الجسمانية والنفس النباتية والحيوانية بلسان الاستعداد (ان لا اله الا انت) فأقر بالتوحيد الذاتى المركز فيه عند العهد السابق وميثاق الفطرة والتنزيه المستفاد من التجرد الاول فى الازل بقوله (-بحالك) واعترف بقضائه وعدم استعمال العدالة فى قومه فقال (-انى كنت من الظالمين) فاستجيبناه (- بالتوفيق) بالسلوك والتبصير بنور الهداية الى الوصول (- ومحبينا من الغم) من غم نقصان والاحتجاب بنور التسجلى ورفع الحجاب (- وكذلك نجي المؤمنين)

بالإيمان التحققي الموقنين (وزكريا) الروح الساذج عن العلوم (اذناده زبه) في استدعاء الكمال بلسان الاستعداد واستوهاب بحبي القلب لتنتمش فيه العلوم وشكائضه عن مضادة القلب في قبول العلم وحياة ميراثه مع علمه بان القضاء في الله خير من الكمال العملي حيث قال (رب لا تدركني فردا وانت خير الوارثين) من القلب وغيره (فاستجباله ووهبنا له بحبي واصاحنا له زوجا) القلب باصلاح زوجة النفس العاقر لسوء الخلق وغلبة ظلمة للطبع تحجب احلاقه وازالة الظلمة الموحية للقرعنا (انهم) ان اولئك الكدل من الانبياء (كانوا يبارعون في الحيرات) اى يسابقون الى المشاهدات التى هى الحيرات المحضة بالارواح (ويدعوننا) لعلب المكاشفات بالقلوب (رغبنا) الى الكمال (ورهبنا) من نقصان او رغبنا الى اللطف والرحمة في مقام تجليات الصفات ورهبنا من انقهر والمظلمات (وسكانوا) خائمين (بالفوس) (واننى احصنت)

ثم ذكر ما انبت بالماء فقال تعالى (فانشانا لكم به) اى بالماء (جات) اى بسائتين (من نخيل واعناب) اما افردهما بالذكر لكثرة منافعهما فلنهما يقومان مقام الطعام والادام والفواكه رطبيا ويابسسا (لكم فيها) اى فى الجنات (فواكه كثيرة ومنها ما يكون) اى شتاء وصيفا (وشجرة) اى وانشانا لكم شجرة وهى الزيتون (تخرج من طور سيناء) اى من جبل مبارك وقيل من جبل حسن قيل هو بالبطية وقيل بالحبشية وقيل بالمرىانية ومعناه الجبل الملائى بالاشجار وقيل كل جبل فيه اشجار مثمرة يسمى سيناء وسينين وقيل هو من السناء وهو الارتفاع وهو الجبل الذى منه نودى موسى بين مصر وابلة وقيل هو جبل فلسطين وقيل سيناء اسم حجارة بعينها اضيف الجبل اليها لوجودها عنده وقيل هو اسم المكان الذى فيه هذا الجبل (تنت بالدهن) اى نبت وفيها الدهن وقيل نبت بثمر الدهن وهو الزيت (وصيغ للآكلين) الصبيغ الادمى الذى يكون مع الخبز ويصبيغ به جعل الله تعالى فى هذه الشجرة المباركة ادما وهو الزيتون ودها وهو الزيت وخص جبل الطور الزيتون لانه منه نشأ وقيل ان اول شجرة نبتت بعد الطوفان الزيتون وقيل انها تبقى فى الارض نحو ثلاثة آلاف سنة قوله عز وجل (وان لكم فى الانعام لهبرة) اى آية تعبرون بها (نسقبكم بما فى بطوننا) اى البلبا ووجه الاعتبار فيه ان اللبن يخلص الى الضرع من بين قرث ودم باذن الله تعالى ليس فيه منعا شئ فيستحيل الى الطهارة والى طم يوافق الشهوة والطبع وبصير غذاء وتقدم بسط الكلام بما فيه كفاية فى سورة النحل (ولكم فيها ما فاع كثيرة ومنها ما يكون) يعنى كما تفعلون بها وهى حبة فكذلك تنفعون بها بعد التبعج للاكل (وعليها) اى وعلى الابل (وعلى الفلك تحملون) اى على الابل فى البر وعلى السفن فى البحر قوله تعالى (ولقد ارسلنا نوحا الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره) اى مالكم معبود سواه (افلا تتقون) اى افلا تخافون عقابه اذا عبدتم غيره (فقال الملاء الذين كفروا من قومه ما هذا الا بشر مثلكم) اى آدمى مثلكم مشارك لكم فى جميع الامور (يريد ان يفضل عليكم) اى انه يحب الشرف والرياسة فيصير متبوعا وانتم له تبع (ولو شاء الله لانزل ملائكة) يعنى ببلاغ الوحى (ما سمعنا بهذا) اى الذى يدهونا اليه نوح (فى آياتنا الاوليان هو الارجل به جنة) اى جنون (فتربصوا به حتى حين) اى الى الموت فتسربحوا منه (قال رب انصرنى بما كذبون) اى اعنى باهلاكم بتكذيبهم اياى (فاوحينا اليه ان اصنع الفلك باعينا) اى بمرأى مناقله ابن عباس وقيل بعلمنا وحفظنا لئلا يتعرض له احد ولا يفسد عليه عمله (ووحينا) قيل ان جبريل عليه عمل السفية ووصف له كيفية انخاضها (فاذا جاء امرنا) اى عذابنا (وفاراكور) قيل هو انشور الذى يخبر فيه وكان من حجارة وقيل التنور هو وجه الارض والمعنى انك اذا رايت الماء يغور من التنور (فالك فيها) اى فادخل فى السفينة (من كل زوجين اثنين) اى من كل حيوان ذكر وانثى (واهلك) اى وسائر من آمن بك (الامن) سقى عليه القول) اى وجب عليه العذاب (منهم) يعنى الكفار وقيل اراد باهله اهل بيته خاصة والذى سقى عليه القول منهم هو ابنه كنعان (ولا تخافنى فى الذين ظلموا انهم

مفرقون) * قوله عز وجل (فاذا استويت) اى اعتدلت (انت ومن معك على الفلك)
 اى فى السفينة (فقل الحمد لله الذى نجانا من القوم الظالمين) اى الكافرين (وقل رب انزلنى
 منزلا مباركا) قبل موضع النزول وهو السفينة عند الركوب وقيل هو وجه الارض بعد
 الخروج من السفينة واراد بالبركة النجاة من الفرق وكثرة الفسل بعد الانجاء (وانت خير المنزّلين)
 معناه انه قد يكون الانزال من غير الله كما يكون من الله فحسن ان يقول وانت خير المنزّلين
 لانه يحفظ من انزله ويكلؤه فى سائر احواله ويدفع عنه المكاره بخلاف منزل الضيف فانه
 لا يقدر على ذلك (ان فى ذلك) اى الذى ذكر من امر نوح والسفينة واهلاك اعداء الله
 (آيات) اى دلالات على قدرتنا (وان كنا) اى وما كنا (لمبئين) اى الاختبرين
 اياهم بارسال نوح وعظّة وتذكيره لنظر ما هم عاملون قبل نزول العذاب بهم * قوله
 تعالى (ثم انشانا من بعدهم) اى من بعد اهلاكهم (قرنا آخرين) يعنى عاد (فارسلنا فيهم
 رسولا منهم) يعنى هودا قاله اكثر المفسرين وقيل القرن ثمود والرسول صالح والاول
 اصح (ان اعبدوا الله مالكم من اله غيره افلا تقون) اى هذه الطريقة التى اتم عليها
 مخافة العذاب (وقال الملاء من قومه الذين كفروا وكذبوا بلقاء الآخرة) اى بالمصير اليها
 (وارفاهم) اى نعمناهم ووسعنا عليهم (فى الحياة الدنيا ما هذا الابشر مثلكم يأكل
 مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون) اى من مشربكم (ولئن اطعمتم بشرّا مثلكم انكم اذا
 ظلمسون) اى لمغبونون (ابعدم انكم اذا متم وكنتم ترابا وعظاما انكم مخرجون) اى
 من فوركم احياء (هيات هيات) قال ابن عباس اى بعيد بعيد (لما توعدون) استبعد
 القوم بعثهم بعد الموت اغفالا منهم للتفكر فى بدء امرهم وقدره الله على ايجادهم وارادوا بهذا
 الاستبعاد انه لا يكون ابدًا (ان هى الاحياتنا الدنيا نموت ونحيا) قيل معناه نحيا ونموت
 لانهم كانوا ينكرون البعث وقيل يموت الآباء ويحيا الابناء وقيل معناه يموت قوم ويحيا قوم
 (وما نحن بمبعوثين) اى بعد الموت (ان هو) يعنون رسولهم (الا رجل افترى على الله
 كذبا وما نحن له بمؤمنين) اى بمصدقين بالبعث بعد الموت (قال رب انصرنى بما كذبون
 قال عما قليل ليصبحن) اى ليصيرن (نادين) على كفرهم وتكذيبهم (فاخذتهم الصبغة
 بالحق) يعنى صبغة العذاب وقيل صاح بهم جبريل فنصعدت قلوبهم وقيل اراد بالصبغة
 الهلاك (فجعلهم غثاء) هو ما يحمله السيل من حشيش وعيدان وشجر والمعنى صيرناهم
 هلكى فيبسوا ييس الغثاء من نبات الارض (فبعدا) اى الزمنا بعدا من الرحة (للقوم
 الظالمين) * قوله عز وجل (ثم انشانا من بعدهم قرونا آخرين) اى اقواما آخرين
 (ما سبق من امة اجابها) اى وقت هلاكها (وما يستأخرون) اى عن وقت هلاكهم
 (ثم ارسلنا رسلا تترى) اى مترادفين يتبع بعضهم بعضا غير متواصلين لان بين كل رسولين
 زمنا طويلا (كلما جاء امة رسولها كذبوه فاتبعنا بعضهم بعضا) اى بالهلاك فاهلكنا بعضهم
 فى اثر بعض (وجعلناهم احاديث) اى سمرا وقصصا يتحدث من بعدهم بامرهم وشأنهم
 (فبعدا لقوم لا يؤمنون) * قوله تعالى (ثم ارسلنا موسى واخاه هرون باياتنا ولسطان
 مبين) اى بحجة بينة كالصا والد وغيرهما (الى فرعون وملئه فاستكبروا) اى تعظموا

اى النفس الزكية الصافية
 المستعدة العابدة التى
 احصنت فرج استعدادها
 وحمل تأثير الروح من باطنها
 محفظه من مساحقى القوى
 البدنية فيها (ففحقنا فيها
 من روحنا) من تأثير روح
 القدس بنفخ الحياة
 الحقيقية فولدت عيسى
 القلب (وجعلناها وابنها
 آية) مع القلب علامة
 ظاهرة وهداية واضحة
 (للمالين) من القوى
 الروحانية والنفوس
 المستعدة المستبصرة يهديهم
 الى الحق والى طريق مستقيم
 (ان هذه امّتكم) الطريقة
 الموصلة الى الحقيقة وهى
 طريقة التوحيد المخصوصة
 بالابياء المذكورين طريقكم
 ايها المحققون السالكون
 طريقة (امة واحدة) لا
 اعوجاج ولا زيغ ولا
 انحراف عن الحق الى الغير
 ولا ميل (وانا) وحدى
 (ربكم فاعبدون) فخصصنى
 بالعبادة والتوجه ولا تلتفتوا
 الى غيرى (وقطعوا امرهم)
 اى تفرق الحجاجون
 الغاشيون عن الحق الغافلون
 فى امر الدين وجعلوا امر
 دينهم قطعا يتقصدونه
 (بينهم) ويختارون السبل

المتفرقة بالاهواء المختلفة
(كل الينا راجعون) على
اى مقصد وأية طريقة
وأية وجهة كانوا عاجزين
بحسب اعمالهم وطرائقهم
(فن يعمل من الصالحات)
يتصف بالكمالات العلمية
(وهو مؤمن فلا كفران
لسميه) عالم موقن فسميه
مشكور غير مكفور في
القيامة الوسطى والوصول
الى مقام الفطرة الاولى
(واماله كاتبون) اصورة
ذلك السعي لكانت
في صحيفة قلبه فيظهر عليه
عند التجرد اوار الصفات
(وحرام) وممتنع (على قرية
اهلكتناها هم لا يرجعون)
حكمتنا باهلاكها وشقاوتها
في الازل رجوعهم الى
الفطرة من الاحتجاب
بصفات النفس في النشأة
(حتى اذا فاحت بأجوج)
القوى النفسانية
(وما أجوج) القوى البدنية
بأنحراف المزاج والتحلال
التركيب (وهم من كل
حذب) من اعضاء البدن
التي هي محالها ومفارها
يرسلون بالذهاب ولزوال
(واقرب الوعد الحق)
من وقوع القيامة الصغرى
حينئذ شخصت ابصار

عن الايمان (وكانوا قوما عابثين) اى متكبرين قاهرين غيرهم بالظلم (قتلوا) بمعنى فرعون
وقومه (انؤمن ابشرين مثلنا) يعنون موسى وهرون (وقومهما لا عابدون) اى مطيعون
متذللون (فكذبوهما فكانوا من المهلكين) اى بالفرق (ولقد آتينا موسى الكتاب) بمعنى
التوراة (لعلهم يمتدون) اى لى يمتدى به قومه ﴿ قوله عز وجل ﴾ (وجعلنا ابن مريم
وامه آية) اى دلالة على قدرتنا لانه خلقه من غير ذكر وانطقه في المهد فان قلت لم قال آية
ولم يقل آيتين قلت معناه جعلنا شأنهما آية لان عيسى ولد من غير ذكر وكذلك مريم ولده
من غير ذكر فاشتركا في هذه الآية فكانت آية واحدة (وآتيناهما الى ربوة) اى مكان مرتفع
قبل هي دمشق وقبل هي الرملة وقبل ارض فلسطين وقال ابن عباس هي بيت المقدس قال
كعب بن المقدس اقرب الارض الى السماء ثمانية عشر ميلا وقبل هي مصر وسبب الابواء
انما فرت بابنها اليها ﴿ وقوله ﴾ (ذات قرار) اى منبسطة واسعة يستقر عليها ساكنوها
(ومعين) هو الماء الجارى الذى تراه العيون ﴿ قوله تعالى ﴾ (يا ايها الرسل كلوا من الطيبات)
قبل اراد بالرسول محمدا صلى الله عليه وسلم وحده وقبل اراد به عيسى عليه السلام وقبل
اراد جميع الرسل واراد بالطيبات الحلال (واعملوا صالحا) اى استقيموا على ما يوجبه
الشرع (انى بما تعملون عليم) فيه تحذير من مخالفة ما امرهم به واذا كان الرسول مع
علمو شأنهم كذلك فلان يكون تحذيرا لغيرهم اولى لما روى عن ابي هريرة ان رسولا الله
صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى طيب لا يقبل الاطيبا وان الله امر المؤمنين بما امر به
المرسلين فقال يا ايها الرسل كلوا من الطيبات وقال يا ايها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم
ثم ذكر الرجل يطيل السفر اشعث اغبر يمد يده الى السماء يارب يارب ومطعمه حرام وشربه
حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام فاقى يستجاب لذلك اخرجهم مسلم ﴿ قوله عز وجل ﴾ (وان
هذه امتكم) اى ملتكم وشربعتكم التي انتم عليها (امة واحدة) اى ملة واحدة وهي
الاسلام (وانا ربكم فاتقون) اى فاحذرون وقيل معناه امرتكم بما امرت به المرسلين
قبلكم فامرکم واحد وانا ربكم فاتقون (فتقطعوا) اى تفرقوا فصاروا فرقا يهودا ونصارى
ومجوسا وغير ذلك من الاديان المختلفة (امرهم) اى دينهم (بينهم زبرا) اى فرقا وقطعا
مختلفة وقيل معنى زبرا اى كتبنا والمعنى تمسك كل قوم بكتاب قآمنوا به وكفروا بما سواه
من الكتب (كل حزب بما لديهم فرحون) اى مسرورون محبون بما عندهم من الدين
(فذرهم) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم (في غمرتهم) قال ابن عباس في كفرهم
وضلاتهم وقبل في عمايتهم وغفلتهم (حتى حين) اى الى ان يموتوا (يحسبون انهم
ما مال وبنين) اى مانعهم ونجعله لهم مدادا من المسال والبنين في الدنيا (نسارع لهم
في الخيرات) اى نجعل لهم ذلك في الخيرات ونقدمه ثوابا لاعمالهم لمرضاة عنهم (بل لا يشعرون)
اى ان ذلك استدراج لهم ثم ذكر المسارعين في الخيرات فقال تعالى (ان الذين هم من خشية
ربهم مشفقون) اى خائفون والمعنى ان المؤمنين بما هم عليه من خشية الله خائفون من عقابه
قال الحسن البصرى المؤمن جمع احسانا وخشية والمنافق جمع اساة وامنا (والذين هم بآيات
ربهم يؤمنون) اى يصدقون (والذين هم بربهم لا يشركون والذين يؤثون ما آثوا) اى يعطون

المحبوبين لشدة الهول
والفزع داعين بالويل
والثبور معترفين بالظلم
والقصور (فأذاهم شاحصة
ابصار الذين كفروا ياولنا
قد كنا في غفلة من هذا بل
كنا ظالمين انكم وما تعبدون
من دون الله حصب جهنم
اتم لها واردون) اى كل
عابد منكم اثنى سوى الله
محبوب به عن الحق مرمى
مع عبوده الذى وقف معه
في طبقة من طبقات جهنم
البعثوا الحرمان على حسب
مرتبة عبوده (لهم فيها
زفير) من الم الاحتجاب
وشدة العذاب واسئلة
نيران الاشواق وطول مدة
الحرمان والفراق (لو كان
هؤلاء آلهة ما وردوها
وكل فيها خالدون لهم فيها
زفير وهم فيها لا يجمعون)
كلام الحق والملائكة
لثافت الحجاب وشدة
طرق مسامع القلب لقوة
الجهل كالا يبصرون الانوار
لشدة انطباق الظلمة وعى
البصيرة (ان الذين سبقت
لهم منا) السعادة (الحسنى)
وحسبنا بسماواتهم
في القضاء السابق (اولئك
عنهم مبعدون) لتجردهم
عن الملابس الفسافية

ما اعطوا من الزكاة والصدقات وقيل معناه يعملون ما عملوا من اعمال البر (وقلوبهم وجلة)
اى خائفة ان ذلك لا ينجيهم من عذاب الله وان اعمالهم لا تقبل منهم (انهم الى ربهم راجعون)
اى انهم يوقنون انهم الى الله صائررون قال الحسن عملوا والله بالطاعات واجتهدوا فيها وخافوا
ان ترد عليهم من عائشة قالت قلت يا رسول الله والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة اهم
الذين يشربون الخمر ويسرقون قال لا يا بنت الصديق ولكنهم الذين يصومون ويتصدقون
ويخافون ان لا يقبل منهم اولئك يسارعون في الخيرات اخرجهم الترمذى وقوله (اولئك
يسارعون في الخيرات) اى يبادرون الى الاعمال الصالحة (وهم لها سابقون) اى اليها اوقال
ابن عباس سبقت لهم من الله السعادة وقيل سبقوا الامم الى الخيرات قوله عز وجل (ولا
تكلف نفسا الا وسعها) اى طاقتها من الاعمال فلم يستطع القيام فليصل قاعدا ومن لم يستطع
الصوم فليطهر وليقض (ولدينا كتاب) هو الوح المحفوظ (ينطق بالحق) اى بين
الصدق والمعنى قد اثبتنا عمل كل عامل في الوح المحفوظ فهو ينطق به ويدينه وقيل هو كتاب
اعمال العباد التى تكتبها الحفظة (وهم لا يظلمون) اى لا ينقص من حسناتهم ولا يزداد على
سيئاتهم ثم ذكر الكفار فقال تعالى (بل قلوبهم في غمرة) اى غفلة وجهالة (من هذا) اى
القرآن (ولهم اعمال) اى للكفار اعمال خبيثة من المعاصى والخطايا محكومة عليهم (من دون
ذلك) يعنى من دون اعمال المؤمنين التى ذكرها الله في قوله ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون
(هم) يعنى الكفار (لها) اى لك الاعمال الخبيثة (عالمون) اى لا بد لهم من ان يعملوها
فيدخلوا بها النار لما سبق لهم في الازل من الشقاوة (حتى اذا اخذنا متفرجين) اى رؤساهم
واغنياهم (بالعذاب) قال ابن عباس هو السيف يوم بدر وقيل هو الجوع حين دعا عليهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم اشدد وطأك على مضر واجعلها عليهم سنين كسنى
يوسف فابتلاه الله بالقحط حتى اكلوا الكلاب والجيف (اذاهم يجأرون) اى يصيحون
ويستغيثون ويجزعون (لا تجأروا اليوم) اى لا تجزعوا ولا تضجوا اليوم (انكم منا
لا تنصرون) اى لا تمنعون منا ولا تنفصمكم تضرعكم (قد كانت آياتى تلى عليكم) يعنى القرآن
(فكنتم على اعقابكم تنكصون) اى ترجعون القهقري وتأخرون عن الايمان (مستكبرين به)
قال ابن عباس اى بالبيت الحرام كناية عن غير مذكور اى مستعظمين بالبيت وذلك انهم كانوا
يقولون نحن اهل حرم الله وجيران بيته فلا يظهر علينا احد ولا نخاف احدا في آمنون فيه
وصائر الناس في الخوف وقيل مستكبرين به اى بالقرآن فلم يؤمنوا به والقول الاول اظهر
(ساصرا) يعنى انهم يسمرون بالبل حول البيت وكان عامة سمرهم ذكر القرآن وتسميته
سمر او شعرا ونحو ذلك من القول فيه وفي النبي صلى الله عليه وسلم وهو قوله (تهجرون)
من الاهبار وهو الاغشاش في القول وقيل يعنى تهجرون تعرضون عن النبي صلى الله عليه
وسلم وعن الايمان وبالقرآن وقيل هو من الهجر وهو القول القبيح اى تمذنون وتقولون
مالا تعلمون (افلم يدبروا القول) يعنى افلم يدبروا ما جاءهم من القرآن فيعبروا بما فيه من
الدلالات الواضحة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم (ام جاءهم ما لم يأت آباءهم الا واثقون)
يعنى فانكروا يردنا فنبشاهم من قبلهم رسلا الى قومهم فكذلك بشاهنا رسول الله صلى الله

النفسانية والنشوات الطبيعية (لا يسمعون محسبها) لبعدهم عنها في الرتبة (وهم فيما انتهت انفسهم) ذواتهم من الجنات الثلاث وخصوصا المشاهدات في جنة الذات (خالدون لا يحزنهم الفزع الاكبر) بالموت في القيامة الصغرى ولا تجلى العظمة والجلال في القيامة الكبرى (وتسلقهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون) عند الموت بالشارة او عند البعث النفساني بالسلامة والنجاة او في القيامة الوسطى والبعث الحقيقي بالرضوان او عند الرجوع الى البقاء بعد الفناء حال الاستقامة بالسعادة التامة (يوم نطوى السماء) اى لا يحزنهم يوم نطوى سماء النفس بما فيها من صور الاعمال وهيئات الاخلاق في الصغرى (كللى السجل للكتب) الصحيفة المكتوبات التي فيها اى كما تطوى ليبقى ما فيها محفوظا اوسماء القلب بما فيها من العلوم والصفات والمعارف والمقولات في الوسطى اوسماء الروح بما فيها من العلوم من المشاهدات والتجليات في الكبرى (كما بدأنا اول خلق نبيهه) بالبعث في النشأة الثانية على

عليه وسلم (ام لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون) قال ابن عباس ليس قد عرفوا محمدا صلى الله عليه وسلم صغيرا وكبيرا وعرفوا نبيه وصدقته وامانته ووفاءه بالعهود وهذا على سبيل التوبيخ لهم على الاصرار عنه بعدما عرفوه بالصدق والامانة (ام يقولون به جنة) اى جنون وليس هو كذلك (بل جاءهم بالحق) اى بالصدق والقول الذى لا تخفى صحته وحسنه على ما قل (واكثرهم للحق كارهون) قوله عز وجل (ولو اتبع الحق اهواءهم) قبل الحق هو الله تعالى والامنى ولو اتبع الله مرادهم فيما يفعل وقيل لوسمى لنفسه شريكا وولدا كما يقولون وقيل الحق هو القرآن اى لو نزل القرآن بما يحبون وما يعتقدون (لفسدت السموات والارض ومن فيهن) اى لفسد العالم (بل اتيناهم بذكرهم) قال ابن عباس بما فيه شرفهم وفخرهم وهو القرآن (فهم عن ذكرهم) اى شرفهم (معرضون ام نستهلم) اى على ما جئتهم به (خرجا) اى اجر او جعلنا (فخرج ربك خير) اى ما عطيك الله من رزقه وثوابه خير (وهو خير الرازيين) تقدم تفسيره (وانك اندعوهم الى صراط مستقيم) اى الى دين الاسلام (وان الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط) اى من دين الحق (لنا كبون) اى لعادلون عنه ومائلون (ولو رحاهم وكشفنا ما بهم من ضر) اى خط وجدوبة (لجوا) اى لنادوا (في طغيانهم يعمهون) اى لم ينزهوا عنه (ولقد اخذناهم بالعذاب) وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم دعا على قريش ان يجعل الله عليهم سنين كسنى يوسف فاصابهم القحط فجاء يوسف الى ابي صلى الله عليه وسلم فقال نشدك الله والرحم انت تزعم انك بعثت رجلا للعالمين فقال بلى فقال انهم قد اكلوا القدو والعظام وشكوا ليه الضرفاء لله ان يكشف منا هذا القحط فدعا فكشف عنهم فازل الله هذه الآية (فاما كانوا لربهم) اى ما خضعوا وما ذلوا لربهم (وما يتضرعون) اى لم يتضرعوا الى ربهم بل مضوا على تمردهم (حتى اذا قصصا عليهم باذا عذاب شديد) قال ابن عباس يعنى القل يوم بدر وقيل هو الموت وقيل هو قيام الساعة (اذاهم فيه يبلسون) اى آيسون من كل خير * قوله عز وجل (وهو الذى انشأ لكم السمع والابصار والامانة) اى لتسمعوها وتبصروا وتعقلوا (قليلا ما تشكرون) اى لم تشكروا هذه النعم (وهو الذى ذرأكم فى الارض) اى خلقكم (واليه تمحشرون) اى تمشون (وهو الذى يحيى ويميت وله اختلاف الليل والنهار) اى تدبر الليل والنهار في الزيادة والنقصان وقيل جعلها مختلفين بـعاقبان وبخلفان في السواد والبياض (افلا تعقلون) اى ما زرون من صمده فتعبروا (بل قالوا مثل ما قال الاولون) اى كذبوا كما كذب الاولون وقيل معناه انكروا البعث مثل ما انكروا الاولون مع وضوح الادلة (قالوا انما متنا وكنا ترابا وعظاما اننا لمبعثون) اى لمشورون قالوا ذلك على طريق الانكار والتجيب (لقد وعدنا نحن) اى هذا الوعد (وآباؤنا هذا من قبل) اى وعد آباءنا قوم ذكروا انهم رسل الله فلم نزله حقيقة (ان هذا الاساخير الاولين) اى اكاذيب الاولين * قوله تعالى (قل) اى يا محمد لاهل مكة (لمن الارض ومن فيها) من اخلقى (ان كنتم تعلمون) اى خالقها ومالكها (يقولون لله) اى لا بد لهم من ذلك لانهم يقولون انما مخاوفة الله (قل) اى قل لهم يا محمد اذا اقروا بذلك (افلا تذكرون) اى فتعلموا ان من قدر على خلق الارض

الاول او بالرجوع الى
القطرة الاولى على الثاني
او بالقائه بعد الهاء على
الثالث (وعدا علينا اما كتبنا
فاعلين ولقد كتبنا
في الزبور) زبور القلب
(من بعد الذكر) في اللوح
ان ارض البدن يرثها القوى
الصالحة المنورة بنور السكينة
بمد اهلاك الفواسق
بالرياضة او ولقد كتبنا
في زبور اللوح المحفوظ
من بعد الذكر في ام الكتاب
(ان الارض يرثها عبادي
الصالحون) من الروح
والسر والقلب والعقل
والنفس وسائر القوى
بالاستقامة بمد اهلاك
الصالحين بالفناء في الوحدة
(ان في هذا بلاغا) لكفاية
(لقوم عابدين) عبدوا الله
بالسلوك فيه (وما ارسلناك
الارحمة للعالمين) عظيمة
مشملة على الرحيمية
بهديتهم الى الكمال
المطلق والرحمانية بامانهم
من العذاب المستأصل
في زماء لقلبه رحمة على
غضبه (قل انما يوحى الى
انما الهكم اله واحد فهل انتم
مسلمون فان تولوا فقل
آذنتكم على سواء وان اذرى
اقرب ام بعيد ما توعدون

فيها ابتداء بقدر على احيائهم بعد الموت (قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم
سيقولون الله قل افلا تتقون) اى عبادة غيره وقيل معناه افلا تحذرون عقابه (قل من يده
ملكوت كل شئ) اى ملك كل شئ (وهو بحير) اى مؤمن من يشاء (ولا يحار عليه)
اى لا يؤمن من اخافه الله وقيل يمنع هو من يشاء من السوء ولا يمنع منه من اراده بسوء (ان
كنتم تعلمون) اى فاجبوا (سيقولون الله قل فاني تسبحون) اى فاني تحمدون وتصرفون
عن توحيد طاعته وكيف يخيل انكم الحق باطلا (بل انبأهم بالحق) اى بالصدق (وانهم
لكاذبون) اى فيما يدعون من الشريك والولد (ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله)
اى من شريك (اذله ب كل اله بما خالق) اى لا تفرد كل واحد من الآلهة بخلق الله الذي
خلقه ولم يرض ان يضاف خلقه وانعائه الى غيره ومنع كل اله الآخر عن الاستيلاء على
ما خلقه هو (ولعل بعضهم على بعض) اى طلب بعضهم مغالبة بعض كفعل ملوك الدنيا
فيما بينهم واذ كان كذلك فاعلموا انه اله واحد يده ملكوت كل شئ وبقدر على كل شئ
ثم نزه نفسه تعالى فقال (سبحان الله عما يصفون) اى من اثبات الولد والشريك (عالم
الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون) اى تعظم من ان يوصف بما لا يليق به قوله
عز وجل (قل رب) اى يارب (اما ترينى ما بوعدون) اى ما وعدتهم من العذاب (رب)
اى يارب (فلا تجعلنى فى القوم الظالمين) اى لا تجعلنى بهلاكهم (وانا على ان نريك
ما نذرهم) اى من العذاب (لقادرون ادفع بالتي هي احسن) اى بالظلة التى هي احسن
وهي الصفح والاعراض والصبر (السيئة) يعنى اذا هم امر بالصبر على اذى المشركين والكف
عن المقتلة ثم نسخها الله بآية السيف (نحن اعلم بما يصفون) اى يكذبون ويقولون من
الشرك قوله عز وجل (وقل رب اعوذ بك) اى امتنع واعتصم بك (من همزات
الشياطين) قال ابن عباس نزعناهم وقيل وساوهم وقيل نفخهم ونفخهم وقيل دفعهم بالاغواء
الى المعاصي (واعوذ بك رب ان يحضروني) اى فى شئ من اورى وانما ذكر الحضور
لان الشيطان اذا حضره يومئذ * عن جابر بن مطعم انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلى صلاة
قال عمرو لا ادرى اى صلاة هي قال الله اكبر كبيرا ثلاثا الحمد لله كثيرا ثلاثا وسبحان الله بكرة
واملا ثلاثا اعوذ بالله من الشيطان من نفخه ونفثه وهمه قال فخذ الشعر ونفخه الكبر وهمه الموتة
اخرجه ابو داود وقد جاء تفسير هذه الالفاظ فى من الحديث وزيد ايضا قوله نفثه الشعر
اى لان الشعر يخرج من القلب فيلفظ به اللسان وينفثه كما ينفث الربى قوله ونفخه الكبر
وذلك ان التكبر ينفخ ويتعظم ويجمع نفسه فيحتاج الى ان ينفخ وقوله وهزه الموتة الموتة
الجنون لان الجنون ينحسه الشيطان ثم اخبر الله عز وجل ان هؤلاء الكفار الذين ينكرون
البعث بسألون الرجعة الى الدنيا عند معاينة الموت فقال تعالى (حتى اذا جاء احدهم الموت
قال رب ارجعون) قبل المراد به الله وهو على عادة العرب فانهم يخاطبون الواحد بلفظ
الجمع على وجه التعظيم وقيل هذا خطاب مع الملائكة الذين يقبضون روحه فعلى
هذا يكون معناه انه استغاث بالله اولا ثم رجع الى مسألة الملائكة ارجعوا الى الدنيا
وقيل ذكر الرب للمقيم فكأنه قال عند المعاينة بحق الله ارجعون (لعل اعمل

انه يعلم الجهر من القول
ويعلم ما تكتمون وان ادرى
لعله فتنة لكم ومتاع الى
حين قال رب احكم بالحق
وربنا الرحمن المستعان على
ما تصفون

﴿سورة الحج﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(يا ايها الناس اتقوا ربكم)
احذروا عقابه بالنجود
عن الفواحش الهيولانية
والصفات النفسانية (ان
زلزلة الساعة) اضطراب
ارض البدن في القيامة
الصغرى للمتقين فيها
(شيء عظيم يوم ترونها
تذهل كل مرضعة عما
ارضعت) اي غاذية مرضعة
للاعضاء عن ارضاعها
(وتضع كل ذات حمل)
من القوى الحافظة لمدركاها
كالخيال والوهم كالذاكرة
والعائلة (حملها) من
المدركا لسكرها وذهولها
وحيرتها وبهتها اوكل قوة
حالة للاعضاء حامها
وتحركها واستقلالها
بالضئف اوكل عضو حامل
لما فيه من القوة حملها بالتخلي
عنها اوكل ما يمكن فيها
من الكمالات بالقوة حملها
بفسادها واسقاطها اوكل
نفس حاملة لما فيها من الهيئات

صالحا فيما تركت) اي ضيعت وقيل تركت اي منعت وقيل خلفت من التركة او المعنى
اقول لا اله الا الله واعل بطاعته فيدخل فيه الاعمال البدنية والمالية قال قتادة ما تمنى ان
يرجع الى اهله وعشيرته ولا ليجتمع الدنيا ويقضى الشهوات ولكن تمنى ان يرجع فيعمل
بطاعة الله فرحم الله اسرا عمل فيما تنه الكافر اذا رأى العذاب (كلا) كلمة ردع وزجر اي
لا يرجع اليها (انها) بمعنى مسألته الرجعة (كلمة هو قائلها) اي لا ينالها (ومن ورائهم برزخ)
اي امامهم ومن بين ايديهم حاجز (الى يوم يعثون) معناه ان بينهم وبين الرجعة حجابا وما نالها
عن الرجوع وهو الموت وليس المعنى انهم يرجعون يوم البعث وانما هو اقاط كل ما سلم انه
لا رجعة يوم البعث الا الى الآخرة قوله تعالى (فاذا نفخ في الصور فلا انساب بينهم) قال
ابن عباس انها النفخة الاولى نفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض فلا انساب
بينهم (يومئذ ولا يتساءلون) ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون واقبل بعضهم على بعض
يتساءلون وعن ابن مسعود انها النفخة الثانية قال يؤخذ بيد العبد والامة يوم القيامة فيصب
على رؤس الاولين والآخرين ثم ينادى ماد هذا فلان فلان فمن كان له قبله حق فليأت الى حقه
فيفرح المرء ان يكور له الحق على والده او واده او زوجته او اخيه فيأخذ منه ثم قرأ ابن مسعود
فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون وفي رواية عن ابن عباس انها النفخة الثانية فلا انساب بينهم
اي لا يتفاخرون بالانساب يومئذ كما كانوا يتفاخرون في الدنيا ولا يتساءلون سؤال تواصل كما
كانوا يتساءلون في الدنيا من انت ومن اي قبيلة انت ولم يرد ان الانساب تنقطع فان قلت قد قال
هنا ولا يتساءلون وقال في موضع آخر واقبل بعضهم على بعض يتساءلون فقلت قال ابن عباس
ان للقيامة احوالا ومواطن في موطن يشتد عليهم الخوف فيشفلهم عظم الامر عن التساؤل
فلا يتساءلون وفي موطن يفتقون افافة فيتساءلون قوله عز وجل (فمن تقلت موازينه
فاولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا) اي غبنوا (انفسهم في جهنم
خالدون تلقح) اي تسفع وقيل تحرق (وجوههم النار وهم فيها كالحون) اي عابسون
وقد بدت اسنانهم وتقلصت شفاههم كالرأس المشوي على النار عن ابي سعيد الخدري رضى الله
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وهم فيها كالحون قال تشويه النار فتقلص شفاه العليا حتى
تبلغ وسط رأسه وتسترخي شفاه السفلى حتى تضرب سرته اخرجته الترمذي وقال حديث
حسن صحيح ضريب قوله تعالى (الم تكن آياتي تلى عليكم) يعني قوارع القرآن وزواجره
تخوفون بها (فكنتم بها تكذبون قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا) اي التي كتبت علينا فلم نهند
(وكنا قومًا ضالين) اي عن الهدى (ربنا اخرجنا منها) اي من النار (فان عدنا) اي لما
نكره (فما ظالمون قالوا اخسؤا فيها) اي ابعدا وافيها كما يقال للكلب اذا طرد اخسأ (ولا تكلمون)
اي في رفع العذاب فاني لارفعه عنكم فعد ذلك ايس المساكين من الفرج قال الحسن هو آخر
كلام يتكلم به اهل النار ثم لا يتكلمون بعد ذلك ما هو الا الزفير والشهيق وهواء كهواء الكلاب
لا يفهمون ولا يفهمون وروى عن عبد الله بن عمرو ان اهل جهنم يدعون مالكا خازن جهنم
اربعة اياما ما له ليقض علينا ربك فلا يجيبهم ثم يقول انكم ما كنتم ثم ينادون ربهم ربنا
اخرجنا منه اقان عدنا فاما ظالمون فيدعهم مثل عم الدنيا مرتين ثم يرد عليهم اخسؤا فيها ولا

تَكَلِّمُونَ غَايِبِيسَ الْقَوْمِ بِمِثْلِ كَلِمَةٍ أَنْ كَانَ الزَّفِيرُ وَالشَّهْقُ ذَكَرَهُ الْبَغْوِيُّ بِشَرِّ سُنْدٍ وَأَخْرَجَهُ
الْتِمَذِيُّ بِمَعْنَاهُ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَوْلَهُ غَايِبِيسَ الْقَوْمِ بِمِثْلِ كَلِمَةٍ أَيْ سَكَتُوا وَأَمَّ يَتَكَلَّمُوا
بِكَلِمَةٍ وَقِيلَ إِذَا قَالَهُمْ أَحْسَوْا فِيهَا وَلَا تَكَلِّمُوا أَنْتُمْ رَجَاؤَهُمْ وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ نَبِيحٌ فِي وَجْهِهِ
بَعْضٌ وَاطْبَقَتْ عَلَيْهِمْ جَهَنَّمَ (أَنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ عِبَادِي) يَعْنِي الْمُؤْمِنِينَ (يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا
فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سَخِرِيًّا) أَيْ تَسْخَرُونَ مِنْهُمْ وَتَسْتَهْزِئُونَ بِهِمْ
(حَتَّى أَنْسُوكُمْ ذِكْرِي) أَيْ أَنْسَاكُمْ اشْتَغَالَكُمْ بِالْإِسْتِهْزَاءِ بِهِمْ ذِكْرِي (وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضَعُكُونَ)
نَزَلَ فِي كُفَّارٍ قَرِيشٍ كَانُوا يَسْتَهْزِئُونَ بِالْفُقَرَاءِ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ بِلَالٍ
وَعِمَارٍ وَصُهَيْبٍ وَخُبَابٍ ثُمَّ قَالَ اللَّهُ (أَنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا) أَيْ عَلَى إِذَا كُمْ وَاسْتَهْزَأْتُمْ
فِي الدُّنْيَا (أَنَّهُمْ الْفَاسِقُونَ) أَيْ جَزَيْتُهُمْ بِصَبْرِهِمْ الْفُوزَ بِالْجَلَّةِ (قَالَ) يَعْنِي أَنَّ اللَّهَ قَالَ
لِلْكَفَّارِ يَوْمَ الْبَعْثِ (كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ) أَيْ فِي الدُّنْيَا وَفِي الْقُبُورِ (عَدَدَ سِنِينَ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا
أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ) مَعْنَاهُ أَنَّهُمْ نَسُوا مَدَّةَ لَبِثِهِمْ فِي الدُّنْيَا لِعَظَمِ مَا هُمْ بِصُدِّدِهِ مِنَ الْعَذَابِ (فَأَمَّا
الْعَادِينَ) يَعْنِي الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ يَحْفَظُونَ أَعْمَالَ بَنِي آدَمَ وَيَحْصُونَهَا عَلَيْهِمْ (قَالَ أَنْ لَبِثْتُمْ) أَيْ
مَا لَبِثْتُمْ فِي الدُّنْيَا (الْأَقْبِلَا) سَمَاءٌ قَلِيلًا لِأَنَّ الْمَرْءَ وَإِنْ طَالَ أَشْهُهُ فِي الدُّنْيَا فَأَنَّهُ يَكُونُ قَلِيلًا
فِي جَنبِ مَا يَلْبِثُ فِي الْآخِرَةِ (لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) أَيْ قَدَّرَ لَبِثَكُمْ فِي الدُّنْيَا قَوْلُهُ
عَزَّ وَجَلَّ (أَخْسِبْتُمْ إِنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عِبَادًا) أَيْ لَعِبَا وَبَاطِلًا لِأَلْحِكْمَةِ وَقِيلَ الْعِبَادَةُ مَعْنَاهُ لَتَلْعَبُوا
وَتَعْبَهُوا كَمَا خَلَقْتَ الْبَهَائِمَ لِأَنْوَاعِهَا وَلَا عِقَابَ وَإِنَّمَا خَلَقْتُمْ لِلْعِبَادَةِ وَأَقَامَهُ أَمْرُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
(وَأَنَّكُمْ الْبِنَاءُ لَا تَرْجِعُونَ) أَيْ فِي دَارِ الْآخِرَةِ لِلْجَزَاءِ رَوَى الْبَغْوِيُّ بِسُنْدِهِ عَنْ الْحَسَنِ أَنَّ رَجُلًا
مَصَابًا مَرَّ بِهِ عَلَى ابْنِ مَسْعُودٍ فَرَقَاهُ فِي أَذُنِهِ أَخْسِبْتُمْ إِنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عِبَادًا وَأَنَّكُمْ الْبِنَاءُ لَا تَرْجِعُونَ
حَتَّى خَتَمَ السُّورَةَ فَبَرَأَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَاذَا رَقِيتَ فِي أَذُنِهِ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ أَنَّ رَجُلًا مَرَّ بِمَنْ قَرَأَ عَلَى الْجِبِلِّ لَزَالَ ثُمَّ
نَزَلَ اللَّهُ تَعَالَى نَفْسَهُ عَمَّا يَصِفُهُ بِهِ الْمُشْرِكُونَ فَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ (فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ) أَيْ هُوَ
الْتِمَامُ الْمَلِكُ الْجَامِعُ لِأَصْنَافِ الْمَمْلُوكَاتِ (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ) أَيْ الْحَسَنُ وَقِيلَ
الرَّفِيعُ الْمَرْفُوعُ وَأَمَّا خُصُوصُ الْعَرْشِ بِالذِّكْرِ لِأَنَّهُ أَعْظَمُ الْمَخْلُوقَاتِ (وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ
لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ) أَيْ لَا حُجَّةَ وَلَا بَيِّنَةَ لَهُ بِهِ إِذْ لَا يَكُنْ أَقَامَةُ بُرْهَانٍ وَلَا دَلِيلٌ عَلَى الْهَيْئَةِ فَيُرَى اللَّهُ وَلَا حُجَّةَ
فِي دَهْوَى الشِّرْكِ (فَأَمَّا حِسَابُهُ) أَيْ جَزَاؤُهُ (عَنْدَرِبُهُ) أَيْ هُوَ عَجَازُهُ بِعَمَلِهِ (أَنَّهُ لَا يَفْلَحُ
الْكَافِرُونَ) أَيْ لَا يَسْعُدُ مِنْ جَمْعِهِ وَكَذَبَ (وَقُلْ رَبِّ اعْفُرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ)

﴿ تَفْسِيرُ سُورَةِ النُّورِ وَهِيَ مَدْنِيَّةٌ وَهِيَ اثْنَتَانِ وَقِيلَ أَرْبَعٌ ﴾

﴿ وَسُتُونَ آيَةٌ ﴾

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

﴿ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ (سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا) أَيْ أَوْجِبْنَاهَا فِيهَا مِنَ الْأَحْكَامِ وَالزَّمَانِ مَا كَمِ
الْعَمَلُ بِهَا وَقِيلَ مَعْنَاهُ قَدَرْنَا مَا فِيهَا مِنَ الْحُدُودِ وَقِيلَ أَوْجِبْنَاهَا عَلَيْكُمْ وَعَلَى مَنْ بَعْدَكُمْ إِلَى قِيَامِ
السَّاعَةِ (وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ) أَيْ وَأَضْهَتْ (لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ) أَيْ تَتَعَلَّقُونَ

والصفات من الفضائل
والرذائل ياظهارها
وابرازها (وترى الناس
سكاري) من سكرات الموت
ذاهلين مغشياً عليهم (وما هم
بسكاري ولكن عذاب الله
شديد) في الحقيقة من
الشراب ولكن من شدة
العذاب (ومن الناس من
يجادل في الله بغير علم ويتبع
كل شيطان مريد كتب عليه
أَنَّهُ مِنْ تَوَلَّاهُ فَاتَّعَى بِهِ وَيَهْدِيهِ
إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ يَا أَيُّهَا النَّاسُ
إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ الْبَعْثِ
فَمَا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تَرَابٍ ثُمَّ
مِنْ نَفْثَةٍ ثُمَّ مِنْ عِلْفَةٍ ثُمَّ
مِنْ مِصْفَةٍ مَخْلُوقَةٍ وَغَيْرِ مَخْلُوقَةٍ
لِنَبِّينَ لَكُمْ وَنَقَرٍ فِي الْأَرْحَامِ
مِنْ أَنْشَاءٍ إِلَى أَجْلِ مَسْمُومٍ
ثُمَّ نَحْرَجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لَتَبْلُغُوا
أَشَدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يَنْسُو فِي
وَدْنِكُمْ مِنْ بَرْدٍ إِلَى أَرْدَلِ
الْعَمْرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ
شَيْئًا وَتَرَى الْأَرْضَ (أَرْضُ
النَّفْسِ) (هَامِدَةٌ) مَيْتَةٌ
بِالْجَهْلِ لِأَنْبَاتِ فِيهَا مِنَ
الْفَضَائِلِ وَالْكَمَالَاتِ (فَإِذَا
أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ) مَا الْعِلْمُ
مِنْ سَمَاءِ الرُّوحِ (أَهْتَزَّتْ)
بِالْحَيَاءِ الْحَقِيقَةِ (وَرَبَّتْ)
بِالْتَّرَقُّي فِي الْمَقَامَاتِ وَالْمَرَاتِبِ
(وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ)
صَنْفٌ (بِهِج) مِنَ الْكَمَالَاتِ

والفضائل المزينة لها
(ذلك) بسبب (ان الله
هو الحق) الثابت الباقي
وما واه هو المغير الفاني
(وانه يحيى الموتى) موتى
الجهل بفيض العلم في القيامة
الوسطى كما يحيى موتى الطامع
في القيامة الصغرى (واه
على كل شئ قدير وان
الساعة) بالمغيبين (آتية
لا ريب فيها وان الله يبعث
من في القبور) اى قبرا لبدن
من موتى الجهل في الساعة
الوسطى بالقيام في موضع
القلب والمود الى الفطرة
وحياة العلم كما يبعث موتى
الطبع في الفناء الثانية
والقيامة الصغرى (ومن
الناس من يجادل في الله
بغير علم) اى استدلال
(ولا هدى) ولا كشف
ووجدان (ولا كواب منير)
ولا وحى وفرقان (تأني)
عطفه ليضل عن سبيل الله له
في الدنيا خزي وبذيقه يوم
القيامة عذاب الحريق ذلك
بما قدمت يدك وان الله ليس
بظلام للعبيد ومن الناس
من يبدل الله على حرف فان
اصابه خير اطمان به وان
اصابه فتنة قاب على وجهه
خسر الدنيا والآخرة ذلك
هو الخسران المبين يدعوا

قوله تعالى (الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة) الزنا هو من الكبائر
وموجب للحد وهو ابلا ج فرج في فرج مشتهى طبعاً محرم شرعاً والشروط المعتبرة في وجوب
الحد العقل والبلوغ وبشروط الاحصان في الرجم ويجب على العبد والامة نصف الحد ولا
رجم عليهما لانه لا يصف وقوله فاجلدوا اى فاضربوا يقال جلده اذا ضرب جلده ولا
يضر ب بحيث يبلغ اللطم كل واحد منهما اى الزانية والزاني مائة جلدة وقد وردت السنة
بجلد مائة وتغريب تام وبه قال الشافعي وقال ابو حنيفة التغريب الى راي الامام وقل ما لك
بجلد الرجال مائة جلدة ويغرب وتجلد المرأة ولا تغرب وان كان الزاني محصناً فعليه الرجم
(ولا تأخذكم بهما رافة) اى رجة ورقة فتعطلوا الحدود ولا تقيحوها وهذا قول مجاهد
وعكرمة وعطاء وسعيد بن جبير والنخعي والشعبي وقيل معنى الرافة ان تخففوا الضرب بل
او جمعوهما ضرباً وهو قول سعيد بن المسيب والحسن قال الزهري يعتمد في حد الزنا والفرية
اى القذف ويخفف في حد الشرب وقيل يعتمد في حد الزنا ويخفف دون ذلك في حد الفرية
ويخفف دون ذلك في حد الشرب (في دين الله) اى في حكم الله روى ان عبد الله بن عمر
جلد جارية له زنت فقال للجلاد ا ضرب ظهرها ورجلها فقال له ابنه ولا تأخذكم بهما
رافة في دين الله فقال يا بني ان الله لم يأمرني بقتلها وقد ضربت فاوجعت (ان كنتم تؤمنون
بالله واليوم الآخر) معناه ان المؤمن لا تأخذ الرافة اذا جاء امر الله وقيل هو من باب
التهميش والتهاب التفضيل لله تعالى ولدينه ومعناه ان كنتم تؤمنون فلا تتركوا اقامة الحدود
(وايشهد) اى وليحضر (عذابهما) اى حدهما اذا اقيم عليهما (طائفة) اى نفر
(من المؤمنين) قبل اقله رجل واحد فصاعداً وقيل رجلان وقيل ثلاثة وقيل اربعة بعدد
شهود الزنا قوله عز وجل (الزاني لا ينكح الا زانية او مشركة والزانية لا ينكحها الا زان
او مشرك وحرم ذلك على المؤمنين) اختلف العلماء في معنى الآية وحكمها فقال قوم قدم
المهاجرون المدينة وفيهم قراء لامال لهم ولا عشائر وفي المدينة نساء بغايا من اخصب اهل
المدينة فرغب ناس من قراء المسلمين في نكاحهن لينفقن عليهم فاستأذنوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم في ذلك فنزلت هذه الآية فحرم على المؤمنين ان يتزوجوا تلك البغايا لانهن كن
مشركات وهذا قول مجاهد وعطاء وقادة والزهري والشعبي ورواية عن ابن عباس وقال
عكرمة نزلت في نساء كن بمكة والمدينة لهن رايات يعرفن بهن ام مهزول جارية
السائب ابن ابي السائب الخزومي وكان في الجاهلية ينكح الزانية يفضها ما كره فاراد ناس
من المسلمين نكاحهن على تلك الصفة فاستأذن رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم في نكاح
ام مهزول واشترطت له ان تنفق عليه فانزل الله عز وجل هذه الآية وروى عمر بن شعيب
عن ابيه عن جده قال كان رجل يقال له مرثد بن ابي مرثد الغنوي وكان يحمل الاسارى
من مكة حتى يأتي بهم المدينة وكانت بمكة بنى يقال لها عناق وكانت صدقة له في الجاهلية
فلما أتى مكة دفعته عناق الى نفسه قال مرثد ان الله حرم الزنا قالت فانكمنى فقال حتى اسأل
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله انكح
عناقاً فامسك رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يرد شيئاً فنزلت الزانية لا ينكح الا زانية او مشركة

والزانية لا يشكها الازان او شرك فدعاني فقراها على وقال لا تنكحها اخرجته الترمذي والنسائي وابو داود بالفاظ متقاربة المعنى فعلى قول هؤلاء كان النصريم خاصا في حق اولئك دون سائر الناس وقال قوم المراد من النكاح هو الجماع ومعنى الآية الزاني لا يزني الا بزانية او مشركة والزانية لا تزني الا بزانا او مشرك وهذا قول سعيد بن جبير والضحاك ورواية عن ابن عباس قال يزيد بن هرون ان جاءها وهو مستهل فهو مشرك وان جاءها وهو محرم فهو زان وكان ابن مسعود يحرم نكاح الزانية ويقول اذا تزوج الزاني الزانية فهمسا زانين وقال سعيد بن المسيب وجباجة ان حكم الآية منسوخ وكان نكاح الزانية حراما بهذه الآية ثم نسخت بقوله تعالى وانكحوا الايامى منكم فدخلت الزانية في هذا العموم واحتج من جوز نكاح الزانية بما روى عن جابر ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان امرأتى لا تمنع بدلا منس فقال طلقها قال انى احبها وهى جيلة قال استمع بها وفي رواية غيره فامسكها اذا وروى هذا الحديث ابو داود والنسائي عن ابن عباس قال النسائي رفعه احد الرواة الى ابن عباس ولم يرفعه بعضهم قال وهذا الحديث ليس بشايت وروى ان عمر بن الخطاب ضرب رجلا وامرأة في زنا وحرص على ان يجمع بينهما فابى الغلام وقبل في معنى الآية ان الفاجر الخبيث لا يرغب في نكاح الصالحة من النساء وانما يرغب في نكاح فاجرة خبيثة مثله او مشركة والفاسقة الحبيثة لا ترغب في نكاح الصالحة من الرجال وانما ترغب في نكاح فاسق خبيث مثله او مشرك وحرم ذلك على المؤمنين اى صرف الرغبة بالكلية الى نكاح الزواني وترك الرغبة في الصالحات العفاف محرم على المؤمنين ولا يلزم من حرمة هذا حرمة التزوج بالزانية قوله تعالى (والذين يرمون) اى يقذفون بالزنا (المحصنات) يعنى المسلمات الحرائر العفائف (ثم لم يأتوا باربعة شهداء) اى يشهدون على الزنا (فاجلدوهم ثمانين جلدة) بيان حكم الآية ان من قذف محصنا او محصنة بالزنا فقلله بالزاني او يارانية او زنيته فيجب عليه جلد ثمانين ان كان القاذف حرا وان كان عبدا يجلد اربعين وان كان المقذوف غير محصن فعلى القاذف التعزير وشرايط الاحصان خمسة الاسلام والعقل والبلوغ والحرية والعفة من الزنا حتى لو زنى في عمره مرة واحدة ثم تاب وحسنت توبته بعد ذلك ثم قذفه قاذف فلاحد عليه فان اقر المقذوف على نفسه بالزنا او اقام القاذف اربعة يشهدون عليه بالزنا سقط الحد عن القاذف لان الحد انما وجب عليه لاجل الحرية وقد ثبت صدقه واما الكنايات مثل ان يقول يا فاسق او يا فاجر او يا خبيث او يا واهجا وقال امرأتى لا تريد لامس فهذا ونحوه لا يكون قذفا الا ان يريد ذلك واما التعريض مثل ان يقول اما انا فاذنيت او ليست امرأتى زانية فليس بقذف عند الشافعي وابي حنيفة وقال مالك يجب فيه الحد وقال احمد هو قذف في حال الغضب دون حال الرضا وقوله تعالى (ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا وأولئك هم الفاسقون) فيه دليل على ان القذف من الكبائر لان اسم الفاسق لا يقع الا على صاحب كبيرة (الا الذين تابوا من بعد ذلك واصلحوا فان الله غفور رحيم) اختلف العلماء في قبول شهادة القاذف بعد التوبة وفي حكم هذا الاستثناء فذهب قوم الى ان القاذف ترد شهادته بنفس القذف واذا تاب وندم على ما قال وحسنت حاله

من دون الله) مما سوى الله (ملا يضره وما لا ينفعه) كاشا ما كان فان الاحتجاب القبري (ذلك هو الضلال البعيد) عن الحق وانما كان ضره اقرب من نفعه لان دعوته والوقوف معه يحجبه عن الحق (يدعوا لمن ضره اقرب من نفعه لبئس المولى لبئس العشير ان الله يدخل الذين آمنوا و عملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار ان الله يفعل ما يريد من كان بظن ان لن ينصره الله في الدنيا والآخرة فليمدد بسبب الى السماء ثم ليقطع فليظن هل يذهبن كيده ما يغيظ وكذلك انزلناه آيات بينات وان الله يهدي من يريد ان الذين آمنوا والذين هادوا والصائين والصاري والمجوس والذين اشركوا ان الله يفصل بينهم يوم القيامة ان الله على كل شئ شهيد المنز ان الله يسجد له من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب من الملكوت السماوية والارضية وغيرهم جماعة

بعد التوبة قبلت شهادته سواء تاب بعد اقامة الحد عليه او قبله لقوله تعالى الذين تابوا وقالوا
هذا الاستثناء يرجع الى رد الشهادة الى الفسق واذا تاب تقبل شهادته وبزول عند اسم الفسق
يروى ذلك عن عمر وابن عباس وهو قول سعيد بن جبير ومجاهد وعطاء وطلوس وسعيد بن
المسيب وسليمان بن يسار والشبي وعكرمة وعمر بن عبد العزيز والزهرى وبه قال مالك والشافعى
وذهب قوم الى ان الشهادة المحدود في القذف لا تقبل ابدا وان تاب وقالوا الاستثناء يرجع الى
قوله واوائكهم الفاسقون وهو قول النخعي وشریح واصحاب الرأى قالوا بنفس القذف
لا ترد شهادته مالم يحذف الشافعى هو قبل ان يحذف منه حين يحد لان الحدود كفارات فكيف
تردونها في احسن حاله وتقبلونها في شر حاله وذهب الشافعى الى ان حد القذف يسقط بالتوبة
وقال الاستثناء يرجع الى الكل وامامة العلماء على انه لا يسقط الحد بالتوبة الا ان يغفوه عنه المقذوف
فيسقط كالتقصاص يسقط بالغفو ولا يسقط بالتوبة فان قلت اذا قبلت شهادته بعد التوبة فغافعى
قوله ابدا قلت معنى ابدا مادام مصرا على القذف لان ابد كل انسان مدته على ما يلبق به كما يقال
شهادة الكافر لا تقبل ابدا يراد بذلك مادام على كفره فاذا اسلم قبلت شهادته قوله عن رجل
(والذين يرمون) اى يقدفون (ازواجهم ولم يكن لهم شهداء) اى يشهدون على صحة
ما قالوا (الا انفسهم) اى غير انفسهم (فشهادة احدهم اربع شهادات بالله انه لمن الصادقين)
سبب نزول هذه الآية ماروى عن سهل بن سعد الساعدي ان عويمرا الجعلانى جاء الى حاصم
بن عدى فقال العاصم ارايت لو ان رجلا وجد مع امرأته رجلا يقتله فقتلونه ام كيف يفعل
سلى عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأل حاصم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
ذلك فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسئلة وطأها حتى كبر على حاصم ما سمع من رسول الله
صلى الله عليه وسلم فلما رجع حاصم الى اهله جاء عويمر فقال يا عاصم ماذا قال لك رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال حاصم لعويمر لم تأتني بخير قد كره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسئلة
التي سألت عنها فقال عويمر والله لا انتهي حتى اسأله عنها فجاء عويمر رسول الله صلى الله
عليه وسلم وسط الناس فقال يا رسول الله ارايت رجلا وجد مع امرأته رجلا يقتله فقتلونه ام
كيف يفعل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قد انزل الله فيك وفي صاحبك قرآنا فاذهب
فأت بها قال سهل فتلأنا وانام الناس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما فرغوا من تلاعتهما
قال عويمر كذبت عليهما يا رسول الله ان امسكتها فطلقها ثلاثا قبل ان يأمره رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال مالك قال ابن شهاب فكانت تلك سنة المثلثين اخرجاه في الصحين زاد في رواية
ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظروا ان جاءت به امهم ادفع العينين عظيم الاليتين
خدج الساقين فلا احسب عويمرا الا قد صدق عليهما وان جاءت به احير كانه وحره فلا احسب
عويمرا الا قد كذب عليهما فجاءت به على النعت الذي نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم من
تصدق عويمر فكان بعد ينسب الى امه قوله امهم اى اسود والادعج الشديد سواد العين مع
سعتها وقوله خدج الساقين اى يملئ الساقين غليظهما وقوله كانه وحره الوحره بفتح الحاء
دوية كالأعضاء تلصق بالارض واراد به في الحديث المبالغة في قصره (خ) عن ابن عباس ان
هلال بن امية قذف امرأته عند النبي صلى الله عليه وسلم بشريك بن صماء فقال النبي صلى الله

ومالم يعد من الاشياء
بالانقياد والطاعة والامثال
لما اراد الله منها من الافعال
والحواس واجرى عابها
شبهه تسخيرها لأمره
وامتناع عصيائها لمراده
واقهرها تحت قدرته
بالسجود الذي هو غاية
الخضوع ولمالم يمكن لشي
منها الا الانسان التابع
للشيطان في ظاهر امره
دون باطنه خص عموم كثير
من الناس الذي حق عليهم
العذاب وحكم بشقاوتهم
في الازل وهم الذين غلبت
عليهم الشيطنة ولزمتهم الزلة
والشقوة (ومن بين الله)
بان يجعل اهله قهرا وسخطه
ومحل عقابه وغضبه (فاله)
من مكرم ان الله يفعل ما يشاء
هذان خصمان اختصموا
في ربهم فالذين كفروا
قطعت لهم نيا ب من نار)
جعلت لهم ملابس من نار
غضب الله وقهره وهى
حيثات واجرام مطابقة
لصفات نفوسهم المكروسة
معدبة لها غاية التذيب
(بصب من فوق رؤسهم
الحميم) حميم الهوى وحب
الدنيا الغالب عايم اوحيم
الجهل المركب والاعتقاد
الفاسد المستعلى على حبهتهم

عليه وسلم البينة اوجد في ظهرك فقال يا رسول الله اذارى احد على امرأته رجلا يطلق يلتمس البينة فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول البينة والاحد في ظهرك فقال هلال بن امية والذي بعثك بالحق انى لصادق ولينزلن الله ما يبرهن ظهري من الخلد فنزل جبريل عليه السلام وانزل عليه والذين يرمون ازواجهم فقرأ حتى باغ ان كان من الصادقين فانصرف النبي صلى الله عليه وسلم فارسل اليهما فجاآ مقام هلال بن امية فشهد والنبي صلى الله عليه وسلم يقول الله يعلم ان احدا كاذب فهل منكم نائب ثم قامت فشهدت فلما كانت عند الخامسة وقفها وقال انما وجبة قال ابن عباس فلما كانت ونكصت حتى ظننا انها ترجع ثم قالت لا افصح قومي سائر اليوم فغضت فقال النبي صلى الله عليه وسلم انظروها فان جاءت به التحل العينين سابغ الالبتين خدج الساقين فهو لشريك بن سماعة فجاءت به كذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو لا ما مضى من كتاب الله لكان لي ولها شأن وفي رواية غير البخاري عن ابن عباس قال لما نزلت والذين يرمون المحصنات الآية قال سعد بن عباد اوتيت لكاع وقد تفخذها رجل لم يكن لي ان اهيجه حتى آتى بأربعة شهداء فرأى الله ما كنت لا آتى بأربعة شهداء حتى يفرغ حاجته ويذهب وان قلت ما رأيت ان في ظهري لثمانين جلدة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الانصار الاتمهون ما يقول سيدكم قالوا الاتمه فامر رجل غيور ما تزوج امرأة قط الا بكرا ولا طلق امرأته واجترأ رجل ما ان يتزوجها فقال سعد يا رسول الله بابي انت وامى والله انى لا عرف انها من الله وانما حق ولكن عجب من ذلك لما اخبر الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم قال الله ياى الا ذلك فقال صدق الله ورسوله قال فلم يابثوا الا يسيرا حتى جاء ابن عمه بقل له هلال بن امية من حديثه فراهى رجلا مع امرأته يزنى بها فامسك حتى اصبح فلما اصبح غدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس مع اصحابه فقال يا رسول الله انى جئت الى اهلى عشاء فوجدت مع امرأتى رجلا رأيت بعينى وسمعت بادنى فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تراه وثقل عليه حتى عرف ذلك في وجهه فقال هلال والله يا رسول الله انى لارى الكراهة في وجهك مما انتك به والله يعلم انى لصادق وما فات الاحقاوانى لارجو ان يجعل الله لى فرجائهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بضربه قال واجتمعت الانصار فقالوا ابتائنا بما قال سعد يجلد هلال وتبطل شهادته فبينما هم كذلك ورسول الله صلى الله عليه وسلم يريد ان يأمر بضربه انزل عليه الوحي فامسك اصحابه عن كلامه حين عرفوا ان الوحي قد نزل حتى فرغ فانزل الله والذين يرمون ازواجهم الى آخر الآيات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابشر يا هلال فان الله تعالى قد جعل لك فرجا قال فذكرت ارجو ذلك من الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارسلوا اليها فاجاءت فلما اجتمعا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل فكذبت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يعلم ان احدا كاذب فهل منكم نائب فقال يا رسول الله قد صدقت وما فات الاحقا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عنوا بينهما فقبل لهلال اشد فشهد اربع شهادات بالله ان لمن الصادقين فقال له عند الخامسة يا هلال انى الله فان عذاب الدنيا اهون من عذاب الآخرة وان عذاب الله اشد من عذاب الناس وارضه الخامسة هي الموجبة التى توجب عليك العذاب فقال هلال والله لا يعذبني الله عليها كما لم يحذبني عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فشهد

العلوية التى تلى الروح في صورة القهر الالهى مع الحرمان عن المراد المحبوب المعتقد فيه (يصبر به) اى يذاب به ويضمحل (ما فى بطونهم والجلود) بطون استعدادهم من المعانى القوية وما فى ظواهرهم من الصفات الانسانية والهيئات البشرية فتبذل معانيهم وصورهم كلما نضجت جلودهم بدلوا جلودا غيرها (ولهم مقامع) اى من سباط (من حديد) الاثرات الملوكية بايدى زبانية الاجرام السماوية المؤثرة فى النفوس المادية فمعهم سلا وتدروهم من جناب القدس الى مهاوى الرجس (كلما ارادوا) بدواى الفطرة الانسانية وتقاضى الاستعداد الاولى (ان يخرجوا منها) من تلك الزمان الى فضاء مراتب الانسان (من غم اعيدوا فيها) تلك الهيئات السواد المظلمة وكرت تلك الدركات الموجبة ضرروا بذلك المقامع المؤمنة واعيدوا الى اسفل الوعدات المهلكة (و) قيل لهم (ذوقوا عذاب الحريق ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات

جنت) القلوب (تجربى
من تحتها الاسهار) محتهم
اتهار العلوم (يحلون فيها
من اساور) الاخلاق
والفضائل المصوغة
(من ذهب) العلوم العقلية
والحكمة العملية (ولو لثوا)
المعارف القلبية والحقائق
الكثيفة (ولباسهم فيها
حرير) شعاعا وارالصفات
الالهية والتجليات اللطيفة
(وهدا) وهداهم (الى
الطيب من القول) ذكر
الصفات فى مقام القلب
(وهدا الى صراط العزيز
الحديد) ذى الصفات اى
توحيد الذات الحميدة
باتصافها بتلك الصفات
وتلك بمنها صراط الذات
وسلم الوصول اليها بالقضاء
(ان الذين كفروا) هجوا
بالفواشى الطيعة (ويصدون
عن سبيل والمسجد الحرام)
الذى هو صدر فناء كعبة
القلب (الذى جعلناه للناس)
الناس القوى الانسانية
مطلقا (سواء الماكف فيه
والباد) المقيم فيه من القوى
العقلية الروحانية وبادى
القوى النفسانية لا مكان
وصولها اليه وطوافها
فيه عند رضى القلب الى مقام
السر (ومن يرد فيه)

(والخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين) ثم قال للمرأة اشهدى اربع شهادات بالله
انه لمن الكاذبين فقال لها عند الخامسة ووقفها اتى الله ان الخامسة موجبة وان عذاب الله اشد
من عذاب الناس قللكات ساعة وهمت بالاعتراف ثم قالت والله لا افصح قولى فشهدت
الخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين ففرق رسول الله صلى الله عليه وسلم
بينهما وقضى ان الولد لها ولا يدعى لاب ولا يرمى ولدها ثم قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان جاءت به كذا وكذا فهو تزوجها وان جاءت به كذا وكذا فهو لذى قبل فيه فجمعت
به غلاما كانه جل اورق على الشبه المكره وكان اميرا بمصر لا يدري من ابوه الاورق
هو الابيض وروى ابن عباس ان عويمر المالا من زوجته خولة امر رسول الله صلى الله
عليه وسلم حتى نودى الصلاة جامعة فصلى العصر ثم قال لعويمر قم فقام فقال اشهد بالله
ان خولة لزانة واني لمن الصادقين ثم قال فى الشابة اشهد بالله انى رأيت شريكا على بطنها
وانى لمن الصادقين ثم قال فى الثالثة اشهد بالله انى احبلى من غيرى واني لمن الصادقين
ثم قال فى الرابعة اشهد بالله انى ما قربتها مذكر اربعة اشهر واني ان الصادقين ثم قال فى الخامسة
لعنة الله على عويمر يعنى نفسه ان كان من الكاذبين فيما قال ثم امره بالعود فقدم ثم قال لخولة
قولى فقامت فقالت اشهد بالله ما انا بزانة وان عويمرا لمن الكاذبين ثم قالت فى اشابة اشهد
بالله انه ماراى شريكا على بطنى وانه لمن الكاذبين ثم قالت فى الثالثة اشهد بالله انى احبلى منه
وانه لمن الكاذبين ثم قالت فى الرابعة اشهد بالله انه ماراى قط على فاحشة وانه لمن الكاذبين
ثم قالت فى الخامسة غضب الله على خولة تعنى نفسها ان كان من الصادقين ففرق رسول الله
صلى الله عليه وسلم بينهما وقال اولاهذه الايمان لكان لى فى امرهما راي ثم قال فحينئذ الولادة
فان جاءت به اصيب اثبج يضرب الى السواد فهو لشريك بن سماعة وان جاءت به اورق
جعدا جاليا خدلج الساقين فهو لعير الذى ربيت به قال ابن عباس فجمعت باله خلق
بشريك * بيان حكم الآية ان الرجل اذا قذف امراته فوجبه موجب قذف الاجبية
فى وجوب الحد عليه ان كانت محصنة او التعزير ان كانت غير محصنة غير ان المخرج منهما
مختلف فاذا قذف اجنيا او اجبية يقام عليه الحد الا ان يأتى بأربعة بشهدون بالزنا
او يقر المذدوف بالزنا فيسقط عنه الحد وفى الزوجة اذا وجد احد هذين اولا عن سقط
عنه الحد فاللعان فى قذف الزوجة بمنزلة الينة لان الرجل اذا راي مع امراته رجلا رجلا
لا يمكنه اقامة الية ولا يمكنه الصبر على العار فجعل الله الامان بهذه على صدقه فقال
تعالى فشهادة احدهم اربع شهادات بالله انه لمن الصادقين واذا اقام الزوج بينة على زناها
او اعترفت هى بالزنا سقط عنه الحد والامان الا ان يكون هناك ولد يربى فقيه فله ان يلاعن
لنفيه واذا اراد الامام ان يلاعن بينهما بدا بالرجل فيقيمه ويلقيه كلمات اللعان فيقول
قل اشهد بالله انى لمن الصادقين فيما ربيت به زوجتى ثلاثة من الزنا وان كان قد مرماها رجل
بعينه سمعه فى اللعان ويقول كما يلقيه الامام وان كان ولد او رجل يربى فقيه يقول وان هذا
الولد او هذا الرجل لمن الزنا ما هو منى ويقول فى الخامسة على لعنة الله ان كنت من الكاذبين
فما ربيت به ثلاثة واذا اتى بكلمة من كلمات اللعان من غير فقيهين الامام لا يحسب بالذات فرج

من الواصلين اليه مرادا
(بالحد) ميل الى الطبيعة
والهوى (بظلم) وضع
شئ من العلوم والعبادات
القلبية مكان النفسانية
كما تعاملها للاغراض
الدنيوية واظهارها لتحصيل
الذات البدنية من طلب
السعة والجاه او بالعكس
كإشارة الشهوات الحسية
والذات النفسية بتوهم
كونها مصالح الدارين او
غير عن وجهها كالربا
والفراق او ما حدا ظالما
(بدقه من عذاب اليم)
في جميع الطبيعة (واذنونا)
اي جمعا (لارهم) مكان
اليت (الروح) مكان بيت
القباب وهو المصدر مباهة
رجع اليها في الاعمال
والاخلاق وقيل اعلم الله
اراهيم مكانه بعد ما رفع
الى السماء ايام الطوفان بريح
اراما فكشف ما حوالها
فبناه على اسمه القديم اي
هداه الى مكانه به درقه الى
السماء ايام طوفان الجبل
وامواج غلبات الطبع رباح
فضحات الرحمة فكشف
ما حوله من الهيئات
الفسانية والالوات الطبيعية
والغبارات الهيولية فباه
على اسم القديم من العطرة

الرجل من اللعان وقتت الفرقة بينه وبين الزوجة وحرمت عليه على التأكيد واتفى عنه
النسب وسقط عنه الحد ووجب على المرأة حد الزنا فهذه خمسة احكام تتعلق بلعان الزوج
• قوله عز وجل (ويدرا) اي يدفع (عنها العذاب) اي الحد (ان تشهد اربع شهادات
بالله انه لم يكاذب) والخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين (حكم الآية ان الزوج
اذا لامن وجب على المرأة حد الزنا فان ارادت اسقاطه عن نفسها فلما تلا من يقوم وتشهد
بعد ثلثين الحاكم اربع شهادات بالله انه لم يكاذب فيا رماني به وتقول في الخامسة على غضب
الله ان كان زوجي من الصادقين فيا رماني به ولا يتعلق بلعام الا هذا الحكم الواحد وهو
اسقاط الحد منها ولو اقام الزوج يذنه لم يسقط الحد عنها باللعان وعد احكام ابى لحد
على من قذف زوجته بل موجه اللعان فان لم يلا عن حبس حتى يلا من قاذلا عن الزوج
واشتمت المرأة من اللعان حبست حتى تلا عن وعند الاخرين اللعان حجة صدقه والقاذف اذا
قدم من اقامة البينة على صدقه لا يحبس بل يحذقك اذف الاجبي اذا قعد من اقامة البينة
وعدد اى حذيفة ووجب اللعان وقوع الفرقة ونفى النسب وهما لا يحصلان الا بلعان الزوجين
جميعا وقضاء القاضى وفرقة اللعان فرقة فسخ عند الاكثرين وبه قال الشافعى وتلك الفرقة
متأبدة حتى لو اكد الزوج نفسه يقبل ذلك فيما عليه لافيه فيلزله الحد ويلحقه الولد لكن
لا يرتفع تأييد الحریم وعند ابي حذيفة فرقة اللعان فرقة طلاق فاذا اذنب نفسه جازله ان
ينكحها واذا اتى ببعض كلمات اللعان لا يتعلق به الحكم وعند ابي حذيفة اذا اتى باكثر
كلمات اللعان قام مقام الكل وكل من صح يمينه صح لعانه حرا كان او عبدا مسلما كان او ذميا
وهو قول سعيد بن المسيب وسليمان بن يسار والحسن وبه قال ربيعة ومالك والثوري
والشافعى واكثر اهل العلم وقال الرهري والاوزاعى احكام ابى لارمى لايجرى اللعان الا بين
مسلمين حريين غير محرمين فان كان احد الزوجين رقيقا او ذميا او محرم ودا في قذف اللعان
بيدهما وظاهر القرآن حجة لمن قال يجرى اللعان بينهما لان الله تعالى قال والذين يرمون
ازواجهن ولم يفصل بين الحر والعبد والحدود وغيره ولا يصح اللعان الا بعد الحكم او ما به
ويعلظ اللعان باربعة اشياء بتعدد الالفاظ وبالمكان والزمان وان يكون محضر جماعة من الناس
اما تعدد الالفاظ فيجب ولا يجوز الاخلال بشئ منها واما المكان فهو ان يلا عن في اشرف
الاماكن فان كان بمكة بين الركن والمقام وان كان بالمدينة فعند منبر النبي صلى الله عليه وسلم
وفي سائر البلاد في الجوامع عند المبر واما الزمان فهو ان يكون بعد العصر واما الجمع فافله
اربعة والتعليظ بالجمع مستحب فلو لاص الحكم بينهما وحده جاز وفي التعليظ بالزمان والمكان
قولان • قوله تعالى (ولو لا فضل الله عليكم ورحته) اي لعاجلكم بالعقوبة ولكنه - تر
عليكم ودفع عنكم الحد باللعان (وان الله تواب) اي يعود على من يرجع عن المعاصي بالرحمة
(حكيم) اي فيما فرضه من الحدود • قوله عز وجل (ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم)
الآيات - يب نزولها مروي عن ابن شهاب قال حدثني هروة بن الزبير وسعيد بن المسيب
وعليمة بن وقاص وعبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عائشة زوج النبي صلى الله
عليه وسلم حين قال لهن اهل الافك ما قالوا وكلهم حدثني طائفة من حديثنا وبمضهم كان

الانسانية (ان لا تشركي
شيئا وطهريني) اي جعلها
مرجعا في بناء البيت باحجار
الاعمال وطين الحكم وجص
الاخلاق وقلنا لا تشركي اي
امراء بالتوحيد ثم تطهير
بيت القلب عن الالوان
المذكورة (للطائفتين)
من القوى النفسانية التي
تطوف حوله للتزاور
واكتساب الفضائل الخلقية
(والفائتين) من القوى
الروحانية التي تقوم عليه
بالقاء المعارف والمعاني
الحكمة (والركع السجود)
من القوى البدنية التي
تستفيد منه سورا عبادات
والآداب الشرعية والعقابة
او لهداية السالكين من
المستبصرين والعلميين
والمجاهدين السالكين
والمعتصدين الخاضعين
(واذا في الماس بالهيج)
بالدعوة الى مقام القلب
وزيارته (بأنوك رجلا)
مجردين عن صفات النفوس
(وعلى كل ضامر) نفس
ضامرة بطول الرياضة
والمجاهدة (بأنين من كل فج
عميق) طريقة بعيدا عن
في قهر العلية (ليشهدوا
منافع لهم) من العوائد
العلمية والعملية المستفادة

او هي حديثها من بعض واثبت له اقتصاصا وقد وعيت من كل رجل منهم الحديث الذي حدثني
عن عائشة وبعض حديثهم بمصدق بعضا قالوا قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا اراد سفرا افرع بين ازواجه فليها خرج سهمها خرج بها رسول الله
صلى الله عليه وسلم قالت عائشة افرع يدنا في غزوة غزاها فخرج فيها سهمي فخرجت مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدما انزل الجباب فكنت احمل في هودج وانزل فيه فسرنا
حتى اذا فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوه وقفل ودنوا من المدينة آذن ليلة بالرحيل
فقمنا حين آذنوا بالرحيل فمشيت حتى جاوزت الجيش فلما قضيت من شأني اقبلت الى رحلي
فلمعت صدرى فاذا عقدلى من جزع اطفار قدما نقطع فرجعت فالتصت عقدى فحبسني ابتغاؤه
قالت وا قبل الرهط الذين كانوا يرحلون بي فاحتفلوا هو دجى فرحلوه على يعبري الذي كنت
اركب وهم يحسبون اني فيه وكان النساء اذذاك خذا قلم يملن ولم يغشهن اللحم انما يأكلن
العلقة عن الطعام فلم يستكر القوم خفة الهودج حين رفعوه وحملوه وكنت جارية حديثة
السن فبعثوا الجمل وساروا ووجدت عقدى بعدما استمر الجيش فبعثت منازلهم وايس بها اداع
ولا يجير فتيمت منزلي الذي كنت به وظننت انهم يبعثونني فيرجعون الى فيينا انا جالسة في منزلي
فلما نزلتني عيني فمحت وكان صفوان بن المعطل السلمي ثم الذكواني قد عرس من وراء الجيش فادخل فاصبح
عند منزلي فرأى وادانسان فاثم فأتاني فعرفني حين آتى كان يراني قبل ان يضرب الجباب على
فالتصت فقلت يا تر جاعه حين عرفني فخرجت وجهي بجبابي والله ما كاحني كاحه ولا سمعت منه كاحه غير
ان تر جاعه وهو حتى اماخ راحلته فوطى على يديها فركبتها فانطلق يقودني الراحلة حتى
انما الجيش بعد ما نزلوا ومرسين وفي رواية ومخرين في نحر الظهيرة قالت فهلك من هلك في
شأني وكان الذي تولى كبره عبدالله ابن ابي ابن سلول فقدمنا المدينة فاشتكت حين قدمنا المدينة
شعرا والناس يفيضون في قول اصحاب الافك ولا شعر بشئ من ذلك وهو يريني في وجهي
اني لا اري من النبي صلى الله عليه وسلم اللطف الذي كنت اري منه حين اشدني انما يدخل فيسلم
ثم يقول كيف تيكم ثم يصرف فذلك الذي يريني منه ولا شعر بالشعر حتى فقحت فخرجت
اما ام مسطح قبل الماصع وهي متبرزا وكنا لانخرج الا ليلا الى ليل وذلك قبل ان نخذل الكنف
قريبا من يونا وامرنا امر العرب الاول في النزاه وكنا نأدي بالكف ان نهزها عند بيوتا
فاطلقت اما ام مسطح وهي ابنة ابي رهم بن المطلب بن عبد مناف وابها بنت صهر بن عامر
خاله ابي بكر الصديق وابها مسطح بن ائمة بن عباد بن المطلب حين فرغا من شأننا ثم شئنا
فمضت ام مسطح في مرطها فقالت تعس مسطح فقلت لها بنس ما قلت اتسعين رجلا قد شهد
بدرا فقالت يا هاه اولم تسمعي ما قال قلت وما قال فاخبرني بقول اهل الافك فازددت
مرضا الى مرضى فلما رجعت الى بيتي فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم فسلم ثم
قال كيف تيكم قلت له اتأذن لي ان آتي ابي قالت وانا حينئذ اريد ان اتيقن الخبر من
قبلهما فأذن لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأيت ابي فقلت لامي يا امه ماذا يحدث
الساس فقالت يا بنية هوني نفسك فوالله قلما كانت امرأة قط وضيفة عند رجل يحبها ولها
ضرائر الاكثرن عليها قالت فقلت سبحان الله وقد تحدث الناس بهذا قالت فيكيت تلك الالة

حتى أصبحت لا يرقأ لي دمع ولا أكمل نوم ثم أصبحت أبكي قالت ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب واسامة بن زيد حين اسنبلت الوحى يستشيرهما في فراق اهله قالت قاتما واسامة فاشار عليه بما يعلم من براء اهله وبالنذى بعلم لهم في نفسه من الود فقال اسامة هم اهلك يا رسول الله ولا تعلم والله الاخير ا واما علي بن أبي طالب فقال يا رسول الله لم يضيق الله عليك والنساء وواها كثير وسهل الجارية تصدقك قالت فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بريرة فقال اى بريرة هل رأيت من شئ يربك من عائشة قالت له بريرة لا والذي بعثك بالحق ان رأيت منها امرأ قط اغصص عليها اكثر من انها جارية حديثة السن تنام عن عيني اهلها فأتى الداجن فبأكله قالت فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم من يومه فاستعذر من عبد الله بن أبي بن سلول فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر من بعدنى من رجل قد بلغنى اذاه في اهلى وفي رواية في اهل بيتى فوالله ما علمت على اهل الاخير اول قد ذكروا رجلا ما علمت عليه الاخير ا وما كان يدخل على اهلى الا بى قالت فقام سعد بن معاذ احدينى عبد الاشهل فقال انا اعذرك منه يا رسول الله ان كان من الاوس ضربا عقه وان كان من اخواننا من الخزرج امرتنا ففعلنا فيه امرك فقام سعد بن عباد وهو سيد الخزرج وكانت ام حسان بنت عمه من فخذهم وكان رجلا صالحا ولكن احتملته الحمية فقال سعد بن معاذ كذبت لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على ذلك فقام اسيد بن حضير وهو ابن عم سعد بن معاذ فقال لسعد بن عباد كذبت لعمر الله لا تقتله فالك منافق تجادل عن المنافقين فتناور الحيان الاوس والخزرج حتى هموا ان يقتلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر لم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يخفضهم حتى سكوتوا وسكت قالت وبكيت يومى ذلك لا يرقأ لي دمع ولا أكمل نوم ثم بكيت ليلتى المقبلة لا يرقأ لي دمع ولا أكمل نوم فاصبح عندي ابواى وقد بكيت ليلتين ويوما حتى اظن ان البكاء قاتى كبدي قالت فبينما هما جالسان عندي وانا ابكى اذا ستأذنت على امرأة من الانصار فاذنت لها فجلست تبكى معى فينا نحن كذلك اذ دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم ثم جلس ولم يجلس عندي من يوم قبل لي ما قيل قبلها وقد مكث شهرا لا يوحى اليه فى شأنى بشئ قالت فتشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جلس ثم قال اما بعد يا عائشة فانه بلغنى عنك كذا وكذا فان كنت بريئة فسيبرئك الله وان كنت الممت بذنب فان تغفرى الله وتوبى اليه فان العبد اذا اعترف بذنبه ثم تاب الله عليه فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالته فخلص دمعى حتى ما احس منه قطرة وقلت لابي اجب عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما قال قال والله ما درى ما قول رسول الله فقالت لاي اجبى عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما قال قالت والله ما درى ما قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت وانا جارية حديثة السن لا اقرأ كثيرا من القرآن انى والله لقد علمت انكم سمعتم ما تحدث به الناس حتى استقر فى انفسكم وصدقتم به فلئن قلت لكم انى بريئة والله يعلم انى بريئة لاتصدقونى بذلك ولئن اعترفت لكم بامر والله يعلم انى منه بريئة لاتصدقونى فوالله ما جلدنى ولكم مثلا الا ابا يوسف اذ قال فصبر جيل والله المستعان على ما تصفون ثم تمحوات فاضطجعت على فراشى وانا والله حينئذ اعلم انى بريئة وان الله مبرئى براءتى ولكن والله ما كنت اظن ان ينزل الله فى شأنى وحياتى ولشأنى فى نفسى كان احقر من ان يتكلم الله

من مقام القلب (ويذكروا اسم الله) بالاتصاف بصفاته (فى ايام معلومات) من انوار المحلات والمكاشفات (على ما رزقهم من هيممة الالعام) انعام الفوس المذوحة قهرالى الله تعالى محراب الخالعات وسكاكين المجاهدات (فكلوا منها) اسفيد وامن لحوم اخلاقها وماكانها المينة المقوية فى الملوك (واطعموها) اى افيدوا (البائس الفقير) الطالب القوى النفس الذى اساءه شدة من غلبة سفاهها وانبيلاء هيئتها لتهذيب والتأديب والعقبر الضعيف النفس القديم العلم الذى اضعفه عدم التعلم والثرية المحاج الزها (ثم ليقتضوا نفهم) وسبح الفضول وفضلات الواث الهيات كقص شارب الحرص وقلم اظفار الغضب والحقن وفى الجملة بقايا تلويحات الفسر (وليوفوا بذورهم) بالقيام باراز ما قبلوه فى العهد الاول من المعانى والكمالات المودعة فيهم الى الفعل ففضاء النفث الزكية وازالة الموانع والايضاء بالذور والتحلية ومحصيل المعارف (وليطوفوا باليت العتيق)

بالانحراف في سلك الملكوت
الاعلى حول عرش الله
الحبيد البيت القديم (ذلك)
اي الامر ذلك (ومن يعظم
حرمات الله) وهي مالا
يحل هتكه وتطهيره
والقربان بالنفس وجميع
ما ذكره من المساسك
كالحلى الفضائل واجتناب
الردائل والتمريض للابوار
في انتجليات والانصاف
بالصعات والترقي في المقامات
(فهو خير له) في حضرة ربه
ومعه قربه (واحتل لكم
الانعام) انه سام الفوس
السايمة الاتفاع باخلاصها
واعمالها في الطريقة والتمتع
بالحقوق دون الحطوط
(الامايلى عليكم) في صورة
المائدة من الردائل المشبهة
بالفضائل وهي التي صدرت
من النفس لاعلى وجهها
ولاعلى ما يبنى من امرها
بالردائل المحضة فانها محرمة
في سبيل الله على السالكين
(فاجتنبوا الرجس من
الاولئان) اوتان الشهوات
المتبعة والاهواء المتبعة
كقوله تعالى افرايت
من اتخذ الله هواء
(واجتنبوا قول الزور)
من المعلوم المزخرفة
والشبهات الموهمة

في بأمرتي ولكن كنت ارجو ان يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم رؤيا يرى الله
بها قالت فوالله ما رام رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلسه ولا خرج احد من اهل البيت
حتى انزل الله على نبيه صلى الله عليه وسلم فاخذه كان يأخذه من البراء حتى انه ليخدر
منه مثل الجنان من العرق في اليوم الشاتى من ثقل القول الذي انزل عليه قال غسرى عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يضحك فكان اول كلمة تكلم بها ان قال يا عائشة احدى
الله وفي رواية قال ابشرى يا عائشة اما الله فقد براك فقالت لى اى قومي الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقلت لا والله لا اقوم اليه ولا احذر الا الله هو الذي انزل براءتي قالت فانزل الله
عز وجل ان الذين جاؤا بالامك عصبة منكم العشر الايات فانزل الله عز وجل هذه الايات
في براءتي قالت فقال ابو بكر وكان ينفق على مسطح بن اثانة لقرابته منه وفقره والله لا انفق عليه
شيئا ابدا بعد الذي قال لعائشة فانزل الله ولا يأئل اولو الفضل منكم والسمة الى قوله غفور
رحيم فقال ابو بكر لى والله انى لاحب ان يعفر الله لى فرجع الى مسطح الذي كان يجرى عليه وقال
والله لا ازرعها منه ابدا قالت عائشة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل زينب بنت جحش
عن امرى فقال يا زينب ما علمت او ما رأيت فقالت يا رسول الله احى سمى وبصرى والله ما علمت
عليها الا خبرا قالت عائشة وهي التي كانت تسمي من ازواج النبي صلى الله عليه وسلم فدعصمها الله
بالورع وطهقت اخنها حمة تحاربها فهلكت فين هلك من اصحاب الافك قال ابن شهاب فهذا
الذي من حديث هؤلاء الرهط زاد في رواية قالت عائشة والله ان الرجل الذي نيل له ما قيل
ليقول سبحان الله فوالذي تقمى بيده ما كشف من كف اننى قط قات ثم قتل بعد في سبيل الله
شعبدا هذا حديث ينفق على صحبه اخرجاه في الصحاحين زاد البخارى في رواية عن عروة عن
عائشة والذي تولى كبره منهم عبد الله بن ابي بن سلول وقال عروة اخبرته انه كان يشاع ويتحدث به
عنده فيقرره وبشيعة ويستوشيه قال عروة لم يسم لى من اهل الافك الا حسان بن ثابت ومسطح بن
اثانة وحجة بنت جحش في ماس آخرين لا علم لى بهم غير انهم عصبة كما قال الله تعالى قال عروة كانت
عائشة تكره ان يسب عندها حسان وتقول انه الذي قال

فان ابى ووالدنى وعرضى * لعرض محمد منكم وقاه

اخرجاه من حديث مسروق قال دخلت على عائشة وعندها حسان يشدها شرا بيت من ابياته فقال

حصان رزان ما نزن بريبة * ونصبح غري من لحوم الغوافل

فقالت عائشة لكنك لست كذلك قال مسروق فقلت اما اتأذنين له ان يدخل عليك وقد ظلال الله
والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم قالت واى عذاب اشد من الهمى وقالت انه كان ينافع
او يهاجى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حل غريب الفاظ هذا الحديث قوله وكلهم حدثنى
طائفة اى قطعة من حديثها قوله كان اوعى اى احفظه قولها آذن اى اعلم بالرحيل قولها فاذا
عقد لى من جزع اظفار هونوع من الخرز وهو الجرجر اليماني المعروف قولها لم يهملن اى كنتم لهن
من السمن فيثقلن قولها انما ياكلن الملقمة من الطعام هو بضم العين اى البلغة من الطعام وهو
قدر ما يمسك الرمق قولها وليس بها منهم داع ولا يجيب اى ليس بها احد لا من يدعو ولا من
يرد جوابا قولها فثيمت اى قصدت قولها قد مر من وراه الجيش فادخل التعريس تزول المسافر

من التخللات والموهومات
المستعملة في الجدل والخلاف
والمغالطة (حنفاء الله) مائلين
عن الطرق الفاسدة والعلوم
الباطلة معر ضين عن كل
ما يغيره من الكمالات
والاعمال ولولفس الكمال
والتزين به فانه حجاب
(حنفاء الله غير مشركين به)
بالظر الى ماسواه والا
لتفات في طريقه الى ماعده
(ومن يشرك بالله) بالوقوف
مع شئ والميل اليه (هكائما
خر من السماء) سماء
الروح (قسطه الطير)
طير الدوايح الفسائية
والا هواء الشيطانية فتمزقه
قطعا جذاذا (اوتوى به
الريح) ربح هوى النفس
في مكان صهيقي (بيد
من الحق ومهلكة عياء
متلفة) ذلك ومن بطم
شعائر الله فانها من تقوى
القلوب (من النفوس
المستعدة المسوقة نسائق
التوفيق في سيل الله ليهدي
بها لوجه الله فان تعظيمها
تخصيل كائنها من افعال
ذى القلوب المتقية بالجردة
عن الصفات النفسانية
والهيات الظلمانية (لكم فيها
منافع) من الاعمال والاخلاق
والكمالات العلية والعملية
(الى اجل مسمى) هو الفناء

في آخر الليل الراحة والادلاج بالتشديد اخر الليل وبالتخفيف سير الليل كله قولها ياستر جاعه هو
قوله انا لله واناليه راجعون قولها فحشرت اى فطيت وجوى بجلبابى اى ازادى قولها موغرين
في نحر الظهير الوخرة شدة الحر وكذا نحر الظهيرة اى اولها قولها والناس يفيضون اى يخوضون
وتهدثون قولها وهو يربني يقال راني الشئ يربني اى شككت فيه قولها ولا اري من النبي صلى الله
عليه وسلم اللطف اى الرفق بها واللطف في الافعال الرفق وفي الاقوال ابن الكلام قولها حتى
نقمت اى اذقت من المرض والناسع المواضع الخالية تقضى فيها الحاجة من فائض وبول واصله
المكان الواسع الخالي والمرط كماء من صوف او خز قولها تنص مسطح اى عثر وهو من الدماء
على الانسان اى سقط لوجهه قولها يا هتاء اى بلهاء كانتا تنسبها الى البله وقلة المعرفة قولها لا يرقأ
لى دمع اى لا ينقطع وقول بريرة ان رأيت بمعنى النفى اى ماريت منها امرا اغصه بالصاد المهيمة
اى اعيه والداجن الشاة التى تألف البيت وتقيم به قوله صلى الله عليه وسلم من يعذرني اى من
يقوم بعذرني ان انا كافاته على سؤ صنيعة ان عاتبت او عاقبت فلانلو موني على ذلك قولها وكانت
ام حسان بنت عبد من فخذ اى من قبيلة قولها ولكن احتملته الحمية اى حله الفضب والافنة
والتعصب على الجمل للقرابة قولها فثناور الحبان اى ثاروا ولمضوا للقتال والمصاممة قولها فلم
يزل يخفضهم اى يهون عليهم ويسكن قوله صلى الله عليه وسلم ان كنت الممت قبل هو من الهم وهو
صفائر الذنوب وقيل معناه مقارفة الذنب من غير فعل قولها قلص دمي اى انقطع جريانه قولها
مارام اى ما برح من مكانه والبرحاء الشدة والكرب والحماة الدرة وجسها جان فمرى عنه اى كشف
هنه وقول زينب احى سمى وبصرى اى امنعها من ان اخبر بما لم اسمع وهى التى كانت تسامنى
من السمو وهو العلو والاثابة فصمم الله اى منعها من الوقوع في الشر بالورع وقول الرجل ما كشفت
من كنف اى من ستر انفى قوله ويستوشيه اى يستخرج به بالبحث عنه والاستقصاء فيه وقول حسان في
عائشة حصان بفتح الحاء يقال امرأة حصان اى متعفة رزان اى ثابتة ما تزن اى ترمى ولا تنهم بريبة اى
بأمر يريب الناس حية وتصبح غري اى جائعة وانثرت الجوع من لحوم القوامل جمع فافلة
والعنى انها لا تقتاب احدا من هو غافل عن مثل هذا الفعل وقول عائشة في حسان انه كان ينافح
اى يناضل ويخاصم عن الله ورسوله واما التفسير فقوله عز وجل ان الذين جاؤا بالا الهك اى
بالكذب والامك اسوأ الكذب لكونه مصروفا عن الحق وذلك ان عائشة كانت تستحق
التناو المندح بما كانت عليه من الحصانة والشرف والعقل والعلم والديانة فن رماها بالسؤ فقد قلب
الحق بالباطل وجاء بالافك عصبه اى جماعة منكم اى عبدالله بن ابي ابن سلول ومسطح بن ائانة
وحسان بن ثابت وحنيفة بنت جش زوجة طلحة بن عبيد الله فان قلت عبدالله بن ابي ابن سلول كان
راس المنافقين فكيف قال منكم قلت كان ينسب الى الايمان في الظاهر وقيل قوله منكم خرج مخرج
الاطلب فان حسان بن ثابت ومسطح بن ائانة وحنيفة كانوا من المؤمنين المخلصين (لا تعصبوه
شرالكم) ببنى الافك الخطاب لعائشة وصفوان وقيل لعائشة ولا بويها ولا بى صلى الله عليه وسلم
وصفوان (بل هو خير لكم) ببنى اذ الله اجركم على ذلك واظهر براءتكم وشهد بكذب العصبه
واوجب لهم الذم وهذا ظاهه الشرف والفضل لكم (اكل امرئ منهم) اى من العصبه الكاذبة
(ما اكتسب من الاثم) اى جزء ما اجتزع من الذنب على قدر ما خاض فيه (والذى تولى كبره)

في الله بالحقيقة (ثم محلها الى اليقينة) حدّ سوقها وموضع وجوب نحرها بالوصول الى حرم الصدر عند كعبة القلب الى مقام السرّ وترقى النفس الى مقامه فآتية من حياتها وصفاتها (وكل آفة) من القوى (جعلنا منك) عبادة مخصوصة بها (ليذكروا اسم الله) بالتصاف بصفاته التي هي مظاهرها في التوجه الى التوحيد (على ما رزقهم) من الكمال بواسطة (بجملة) النفس التي هي من جملة (الانعام) اي النفوس السليمة (فالحكم الواحد) فوحده بالتوجه نحوه من غير التفات الى غيره وخصصوه بالانقياد والطاعة ولا تنقادوا الاله (فله) اسلوا وبشرا الخبتين) المنكسرين المتذللين القابلين لقيضه (الذين اذا ذكر الله بالحضور) وجلت قلوبهم انفعلت لقبول فيضه (والصابرين) التائبين (على ما اصابهم) من الخلق لغات والمجاهدات (والمقيي) الصلوة (صلاة المشاهدة) ومما رزقناهم من الفضائل والكمالات (ينفقون) بالناء في الله والافاضة

اي تحمل معظمه وبد بالخواص فيه وقال باشاعته وهو عبدالله بن ابي ابن سلول (منهم) من النصبة (له عذاب عظيم) يعني عذاب النار في الآخرة روى ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بالذين رموا عائشة فجلدوا والحد جميعا ثمانين ثمانين قوله عز وجل (لولا اذ سمعتموه) اي الحديث الكذب وهو قول اهل الافك (ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم) باخوانهم واهل دينهم (خيرا) والمعنى كان الواجب على المؤمنين اذ سمعوا قول اهل الافك ان يكذبوه ويحسنوا الظن ولا يسرعوا في التهمة وقول الزور فين عرفوا غشيتا وطهارته وفيه معاتبه للمؤمنين (وقالوا هذا افك مبين) اي كذب بين لاحقيقة له (لولا) اي هلا (جاؤا عليه) اي على ما زعموا (بأربعة شهداء) اي يشهدون بذلك (فاذلم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله) اي في حكم الله (هم الكاذبون) وهذا من باب الزواج فان قلت كيف يصيرون عند الله كاذبين اذلم يأتوا بالشهداء ومن كذب فهو عند الله كاذب سواء اتى بالشهداء اولم يأت قلت قيل هذا في حق الذين رموا عائشة خاصة ومعناه فأولئك هم الكاذبون في غيبى وعلى وقبل معناه فأولئك عند الله في حكم الكاذبين فان الكاذب يجب زجره عن الكذب والقاذف اذالم يأت بالشهود يجب زجره قوله تعالى (ولولا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والآخرة لمسكم فيما افضتم فيه عذاب عظيم) معناه لولا اني قضيت ان افضل عليكم في الدنيا بضروب الم التي من جاتها الامهال للتوبة وان ارحم عليكم في الآخرة بالعفو والمغفرة لعاجلتكم بالعقاب على ما خضتم به من حديث الافك والخطاب للفظة وهذا الفضل هو تأخير العذاب وقبول التوبة من تاب (اذ تلقونه بالسنة) اي بوجه بعضكم من بعض وذلك ان الرجل منهم ياتي الرجل بقول بلغني كذا وكذا فيلقونه تلقيا يلقيه بعضهم الى بعض (وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم) اي من غير ان تعلموا انه حق (وتحسبونه هينا) اي وتظنون انه سهل لانهم فيه (وهو عند الله عظيم) اي في الوزر (ولولا اذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا ان نتكلم بهذا سخا نك) قيل هو لتعجب رقيب هو للتنزيه (هذا بيان عظيم) اي كذب عظيم يهت ويحير من عظمه روى ان ام ايوب الانصاري قالت لابي ايوب الانصاري ما بلغك ما يقول الناس في عائشة فقل سخا نك هذا بيان عظيم فنزلت الآية على وفق قوله (بعظكم الله) قال ابن عباس يحرم الله عليكم وقيل بناكم الله (ان تعودوا لئله ابدا ان كنتم مؤمنين وبين الله لكم الآيات) اي في الامور والنهي (والله عليم) اي بأمر عائشة وصفوان (حكيم) اي حكم يراهما قوله عز وجل (ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة) اي يظهر الزنا ويذيع (في الذين آمنوا) قبل الآية مخصوصة بمن قذف عائشة والمراد بالذين آمنوا عائشة وصفوان وقيل الآية على العموم فكل من احب ان تشيع الفاحشة او تظهر على احد فهو داخل في حكم هذه الآية والمراد بالذين آمنوا جميع المؤمنين (لهم عذاب اليم في الدنيا) يعني الحدوا لئلا يعلو على فعله (والآخرة) اي وفي الآخرة لهم النار (والله يعلم) اي كذبهم وبرائة عائشة وما خاضوا فيه من سخط الله (وانتم لا تعلمون) وقيل معناه يعلم ما في قلب من يحب ان تشيع الفاحشة فيجازيه على ذلك وانتم لا تعلمون ذلك (ولولا فضل الله عليكم ورحمته) اي لولا انما هم عليكم لعاجلكم بالعقوبة قال ابن عباس يريد مسطحا وحسان بن ثابت وحنيفة (وان الله رؤوف رحيم) قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان) اي آثاره ومساكنه

(ومن يتبع خطوات الشيطان فإنه يأمر بالفحشاء والمنكر) أى بالقبح من الأقوال والأفعال وكل ما يكره الله عز وجل والآفة عامة في حق كل أحد لان كل مكافء ومع من ذلك (ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكني منكم من أحد أبدا) أى ما ظهر ولا صلح والآية عند بعض المفسرين على العموم قالوا أخبر الله تعالى أنه لولا فضله ورحمته بالعصمة ما صلح منكم أحد وقيل الخطاب للذين خاضوا في الأفك ومعناه ما ظهر من هذا الذنب ولا صلح امرء بعد الذي فعل وهذا قول ابن عباس قال معناه ما قبل توبة أحد منكم أبدا (ولكن الله يزكي) أى يطهر (من يشاء) من الذنب بالرحمة والمغفرة (والله سمع) أى لا أقوالكم (طبع) أى بما في قلوبكم * قوله عز وجل (ولا ياتل) أى ولا يحلف من الآية وهى القسم (أولوا الفضل منكم والسعة) يعنى القنى يعنى أبابكر الصديق (ان يؤثروا أول القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله) يعنى مسطحا وكان مسكيا ما جارا بدرى ابن خالة أبى بكر الصديق حلف أبوبكر ان لا ينفق عليه فأنزل الله هذه الآية (وليعفووا وليصنعوا) أى من خوض مسطح في امر عائشة (الاتحبون) يخاطب أبابكر (ان يغفر الله لكم والله غفور رحيم) فلما فرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبى بكر قال بلى أنا أحب ان يغفر الله لى ورجع الى مسطح بنغفته التى كان ينفق عليه وقال والله لا أنزعها عنه أبدا وفى الآية أدلة على فضل أبى بكر الصديق لان الفضل المذكور فى الآية ذكره تعالى في معرض المدح وذكره بلفظ الجمع فى قوله أولوا الفضل وقوله الاتحبون ان يغفر الله لكم وهذا يدل على علو شأنه ومرتبته منهاته احتمل الاذى من ذوى القربى ورجع عليه بما كان ينفقه عليه وهذا من اشد الجهاد لانه جهاد النفس ومنها انه تعالى قال فى حق رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعف عنهم واصفح وقال فى حق أبى بكر وليعفووا وليصنعوا فدل ان أبابكر كان ثانى اثنين لرسول الله صلى الله عليه وسلم فى جميع الاخلاق وفى الآية دليل على ان من حلف على عین فرأى غير ما خيرا منها فليات الذى هو خير ويكفر عن عينه ومنه الحديث الصحيح من حلف على عین فرأى غير ما خيرا منها فليات الذى هو خير وليكفر عن عينه * قوله تعالى (ان الذين يرمون المحصنات) أى العائفات (العافلات) أى عن الفواحش والعافلة من الحاجة هى التى لا يقع فى قلبها فضل الفاحشة وكذلك كانت عائشة رضى الله عنها (المؤمنات) وصفها بالمؤمنات لعلو شأنها (لنوا) أى مذبوا (فى الدنيا) بالحد (والآخرة) أى وفى الآخرة بالدار (ولهم عذاب عظيم) وهذا فى حق عبد الله بن أبى بن سلول المنافق وروى عن خصيف قال قالت لسعيد بن جبير من قذف مؤمنة بالله الله فى الدنيا والآخرة قال ذاك لعائشة وازواج أبى صلى الله عليه وسلم خاصة دون سائر المؤمنات ليس فى ذلك توبة ومن قذف امرأة مؤمنة فقد جعل الله توبة ثم قرأ الذين يرمون المحصنات الى قوله تابوا فجعل لهؤلاء توبة ولم يجعل لاولئك توبة وقيل بل لهم توبة ايضا للآية (يوم تشهد عليهم الستم) هذا قبل ان يختم على افواههم (وايدبهم وارجلهم) يروى انه يختم على الاقدام فتكلم الايدى والارجل بما علمت فى الدنيا وهو قوله (بما كانوا يعملون يومئذ يوفىهم الله دينهم الحق) أى جزاءهم الواجب وقبل حسابهم العدل (ويعلمون ان الله هو الحق المبين) أى الموجد والظاهر الذى يقدرته وجود كل شئ وقيل معناه يبين لهم حقيقة ما كان يمدهم فى الدنيا وقال ابن عباس وذلك ان عبد الله بن أبى بن سلول كان يشك فى الدين فيعلم يوم القيامة ان الله هو الحق المبين * قوله عز وجل (الخبيثات للخبثين) قال اكثر المفسرين معنى الخبيثات الكلمات

على المستعدين (والبدن) أى النفوس الشريفة العظيمة القدر (جعلناها لكم من شعائر الله) من الهدايا المعلقة لله (لكم فيها خير) سعادة وكمال (فاذكروا اسم الله عليها) بالتصنيف بصفاته وافناء صفاتكم فيه وذلك هو الصبر فى سبيل الله (صواف) قائمات بما فرض الله عليها مقدمات بقيود الشريعة وآداب الطريقة واقسام عن حركاتها واضطراباتهما (فاذاوجبت جنوبها) سقطت عن هواها الذى هو حباتها وقوتها التى بها تستقل وتضطرب بقتلها فى الله (فكلوا منها ولا تمسوا بالقائع والامتر) استفيدوا من فضائلها وافيدوا المستعدين واللبالبين المتعرضين للعالم من المريدن (كذلك نصرناها لكم) بالريضة (لعلكم تشكرون) نعمة الاستعداد والتوفيق باستعمالها فى سبيل الله (لن نزال الله لحوما ولا دماؤها) لحوما فضائلها وكلاتها ولا افنائها بازاله احوالها التى هى دماؤها (ولكن ياله التقوى) التبرد منكم) عنها وعن صفاتها

فان سبب الوصول هو
التجرد والفناء في الله
لا حصول الفضائل مكان
الردائل * مثل ذلك التحضير
بالرياضة (كذلك سهرها
لكم تكبروا الله على ما هذاكم)
بالفناء فيه منها وعن كل شيء
على النحو الذي هداكم اليه
بالتجرد والتفريد والسلوك
في الطريقة الى الحقيقة
(وبشر المحسنين) الشاهدين
في العبودية عن البقاوا الفناء
حال الاستقامة والتمكين
(ان الله يدافع) ظلة القوى
النفسية بالتوفيق (عن
الذين آمنوا) من القوى
الروحانية (ان الله لا يحب
كل خوان) من القوى
التي لم تؤد امانة الله من كمالها
المودع فيها بالطاعة فيها وخانت
القلب بالتدبر وعدم الوفاء
بالعهد (كفور) باستعمال
نعمة الله في معصيته (اذن
للذين يقاتلون) الوهم
والخيال وغيرهما من القوى
الروحانية المجاهدين مع
القوى النفسانية (ب) سبب
(انهم ظلموا) باستيلاء صفات
الفسوس واستعلائها (وان الله
على نصرهم تقدير الذين) اي
المطلوبين الذين (اخرجوا
من ديارهم) من مقارهم
ومناصبيهم باستخدامها

والقول للخبثين من الناس ومثله (والخبثون) أي من الناس (الخبثيات) من القول (والطيبات) أي من القول ومعنى الآية أن الخبيث من القول لا يليق إلا بالخبيث من الناس والطيب من القول لا يليق إلا بالطيب من الناس وما يليق بها وقيل معناه لا يتكلم بالخبيث من القول إلا بالطيب من الرجال والنساء وهذا مذهب الذين قد ذكروا عائشة ولا يتكلم بالطيب من القول إلا بالطيب من الرجال والنساء وهذا مذهب الذين يرونها بالطاهر والمدح لها وقيل معنى الآية الخبيثات من النساء للخبثين من الرجال والخبثون من الرجال للخبثيات من النساء أمثال عبدالله بن أبي المافق والشاكين في الدين والطيبات من النساء (للطيبين والطيبات) يريد عائشة طيبها الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم (أوئك مبرؤن) يعني عائشة وصفوان ذكرهما الله بلفظ الجمع منز هون (بما يقولون) يعني أصحاب الأئمة (لهم مغفرة) أي عفو لذنوبهم (ورزق كريم) يعني الجنة روى أن عائشة كانت تقهر بلشياء أعطيتها لم تعطها امرأة غيرها منها أن جبريل عليه السلام أتى بصورتها في سرفة حرير وقال هذه زوجتك وروى أنه أتى بصورتها في راحته ومنها أن النبي صلى الله عليه وسلم يتزوج بكرا غيرها وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم في جبرها وفي يومها ودفن في بيتها وكان ينزل عليه الوحي وهي معه في الحجاب وتزلت برأيتها من السماء وإنما ابنة الصديق وخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلقت طيبة ووعدت مغفرة ورزقا كريما وكان مسروق إذا حدث عن عائشة يقول حدثني الصديقة بنت الصديق حبيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم المبراة من السماء قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتكم حتى تستأنسوا) أي تستأذوا وكان ابن عباس يقرأ حتى تستأذنوا ويقول تستأنسوا خطأ من الكتاب وفي هذه الرواية نظر لأن القرآن ثبت بالتواتر والاستئناس في اللغة الاستئذان وقيل الاستئناس طلب الانس وهو أن ينظر وهل في البيت انسان فيؤذنه أي داخل وقيل هو من آنت أي ابصرت قيل هو أن يتكلم بتسبحة أو يتوضأ حتى يعرف أهل البيت (وتسلوا على أهلها) بيان حكم الآية أنه لا يدخل بيت الغير إلا بعد الاستئذان والسلا ختلفوا في أيهما يقدم فقيل يقدم الاستئذان فيقول ادخل سلام عليكم كما في الآية من تقديم الاستئذان قبل السلام وقال الأكثرون يقدم السلام فيقول سلام عليكم أَدْخُلْ وتقدير الآية حتى تسلموا على أهلها وتستأذنوا وكذا هو في مصحف ابن مسعود روى عن كند بن حنبل قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم ولم أسلم ولم استأذن فقال النبي صلى الله عليه وسلم ارجع فقل السلام عليكم أَدْخُلْ أخرجه أبو داود والترمذي وعن ربي بن حراش قال جاء رجل من بني عامر فاستأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في البيت فقال الج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لخادمه أخرج إلى هذا فسلم الاستئذان فقل له قل السلام عليكم أَدْخُلْ فسمع الرجل ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلم فقال السلام عليكم أَدْخُلْ فذنه رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجه أبو داود (ق) عن أبي سعيد وأبي بن كعب عن أبي موسى قال أبو سعيد كنت في مجلس من مجالس الانصار إذ جاء أوم موسى كاه مذهب فقال استأذنت على عمر ثلاثا فلم يؤذن لي فرجعت قال ما منعك قلت استأذنت ثلاثا فلم يؤذن لي فرجعت وقله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استأذن أحدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع قال والله لنفخن

واستعبادها في طلب الشهوات
والذات البدنية (بغير حق)
لهم عليهم موجب لذلك
الا لا وحيد الموجب للعظيم
والتكبر والتوجه الى الحق
والاعراض عن الباطل
(الا ان يقولوا ربنا الله
ولولا دفع الله الناس) ناس
القوى الفسائية (بعضهم
بعض) كدفع الشهوات
بالتضحية وبالعكس او ناس
القوى مطلقا كدفع الفسائية
بالروحانية ودفع الوهمية
بالعقلية والنفسانية بعضها
بعض كاذكر (لهدمت
صوامع) رهبان الصرور
خلواتهم (وبع) نصارى
القلب ومحال تجلياتهم
(وصلوات) يهود الصديق
ومتعبداتهم (ومساجد)
مؤمنى الروح ومقامات
مشاهداتهم وقائمى في الله
(بذكر فيها اسم الله كثيرا)
الاعظم بالخلق باخلاصه
والاتصاف بصفاته والتحقق
بأسراره والفناء في ذاته
(ولينصرن الله من ينصره)
بغير بنسوره من بارزه
بوجوده وظهوره (ان الله
لقوى عزيز) يذهب من
مائه باستعلائه وجبروته
(الذين ان مكناهم
في الارض) بالاستقامة

عليه بنى امتكم احد سمع من النبي صلى الله عليه وسلم قال انى بن كعب فوالله لا يقوم معك
الا صغرا قوم فكنت فقلت معه فأخبرت عمران النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك قال الحسن
الاول اعلام والثاني مؤامرة والثالث استئذان بالرجوع * من عبد الله بن بسر قال كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا اتى باب قوم لم يستقبل الباب من تلقاء وجهه ولكن من ركنه الايمن
او الايسر ويقول السلام عليكم السلام عليكم وذلك ان الدور لم يكن عليها يومئذ سنور
ابوداود وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دعى احدكم فجاء
مع الرسول فان ذلك له اذن اخرج به ابوداد وقيل اذا وقع بصره على انسان قدم السلام والا قدم
الاستئذان ثم يسلم وقال ابو موسى الاشعري وحذيفة يستأذن على ذوات المحارم يدل عليه ما روى
عن عطاء بن يسار ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال استأذن على امي قال نعم
فقال الرجل انى معها في البيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم استأذن عليها فقال الرجل
انى خادمها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم استأذن عليها انحب ان تراها حريانة قال لا قال
فاستأذن عليها اخرج به مالك في الموطن سلا * وقوله تعالى (ذلكم خير لكم) اى فعل الاستئذان
خير لكم واولى بكم من التبعيم بغير اذن (لعلكم تذكرون) اى هذه الآداب فتعملوا بها * قوله
عن رجل (فان لم تجدوا فيها) اى في البيوت (احدا) اى يأذن لكم في دخولها (فلا تدخلوها
حتى يؤذن لكم) اى في الدخول (وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا) يعنى اذا كان في البيت
قوم وكرهوا دخول الداخل عليهم فقالوا ارجع فليرجع ولا يقف على الباب ملازما (هو
اذكى لكم) اى الرجوع هو اظهر واصح لكم فان للناس احوالا وحاجات يكرهون الدخول عليهم
في تلك الاحوال واذا حضر الى الباب فلم يستأذن وقعد على الباب منتظرا جار كان ابن عباس
يا ترى دور الانصار لطلب الحديث فيقعد على الباب ولا يستأذن حتى يخرج اليه الرجل فاذا خرج
ورآه قال يا ابن عم رسول الله لو اخبرتني بمكانك فيكون هكذا امرنا ان نطلب العلم واذا وقف
على الباب فلا ينظر من شقه اذا كان الباب مردودا (ق) عن سهل بن سعد قال اطلع رجل من
جبر في باب النبي صلى الله عليه وسلم ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم مدرى رجل وفى
رواية يحكى به رأسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو علمت انك تنظر لطعنت به في عينك
انما جعل الاذن من اجل البصر (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من
اطلع في بيت قوم بغير اذنهم فقد حل لهم ان يفتوا عينه وفي رواية للنسائي قال لو ان امرا
اطلع عليك بغير اذن فمذفته ففقت عينه ما كان عليك حرج وقال مرة اخرى جناح (والله
يعلمون علم) اى من الدخول بالاذن ولما نزلت آية الاستئذان قالوا كيف بالبيوت التى بين
مكة والمدينة والشام على ظهر الطريق ليس فيها ساكن فانزل الله تعالى (ليس عليكم جناح)
اى اثم (ان تدخلوا بيوتا غير مسكونة) اى بغير استئذان (فيها متاع لكم) اى منفعة لكم
قيل ان هذه البيوت هي الخانات والمنازل المبنية للسلابة لياووا اليها ويؤووا امتعتهم فيها فيجوز
دخولها بغير استئذان ولما غلب الزول بها واتقوا الحر والبرد وايقوا الامتعة بها وقيل بيوت التجار
وحوانيتهم في الاسواق يدخلها للبيع والشراء وهو منفعتها فليس فيها استئذان وقيل هي
جميع البيوت التى لا ساكن فيها لان الاستئذان انما جعل لئلا يطلع على حورة فان لم يخف ذلك

بجازه الدخول بغير استئذان (والله يعلم ما تبذرون وما تكتُمون) قوله تعالى (قل للمؤمنين)
 يفضوا من ابصارهم) اي عما لا يحل النظر اليه قيل معناه يفضوا ابصارهم وقيل من هنا
 للتبعض لانه لا يجب النقص عما يحل اليه النظر وانما امروا ان يفضوا عما لا يحل النظر اليه (م)
 من جرير قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نظرة الفجأة قال اصرف بصرك
 عن ريبة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي يا علي لا تتبع النظرة النظرة فان لك الاولى
 وليست لك الثانية اخرجته ابو داود والترمذي (م) عن ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال لا ينظر الرجل الى عورة لرجل ولا المرأة الى عورة المرأة ولا يفضي الرجل الى الرجل في ثوب
 واحد ولا تنضي المرأة الى المرأة في ثوب واحد وقوله تعالى (ويحفظوا فروجهم) اي
 عما لا يحل قال ابو الهيثم كل ما في القرآن من حفظ الفرج فهو من الزنا الا في هذا الموضع فانه
 اراد به الاستئذان حتى لا يقع بصرا لغيره عليه فان قلت كيف ادخل من على غرض البصر دون
 حفظ الفرج قلت فيه دلالة على ان امر النظر اوسع الاترى ان المحارم لا بأس بالنظر الى
 شعورهن وتدينهن واعضادهن واقدامهن وكذلك الجوارى المستعرضات في البيع والاجنية
 يجوز النظر الى وجوهها وكفيها للحاجة الى ذلك واما امر الفروج فضيق وكفاك ان ابع النظر
 الا ما استثنى منه وحظر الجملع الا ما استثنى منه فان قلت كيف قدم غرض البصر على حفظ الفرج
 قلت لان النظر يريد الزنا ورائد الفجور والبلوى فيه اشد ولا يكاد احد يقدر على الاحتراز
 منه (ذلك اذكى لهم) اي غرض البصر وحفظ الفرج (ان الله خير بما يصنعون) اي انه خير
 باحوالهم وافعالهم وكيف يحيلون ابصارهم وكيف يصنعون بسائر حواسهم وجوارحهم
 قوله عز وجل (وقل للمؤمنات يفضضن من ابصارهن ويحفظن فروجهن) اي عما لا يحل
 لهن روى عن ام سلمة قالت كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده ميمونة بنت الحارث اذا
 اقبل ابن ام مكتوم فدخل عليه وذلك بعد ما امرنا بالجاب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 احتجبا منه فقلنا يا رسول الله اليس اعى لا يصرفنا ولا يفرنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اضميا وان اتما السمتا تبصر انه اخرجته الترمذي وابوداود قوله تعالى (ولا يدين) اي
 لا يظهرن (زينتهن) اي لغير محرم واراد بالزينة الخفية مثل الخطال والخضاب في الرجل والسوار
 في المعصم والقرط في الاذن والقلائد في العنق فلا يجوز للمرأة اظهارها ولا يجوز للاجنبي النظر
 اليها والمراد من الزينة النظر الى مواضعها من البدن (الا ما ظهر منها) اي من الزينة قال سعيد
 بن جبير والضحاك والاوزاعي الوجه والكفان وقال ابن مسعود هي الثياب وقال ابن عباس
 هي الكحل والخاتم والخضاب في الكف لما كان من الزينة الظاهرة يجوز للرجل الاجنبي
 النظر اليه للضرورة مثل تحمل الشهادة ونحوه من الضرورات اذا لم يخف فتنة وشهوة
 فان خاف شيئا من ذلك غرض البصر وانما رخص في هذا القدر للمرأة ان تبديه من بدنها
 لانه ليس بعورة وتؤمر بكشفه في الصلاة وسائر بدنها عورة (وليضربن بخمرهن) اي
 بلقين بعمامتهن (على جيوبهن) اي موضع الجيب وهو الصدر اي ليسترن بذلك
 شعورهن واعناقهن واقراطهن وصدورهن (خ) عن عائشة قالت رحم الله نساء المهاجرات
 الاول لما نزل الله وليضربن بخمرهن على جيوبهن شققن مروطهن فاخترن بها المروط كساء من

بالوجود الخفي (اقاموا
 الصلوة) صلاة المراقبة
 والمشاهدة (وآتوا الزكاة)
 زكاة العلوم الحقيقية
 والمصارف اليقينية من
 نصاب المكاشفة مستحقها
 من الطلبة (وأمروا)
 القوي الفسائية والنفوس
 الخائفة (بالمعروف ونهوا)
 من الاعمال الشرعية
 والاخلاق المرضية
 في مقام المشاهدة ونهوا
 (عن المنكر) من الشهوات
 البدنية والذات الحسية
 والذات المردية والمعاملة
 (والله طافسة الامور)
 بالرجوع اليه (وان يكذبوك
 فقد كذبت قبلهم قوم نوح
 وعاد ثمود وقوم ابراهيم وقوم
 لوط واصحاب مدین وكذب
 موسى فامليت للكافرين ثم
 اخذتهم فكيف كان نكير
 فتكاثرت من قرية اهلكناها
 وهي ظالمة فهي حاوية
 على هرشها وبئر معطلة
 وقصر مشيد اظلم يسيرا
 في الارض فتكون لهم
 قلوب يملكون بها او اذان
 يسمعون بها فانها لا تسمى
 الابصار ولكن تسمى
 القلوب التي في الصدور
 ويستعملونك بالعذاب
 ولن يخلق الله وعده

وهو لو شذوكتان وقيل هو الارار وقيل الدرع (ولا بد من زينتهن) معنى الخفية التي لم يبعهن
كشفا في الصلاة ولا لاجانب وهي ماعدا الوجه والكفين (الابعوتين) قال ابن عباس
لا يضمن الجللباب والجارالا لازواجهن (او ابائهن او آباء بعوتين او ابائهن او ابائهن بعوتين
او اخواتهن او بنى اخواتهن او بنى اخواتهن) فيجوز لهؤلاء ان ينظروا الى الزينة الباطنة
ولا ينظروا الى ما بين السرة والركبة ويجوز للزوج ان ينظر الى جميع بدن زوجته غير انه يكره له
النظر الى فرجها (اونسائهن) اي المؤمنات من اهل دينهن اراد به انه يجوز للمرأة ان تنظر الى
بدن المرأة الاما بين السرة والركبة ولا يجوز للمرأة المؤمنة ان تجرد من ثيابها عند الذمية او الكافرة
لان الله تعالى قال اونسائهن والذمية او الكافرة ليست من نسائنا ولانها اجنبية في الدين فكانت
ابعد من الرجل الاجنبي كتب عمر بن الخطاب الى ابي عبيدة بن الجراح ان يمنع نساء اهل الكتاب
ان يدخلن الحمام مع السلمات وقيل يجوز كما يجوز ان تكشف المرأة المسلمة لانهما من جملة النساء
(او ما ملكت ايمانهن) قيل هو عبد المرأة فيجوز له الدخول عليها اذا كان عفيفا وان ينظر الى مولاته
الاما بين السرة والركبة كالحارم وهو ظاهر القرآن يروى ذلك عن عائشة وام سلمة وروى انس ان
النبي صلى الله عليه وسلم اتى الى فاطمة بعد قدومه لها وعلى فاطمة ثوب اذا قمعت به رأسها لم يبلغ
رجليها واذا غطت به رجليها لم يبلغ رأسها فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تلقى قال انه ليس
عليك بأس انما هو ابوك وعلامك وقيل هو كالا جنبي معها وهو قول سعيد السيب قال والمراد
من الآية الاماء دون العبيد (او التابعين غير اولى الاربة من الرجال) قرئ غير نصب الراوي وقيل
هو معنى الاستثناء ومعناه بدين زينتهن للتابعين الاداء الاربة منهم فانهم لا يدين زينتهن لمن كان
منهم ذاربة وقرئ غير بالجر على نعت التابعين والاربة والارب الحاجة والمراد بالتابعين غير اولى
الاربة هم الذين يتبعون القوم ليصيبوا من فضل طعامهم لاهمة لهم الا ذلك ولا حاجة في النساء وقال
ابن عباس هو الاحق العنين وقيل هو الذي لا يستطيع غشيان النساء ولا يشتهنهن وقيل هو المحبوب
والخصي وقيل هو الشيخ الهرم الذي ذهب شهوته وقيل هو المحض (م) عن عائشة رضى الله عنها
قالت كان يدخل على ازواج النبي صلى الله عليه وسلم مخث وكانوا يعدونه من غير اولى الاربة
فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما وهو عند بعض نساءه وهي نعت امرأة قال اذا اقبلت اقبلت
باربع واذا ادبرت ثيبي فقال النبي صلى الله عليه وسلم الا ارى هذا يعرف ما هم الا يدخل عليهن فاجبوه
زاد ابو داود في رواية واخرجوه الى البيداء يدخل كل جمعة فيستطعم قوله اقبلت باربع اي ان لها
في بطنها اربع مكن نهى تقبل اذا اقبلت بها واراد بالثمان اطراف العكن الاربع من الجانبين وذلك صفة لها
بالسنن (او الغفل الذين لم يظهروا على عورات النساء) اي لم يكشفوا عن عورات النساء للجماع فيطلعوا
عليها وقيل لم يعرفوا العورة من غيرها من الصغر وقيل لم يطبقوا امر النساء وقيل لم يعلوا احد
الشهوة وقيل الطفولية اسم للصبي ما لم يحتلم (ولا يضربن بارجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن)
قيل كانت المرأة اذا حشيت ضربت برجلها ليسمع صوت خلعها او يتبين خلعها قتهن عن ذلك
وقيل ان الرجل تطلب عليه شهوة النساء اذا سمع صوت الخلع وبصير ذلك داعية له زائدة
في مشاهدتهن وقد عطل ذلك بقوله تعالى ليعلم ما يخفين من زينتهن فبهه على ان الذي لاجله نهى
هذه ان يعلم ما عليها من الخلق وغيره (وتوبوا الى الله جميعا) اي من القصير الواقع في امره

وان يومئذ ربك كاثف
سنة مما تعدون وكاثف
من قرية امليت لها وهي
ظالمة ثم اخذتها الى المصير
قل يا ايها الناس انما انالكم
نذير مبين فالذين آمنوا
وعملوا الصالحات لهم مغفر
ورزق كريم والذين سوا
في آياتنا معاجزين اولئك
اصحاب الجحيم وما ارسلنا
من قبلك من رسول ولا نبي
الفرق بين النبي والرسول
ان النبي هو الواصل بالفتاة
في مقام الولاية الراجع
بالوجود الموهوب الى
مقام الاستقامة متحققا بالحق
عارفا بمتبنا ضده ومن
دائه وصفاته وافضاله واحكامه
بامر مبعوثا للدعوة اليه
على شريعة المرسل الذي
تقدمه غير مشرع لشريعة
ولا واضح لحكم وملة
مظهرا للمجهزات منذرا
ومبشرا للناس كاتيساء
بنى اسرائيل اذ كلهم كانوا
داعين الى دين موسى
عليه السلام كان كتابه حاويا
للمعارف والحقائق والمواظ
والنصائح دون الاحكام
والشرائع ولهذا قال عليه
السلام هاء امتي كاتيساء
اسرائيل وهم الاولياء
العارفون المتمكنون

والرسول هو الذي يكون له
مع ذلك كله وضع شريعة
وتقنين فالي متوسط بين
الولي والرسول (الا اذا
تمنى) ظهرت نفسه بالتمنى
في مقام التلويح (الق
الشیطان) في وعا (امنيته)
ما ياجها لان ظهور النفس
يحدث ظلمة وسواد في القلب
يغضب بها الشيطان ويخذلها
محل وسوسة وقالب الفاه
بالنسب (فيسحق الله ما يليق
الشیطان) باشراف نور
الروح على القلب بالتأيد
القدسي وازالة ظلمة ظهور
النفس وقها ليطهر فساد
ما يليق به ويميز منه الاقواء
الملك فيضلل ويستفر
الملك (ثم يحكم الله آياته)
بالتحكين (والله عالم) يعلم
الافاآت الشيطانية وطريق
نقضها من بين وحيه (حكيم)
يحكم آياته بحكمته ومن
مقتضيات حكمته انه يجعل
الافاآت الشيطانية لشفة لساكنين
النافعين المحبوبين القاسية
قلوبهم عن قبول الحق
وابتلاءهم لزيادة شكهم
وجلبهم به فانهم بمناسبة
نفوسهم الظلمانية وقلوبهم
السودة القاسية لا يقبلون
الا ما يليق الشيطان كما قال
تعالى هل أنبئكم بي من نزل

وفيه مورا جعوا طاعته فيما امركم به ونهاكم من الآداب المذكورة في هذه السورة قبل ان يولم امر الله
ونواهي في كل باب لا يقدر العبد الضعيف على مراعاتها وان ضبط نفسه واجتهد فلا يملك من تصحيح
يقع منه فذلك وصي المؤمنين بالثوبة والاستغفار ووعد بالفلاح اذا تابوا واستغفروا فذلك
قوله تعالى (ايه المؤمنون لعلكم تفلحون) (م) عن الآخر اخر من بنى قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول توبوا الى ربكم فوالله اني لا توب الى ربى تبارك وتعالى مائة في مرة اليوم
عن ابن عمر قال ان كنا لنعذر رسول الله صلى الله عليه وسلم في المجلس يقول رب اغفر لي وتب علي
ان كنت التواب الرحيم مائة مرة اخرجه عبد الرحمن بن حنبل الكشي (ق) عن انس بن مالك
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفرح ثوبة عبده من احدم سقط على بصره وفداضه
في ارض فلاة (م) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من تاب قبل طلوع الشمس
من مغربها تاب الله عليه * قوله عرجه عبد الرحمن بن حنبل الكشي (ق) عن انس بن مالك
والاشي وهو من لا زوج له من رجالكم ونسائكم (والاصل من عبادكم) اي من عبيدكم (وامانتكم)
بيان حكم الآية الامر المذكور في الآية امر ندب واستحب لاجاع السلف عليه فيستحب لمن
تاقت نفسه الى الكاح ووجد اهنته ان يتزوج وان لم يجد اهنته يكسر شهوته بالصوم (ق) عن
ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا مسشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج
فانه اغضى له بصروا حصن للفرج ومن لم يستطع فليصم بالصوم فانه له وجاء الباءة الكاح ويكتفي به
من الجماع ايضا والوجاء بكسر الواو رضى الاتيين وهو نوع من الخشاء شبه الصوم في قطعه شهوة الكاح
بالوجاء الذي يقطع النسل * عن معقل بن يسار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوجوا
الودود والود فاني مكثت بكم الامم يوم القيامة اخرجه ابو داود والنسائي (ق) عن عبد الله بن عمرو
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الدنيا متاع وخير متاعها المرأة الصالحة اما من لا تنوق نفسه الى
الكاح وهو قادر عليه فاتملى للعبادة افضل له من الكاح عند الشافعي وعند اصحاب الرأي الكاح افضل
قال الشافعي قد ذكر الله عبدا كرمه فقال وسيدا وحصورا وهو الذي لا ياتي النساء وذكر
القواعد من النساء ولم يبدن الى الكاح وفي الآية دليل على ان تزوج الاباى الى الاولياء
لان الله خاطبهم به كما ان تزوج العبيد والاماء الى السادات وهو قول اكثر اهل العلم من الصحابة
فن بعدهم روى ذلك من عمر وعلى وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس وابي هريرة وطائفة
وبه قال سعيد بن المسيب والحسن وشريح وابراهيم النخعي وعمر بن عبد العزيز وابيه ذهب
الثوري والاوزاعي وعبد الله بن المبارك والشافعي واحد واسحق وجوز اصحاب الرأي
للزوجة نفسها وقال مالك ان كانت المرأة دينثة يجوز لها تزوج نفسها وان كانت
شريفة فلا والدليل على ان الولي شرط في الكاح ما روى عن ابي موسى الاشعري قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا نکاح الا بولي اخرجه ابو داود والترمذي وله ما من عائشة عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال ابنا امرأة نکحت بغير اذن وليها فکاحها باطل ثلاثا فان اصلها فلها المهر بما
استحل من فرجها فان تشاحوا فالسلطان ولي من لا ولي له * قوله تعالى (ان يكونوا
مقراء بفهم الله من فضله) قيل التني هنا القناعة وقيل هو اجتماع الرزقين رزق الزوج
والزوجة وقال عمر بن الخطاب عجت لمن يتني التني بغير النكاح والله تعالى يقول ان يكونوا

الشياطين تنزل على كل آفة
 ائيم (ليصل مايلقى الشيطان
 فتنة للذين في قلوبهم مرض
 والقاسية قلوبهم وان الظالمين
 لفي شقاق بعيد) وانهم لفي
 خلاف بعيد عن الحق
 فكيف يقبلونه (وليعلم
 الذين اتوا العلم انه الحق
 من ربك) من اهل البقين
 والحق ان تمكن الشيطان
 من الالتقاء هو الحكمة
 والحق من ربك على قضية
 العدل والمساواة (فيؤمنوا
 به قضيت) بان يروا الكل
 من الله فطمئن (له قلوبهم)
 بنور السكينة والاستقامة
 الموجبة لتمييز الالتقاء الشيطاني
 من الرجائي (وان الله لهادي
 الذين آمنوا الى صراط
 مستقيم) لوائيم الى طريق
 الحق والاستقامة فلا تنزل
 اقدامهم بقبول مايلقى
 الشيطان ولا تقبل قلوبهم
 الا مايلقى الرحمن لصفاتها
 وشدة نوريتها وضيائها
 (ولا يزال الذين كفروا)
 المحجوبون (في صرصة منه
 حتى تأتيهم الساعة بغتة)
 تقوم عليهم القيامة الصغرى
 (اوبأتيهم عذاب يوم عقيم)
 وقت هائل لا يعلم كنهه
 ولا يمكن وصفه من الشدة
 او وقت لا مثله في الشدة

فقرأ بينهم الله من فضله وقال بعضهم ان الله وعد التني بالنكاح وباتفرق فقال تعالى
 ان يكونوا قراء بينهم الله من فضله وقال وان يفرقا بين الله كلا من سعته (والله واسع)
 اى انه ذو الافعال والجلود (عليم) اى بما يصلح خلقه من الرزق * قوله تعالى (وليستعفف
 الذين لا يجحدون نكاحا) اى يطلب العفة عن الزنا والحرام الذين لا يجحدون ما ينكحون
 به من السداق والنفقة (حتى يفهم الله من فضله) اى بوسع عليهم من رزقه (والذين
 يفتنون الكتاب) اى يطلبون المكتبة (بما ملكتم ايمانكم فكتبوهم) سبب نزول هذه
 الآية ان غلاما لحويط بن عبد العزى سأل ولده ان يكتبه فابى عليه فانزل الله تعالى هذه الآية فكتبه
 حويط على مائة دينار وذهب به منها عشر دينار فاذاها وقتل يوم حنين في الحرب * بيان حكم الآية
 وكيفيه المكتبة وذلك ان يقول الرجل للملوك كاتبة على كذا من المال ويسمى مالا معلوما تؤدى ذلك
 في نعيم اوفى نجوم معلومة في كل نعيم كذا اذا ادبت ذلك فانت حرو ويقبل العبد ذلك فاذا ادعى العبد
 ذلك المال حتى وبصير العبد احق بمكاسبه بعد الكتابة واذا عتق باء المال فافضل في يده من المال فهو له
 وينتبه اولاده الذين حصلوا في الكتابة في العتق واذا عجز عن اداء المال كان لمولاه ان يفتح
 كتابته ويرده الى الرق وما في يده من المال فهو لسيده لما روى عن عرو بن شبيب عن ابيه عن جده
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المكاتب عديم ابقى عليه درهم اخرجه ابوداود وذهب بعض
 اهل العلم الى ان قوله تعالى فكتبوهم امر ايجاب يجب على السيد ان يكتب عبده الذى علم فيه خيرا
 اذا سأل العبد ذلك على قيمته او على اكثر من قيمته وان سأل على اقل من قيمته لا يجب وهو قول عطاء
 وعرو بن دينار لما روى ان سيرين ابا محمد بن سيرين سأل انس بن مالك ان يكتبه وكان كثير المال
 فابى فانطلق سيرين الى عمر فشكا فدماء عمر فقال له كاتبة فابى فضربه بالدرية وتلافى فكتبوهم
 (ان علمت فيه خيرا) فكتبه وذهب اكثر اهل العلم الى انه امر نذوب واستحب ولا يجوز الكتابة
 على اقل من نعيمين عند الشافعى لانه عقد جوارقا بالعبد ومن تمته الارفاق ان يكون ذلك
 المال عليه الى اجل حتى يؤديه على مهل فيحصل المقصود وجوز ابو حنيفة الكتابة الى نعيم واحد
 ومائة واحدة واختلفوا في معنى قوله ان علمت فيه خيرا فقال ابن عرفة على الكسب وهو قول
 مالك والثوري وقيل لا روى ان عبد السلطان الفارسي قال له كاتبة فابى قال لك مال قال لا قال تريد
 ان نطعمنى اوساخ الناس ولم يكتبه قيل لو اراد به المال لقال ان علمت لهم خيرا وقبل صدا وامانة
 وقال الشافعى اظهر معاني الخير في العبد الاكتساب مع الامانة فاحب ان لا يمنع من المكتبة اذا
 كان هكذا ومن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاث حق على الله هونهم المكاتب
 الذي يريد الاداء والنكاح الذي يريد الصفاء والمجاهد في سبيل الله اخرجه الترمذى والنسائي
 وقيل معنى الخير ان يكون العبد مائلا بالنا فالاصبي والمجنون فلا تصح وجوز كتابتهما لان
 الابتلاء منهما لا يصح وجوز ابو حنيفة كتابة الصبي المراهق * وقوله تعالى (وآتوهم من مال
 الله الذى آتاكم) قبل هو نخطاب للموال فيجب على السيد ان يحط عن مكاتبه من مال المكتبة
 شيئا وهو قول عثمان بن عفان والزيير وجاعة وبه قال الشافعى ثم اختلفوا في قدر ما يحط بقيل
 يحط الربع وهو قول علي ورواه بعضهم مرفوعا وقال ابن عباس يحط الثلث وقال الآخرون
 ليس له حساب عليه ان يحط عنه ما شاء ومقال الشافعى قال نافع كاتب عبد الله بن عمر غلامه على

اولاخير فيه (الملك يومئذ)
 انوقع العذاب وقامت
 القيامة (الله) لا يمنعهم منه
 احدا ذلا قوة ولا تسدة
 ولا حكم لغيره بفصل (يحكم
 بينهم فالذين آمنوا وعلوا
 الصالحات) فالوقون
 العاملون بالاستقامة والعدالة
 (في جنات النعيم والذين
 كفروا وكذبوا بآياتنا
 فاولئك لهم عذاب مهين)
 الصفات يتعمون
 والمحسبون من الذات
 والمكذبون بالصفات
 بنسبتنا الى الغير في عذاب
 مهين من صفات النفوس
 والهيات لاحتجابهم من
 عز الله وكبريائه وصير
 ورتهم في ذل قهريه (والذين
 هاجروا) عن مواطن
 النفوس ومقارها السفلية
 (في سبيل الله ثم قتلوا)
 بسبب الرياضة والشوق
 (لوماتوا) بالارادة والذوق
 (ليرزقهم الله) من علوم
 المكاشفات وفوائد التجليات
 (رزقا حسنا) وان الله هو
 خير الرازقين ليدخلهم
 مدخلا رزقونه (وليدخلهم
 مقام الرضا) وان الله
 لطيف بمرجات استعداداتهم
 واستحقاقهم وما يجب ان
 يفيض عليهم من كالاتهم

خسة وثلاثين الف درهم فوضع من آخر كتابه خسة آلاف درهم اخرجه مالك في الموطن وقال
 سعيد بن جبيرة كان ابن عرادا كاتب مكتبة لم يضع عنه شيئا من اول نجومه مخافة ان يهجر فيرجع
 اليه صدقته ويضع عنه من آخر كتابته ما احب وقال بعضهم هو امر استحياب والوجوب الظاهر
 وقبل اراد بقوله وآتوهم من مال الله اى سهمهم الذى جعله الله لهم عن الصدقات المفروضة
 وهو قوله وفي الرقاب اراد به المكاتب وهو قول الحسن وزيد بن اسلم وقبل هو حث لجميع الناس
 على مؤنتهم واختلف العلماء فيما اذا مات المكاتب قبل اداء النجوم فذهب كثير منهم الى انه يموت
 رقيقا وترفع الكتابة سواء ترك مالا او لم يترك وهو قول عمرو بن عمرو وزيد بن ثابت وبه قال عمر بن
 عبدالعزيز والزهرى وقادة واليه ذهب الشافعى واحد وقال قوم ان ترك وفاسماني عليه من مال
 الكتابة كان حرا وان فضل له مال كان لاولاده الاحرار وهو قول عطاء وطاوس والفضي والحسن
 وبه قال مالك والثوري واصحاب الراى ولو كاتب عبده كتابة فاسدة يعق باداء المال لان عتقه
 معلق بالاداء وقد وجد وتبعه اولاده واكسبه كما في الكتابة الصحيحة لان الكتابة الصحيحة
 لا يملك المولى فضها مالم يعجز المكاتب عن اداء النجوم وقوله تعالى (ولا تتركوا فتياتكم)
 اى اماءكم (على البغاء) اى الزنا (ان اردن تحصنا) الآية (م) عن جابر قال كان عبدالله بن
 ابي ابن سلول يقول لجاريته اذهبي فابغيا شيئا قال فانزل الله ولا تتركوا فتياتكم على البغاء ان اردن
 تحصنا وفي رواية اخرى ان جارية لعبد الله بن ابي يقال لها مسيكة واخرى يقال لها اميمة كان يكرههما
 على الزنا فشكنا ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله ولا تتركوا فتياتكم على البغاء
 الى قوله غفور رحيم وقال المفسرون انزلت في عبدالله بن ابي ابن سلول المنافق كانت له جاريتان
 يقال لهما مسيكة ومعاذة وكان يكرههما على الزنا لضريبة يأخذها منهما وكذلك كانوا يفعلون
 في الجاهلية يؤجرون اماءهم فلما جاء الاسلام قالت معاذة لمسيكة ان هذا الامر الذى نحن فيه لا يخلو
 من وجهين فانك خيرا قد استكثرنا منه وان بك شرافة آتينا ان ندعه فانزل الله هذه الآية
 وروى ان احدى الجاريتين جاءت يرد وجاءت الاخرى بدينار فقال لهما ارجعا فاني انا والله
 لا نعمل قد جاء الاسلام وحرم الزنا فايت رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكنا اليه فانزل الله هذه الآية
 واختلف العلماء في معنى قوله ان اردن تحصنا على اقوال احدها ان الكلام ورد على سبب وهو
 الذى ذكر في سبب نزول الآية فخرج النبى على صفة السبب وان لم يكن شرطا فيه الثانى انما
 شرط ارادة الحصن لان الاكرام لا يتصور الا عند ارادة الحصن فاما اذا لم يرد المرأة الحصن
 فلما تبغى بالطع طوعا والثالث ان معنى اذا اى اذا اردن وليس معناه الشرط لانه لا يجوز اكرامهن
 على الزنا ان لم يردن تحصنا كقوله وانتم الاملون ان كنتم مؤمنين اى اذا كنتم مؤمنين القول
 الرابع ان في هذه الآية تنديما وتأخيرا تقديره وانكسوا الاياى منكم ان اردن تحصنا ولا تتركوا
 فتياتكم على البغاء (لتبغوا) اى لتطلبوا (عرض الحياة الدنيا) اى من اموال الدنيا
 يريد كسبها وسبع اولادها (ومن يكرهن) يعنى على الزنا (فان الله من بعدا كراههن
 غفور رحيم) يعنى بالكرهات والوزر على المكره وكان الحسن اذا قرأ هذه الآية قال لهن والله لهن
 والله وقوله تعالى (ولقد انزلنا اليكم آيات مبینات) اى من الحلال والحرام (ومثلنا الذين خلوا من
 قبلكم) اى شبهم من حالكم بحالهم ايا المكذبون وهذا تنويه لهم ان يحفظهم ما خلق من كان قبلهم من

المكذبين (وموصلة للمؤمنين) أي المؤمنين الذين يتقون الشرك والكبائر * قوله عز وجل
(الله نور السموات والارض) قال ابن عباس معناه الله هادي السموات والارض فهم بنوره
الى الحق يهتدون وبهدياته من حيرة الضلالة ينجون وقيل معناه الله منور السموات والارض
نور السماء بالملائكة ونور الارض بالانبياء وقيل معناه مزين السموات والارض زين السماء
بالشمس والقمر والنجوم وزين الارض بالانبياء والعلماء والمؤمنين ويقال زين الارض بالنبات
والاشجار وقيل معناه ان الانوار كلها منه وقد يذكر هذا اللفظ على طريق المدح كما قال الشاعر
اذا سار عبد الله عن مر و ليلة * فقد سار عنها نورها وجالها

(مثل نوره) أي مثل نور الله عز وجل في قلب المؤمن وهو النور الذي يهتدى به وقال ابن عباس
مثل نوره الذي اعطى المؤمن وقيل الكناية مائدة الى المؤمن أي مثل نور قلب المؤمن وقيل اراد
بانوار القرآن وقيل هو محمد صلى الله عليه وسلم وقيل هو الطاعة سمي طاعة الله نورا و اضاف هذه
الانوار الى نفسه تشريفا وتفضيلا (كشكوة) هي الكوة التي لا منفذ لها قيل هي بلفظة الحبشة
(فيها مصباح) أي سراج واصله من الضوء (المصباح في زجاجة) يعني القنديل وانما ذكر
الزجاجة لان النور وضوء النار فيها ابين من كل شيء وضوء يزيد في الزجاج * ثم وصف الزجاجة
فقال تعالى (الزجاجة كأنها كوكب دري) من در الكوكب اذا اندفع منقضا فيتضاعف نوره
في تلك الحال وفي ذلك الوقت وقيل هو من درأ النجم اذا طلع وارتفع وقيل دري أي شديد الانارة
نسب الى الدر في صفائه وحسنه وان كان الكوكب اضعوا من الدر لكنه يفضل الكوكب بصفائه
كما يفضل الدر على سائر الاولاد وقيل الكوكب الدرر احد الكواكب الخمسة السيارة التي هي زحل
والريخ والمشتري والزهرة وعطارد قيل شبه بالكواكب ولم يشبه بالشمس والقمر لانهما
يلحقهما الكسوف بخلاف الكواكب (توقد) أي اتقد المصباح (من شجرة مباركة زينة)
أي من زيت شجرة مباركة كثيرة البركة وفيها منافع كثيرة لان الزيت يسرج به ويدهن به
وهو ادام وهو اصفي الادهان واضروها قيل انها اول شجرة نبتت بعد الطوفان وقيل اراد به
زيتون الشام لانها هي الارض المباركة وهي شجرة لا يسقط ورقها عن اسيد بن ثابت او ابي
اسيد الانصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلوا الزيت وادهنوا به فانه من شجرة
مباركة اخرجته الترمذي * وقوله (لا شرقية ولا غربية) أي ليست شرقية وحدها فلا
تصيبها الشمس اذا غربت ولا غربية وحدها فلا تصيبها الشمس بالقدارة اذا طلعت بل مصاحبة
لشمس طول النهار تصيبها الشمس عند طلوعها وعند غروبها فتكون شرقية غربية تأخذ
حظها من الامرين فيكون زيتها اضعوا وهذا معنى قول ابن عباس وقيل معناه انها ليست في مقفأة
لا تصيبها الشمس ولا في مضحلة لا يصيبها الظل فهي لا تضرها شمس ولا ظل وقيل معناه انها
معتدلة ليست في شرق بضرها الحر ولا في غرب بضرها البرد وقيل معناه هي شامية
لان الشام وسط الارض لا شرقي ولا غربي وقيل ليست هذه الشجرة من اشجار الدنيا لانها
لو كانت في الدنيا لكانت شرقية او غربية وانما هو مثل ضربه الله لنوره (بكاد زينها
يضي) أي من صفاته (ولو لم تمسه نار) أي قبل ان تمسه النار (نور على نور) أي
نور المصباح على نور الزجاجة

(حليم) لا يعاجلهم بالعقوبة
في فرطتهم في التلويحات
وتعريضاتهم في المجاهدات
فيمعهم بما تقتضيه احوالهم
ليمكنهم قولهم ذلك * من
راعى طريق الصداقة
في المكافاة بالعقوبة ثم مال
الى الانظلام لالى الظلم
لوجب في حكمة الله تأييده
بالامداد الملكوتية ونصرته
بالانوار الجبروتية فان
الاحتياط في باب الصداقة
هو الميل الى الانظلام لالى
الظلم قال النبي عليه السلام
كن عبد الله المظلوم ولا تكن
عبد الله الظالم (ذلك من
ما قب بثل ما عوقبه ثم
بني عليه لنصرته الله
وان الله لضو) يأمر
بالعفو وترك العقوبة (عفو)
بفقر لمن لا يقدر على العفو
(ذلك) التفرائد عند ظهور
النفس في المعاقبة او التأييد
والنصر عند رماية العدالة
فيها مع الانظلام في الكربة
الثانية (ب) سبب (ان الله
يولج الليل في النهار) ليل
ظلمة النفس في نورها
القلب بحر كنهها واستيلانها
عليه فنبعث اليها المعقبة
(ويولج) للنهار
في البطل) نورها القلب
في ظلمة النفس فيضو وكل
بتدبيره وتصريف قدرته

(وان الله سميع) لتبائهم
(بصير) بأعمالهم بما لهم
على حساب احوالهم (ذلك)
بان الله هو الحق وانما
يدهون من دونه هو الباطل
وان الله هو الصلي الكبير
الم تر ان الله انزل من السماء
ماء فصبح الارض مخضرة
ان الله لطيف خبير له ما في
السموات وما في الارض
وان الله لهو الغني الحميد
الم تر ان الله سخر لكم
ما في الارض والفلق تجري
في البحر بامره وبمسك
السماء ان تقع على الارض
الابادته ان الله بالناس
لورؤف رحيم وهو الذي
احياكم ثم يميتكم ثم يحييكم
ان الانسان لكفور لكل
امه حطنا منكم ناسكوه
فلا تازنك في الامر وادع
الى ربك انك على هدى
مستقيم وان جادلوك
قل الله اهل بما تعملون الله
يحكم بينكم يوم القيامة فيما
كنتم فيه تختلفون الم تعلم
ان الله يعلم ما في السموات والارض
ان ذلك في كتاب ان ذلك
على الله يسير ويصدقون
من دون الله ما لم ينزل به
سلطانا وما ليس لهم به علم
وما الظالمين من نصير واذا
تلى عليهم آياتنا بينات تعرف

* فصل في بيان التمثيل المذكور في الآية * اختلف اهل العلم في معنى هذا التمثيل فقيل المراد به
الهدى ومنها ان هداية الله تعالى قد بلغت في الظهور والجلالة الى اقصى الغايات وصار ذلك
بنزلة المشكاة التي فيها زجاجة صافية وفي تلك الزجاجة مصباح يتقد بزيت بلغ النهاية في الصفاء
والرقة واليباض فاذا كان كذلك كان كاملا في صفاته وصلح ان يجعل مثلا لهداية الله تعالى
وقيل وقع هذا التمثيل لنور محمد صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس لكعب الاحبار اخبرني عن قوله
تعالى مثل نوره كمشكاة قال كعب هذا مثل ضربه الله لنبيه صلى الله عليه وسلم فالمشكاة صدره
والزجاجة قلبه والمصباح فيه البوّة توقد من شجرة مباركة هي شجرة النبوة يكاد نور محمد
صلى الله عليه وسلم وامره يتبين للناس ولولم يتكلم به انه نبي كما يكاد ذلك الزيت يضيء ولو
لم تمسه نار وروى عن ابن عمر في هذه الآية قال المشكاة جوف محمد صلى الله عليه وسلم
والزجاجة قلبه والمصباح الورد الذي جعله الله فيه لاشرقية ولا غربية لايهودى ولا نصراني
توقد من شجرة مباركة ابراهيم نور على نور نور قلب محمد صلى الله عليه وسلم وقال محمد
بن كعب القرظي المشكاة ابراهيم والرجاجة اسمعيل والمصباح محمد صلى الله عليه وسلم عليهم
اجمعين سمي الله محمدا مصباحا كما سماه سراجا منيرا والشجرة المباركة ابراهيم عليه السلام لان
اكثر الانبياء من صلبه لاشرقية ولا غربية يعني ابراهيم لم يكن يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان
حنيفاسما لان اليهود تصلي الى القرب والصابري تصلي الى الشرق يكاد زيتها يضيء ولولم تمسه
نار تكاد محاسن محمد صلى الله عليه وسلم تظهر للناس قبل ان يوحى اليه نور على نور نبي من نسل
نبي نور محمد على نور ابراهيم وقبل وقع هذا التمثيل لنور قلب المؤمن قال ابي بن كعب هذا مثل المؤمن
فالمشكاة نفسه والزجاجة قلبه والمصباح ما جعله الله فيه من الايمان والقرآن توقد من شجرة مباركة
هي شجرة الاخلاص لله وحده فثله مثل شجرة التفاح الشجر فهي خضراء ناعمة نظيرة لاتصيبها
الشمس اذا طلعت ولا اذا غربت فكذلك المؤمن قد احتس ان يصيبه شيء من الفتن فهو بين اربع
خلال ان اعطى شكر وان ابتلى صبر وان حكم عدل وان قال صدق يكاد زيتها يضيء اي يكاد قلب
المؤمن يعرف الحق قبل ان يتبين له موافقته اياه نور على نور قال ابي اي فهو يتقلب في خسة انوار قوله
نور وعمله نور ومدخله نور ومخرجه نور ومصيره الى الور يوم القيامة وقال ابن عباس هذا
مثل نور الله وهداه في قلب المؤمن كما يكاد الزيت الصافي يضيء قبل ان تمسه النار فاذا مسته النار
ازداد ضوؤه على ضوئه كذلك يكاد قلب المؤمن يعمل بالهدى قبل ان ياتيه العلم فاذا جاء العلم ازداد
هدى على هدى ونور على نور وقال الكلبي نور على نور يعني ايمان المؤمن وعمله وقيل نور الايمان ونور
القرآن وقيل هذا مثل القرآن فالمصباح هو القرآن فكما يستضاء بالمصباح يتبدى بالقرآن
والزجاجة قلب المؤمن والمشكاة له ولسانه والشجرة المباركة شجرة المعرفة في قلبه يكاد زيتها يضيء
اي نور المعرفة بشرق في قلب المؤمن ولولم تمسه النار وقيل تكاد جهة القرآن يتضح وان لم يقرأ
نورا على نور من الله خلقه مع ما اقام لهم من الدلائل والاحلام قبل زول القرآن فاذا ادوا بذلك نورا
على نور وقوله تعالى (يهدى الله لوره من يشاء) قال ابن عباس لدين الاسلام وهو نور البصيرة
(وبضرب الله الامثال للناس) اي بين الله الاشياء للناس تقريبا الى الافهام وتسهيلا لسبيل
الادراك (والله بكل شيء عليم) قوله عز وجل (في بوت) اي ذلك المصباح يوقد
في بوت والمراد بالبيوت جمع المساجد قال ابن عباس المساجد بيوت الله في الارض تضيء

في وجوه الذين كفروا
المنكر يكادون يسطون
بالذين يلون عليهم آياتنا
قل انا نبذكم بشر من
ذلكم النار وعداه الله الذين
كفروا وبش المصير
يا ايها الناس ضرب مثل
فاستمعوا له ان الذين يهدون
من دون الله لئ يخلقوا ذبابا
ولو اجتمعوا له وان يسلمهم
الذباب منه شيأ لا يستفقدوه
منه ضعف الطالب والمطلوب
ما قدر الله حق قدره
اي ما عرفوه حق معرفته
اذنسوا التأثير الى غيره
واثبتوا وجود القيصر اذ
كل طرف به لا يعرف منه
الا ما وجد في نفسه من
صفاته ولو عرفوه حق
معرفته اكانوا فائين فيه
شاهدين لذاته وصفاته
عالمين ان ما عده ممكن
موجود بوجوده قادر
بقدرته لا بنفسه فكيف له
وجود وتأثير (ان الله
لقوى) يقهر ما عده
بقوة قهره فبقوته فلا وجود
ولا قوة له (عزيز) يظلم
كل شيء فلا قدرة له (الله
بصطفى من الملائكة رسلا
ومن الناس ان الله سميع
بصير يعلم ما بين ايديهم
وما خلفهم والى الله ترجع

لاهل السماء كما نضى اليوم لاهل الارض وقيل المراد بالبيوت اربعة مساجد لم يبنها الا
نبي الكعبة بناها ابراهيم واسماعيل فجعلها قبلة وبيت المقدس بناه داود سليمان ومسجد المدينة
بناه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومسجد قباء اسس على التقوى وبناه رسول الله صلى الله
عليه وسلم ايضا (اذن الله ان ترفع) اي تبنى وقيل تعظم فلا يذكر فيها الخلق من القول
ويظهر من الانجاس والاقدار (ويذكر فيها اسمه) قال ابن عباس يتلى فيها كتابه
(يسبح له فيها) اي يسلى له فيها (بالقدوس والآصال) اي بالقداسة والعشي قال اهل
التفسير اراد به الصلاة المفروضة فالتى تؤدي بالقداسة صلاة الفجر والتى تؤدي بالآل صلاة الظهر
والعصر والعشاين لان اسم الاصيل يقع على هذا الوقت كله وقيل اراد به الصبح والمصر عن
ابي موسى الاشعري عن ابي صلى الله عليه وسلم قال من صلى البردين دخل الجنة اراد بالبردين
صلاة الصبح وصلاة العصر وقال ابن عباس التسبيح بالقدوس صلاة الضحى والآصال صلاة
العصر عن ابي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خرج من بيته متطهرا الى صلاة
مكتوبة كان اجره كأجر الحاج المحرم ومن خرج الى المسجد الى تسبيح الضحى لا يعنيه الا ذلك
كان اجره كأجر المتمتع وصلاة على اثر صلاة لا تقوينها كتاب في طين اخرجه ابو داود (رجال)
قبل خص الرجال بالذكر في هذه المساجد لان النساء ليس عليهن حضور المساجد لحمة ولا جماعة
(لا تلهيهم) اي لا تشغلهم (تجارة) وقيل خص التجارة بالذكر لانها اعظم ما يشتغل الانسان
به من الصلوات والطاعات واراد بالتجارة الشراء وان كان اسم التجارة يقع على البيع والشراء
جبا لانه ذكر البيع بعده وقيل التجارة لاهل الجلب والبيع ما باعه الرجل على يده (ولا بيع) اي
ولا يشتغلهم بيع (عن ذكر الله) اي حضور المساجد لاقامة الصلوات (واقام الصلوة) يعني
اقامة الصلاة في وقتها لان من اخر الصلاة عن وقتها لا يكون من مقبلي الصلاة روى سالم عن ابن
عمرانه كان في السوق فاقبت الصلاة فقام الناس واغلغوا حوائثهم ودخلوا المسجد فقال ابن عمر
فهم زلت هذه الآية رجال لانهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلاة (وائاء الزكاة)
يعني المفروضة قال ابن عباس اذا حضر وقت اداء الزكاة لا يجيبسونها (يخافون يوما تغلب
فيه القلوب والابصار) يعني ان هؤلاء الرجال وان بالقوى ذكر الله والطاعات فانهم مع ذلك
وجلون خاشعون لعلمهم بأنهم ما عبدوا الله حق عبادته قيل ان القلوب تضطرب من الهول والفرح
وتنقص الابصار وقيل تغلب القلوب عما كانت عليه في الدنيا من الشك الى اليقين وترفع عن الابصار
الاغلبية وقيل تغلب القلوب بين الخوف والرجاء فتنهي الهلاك وتطمع في الحياة وتغلب الابصار
من هول ذلك اليوم من اي ناحية يؤخذهم امن ذات اليمين ام من ذات الشمال ومن اين يؤتون
كتبهم امن قبل اليمين ام من قبل الشمال وقيل يغلب القلب في الجوف فيرتفع الى الخنجر فلا ينزل
ولا يخرج ويتغلب البصر في شخص من هول الامر وشدة (ليجزيهم الله احسن ما عملوا) يعني
اشتغلوا بذكر الله واقام الصلاة وائاء الزكاة ليجزيهم الله احسن ما عملوا والمراد بالاحسن الحسنات
كلها وهي الطاعات فرضها ونفلها وذكر الاحسن تنبيها على انه لا يجازيهم على مساوى اعمالهم بل
يفخرها لهم وقيل انه سبحانه وتعالى يجزيهم جزاء احسن من اعمالهم على الواحد من عشرة الى
سبع مائة ضعف (ويزيدهم من فضله) يعني انه سبحانه وتعالى يجزيهم بأحسن اعمالهم

لامور يا ايها الذين آمنوا (لايمان اليقيني (اركعوا)
نماء الصفات (واسجدوا)
بناء الذات (واجبدوا
بكم) في مقام الاستقامة
الوجود الموهوب فان
من بقى منه بقية لم يمكنه
ان يعبد الله حق عبادته
اذ العادة انما تكون بقدر
المعرفة (وافعلوا الخير)
بالتكامل والارشاد (لعلكم
تفلحون) بالجماعة من وجود
البقية والتلوين (واجاهدوا
في الله حق جهاده) اى
بالقوا في العبودية حتى
لا تكون بانفسكم وانا
يتكم وهو المبالغة في التحذير
من وجود التلوين لان
من نبض منه عرق الانانية
لم يجاهد في الله حق جهاده
اذ حق الجهاد فيه هو الفناء
بالكلية بحيث لا عين له ولا
اثرو ذلك هو الاجتماع
في ذاته (هو اجتبىكم)
بالوجود الحقيقى لا غيره
فلا تلتفتوا الى غيره بظهور
انانيتكم (وما جعل عليكم
في الدين دينه) (من حرج)
من كلفة ومشقة في العبادة
فانه مادامت النفس باقية
او يجد العاصد من القلب
والروح بقية ولم يستقر
بنور التوحيد ولم يستحكم

ولا يقتصر على ذلك بل يزيد من فضله (والله يرزق من يشاء بغير حساب) فيه تنبيه على كمال
قدرته وكمال جوده وسعة حسناته وفضله (قوله تعالى) (والذين كفروا اعمالهم كسراب بقيقة)
لما ضرب مثل لخال المؤمنين وانه في الدنيا والآخرة في نور وانه فانما بالنعيم المقيم اتبعه بضرب مثل
لاعمال الكفار وشبهه بالسراب وهو شبه ما يرى نصف النهار عند شدة الحر في البرارى يظنه
من رآه فاذا قرب منه لم ير شيئا والقيعة القاع وهو المنيبسط من الارض وفيه يكون السراب (يحسبه)
اى يتوهمه (الظمان) اى العطشان (ماء حتى اذا جاءه) اى جاء ما قدرانه ماء وقيل جاء الى
موضع السراب (لم يجد شيئا) اى لم يجد على ما قدر وظنه ووجه التشبيه ان الذى يأتي به
الكافر من اعمال البر يستقدان له ثوابا عند الله وليس كذلك فاذا وافى عرشات القيامة لم يجد الثواب
الذى كان يظنه بل وجد العقاب العظيم والعذاب الاليم فظلمت حسرته وتناهى عنه فشبّه حاله بحال
الظمان الذى اشتدت حاجته الى الماء فاذا شاهد السراب في البر تعلق قلبه به فاذا جاءه شيئا فكذلك
حال الكافر يحسب ان عمله نافعة فاذا احتاج الى عمله لم يجد ما اقضى شيا ولا نفعه (ووجد الله عنده)
اى وجد الله بالرصاد وقيل قدم على الله (فوفاه حسابه) اى جزاء عمله (والله سريع الحساب)
معناه انه عالم بجميع المعلومات فلا تشغله محاسبة واحد من واحد ثم ضرب للكفار مثلاً آخر فقال
تعالى (او كظلمات) اعلم الله سبحانه وتعالى ان اعمال الكفار ان كانت حسنة فهي كسراب بقيقة
وان كانت قبيحة فهي كظلمات وقيل معناه ان مثل اعمالهم في فسادها وجهاتهم فيها كظلمات (في بحر
الجى) اى عبق كثير الماء ووجة البحر معطمه (بفشاء) اى يعلوه (موج من فوقه موج)
اى متراكم (من فوقه صحاب ظلمات بعضها فوق بعض) معناه ان البحر المجى يكون قمره مظلما
جدابسب غمورة الماء فاذا ترادفت الامواج ازدادت الظلمة فاذا كان فوق الامواج صحاب بظفت
الظلمة النهاية القصوى (اذا اخرج لم يكديراها) اى لم يقرب ان يراها لشدة الظلمة وقيل معناه
لم يرها الا بعد الجهد وقيل لما كانت اليه من اقرب شيء يراه الانسان قال لم يكديراها ووجه التشبيه
ان الله ذكر ثلاثة انواع من الظلمات ظلمة البحر وظلمة الامواج وظلمة السحاب وكذلك الكافر له
ثلاث ظلمات ظلمة الاعتقاد وظلمة القول وظلمة العمل وقيل شبه بالبحر المجى قلبه وبالموج ما يتشقى
قلبه من الجهل والشك والحيرة وبالسحاب الختم والطبع على قلبه قال ابي بن كعب الكافر ينقلب
في خمس من الظلم كلامه ظلمة وعمله ظلمة ومدخله ظلمة ومخرجه ظلمة ومصيره الى الظلمات
يوم القيامة في السار (ومن لم يجعل الله له نورا فله من نور) قال ابن عباس من لم يجعل الله له
دينا واما نوافل الدين له وقيل من بهد الله فلا هادى له قيل نزلت هذه الآية في حبة بن ربيعة بن امية
كان يلتمس الدين في الجاهلية ولبس المسوح فلما جاء الاسلام كفر وطأوا الاصح ان الآية عامة في حق
جميع الكفار (قوله عز وجل) (الم تر ان الله يسبح له من في السموات والارض والطير صلات)
اى باسقاط اجنحتهم في الهواء قيل خص الطير بالذكور من جملة الحيوان لانها تكون بين السماء
والارض فتكون خارجة عن حكم من في السموات والارض (كل قد علم صلاته ونسبحه) قيل الصلاة
لبنى ادم والنسبح لسائر المخلوق وقيل ان ضرب اجنحة الطير صلاته ونسبحه وقيل معناه ان كل مصل
ومسبح علم الله صلاته ونسبحه وقيل معناه كل مصل ومسبح منهم قد علم صلاته ونسبحه
(والله عليم بما يفعلون) والله ملك السموات والارض) اى ان جميع الموجودات ملكه وفي تصرفه

مقام التفريد لم يكن في العبادة
روح تام وذوق تام ولا يخلو
من حرج وضيق وكلفة
ومشقة واما اذا تمكن
في الاستقامة وتصفى في المحبة
الثامة وجد السعة والروح
(ملة) اى اعنى واخص ملة
(ايكم) الحقيقى (ابراهيم)
التي هي التوحيد المحض
ومعنى ابوته كونه مقدما
في التوحيد مفيضا على كل
موحد فكلهم من اولاده
(هو) اى ابراهيم او الله تعالى
(سماكم المسلمين) الذين
اسلوا ذواتهم الى الله بالفناء
فيه وجعلكم علماء في الاسلام
اولا وآخرى وهو معنى قوله
(من قبل وفي هذا ليكون
الرسول شهيدا عليكم)
بالتوحيد رقبيا بحفظكم
في مقامه بالتأييد حتى
لا تظهر منكم بقية (وتكونوا
شهداء على الناس) بتكميائهم
مطلعين على مقاماتهم
ومراتبهم تفيضون عليهم
انوار التوحيد ان قبلوا
(فقيموا الصلوة) صلاة
الشهود الذاتى فانكم على
خطر لشرف مقامكم
عز مراكم (وآتوا الزكاة)
باقاضة القبض على المستعدين
وتزينة الطالبين المستبصرين
قائه شكر حالكم وعبادة

وحته نشأت ومنه بدأت فهو واحد الوجود وقيل معناه ان خزائن المطر والرزق بيده ولا يملكها احد
سواء (والى الله المصير) اى والى الله مرجع العباد بعد الموت * قوله تعالى (الم تر ان الله يزجى) اى
يسوق (سحابا) بامر الله الى حيث يشاء من ارضه بلادته (ثم يؤلف بينهم) اى يجمع بين قطع السحاب
المفترقة بعضها الى بعض (ثم يجعله ركاما) اى مترا كما بعضه فوق بعض (فترى الودق) اى المطر (يخرج
من خلاله) اى من وسطه وهو مخارج القطر (وينزل من السماء من جبال فيها من برد) قيل معناه
وينزل من جبال من السماء وتلك الجبال من برد قال ابن عباس اخبر الله ان في السماء جبالا من
برد وقيل معناه وينزل من السماء مقدار جبال في الكثرة من برد فان قلت ما الفرق بين من الاولى
والثانية والثالثة قلت من الاولى لا ابتداء الغاية لان ابتداء الانزال من السماء والثانية للتبويض لان
ما ينزله الله بعض تلك الجبال التي في السماء والثالثة للتجنيس لان تلك الجبال من جنس البرد
(فيصيب به) اى البرد (من يشاء) فيهلكه وامواله (وبصرفه عن يشاء) اى فلا يضره
(يكاد سنابرقه) اى ضوئ برق السحاب (يذهب بالابصار) اى من شدة ضوئه وبريقه (يقلب
الله الليل والنهار) اى يصرفهما في اختلاف تعاقبهما فيأتى بالليل ويذهب بالهار ويأتى بالنهار ويذهب
بالليل (ق) من ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى يؤذني ابن آدم بسبب
الدهر وانا الدهر يبدى الامر اقلب الليل والنهار معنى هذا الحديث ان العرب كانوا يقولون
هنا النوازل واشدا اذا صابنا الدهر ويذمونه في اشعارهم فقليل لهم لانسبوا الدهر فان فاعل ذلك
هو الله عز وجل والدهر مصرف تقع فيه التأثيرات كما تقع بكم * وقوله تعالى (ان في ذلك)
اى الذى ذكر من هذه الاشياء (لعبرة لاولى الابصار) اى دلالة لاهل العقول والبصائر على
قدرة الله وتوحيده * قوله عز وجل (والله خالق كل دابة من ماء) اى من نطفة واراد به كل
حيوان يشاهد في الدنيا ولا يدخل فيه الملائكة والجن لان الانشاء بهم وقيل ان اصل جميع الخلق
من الماء وذلك ان الله خلق ماء فجعل بعضه ريحا ونورا فخلق منه الملائكة وجعل بعضه نارا
فخلق منه الجن وجعل بعضه طينا فخلق منه آدم (فمنهم من يمشى على بطنه) اى كالحيات والحيتان
والديدان ونحو ذلك (ومنهم من يمشى على رجلين) يعنى مثل بنى آدم والطير (ومنهم من يمشى
على اربع) يعنى كالبهائم والسباع فان قلت كيف قال خالق كل دابة من ماء مع ان كثيرا من الحيوانات
يتولد من غير نطفة قلت ذلك المخلوق من غير نطفة لا بد ان يتكون من شئ وذلك الشئ اصله
من الماء فكان من الماء فان قلت منهم من يمشى ضمير العقلاء فلا تستعمل في غير العقلاء قلت ذكر الله
تعالى ما لا يعقل مع من يعقل فغلب اللفظ اللائق بمن يعقل لان جعل الشريف اصلا والخسيس
تبع الاول فان قلت لم قدم ما يمشى على بطنه على غيره من المخلوقات قلت قدم الاعجب والاعرف
في القدرة وهو الماشى بغير آلة المشى وهي الارجل والقوائم ثم ذكر ما يمشى على اربع فان قلت لم
اقتصر على ذكر الاربع وفي الحيوانات ما يمشى على اكثر من اربع كالعناكب والعقارب والرتبلا
وملله اربع واربعون رجلا ونحو ذلك قلت هذا القسم كاللادر فكان ملحقا بالاغلب وقيل ان
هذه الحيوانات اعتمادها على اربع في المشى والباقى في تبع لها (يخلق الله ما يشاء) اى مما لا يعقل ولا يعلم
(لخلاقه على كل شئ قدير) اى هو القادر على الكل العالم بالكل المطلق على الكل يخلق
ما يشاء لا يعجزه مانع ولا دافع (لقد انزلنا آيات مبينات) يعنى القرآن هو المبين للهدى والاحكام

مقامكم (واعتصموا)
في ذلك الارشاد (بالله) بان
لا تروا من انفسكم
وتكونوا به متخلقين باخلاقه
(هو مولاكم) في مقام
الاستقامة بالحقيقة وناصركم
في الارشاد بدوام
الامداد (فم المولى)
ونم النصير (وهو الموفق)
(سورة المؤمنون)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(قد افلح المؤمنون) دخل
في الفوز الاعظم الموقنون
(الذين هم في صلواتهم
في صلاة حضور القاب
(خاشعون) باسبلاء الخشية
والهيبة عليهم تهلل نور
انظمة لهم (والذين هم
عن الفسوق)
الفضول (معرضون)
لاشتغالهم بالحق (والذين
هم لكافة فاعلون) بالتجرد
عن صفاتهم (والذين هم
لفروجهم) واسباب لدائمهم
وشهواتهم (حافظون)
بترك الحظوظ والاقتصار
على الحقوق على ازواجهم
او مملكت ايمانهم فانهم
غير المومنين (فمن ابغى
وراء ذلك) بالميل الى الحظوظ
(فاولئك هم السادون)
المرتكبون الهدوان
على انفسهم (والذين هم

والحلال والحرام) (والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم)
يعني الى دين الاسلام الذي هو دين الله
وطريقه الى رضاه ووجهته * قوله تعالى (ويقولون) يعني المنافقين (آمنوا بالله وبالرسول والظننا)
اي يقولونه نالستهم من غير اعتقاد (ثم يتولى فريق منهم) اي يعرض عن طاعة الله ورسوله
(من بعد ذلك) اي من بعد قولهم آما يريد هو الى غير حكم الله قال الله تعالى (وما اولئك بالمؤمنين)
نزلت هذه الآية في بشر المنافق كان بينه وبين يهودى خصومة في ارض فقال اليهوديهاكم الى
محمد صلى الله عليه وسلم وقال المنافق بل نصاحكم الى كعب بن الاشرف فان محمدا يحب فانزل الله
هذه الآية (وادادوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم) اي الرسول يحكم بحكم الله بينهم (اذا فريق
منهم معرضون) يعني عن الحكم وقبل عن الاجابة (وان يكن لهم الحق) أي ائواله مذهبين (اي
مطيعين) مقادين لحكمه اي اذا كان الحكم لهم على غيرهم اسرعو الى حكمه لتفهم انه كما يحكم
عليهم بالحق يحكم لهم ايضا (افي قلوبهم مرض) اي كفر ونفاق (ام ارتابوا) اي شكوا وهذا
اسفهام ذم وتوبيخ والمعنى هم كذلك (ام يخافون ان يحيف الله عليهم ورسوله) اي يظلم (بل
اولئك هم الظالمون) اي لانفسهم باعراضهم عن الحق * قوله عز وجل (انما كان قول المؤمنين
اذا دعوا الى الله (اي الى كتاب الله) ورسوله ليحكم بينهم) هذا تعليم ادب الشرع على معنى
ان المؤمنين كذا ينبغي ان يكونوا وهو (ان يقولوا سمعنا) اي الدماء (والطاعة) اي بالاجابة
(واولئك) اي من هذه صفته (هم المفلحون ومن يطع الله ورسوله) قال ابن عباس فيما ساءه
وسره (ويخش الله) اي ماعل من الذنوب (ويتق) اي فيما بعد (فاولئك هم الفائزون) اي
الناجون * قوله تعالى (واقسموا بالله جهادناهم) قيل جهاد الجين ان يحلف بالله ولا يزيد
على ذلك شيئا (ان امرئهم ليخرجن) وذلك ان المنافقين كانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم
ايه كنت يكن امك ان خرجت خرجنا واثبت امرنا بالجهاد جاهدنا وقيل لما
نزل بيان كراحتهم لحكم الله ورسوله قالوا لا هي صلى الله عليه وسلم والله لو امرتنا نخرج من
ديارنا واموالنا ونسائنا نخرجنا فكيف لانرضى بحكمك فقال الله تعالى (قل) لهم (لا تقسموا)
اي لا تحلفوا وتم الكلام ثم ابتداء فقال (طاعة معروفة) اي هذه طاعة القول باللسان دون
الاعتقاد بالقلب وهي معروفة اي امر عرف منكم انكم تكذبون وتقولون ما لا تعملون وقيل
معناه طاعة معروفة بنية خالصة افضل وامثل من عين باللسان لا يوافقها الفعل (ان الله خبير
بما تعملون) اي من طاعتكم بالقول ومخالفتكم بالفعل (قل اطيعوا الله واطيعوا الرسول) يعني
بقلوبكم وصدق نياتكم (فان تولوا) اي اعرضوا عن طاعة الله ورسوله (فانما عليه) اي
على الرسول (ما حل) اي ما كاف وامره من تبليغ الرسالة (وعليكم ما حاتم) اي ما كلفتم
من الاجابة والطاعة (ان تطيعوه تهتدوا) اي تصيبوا الحق والرشد في طاعته (وما على
الرسول الا البلاغ المبين) اي التبليغ الواضح البين * قوله عز وجل (وعد الله الذين آمنوا
مكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض) قيل مكث النبي صلى الله عليه وسلم بمكة بعد
الوحى عشر سنين مع اصحابه وامروا بالصبر على اذى الكفار فكانوا يصبرون ويمسكون
خاشعين ثم امروا بالهجرة الى المدينة وامروا بالقتال وهم على خوفهم لا يفارق احدهم سلاحه
ولا رجل منهم اما باقينا علينا يوم نأمن فيه ونضع السلاح فانزل الله هذه الآية ومعنى يستخلفنهم

ولله ليورثهم ارض الكفار من العرب والجم فجعلهم ملوكها وسانتها وسكانها (كما استخلف
الذين من قبلهم) اى كما استخلف داود وسليمان وغيرهما من الانبياء وكما استخلف بنى اسرائيل
واهلك الجبابرة بمصر والشام واورثهم ارضهم وديارهم (ولما كن لهم دينهم الذى ارتضى)
اى اختاره (لهم) قال ابن عباس يوسع لهم فى البلاد حتى يملكوها ويظهر دينهم على سائر
الاديان (وليبدلهم من بعد خوفهم امنا بعدوتى) آمنين (لا يشركون بشىء) فانجز الله
وعده وانظر دينه ونصر اوليائه وابدلهم بعد الخوف امنا وبسطا فى الارض (خ) عن عدى بن حاتم
قال بينا انا عند النبي صلى الله عليه وسلم اذ اتاه رجل فشكا اليه الفاقة ثم اتاه آخر فشكا اليه قطع السبيل
فقال يا عدى هل رأيت الحيرة قلت لم ارها ولقد انبتت عنها قال فان طالت بك حياة فلتزبن الظئينة
ترحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف احدا الا الله قلت فيما بيني وبين نفسي فأتين
دعا رطبي الذين قد سعروا البلاد واثن طالت بك حياة لتفحن كنوز كسرى قلت كسرى بن
هرمز قال كسرى بن هرمز واثن طالت بك حياة لتزبن الرجل يخرج ملء كفه من ذهب
او فضة يطلب من يقبله منه فلا يجد احدا يقبله منه ويليقن الله احدكم يوم القيامة وليس بينه وبينه
ترجمان يترجم له فيقول بلى فينظر عن يمينه فلا يرى الا جهنم وينظر عن شماله فلا يرى
الا جهنم قال عدى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اتقوا النار ولو بشق تمرة
فمن لم يجد شق تمرة فبكلمة طيبة قال عدى فرأيت الظئينة ترحل من الحيرة حتى تطوف
بالكعبة لا تخاف الا الله وكنت فبين امتنع كنوز كسرى بن هرمز واثن طالت بكم حياة ما قال
ابو القاسم صلى الله عليه وسلم يخرج الرجل ملء كفه ذهابا الخ وفي الآية دليل على صحة خلافة
ابى بكر الصديق والخلفاء الراشدين بعده لان فى ايامهم كانت الفتوحات العظيمة وقمحت كنوز
كسرى وغيره من الملوك وحصل الامن والتمكين ونظهور الدين * عن سفينة قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تكون ملكا ثم قال امسك خلافة ابي بكر
سنتين وخلافة عمر عشرين وخلافة عثمان اثنتى عشرة سنة وعلى ستا قال على قلت لجماد القائل
لعبد امسك سفينة قال نعم اخرجته ابو داود والترمذى بنحو هذا اللفظ قلت كذا ورد هذا
الحديث بهذا التفصيل وفيه اجمال وتفصيله ان خلافة ابي بكر كانت سنتين وثلاثة اشهر
وخلافة عمر كانت عشر سنين وستة اشهر وخلافة عثمان اثنتى عشرة سنة كذا ذكر فى الحديث
وخلافة على اربع سنين وتسعة اشهر ولهذا جاء فى بعض روايات الحديث وعلى كذا ولم يبين
تعيين مدته فعلى هذا التفصيل تكون مدة خلافة الائمة الاربعة تسعة وعشرين سنة وستة اشهر
وكلت ثلاثين سنة بخلافة الحسن كانت ستة اشهر ثم نزل عنها والله اعلم * وقوله تعالى
(ومن كفر بعد ذلك) اراد به كفران النعمة ولم يرد الكفر بالله (فأولئك هم الفاسقون)
اى العاصون قال اهل التفسير اول من كفر بهذه النعمة وجد حقها الذين قتلوا عثمان فلما قتلوه
غير الله ما بهم وادخل عليهم الخوف حتى صاروا يقتلون بعد ان كانوا اخوانا * عن ابن اخي
عبد الله بن سلام قال لما اريد قتل عثمان جاء عبد الله بن سلام فقال عثمان ما جاء بك قال جئت
في نصرك قال اخرج الى الناس فاطردهم عني فانك خارجا خبرى منك داخلا فخرج عبد الله

لاماناتهم (من اسرار الله التى
اودهم الله اياها فى سرهم
(وعهدهم) الهذى
ما هداهم الله عليه فى بدء
القطرة (راعون) بالاداء
اليه والاحياء به (والذين
هم على صلواتهم) هيلة
مشاهدة ارواحهم
(يحافظون اوائك)
الموصوفون بهذه الصفات
(هم الوارثون الذين يرثون
الفردوس هم فيها خالدون)
فردوس جنّة الروح
فى حظيرة القدس (ولقد
خلقنا الانسان من سلالة
من طين ثم جعلناه نطفة
فى قرار مكين ثم خلقنا
النطفة علقة فخلقنا العلقة
مضغة فخلقنا المضغة عظاما
فكسونا العظام لحما ثم
أنشأناه خلقا آخر فتبارك
لله احسن الخالقين)
غير هذا المتقلب فى الطوار
الحلقة بنفخ روحانيه
وتصوره بصورتنا فهو
فى الحقيقة خلق وايس
بخلق (ثم انكم بعد ذلك
(لميتون) بالطبيعة (ثم
انكم يوم القيامة) اصغرى
(تبعثون) فى النشأة
الثانية اوميتون بالارادة
ويوم القيامة الوسطى

تبعثون بالحقيقة اوميتون
 باقتنا يوم القيامة الكبرى
 تبعثون بالبقاء (ولقد خلقنا
 فوقكم) اى فوق صوركم
 واجسامكم (سبع طرائق)
 من القيوب السبعة المذكورة
 (وما كنا عن الخلق) من
 خلقها (غافلين) فان اتعب
 لنا شهادة (وانزلنا من السماء
 ماء بقدر) من ماء الروح
 ماء العلم اليقيني (فأسكناه
 في الارض) فجعلناه سكنة
 في النفس (وانما على ذهابه
 لقادرون) بالاحتجاب
 والاستتار (فأنشأنا لكم به
 جنات من نخيل واعناب)
 من نخيل الاحوال والمواهب
 واعناب الاخلاق والمكاسب
 (لكم فيها فواكه كثيرة)
 من ثمرات لذات الفوس
 والقلوب والارواح (ومنها
 تأكلون) تقوتون وبها
 تنقون (وشجرة) التفكير
 (تخرج من طور سيناء)
 الدماغ او طور القلب
 الحقيق بقوة العقل (تثبت
 بالدهن) ما تثبت من المطالب
 ملتبسا بدهن استعداد
 الاشتغال بنور نار العقل
 الفعالي (وصبح الاكليم)
 لون نوري او ذوق حالي
 المستبصرين المتعلمين
 المستطعمين للمعاني (وان

الى الناس فقال ايها الناس ان الله سيفهمودا وان الملائكة قد جاورتكم في بلدكم هذا الذي نزل فيه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه الله في هذا الرجل ان تقتلوه فوالله ان تقتلوه تطردن جيرانكم
 الملائكة وليس الله سيفهمود هتكم فلا يبعد الى يوم القيامة قالوا اقلوا اليهودى واقتلوا
 عثمان اخرجهم الترمذى زاد في رواية غير الترمذى لما قتل نبي قط الا قتل به سبعون انسا
 ولا خليفة الا قتل به خمسة وثلاثون انسا قوله تعالى (وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة
 والطيعوا الرسول لعلكم ترحون) اى اطيعوا هذه الاشياء على رجاء الرحمة (ولا تحسبن
 الذين كفروا مهزين) اى فائتين عنا (في الارض وماواهم النار ولبئس المصير) قوله
 تعالى (يا ايها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم) قال ابن عباس وجه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم غلاما من الانصار يقال له مدح بن عمرو الى عمر بن الخطاب وقت الظهيرة
 ليدعوه فدخل فرأى عمر بحالة كره عمر رؤيته عند ذلك فأنزل الله هذه الآية وقيل نزلت في اسماء
 بنت مرثد كان لها غلام كبير فدخل عليها في وقت كرهته فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقالت ان خدمنا وغلمانا يدخلون علينا في حال تكرهها فأنزل الله تعالى يا ايها الذين آمنوا
 ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم واللام لام الامر وفيه قولان احدهما انه على التدب
 والاحتجاب والثاني انه على الوجوب وهو الاول الذين ملكت ايمانكم يعنى العبيد والاماء
 (والذين لم يلفوا الحلم منكم) يعنى الاحرار وليس المراد منهم الذين لم يظهروا على هورات
 انساء بل المراد الذين عرفوا امر النساء ولكنهم لم يلفوا الحلم وهو سن التميز والعقل
 وغيرهما واتفق العلماء على ان الاحتلام بلوغ واختلفوا فيما اذا بلغ خمس عشرة سنة ولم يحتمل
 فقال ابو حنيفة لا يكون بالقاحى يبلغ ثمان عشرة سنة ويستكملها والجارية سبع عشرة سنة وقال
 الشافعى وابو يوسف ومحمد واحد في القلام والجارية بخمس عشرة سنة يسير مكلفا وتجري عليه
 الاحكام وان لم يحتمل (ثلاث مرات) اى ليستأذنوا في ثلاثة اوقات (من قبل صلاة الفجر وحين
 تضعون ثيابكم من الظهيرة) اى وقت المقييل (ومن بعد صلاة العشاء) وانما خص هذه الثلاثة
 الاوقات لانها ساعات الخلو والوضوح الثياب فربما يبدو من الانسان ما لا يجوز ان يراه احد
 من العبيد والصبيان فأمرهم بالاستئذان في هذه الاوقات وغير العبيد والصبيان يستأذن
 في جميع الاوقات (ثلاث عورات لكم) سميت هذه الاوقات عورات لان الانسان يضع فيها ثيابه
 فتبدو عورته (ليس عليكم ولا عليهم) يعنى العبيد والخدم والصبيان (جناح) اى حرج في الدخول
 عليكم بغير استئذان (بعد من) اى بعد هذه الاوقات الثلاثة (طوافون عليكم) اى العبيد والخدم
 يترددون ويدخاون ويخرجون في اشغالكم بغير اذن (بعضكم على بعض) اى يطوف بعضكم
 على بعض (كذلك بين الله لكم الآيات والله عليم حكيم) اختلف العلماء في حكم هذه الآية فقيل
 انها منسوخة حكى ذلك عن سعيد بن المسيب روى حكرمة ان نفرا من اهل العراق قالوا لابي
 العباس كيف ترى في هذه الآية التى امرنا بها لا يعمل بها احد قول الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا
 ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم الآية فقال ابن عباس ان الله حلیم رحيم بالمؤمنين يحجب السر
 وكان الناس ليس ليونهم ستور ولا حجاب فربما دخل الخادم او الولد او يقيم الرجل والرجل
 على امه فأمرهم الله تعالى بالاستئذان في تلك العورات فجاءهم الله بالاستور والخير فلهذا احبها

يجعل بذلك بعد اخرجه ابوداود وفي رواية عنه نحوه وزاده فراي ان ذلك افنى عن الاستئذان في تلك العورات وذهب قوم الى انها غير منسوخة روى سفيان عن موسى ابن ابي عائشة قال سألت الشعبي عن هذه الآية ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم ان منسوخة هي قال لا والله قلت ان الناس لا يعملون بها قال الله تعالى المستعان وقال سعيد بن جبير في هذه الآية ان الناس يقولون نهضت والله ما نهضت ولكنها ما تهاون به الناس قبل ثلاث آيات ترك الناس العمل بها هذه الآية وقوله ان اكرمكم عند الله اتقاكم والناس يقولون اعظمكم بيتا واذ احضر القسمة اولوا القربى الآية وقوله عز وجل (واذ بلغ الاطفال منكم الحلم) اي الاحتلام بربدا لحرار الذين بلغوا (فليستأذنوا) اي يستأذنوا في جميع الاوقات في الدخول عليكم (كما استأذن الذين من قبلهم) اي الاحرار الكبار (كذلك بين الله لكم آياته) اي دلالاته وقبل احكامه (والله عليم) اي بامور خلقه (حكيم) بما دبر وشرع قال سعيد بن المسيب يستأذن الرجل على امه فانما انزلت هذه الآية في ذلك وسئل حذيفة استأذن الرجل على والدته قال نعم ان لم تقبل رايته منها متكره قوله (واقواعد من النساء) يعني اللاتي قدن من الحيض والولد من الكبر فلا يلدن ولا يحضن (اللاتي لا يرجون نكاحا) اي لا يردن الازواج لكبرهن وقيل هن المهاجرات اللواتي اذراهن الرجال استغذروهن فاما من كانت فيها بنية جبال وهي محل الشهوة فلا تدخل في حكم هذه الآية (فليس عليهن جناح ان يضعن ثيابهن) اي عند الرجال والمعنى بعض ثيابهن وهو الجلباب والرداء الذي فوق الثياب والفتاح الذي فوق الجمار فالما الجمار فلا يجوز وضعه (غير متبرجات بزينة) اي من غير ان يردن بوضع الجلباب والرداء اظهار زينت والتبرج هو ان تظهر المرأة من محاسنها ما يجب عليها ان تستر (وان يستغفن) اي فلا يلقين الجلباب ولا الرداء (خير لهن والله سميع عليم) قوله عز وجل (ليس على الاعمى حرج) اختلف العلماء في هذه الآية فقال ابن عباس لما نزل الله يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل فخرج المسلمون عن مؤاكلة المرضى والزمنى والعمى والهرج وقالوا الطعام افضل الاموال وقد نهاها الله عز وجل عن اكل الاموال بالباطل والاعمى لا يبصر موضع الطعام الطيب والاعمى لا يتكلم من الجلوس ولا يستطيع المزاحجة على الطعام والمريض يضعف عن تناول فلا يستوفي من الطعام حقه فانزل الله هذه الآية فملى هذا التأويل يكون على معنى في اي ليس في الاعمى والمعنى ليس عليكم في مؤاكلة الاعمى والمريض والاعمى حرج وقيل كان العميان والهرجان والمرضى يتزهدون عن مؤاكلة الاصحاء لان الناس يفتدرونهم ويكرهون مؤاكلتهم وكان الاعمى يقول ربما آكل اكثر من ذلك ويقول الاعمى والاعمى ربما اجلس مكان اثنين فنزلت هذه الآية وقيل نزلت ترخيصا لهؤلاء في الاكل من بيوت من سماهم الله في باقي الآية وذلك ان هؤلاء كانوا يدخلون على الرجل في طلب الطعام فاذا لم يكن عنده شيء ذهب بهم الى بيت ابيه او بيت امه او بعض من سمى الله تعالى فكان اهل الزمانة يخرجون من ذلك ويقولون ذهب بنالى غيريتك فانزل الله هذه الآية وقيل كان المسلمون اذا غزوا دفعوا مفاتيح بيوتهم الى الزمنى ويقولون لهم قد احلنا لكم ان تأكلوا مما في بيوتكم فكنوا يخرجون من ذلك ويقولون لا ندخلها واصحابها غيب فانزل الله هذه الآية رخصة لهم وقيل نزلت رخصة لهؤلاء في التحلف عن الجهاد فملى هذا الكلام عند قوله (ولا على الاعمى حرج ولا على المريض حرج)

لكم في الانعام) انعام القوى الحيوانية (لعبرة) تعتبرون بها من الدنيا الى الآخرة (نسقيكم بما في بطونها) من المدركات والعلوم النافعة (ولكم فيها منافع كثيرة) في السلوك (ومنها تأكلون) تقنونون بالاخلاق (وعليها وعلى الفلك) فلك الشريعة الحاملة اياكم في البحر الهيولاني (يحملون) الى عالم القدس بقوة التوفيق (وقد ارسلنا نوحا الى قومه فقال يا قوم اصعدوا الله مالكم من الله خير مما افلا تقون فقال الملا الذين كفروا من قومه ما هذا الا بشر منكم يريد ان يفضل عليكم ولو شاء الله لأمزل ملائكة ما سمعنا بهذا في آياتنا الاولين ان هو الا رجل به جنة فتر بصوابه حتى حين قال رب انصرني بما كذبون فأوحينا اليه ان اصنع الفلك فلك الحكمة العملية والشريعة النبوية (يا عينا) على محافتنا اياك عن الزلل في العمل (ووحينا) بالعلم والالهام (فاذا جاء امرنا) باهلاك القوى البدنية والنفوس المنتهية المادية وفار التور) تنور بالبدن

بإستلاء المواد الفاسدة
والاخلاط الرديئة (فاسلك
فيها من كل زوجين) اى
من كل شئ صنفين من
الصور الكلية والجزئية
اى صورتين اثنتين احدا
هما كلية نوعية والاخرى
جزئية شخصية (واهلك)
من القوى الروحانية
والنفوس المجردة الانسانية
من تشريح بشرى منك (الامن
سبق عليه القول) باهلاكه
من زوجتك النفس الحيوانية
والطبيعة الجسمانية
(ولا تخاطبني في الذين ظلموا)
من القوى الفسادية والنفوس
المفسدة الهولانية بالاستيلاء
على القوى الروحانية
والنفوس المجردة الانسانية
وغصب مناصبهم (انهم
مفرقون) في البحر الهولاني
(فاذا استويت انت ومن
معك على الفلك فقل الحمد
لله الذى نجانا من القوم
الظالمين) بالاستقامة
في السير الى الله فانصف
بصفات الله التى هي الحمد
القلبي على نعمة الانجاء
من ظلمة الجنود الشيطانية
(وقل رب انزلني منزلا
مباركا وانت خير المنزلاتين)
هو مقام القلب الذى بارك
الله فيه بالجمع بين العالمين

وقوله تعالى (ولاعلى انفسكم) كلام مستأنف قيل لما نزلت ولاتأكلوا اموالكم بينكم بالباطل
قالوا لا يحمل لاحد منا زائلا كل عند احد فانزل الله تعالى ولاعلى انفسكم (ان تأكلوا من بيوتكم)
اى لا تخرج عليكم ان تأكلوا من بيوتكم قيل اراد من اموال عيالكم وبيوت ازواجكم لان بيت
المرأة كبيت الزوج وقيل اراد بيوت اولادكم ونسب بيوت الاولاد الى الآباء لما جاء في الحديث
انت ومالك لايبك (اوبيوت آبائكم اوبيوت امهاتكم اوبيوت اخوانكم اوبيوت
اخواتكم اوبيوت اعمامكم اوبيوت عماتكم اوبيوت اخوالكم اوبيوت خالاتكم او ما
ملكتم مفتاحه) قال ابن عباس عني بذلك وكيل الرجل وفيه في ضيعته وما شئت لابس عليه
ان يأكل من ثمره ضيعته ويشرب من لبن ما شئت ولا يحمل ولا يدخر وقيل عني بيوت
عبيدكم ومما ليكنكم وذلك ان السيد ملك منزل عبده والمفتاح الخزان ويجوز ان يكون
المفتاح الذى يفتح به واذا ملك الرجل المفتاح فهو خازن فلا بأس ان يأكل
الشئ اليسير وقيل مملكتم مفتاحه اى ما خزنته عندكم وما ملكتموه (او صديقكم) الصديق هو
الذى صدقك في المودة قال ابن عباس نزلت في الحريث بن عمرو خرج فلما رجع رسول الله صلى الله عليه
وسلم وخلف مالك بن زيد على اهله فلما رجع وجدته مجهودا فسأله من حاله فقال تهرجت ان أكل من
طعامك بغير اذنك فانزل الله تعالى هذه الآية والمعنى انه ليس عليكم جناح ان تأكلوا من منازل
هؤلاء اذا دخلتموها وان لم يحضروا من غير ان تزودوا وتحملوا (ليس عليكم جناح ان تأكلوا
جميعا واشتراكا) نزلت في بنى ليث بن عمرو وهم حى من كنانة كان الرجل منهم لا يأكل وحده حتى
يجد ضيفا يأكل معه فربما قصد الرجل والطعام بين يديه من الصباح الى الراح وربما كانت
معه الابل الحفل فلا يشرب من البئنا حتى يأتي من يشربه فاذا امسى ولم يجد احدا اكل وقال
ابن عباس كان القتيبي يدخل على الفقير من ذوى قرابته وصداقته فيدعوه الى طعامه فيقول والله
انى لا جنى اى اهرج ان آكل معك وانافى وانت فقير فنزلت هذه الآية وقيل نزلت في قوم من الانصار
كانوا لا يأكلون اذا نزل بهم ضيف الامع ضيفهم فرخص لهم ان يأكلوا كيف شاؤا جميعا
بجتمين واشتراكا اى متفرقين (فاذا دخلتم بيوتا فسلوا على انفسكم) اى ليس بضمكم على بعض
هذا في دخول الرجل بيت نفسه يسلم على اهله ومن في بيته قال قتادة اذا دخلت بيتك فسلم على اهلك
فهم احق من سلمت عليهم واذا دخلت بيتا ليس فيه احد فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين
السلام على اهل البيت ورحمة الله وبركاته حدثنا ان الملائكة ترد عليه وقال ابن عباس اذا لم يكن
في البيت احد فليقل السلام علينا من ربنا السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام على اهل
البيت ورحمة الله وبركاته وعن ابن عباس في قوله تعالى فاذا دخلتم بيوتا فسلوا على انفسكم قال
اذا دخلت المسجد فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين (نعمة من عند الله مباركة طيبة)
قال ابن عباس حسنة جيلة وقيل ذكر البركة والطيب ههنا نافية من الثواب والاجر (كذلك
يبين الله لكم الايات لعلكم تعقلون) اى من الله امره ونهيه وآدابه قوله عز وجل (انما
المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله واذا كانوا مع) اى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (على
امر جامع) اى يجمعهم من حرب او صلاة حضرت او جمعة او عيد او جماعة او مشاور في امر نزل
(ان ذهبوا) اى لم يفرقوا عنه ولم ينصرفوا عما جمعوا له (حتى يستأذنه) قال المفسرون كان رسول الله

وادرأك المعاني الكلية
والجزئية وامنه من طوفان
بحر الهيمولي وطفيسان مائه
(ان في ذلك آيات)
دلائل ومشاهدات
لاولى الالباب (وان كنا
لمبتلين) مخننين اباهم
بليات صفات الفوس
والجريد عنها بالرياضة
او مخننين العقلاء بالاعتبار
باحوالهم عندالكشف من
حالاتهم وحكاياتهم (ثم انشأنا
من بعدهم قرنا آخرين
فارسلنا فيهم رسولا منهم
ان اعبدوا الله مالكم من اله
غيره افلاتقون وقال الملا
من قومه الذين كفروا كذبوا
بلقاء الآخرة وارتفاهم
في الحياة الدنيا ما هذا الا بشر
مثلكم يا كل ءائنا كلون
منه ويشرب مما تشربون
وائن اطعمتم بشرا مثلكم
انكم اذا الخاسرون ابعدم
انكم اذا تم وكنتم ترابا
وعظاما انكم مخرجون
هيات هيات لاتوعدون
ان هي الاحيات الدنيا نموت
ونحي وما نحن بمعموتين
ان هو الارجل افترى
بعدهم على الله كذبا وما نحن
له بمؤمنين قال رب انصرني
بما كذبون قال عما قبل
ايصحن فاده من فاختهم

صلى الله عليه وسلم اذا صعد المنبر يوم الجمعة واراد الرجل ان يخرج من المسجد لحاجة او صدر
لم يخرج حتى يقوم بحمال رسول الله صلى الله عليه وسلم بحيث يراه فيعرف انه انما قام ليستأذن فيأذن
لمن شاء منهم قال مجاهد واذن الامام يوم الجمعة ان يشير بيده قال اهل العلم وكذلك كل امر اجتمع
عليه المسلمون مع الامام لا يخالفونه ولا يرجعون عنه الا باذن واذا استأذن الامام از شاء اذن له
وان لم يشأ ما اذن وهذا اذا لم يكن حدث سبب يمنعه من المقام فان حدث سبب يمنعه من المقام بان
يكونوا في المسجد قصبض امرأة منهم او يحب رجل او يعرض له مرض فلا يحتاج الى الاستئذان
(ان الذين يستأذنونك اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فاذا استأذذك لبعض شأنهم) اى
امرهم (فاذن لمن شئت منهم) اى فى الانصراف والمعنى ان شئت فاذن وان شئت فلا تأذن
(واستغفر لهم الله) اى ان رأيت لهم هذرا فى الخروج عن الجماعة (ان الله غفور رحيم) *
قوله عز وجل (لا تجعلوا دماء الرسول بينكم كدماهم بعضكم بعضا) قال ابن عباس رضى الله عنهما
يقول احذروا دماء الرسول اذا اضطمموه فان دماءه موجب ليس كدماهم غيره وقيل معناه
لا تدعوه باسمه كدعوه بعضكم بعضا يا محمد يا عبد الله ولكن فضوه وعظموه وشرفوه وقالوا
يا نبى الله يا رسول الله فى ابن وتواضع (قد بعلم الله الذين يسئلون) اى يخرجون (منكم لو اذا)
اى يستتر بعضهم بعضا ويروغ فى خفية فيذهب قيل كانوا فى حفر الخندق فكان المناقون ينصرفون
من رسول الله صلى الله عليه وسلم مخنفين وقال ابن عباس لو اذا اى يلوذ بعضهم بعضا وذلك ان
المناقين كان ينقل عليهم المقام فى المسجد يوم الجمعة واستماع خطبة النبى صلى الله عليه وسلم فكانوا
يلوذون بعض اصحابه فيخرجون من المسجد فى استتار وقوله قد بعلم فيه التهديد بالجأزة
(فليحذر الذين يخالفون عن امره) اى يعرضون من امره وينصرفون عنه بغير اذنه (ان تصيبهم
فتنة) اى ثلاث تصيبهم فتنة اى بلاء فى الدنيا (او يصيبهم عذاب اليم) اى وجيع فى الآخرة ثم
عظم الله نفسه فقال تعالى (الا ان الله مافى السموات والارض) اى ملكا وعبيدا (قد بعلم
ما انتم عليه) اى من الايمان والفاق (ويوم يرجعون اليه) يعنى يوم القيامة (فينبههم بما عملوا)
اى من الخير والشر (والله بكل شىء عليم) عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لاتزلوا النساء الغرف ولا تعلموهن الكتابة وعلوهن الغزل وسورة الفجر
اخرجه ابو عبد الله بن السبع فى صحيحه والله سبحانه وتعالى اعلم

* (تفسير سورة الفرقان وهى مكية وسبع وسبعون آية وثمانمائة واثنان وتسعون

كلمة وثلاثة آلاف وسبعمائة وثلاثون حرفا) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (تبارك) تفاعل من البركة قيل معناه جاء بكل بركة وخير وقيل معناه تعظم (الذى نزل
الفرقان) اى القرآن سماه فرقا لانه فرق بين الحق والباطل والحلال والحرام وقيل لانه نزل مفرا قى
اوقات كثيرة لهذا قال نزل بالتشديد لتكثير التفریق (هل عبده) يعنى بمحمد صلى الله عليه وسلم (ليكون
لعالمين) اى للانس والجن (نذيرا) قيل هو القرآن وقيل الذى هو محمد صلى الله عليه وسلم (الذى له ملك
السموات والارض) اى هو المتصرف فيهما كيف يشاء (ولم يخنزلوا) اى هو الفرد فى وحدانيته وفيه
رد على النصارى (ولم يكن له شريك فى الملك) اى هو المنفرد بالالهية وفيه رد على التوبة وعباد

الصيحة بالحق فمخلصنا
فشاء فبذل القوم الظالمين
في النشاء الثانية (ثم انشأنا
من بعدهم قرونا آخرين
ما سبق من امة اجلها
وما يستأخرون ثم ارسلنا
رسلا نرى كاجاء امة رسوله
كذبوه فابتعنا بعضهم بعضا
وجعلناهم احاديث فبعدا
لقوم لا يؤمنون ثم ارسلنا
موسى واخاه هرون باياتنا
وسلطان مبين الى فرعون
وملكه فاستكبروا وكانوا
قوما ملين فقلوا انؤمن
لبشرين مثلنا وقومهما لنا
عابدون فكذبوهما فكانوا
من المهلكين وقد آتينا
موسى الكتاب لهم
يهدون وجعلنا ابن مريم
القلب (وامه) النفس
الطاهرة (آية) واحدة
بانحادهما في التوجه
والسير الى الله وحدوث
القلب منها عند الترقى
(وآيتهما الى ربوة)
مكان مرتفع بترقى القلب
الى مقام الروح وترقى
النفس الى مقام القلب
(ذات قرار) استقرار وثبات
وتمكن يستقر فيها لخصها
(ومعين) وعلم يقين
مكشوف ظاهر (يا بها رسل
كلوا من الطيبات واعملوا

الاصنام (وخلق كل شئ) بما تطلق عليه صفة المخلوق (فقدرة تقدير) اى سواء وهبنا
يصالحه لاخلل فيه ولا تفاوت وقبل قدر كل شئ تقديرنا من الاجل والرزق فجرت المقادير على
ما خلقه قوله تعالى (وانخذوا) بمعنى عبدة الاوثان (من دونه آلهة) بنى الاصنام (لا يخلقون
شياء وهم يخلقون ولا يملكون لانفسهم ضرا ولا نفعا) اى دفع ضررا ولا جرف نفع (ولا يملكون
موتنا) اى امانة (ولا حياة) اى احياء (ولانثورا) اى يمينا بعد الموت (وقال الذين كفروا)
بمعنى الضربين الحرث واصحابه (ان هذا) اى ما هذا القرآن (الافك) اى كذب (افترأه)
اى اختلقه محمد صلى الله عليه وسلم (وامانه عليه قوم آخرون) قيل هم اليهود وقيل عبيد بن
الخصر الحبشى الكاهن وقيل جبر وبيسار وعداس بن عبيد كانوا بمكة من اهل الكتاب فزعم
المشركون ان محمد صلى الله عليه وسلم يأخذ منهم قال الله تعالى (فقد جاؤا) بمعنى قاتلى هذه المقالة
(ظلموا زورا) اى بظلم وزور وهو تسميتهم كلام الله تعالى بالافك والافترأ (وقالوا اسطير الاولين
اكتنبا) بمعنى الضربين الحرث كان يقول ان هذا القرآن ليس من الله وانما هو مما سطره الاولون
مثل حديث رستم واسفنديار ومعنى اكتنبا انسخها محمد صلى الله عليه وسلم من جبر وبيسار
وعداس وطلب ان تكتب له لانه كان لا يكتب (فهى على عليه) اى تقرأ عليه ليحفظها لانه لا يكتب
(بكرة واصيلا) بمعنى غدوة وعشية قال الله تعالى ردا عليهم (قل) يا محمد (انزله) بمعنى
القرآن (الذى يعلم السر) اى التيب (في السموات والارض انه كان خفورا رحما) اى لولا
ذلك لعاجلهم بعذابه (وقالوا مال هذا الرسول) يعنون محمد صلى الله عليه وسلم (يا كل
الطعام) اى كانا كل نحن (ويمنى في الاسواق) اى يلتمس المعاش كما نمشى نحن واذا كان
كذلك فن اين له الفضل علينا ولا يجوز ان يمتاز عنا بالبوة وكانوا يقولون له لست بملك لانك
بشر مثلنا والملك لا يأكل ولا يملك لان الملك لا يتسوق وانت تتسوق وتبذل وما قالوه فاسد لان
اكله الطعام لكونه آدميا ولم يدع انه ملك ومشبه في الاسواق لتواضعه وكان ذلك صفته في التوراة
ولم يكن هذا باقى الاسواق وليس شئ من ذلك ينافى النبوة ولانه لم يدع انه ملك من الملوك (لولا
انزل اليه ملك) اى بصدقه وبشده (فيكون معذبرا) اى داعيا (او يلقى اليه كنز) اى
ينزل عليه كنز من السماء بنفقه فلا يحتاج الى التصرف في طلب المعاش (او تكون له الجنة) اى
بستان (يا كل منها) اى هو فلا اقل من ذلك ان لم يكن له كنز (وقال الظالمون ان تبصرون
الارجلا مهوئرا) اى مخدوما وقيل مصروفا عن الحق (انظر) يا محمد (كيف ضربوا لك
الامثال) اى الاشياء التى لا فائدة لها فقالوا مهوور محساج (فضلوا) اى عن الحق (فلا
يستطيعون سبيلا) الى الهدى ومخرجا عن الضلالة قوله تعالى (تبارك الذى ان شاء جعل لك
خير من ذلك) اى من الذى قالوا وافضل من البستان الذى ذكروا وقال ابن عباس معنى خيرا
من المشى في الاسواق والتمس المعاش ثم بين ذلك الخير فقال (جنات تجري من تحتها الانهار
ويجعل لك قصورا) اى بيوتا مشيدة عن ابي امامة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال عرض على
ربي ليجعل لي بطحاء مكة ذبا قلت لا يارب ولكن اشبع يوما واجوع يوما وقال ثلاثا لوني هذا
فاذا جعت نضرعت اليك وكذا كرتك واذا شبعت جردتك وشكرتك من عائشة قالت قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لو شئت لسارت معي جبال مكة ذبا جاني ملك ان جردته لتساوى الكعبة

فقال يا محمد ان ربك يقرئك السلام ويقول ان شئت نبدأ بآوان شئت نبدأ ملكا فنظرت الى جبريل
فشار الى ان وضع نفسك فقلت نبدأ باقالت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك لاياً كل
متكثرا يقول انا عبداً كل كذا كل العبد واجلس كما يجلس العبد ذكر هذين الحديثين البغوي بسنده
عنه تعالى (بل كذبوا بالساعة) اى القيامة (واعتدنا لمن كذب بالساعة سعيراً) اى نار مسعرة
(اذارأتهم من مكان بعيد) قيل من مسيرة عام وقيل من مسيرة مائة عام فان قلت كيف تصور
الرؤية من النار وهو قوله اذارأتهم قلت يجوز ان يخلق الله لها حياة وعقلا ورؤية وقبل معناه
رأيتهم زبائنها (سمعوا لها تغيظا) اى غلبا كما تغيظان اذا غلب صدره من الغضب (وزفيرا) اى
صوتا فان قلت كيف يسمع التغيظ قلت معناه رأوا وعلوها تغيظا وسمعوا لها زفيرا كما قال الشاعر
ورأيت زوجك فى الوحى * متقلدا سيفاورمحا

اى وحاملا رمحا وقيل سمعوا لها صوت التغيظ من التلهب والتوقد وقال عبيد بن عمر تزفر جهنم
يوم القيامة زفرة فلا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل الا خر لوجهه (واذا القوا منها مكانا ضيقا)
قال ابن عباس تضيق عليهم كما يضيق الزج فى الرمح (مقرنين) اى مصفدين قد قرت ايديهم الى
اعتاقهم فى الاغلال وقيل مقرنين مع الشياطين فى السلاسل (دعوها هنالك ثورا) قال ابن
عباس ويلادوقيل هلاكا وفى الحديث ان اول من يكسى حلة من النار ابليس فيضعها على حاجبيه
ويصحبها من خلفه وذريته من خلفه وهو يقول يا ثوراه وهم ينادون يا ثورهم حتى يقفوا على
النار فينادى يا ثوراه وهم ينادون يا ثورهم فيقال لهم (لاندعوا اليوم ثورا واحدا وادعوا
ثورا كثيرا) هكذا ذكره البغوي بغير سند وقيل معناه هلاكم اكثر من
ان تدعوا مرة واحدة فادعوا ادمية كثيرة * قوله عز وجل (قل اذلك خير) اى
الذى ذكرت من صفة النار واهلها (ام جنة الخلد التى وعد المتقون وكانت
لهم جزاء ومصيرا) اى ثوابا ومرجعا لهم قال تعالى (لهم فيها ما يشاؤون) اى
ان جميع المرادات لا تحصل الا فى الجنة لاقى غيرها فان قلت قد يشتهى الانسان شيا وهو لا يحصل
فى الجنة كان يشتهى الولد ونحوه وليس هو فى الجنة قلت ان الله يزيل ذلك الخاطر من اهل الجنة
بل كل واحد من اهل الجنة مشغول بما هو فيه من اللذات الشاغلة عن الالتفات الى غيره (خالدين)
اى فى نعيم الجنة ومن تمام النعم ان يكون دائما اذ لا ينقطع لكان مشوبا بضرب من النعم وان شئت فى المعنى
اشد النعم عندى فى سرور * يقين عند صاحبه انتقالا

(كان على ربك وعدا مسؤولا) اى مطلوبا وذلك ان المؤمنين سألوا ربهم فى الدنيا حين قالوا ربنا آتانا
فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقالوا ربنا وآتانا وعدتنا على رسلك يقول كان اعطاه الله المؤمنين
جنة وعدا وعدهم على طاعتهم اياه فى الدنيا ومثلتهم اياه ذلك الوعد وقيل الطلبة من الملائكة للمؤمنين
وذلك قولهم ربنا وادخلهم جنات عدن التى وعدتهم * قوله تعالى (ويوم نحشرهم وما يعبدون
من دون الله) يعنى من الملائكة والانس والجن مثل عيسى والعزير وقيل يعنى الاصنام ثم يخاطبهم
(فيقول انتم اضلتم عبادى هؤلاء هم ضلوا السبيل) اى اخطوا الطريق (قالوا) يعنى المعبودين
(سبحانه) نزهوا الله سبحانه وتعالى من ان يكون معه آلهة (ما كان يذبحى لنا ان نخذ من دونك
من اولياء) يعنى ما كان يذبحى لنا ان نوال احدكم بل انت ولينا من دونهم وقيل معناه ما كان لنا ان

صالحاتى بما تعملون عليهم
وان هذه امكم اممة
واحدة وانا ربكم فاتقون
فقطعوا امرهم بينهم ذبرا
كل حزب بما لديهم فرحون
فذهب فى عمرتهم حتى حين
ايحسبون انما نمدهم به من
مال وبنين نسارع لهم
فى الخيرات بل لا يشعرون
اى ليس التمتع بالذات
الدنيوية والامداد بالخطوة
القانية هو ما رعتنا لهم
فى الخيرات كما حسبوا انما
المسارعة فيها هو التوفيق
لهذه الخيرات الباقية وهى
الاشفاق بالانفعال والقبول
من شدة الخشية عند تجلى
العظمة والايقان العيني
بآيات تجلى الصفات الربانية
والتوحيد الذاتى بالقضاء
فى الحق والقيام بهداية الخلق
واعطاء كالاتهم فى مقام
البقاء مع الخشية من ظهور
البقية فى الرجوع الى عالم
الربوبية من الذات الاحدية
وهو السابق فى الخبرات
والها ولها (ان الذين هم من
خشية ربهم مشفقون
والذين هم بآيات ربهم
يؤمنون والذين هم ربهم
لا يشركون والذين يؤتون
ما آتوا وقلوبهم وجة

أنهم إلى ربهم راجعون أولئك
يسارعون في الخيرات
وهم لها سابقون (ولا تكلف
نفسا الا وسعها) اي لا تكلف
كل واحد بمقامات السابقين
فانها مقامات لا يبلغها الا
الافراد كما قيل جل جناب
الحق ان يكون شريعة
لكل وارد او يطلع عليه
الا واحد بعد واحد بل كل
مكلف بما يقتضيه استعداد
بهوته من كاله اللائق به
وهو غاية وسعه (ولدينا
كتاب) هو الوحي المحفوظ
او ام الكتاب (ينطق بالحق)
بمراتب استعداد كل نفس
وحدود كالاتها وغاياتها
وما هو حق كل منها
(وهم لا يظلمون) بمنهم
هو حرمانهم اذا جاهدوا
فيه وسعوا في طلبه بالرياضة
بل يعطى كل ما يمكنه
الوصول اليه وما يشاقه
في السلوك اليه (بل قلوبهم)
قلوب المحبوبين (في غرة)
فتاوات الهوى وغفلة
خامرة (من هذا) السبق
وطلب الحق (ولهم اعمال
من دون ذلك) على خلاف
ذلك موجبة لبعد عن هذا
الباب وتكاف الجواب اي
كانت اعمال السابقين

نأمرهم بعبادتنا ونحن نعبدك ونحن ميّدتك (ولكن متعنتهم وآباءهم) اي بطول المنع والخصومة
والنعمه في الدنيا (حتى نسوا الذكر) معناه تركوا المواعظ والايمان بالقرآن وقيل تركوا ذكر الله
وغفلوا عنه (وكانوا قوما يورا) معناه هلكت اي غلب عليهم الشقاء والخذلان (فقد كذبوك) هذا
خطاب مع المشركين اي كذبكم المعبودون (بما تقولون) اي انهم آلهة (لا تستطيعون) اي
الآلهة (صرا) اي صرف العذاب عن انفسهم (ولا نصرا) اي ولا نصر انفسهم وقيل
لا ينصرونكم اي العابدون بدفع العذاب عنكم (ومن يظلم منكم) اي يشرك (نذقه هذا كبيرا)
قوله عز وجل (وما ارسلنا قبلك) اي يا محمد (من الرسل الا انهم لا يكون الطعام ويمشون
في الاسواق) قال ابن عباس لما امر المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا ما لهذا
الرسول يا كل الطعام ويمشي في الاسواق انزل الله تعالى هذه الآية والمعنى ان هذه مادة مستمرة
من الله تعالى على رسله فلا وجه لهذا الطعن وما انما الارسل وما كنت بدعا من الرسل هم كانوا
بشر امثلي يا كلون الطعام ويمشون في الاسواق (وجعلنا بعضكم لبعض فتنة) اي بلية قال ابن
عباس اي جعلنا بعضكم بلاء بعض لتصبروا على ما تنعمون منهم وترون من خلافهم وتبصروا انهم
الهدى قيل نزلت في ابتلاء الشريف بالوضع وذلك ان الشريف اذا اراد ان يسلم رأى الوضع قد
اسلم قبله فأنف وقال اسلم بعده فيكون له السابقة والفضل على فيقيم على كفره ويمتنع من الاسلام فذاك
افتتان بعضهم ببعض وقيل نزلت في ابي جهل والوليد بن عتبة والعاص بن وائل السهمي والنضرب
الحرث وذلك انهم رأوا ابا ذر وابن مسعود وعمار بن ياسر وبلالا وصهيبا وعامر بن فهيرة وذوهم
قد اسلموا قبلهم فقالوا نسلم فنكون مثل هؤلاء وقيل نزلت في ابتلاء فقراء المسلمين بالمستعزين من
قريش كانوا يقولون انظروا الى هؤلاء الذين تبعوا محمدا صلى الله عليه وسلم من موالينا وارا ذلنا
فقال الله تعالى لهؤلاء المؤمنين (اتصبرون) اي على هذه الحلة من الفقر والشدة والاذى وقيل
ان الفتنة فتنة الفقير بقول مالي لما كن مثله والصحيح فتنة المرض والشريف فتنة الوضع (وكان
ربك بصيرا) اي لمن صبر وان جزع (ق) من ابي هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا
نظر احدكم الى من فضل عليه بالمال والجسم فليظفر من هودونه في المال والجسم لفظ البخاري ولمسلم
انظروا الى من هو اسفل منكم ولا تنظروا الى من هو فوقكم فهو اجدر ان لا تزددوا نعمه الله عليكم
قوله تعالى (وقال الذين لا يرجون لقاءنا) اي لا يخافون البعث والرجاء بمعنى الخوف للفتنة
(لولا انزل علينا الملائكة) فخيرنا ان محمدا صادق (او ترى ربنا) فخيرنا بذلك (قد استكبروا)
اي تعظموا (في انفسهم) بهذه المقالة (وهو اعتوا كبيرا) اي طفوا وقيل عتوا في القول وهو
اشد الكفر والفحش وعتوا هم طأهم رؤية الله حتى يؤمنوا به قوله تعالى (يوم يرون الملائكة)
اي عند الموت وقيل يوم القيامة (لا بشرى يومئذ للمجرمين) وذلك ان الملائكة يبشرون المؤمنين
يوم القيامة ويقولون لا كفار لا بشرى لكم وقيل لا بشارة لهم بالجنة كما بشر المؤمن (ويقولون
هجرنا محجورا) قال ابن عباس تقول الملائكة حراما محرمان يدخل الجنة الا من قال لا اله الا الله محمد
رسول الله وقيل اذا خرج الكفار من قبورهم تقول لهم الملائكة حراما محرما عليكم ان تكون لكم
البشرى وقيل هذا قول الكفار للملائكة وذلك ان العرب كانت اذا نزلت بهم شدة ورأوا ما يكرهون
قالوا اجرا محجورا فهم يقولون ذلك اذا ماينوا الملائكة قوله عز وجل (وقد مننا على ما علموا من

موجبة الخوف في التوبة
كشف القطاء والوصول
الى الحق فاعلمهم موجبة
للتسفل والتكدر وظل
الجباب والطرء من باب
الحق لكونها في طلب الدنيا
وشهواتها وهوى النفس
ولذاتها (هم لها طامعون)
دأبون عليها موافقون
(حتى اذا اخذنا مزفيعهم
بالذاب اذاهم يحارون
لاتحاروا اليوم انكم منا
لاتنصرون قد كانت آياتي
تلى عليكم فكنتم على
اعقابكم تنكصون
مستكبرين به صامرا
تجهرون افلم يدبروا
القول ام جاءهم ما لم يأت
آباءهم الاولين ام لم يرفوا
رسولهم فهم له منكرون
ام يقولون به جنة بل جاءهم
بالحق واكثرهم للحق
كارهون) وكلاهما ذكر
الآيات والكمالات ازدادوا
عنوا وانهما في النفي
واستكبارا وتصفافى الباطل
وهو التكبوس على الاحقاب
الى مهاوى جميع الطبيعة *
ولما بطلوا استعداداتهم
واطفوا انوارها بالرب
والطبع على مقتضى قوى
النفس والطبع واشتد
احتجابهم بالقواشي الهولانية
والهيات الظلمانية من نور

عمل) يسجد من اماكن البر التي عملوها في حال الكفر (لجعلنا هباء منثورا) اي باطلا لا ثواب له
لانهم لم يعملوا لله عز وجل ومنه الحديث الصحيح كل عمل ليس عليه امرنا فهو رد والهباء هو
ما يرى في الكوة كالتبار اذا وقت الشمس فيها فلا يمس باليدى ولا يرى في الظل والمنثور المفرق
قال ابن عباس هو ما تنفيه الرياح وتذريه من التراب وحطام الثجر وقيل هو ما يسقط من حوافر
الدواب عند السير من الفبار * قوله تعالى (اصحاب الجنة يومئذ) اي يوم القيامة (خير مستقرا)
اي من هؤلاء المشركين المستكبرين (واحسن مقبلا) اي موضع القائلة وذلك ان اهل الجنة
لا يمر بهم يوم القيامة الا قدر من اول النهار الى وقت القائلة حتى يسكنوا مساكنهم في الجنة قال
ابن مسعود لا ينصف النهار يوم القيامة حتى يقبل اهل الجنة في الجنة واهل النار في النار والقيولة
الاستراحة نصف النهار وان لم يكن مع ذلك يوم لان الله تعالى قال واحسن مقبلا والجنة
لا يوم فيها قال ابن عباس الحساب في ذلك اليوم في اوله ويروى ان يوم القيامة يقصر على
المؤمنين حتى يكون كما بين العصر الى غروب الشمس * قوله تعالى (ويوم تشق السماء بالغمام)
اي من الغمام وهو غمام ابيض مثل الضباب ولم يكن الا لى اسرائيل فيهم (وتزل الملائكة
تنزila) قال ابن عباس تشق السماء الدنيا فينزل اهلها وهم اكثر ممن في الارض من الانس والجن
ثم تشق السماء الثانية فينزل اهلها وهم اكثر ممن في السماء الدنيا ومن الجن والانس ثم كذلك
حتى تشق السماء السابعة واهل كل سماء يزيدون على اهل السماء التي تليها ثم تنزل الكروبون
ثم حلة العرش (الملك يومئذ الحق لرحمن) اي الملك الذي هو الملك حقا ملك الرحمن يوم
القيامة قال ابن عباس يريد ان يوم القيامة لا ملك يقضى غيره (وكان يوما على الكافرين
صيرا) اي شديدا وفيه دليل على انه لا يكون على المؤمنين صيرا اي شديدا وفيه دليل
على انه لا يكون على المؤمنين صيرا وجاء في الحديث انه يوم يوم القيامة دلى المؤمن حتى
يكون عليه اخف من صلاة مكتوبة صلاحا في الدنيا * قوله تعالى (ويوم بعض الظالم على
يده) اراد بالظالم عقبة بن ابي معيط وذلك انه لا يقدم من سفر الا صنع طعاما ودعا اليه اشرف
قومه وكان يكثر مجالسة النبي صلى الله عليه وسلم فقدم ذات يوم من سفر فصنع طعاما ودعا
الناس اليه ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قرب الطعام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما انا باكل طعامك حتى تشهد ان لا اله الا الله واتى رسول الله فقال عقبة اشهد ان لا اله
الا الله وان محمدا رسول الله فاكل رسول الله صلى الله عليه وسلم من طعامه وكان عقبة صديقا
لابي بن خلف فلما اخبر ابي بن خلف قال له يا عقبة صباأت قال لا والله ما صباأت ولكن دخل
على رجل فابي ان يأكل طعامي الا ان اشهد له فاستحييت ان يخرج من بيتي ولم يطعم فشهدت له
فطم فقال ما انا الذي ارضى منك ابدا الا ان تأتبه فتزق في وجهه ففعل ذلك عقبة فقال عليه
الصلوة والسلام لا اراك خارجا من مكة الا علوت رأسك بالسيف فقتل عقبة يوم بدر صبرا
واما ابي بن خلف فقتله النبي صلى الله عليه وسلم بيده يوم احد وقيل لما بزق عقبة في وجهه النبي
صلى الله عليه وسلم ما د يزاقه في وجهه فاحترق خداه فكان اثر ذلك في وجهه حتى قل وقيل
كانه عقبة بن ابي معيط خليل امية بن خلف فاسلم عقبة فقال له امية وجهي من وجهك حرام
ان تأبست محمدا فكفر وارمى فانزل الله فيه ويوم بعض الظالم يعني عقبة بن ابي معيط بن امية

الهدى والفصل لم يمكنهم
تدبر اقوى وايضهموا
حقائق التوحيد والعدل
فتسبوه الى الجفة ولم يعرفوه
لتقابل بين النور والظلمة
والتضاد بين الباطل والحق
وانكروه وكرهوا الحق
الذي جاء به (ولو اتبع الحق)
الذي هو التوحيد والعدل
اي الدعوة الى الذات
والصفات (اهواءهم)
المتفرقة في الباطل الناشئة
من النفوس الظالمة المظلمة
المحجبة بالكثرة عن الوحدة
لصار باطلا لانعدام العدل
الذي قامت به السموات
والارض والتوحيد الذي
قامت به الذوات المجردة
اذ بالوحدة بقاء حقائق
الاشياء وبطلان الذي هو
العدل ونظام الكثرات
قوام الارض والسماء
فخزم فساد الكل (فسدت
السموات والارض ومن
فيهن بل آياتناهم بذكرهم
فهم عن ذكرهم معرضون
ام تسألهم خرج فخراج
ربك خيرو هو خير الرازيين
وائك لتدوهم الى صراط
مستقيم) الصراط المستقيم
الذي يدوهم اليه هو
طريق التوحيد المستنزم
لحصول العدالة في النفس
ووجود المحبة في القلب

بن عبد مناف هل يديه اي ندما واسفا على ما فرط في جنب الله ولويق نفسه بالمعصية والكفر
لطاعة خليفه الذي صده عن سبيل ربه قال عطاء يا كل يديه حتى يبلغ مرتبة ثم ينبت ثم ياكلها
هكذا كما نبتت يده اكلها على ما فعل تمسرا وندامة (يقول يا ليتني اتخذت) اي في الدنيا
(مع الرسول سيلا) اي ليتني اتبعت محمدا صلى الله عليه وسلم واتخذت معه طريقا الى الهداية
(ياويلتي) دعا على نفسه بالويل (ليتني لم اتخذ فلانا خليلا) قيل يعني ابي بن خلف (لقد
اضلني عن الذكر) اي عن الايمان والقرآن (بعد اذ جاءني) يعني الذكر مع الرسول
صلى الله عليه وسلم (وكان الشيطان) وهو كل متردات صد عن سبيل الله من الجن والانس
(للانسان خذولا) اي كثير الخذلان يتركه ويتركه منه عند نزول البلاء والعذاب به وحكم
الآية تام في كل خيلين ومتحامين اجتماعا على معصية الله (ق) عن ابي موسى الاشعري عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال مثل المجلس الصالح وجليس السوء كمثل المسك ونافخ الكبر فحامل المسك
اما ان يحذيك واما ان يتباع منه واما ان تعبد منه ريحا طيبا ونافخ الكبر اما ان تحرق ثيابك
واما ان تعبد منه ريحا خبيثة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المرء على دين
خليفه فلينظر احدهم من يخال الخرجه ابوداود والترمذي ولهما عن ابي سعيد الخدري قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصاحب الا مؤمنا ولا يا كل طعامك الا نقي قوله عز وجل
(وقال الرسول) يعني ويقول الرسول في ذلك اليوم (يا رب ان قومي اتخذوا هذا القرآن
مهجورا) اي متروكا واهرضوا عنه ولم يؤمنوا به ولم يعملوا بما فيه وقيل جعلوه بمنزلة الحجر
وهو الذي من القول فزعوا انه سحر وشعر والمعنى ان محمدا صلى الله عليه وسلم يشكوا قومه
الى الله عز وجل يارب ان قومي اتخذوا هذا القرآن مهجورا فضاء الله تعالى فقال (وكذلك
جعلنا) اي وكما جعلت لك اعداء من مشركي مكة وهم قومك كذلك جعلنا (لكل نبى
عدوا من الجرمين) اي المشركين والمعنى لا يكبرن عليك ذلك فان الانبياء قبلك قد لقوا هذا
من قومهم فصبروا فاصبر انت كما صبروا فاني ناصر لك وهايك وهو قوله تعالى (وكفى بربك
هاديا ونصيرا) قوله تعالى (وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جلة واحدة) اي
كما نزلت التوراة على موسى والانجيل على عيسى والزبور على داود صلوات الله عليهم اجمعين
قال الله تعالى (كذلك) معنا ذلك (لثبت به فؤادك) اي اتزله مفرقا لقوى به قلبك فتعبه
وتحفظه فان الكتب المتقدمة نزلت على انبياء يكتبون ويقرؤون واتزلنا القرآن على نبى
لا يكتب ولا يقرأ ولان من القرآن النسخ والنسخ ومنه ما هو جواب لمن سأل عن امور
تحدث في اوقات مختلفة ففرقاه ليكون لرسول الله صلى الله عليه وسلم وابسر على العالم به (ورتلناه
ترتلا) قال ابن عباس وبناء يانا وانزيل التبيين في ترسل وتليت وقيل لفرقاء تقريرا آية بعد آية
(ولا تأتوك) يعني يا محمد هؤلاء المشركين (بمثل) اي بضربته لك في ابطال امرك (الا
جشاك بالحق) اي بما ترده ما جاؤ به من الخلل وتبطله فسمى ما يوردون من الشبه مثلا وسمى
ما يدفع به الشبه حقا (واحسن تفسيرا) اي احسن بآنا وتفصيلا ثم ذكر ما ل هؤلاء المشركين
فقال تعالى (الذين) اي هم الذين (يحتشرون) اي يساقون ويحجرون (على وجوههم الى
جهنم اولئك شر مكانا) اي منزلا ومصيرا (واضل سيلا) اي اخطا طريقا قوله تعالى

وشهود الوحدة في الروح
(وان الذين لا يؤمنون
بالآخرة عن الصراط
لما يكون ولورحناهم
وكشفنا ما بهم من ضر
للجوا في طغيانهم يعمهون
ولقد اخذناهم بالعذاب
فما استكانوا لرهم
وماتضروهم حتى اذا
قصا عليهم بايذا عذاب
شديد اذاهم فيه مبلسون
وهو الذي انشأ لكم السمع
والابصار والافتدة قليلا
ما تشكرون وهو الذي
ذراكم في الارض واليه
نحشرون وهو الذي يحيي
ويميت وله اختلاف الليل
والنهار افلاتعلمون بل
قالوا مثل ما قال الاولون
قالوا انما متنا وكنا رابا
وعظاما انما لمبعوثون لقد
وعدنا نحن وآباؤنا هذا
من قبل ان هذا الااساطير
الاولين قل لمن الارض
ومن فيها ان كنتم تعلمون
سيقولون لله قل الله افلا
تذكرون قل من رب
السماوات السبع ورب العرش
العظيم سيقولون لله قل افلا
تفنون قل من يده ملكوت
كل شئ وهو يجر ولا يجار
عليه ان كنتم تعلمون سيقولون
لله قل فاني نهرون بل
ايتناهم بالحق وانهم لكاذبون

(ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلنا معه اخاه هرون وزيرا) اي مينا وظهرنا (قلنا اذهبا
الى القوم الذين كذبوا بآياتنا) يعني التقيط (فدمرناهم) فيه اضمار اي فكذبوهما فدمرناهم
(ندمنا) اي اهلكناهم اهلاكا (وقوم نوح لما كذبوا الرسل) اي رسولهم ومن كذب
رسولا واحدا فقد كذب جميع الرسل فلذلك ذكره بلفظ الجمع (اغرقناهم وجعلناهم للناس
آية) اي حبرة لمن بعدهم (واعتدنا للظالمين) في الآخرة (عذابا اليما) اي سيري ما حل بهم
من عاجل العذاب في الدنيا (وماد اوعمود) اي اهلكنا ماد اوعمود (واصحاب الرس) قال
وهب بن منبه كان اهل بئر الرس نزولا عليها وكانوا اصحاب مواش يعبدون الاصنام فبعث الله
اليهم شعبا يدعهم الى الاسلام فمادوا في طغيانهم وآذوا شعبا فيناهم حول البئر في منازلهم
انهلوا البئر وخسف بهم وبديارهم ورباهم وقيل الرس بئر بفتح اليمامة قتلوا نبيهم فاهلكهم الله
وقال سعيد بن جبير كان نبي يقال له حنظلة بن صفوان قتلوه فاهلكهم الله وقيل الرس مانصاكية
قتلوا فيها حبيبا التجار وهم الذين ذكرهم الله في سورة يس وقيل هم اصحاب الاخدود والرس
الاخدود (وقرونا بين ذلك كثيرا) اي واهلكنا قرونا كثيرا بين ماد وئمود واصحاب الرس
(وكلا ضربنا له الامثال) اي في الاشياء في اقامة الحجة عليهم فلم ينلهم الا بعد الانذار (وكلا
تبرنا قتيلا) اي اهلكناهم اهلاكا * قوله تعالى (ولقد اتوا على القرية التي امطرت مطر
السوء) يعني الجارة وهي قريات قوم لوط وهي خمس قرى اهلك الله منها اربعا ونجت
واحدة وهي اصغرهما وكان اهلهما لا يعملون العمل الخييث (افلم يكونوا يرونها) يعني اذا
اصروا بها في اسفارهم فيحسروا ويتعظوا لان مدائن قوم لوط كانت على طريقهم في ممرهم الى
الشأم (بل كانوا لا يرجون نشورا) اي لا يخافون بعثا * قوله تعالى (واذا رأوك ان
يقخذونك الاهزوا) نزلت في ابي جهل كان اذا مر مع اصحابه قال مستهزئا (اهذا الذي
بعث الله رسولا ان كاد ليضلنا) اي قد قارب ان يضلنا (عن) عبادة (آلهتنا لولا ان صبرنا عليها)
عبادتها والمعنى لولم نصبر عليها لصرفنا عنها (وسوف يعلمون حين يرون العذاب) اي في الآخرة
حيانا (من اضل سبيلا) اي اخطأ طريقا (ارأيت من اتخذ الهه هواه) وذلك ان الرجل
من المشركين كان يعبد جيرا فاذا رأى جيرا احسن منه رماه واخذ الاحسن منه وعبدته وقال
ابن عباس ارأيت من ترك عبادة الله خالفه ثم هوى جيرا فعبده ما حاله عندي وقيل الهوى اله
يعبد (انانت تكون عليه موكيلا) اي حافظا تحفظه من اتباع الهوى وعبادة ما يهواه من دون الله والمعنى
لست كذلك وقال الكاهن نسختها آية القتال (ام تحسبان اكثرهم يسمعون) اي ما تقول سماع طالب
الانعام (اويقلون) اي ما يبايعون من الحجج والاعلام وهذه المذمة اعظم من التي تقدمت لانهم
لشدة عنادهم لا يسمعون القول واذا سمعوه لا يفكرون فيه فكأنهم لا يسمعون ولا يدق البنته فعد
ذلك شبههم بالانعام فقال تعالى (انهم) اي ما هم (الا كالانعام) اي في عدم انتفاعهم بالكلام
وعدم اقتداهم على التدبر والتكفر ثم قال تعالى (بل هم اضل سبيلا) لان البهائم تهتدي لراعيها
ومشاربها وتتقاد لاربابها الذين يشاهدونها هؤلاء الكفار لا يعرفون طريق الحق ولا يطعمون
رهم الذي خلقهم ورزقهم ولان الانعام تسجد وتسبح والكفار لا يفعلون ذلك * قوله تعالى
(الم تر الى ربك كيف مد الظل) هو ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس جعله ممدودا

لانه ظل لاشمس معه (ولوشاء لجله ساكنا) اى دائما ثابتا لا يزول ولا تذهب الشمس (ثم جعلنا الشمس عليه دليلا) معنى دلالتها عليه انه لو لم تكن الشمس لما عرف الظل ولولا التور لما عرفت الظلة والاشياء تعرف بضدها (ثم قبضناه) يعنى الظل (البنا قبضا بسيرا) اى بالشمس التى تاتى عليه والمعنى ان الظل يبع جميع الارض قبل طلوع الشمس فاذا كملت الشمس قبض الله الظل جزا جزا قبضا خفيفا (وهو الذى جعل لكم الليل لباسا) اى سترتسترون به والمعنى ان ظلة الليل تغطي كل شىء كاللباس الذى يشتمل على لابس (والنوم لباسا) اى راحة لبدانكم وقدمه الاعمالكم (وجعل النهار نشورا) اى بقطة وزمانا تنشرون فيه لابتغاء رزقكم وطلب الاشتغال (وهو الذى ارسل الرياح بشارين بدى رجه) يعنى المطر (وانزلنا من السماء ماء طهورا) الطهور هو الطاهر فى نفسه المطهر لغيره فهو اسم لما يتطهر به بدليل ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فى البحر هو الطهور ماؤه الحل ميتته اخرجه ابوداود والترمذى والنسائى واراد به المطهر لانه يطهر الانسان من الحدث والنجاسة فثبت ان التطهير يختص بالماء وذهب اصحاب الراى الى ان الطهور هو الطاهر حتى جوزوا ازالة النجاسة بالماءات الطاهرة مثل الخل والريق ونحوها ولوجاز ازالة النجاسة بها لجاز ازالة الحدث بها وذهب بعضهم الى ان الطهور ما تكرر منه التطهير وهو قول مالك حتى جوز الوضوء بالماء اذ توضىء به مرة وان وقع فى الماء شىء غير طعمه اولونه اوريجمه هل تزول طهوريته نظرا ان كان الواقع شىء لا يمكن صون الماء منه كالطين والزباب واوراق الاشجار قبضوا الطهارة به كالوقتير بطول المكث فى قراءه وكذلك لو وقع فيه ما لا يختلط كالنهن بصب فيه فيتروح الماء برائحته نجوز الطهارة به لان تغيره لمعجورة لا للمخالطة وان كان شىء لا يمكن صون الماء عنه ومخالطته كاخلل والزعفران ونحوهما تزول طهوريته فلا يجوز الوضوء به وان لم يتغير احدا وصفه نظرا ان كان الواقع شىءا اهر الايزيل طهوريته بجوز الوضوء به سواء كان الماء قليلا او كثيرا وان كان الواقع شىءا نجسا نظره فان كان الماء اقل من قلتين نجس الماء وان كان قدر قلتين فاكثر فهو طاهر بجوز الوضوء به واقلتان خسمائة رطل بالبقدادى يدل على ما روى عن ابن جر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن الماء يكون فى الفلاة ترده السباع والدواب فقال اذا كان الماء قلتين لم يحمل الخبث اخرجه ابوداود والترمذى وهذا قول الشافعى واحد واسحق وجاعة من اهل الحديث ان الماء اذا بلغ هذا الحد لا نجس بوقوع النجاسة فيه ما لم يتغير احدا وصفه وذهب جاعة الى ان الماء القليل لا نجس بوقوع النجاسة فيه ما لم يتغير طعمه اولونه اوريجمه وهذا قول الحسن ومطاء والنضى والزهرى واحصوا بما روى عن ابى سعيد الخدرى قال قيل يا رسول الله انه يستقى من بئر بضاعة ويلقى فيها لحوم الكلاب وخرق الحيض وعذر النساء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الماء الطهور لا ينجسه شىء وفى رواية قال قلت يا رسول الله اينوضأ من بئر بضاعة وهى بئر طرح فيها خرقة الحيض ولحوم الكلاب والنتن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الماء الطهور لا ينجسه شىء وقوله تعالى (لنهى به) اى بالمطر (بلدة ميتا) قبل اراد به موضع البلدة (ونسقيه ما خلقنا) اى نسقي من ذلك الماء (انما ماواناسى كثيرا) اى بشر كثيرا لواناسى جمع انسى وقيل جمع انسان وقوله عز وجل (ولقد صرفناه بينهم) يعنى المطر مرة ببلدة ومرة ببلدة اخرى وقال ابن عباس ما طام بالمطر

ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله اذا ذهب كل اله بما خلق وعلى بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون عالم الغيب والشهادة تعالى عما يشركون قل رب اما ترى ما يوعدون رب فلا تجعلنى فى القوم الظالمين واتاهى ان تربك فانهم نقادرون والذين يحبسون من عالم التور بالظلمات ومن القفل بالحس ومن القدس بالرجس انما هم منه يكون فى الظلم والبغضاء والعداوة والركون الى الكثرة فلا جرم انهم من الصراطا يكون منصرفون الى ضده فهو فى واد وهم فى واد (اذفع بالتي هى احسن البيئة) اى اذا اقبلت احد بيئة فثبت فى مقام القلب وانظر اى الحسنات احسن فى مقابلتها لتتقمع بها نفس صاحبك وتتكسر فتزجج عن البيئة وتندم ولا تدع نفسك تظهر وتقابلها بمثلها فتزداد حدة نفسه وسورتها وتزيد فى البيئة فانك ان قابلته بحسن الحسنات ملكك نفسك وغلبت شيطانك وثبت قلبك واستقيمت على ما امرك الله به وحصلت على فضيلة الحلم وتمكنت

من علم ولكن الله بصرفه في الارض وقرأ هذه الآية وهذا كما روى مرفوعا من ساعة من ليل ولا نهار الا والسماء تمطر فيها بصرفه الله حيث يشاء وروى عن ابن مسعود رضي الله عنه قال ليس من سنة بأمطر من سنة اخرى ولكن الله عز وجل قسم هذه الارزاق فجعلها في هذه السماء الدنيا في هذا القطر ينزل منه كل سنة بكيل معلوم ووزن معلوم واذا عمل قوم بالمعاصي حول الله ذلك الى غيرهم واذا عصوا جميعا صرف الله ذلك المطر الى الفياق والبحار وقيل المراد من تصريف المطر تصريفه وابلا وطشاور اذا ونحوها وقيل التصريف راجع الى الريح (ليذكروا) اي ليتذكروا ويتفكروا في قدرة الله تعالى (قاي كثر الناس الا كفورا) اي جودا وكفرهم هو انهم اذا مطروا قالوا مطرنا بنوكذا (ق) من زيد بن خالد الجهني انه قال صلى بنار رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالحدادية في اثر سماء من الليل فلما انصرف اقبل على الناس فقال هل تدرون ماذا قال ربكم قالوا الله ورسوله اعلم قال اصبح من عبادي مؤمن بي وكافرا من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي وكافر بالكواكب واما من قال مطرنا بنوكذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكواكب قوله تعالى (ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيرا) اي رسولا ينذرهم ولكن بشتاك الى القرى كلها وجعلناك نقل النذارة لتستوجب بصرك ما عددنا لك من الكرامة والدرجة الرفيعة (فلاتطع الكافرين) فيما يدعونك اليه من موافقتهم ومدايحتهم (وجاهدكم به) اي بالقرآن (جهادا كبيرا) اي شديدا قوله تعالى (وهو الذي مرج البحرين) اي خلطهما وافاض احدهما على الآخر وقيل ارسلهما في مجاريهما (هذا عذب فرات) اي شديدا العذوبة يميل الى الخلاوة (وهذا ملح اجاج) اي شديد الملوحة وقيل مر (وجعل بينهما برزخا) اي حاجزا بقدرته فلا يختلط العذب بالملح ولا الملح بالعذب (وجرا محجورا) اي ستراء نوا فلا ينفى احدهما على الآخر ولا يفسد الملح بالعذب قوله تعالى (وهو الذي خلق من الماء) اي من النطفة (بشرا فيسله نسبا وصهرا) اي جعله ذائبا ونسب وصهر وقيل النسب ما لا يحل نكاحه والصهر ما يحل نكاحه والنسب ما يوجب الحرمة والصهر ما لا يوجبها وقيل النسب من القرابة والصهر الخلطة التي تشبه القرابة وهو النسب المحرم للنكاح وقد حرم الله بالنسب سبعا والسبب سبعا ويجمعها قوله حرمت عليكم امهاتكم الآية وقد تقدم تفسير ذلك وبيان في تفسير سورة النساء (وكان ربك قديرا) على ما اراد حيث خلق من النطفة الواحدة نوعين من البشر الذكور والاثني (ويعبدون من دون الله) يعني هؤلاء المشركين (ما لا ينفعهم) اي اعبدوه (ولا يضرهم) اي ان تركوه (وكان الكافر على ربه ظهيرا) اي معينا اعان الشيطان على ربه بالمعاصي لان عبادتهم الاصنام معاونة للشيطان وقيل معنى ظهيرا هنا ذليلا من قولك ظهرت بغلا اذا جعلته وراء ظهرك ولم يفتت اليه وقيل اراد بالكافر ابا جهل والاصح انه مأم في كل كافر قوله تعالى (وما ارسلناك الا مبشرا) اي بالتواب على الايمان والطاعة (ونذيرا) منذرا بالعقاب على الكفر والمعصية (قل) يا محمد (ما اسئلكم عليه) اي على تبليغ الوحي (من اجر) فتقولوا انما يطلب محمد اموالنا بما يدعونا اليه فلا تبعه (الا من شاء ان يتخذ الى ربه سبيلا) معناه لكن من شاء ان يتخذ بانفاق ماله سبيلا الى ربه فلي هذا يكون المعنى لا اسألكم لنفسي اجرا ولكن امنع من انفاق المال الا في طلب مرضاة الله وانما هذا السبيل الى جنته قوله عز وجل (وتوكل على الحي الذي لا يموت) معناه

على مقضى العلم واستقررت في طاعة الرحمن ومعصية الشيطان واضفت الى حسنك اصلاح نفس صاحبك وملكتها ان كان فيه ادنى مسكة وقومها وشددتها وتلك حسنة اخرى لك فكنت حائزا للحسين وان حكمت كنت جامعا للسوايين (نحن اعلم بما يصفون) اي كل المسمى الى علم الله واعلم ان الله عالم به فيجازيه منك ان كان مستحقا للثبوت وهو اقدر منك عليه او يعفو عنه ان امكن رجوعه وعلم صلاحه بالظهور منه واستعذ بالله من سورة التضب وظهور النفس بنفس الشيطان وهزمه اياها ومن حضوره وقربه اي توجه الى ربك مستعيذا به قائلا (وقل رب اهوذبك من همزات الشياطين واهوذبك ربان يحضرون) منخرط في سلك التوجه الى جنته بالقلب واللسان والاركان لا تدا بابه من تحريصات العين ودواحيه وحضوره فيصير مقهورا مرجوما مطرودا والموصوف بالسبئية الواصف لك بها الذاكرك بالسوء ان تقى على حاله

حتى اذا احتضر وشاهد
مارات العذاب وما ين
وحشة هيات السيئات
تمنى الرجوع واظهر الندامة
ونذر العمل الصالح في الايمان
الذي ترك ولم يحصل الا
على الحسرة والندامة
والتلفظ بالقساظ التصبر
والتمدن والدعوة دون
المنفعة والقائدة والاجابة
(حتى اذا احادهم الموت
قال رب ارجعون لعلني اعمل
صالحا فماتت كلالا انها
كله هو قائلها ومن ورائهم
برزخ الى يوم يبعثون
فاذا نفخ في الصور) اي
امام رجوعهم حائل من
هيات جرمانية ظلمانية
مناسبة لهيات سيئاتهم
من الصور المعلقة مانعة
من الرجوع الى الحق والى
الدنيا وهو البرزخ بين
بحرى النور والظلمة وحالم
الارواح المجردة والاجساد
المركبة يعضدون فيه باشد
انواع العذاب وافحش
اصناف العقاب الى وقت
البعث في الصورة الكثيفة
عند التفتح في الصور ووقوع
القيامة وحشر الاجساد
وحينئذ (فلا انساب بينهم)
الاختجاب بعضهم من بعض
بالحياكل المناسبة لاخلاقهم
وامثالهم وهياتهم الراضة

انه سبحانه وتعالى لما امر نبيه صلى الله عليه وسلم بأن لا يطلب منهم اجرا البتة امره ان يتوكل عليه
في جميع اموره وانما قال على الحى الذى لا يموت لان من توكل على حى يموت انقطع توكله عليه بموته
واما الله سبحانه وتعالى فانه حى لا يموت فلا ينقطع توكل من توكل عليه ولا يضيع البتة (وسبح بحمده)
اي صل له شكرا على نعمه وقيل معناه قل سبحان الله والحمد لله (وكفى به بذنوب عباده خيرا)
يعنى انه تعالى عالم بجميع ذنوب عباده فيجازيهم بها وقيل معناه انه لا يحتاج معه الى غيره لانه خير علم
قادر على مكافأتهم وفيه وعيد شديد كانه قال اذا قدمت على مخالفة امره كفناكم عنه في مجازاتكم بما
تستحقون من العقوبة قوله عز وجل (الذى خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام
ثم استوى على العرش الرحمن فاسئل به خيرا) اي فاسأل الخبير بذلك يعنى بما ذكر من خلق
السموات والارض والاستواء على العرش وقيل معناه ايما الانسان لا ترجع في طلب العلم بهذا الى
غيرى وقيل معناه فاسأل منه خيرا وهو الله تعالى وقيل هو جبريل عليه السلام (واذا قيل لهم
اسجدوا للرحن قالوا وما الرحن) اي ما تعرف الرحن الارحان الائمة يعنون مسيلة الكذاب
كانوا يسمونه رحان الائمة (انجد لنا امرنا) انت يا محمد (وزادهم) اي قول القائل اسجدوا
للرحن (نفورا) اي من الايمان والجهود

(فصل) * وهذه السجدة من عزائم السجودات فيسن للقارئ والسمتع ان يسجد عند سماعها
وقرائتها * قوله تعالى (تبارك الذى جعل في السماء بروجا) قيل البروج هي اجرام الكبار سميت
بروجا لظهورها وقيل البروج قصور فيها الحرس وقال ابن عباس هي البروج الاثنا عشر التي هي
منازل الكواكب السبعة السيارة وهي الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة
والميزان والعقرب والقوس والجدى والدلو والخطوط سميت بالبروج التي هي القصور العالية لانها
للکواكب كالمنازل لسكانها (وجعل فيها سراجا) يعنى الشمس (وقرائتها) وهو الذى جعل
الليل والنهار خلفه (قال ابن عباس معناه خلفا وهو ضايقوم احدهما مقام صاحبه فن فانه عمله
في احدهما قضاء في الآخر قال شقيق جاء رجل الى عمر بن الخطاب قال فأتيت الصلاة الليلة قال ادرك
ما قلتك من ليلتك في تبارك فان الله تعالى جعل الليل والنهار خلفه لمن اراد ان يذكره وقيل جعل كل واحد
منهما مخالفا لصاحبه فجعل هذا اسود وهذا ابيض وقيل يخلف احدهما صاحبه اذا ذهب هذا جاء هذا
يتعاقبان في الضياء والظلمة والزيادة والقصور (لمن اراد ان يذكر) اي يتذكر وينسى (او اراد شكورا)
يعنى شكر نعمة ربه عليه فيهما * قوله عز وجل (وعباد الرحمن) قبل هذه الاضافة التخصيص والتفضيل
والا فان خلق كلهم عباد الله (الذين يمشون على الارض هونا) يعنى بالسكينة والوقار متواضعين غير
اشرين ولا مرحين ولا متكبرين بل علماء حكماء اصحاب وقار وشفقة (واذا خاطبهم الجاهلون) يعنى
السفهاء بما يكرهونه (قالوا سلاما) اي سدادا من القول يسلمون فيه لاسفهم وان سفه عليهم
حلوا ولم يجهلوا وليس المراد منه السلام المعروف وقيل هذا قبل ان يؤمروا بالقتال ثم نسخها
آية القتال وروى عن الحسن البصرى انه كان اذا قرأ هذه الآية قال هذا وصف نهارهم ثم
اذا قرأ (والذين يبتون لربهم سجدا وقياما) قال هذا وصف ليلهم والمعنى يبتون لربهم في الليل
بالصلاة سجدا على وجوههم وقياما الى اقدامهم قال ابن عباس من صلى بعد العشاء الاخيرة ركعتين
او اكثر فقد بات لله ساجدا وقائما (م) عن عثمان بن عفان رضى الله عنه قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم من صلى العشاء في جماعة كان كقيام ليلة * قوله عز وجل (والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان هذا ما كان فراما) اي لمحادثا لازما خيرا مفارقا من عذب من الكفار قال محمد بن كعب القرظي سأل الله الكفار ممن نعمته فلم يؤدوه فاضرمهم فبقوا في النار وقال كل ضريم مفارق ضربه الا جهنم وقيل القرام الشرك الا لازم والهلاك الدائم (انما) بمعنى جهنم (ساءت) بئست (مستقرا ومقاما) اي موضع قرار واقامة (والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا) قيل الاسراف النفقة في مصيبة الله وان قلت والافتار منع حقوق الله تعالى وهو قول ابن عباس وقيل الاسراف مجاوزة الحد في الاتفاق حتى يدخل في حد التبذير والافتار التفسير عما لا بد منه وهو ان لا يجمع عياله ولا يعبرهم ولا ينفق نفقة يقول الناس قد اسرف (وكان بين ذلك قواما) اي قصدا وسطا بين الاسراف والافتار وحسنة بين السيتين قيل هذه الآية نزلت في صفة اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كانوا لا يأكلون الطعام لثمن واللذة ولا يلبسون ثوبا لجمال ولكن كانوا يريدون من الطعام ما يسد عنهم الجوع ويقويهم على عبادة ربهم ومن الثياب ما يسترهم به العورة ويقيمهم من الحر والبرد قال عمر بن الخطاب كفى سرقا ان لا يشترى شيئا الا اشتراه ما كاه (والذين لا يدعون مع الله الها آخر) (ق) عن ابن عباس ان انا من اهل الشرك كانوا قد قتلوا فاكثروا وزنوا فاكثروا فأتوا محمدا صلى الله عليه وسلم فقالوا ان الذي تقول وتدعونا اليه احسن لو تخبرنا ان لنا معك كفارة فنزل والذين لا يدعون مع الله الها آخر (ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون) ونزل قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله (ق) عن عبد الله بن مسعود قال قال رجل يا رسول الله اي الذنب اكبر عند الله قال ان تدعوه الله نداهو خلقك قال ثم اي قال ان تقتل ولدك خشية ان يطعم معك قال ثم اي قال ان تزاني حليلة جارك قال انزل الله له لي نصيبه والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون (ومن يفعل ذلك يلق ثاما) اي ومن يفعل شيئا من ذلك يلق اثاما قال ابن عباس انما يريد جزاء الاثم وقيل عقوبة وقيل الانام وادنى جهنم ويروي في الحديث ان النبي والاثام بزان في جهنم بسيل فيها صديد اهل النار (بضاعفاه العذاب يوم القيامة) وصعب تضعيف العذاب ان الشرك اذا ارتكب المعاصي مع الشرك بضاعفاه العذاب على شركه ومصيبته (ربح عليه مهانا) اي ذليلا * قوله تعالى (الامن تاب) اي من ذنبه (وآمن) اي بربه (وعمل علاحا) اي فيما بينه وبين ربه روي عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قراناها على محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم سنين والذين لا يدعون مع الله الها آخر الآية ثم نزلت الامن تاب فلما رايت النبي صلى الله عليه وسلم فرح بشئ قط مثل ما فرح بها وفرحه بانما قصاك فقها مينا ليضرك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر * وقوله تعالى (فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله خفورا رحيم) قال ابن عباس يبدلهم الله لهم بقبائح اعمالهم في الشرك بحسن الاعمال في الاسلام فيبدل لهم بالشرك ايمانا وبقتل المؤمنين قتل المشركين وبالزنا عفة واحصانا وقيل يبدل الله سيئاتهم التي عملوها في الاسلام حسنات يوم القيامة (م) عن ابي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لاهل آخر اهل الجنة دخولا الجنة واخر اهل النار اخر وجانها رجل يؤتيه يوم القيامة فيقال امرضوا عليه صفار ذنوبه وارضوا عنه كبارها فترض عليه

في نفوسهم المكتوبة عليهم فلا ينصافون (يومئذ ولا ينساء لون) لشدة ما بهم من الاحوال وذهولهم عما كان بينهم من الاحوال وتنقطع العلائق والوصل التي كانت بينهم لتفرقهم بأنواع العذاب واسباب الجباب وتغيير صورهم وجلودهم وتبدل اشكالهم ووجوههم على حسب اقتضاء معاصيهم وصفات نفوسهم وهو معنى قوله (فمن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا انفسهم في جهنم خالدون تلحق وجوههم النار وهم فيها كالحون) وذلك غلبة الشقوة وسورة العاقبة الموجبة للنفس والطرده والبعد والعن كسب الكلاب (الم تكن آياتي تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما ضالين ربنا اخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون قال اخسؤا فيها ولا تكلمون انه كان فريق من عبادي يقولون ربنا آمنة فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الراحمين فانخذتموهم مضريا حتى

انتم ذكروا وكنتم منهم
تضحكون اني جزيتهم اليوم
بما صبروا انهم هم الفائزون
قال كم لبثتم في الارض عدد
سنين لبثا يوما وبعض يوم
فاسأل العادين قال ابن
عباس اناسهم ما كانوا فيه
من العذاب بين النفيخين
الاخصاب في البرزخ
الذكور اناسهم مدة البت
وانما استقصوها لانقضائها
وكل منقض فهو ليس بشيء
ولهذا صدقهم بقوله (قال
ان لبثتم الا قليلا) ومعنى
(لو انكم كنتم تعلمون)
انكم حسبتموها كثيرا
فاغترتم بها وقتتم بلذاتها
وشهواتها ولو علمتموها
قليلا لتزودتم وتجردتم من
تعلقاتها (افحسبتم انما
خلقناكم عبثا وانكم انيسا
لا ترجعون فتعالى الله الملك
الحق لا اله الا هو رب العرش
الكريم ومن يدع مع الله
اله آخر لا اله الا هو فاعما
حسابه عند ربه انه لا يفلح
الكافرين وقل راغفر
هيت المعلقات (وارحم)
باقاضة الكمالات (وانت
خير الراحمين)

(سورة النور)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
سورة انزلها وفرضاها
واتزلها فيها آيات يناس

صغارها فيقال له علمت يوم كذا وكذا وكذا كذا وكذا وكذا وكذا
فيقول نعم لا يستطيع ان ينكر وهو مشفق من كبار ذنوبه ان تعرض عليه فيقال له انك مكان
كل سيئة حسنة فيقول يا رب قد علمت اشياء لا اراها هنا قال فلقد رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم
ضحك حتى بدت نواجذه وقبل ان الله تعالى يحسب بالندم جميع السيئات ثم يثبت مكان كل سيئة
حسنة (ومن تاب وعمل صالحا) قبل هذا في التوبة من غير ما سبق ذكره في الآية الاولى من القتل
ولزنا ومعناه ومن تاب من الشرك وعمل صالحا يعني ادى الفرائض ممن لم يقتل ولم يزن (فانه
يتوب الى الله) اي يعود اليه بعد الموت (متابا) اي حسنا بفضل على غيره عن قتل وزنى والآية
الاولى وهي قوله ومن تاب رجوع عن الشرك والثانية رجوع الى الله للجزم والمكاثرة وقيل هذه
الآية ايضا في التوبة عن جميع السيئات ومعناه من اراد التوبة وعزم عليها فليتب الى الله فقله
يتوب الى الله خبر بمعنى الامر اي تب الى الله وقيل معناه فليعلم ان توبته ومصيره الى الله تعالى
قوله تعالى (والذين لا يشهدون الزور) يعني الشرك وقيل هي شهادة الزور (ق) عن ابي بكر
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا انبشكم بأكبر الكبار قلنا بلى يا رسول الله قال الا شراك
بالله وحقوق الوالدين وكان متكئا فجلس فقال الاوقول الزور وشهادة الزور فزال يكررها
حتى قلنا ليه سكت وكان عمر بن الخطاب يجلد شاهد الزور اربعين جلدة ويسخم وجهه ويطوفه
في اسواق وقيل لا يشهدون الزور يعني اعياد المشركين وقيل الكذب وقيل النوح وقيل لا يساعد
اول الباطل على باطلهم وقيل الزور اللهو واللعب والثناء قال ابن مسعود الفناء يثبت الفاق في القلب
كأثبت الماء الزرع وأصل الزور حقيقة تحسين الشيء ووصفه بخلاف صفته فهو تعوي به الباطل بما
يؤمن انه حق (واذا روى بالغو) هو كل ما يجب ان يلغى ويترك (مروا كراما) يعني اذا سمعوا
من الكفار الشتم والاذى اعرضوا وصفحوا فلي هذا التفسير تكون الآية منسوخة بآية
القتال وقيل الغو المعاصي كلها والمعنى اذا مروا بمجالس اللهو والباطل مروا كراما اي مسرعين
معرضين وهوان ينزه المرء نفسه ويكرها من هذه المجالس السيئة (والذين اذا ذكروا بآيات
ربهم لم يخروا عليها صما وعميانا) قيل معناه انه ليس فيه نفى الخروا انما هو اثبات له ونفى الصمم
والعمى والمعنى اذا ذكروا بها اكبوا على استماعها بأذان واعية واقبلوا على الذكر بها بصيرة
راعية وقيل معناه لم يخروا اي لم يسقطوا ولم يقعوا عليها صما وعميانا كأنهم بأذانهم صمم وبأعينهم عمى
بل يسمعون ما يذكرون به فيفهمونه ويرون الحق فيه فيتبعونه قوله عز وجل (والذين يقولون
ربنا هب لنا من ازواجنا وذرياتنا قررة عين) اي ابرارا اقياء صالحين فيقرون احبنا بنكح
قبل ليس شيء اقر لعين المؤمن من ان يرى زوجته واولاده طمحين لله عز وجل فيقطع ان
يحاولوا معه في الجنة فيتم سروره تفر عينه بذلك وقيل ان العرب تذكر قررة العين عند السرور
والفرح وسخنة العين عند الحزن ويقال دمع العين عند السرور والفرح بارد وعند الحزن
حار وقيل معنى قررة العين ان يصادف قلبه من رضاء تفر عينه من النظر الى غيره (واجعلنا
للمقين اماما) اي ائمة يقتدون في الخير باو قيل معناه تقتدى بالمتقين وتقتدى بالمتقون وقال ابن
عباس اجعلنا ائمة هدى وقيل معناه انهم سألوا الله ان يلهمهم في الطاعات المبلغ الذي يشاء اليهم فيه
ويقتدى بهم قال بعضهم فيه دليل على ان الرياسة في الدين مطلوبة مرغوبة فيها وقيل هذا من القلوب

هنا ما جعل للتقنين ثانيا ما واجهنا مقتدين مؤتمنين بهم (اولئك يحزون) اي يابون (القرفة)
الدرجة العالية الرفيعة في الجنة وقيل يراد عرف الدرواز برجد والؤلؤ والياقوت في الجنة
(بما صبروا) اي على طاعة الله تعالى واواصره على اذى المشركين وقيل بما صبروا عن الشهوات
(ويلقون فيها نجمة) اي ملكا وقيل بقاء دائما (سلاما) اي يسلم بعضهم على بعض او يرسل الرب
عز وجل اليهم بالسلام وقيل سلاما اي سلامة من الآفات * قوله تعالى (خالدين فيها حسنت
مستقرا مقامها) اي موضع قرار واقامة * قوله تعالى (قل ما يعبا بكم رب) اي ما يصنع وما يفعل
بكم فوجوده وعدمكم سواء وقيل معناه اي وزن ومقدار لكم عنده (لولا دأؤكم) اي اياه قيل معناه
لولا عبادتكم اياه وقيل لولا ايمانكم وقيل لولا دأؤا اياكم الى الايمان فاذا آستم ظهر لكم عنده قدر
وقيل معناه ما يعبا بخلقكم رب لولا عبادتكم وطاعتكم والمعنى انه خلقكم لطاعته وعبادته وهذا
قول ابن عباس وقيل معنى ما يعبا اي ما يبالي بنفرتكم رب لولا دأؤكم معه آلهة وقيل معناه خلقكم
ولي اليكم حاجة الا ان تسألوني فأعطيكم وتستغفروني فأغفر لكم (فقد كذبتم) ايها الكافرون
بما يطلب اهل مكة يعني ان الله دعاكم الى توحيده وعبادته على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم
فكذبتم الرسول ولم تنجيوه الى الايمان (فسوف يكون لزاما) هذا تهديد لهم اي يكون تكذيبهم
لزاما قال ابن عباس موتا وقيل هلاكا وقيل قتالا والمعنى يكون التكذيب لازما لمن كذب فلا يعطى
التوبة حتى يحازي بهمه وقيل معناه عذابا دائما وهلاكا لازما لمن كذب مفضيا يلحق بعضهم بعضا
وقيل هو يوم بدر قتل منهم سبعون واسر سبعون وهو قول عبد الله بن مسعود وابي بن كعب يعني
انهم قتلوا يوم بدر واتصل بهم عذاب الآخرة لازما لهم (ق) عن عبد الله بن مسعود قال خمس
قدمين الدخان والازام والروم والبطشة والقمر وفي رواية الدخان والقمر والروم والازام
والبطشة والله سبحانه وتعالى اعلم

(تفسير سورة الشعراء) *

وهي مكية الا اربع آيات من آخر السورة من قوله تعالى والشعراية بهم التعاون وهي مائتان وسبع
وعشرون آية والفاء مائتان وتسع مبعون كلمة وخمسة آلاف وخمسمائة واربعون حرفا روى عن ابن
عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اعطيت طه والطواسين من الواح موسى عليه الصلاة والسلام
(بسم الله الرحمن الرحيم) *

* قوله عز وجل (طه) قال ابن عباس طه معجزت العلماء عن تفسيرها وفي رواية اخرى
عنداته قسم وهو من اسماء الله تعالى وقيل اسم من اسماء القرآن وقيل اسم السورة وقيل اقسام
بطوله وسنائه وملكه (تلك آيات) اي هذه الآيات آيات (الكتاب المبين) قيل لما كان القرآن
فيه دلائل التوحيد والاعجاز الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ودلائل الاحكام اجع نبت
بذلك ان آيات القرآن كافية مينة لجميع الاحكام (لعلك باخع نفسك) اي قائل نفسك (ان
لا يكونوا مؤمنين) اي لم يؤمنوا وذلك حين كذب اهل مكة فشق عليه ذلك وكان يحصر على
ايمانهم فانزل الله عز وجل هذه الآية (ان نشأ نزل عليهم من السماء آية فظلت اصافهم لها خاضعين)
اي لو شاء الله لانزل عليهم آية يذلون منها فلا يلوى احد منهم عنقه الى معصية الله سبحانه وتعالى
وقيل معناه لو شاء الله لاراهم امره لا يعجل احد منهم بعبادة معصية فان قلت كيف صح مجيء

والزاني فاجلدوا كل واحد
منهما مائة جلدة ولا تأخذ
كم بهم صرامة في دين الله
ان كنتم تؤمنون بالله
واليوم الآخر وليشهد
عذابا مائة من المؤمنين
الزاني لا ينكح الزانية
او مشركه والزانية لا ينكحها
الا ايمان او مشرك وحرم
ذلك على المؤمنين والذين
يرمون المحصنات ثم لم يأتوا
باربعة شهداء فاجلدوهم
ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم
شهادة ابدا واولئك هم
الفاسقون الا الذين تابوا
من بعد ذلك واصلحوا فان
الله غفور رحيم والذين
يرمون ازواجهم ولم
يكن لهم شهداء الا انفسهم
مشاهدة احدهم اربع
شهادات بالله انه لمن الصادقين
والخامسة ان لعنة الله عليه
ان كان من الكاذبين ويدروا
عذاب العذاب ان تشهد اربع
شهادات بالله انه لمن الكاذبين
والخامسة ان غضب الله عليها
ان كان من الصادقين ولولا
فضل الله عليكم ورحمته
وان الله تواب حكيم ان الذين
جاؤا بك فضبة منكم
لا تحسبوه شرا لكم بل هو
خير لكم لكل امرئ منهم
ما اكتسب من الانم
والذي تولى كبره منهم

خاضعين خبرا من الاغناق قلت اصل الكلام فظنوا انها خاضعين فقصت الاغناق ليالى مروج
الخصوع وترك الكلام على اصله اولما وصفت بالخصوع الذي هو الخضوع قبل خاضعين وقبل اصل
الناس رؤسائهم ومقدموهم اى نظمت كبرائهم لها خاضعين وقبل اراد بالاغناق انهم مات خاضع
جاء حق من الناس اى جماعة * قوله تعالى (وما يأتينهم من ذكر من الرحمن) اى وعظمت قدر
(محدث) اى محدث ازاله فهو محدث التزيل وكما نزل شئ من القرآن بعد شئ فهو احدث من
الاول (الا كانوا معه معرضين) اى من الايمان به (فقد كذبوا فسأيتهم) اى فسوف يأتينهم (انباء)
اى اخبار وعواقب (ما كانوا يستهزؤن اولم يروا الى الارض) يعنى المشركين (كما يتفاهيها)
اى بعدان لم يكن فيها نبات (من كل زوج كريم) اى جنس ونوع وصنف حسن من النبات بما
ياكل الناس والانعام وقال الشعبي الناس نبات الارض فمن دخل الجنة فهو كريم ومن دخل النار فهو
ثميم (ان فى ذلك) اى الذى ذكر (لآية) تدل على انه واحد اى دلالة على كمال قدرتنا وتوحيدها كما قيل
وفى كل شئ له آية * تدل على انه واحد

(وما كان اكثرهم مؤمنين) اى سبق على فهم ان اكثرهم لا يؤمنون ولا يصدقون (وان ربك
لهو العزيز) اى المنتقم من اعدائه (الرحيم) ذو الرحمة لاوليائه * قوله تعالى (واذ نادى) اى
واذ كرى محمد اذ نادى (ربك موسى) اى حين رأى الشجرة والنار (ان انت اقوم الظالمين) يعنى
الذين ظلموا انفسهم بالكفر والمعاصي وظلموا بنى اسرائيل باستعبادهم وسؤمهم سوء العذاب (قوم
فرعون) يعنى القبط (الا ينقون) اى يصرفون من انفسهم عقوبة الله بطاعته والايمان به (قال)
يعنى موسى (رب) اى يارب (انى اخاف ان يكذبون ويضيق صدرى) اى يتكذب بهم اياى (ولا ينطق
لسانى) اى للعدة التى كانت على لسانه (فارسل الى هرون) ليوازرنى ويمينى على تبليغ الرسالة
(ولهم على ذنب) اى دعوى ذنب وهو قتله القبطى (فاحاف ان يقتلوا) اى به (قال)
الله تعالى (كلا) اى لن يقتلوك (فاذهبا باياتنا انما مكتم مستمعون) اى سامعون ماتقولون
وما يقال لكم فان قلت كيف ذكرهم بلفظ الجمع فى قوله معكم وهما اثنان قلت اجراهما مجرى
الجماعة وهو جائز فى لغة العرب (فانثيا فرعون فقولاً انارسل رب العالمين) فان قلت هل اثنى
الرسول كما فى قوله فانثيا فقولاً انا رسولا ربك قلت الرسول قد يكون بمعنى المرسل ومعنى
الرسالة فجعله ثم بمعنى المرسل فلم يكن بد من تثنيته وجعل هنا معنى الرسالة فجازت التسوية فيه
اذا وصف به الواحد والتثنية والجمع والمعنى انا ذوا رسالة كما قال كثير

لقد كذب الواشون ما فهمت عندهم * بشئ ولا ارسلهم برسول

اى رسالة وقيل انها لاتتألفها فى الرسالة والشرعية والاخوة فصارا كالحما برسول واحد وقيل
كل واحد منا رسول رب العالمين (ان ارسل معنا بنى اسرائيل) اى عظمهم واطلقهم معنا الى
ارض فلسطين ولا نستعبدهم وكان فرعون قد استعبدهم اربعمائة سنة وكانوا فى ذلك الوقت
ستائة الف وثلاثين انما فالنطق موسى رسالة ربه الى مصر وهرون بها فاحرجه عنك *
وفى القصة ان موسى رجع الى مصر وعليه جبة صوف وفيه عصا والمكبل على عنقه فقام
العسا وفيه زاده فدخل دار نفسه واخبر هرون ان الله قد ارسل الى بنى اسرائيل
تدعوهم فرعون الى الله تعالى فخرجت اليها فصاحت وقالت لفرعون انا قد ارسلت الى

له عذاب عظيم لولا اذ
مجموعه ظن المؤمنون
والمؤمنات بانفسهم خبرا
وقالوا هذا افك مبين لولا
جاؤا عليه باربعة شهداء
فان لم يأتوا بالشهداء فاولئك
عند الله هم الكاذبون ولولا
فضل الله عليكم ورحمته
فى الدنيا والاخرة لمسكم
فيما افترضتم فيه عذاب عظيم
اذ تفقونه بالسنة
وتقولون بافوا حكم ما ليس
لكم به علم وتحسبونه
هينار هو عند الله عظيم
ولولا اذ سمعتموه قاتم
ما يكون لنا ان نتكلم بهذا
سبحانك هذا بهتان عظيم
بسطكم الله ان تعودوا لئله
ايضا ان كنتم مؤمنين
وبين الله لكم الايات والله
عليم حكيم ان الذين يحبون
ان تشيع الفاحشة فى الذين
امنوا لهم عذاب اليم فى الدنيا
والآخرة والله يعلم وانتم
لا تعلمون ولولا فضل الله
عليكم ورحمته وان الله
رؤوف رحيم يا ايها الذين
امنوا لا تتبعوا خطوات
الشيطان ومن يتبع خطوات
الشيطان فانه بامر بالفجاءة
والنكر ولولا فضل الله
عليكم ورحمته ما زكي
منكم من احد ابدا ولكن
الله يزكى من يشاء والله

فخرجوا من مصر الى باب فرعون وذلك بالليل ففتح الباب فخرج البوابون وقالوا من يطلب فقال لهم موسى رسول رب العالمين فذهب البواب الى فرعون وقال ان مجونا بالباب يزعم انه رسول رب العالمين فترك حتى اصبح ثم دعاها وقيل انهما انطلقا جميعا الى فرعون فلم يؤذن لهما حنة في الدخول ثم دخل البواب فقال لفرعون ههنا انسان يزعم انه رسول رب العالمين فقال فرعون ادن له لعلنا نضحك منه فدخل على فرعون واذا رسالة الله تعالى فعرف فرعون موسى لانه نشأ في بيته (فقال له) (الم زيك فينا ولدا) اى صيبا (ولبت فينا من حرك سنين) اى ثلاثين سنة (وضلت فعلتك التى فعلت) يعنى قتلت القبطى (وانت من الكافرين) قال اكثر المفسرين من الجاحدين لعصى وحق تربيتى يقولون ريدك فيما كفانا ان قلت منا نفسا وكفرت فممتا وهى رواية عن ابن عباس قال ان فرعون لم يكن يعلم الكفر بالربوبية ولا ان الكفر غير جائز على الانبياء لاقبل النبوة ولا بعدها وقيل معناه وانت من الكافرين بفرعون والهيه (قال) يعنى موسى (ضلنا اذا وانا من الضالين) اى من الجاهلين بان ذلك يؤدى الى قتله لان فعل الوكره على وجه التأديب لاهل وجه القتل وقيل من الضالين عن طريق الصواب وقيل من المخطئين (ففررت منكم) اى الى مدين (لما خفتمكم فوجهلى ربي حكما) يعنى البوة وقيل العلم والقهم (وجعلنى من المرسلين وتلك نعمة تمنها على ان عبت بني اسرائيل) اى اتخذتهم عبدا قبل عداها موسى نعمة منه عليه حيث رياه ولم يقتله كما قتل ولدان بني اسرائيل ولم يستعبده كما استعبد بني اسرائيل فيكون معنى الآية وتلك نعمة تمنها على ان عبت بني اسرائيل وتركنتى فلم تستعبدنى وقيل هو على طريق الانكار ومعنى الآية اوتلك نعمة على طريق الاستنهام فحذف الالف كما قال عمر بن عبد الله بن ربيعة

لما نس يوم الرحيل وقتها * وطرها من دموعها غرق

وقولها والركاب واقفة * تركنتى هكذا وتطلق

اى اتركنتى والمعنى اتين على ان ربينى وتسمى جناتك على بنى اسرائيل بالاستعباد والمعاملات القبيحة اى يريد كيف تمن على بالترية وقد استعبدت قومي ومن اهل قومك فقد ذل فعبد اسرائيل قد احبط حسنتك الى ولولم تستعبدهم ولم تقتل اولادهم لم ارفع اليك حتى تربيتى وتكفنتى وتكلمتلى من اهل من ربينى ولم يلقونى في اليوم (قال فرعون وما رب العالمين) يقول اى تسمى رب العالمين الذى تزم انك رسوله اى يستوصفك الله الذى ارسله اليه وهو سؤال من جلس الى الله تعالى منزله من الجنة والمهية فلهذا عدل موسى عن جوابه واجابه بذكر فضله وما ذكره الله تعالى من ان الله خلقه من الارض وما بينهما ان كنتم تدينون (لا تستعبدوا احدكم) لا يمكن تعريضه الا بما ذكرته لكم فان ايسرتم بذلك لزمكم ان تقطعوا عن الاعمال التى خلقها الله تعالى ان الله الذى خلقها هو الله تعالى الذى خلقها واوجدها فلما قال ذلك موسى لفرعون فاجاب موسى (قال لمن حوله) اى من اشراف قومه قال ابن عباس كانوا اخوة حمادة بن ابي لهب (لا يستعبدوا احدكم) واستعبد فرعون ذلك على سبيل التجنب من جواب موسى

سميع علم ولا ياتل اولوا الفضل منكم والسعدان يؤتوا اولى القربى والمساكين والمهاجرين فى سبيل الله وليعفوا وليصفوا الا نحيون اذ يغفر الله لكم والله غفور رحيم ان الذين يرمون المحصنات الفاضلات المؤمنات لعنوا فى الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم يوم تشهد عليهم السنتهم وايديهم وارجلهم بما كانوا يعملون يومئذ يوفهم الله دينهم الحق ويعلمون ان الله هو الحق المبين الخبيثات اللعيبات والخبائث واللعيبات والطيبات اللطيفات والطيبات اولئك هم الذين يقولون لهم ففرقوا رزقى كريم) انما اعظم امر الاظك وظلف فى الوحيد عليه بما لم يظلف فى غيره من المعاصي وبالغ فى العقاب عليه بما لم يبلغه فى باب الزنا وقتل النفس المهرمة لان عظم الرذيلة وكبر المعصية انما يكون على حسب القوة التى هى مصدر هسلوتها ونقاوتها حال الرذائل فى جنب صاحبها من الخضرة والالهية والانوار القدسية وتوريطه فى الممالك الهيولانية والمهاوى الظلمانية على حسب تفاوت مبادئها فكانت كانت القوة

ان آلهتهم ملوكهم ثم زادهم موسى في البيان (قال ربكم ورب آبائكم الاولين) يعنى ان موسى ذكر ما هو اقرب اليهم فقال ربكم يعنى انه خالقكم وخالق آباءكم الاولين (قال) يعنى فرعون (ان رسولكم الذى ارسل اليكم لمجنون) يعنى المقصود من السؤال طلب الماهية وهو محجب بالآثار الخارجية وهذا لا يبيد البتة فهذا الذى يدعى الرسالة مجنون لا يفهم السؤال فضلا عن ان يحجب عنه ويتكلم بكلام لا يقبله ولا يعرف صحته وكان عندهم ان من لا يتقدم ما يستقدون ليس بساقل فزاد في البيان (قال رب المشرق والمغرب وما بينهما ان كنتم تعقلون) فعدل الى طريق ثالث اوضح من الثاني ومعنى ان كنتم تعقلون قد عرفتم انه لا جواب عن سؤالك الا ما ذكرتم (قال) فرعون حين لزمته الحجة واقطع عنه الجواب تكبرا عن الحق (لن نتخذت الها غيرى لاجعلتك من السجودين) قيل كاسجن فرعون اشد من القتل لانه كان يأخذ الرجل فيطرحه في مكان يموى فيه الى الارض وحده فردا لا يسمع ولا يبصر فيه (قال) له موسى حين نوحه بالسجن (اولو جئت بك بشئ مبين) اى بآية بينة والمعنى اتفعل ذلك ولو جئت بك بحجة بينة وانما قال ذلك موسى لان من اخلاق الناس السكون الى الانصاف والاجابة الى الحق بالبيان (قال) يعنى فرعون (فأت به) اى انا لن نسجك حيثن (ان كنت من الصادقين فأتني عصا فاذا هي عصا مبين) قيل انها لما صارت حية ارتفعت في السماء فدرمى ثم انحطت مقبلة الى فرعون فقال بالذى ارسلك الا اخذتها فاحذها موسى فمادت عصا كما كانت فقال وهل غيرها قال نعم وأراه يده ثم ادخلها في جيبه ثم اخرجها فاذا هي بيضاء من غير برص لها شعاع كشعاع الشمس وهو قوله (وتزع بده فاذا هي بيضاء للناظرين) ففند ذلك (قال) فرعون (لئلا حوله ان هذا) يعنى موسى (لساحر عليم) وكان زمان السحر فلماذا روج فرعون هذا القول على قومه ثم قال (يريد ان يخرجكم من ارضكم بسحره) قال هذا القول على سبيل التنفير لئلا يقبلوا قول موسى (فاذا تأمروا) يعنى ما رأيكم فيه وما الذى اعمله ففند ذلك (قالوا المرجعه واخاه) اى اخيه واخاه (وابست في المداين حاشرين يأتوك بكل سحر عليم) قيل ان فرعون اراد قتل موسى فقالوا لا تفعل فانك ان قتلته دخلت الناس شبهة في امره ولكن اخيه واجعه له سحرة ليقاوموه ولا تثبت له عليك حجة قوله تعالى (فجمع السحرة ليقات يوم معلوم) يعنى يوم الزينة قال ابن عباس وافق ذلك يوم السبت في اول يوم من السنة وهو يوم القيروز (وقيل للناس هل انتم بمجنون) اى انتظروا ما يفعل القرىضان ولن تكون القلبة (لعلنا نتبع السحرة ان كانوا هم الغالبين) لموسى قيل اراد بالسحرة موسى وهرون وقالوا ذلك على طريفة الاستهزاء (فلما جد السحرة قالوا لفرعون ان لنا لاجرا ان كنا نحن الغالبين) طلبوا من فرعون الاجراء وهو بذل المال واجلاء فبذل لهم ذلك كله واكد به قوله (قال نعم وانكم اذا من الغريقين قال لهم موسى القوا ما انتم ملقون فأتقوا حبالهم وحصيمهم وقالوا بئس فرعون) اى عظيمة فرعون (انا نحن الغالبون فأتق موسى عصاه فاذا هي تلقف ما يا فكون) اى ما يقبلونه من وجهه وحقيقته بسحرهم قيل ان عصا موسى صارت حية واطلعت كل مارموم من حبالهم وحصيمهم ثم اخذها موسى فاذا هي كما كانت اول مرة (فأتني السحرة ساجدين) قيل لهم لا تروا

التي هي مصدرها ومبدوها اشرف كانت الرذيلة الصادرة منها اردأ وبالعكس لان الرذيلة ما تقابل الفضيلة فلما كانت الفضيلة اشرف كان يقابلها من ذليلة اخس والافك رذيلة القوة الباطنة التي هي اشرف القوى الانسانية والزنا رذيلة القوة الشهوانية والقتل رذيلة القوة القضيية فحسب شرفا الاولى على الباقتين تزدد رداء رذيلتها وذلك ان الانسان انما يكون بالاولى انسانا وترقيه الى العالم العلوى وتوجهه الى الجنب الالهى وتحصيله للمعارف والكمالات واكتسابه للخيرات والسعادات انما يكون بها فاذا فسدت بفلبة الشيطنة عليها واحتجب عن النور باستيلاء الظلمة حصلت الشقاوة العظمى وحقت العقوبة بالنار وهو الرأى والجلاب الكلى كلابل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون كلالهم من ربهم يومئذ لمسيبون ولهذا وجب خلود العقاب ودوام العذاب بفساد الاعتقاد ودون فساد الاعمال ان الله لا ينظر ان يشركه وينظر ما دون ذلك لمن يشاء واما الباقيتان

فرديلة كل منهما انما تعود
 بظهور هادى الطقية للملكية
 ثم ربما بحيث بانقهارها
 وتخرها لها عندسكون
 هيمنها وفور سلطانها
 باستيلاء غلبة الوروتسلطها
 عليها بالطبع كحال النفس
 اللوامة عند التوبة والندامة
 وربما بقيت بالاصرار وترك
 الاستغفار وفي الحالين
 لا تبلغ رذيلتهما مقام الدر
 ومحل الخضوع ومناجاة
 الرب ولا تتجاوز حد الصدر
 ولا تصير الفطرة بها محجوبة
 الحقيقة منكوسة بخلاف
 تلك الا ترى ان الشبطنه
 المقوية للأدعى ابعاد عن
 الحضرة الالهية من السعة
 والبهية وابعاد بما لا يقدره
 فالانسان برسوخ رذيلة
 الطقية بصير شيطانا ورسوخ
 الرذيلتين الاخرتين بصير
 حيوانا كالبهيمة او السبع
 وكل حيوان ارجى صلاحا
 واقر فلاحا من الشيطان
 ولهذا قال تعالى هل نبشركم
 على من نزل الشاطين نزل
 على كل افكادهم ونهى ههنا
 عن اتباع خطوات الشيطان
 فان ارتكاب مثل هذه
 القواحش لا يكون الا بتاجنة
 ومطاوعته وصاحبه يكون
 من جنوده واتباعه فيكون
 اخس منه واذل محروما

مجلوز حد البحر علوا انه ليس ببحر ثم لم يتألكوا ان خروا ساجدين ثم انهم (قالوا أما
 رب العالمين رب موسى وهرون) وانما قالوا رب موسى وهرون لان فرعون كان يدعى
 الربوبية فارادوا عزله (قال آمنت له قبل ان آذن لك انه لكبريكم الذى علمكم البحر فلسوف
 تعلمون) فيه وعيد مطلق وتهديد شديد ثم بين ذلك الوعيد فقال (لافطن ايديكم وارحلكم
 من خلاف ولا صلبكم اجمعين قالوا لا ضير انا الى ربنا منقلبون) اى لا ضرر علينا فيما نالنا في الدنيا
 لا نلنا نقلب ونصير الى ربنا في الآخرة مؤمنين مؤملين خفرائه وهو قولهم انا نطمع ان يغفر لنا
 ربنا خطايانا اى الكفر والبحر (ان) اى لان (كنا اول المؤمنين) اى من اهل زماننا وقيل
 اول المؤمنين اى من الجماعة الذين حضروا ذلك الجمع * قوله تعالى (واولينا الى موسى ان اسر
 بعبادى انكم متبعون) اى يتبعكم فرعون وقومه ليحولوا بينكم وبين الخروح قيل اوحى الله
 الى موسى ان اجمع بنى اسرائيل كل اهل اربعة ايات في بيت ثم اذبحوا اولاد الضأن فاضربوا
 بدمائها على ابوابكم فاقى سائر الملائكة فقتل اباكر آل فرعون من انفسهم وآمرهم ان لا يدخلوا
 بيتا على بابهم ثم اخبروا خبزا فطيرا فانه اسرع لكم ثم اسر بعبادى حتى تنهى الى البحر فيأتيك
 امرى ففعل ذلك موسى ثم ان قوم موسى قالوا قوم فرعون ان لنا في هذه الليلة عيدا فاستعاروا
 منهم حلهم ثم خرجوا بتلك الاموال في الليل الى جهة البحر فلما سمع فرعون ذلك قال هذا عمل
 موسى وقومه فقلوا اباكرنا من انفسنا واخذوا اموالا (فارسل فرعون في المدائن حاشرين)
 يعنى الشرط بمشرون الجيش قيل كانت المدائن الف مدينة واثني عشر الف قرية فارسل
 فرعون فى اثر موسى وقومه الف الف وخمسمائة الف وخرج فرعون فى الكرسى العظيم
 فى مائتى الف ملك مسورين مع كل ملك الف فذلك قال (ان هؤلاء لشر ذمة قليلون)
 قال اهل التفسير كانت الشر ذمة الذين قتلهم فرعون ستمائة الف مقاتل لم يبعدوا دون العشرين
 وفوق الستين سنة وقال ابن مسعود كانت ستمائة الف وسبعين الفا ولا يحصى عدد اصحاب
 فرعون (وانهم لما قتلوا) القبط انضبط يعنى انهم اغضبونا بمخالفتهم فبنا وقتلهم انكارنا
 وذهابهم باموالنا الى استعاروها وخروجه من ارضنا بشير اذن منا (وانا لجمع حذرون)
 اى خاشعون من شرهم وقرى حاذرون اى ذوو قوة واداة شاكون السلاح وقيل الحذر الذى
 يحذرك الان بالتحقيق من المتلبس بحمل السلاح والحذر الذى لا تقاه الاخافا (فاخرجناهم
 من جنات وعيون) قيل كانت البساتين ممتدة فى حافتي النيل فيها عيون وانهار جارية (وكنوز)
 يعنى الاموال الظاهرة من الذهب والفضة وسماها كنوزا لانه لم يؤد حق الله منها وكل مال
 لم يمس ولم يؤد حق الله منه فهو كنز وان كان ظاهرا قيل كان لفرعون ثمانمائة الف غلام كل
 غلام على فرس عتيق فى عتق كل فرس طوى من ذهب قال الله تعالى (ومقام كريم) اى
 مجلس حسن قيل اراد بجالس الامراء والرؤساء التى كانت لهم وقيل انه كان اذا قعد على سريره
 وضع بين يديه ثلاثة كرسى من ذهب يجلس عليها الاشراف من قومه والامراء وعليهم اقبية
 الديباخ مغطاة بالذهب والمعنى انا اخرجناهم من بساتينهم التى فيها العيون واموالهم وبجالسهم
 الحسنه (كذلك) اى كما وصفنا (بنى اسرائيل) وذلك ان الله عز وجل رد بنى اسرائيل
 الى مصر بعد هلاك فرعون وقومه فاطاهم جميع ما كان لفرعون وقومه من الاموال

من فضل الله الذي هو نور
هدايته محبوا من رجليه
التي هي الاضدة كالوسادة
ملعون في الدنيا والآخرة
محقوتا من الله والملائكة
تشهد عليه جوارحه ببذل
صورها ونشوه منظرها
خبيث الذات والنفس
متورطا في الرجس فان
مثل هذه الخبائث لا تصدر
الا من الخبيثين كما قال تعالى
واما الطيوس المتزهون
من الرذائل فاما تصدر عنهم
الطيبات والقضائل بستر
الاتوار الالهية صفات
تقوسهم من المعاني والمعارف
الواردة على قلوبهم (يا ايها
الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا
غير بيوتكم حتى تستأمنوا
وتسلطوا على اهلها ذلكم
خير لكم لعلكم تذكرون
فان لم تجدوا فيها احد فلا
تدخلوها حتى يؤذن لكم
وان قيل لكم ارجعوا
فارجعوا هو اذى لكم
والله بما تعملون علم ليس
عليكم جناح ان تدخلوا
بيوتا غير مسكونة فيها
منع لكم والله يعلم ما تبدون
وما تكتمون قل للمؤمنين
يضعوا من ابصارهم
ويصلطوا قروبيهم ذلك
اذى لهم ان الله خير بما
يصنعون وقال المؤمنين

والاماكن الحسنة (قابوهم مشرقين) اي خلق فرعون وقومه موسى واصحابه وقت شرقي
الشمس وهو اضاء بها (فلا تراء الجمعان) اي تقابلا بحيث يرى كل فريق صاحبه (قال
اصحاب موسى انا لنذكرن) اي سيدد ركننا فرعون وقومه ولا نلتصق بهم (قال) اي
موسى ثقته بوعده الله تعالى اياه (كلا) اي لن يتركنا (ان معي ربي سيهدين) اي يهديني
على طريق النجاة (فاوحينا الى موسى ان اضرب بعصاك البحر فانطق) اي فاضربه فانطق
(فكان كل فرق) اي قطعة من الماء (كالطود) اي الجبل (العظيم) جبل للاثم موسى
ومن معه الى البحر حاجت الريح فصار البحر يرى بوج كالجبال قال يوشع يا كليم الله ابن امرت
قد غشنا فرعون من خلفنا والبحر امامنا قال موسى ههنا فهاض يوشع الماء لا يوانى فارتداه
وقال الذي يكتم ايمانه يا كليم الله ابن امرت قال ههنا فكبح فرسه فسكبه بجماده حتى طار الزبد
من شدقه ثم اقصمه البحر فارتسب في الماء وذهب القوم بصنوع مثل ذلك فلم يقدروا بحبل
موسى لا يدري كيف يصنع فاوحى الله اليه ان اضرب بعصاك البحر فاضربه فانطق فذا الرجل
واقف على فرسه لم يتبل سرجه ولا بداه (وازلنا ثم الاخرين) اي قربنا فرعون وجنوده
الى البحر وقد مناهم الى الهلاك وقيل ان جبريل كان بين بني اسرائيل وبين قوم فرعون يقول
لبنى اسرائيل ليطلق آخركم اولكم ويقول للبط رويدا ليطلق آخركم اولكم فكان بنو اسرائيل
يقولون مارأينا احسن سياقة من هذا الرجل وكان قوم فرعون يقولون مارأينا احسن حجة
من هذا الرجل (وانجينا موسى ومن معه اجسين ثم اغرقنا الاخرين) بني اتمت على جعل البحر
يبسا حتى خرج موسى وقومه منه واضرب فرعون وقومه وذلك انهم لما تكاملوا في البحر
انطبق عليهم فاغرقهم (ان في ذلك لآية) بني ما حدث في البحر من انفلاقه آية من الايات
العظام الدالة على قدرته ومجزة لموسى عليه السلام (وما كان اكثرهم مؤمنين) بني اهل
مصر قبل لم يؤمن منهم الا آسية امرأة فرعون وحزقيل مؤمن آل فرعون وعمرم ابنة ملحون
التي دلت على قبر يوسف حين اخرجه موسى من البحر (وان ربك اهل العزيز الرحيم) قوله تعالى
(واتل عليهم نبا ابراهيم اذ قال لايه وقومه ما تبدون) اي اى شئ تبدون واتما قال ابراهيم
ذلك مع علمه بانهم حدة للاصنام ليربهم ان ما يبدونه ليس من استحقاق العبادة في شئ (قالوا
فبد اصنامنا فنقل لها ما كفبن) اي تقيم على عبادتها واتما قالوا نفل لانهم كانوا يبدونها بالانوار
دون الليل (قال هل يسمونكم) اي يسمون بكم (اذ دعون اوبسبونكم) اي يسمونكم
(اوبضرون) اي ان تركتم عبادتهم واذ كان كذلك فكيف يسمونكم بالعبادة قالوا
الجد القاطعة (قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون) الذي فيها لا تسع قولوا لا تطع الله
ولا تطع ضرا ولكن اقدنا بآباءنا في ذلك وفي الآية دليل على ان الله لا يعبد في الدنيا
ومدح الاخذ بالاستدلال (قال افرأيت ما كنتم تعبدون انتم واخوانكم الذين منكم) اي افرأيت
(فانهم يدعونني) اي اعدوني واتما وجدته على اعدائهم اني قد كنت وسعت الاستدلال
بالعبادة وهي جادات لا تفعل طاعتهم فاعلموا انهم يدعونني يوم الحساب فاعلموا اني قد كنت
ان الكفار لما عبدوها وتركوا عبادة الله تعالى فاعلموا انهم يدعونني يوم الحساب فاعلموا اني قد كنت
من المفلون اعدائي على عبادة الله تعالى

العالمين فانه ربي وولي وقيل انهم كانوا يعبدون الاصنام مع الله تعالى فقال ابراهيم كل ما تعبدون اهدا الى الرب العالمين ثم وصف معبوده الذي يستحق العبادة فقال (الذي خلقني فهو يهدين) الى طريق البقاء (والذي هو يسعني ويسقني) اي يرزقني ويغذي بالطعام والشراب (واذا مرضت) اصابني مرض اضاف المرض الى نفسه استعجالا للدب وان كان المرض والشفاء من الله (فهو يشفين) اي يبرئني ويصافيني من المرض (والذي يمتني ثم يحيين) اي يمتني في الدنيا ثم يحييني في الآخرة (والذي اطعم) اي ارجو (ان يفرلي خطيئتي يوم الدين) اي يوم الجزاء والحساب قيل خطيئته كذباته الثلاث وتقدم الكلام عليها (م) عن عائشة رضي الله عنها قالت قلت لرسول الله ابن جدمان كان في الجاهلية يصل الرحم ويعلم المسكين اكان ذلك نافعا له قال لا ينفعه انه لم يقل يوما رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين وهذا كله احتجاج من ابراهيم على قومه انه لا يصلح للالهية الا من يفعل هذه الافعال (رب هدي حكما) قال ابن عباس معرفة حدود الله واحكامه وقيل العلم والقهم (والحقني بالصلحين) اي بمن سلف قبل من الانبياء في المنزلة والدرجة الهلية (واجعل لي لسان صدق في الآخرين) اي ثناء حسنا وذكرا جيلا وقبولا عاما في الامم التي تلي بعدى فأعطاء الله ذلك وجعل كل اهل الاديان يتولونه ويتوكلون عليه (واجعلني من ورثة جنة النعيم) اي بمن تعطيه جنة النعيم لانها السعادة الكبرى (واغفر لي انه كان من الضالين) قيل دعا لايه على رجاء ان يسلم فيغفر له فلتاين له انه هدوته تبرأته (ولا تخزني) اي ولا تفضضني (يوم يعثون) وهو يوم القيامة (يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم) اي خالص من الشك والشرك فأما الذنوب فلا يسلم منها احد قال سعيد بن المسيب القلب السليم هو الصحيح وهو قلب المؤمن لان قلب الكافر والمناق مريض وقيل القلب السليم هو الخالي من البدعة المظنة الى السنة (وازلفت الجنة) اي قربت (للفقير وبرزت الجحيم) اي اظهرت (للفاويز) اي للكافرين (وقبل لهم) يعني يوم القيامة (انكم تكدون) يعني من دون الله هل ينصرونكم) اي يمنعونكم من عذاب الله (او ينتصرون) لانفسهم (فكذبوا) قال ابن عباس جمعوا وقيل قد فواو طر حرا بعضهم دلي بعض وقيل القوا على رؤسهم (فيها) اي في جهنم (هم والفاوون) يعني الآلهة والعابدين وقيل الجن والكافرين (وجنود ابليس اجمعون) يعني اتباعه ومن اطاعه من الانس والجن وقبل ذريته (قالوا هم فيها يختصمون) يعني العابدون والمعبودين (قالوا ان كنا في ضلال مبين اذنسو بكم) اي نهذلكم (رب العالمين) فبعدكم (وما اضلنا) يعني دعاا الى الضلال (الا المرمون) يعني من دعاهم الى عبادة الاصنام من الجن والانس وقيل الاولون الذين اقتديت بهم وقيل يعني ابليس وابن آدم الاول وهو قابيل وهو اول من سن القتل وانواع المعاصي (فالامن شافين) يعني من يشفع لنا يعني كان للمؤمنين شافين من الملائكة والانبياء (ولا صديق حليم) اي قريب يشفع لنا يقول ذلك الكفار حين يشفع الملائكة والنبيون والمؤمنون والصديق وهو الصادق في المودة مع موافقة الدين عن جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الرجل يقول في الجنة ما ضل بصديق فلان وصديقه في الجحيم فيقول الله عز وجل اخرجوا الله صديقه الى الجنة فيقول من يقي لنا من شافين ولا صديق

يفضضن من ابصارهن ويحفظن فروجهن ولا يدين زينتهن الا ما ظهر منها ولا يضربن بخرهن على جيوبهن ولا يدين زينتهن الا ببعوثهن او آبائهن او ابائهن او ابائهن او اخوانهن او بنى اخوانهن او بنى اخواتهن او نساتهن او ما ملكت ايمانهن او التابعين غير اولي الاربة من الرجال او الطفل الذين لم يظهروا على هورات النساء ولا يضربن بارجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن وتوبوا الى الله جميعا ايه المؤمنون لعلكم تفلحون وانكسوا الياحي منكم والصلحين من عبادكم وامائكم ان يكونوا فقراء بفسهم الله من فضله والله واسع عليم وليستغف الدين لا يجدون نكاحا حتى يفيهم الله من فضله والذين يتفنون الكتاب ما ملكت ايمانكم فكانت بهم ان علم فيهم خيرا واتوهم من مال الله الذي آتاكم ولا تذكروا فتياكم على البقاء ان اردن تحصنات بغيره امرض الجبوة الدنيا ومن يكرهه فان الله من بعد اكرهه من خور رحيم ولقد ازلنا البكم آيات بينات ومثلنا الذين

خلوا من قبلكم موعظة
للمتقين الله نور السموات
والارض) النور هو الذي
يظهر بذاته وتظهر الاشياء
به وهو مطلقا اسم من اسماء
الله تعالى باعتبار شدة ظهوره
وتظهر الاشياء به كاقبال
خسفي لا فراط الظهور
تعرضت لادراكه ابصار
قوم اخافش وحظ العيون
الزرق من نور وجهه كشدة
حظ للعيون العواش
ولما وجد بوجوده وتظهر
بظهوره كان نور السموات
والارض اى يظهر سموات
الارواح وارض الاجساد
وهو الوجود المطلق الذي
وجد به ما وجد من
الموجودات والاضاءة
(مثل نوره) صفة وجوده
وتظهره في العالمين بظهوره
به (لا) مثل (مكافئها
مصباح المصباح في زجاجة
الزجاجة كانها كوكب دري
يوقد من شجرة مباركة
زيتونة لا شرقية ولا غربية)
وهي اشارة الى الجسد الظلمة
في نفسه ونوره بنور الروح
الذي اشر اليه بالمصباح
وتشبهه بشباك الحواس
وتلاؤ النور من خلالها
كحال المشكاة مع المصباح
والزجاجة اشارة الى القلب
المتنور بالروح النور لما

القيامة (فلوان لناكرة) اى رجعة الى الدنيا (ف تكون من المؤمنين) اى انهم تمنوا الرجعة حين
لا رجعة لهم (ان في ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين) اى مع هذه الدلائل والآيات (وان
ربك لهو العزيز الرحيم) اى المنتقم الذي لا يذلل وهو في وصف عزته رحيم * قوله عز وجل
(كذبت قوم نوح المرسلين) اى كذبت جماعة قوم نوح قبل القوم مؤمنة وتصغيرها قوم ذلت
كيف قال المرسلين وانما هو رسول واحد وكذلك باق القصص قلت لان دين الرسل واحد وان الآخر
منهم جاء بما جاء به الاول فمن كذب واحدا من الانبياء فقد كذب جميعهم (اذ قال لهم اخوهم نوح) اى
اخوهم في النسب لا في الدين (الانتقون) اى الاتقون فتركوا الكفر والمعاصي (اى لكم
رسول امين) اى على الوحى وكان معروفا عندهم بالامانة (فاتقوا الله) اى بطاعته وعبادته
(واطيعون) اى فيما امرتكم به من الايمان والتوحيد (وما سألكم عليه من اجر) اى من جعل
وجزاء (ان اجرى) اى ثوابي (الاعلى رب العالمين فاتقوا الله واطيعون) قيل كرره ليؤكد عليه
ويقره في نفوسهم وقيل ليس فيه تكرار و معنى الاول الانتقون الله في مخالفتي وان رسول الله ومعنى
اثنى الانتقون الله في مخالفتي وانى لست آخذ منكم اجرا (قالوا انك من لدنك واتبعك الارذلون) اى
السفلة قال ابن عباس معنى القافة وقيل هم الحاكة والاسا كفة (قال) يعنى نوحا (وما على بما كانوا
يعملون) اى وما على اعمالهم وصنائعهم وليس على من دناءة مكاسبهم واحوالهم شئ انما كلفت ان
ادعواهم الى الله تعالى وما الى الاظواهرهم امرهم وقال الزجاج الصناعات لا تضر في الديانات وقيل
معناه انى لم اعلم ان الله يدينهم ويضلكنم ويوفقهم ويخذلكنم (ان حسابهم الاعلى ربى لو تشعرون)
اى لو تعلمون ذلك ما غيرتموهم بصنائعهم (وما تابطارد المؤمنين) اى عني وقد آمنوا (ان انا لا
نذير بين) معناه اخوف من كذبتى فن آمن فهو القريب منى ومن لم يؤمن فهو البعيد عني (قالوا ان لم
نننه ياتنوح) اى عما تقول (لتكونن من الرجومين) اى من المقتولين بالجماعة وهو سوا القتل وقيل
من المشتمين (قال رب ان قومى كذبون فاقض) اى احكم (بينى وبينهم قضا) اى حكما (ونجنى
ومن معى من المؤمنين فانجنياء ومن معى فى الفلك المشحون) اى الموقر المملوء من الناس
والطير والحيوان (ثم افرقنا بعد الباقين) اى بعد انجساء نوح ومن معى (ان فى ذلك لآية
وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم) * قوله تعالى (كذبت عاد المرسلين
اذ قال لهم اخوهم هوذا انتقون اى لكم رسول امين) اى امين على الرسالة فكيف تنهوننى
اليوم (فاتقوا الله واطيعون وما سألكنم عليه من اجر ان اجرى الاعلى رب العالمين اتقون بكل
رج) قال ابن عباس اى بكل شرف وفي رواية عنه بكل طريق وقيل هو الفج بين الجبلين
وقيل المكان المرتفع (آية) اى علامة وهى العلم (تعبثون) اى بمن مر بالطريق والمعنى انهم
كانوا يبنون بالمواضع المرتفعة ليشرفوا على السارة والسابلة فيسخرها منهم ويعتزلونها وقيل انهم
بنوا برج الحمام فانكر عليهم هو بانخاذها وهى تعبتون تلعبون بالحمام (وتعتدون مصانع)
قال ابن عباس اذية وقيل قصورا مشيدة وحصونا مانعة وقيل ما آخذ الماء يعنى الحياض (لكنكم
تخذلون) اى كانكم تبغون فيها بخالدين لاتموتون (واذا بطشتم) اى واذا اخذتم وسلطتم
(بطشتم جبارين) اى قتلا بالسيف وضربا بالسوط والجبار الذى يضرب ويقتل على التعصب
وهو مذموم في وصف البشر (فاتقوا الله واطيعون) فيه زيادة زجر من حب الدنيا والتصرف

عداء بالاشراف عليه نور
 اقتديل كله بالشعلة وتنويره
 لغيره وشبه الزجاجة
 بالكوكب الدرى لبساطتها
 وفرط نوريتها وعلو مكانها
 وكثرة شعاعها كاهو الحال
 في القلب والشجرة التي
 توحد منها هذه الزجاجة هي
 النفس القدسية المزكاة
 الصافية شبت لتشعب
 فروعها وتفتن قواها تارة
 من ارض الجسد ومتعالية
 اغصانها في فضاء القلب الى
 سماء الروح وصفت بالبركة
 لكثرة فوائدها ومنافعها
 من ثمرات الاخلاق والاعمال
 والمدرجات وشدة نملها
 بالتزقي في الكمال وحصول
 سعادة الدارين وكمال
 العالمين بها وتوقف ظهور
 الانوار والاسرار والمعارف
 والحقائق والنفائس
 والمكاسب والاحوال
 والمواهب عليها وخصت
 بالزينة لتكون مدرجاتها
 حزية مارة نوء الواحق
 المادية كالزيتون فانه ليس
 كله لباً ولو فور قلة
 استعدادها للاشتغال
 والاستضاءة بنورها العقل
 الفعال الواصل اليها بواسطة
 الروح والقلب كوفور
 الذهبية القابلة للاشتغال
 الزيتون ومعنى كونها لاشربة

والفاجر (واقفوا الذي امدكم بما تعلمون) اي اعطاكم من الخير ما تعلمون ثم ذكر ما اعطاهم فقال
 (امدكم باعام وبنين وجنات وعبود) فبه التنبية على نعمه الله تعالى عليهم (اي اخاف عليكم)
 قال ابن عباس ان عصيتوني (عذاب يوم عظيم) وكان جوابهم ان (قالوا سواء علينا اوعظت
 ام لم تنك من الواعظين) اي انهم اظهروا قلة اكتراتهم بكلامه واستخفافهم بما اورده من
 المواعظ والوعظ كلام بلين القلب بذكر الوعد والوعيد (ان هذا الاخلق الاولين) قرئ
 بفتح الخاء اي اختلاق الاولين وكذبهم وقرئ خلق بضم الخاء واللام اي اعادة الاولين من
 قبلنا انهم يعيشون ما عاشوا ثم يموتون ولا بعث ولا حساب وقولهم (وما نحن بمعدين) اي انهم
 اظهروا بذلك تقوية نفوسهم فيما عسكوا به من انكارهم المعاد (فكذبوه فاهلكناهم ان في ذلك
 لآية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك له العزيز الرحيم) قوله تعالى (كذبت عمود
 المرسلين اذ قال لهم اخوهم صالح الاتقون اني لكم رسول امين فاتقوا الله والطيعون وما اسئلكم
 عليه من اجر ان اجرى الا على رب العالمين ان تركون فيما هتنا آمنين) اي في الدنيا من العذاب
 (في جنات وعبود وزروع ونخل طلعها) اي ثمرها الذي يطلع منها (هضم) قال ابن عباس
 لطيفه عنه يافع فضيح وقيل هو الذين الرخو وقيل منهشم بفتحت اذامس وقيل الهضم هو الذي
 دخل بعضه في بعض من النضيج او النعومة وقيل هو المدرك (وتنخون من الجبال يوتا
 فريين) وقرئ قارئين قيل القاره الحاذق بنحتها والقره قال ابن عباس الاشتر والبطر وقيل
 معناه مجبرين فريين مجبين بضعكم (فاتقوا الله والطيعون ولا تطيعوا امر المسرفين) قال
 ابن عباس اي المشركين وقيل يعني النعمة الذين حقروا النافعة (الذين يفسدون في الارض)
 اي بالمعاصي (ولا يصطفون) اي لا يطيعون الله فيما امرهم (قالوا انما انت من السحرة) اي
 من المجهودين المذمومين وقال ابن عباس من المخلوقين المعطلين بالطعام والشراب ما انت الا
 بشر مثلنا) والمعنى انت بشر مثلنا ولست بملك (فأت بآية) يعني على صحة ما تقول (ان كنت
 من الصادقين) يعني انك رسول الينا (قال هذه ناقة لها شرب) اي حظ من الماء (ولكم
 شرب يوم معلوم ولا تمسوها بسوء) اي بعقر (فياخذكم عذاب يوم عظيم ففقروها فاصبحوا
 نادمين) اي على حقها لما رأوا العذاب (فاخذهم العذاب ان في ذلك لآية وما كان اكثرهم
 مؤمنين وان ربك له العزيز الرحيم) قوله عز وجل (كذبت قوم لوط المرسلين اذ قال لهم
 اخوهم لوط الاتقون اني لكم رسول امين فاتقوا الله والطيعون وما اسئلكم عليه من اجر
 ان اجرى الا على رب العالمين ان اتون الذكرا من العالمين) يعني نكاح الرجال من بني آدم
 (وتفرون ما خلق لكم ربكم من ازواجكم) يعني ان تكونوا العضو المباح من النساء وتميلون
 الى ابدار الرجال (بل انتم قوم طادون) اي معتدون مجاوزون الحلال الى الحرام (قالوا
 تفعلنا فنته يالوط لتكونن من الخرجين) اي من قريتنا (قال اني لعملكم من القالين) اي
 من اتاكم كين المبغضين (رب نجني واهلي مما يعملون) اي من العمل الخبيث قال الله تعالى
 (فجيناها واهله اجمعين الا صبروا) اي امراته (في القارين) اي بقيت في المهلكين (ثم دمرنا
 بالآخرين) اي اهلكناهم (وامطرنا عليهم مطرا) يعني الكبريت والنار (فساء مطر المنذرين
 ان في ذلك لايتوما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك له العزيز الرحيم) قوله عز وجل (كذب

ولا غريبة انها متوسطة بين
ضرب طالم الاجساد الذي
هو موضع غروب النور
الآلهى وتستره بالجباب
الظلمات وبين شرق طالم
الارواح الذى هو موضع
طلوع النور وبروزه من
الجباب النوراني لكونها
الطف واتور من الجسد
واكتف من الروح (يكاد
زينها بضئ) زيت
استعدادها من النور
القدسي القطري الكامن
فيها بضئ بالخروج الى
القل والوصول الى
الكمال بنفسه فشرق
(ولولم تمسده نار) العقل
الفعال ولم يتصل به نور
روح القدس لقوة استعداد
وفراط صفائه (نور على
نور) اى هذا المشرق
بالاضاءة من الكمال
الحاصل نور زائد على نور
الاستعداد الثابت المشرق
في الاصل كانه نور متضاعف
(يهدى الله لنوره) الظاهر
بذاته المظهر لتبره بالتوفيق
والهداية (من يشاء) من
اهل العناية ليفوز بالسعادة
(ويضرب الله الامثال
لناس) والله بكل شئ عليم
يعلم الامثال وتطبيقاتها
ويكشف لاوليائه تحقيقاتها
(في بيوت) اى يهدى الله

اصحاب الايكة المرسلين) اى القبيضة الملتفة من الشجر وقيل هو اسم البلد (اذ قال لهم شيئا)
لم يقل لهم اخوهم لانه لم يكن منهم وانما كان من مدين وارسل اليهم (الاتفقون اى ليحكم رسول
امين فاتفقوا الله والطيون وما استلحكم عليه من اجر ان اجرى الاعلى رب العالمين) انما كانت
دعوة هؤلاء الانبياء فيما حكى الله عنهم على صيغة واحدة لاتفاقهم على تقوى الله وطاعته والاحسان
في العباداة والامتناع من اخذ الاجر على تبليغ الرسالة (اوفوا الكيل ولا تكونوا من الخسرين)
اى الناقصين لحقوق الناس في الكيل والوزن (وزنوا بالقسطاس) اى بالميزان العدل (المستقيم
ولا تبخسوا الناس اشياءهم ولا تنشوا في الارض مفسدين واتقوا الذى خلقكم والجليلة الاولين)
يعنى الخليفة والامم المتقدمة (قالوا انما انت من المهجرين وما انت الا بشر مثلنا وان نطق لمن
انكاذبين فاسقط علينا كسفا) اى قطعا (من السماء ان كنت من الصادقين قال رب اعلم بما تعملون)
اى من نقصان الكيل والوزن وهو مجازيكم باعمالكم وليس العذاب الى وما على الاالدعوة
والتبليغ (فكذبوه فخذهم عذاب يوم الظلة انه كان عذاب يوم عظيم) وذلك اتهم اصحابهم حر
شديد فكانوا يدخلون الاسراب فيجدونها احر من ذلك فيخرجون فظلهم مصابة فاجتمعوا
تحتها فامطرت عليهم نارا فاحترقوا جميعا (ان في ذلك لآية وما كانا اكثرهم مؤمنين وان ربك
لهو العزيز الرحيم) وقد تقدم الكلام على هذه القصص في سورة الاعراف وهوود فافغنى عن الاعداد
هنا والله اعلم بمراده قوله عز وجل (وانه) يعنى القرآن (تنزيل رب العالمين) يعنى ان
فيه من اخبار الامم الماضية ما يدل على انه من رب العالمين (نزله الروح الامين) يعنى
جبريل عليه السلام سماء روحا لانه خلق من الروح وسماه امين لانه مؤمن على وحيه لانيابه
(على قلبك) يعنى على قلبك حتى تعيه وتفهمه ولا تنساه وانما خص القلب لانه هو المصطب
في الحقيقة وانه موضع التمييز والعقل والاختبار وسائر الاعضاء مسخرة له ويدل عليه قوله
صلى الله عليه وسلم الاوان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد
الجسد كله الا وهى القلب اخرجاه في الصحيحين ومن المقول ان موضع القرح والسرور والغم
والحزن هو القلب فاذا فرح القلب او حزن يتغير حال سائر الاعضاء فكان القلب كارتيس لها
ومنه ان موضع العقل هو القلب على الصحيح من القولين فاذا ثبت ذلك كان القلب هو الامر
المطلق وهو المكلف لان التكليف مشروط بالعقل والفهم وقوله تعالى (لتكونن من المنذرين)
اى المحرفين (بلسان عربى مبين) قال ابن عباس بلسان قريش ليفهموا ما فيه (وانه) يعنى
القرآن وقيل ذكر محمد صلى الله عليه وسلم وصفته ونهته (لنزبر الاولين) اى كتب الاولين
(اولم يكن لهم آية) يعنى اولم يكن لهؤلاء التكبرين علامة ودلالة على صدق محمد صلى الله عليه
وسلم (ان يعلم) يعنى يعلم محمد صلى الله عليه وسلم (علوا بنى اسرائيل) قال ابن عباس بعث اهل
مكة الى اليهود وهم بالمدينة يسألونهم عن محمد صلى الله عليه وسلم فقالوا ان هذا لزامه وانما نجد
في التوراة نعمته وصفته فكان ذلك آية على صدقه صلى الله عليه وسلم قبل كانوا خسة عبد الله بن سلام
وابن يامين وتعلبة واسد واسيد قوله تعالى (ولو نزلناه) يعنى القرآن (على بعض الامم)
جمع اجمعى وهو الذى لا يفسح ولا يحسن العريه وان كان عربيا في النسب ومعنى الآية
لو انزلنا القرآن على رجل ليس بعربى السان (فقرأ عليهم) يعنى القرآن (ما كانوا مؤمنين)

لنوره من يشاء في مقامات
(اذن الله ان ترفع) ان يرفع
بشاؤها وتعلو درجاتها
(وبذكر فيها اسمه) بالسان
والمجاهدة والخلق بالخلق
في مقام النفس والحضور
والمراقبة والاتصاف
بالاوصاف في مقام القلب
والمناجات والمكالفة والتحقيق
بالاسرار في مقام السر
والمناجاة بالمشاهدة واتصاف
في الانوار في مقام الروح
والاستغراق والانطماس
والفناء في مقام الذات (يسبح
له فيها بالقُدْوَة والآصال)
بالتزكية والتزويه والتوحيد
والتجريد والتفريد بقُدْوَة
الجملي وآصال الاستنار
(رجال) اي رجال افراد
سابقون بمرتبة دون مفردون
قائمون بالحق (لانهم
تجارة ولا يبيع عن ذكر الله)
بالتبديل متابع العقبي
بالدنيا في زهدهم ولا يبيع
انفسهم واموالهم بان لهم
الجنة في جهادهم عن ذكر
الذات (واقام الصلوة)
صلاة الشهود في القضاء
(وايتاء الزكاة) زكاة الارشاد
والتكميل حال البقاء
(يخافون يوما تقلب فيه
القلوب) الى الاسرار
(والابصار) الى البصائر
بل تقلب حقائقها بان تقني

اي قالوا لا تخفه قوات وقيل معناه لما آمنوا به انفة من اتباع من ليس من العرب (كذلك
سلكناه) قال ابن عباس يعني ادخلنا الشرك والتكذيب (في قلوب المجرمين لا يؤمنون به) اي
القرآن (حتى يروا العذاب الاليم فيأتهم فيفتقونهم لا يشعرون فيقولوا هل نحن منظرون) اي
لنؤمن ونصدق ونؤمنوا الرجعة ولا رجعة لهم (افبعذا بنا يستجلبون) قيل لما وعدهم النبي
صلى الله عليه وسلم بالعذاب قالوا الى متى توعدنا بالعذاب ومتى هذا العذاب فانزل الله
افبعذابنا يستجلبون (اخرايت ان متعناهم سنين) اي كفار مكة في الدنيا ولم ينلهم (نعم جاءهم
ما كانوا يوعدون) يعني العذاب (ما غنى عنهم ما كانوا يمتنون) اي في تلك السنين الكثيرة
والمعنى انهم وان طال تمتعهم بنعيم الدنيا فاذا اتاهم العذاب لم يغن عنهم طول التمتع شيئا ويكونوا
في نعيم قط (وما اهلكنا من قرية الا الهنا منذرون) اي رسل ينذرونهم (ذكرى) اي تذكرة
(وما كنا ظالمين) اي في تعذيبهم حيث قدمنا الحجة عليهم (وما نزلنا به الشياطين) يعني ان
المشركين كانوا يقولون ان الشياطين يلقون القرآن على قلب محمد صلى الله عليه وسلم فرد الله
عليهم ذلك (وما ينبغي لهم) ان ينزلوا بالقرآن (وما يستطيعون) اي ذلك ثم انه تعالى ذكر سبب
ذلك فقال (انهم عن السمع لم عزولون) اي محجوبون بالرأي بالشبه فلا يصلون الى استراق
السمع (فلا تدع مع الله الها آخر فتكون من المعذبين) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به
غيره لانه محصوم من ذلك قال ابن عباس يحذره غيره يقول انت اكره الخلق علي ولو اتخذت
الها غيري لمذبك * قوله تعالى (وانذر مشرك الاقربين) روى محمد بن اسحق بسنده عن
علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال لما نزلت هذه الآية علي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
يا علي ان الله امرني ان انذر مشركي الاقربين فضقت بذلك ذرعا وعرفت اني متى اباديهم بهذا
الامر اري منهم ما اكره فصمت عليا حتى جاءني جبريل فقال يا محمد ان لاتفضل ما تؤمر بمذبك
ربك فاصنع لتا طعاما واجمل لعا عليه رجل شاة واملاء لعا صامن ابن ثم اجع لي بني عبدالمطلب
حتى ابلغهم ما امرت به ففعلت ما امرني به ثم دعوتهم له وكانوا يومئذ نحو اربعين رجلا يزيدون
رجلا لو يقصونه فيهم اعماء ابوطالب وحزرة والعباس وابولهب فلما اجتمعوا دعاني بالطعام
الذي صنعت فجئت به فتناول رسول الله صلى الله عليه وسلم جذبة من اللحم فشقه اباسنانه ثم
اقام في نواحي الحصة ثم قال خذوا باسم الله فاكل القوم حتى مالهم بشيء من حاجة وايم الله ان
كان الرجل الواحد لي كل مثل ما قدمت لجمعهم ثم قال اسق القوم فبجئهم بذلك العس فشربوا
حتى رووا جيا وايم الله ان كان الرجل الواحد يشرب مثله فلما اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان يكلمهم بذكره ابولهب فقال صهركم صاحبكم ففرق القوم ولم يكلمهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال الند يا علي فان هذا الرجل قد سبقني الى ما سمعت من القول ففرق القوم قبل
ان يكلمهم فاعد لنا من الطعام مثل ما صنعت ثم اجعهم ففعلت ثم جاءتهم ثم دعاني بالطعام فقبلته
ففعل كما فعل بالامس فاكلوا وشربوا ثم تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا بني عبدالمطلب
اي قد جئتمكم بخير الدنيا والآخرة وقد امرني الله عز وجل ان ادعوكم اليه فايكم يوازي
علي اميري هذا ويكون اخي ووصي وخلافتي فيكم فاجم القوم ضاربا وانا احذتهم سنا
فقلت انا يا رسول الله اكون وزيرك عليه فاخذ برقبتي ثم قال هذا اخي ووصي وخلافتي

وتوجد بالحق كما قال كنت
سمعه وبصره من ظهور
البقية وبقاء الانية (لجزيم
الله) بالوجود الحلقى
(احسن ماعلوا) من
جنات الافعال والنفوس
والاعمال (ويزيدهم من
فضله) من جناب القلوب
والصفات (والله يرزق
من يشاء) من جنات
الارواح والشاهدات
(بغير حساب) لكونه
اكثر من ان يحصى ويقاس
(والذين كفروا) جحوا
عن الذين (اعمالهم) التي
يعملونها رجاء الثواب
(كسر ابقيعة) لكونها
صادرة عن هيئات خالية
قائمة بساهرة نفس حيوانية
(بحسبه الظمان ماء)
اي يتوهمها صاحبها
المؤمل لثوبها امور باقية
لذيفة دائمة مطابقة لما
توهمه (حتى اذا جاءه)
في القيامة الصغرى (لم يجد
شيئا) موجودا بل خاليا
فاسدا وقلبا كاذبا كما قال
تعالى وقد منالى ماعلوا من
عمل فجعلناه هباء منثورا
(ووجد الله عنده فوفاه
حسابه) والله سريع
الحساب (اي وجد ملائكة
الله من زبانية القوى
والنفوس السماوية

فيكم فاسموا له والطواغيت القوم يضحكون ويقولون لابي طالب قد امرك ان تسمع لعلى وتطيعه
(ق) عن ابن عباس رضى الله عنهما لما نزلت وانذر عشيرتك الاقربين صدق النبي صلى الله عليه
وسلم على الله فاجعل ينادى يا بني فخر يا بني عدى لبطون من قريش حتى اجتمعوا فاجعل الذي
لم يستطع ان يخرج يرسل رسولا لينظر ما هو فجاء ابو لهب وقريش فقال ارايتكم لو اخبرتكم
ان خيلا بالوادي تريد ان تغير عليكم اكنتم مصدقيا قالوا ما جربنا عليك كذبا قال فاني نذير لكم
بين يدي عذاب شديد فقال ابو لهب تبالك سائر اليوم الهذا جنتنا قزلت تبت يدا ابي لهب وتب
ما افنى عنه ماله وما كسب وفي رواية قد تب وفي رواية للبخاري لما نزلت وانذر عشيرتك الاقربين
ورحطك منهم المخلصين خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صدق الصفا فنهض فاصباحا
فقالوا من هذا واجتمعوا اليه وذكر نحوه (ق) من ابي هريرة قال قام رسول الله صلى الله عليه
وسلم حين ازل الله تعالى وانذر عشيرتك الاقربين قال يا معشر قريش او كلمة نحوها اشتروا
انفسكم لا افنى عنكم من الله شيئا يا بني عبد المطلب لا افنى عنكم من الله شيئا يا عباس بن عبد المطلب
لا افنى عنك من الله شيئا يا صفية عمه رسول الله لا افنى عنك من الله شيئا يا فاطمة بنت رسول
الله سلبني ما شئت من مالي لا افنى عنك من الله شيئا (م) من قبيصة بنت عمار بن وهب بن عمرو قال
لما نزلت وانذر عشيرتك الاقربين انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ربيعة جبل فلما هجر اثم
نادى يا بني عبد مناف اني نذير لكم انما مثلي ومثلكم كمثل رجل راي المد واطلق يري داهله ففتشى
ان يسبقوه فجعل يبتف يا صباحاه ومعنى الآية ان الانسان اذا بدا بنفسه اولوا بالا قرب فالقرب
من اهله ثانيا لم يكن لاحد عليه طعن البتة وكان قوله انفع وكلامه انجع (واخفص) اي الن (جناحك
لمن اتبعك من المؤمنين) فان قلت ما معنى التبعض في قوله من المؤمنين قلت معناه لمن اتبعك
من المؤمنين المصدقين بقلوبهم والستهم دون المؤمنين بالستهم وهم المنافقون (فان عصوك) اي فيما
تأمرهم به (فقل اي برىء تملون) اي من الكفر والخالفه (وتوكل على العزيز الرحيم) التوكل
عبارة عن تفويض الرجل امره الى من يملك امره ويقدر على نفعه وضره وهو الله تعالى العزيز
الذي يقهر اعداءك بوزنه الرحيم الذي ينصرك عليهم برحمته (الذي يراك حين تقوم) اي الى صلاتك
وقيل يراك انما كنت وقيل يراك حين تقوم لدعائك (وتقلبك في الساجدين) قال ابن عباس
ويرى تقلبك في صلاتك في حال قيامك وركوعك وسجودك وقعودك وقيل مع المصلين
في الجماعة يقول يراك اذا صليت وحدك ومع الجماعة وقيل معناه يرى تقلبك بصرك في المصلين فانه
كان صلى الله عليه وسلم يبصر من خلفه كما يبصر من قدامه من ابي هريرة ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال هل ترون قلبي ههنا فوالله ما يخفى على خشوعكم ولا ركوعكم اني لا اراكم
من وراء ظهري وقيل معناه يرى تصرفك وذهابك ومجيئك في اصحابك المؤمنين وقيل تصرفك
في احوالك كما كانت الانبياء من قبلك وقال ابن عباس ارادوا تقلبك في اصحاب الانبياء من نبي الى نبي
حتى اخرجك في هذه الامة (انه هو السميع) اي لقولك ودعائك (العليم) اي بفتك وعلمك
قل يا محمد (هل انبئكم) اي اخبركم (على من تنزل الشياطين) هذا جواب لقولهم ينزل عليهم
شيطان ثم بين على من تنزل الشياطين فقال تعالى (تنزل على كل افاك) اي كذاب (اي
فاجروهم الكهنة وذلك ان الشياطين كانوا يسترقون السمع ثم يلقون ذلك الى اوليائهم من الانبياء

وهو قوله تعالى (يلقون السمع) اي ما يسمعون من الملائكة فيلقونه الى الكهنة (واكثرهم كاذبون) لانهم يخلطون به كذا باكثر (والشعراء يتبعهم الغاؤون) قال اهل التفسير اراد شعراء الكفار الذين كانوا يعجبون النبي صلى الله عليه وسلم منهم عبدالله بن الزبير السهمي وهيرة بن ابي وهب الخزومي ومسافع بن عبد مناف وابو عمرو بن عبدالله الجهمي وامية بن ابي الصلت الثقفي تكلموا بالكذب والباطل وقالوا نحن نقول مثل ما يقول محمد وقالوا الشعر واجتمع اليهم غواة قومهم يسمعون اشعارهم حين يعجبون محمد صلى الله عليه وسلم واصحابه وكانوا يروون عنهم قولهم فذلك قوله يتبعهم الغاؤون فهم الرواة الذين يروون هجاء المسلمين وقيل الغاؤون هم الشياطين وقيل هم السفهاء الضالون وفي رواية ان رجلين احدهما من الانصار تهاجيا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع كل واحد غواة من قومه وهم السفهاء فنزلت هذه الآية (ألم تر انهم في كل واد) من اودية الكلام (يميمون) يعني حارث بن وعن طريق الحق حاذين والهاثم الذاهب على وجهه لا مقصده وقال ابن عباس في كل لقويخوضون وقيل يمدحون بالباطل ويعجبون بالباطل وقيل انهم يمدحون الشيء ثم يذمون لابطال الحق والصدق فالوادى مثل لقنون الكلام والنوص في المعاني والقوافي (وانهم يقولون لا يفتلون) اي انهم يكذبون في شعرهم وقيل انهم يمدحون الجود والكرم ويحنون عليه وهم لا يفعلونه ويذمون البخل ويصرون عليه ويعجبون الناس بادنى شيء صدر منهم (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لان يمتلي جوف احدكم فيصاحني بربه خيره من ان يمتلي شعرا ثم استثنى شعراء المسلمين الذين كانوا يحبون شعراء الكفار ويعجبون وينافسون عن محمد صلى الله عليه وسلم واصحابه منهم حسان بن ثابت وعبدالله بن رواحة وكعب بن مالك فقال تعالى (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) روى ان كعب بن مالك قال لاني صلى الله عليه وسلم ان الله انزل في الشعر ما انزل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المؤمن يجاهد بسيفه ولسانه والذي نفسي بيده لكان ما رمونهم به نضح البيل من انس بن مالك رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة في عمرة القضاء وابن رواحة يمشي بين يديه وهو يقول

خلوا بني الكفار عن سبيله * اليوم نضربكم على تنزيله

ضربا يزيل الهام عن مقيله * ويذهل الخليل عن خليله

فقال عمر ابن رواحة بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حرم الله تقول الشعر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خل عنه يا عمر فلهي امرع فيهم من نضح النبل اخرجه التزمذي والانساني وقال التزمذي وقدر روى في غير هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة في عمرة القضاء وكعب بن مالك بين يديه وهذا اصح عند بعض اهل الحديث لان عبدالله بن رواحة قتل يوم مؤتة وكانت عمرة القضاء بعد ذلك قلت الصحيح هو الاول لان عمرة القضاء كانت سنة سبع ويوم موته سنة ثمان والله اعلم (ق) عن البراء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم غريظة لحسان اهج المشركين فان جبريل معك (خ) عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع لحسان منبرا في المسجد يقوم عليه قائما يفاخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويتأفف ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يؤيد حسان بروح القدس ما فاجح او فاخر

واظهار صفاته الجمالية (ومن في الارض) عالم اراضي الاجساد بالحميد والتعظيم واظهار صفاته الجلالية وطير القوى القلبية والسرية بالامرين (والطير صفات) متربات في مراتبها من فضاء السر مستقيمت بنور السكينة لا تتجاوز واحدة منها حدا كما قال وما منا الاله مقام معلوم (كل قد علم صلاته) طاعته المخصوصة به من انقهاره ونسخره تحت قهره وسلطته عليه كانت او عملية ومن محافظته لتربيته وحضوره لوجهه تعالى فيما امر به (وتسبيحه) اظهار خاصيته التي يفردها الشاهدة على وحدانيته (والله عليم بما يفعلون) بافعالهم وطاعاتهم (ولله ملك السموات والارض والى الله المصير الميزان الله يزجي سحابا) بريح النفثات والارادات سحاب الغل فروعا منتزعة من الصور الجزئية ثم يؤلف فيه على ضروب المتألفات المنجدة (ثم يجعله ركاما) حجبا وبراكين (فترى الودق) ودق النتائج والعلوم البقية (يخرج من خلاله) وينزل من السماء من جبال سماء الروح من جبال انوار

عن رسول الله (م) عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اجمعوا في شأنه فقد علمها من رشي النبل فارسل الى ابن رواحة فقال اجمعهم فجمعهم فلم يرض فامرهم الى كعب بن مالك ثم ارسل الى حسان بن ثابت فلادخل عليه حسان قال قد آن لكم ان ترسلوا الى هذا الاسد الضارب بذنبه ثم ادع لسانه فجعل يحركه فقال والذي بعثك بالحق لا غريمهم بلساني فرى الادمي فقال صلى الله عليه وسلم لا تفعل فان ابكر اهل قريش بانسابها وان لي فيهم نسا حتى يخلص لك نسي قاتاه حسان ثم رجع فقام يارسل الله قد خلص لي نسبك والذي بعثك بالحق نيا لاسلك منهم كما تسلك الشجرة من الجمن قالت عائشة فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لحسان ان روح القدس لا يزال يؤيدك ما نافت عن الله ورسوله قالت وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هجاءهم حسان فشتي واشتني فقال حسان

هجوت محمدا فأجبت عنه * وعند الله في ذاك الجزاء * هجوت محمدا براتقيا رسول الله شيمته الوفاء * فان ابى ووالدني وعرضي * لعرض محمد منكم وفاة نكلت بنيتي ان لم تروها * تثير النقع من طرفي كداء * يارين الالهة مصعدات على اكتافها الاسل الظماء * تظل جياذا نامتطرات * تلطمن بالحر النساء فان امرضتم عنا عثرنا * وكان الفتح وانكشف الغطاء * والافاصبر والضراب يوم يزل الله فيه من يشاء * وقال الله قد ارسلت عبدا * يقول الحق ليس به خفاء وقال الله قد سيرت جندا * هم الانصار عرضتها اللقاء * لنافى كل يوم من معد سباب او قتال او هجاء * فن يهجو رسول الله منكم * ويمدحه وينصره سواء وجبريل رسول الله فينا * وروح القدس له كفاء

* (فصل في مدح الشعر) * (خ) عن ابى بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من الشعر لحكمة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال جاء امر ابى الى النبي صلى الله عليه وسلم فجعل يتكلم بكلام فقال ان من البيان سحرا وان من الشعر حكمة اخرجه ابو داود (م) عن عمر بن الشريف عن ابيه قال ردت وراء النبي صلى الله عليه وسلم يوما فقال هل معك من شعرامية بن ابى الصلت شئ قلت نعم قال به فانشده بيتا فقال به ثم انشده بيتا قال به حتى انشده مائة بيت زاد في رواية لقد كاد يسلم في شعره * عن جابر بن سمرة قال جالس النبي صلى الله عليه وسلم اكثر من مائة مرة فكان اصحابه ينشدون الشعر وينداكرون اشياء من امر الجاهلية وهو ساكت وربما تبسم معهم اخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وقالت عائشة الشعر كلام فنه حسن فبج فخذ منه الحسن ودع منه القبح وقال الشعبي كان ابو بكر يقول الشعر وكان من يقول الشعر وكان على اشعر منه جلودوى عن ابن عباس انه كان ينشد الشعر ويستنشد في المسجد فيروى انه دعا عمر بن ربيعة الخزومي فاستنشه القصيدة التي قالها فقال

امن آل نعي انت فادفكر * غداة غرام راعج فمجهر

فانشده القصيدة الى آخرها وهي قريب من تسعين بيتا ثم ان ابن عباس اماد القصيدة بحجبا وكان حفظها بكرة واحدة * قوله تعالى (وذكروا الله كثيرا) اي لم يشغلهم الشعر عن ذكر الله (واتصروا من بعد ما ظنوا) اي اتصروا من المشركين لانهم بدؤوا بالعبادة ثم اتوا بغيرها

الشركين فقال تعالى (وسيعلم الذين ظلموا) اى اشركوا وهجروا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو المظهر من الصفاء (اى منقلب بقلوب) اى اى مرجع يرجعون اليه بعد الموت قال ابن عباس الى جهنم وبئس المصير والله اعلم بمراده واسرار كتابه

(تفسير سورة النمل وهى مائة وثلاثون وست آيات والف وثلاثمائة وسبع عشرة كلمة واربعة آلاف وسبعمائة وتسعة وتسعون حرفا)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (طس تلك آيات القرآن) اى هذه آيات القرآن (وكتاب مبين) اى وآيات كتاب مبين (هدى وبشرى للمؤمنين) اى هو هدى من الضلالة وبشرى لهم بالجنة (الذين يقيمون الصلوة) اى الخس بشرائطها (ويؤتون الزكاة) اذا وجبت عليهم طيبة بها انفسهم (وهم بالآخرة هم يوقنون) يعنى ان هؤلاء الذين يعملون الصالحات هم الموقنون بالآخرة (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زيناهم اعمالهم) اى القبيحة حتى رأوها حسنة وقيل ان الذين هو ان يخلق الله العلم فى القلب بما فيه النافع والذات ولا يخلق العلم بما فيه المضار والآفات (فهم يجهلون) اى يترددون فيها مبهين (اولئك الذين لهم سوء العذاب) اى اشدّه وهو القتل والاسر (وهم فى الآخرة هم الاخسرون) اى انهم خسروا انفسهم واهليهم وساروا الى النار قوله تعالى (وانك لتلقى القرآن) اى تؤثاه وتلقته وحيا (من لدن حكيم عليم) اى حكيم عليم بما انزل اليك فان قلت ما الفرق بين الحكمة والعلم قلت الحكمة هى العلم بالامور العلية فقط والعلم اعم منه لان العلم قد يكون علما وقد يكون نظرا والعلم النظرية اشرف (اذ قال) اى واذكر يا محمد اذ قال (موسى لاهله) اى مسيره بأهله من مدين الى مصر (انى آتيت) اى ابصرت (فاراسايتكم منها بخير) اى امكنثوا مكانكم سايتكم بخير من الطريق وقد كان ضل عن الطريق (او آيتكم بشهاب قبس) الشهاب شعلة النار والقبس النار المقبوسة منها وقبل القبس هو العود الذى فى احد طرفيه نار (لعلكم تصطلون) اى تستدفئون من البرد وكان فى شدة الشتاء (فلما جاءها نودى ان بورك من فى النار) اى بورك على من فى النار وقبل البركة راجعة الى موسى والملائكة والمعنى من فى طلب النار وهو موسى (ومن حولها) وهم الملائكة الذين حول النار وهذه نحية من الله عز وجل لموسى بالبركة وقبل المراد من النار النور ذكر بلفظ النار لان موسى حسبه نارا ومن فى النار هم الملائكة وذلك ان النور الذى رآه موسى كان فيه ملائكة لهم زجل بالتسليم والتفديس ومن حولها موسى لانه كان بالقرب منها وقبل البركة راجعة الى النار قال ابن عباس معناه بوركك النار والمعنى بورك من فى النار ومن حولها وهم الملائكة وموسى ودوى من ابن عباس فى قوله بورك من فى النار يعنى قدس من فى النار وهو الله تعالى عني به نفسه على معنى انه نادى موسى واسمعه من جهتها كما روى انه مكتوب فى التوراة جاء الله من سيناء واشرف من سامين واسمعى من جبال فاران ومعنى مجيئه من سيناء بعثة موسى منه من سامين بعثة المسيح ومن جبال فاران بعثة محمد صلى الله عليه وسلم وفاران اسم مكة وقبل كانت النار بعثتها وهى احدى جهب الله عز وجل كما صرح فى الحديث جهب النار لو كشفها لآحرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه ثم نزه الله سبحانه وتعالى نفسه وهو المنزه

السكنية واليقين الموجبة لوقار والطمانينة والاستقرار (فيها من برد) اى فى تلك الجبال من برد الحقائق والعارف الكشفية والمعاين الذوقية او من جبال فى السماء وهى معادن العلوم والكشوف وانواعها فان لكل علم وصنعة معدنا فى الروح فابنا فيه بحسب القطرة فيفيض منه ذلك العلم ولهذا يتأق لبعضهم بعض بالعلوم بالسهوة دون بعض ويتأق لبعضهم اكثرها ولا يتأق لبعضهم شئ منها وكل ميسر لما خلق له اى ينزل من سماء الروح من الجبال التى فيها برد المعارف والحقائق (فيصيب به من يشاء) من القوى الروحانية (ويصرفه من يشاء) من القوى النفسانية والنفوس المعجوبة (يكاد سنا برفه يذهب بالابصار) اى بوارق ذلك البرد وهو ما يقدمه من الانوار الملتزمة التى لا تلبث ولا تستقر بل تلعب وتغنى الى ان تصير متمكنة تذهب بابصار البصائر حيرة ودهشا وكما زاد ازدادت تحيرا ولهذا قال عليه السلام رب زدنى تحيرا اى علما وغورا (يقلب الله الليل والنهار) ليل ثلاثة

من كل سوء وهيب فقال تعالى (وسبحان الله رب العالمين) ثم تعرف الى موسى بصفاته فقال الله
 (يا موسى انه انا الله العزيز الحكيم) قيل معناه ان موسى قال من المادى قال انه انا الله مع هذا
 تمهيد لما اراد الله ان يظهره على يده من المعجزات والمعنى انا القوي القادر على ما يبعد من الاوهام
 كقلب العصا حية وهو قوله (والق عصاك) تقديره فاقاها فصارت حية (فلما رآها تهتز)
 اى تحرك (كانها جان) وهى الحية الصغيرة التى يكثر اضطرابها (ولى مدبرا) اى هرب
 من الخوف (ولم يهقب) اى لم يرجع ولم يلتفت * قال الله تعالى (يا موسى لا تخف انى لا يخاف
 لدى المرسلون) يريد اذا امتنتهم لا يخفون اما الخوف الذى هو شرط الايمان فلا يخافهم قال
 النبي صلى الله عليه وسلم انا اخشاكم الله (الامن ظلم ثم يدل حسنا بعد سوء فاقى غفور رحيم) قيل
 هو ما يصدر من الانبياء من ترك الافضل والصغيرة وقيل يحتمل ان يكون المراد منه التعريض بما
 وجد من موسى من قتل القبطى وهو من التعريضات اللطيفة وسماه ظلما لقوله موسى انى ظلمت نفسى
 ثم انه خاف من ذلك فتاب قال رب انى ظلمت نفسى فاغفر لى تغفر له قال ابن جريج قال الله تعالى
 لموسى انما اخفنتك قتلتك النفس ومعنى الآية لا يخيف الله الانبياء الا بذنب يصيبه احدهم فان اصابه
 اخافه حتى يتوب فعلى هذا التأويل يكون صحيحا وتنهى الخبر عن الرسل عند قوله الامن ظلم ثم
 ابتدا الخبر عن حاله من ظلم من الناس كافة وفى الآية متروك استغنى عن ذكره لدلالة الكلام عليه
 تقديره الامن ظلم ثم يدل حسنا بعد سوء فاقى غفور رحيم وقيل ليس هذا الاستثناء من المرسلين
 لانه لا يجوز عليهم الظلم بل هو استثناء من المتروك ومعناه لا يخاف لدى المرسلون انما الخوف
 عليهم من الظالمين وهذا الاستثناء المنقطع معناه لكن من ظلم من سائر الناس فانه يخاف فان تاب
 وبدل حسنا بعد سوء فاقى غفور رحيم اى اغفر له وازيل خوفه وقيل الا هنا بمعنى ولا معناه
 ولا يخاف لدى المرسلون ولا من ظلم ثم يدل حسنا بعد سوء يعنى تاب من ظلمه فاقى غفور رحيم
 ثم ان الله تعالى اراه آية اخرى فقال تعالى (وادخل يدك فى جيبك فخرج بيضاء) قيل كانت
 عليه مدرعة صوف لاكم لها ولا زار فادخل يده فى جيبها واخرجها فاذا هى تبرى مثل شعاع
 الشمس او البرق (من غير سوء) اى من غير برص (فى نسع آيات) اى آية مع نسع آيات انت
 مرسل بن فعلى هذا تكون الآيات احدى عشرة العصا واليد البيضاء والطلق والطوفان والجراد
 والقمل والضفادع والطمس والجذب فى جواديمهم والقصاص فى مزاحهم وقيل فى معنى من أى من نسع
 آيات فتكون اليد البيضاء من التسع (الى فرعون وقومه انهم كانوا قوما فاسقين) أى خارجين عن الطاعة
 (فلما جاءهم آياتنا مبصرة) أى بينة واضحة تبصرونهم (قالوا هذ) أى الذى زاه (مهربين) اى
 ظاهر (وجحدوا بها) أى أنكروا الآيات ولم يقرروا انها من عند الله (واسنقبتا أنفسهم) اى
 علوا انهم من عند الله والمعنى انهم جحدوا بها بأنستهم واستيقنوها بقلوبهم وضماؤهم (ظلموا وحلوا)
 اى شركا وتكبرا عن ان يؤمنوا بما جاء به موسى (فالظر كيف كان مأية المفسدين) يعنى القرى
 * قوله تعالى (ولقد آتينا داود وسليمان علما) اى علم المقضاء والسياسة وعلم داود تسخير
 الطير والحيال وسلم سليمان منطق الطير والدواب (وقالا الحمد لله الذى فضلنا) اى بالنبوة
 والكتاب والملك وتسخير الجن والانس (على كثير من عباد المؤمنين) اراد بالكثر الذين فضلنا
 عليهم من لم يؤت علما او لم يؤت مثل علمهما وفيه نعمتا فضلا على كثير وفضل عليهما كثير وقيل

النفس ونهار نور الروح مان
 يغلب تارة نور الروح فينور
 القلب والنفس ويغلبه
 لآخرى ظلة النفس المظهور
 يتكدر وتكدر القلب
 على التلويحات (ان فى ذلك
 عبرة لاولى الابصار) يعتبر بها
 لولو الابصار القلبية او ذو
 والبصائر فيلتجئون الى الله
 فى التلويحات وظلم النفس
 ويلوذون بحساب الحق
 ومعدن النور ويعبرون
 الى مقام السر والروح
 فيكشف عنهم الحجاب (والله
 خلق كل دابة) من اصناف
 دواب الدوايح التى تدب
 فى اراضى الفوس وتبعثها
 الى الامصال (من ماء)
 مخصوص اى علم مناسب
 لتلك الدابة المتولدة منه
 فان منشأ كل دابة ادراك
 مخصوص (لنهم من عشى
 على بطنه) ويزحف
 فى الطبيعة ويحدث الاعمال
 البدنية الطبيعية (ومنهم
 من عشى على رجلين)
 من الدوايح الانسانية
 فيحدث الاعمال الانسانية
 والكلمات العملية (ومنهم
 من عشى على اربع) من
 الدوايح الحيوانية فيبحث
 على الاعمال السبعية والبيعية
 (يخلق الله ما يشاء ان الله
 على كل شئ قدير) من هذه

الذي لم يفضلا أنفسهما على الكل وذلك يدل على حسن التواضع * قوله تعالى (وورث سليمان
 داود) يعني نبوته وعلمه وملكوته دون سائر اولاده وكان داود تسعة عشر ابنا واعطى سليمان
 ما اعطى داود وزيدته تسخير الريح والجن والشياطين قال مقاتل كان سليمان اعظم ملكا من
 داود وافضى منه وكان داود اشد تعبدا من سليمان وكان سليمان شاكر الم الله تعالى (وقال)
 يعني سليمان (يا ايها الناس علما منطلق الطير) سمى صوت الطير منطلقا لحصول الفهم منه وروى
 عن كعب الاحبار قال صاح ورشان عند سليمان فقال اتدرون ما يقول هذا قالوا لا قال انه
 يقول لدوا الموت وابنوا الخراب وصاحت فاخته فقال اتدرون ما تقول قالوا لا قال انها تقول
 ليت الخلق لم يخلقوا وصاح طاموس فقال اتدرون ما يقول قالوا لا قال انه يقول كآتين تدان
 وصاح هدهد فقال اتدرون ما يقول هذا قالوا لا قال انه يقول من لا يرجح لارجح وصاح صرد
 فقال اتدرون ما يقول هذا قالوا لا قال انه يقول استغفروا ربكم يامدنيين وصاحت طيطوى
 فقال اتدرون ما تقول قالوا لا قال فانها تقول كل حي ميت وكل جديد بال وصاح خطاف
 فقال اتدرون ما يقول قالوا لا قال انه يقول تمدهوا خيرا تجدوه وهدرت حمامة قال اتدرون
 ما تقول قالوا لا قال انها تقول سبحان ربى الاعلى مل سماءه وارضه وصاح قرى قال اتدرون
 ما يقول قالوا لا قال انه يقول سبحان ربى الدائم قال والخراب يدعو على العشار والحدأة تقول
 كل شئ هالك الا وجهه والقطاة تقول من سكت سلم والبيضا تقول ويل لمن كانت الدنيا همه والصفدع
 يقول سبحان ربى القدوس والبازي يقول سبحان ربى وبجمده والصفدعة تقول سبحان المذكور
 بكل لسان ومن مكحول قال صاح دراج عند سليمان فقال اتدرون ما يقول قالوا لا قال انه يقول
 الرحمن على العرش استوى وقال فرقد السجى مر سليمان على بلبل فوق شجرة يحرك رأسه ويميل
 ذنبه فقال لاصحابه اتدرون ما يقول هذا البلبل قالوا الله ونبيه اعلم قال انه يقول اكلت نصف
 ثمرة ضل الدنيا الفناء وروى ان جماعة من اليهود قالوا لابن عباس انما سائلوك عن سبعة اشياء ان
 أخبرتنا ما وصدا قال سلوا تفقهوا لا نعنتا قالوا اخبرنا ما تقول القبرة في صفيها والديك في صفة
 والصفدع في نقيبه والجار في نقيبه والقرس في صهيله وماذا يقول الزر زور والدراج قال نعم اما
 القبر فانه يقول اللهم العن مبغض محمد وآل محمد والديك يقول اذكروا الله يا غافلين واما الصفدع
 فانه يقول سبحان الله المعبود في البصار واما الجار فانه يقول اللهم العن العشار واما القرس فانه
 يقول اذا التقى الجمعان سبوح قدوس رب الملائكة والروح واما الزر زور فانه يقول اللهم
 انى اسألك قوت يوم يوم يارزاق واما الدراج فانه يقول الرحمن على العرش استوى فاسلم
 هؤلاء اليهود وحسن اسلامهم وروى عن جعفر الصادق عن ابيه عن جده الحسين بن علي بن ابي
 طالب رضى الله عنهم قال اذا صاح النسر قال يا ابن آدم عش ماشئت آخره الموت واذا صاح العقاب
 قال ابعد من الناس انس واذا صاح القبر قال الهى العن مبغض محمد وآل محمد واذا صاح الخطاف
 قال الحمد لله رب العالمين وبمدد العالمين كما بمد القارى * وقوله تعالى (واوتينا من كل شئ) اى
 بما اوتى الانبياء والملوك قال ابن عباس من امر الدنيا والاخرة وقيل النبوة والملك وتسخير الريح
 والجن والشياطين (ان هذا هو الفضل المبين) اى الزيادة الظاهرة على ما اعطى غيرنا وروى ان
 سليمان اعطى مشاق الارض ومغاربها فلك ذلك اربعين سنة فلك جميع الدنيا من الجن والانس

الدواهي من منشا قدرته
 الباهرة الكاملة في انشاء
 الاعمال ويهدى من يشاء
 بالآيات السابقة المذكورة
 من الحكم والمعاني والمعارف
 والحقائق من منشا حكمته
 البالغة التامة في اظهار
 العلوم والاحوال الى
 صراط التوحيد الموصوف
 بالاستقامة اليه (لقد ازلنا
 آيات مبينات والله يهدى
 من يشاء الى صراط مستقيم
 يقولون آمنا بالله وبالرسل)
 أى يدومون التوحيد بها
 وتفصيلا والعمل بمقتضاه
 (ثم ينزل فريق منهم من
 بعد ذلك) بترك العمل
 بمقتضى الجمع والتفصيل
 بارتكاب الاباحة والتردى
 (وما اولئك بالمؤمنين)
 الايمان الذى عرفته
 وادعوه من العلم بالله جها
 وتفصيلا (واذا دعوا الى الله
 ورسوله ليحكم بينهم اذا
 فريق منهم مرضون
 وان يكن لهم الحق بآتوا
 اليه مدعنين افي قلوبهم
 مرض ام ارناهم يخافون
 ان يحيف الله عليهم ورسوله
 بل اولئك هم الظالمون انما
 كان قول المؤمنين اذا
 دعوا الى الله ورسوله ليحكم
 بينهم ان يقولوا سمعنا واطعنا
 واولئك هم المفلحون ومن

يطع الله (باطن بشهود الجمع
(ورسوله) ظاهرا بحكم
التفصيل (ويخش الله)
بالقلب بمراقبة تجليات
الصفات (ويتقه) باروح
من ظهور انانيته في شهود
الذات (فاولئك هم القاتلون)
بالقوز العظيم (واقسم بالله
جهاد ايمانهم لئن امرتهم
ليخرجن قل لاتقموا طاعة
معروفة ان الله خير بما
تعملون قل الطيعوا الله
والطيعوا الرسول فان تولوا
فانما عليه ما حل وعليكم
ما حلتم وان تطيعوا تهتدوا
وما على الرسول الا البلاغ
المبين وعد الله الذين آمنوا
منكم) باليقين (وعملوا
الصالحات) باكتساب
الفضائل (ليستخلفنهم
في الارض) واقسم ليصلنهم
خلفاء في ارض النفس
اذ جاهدوا في الله حق جهاده
(كما استخلف الذين من قبلهم)
سبقوهم الى مقام الفناء
في التوحيد من اوليائه
(وليكنن لهم) بالبقاء
بعد الفناء (دينهم الذي
ارتضى لهم) طريق
الاستقامة فيه المرضية
(وليدلتهم من بعد خوفهم)
في مقام النفس (امناء)
بالوصول والاستقامة
(يعبدونني لا يشركون بي)

والشياطين والطير والدواب والسباع واعطى مع هذا منطق الطير ومنطق كل شيء وفي ذمته
صنعت الصنائع الهيبة (وحشر) اي جمع (سليمان جنوده من الجن والانس والطير) من
الاماكن المختلفة في مسيرله (فهم يوزعون) اي يحبسون حتى يرد اولهم على آخرهم قيل كان
على جنوده وزعة من القباء ترد اولها على آخرها لئلا يتقدموا في المسير قال محمد بن كعب القرظي
كان معسكر سليمان مائة فرسخ خمسة وعشرون منها للانس وخسة وعشرون للجن وخسة
وعشرون للوحش وخسة وعشرون للطير والفرسخ اثنا عشر الف خطوة فالبريد ثمانية واربعون
الف خطوة لانه اربع فراسخ فجعل ذلك خسة وعشرون بريدا وقيل نسجت الجن له بساطا
من ذهب وحرير فرسحا في فرسخ وكان يوضع كرسيه في وسطه فيقعد وحوله كراسي الذهب
والفضة فيقعد الانبياء على كراسي الذهب والعلماء على كراسي الفضة والناس حوله والجن والشياطين
حول الناس والوحوش حولهم ونظله الطير باجنحتها حتى لاتقع عليه شمس وكان له الف بيت
من قوارير على الخشب فيها ثلثائة منكوحة يعني حرة وسجمانية سرية فيأمر الريح العاصف
فيفرغه ثم يأمر الرخاء فتسير به وارضى الله اليه وهو يسير بين السماء والارض اتي قد زدت
في ملكك انه لا يتكلم احد من الملائكة بشيء الا جاءت لريح واخبرتك به الله بقوله عز وجل
(حتى اذا اتوا على وادي النمل) اي اشرفوا على وادي النمل روى عن كعب الاحبار قال كان
سليمان اذا ركب حل امله وخدمه وحشمه وقد اتخذ مطابخ ومخازن فيها تانير الحديد والقنود
العظام تسع كل قدر عشرة من الابل فيطبخ الطباخون ويخبز الخبازون وهو بين السماء والارض
وانخذ ميادين للدواب قبحرى بين يديه والريح تهوى به فصار من اصطرغ يريدين فسلك
على مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم فقال سليمان هذه دار هجرة نبي يكون في آخر الزمان طوبى لمن
آمن به وطوبى لمن اتبعه ولما وصل مكة رأى حول البيت اصناما تعبد فجأوزه سليمان فلما جأوزه بكى البيت
فاوحى الله اليه ما يبكيك قال يارب ابكاني هذا نبي من انبيائك ومعه قوم من اوليائك مروا على ولم يهبطوا
ولم يصلوا عندى والاصنام تعبد حولى من دونك فاوحى الله اليه لا تبك فانى سوف املؤك وجوها
سجدا واتزل فيك قرآما جديدا وابتعث منك نبيانى اخر الزمان احب انبيائى الى واجعل فيك عمارا
من خلقى يعبدوننى وافرض عليهم فريضة يزفون اليك زيف القسر الى وكرها ويحنون اليك حنين
النافقة الى ولدها والحمامة الى بيضها واطورك من الاوتان والاصنام والشيطان ثم مضى سليمان حتى
مر بوادى السديرواد من الطائف فأتى على وادى النمل كذا قال كعب الاحبار وقيل انه بالشأم
وقيل هو وادى سكته الجن وذلك النمل مراكبهم وقيل ان ذلك النمل امثال الذباب وقيل كالبعوض
والشهوراته النمل الصغير (قالت غلة) قيل كانت عرجاء وكانت ذات جناحين وقيل اسمها طاحنة
وقيل جرى (يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم) ولم يقل ادخلن لانه جعل لهم حقولا كالأدميين
فخطبوا خطاب الأدميين وهذا ليس بمستبعد ان يخلق الله فيها حقلا ونظما فانه قادر على ذلك
لا يحطمنكم) اي لا يكسر نكم (سليمان وجنوده وهم لا يشعرون) قال اهل التفسير علت النملة
ان سليمان نبي ليس فيه جبروتية ولا ظلم ومعنى الآية انكم لو لم تدخلوا وطؤكم ولم يشعروا بكم
فسمع سليمان قولهم من ثلاثة اميال وكان لا يتكلم احد بشيء الا حلت الريح حتى تلقى به الى مسامع
سليمان فلما بلغ وادى النمل حبس جنوده حتى دخلوا بيوتهم فان قلت كيف تصور الخلق من سليمان

وجنوده وهو فوق البساط على من الریح قلت كانهم ارادوا النزول عند منقطع الوادی فلذلك
 قالت غلة لا يحطكم سليمان وجنوده لانهم مادامت الریح تحملهم لا يخاف حطهم (فتبسم ضاحكاً من
 قولها) قيل اكثر ضحك الانبياء تبسماً وقيل كان اوله التبسم وآخره الضحك
 (ق) من عائشة رضي الله عنها قالت ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم مستجماً فاحكاً حتى ارى
 منه لهواته انما كان تبسم * من عبد الله بن الحرث بن جزل قال ما رأيت احداً اكثر تبسماً من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم واخرجه الترمذي فان قلت ما كان سبب ضحك سليمان قلت شيئاً احدهما
 مادل من قولها على ظهور رحته ورجة جنوده وشفقتهم وذلك قولها وهم لا يشعرون يعني انهم
 لو شعروا ما يضلون الثاني سروره بما آناه الله عالم بؤث احداً من ادراك سمع ما قاله الغلة وقيل
 ان الانسان اذا رأى او سمع مالا يهدله به تهيب وضحك ثم ان سليمان جد ربه دلى ما انهم به عليه
 (وقال رب اوزعني) اي الهني (ان اشكر نعمتك التي انعمت علي وعلى والدي وان اعمل صالحاً
 ترضاه وادخلني برحمتك في عبادك الصالحين) اي ادخلي في جلتهم واثبت اسمي مع اسمهم
 واحشني في زميرهم قال ابن عباس يريد مع ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب ومن بعدهم
 من النبيين وقيل ادخلي الجنة مع عبادك الصالحين قوله عز وجل (وتفقدا الطير) اي طلبوا بحث
 عنها والمعنى انه طلب ما تقدم من الطير (فقال مالي لا ارى الهدد) وكان سبب تفقده الهدد
 وسؤاله عنه اخلاؤه بالنوبة وذلك ان سليمان كان اذا نزل منزلاً تظله وجنده الطير من الشمس
 فأصابته الشمس من موضع الهدد فنظر فرآه خالياً وروى عن ابن عباس انه كان دليله على الماء
 وكان يعرف موضع الماء يرى الماء تحت الارض كما يرى في الزجاجه ويعرف قربه من بعده فينقر
 الارض قبض الشبطين فيصفرونه ويستخرجون الماء منه قال سعيد بن جبير لما ذكر ابن عباس
 هذا قال نافع بن الأزرق باوصاف انظر ما تقول ان الصبي منا يضع الفخ ويحشا عليه التراب فيجس
 الهدد وهو لا يبصر الفخ حتى يقع في عنقه فقال له ابن عباس ويحك اذا جاء القدر حال دون
 البصر وفي رواية اذا نزل القضاء واقدار ذهب البصير البصر فزل سليمان منزلاً واحتاج
 الى الماء فطلبوه فلم يجدوه فتفقد الهدد ليدله على الماء فقال مالي لا ارى الهدد على تقدير انه مع
 جنوده وهو لا يراه ثم انه ادركه الشك فقال (ام كان من الثائنين) اي اكان وقيل بل كان من الثائنين
 ثم اوعده على فيئته فقال (لا عذبه هذا بشدا) قيل هو ان ينف ريشه وذنبه ويلقيه في الشمس
 محطاً لا يمنع من الخلل ولا من غيره وقيل لا ودهنه القفص ولا حبسه مع ضده وقيل لا فرق بينه
 وبين الله (اولاذبحته اولياً يعني سلطان مبین) اي بحجة بينة على غيبته وكان سبب غيبة الهدد
 على ما ذكره العلماء ان سليمان لما فرغ من بناء بيت المقدس عزم على الخروج الى ارض الحرم
 فجهز للسير واستنصب جنوده من الجن والانس والطير والوحش فحملتهم الریح فلما وافي الحرم
 اقام ماشاء الله ان يقم وكان في كل يوم ينصر طول مقامه خمسة آلاف فاقة وبذبح خمسة آلاف نور
 وعشرين الف شاة وقال لمن يحضر من اشراف قومه ان هذا المكان يخرج منه نبي عربي صفته
 كذا وكذا يعطى النصرة على جميع من ناواه وتبلغ هيئته مسيرة شهر القرب والبعيد عنده في الحق
 سواء لا تأخذه في الله لومة لائم قالوا فباي دين يتدين يا نبي الله قال بدين الحنيفية فطوبى لمن ادركه
 وآمن به قالوا كم يتناوبين خروجه يا نبي الله قال مقدار الف سنة فليبلغ الشاهد الغائب فانه سيد

شياً) اي بوحده ونبي من
 غير الثمات الى غيرى وآياته
 (ومن كفر بعد ذلك)
 بالظيان بظهور الانبياء
 والخروج عن الاستقامة
 والتقكين بالتلون (فاولئك
 هم القاسقون) الخارجون
 عن دين التوحيد (واقبوا
 الصلوة وآتوا الزكاة
 وطبعوا الرسول فطبعكم
 رجحون لانحسب الذين
 كفروا معجزين في الارض
 وأولاهم النار ولبس
 الصبر بأبها الذين آمنوا
 ليستأذنكم الذين ملكت
 ايمانكم والذين لم يفلحوا
 الحلم منكم ثلاث مرات
 من قبل صلاة الفجر وحين
 تضعون ثيابكم من الظهيرة
 ومن بعد صلوة العشاء
 ثلاث حورات لكم ليس
 عليكم ولا عليهم جناح
 بعدهن طوافون عليكم
 بعضكم على بعض كذلك
 بين الله لكم الآيات والله عليم
 حكيم واذا بلغ الاطفال منكم
 الحلم فليستأذنوا كما استأذن
 الذين من قبلهم كذلك
 بين الله لكم آياته والله عليم
 حكيم والقواعد من النساء
 الا اني لارجون نكاحاً
 فليس عليهن جناح ان
 يضعن ثيابهن غير متبرجات
 بزينة وان يستعففن خير

الانبياء وخاتم الرسل قال قائم بمكة حتى قضى نسكه ثم خرج من مكة صباحا وسار نحو اليمن فوافى
صنعا زوالاى وقت الزوال وذلك مسيرة شهر فرأى ارضا حسناء ترهو خضرتها فاحب التزول
بها ليصلى ويتغدى فلما نزل قال الهدد اشتغل سليمان بالتزول فارتفع نحو السماء لينظر الى الدنيا
وعرضها فينما هو ينظر بعينا وشمالا رأى بستانا بلقيس فنزل اليه فاداهو بهدده آخر وكان اسم هدهد
سليمان بهفور واسم هدهد اليمن يعفير يعفور قال يعفير يعفور من اين اقبلت واين تريد قال اقبلت من الشام
مع صاحبي سليمان بن داود قال ومن سليمان بن داود قال ملك الانس والجن والشياطين والطير
والرحش والرياح فن ابن انت يا يعفير قال انا من هذه البلاد قال ومن ملكها قال امرأة يقال لها
بلقيس وان له احبك ملكا عظيما ولكن ليس لك بلقيس دونه فانما تلك اليمن ونصبت يدها اربعمائة
ملك كل ملك على كوره مع كل ملك اربعة آلاف مقاتل ولها ثلثائة وزبر يدرون ملكها ولها
اثنا عشر الف قائد مع كل قائد اثنا عشر الف مقاتل فهل انت منطلق معي حتى تنظر الى ملكها
قال اخاف ان يفقدنى سليمان في وقت الصلاة اذا احتاج الى الماء قال الهدد اليانى ان صاحبك
يسره ان تاتيه بخبر هذه الملكة قال فانطلق معه ونظر الى بلقيس وملكها واماسليمان فانه نزل على
غير ماء فسأل من الماء الانس والجن فلم يعلموا فنقد الهدد فليره فدعا بهريف الطير وهو النسر
فساله عن الهدد اصلح الله الملك ما درى اين هو وما رسلته الى مكان فتضب سليمان وقال لا هذبه
الاية ثم دعا العقاب وهو اشد الطير فقال له على بالهدد هذه الساعة فرفع العقاب في الهواء حتى
رأى الدنيا كالقصعة بين يدي احدكم ثم الفت بعينا وشمالا فرأى الهدد مقبلا من نحو اليمن فانقض
العقاب يريد ان يعلم الهدد ان العقاب يقصده بسوء فقال له بحق الله الذى قواك واقدرك على
الامار حتى ولم تعرض لى بسوء فترك العقاب وقال ويحك نكثت امك ان نبي الله قد حلف ان
يعذبك او ان يذبحك ثم طارا وتوجهن نحو سليمان فلما انتهيا الى العسكر تلقاه الاسر والطير فقالوا
وبلك ابن فبت في يومك هذا فلقد توعدك نبي الله واخبروه بما قال سليمان الهدد او ما استثنى نبي الله
قالوا بلى ولكنة قال اوليايتى بسلطان مبين قال نجوت اذا فاطلق به العقاب حتى اتى سليمان وكان
قاعدا على كرسيه فقال العقاب قد اتيك به يا نبي الله فاقرب منه الهدد ورفع رأسه وارخى وجناحيه
يجرهما على الارض تواضعا لسليمان فلما دنا منه اخبر رأسه فدعا اليه وقال له اين كنت لا هذبتك
هذا بشيدا فقال يا نبي الله اذكرو قوفك بين يدي الله فلا سمع سليمان ذلك ارتعد وعفاهه ثم قال
ما الذى ابطاك عنى فقال الهدد ما اخبر الله عنه بقوله تعالى (فليكن غير بعيد) معناه لى غير طويل
(فقال احطت بالمخطبه) اى علمت مالم تعلم وبلغت مالم تبلغ انت ولا جنودك اللهم الله الهدد
هذا الكلام فكافح سليمان فيها على ان ادنى خلق الله قد احاط علما بالمخطبه ليكون لطفه في ترك
الاجاب والاحاطة بالثى علانا يعلمه من جميع جهاته حتى لا يخفى عليه منه معلوم (وجئت من
سبا) قيل هو اسم للبلدوى مارب والاصح انه اسم رجل وهو سبان يشجب بن يعرب بن قحطان
وقد جاء في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن سبا فقال رجل له عشرة من الينين يامن
منهم ستة وثشام اربعة (بنبا) اى بنجر (يقين) فقال سليمان وما ذاك فقال (انى) اى الهدد
(وجدت امرأة تملككم) هى بلقيس بنت شراحيل من نسل يعرب بن قحطان وكان ابوهم ملكا
عظيم الشأن قد ولده اربعون ملكا هو آخرهم وكان يملك ارض اليمن كلها وكان يقول فى الملوك

لهن والله سميع علم ليس
على الا على حرج ولا على
الا عرج حرج ولا على
الريض حرج ولا على انفسكم
ان تأكلوا من بؤسكم
اوبوت اباكم اوبوت
اتماكم اوبوت اخوانكم
اوبوت اخواتكم اوبوت
اعمامكم اوبوت عماتكم
اوبوت اخوانكم اوبوت
خالاتكم او مملكتكم ففاحمه
او صديقكم ليس عليكم
جناح ان تأكلوا جميعا
او اشانتا فاذا خاتم بونا
فسلوا على انفسكم نحية
من عند الله مباركة طيبة
كذلك بين الله لكم الآيات
لكم تعقلون انما المؤمنون
الذين آمنوا بالله ورسوله
واذا كانوا مع على امر جامع
لم يذهبوا حتى يستأذنوه
ان الذين يستأذنونك
اولئك الذين يؤمنون بالله
ورسوله فاذا استأذنوك
لبعض شأنهم فاذن لمن شئت
منهم واستغفر لهم الله ان الله
خفور رحيم لا تجعلوا دعاء
الرسول بينكم كما جاء
بضكم بعضا فديع الله الذين
يتسلون منكم لو اذلفهمذر
الذين يخالفون عن امره
ان تصيبهم فتنة او يصيبهم
عذاب اليم الا الله مافى
السموات والارض قد يعلم

الاحراف ليس احد منهم كفوا لي وابي ان يتزوج منهم فخطب الى الجن فزوجوه منهم امرأة
يقال لهاريجانة بنت السكن قيل في سبب وصوله الى الجن حتى خطب منهم انه كان كثير الصيد
فربما اصطاد الجن وهم على صورة الطباء فيصلي عنهم فظهر له ملاك الجن وشكره على ذلك واتخذ
صديقا فخطب ابنته فزوجها اياها وقيل انه خرج متصيدا فرأى حيتين يقتلان بضاء وسوداء
وقد ظهرت السوداء على البيضاء فقتل السوداء وحل البيضاء وصب عليها الماء فاذاقت واطلقها فلارجع
الى داره وجلس وحده منفردا فاذامه شاب جيل فخاف منه قال لا تخف انا الحية البيضاء التي احببتني
والاسود الذي قتله هو عبدنا ترمد علينا وقتل عدة منا وعرض عليه المال فقال المال لا حاجة لي
به ولكن ان كان لك بنت فزوجنيها فزوجها ابنته فولدت له بليقيس وجاء في الحديث ان احدا بوى
بليقيس كان جنيا فامات ابو بليقيس طمعت في الملك وطلبت قومها ان يبيعوها فأطاعها قوم وابي
آخرون وملكوا عليهم رجلا آخر يقال له ابن اخي الملك وكان خيتاسي السيرة في اهل مملكته
حتى كان يمد يده الى حريم رعيته ويفجر بهن فأراد قومه خلعه فلم يقدروا عليه فلما رأت بليقيس
ذلك ادركتها القيرة فأرسلت اليه فعرضت نفسها عليه فأجابها الملك وقال ما معنى ان ابتدك
بالخطبة الا اليأس منك فقالت لا ارجب عنك لانك كفؤ كريم فاجع رجال اهلي واخطبني منهم
لجمعهم وخطبها فقالوا لا تراها تفعل فقال بلي انها قد رغبت في فذكروا ذلك لها فقالت نعم
فزوجوها منه فلما زفت اليه خرجت في ملاك كثير من خدمها وحشمها فلما دخلت به سقته المجر حتى
سكر ثم قتله وحزت رأسه وانصرفت الى منزلها من الليل فلما أصبحت ارسلت الى وزرائه
واحضرتهم وقرعهم وقالت اما كان فيكم من يأنف الكريمة او كرائم مشيرته ثم ارثم ايام قبلا
وقالت اختاروا رجلا تملكونه عليكم فقالوا لا نرضى غيرك فلكوها وعلوا ان ذلك الكاح
مكرا وخديعة منها (خ) من ابى بكرة قال المبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اهل فارس قدم ملكوا
عليهم بنت كسرى قال لن يفلح قوم ملكوا عليهم امرأة * قوله تعالى (واوتيت من كل شيء)
يعني ما يحتاج اليه الملوك من المال والعدة (ولها عرش عظيم) اي سرير ضخم جال فان قلت كيف
استعظم الهدد عرشها على ما رأى من عظيمة ملك سليمان قلت يحتمل انه استعظم ذلك بالنسبة اليها
ويحتمل انه لم يكن لسليمان مع عظم ملكه مثله وكان عرش بليقيس من الذهب مكلا بالدر
والياقوت الاحمر والزبرجد الاخضر وقوائمه من الياقوت والزمرد وعليه سبعة ايات على كل
بيت باب مغلق قال ابن عباس كان عرش بليقيس ثلاثين ذراعا في ثلاثين ذراعا وطوله في السماء
ثلاثون ذراعا وقيل كان طوله ثمانين في ثمانين وعلوه ثمانين وقيل كان طوله ثمانين وعرضه
اربعين وارتفاعه ثلاثون ذراعا * قوله عز وجل اخبارا من الهدد (وجدتها وقومها
يسجدون للشمس من دون الله) وذلك انهم كانوا يبدون الشمس وهم مجوس (وزين لهم
الشيطان اعمالهم) الزين هو الله لانه الفاعل لما يريد وانما ذكر الشيطان لانه سبب الاغواء
(فصداهم عن السبيل) اي عن طريق الحق الذي هو دين الاسلام (فهم لا يهتدون) اي
الى الصواب (الا يسجدوا) قرئ بالتخفيف ومعناه الا يأتوا الداس اسجدوا وهو امر
من الله مستأنف وقرئ بالتشديد ومعناه وزين لهم الشيطان اعمالهم ثلثا يسجدوا
(الله الذي يخرج الخبء) يعني الخفي المحبأ (في السموات والارض) قيل خبء السموات
الطر وخبء الارض النبات (ويعلم ما تخفون وما يعلنون) والقصود من هذا الكلام الرد على

ما انتم عليه ويوم يرجعون
اليه فيذبهم بما عملوا
والله بكل شيء عليم

• (سورة الفرقان) •

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

(تبارك الذي) اي تكثر خير

الذي (نزل الفرقان على

عبده) وتزايد لان ازال

الفرقان هو اظهار العقل

الفرقاني المخصوص بعبده

المخصوص به بانفراده من

جلة العالمين بالاستعداد

الكامل الذي لم يكن لاحد

مثله فيكون عقله الفرقاني

هو العقل الجليط المسمى عقل

الكل الجامع لكمالات

جميع العقول وذلك انما

يكون بظهوره تعالى في

مظهره الحمدي بجميع

صفاته المفيض بها على جميع

الخلائق على اختلاف

استعداداتهم وذلك الظهور

هو تكثر الخيرة وتزايد

الذي لم يمكن ازيد ولا اكثر

منه ولذلك قال (ليكون

لله ثلثين نذيرا) اي على العموم

فان كل نبي غيره كانت

رسائله مخصوصة بمن

ناسب استعدادهم من الخلائق

ورسائله عليه السلام عامة

لاكل وهو بعينه معنى ختم

السوة ومن هذا تبين كون

امته خيرا لائم (الذي

له ملك السموات والارض

ولم يخذلوا) يقهرهما تحت ملكوته أوجد كل شيء موسوماً بعينه بسمه الامكان وبشهادته بالعدم (ولم يكن له شريك في الملك وخلق كل شيء بقدره تقديرًا) على قدر قبول بعض صفاته ومظهرية بعض كالاته دون بعض اى هيا استعداداتهم لاراء من كالاتهم التى هى صفاته (واتخذوا من دونها آلهة لا يخلقون شيأ وهم يخلقون ولا يملكون لانفسهم ضرا ولا نفعا ولا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا وقال الذين كفروا ان هذا الا فك افتراء ما كان عليه قوم آخرون فقد جاؤا ظلمًا وزرأوا قالوا الساطير الاولين اكتبها قوى على عليه بكرة واصيلا قل انزلها الذى يعلم السر فى السموات (والارض) التيب الخفى من المسمومين فى الصالحين (انه كان ضورا) يستر صفات النفوس الحاجة للغيوب بانوار صفاته (رحيمًا) يفيض الكمالات على القلوب عند صفاتها بحسب الاستعدادات ومن خفرانه ورجته هذا الاتزال الذى تشكون فيه ايها

من بعد التحس وغيرها من دون الله لانه لا يستحق العبادة الا من هو قادر على من فى السموات والارض عالم بجميع المعلومات (الله لا اله الا هو رب العرش العظيم) اى هو العرش المستحق للعبادة والسجود لا غيره

(فصل) وهذه السجدة من عزائم السجود يستحب للقارئ والمستمع ان يسجد عند قراءتها فان قلت قد وصف عرش بلقيس بالعظم وعرش الله بالعظم فا الفرق بينهما قلت وصف عرش بلقيس بالعظم بالنسبة اليها والى امثالها من ملوك الدنيا واما عرش الله تعالى فهو بالنسبة الى جميع المخلوقات من السموات والارض فحصل الفرق بينهما فلا فرغ الهدد من كلامه (قال) سليمان (سنظر اصدقت) اى فيما اخبرت (ام كنت من الكاذبين) ثم ان الهدد هددهم على الماء فاحنفروا الركيا وروى الناس والدواب ثم ان سليمان كتب كتابا من عباد الله سليمان بن داود الى بلقيس ملكة سبا بسم الله الرحمن الرحيم السلام على من اتبع الهدى اما بعد ان لا تعلموا على واتوني مسلمين قيل لم يزد على مانص الله فى كتابه وكذلك الانبياء كانوا يكتبون جلا لا يطلون ولا يكثرول فلما كتب سليمان الكتاب طبعه بالمسك وختمه بخاتمه وقال للهدد (اذهب بكتابتى هذا فاقه اليهم) انما قال اليهم بلفظ الجمع لانه جعله جوابا لقول الهدد وجدتها وقومها يسجدون للشمس فقال فاقه الى الذين هذا دينهم (ثم تول عنهم) اى تخ عنهم قفف قريبا (فانظر ماذا يرجعون) اى ردون من الجواب وقيل تقدير الآية فاقه اليهم فانظر ماذا يرجعون ثم تول عنهم اى انصرف الى فاخذ الهدد الكتاب واتى به الى بلقيس وكانت بأرض مأرب من اليمن على ثلاث مراحل من صنعاء فوجدها نائمة مستلقية على قفاها وقد غلقت الابواب ووضعت المفاتيح تحت رأسها وكذلك كانت تفعل اذا رقدت فأتى الهدد واتى الكتاب على نحرها وقيل حل الهدد الكتاب بمنقاره حتى وقف على المرأة وحولها القادة والوزراء والجنود فرفرف ساعة والناس ينظرون فرفضت بلقيس رأسها فألقى الكتاب فى جرحها وقال وهب ابن منبه كانت لها كوة مستقبلة الشمس تقع فيها حين تطلع فاذا نظرت اليها هبت لها فجاء الهدد وسد الكوة بمحاجيه فارفعت الشمس ولم تعلم فلما استبطأت الشمس قامت تنظر فرمى بالصفيحة اليها فاخذت بلقيس الكتاب وكانت قارئة فلما رأت الخاتم تعدت وخضعت لان ملك سليمان كان فى خاتمه وعرفت ان الذى ارسل الكتاب اعظم ملكا منها فقررت الكتاب وتاخر الهدد غير بعيد وجاءت هى حتى قعدت على سرير ملكها وجعت الملاء من قومها وهم الاشراف وقال ابن عباس كان مع بلقيس مائة قيل مع كل قيل مائة الف والقبيل ملك دون الملك الاعظم وقيل كان اهل مشورتها ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا كل رجل منهم على عشرة آلاف فلما جاؤا وانخلوا مجالسهم (قالت) لهم بلقيس (يا ايها الملاء اتى الى كتاب كريم) قيل سمعته كراما لانه كان مختما روى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كرامة الكتاب ختمه وقال ابن عباس كريم اى شريف لشرف صاحبه ثم بينت عن الكتاب فقالت (انه من سليمان) قرأت للمكتوب فيه فقالت (وانه بسم الله الرحمن الرحيم) فان قلت لم قدم انه من سليمان على بسم الله قلت ليس هو كذلك بل ابتدا سليمان بسم الله الرحمن الرحيم وانما ذكرت بلقيس ان هذا الكتاب من سليمان ثم ذكرت ما فى الكتاب فقالت وانه بسم الله الرحمن الرحيم (الاصل على) قال ابن عباس

لا شكروا على والمعنى لا تمتنعوا من الاجابة فان ترك الاجابة من العلو والتكبر (واشتوى مسلمين) اى طائفتين مؤمنين وقيل من الاسلام وهو الاتقياد (قالت يا ايها الملاء افتوني في امرى) اى اشيروا على فيما عرض لي (ما كنت قاطعة امرا) اى قاضية وقاصلة (حتى تشهدون) اى تحضرون (قالوا) يعنى الملاء بحيين لها (نحن اولو قوة) اى فى الجسم على القتال (واولوا بأس شديد) اى عند الحرب وقيل اراد بالقوة كثرة العدد والباس والشجاعة وهذا تعريض منهم بالقتال اى ان امرتهم بذلك ثم قالوا (والامرايك) ايها الملكة اى فى القتال وتركها (فانظري ماذا امرين) اى تجدينا طبعين لامرك (قالت) بلقيس بحجة لهم عن التعريض للقتال وما يؤل اليه امره (ان الملوك اذا دخلوا قرية) اى عنوة (افسدوها) اى هاخربوها (وجعلوا اعزة اهلها ذلة) اى اهانوا اشرافها وكبراءها كي يستقيم لهم الامر تحذرهم بذلك مسير سليمان اليهم ودخوله بلادهم ثم تنهى الخبر عنها وصدق الله قولها فقال له لى (وكذلك يضلون) اى كما قالت هى يضلون وقيل هو من قولها وهولنا كيدك لما قالت ثم قالت (واتى رسالة اليهم يهدية) اى الى سليمان وقومه اصانته بها على ملكي واختبره بها املك هوام نبي فان كان ملكا قبل الهدية ورجع وان كان نبي لم يقبل الهدية ولم ير ضه منا الا ان تتبعه فى دينه وهو قولها (فساخرة يم يرجع المرسلون) وذلك ان بلقيس كانت امرأة لبيبة حافلة قد ساست الامور وجربت ما هددت وصفاء ووصائف قال ابن عباس مائة وصيف ومائة وصيفة قال وهب وغيره عدت بلقيس الى خمسمائة غلام وخمسمائة جارية فالبست الجوارى ليس الثملان الاقية والناسلق والبست الثملان لبس الجوارى وجعلت فى ايديهم اساور الذهب وفى اعناقهم اطواق الذهب وفى آذانهم اقرطة وشنو فامر صعات بانواع الجواهر وحملت الجوارى على خمسمائة رمكة والثملان على خمسمائة برذون على كل فرس سرج من الذهب مرصع بالجواهر واغشية الدياج وبعث اليه لبنات من الذهب والبنات من الفضة وتاجا مكللا بالدر والياقوت وارسلت بالمسك والعنبر والعود اللين الجوج وعمدت الى حق جعلت فيه درة بقيمة ثمانية غير مثقوبة وخرزة جزع معوجة الثقب ودعت رجلا من اشراف قومها يقال له المنذر بن عمرو وضمت اليه رجلا من قومها اصحاب عقل وراى وكنيت مع المنذر كتابا تذكريه الهدية وقالت ان كنت نبيا ميز بين الوصفاء والوصائف واخبرنا بما فى الحلق قبل ان تفحصوا ثقب الدرة فقامستويا وادخل فى الخثرة خيطا من غير علاج انس ولا جن وامرت بلقيس الثملان فقالت اذا كلمكم سليمان فكلموه بكلام تأنيث وتخثيش يشبه كلام النساء وامرت الجوارى ان يكامنه بكلام فيه غلظة يشبه كلام الرجال ثم قالت للرسول انظري الى الرجل اذا دخلت فان نظرت اليك نظرا فيه غضب فاعلم انه ملك فلا يهولك امره ومنظره فان اعز منه وان رايت الرجل يشاء ان يطيفا فافهم انه نبي ففهم قوله ورد الجواب فانطلق الرسول بالهدايا واقبل الهدى مسرعا الى سليمان فاخبره الخبر فامر سليمان الجن ان يضربوا لبنا من الذهب والفضة ففعلوا وامرهم بحمل ميدان مقدار تسعة فراسخ وان يفرشوا البن الذهب والفضة وان يخلوا مقدار تلك البنات التى معهم وان يملوا حاشا تشافره من الذهب والفضة ففعلوا ثم قال اى دواب البر والامرا احسن فقالوا انبي الله ملاينا احسن من دواب البر يقال لها كذا وكذا مختلفة الوانها

المحجوبون (وقالوا مال هذا الرسول يا كل الطعام ويمشى فى الاسواق لولا انزل اليه ملك فيكون معه نذيرا او يلقى اليه كنز او تكون له جنة يا كل منها وقال الظالمون ان تتبعون الارجلا مسحورا انظر كيف ضربوا لك الامثال فضلو اولا يستطيعون سبيلا تبارك الذى ان شاء جعل لك خيرا من ذلك جنات تجري من تحتها الانهار ويجعل لك فصورا بل كذبوا بالساعة واعتدنا لمن كذب بالساعة سعيرا) بالقيام الكبرى وذلك التكذيب انما يكون لقرط الاحتجاب وانقضاء الاستعداد وكلاهما يوجب التعذيب بالعذاب لاستيلاء نيران الطبيعة الجسمانية والهيئات الهيولانية على النفوس الظلمانية بالضرورة وتأثير زبانية النفوس السماوية والارضية فيها التى اذا قابلتهم باستعداد قبول تأثيرها وقهرها من بعيد لكونها تكون فى الجهة السفلية ظهر لهم آثار قهرها وتسلط غضب تأثيرها (اذارتهم من مكان بعيد سمعوا لها نغيظا وزفيرا واذا القوامها) من جلة اما كن نار الطبيعة الحرمانية

(مكانا ضيقا) يحبسها
في برزخ يناسب هياتها
مقدر بخدر استعدادها
(مقرنين) بسلاسل محبة
الصفلانيات وهوى الشهوات
تمنعها عن الحركة في تحصيل
المراتب واغلال صور
هيولانية مانعة لاطرافها
وآلاتها عن مباشرة
الحركات في طلب الشهوات
ومقرنين بما يجانسهم من
الشياطين المغوية اياهم عن
سبيل الرشاد والداعية لهم
الى الضلال (دعواها لك
ثبورا) بتبني الموت والتحصن
على القوت لكونهم من الشدة
فيما يمتنع في الموت الاتدعوا
اليوم ثبورا واحدا وادعوا
ثبورا كثيرا قل اذ لك خير
ام جنة الخلد التي وعد
المتقون كانت لهم جزاء
ومصيرا) عالم القدس
الموهودة للجردين عن
ملابس الابدان وصفات
الفوس (لهم فيها ما يشاؤون
خالدين) من الازدات
الروحانية ابداس مردا (كان
على ربك وعد امسؤلا
ويوم يحشرهم وما يعبدون
من دون الله فيقول اأنتم
اضلتم عبادي هؤلاء ام هم
ضلوا السبيل) عام لكل
معبود سوى الله والقول
انما يكون بلسان الحال

لها اجنحة واعراف ونواص قال على بها الساعة فأتواها قال شدوها بين يمين الميدان وشماله
ثم قال الجبن على باولادكم فاجتمع منهم خاق كثير فاقامهم عن يمين الميدان وشماله ثم قدس سليمان
في مجلسه على سريره ووضع له اربعة آلاف كرسي على يمين الميدان وعلى شماله وامر الانس
والجن والشياطين والوحوش والطير والسباع فاصطفوا فراحض عن يمينه وشماله فلادنا القوم
الى الميدان ونظروا الى ملك سليمان راوا اول الامر الدواب التي لا يرى مثلها تروث في لبنات
الذهب والفضة فلاروا ذلك تقاصرت انفسهم وخبؤا ما معهم من الهدايا وقيل ان سليمان فرش
الميدان بلبنات الذهب والفضة وترك على طريقهم موضعا على قدر ما معهم من البن من ذلك
الموضع فلار اى الرسل موضع البنات خاليا خافوا ان يتهموا بذلك فوضعوا ما معهم من البن
في ذلك الموضع ولما راوا الشياطين هالهم ماراوا وفزعوا فقالت لهم الشياطين جوز والابأس
عليكم فكانوا يبرون على كراديس الانس والجن والوحش والطير حتى وقفوا بين يدي
سليمان فاقبل عليهم بوجه طلق وتلقاهم تلقيا حسنا وسألهم عن حالهم فاخبره رئيس القوم بما
جؤافيه واعطوه كتاب الملكة فظرفيه وقال اين الحق فاتي به فحركه فجاء جبريل فاخبره بما فيه
فقال لهم ان فيه درة ثمينة غير منقوبة وخرزة معوجة الثقب قال الرسول صدقت فانقب الدرة
وادخل الخيط في الخرزة فقال سليمان من لي ثقبها وسأل الانس والجن فلم يكن عندهم علم ثم سأل
الشياطين فقالوا ترسل الى الارضة فلجاء الارضة اخذت شرة في فيها ودخلت فيها حتى
خرجت من الجانب الآخر فقال لها سليمان ما حاجتك قالت تصير رزقي الشجر فقال لك ثم قال
من لي بهذه الخرزة فقالت دودة بيضاء انالها يانبي الله فاخذت الدودة الخيط في فيها
ودخلت الثقب حتى خرجت من الجانب الآخر فقال لها سليمان ما حاجتك فقالت يكون
رزقي في الفواكه قال لك ذلك ثم ميز بين الثمان والجواري بأن امرهم ان يسلوا وجوههم
وايديهم فجعلت الجارية تأخذ الماء بيدها وتضرب به الاخرى وتسل وجهها والثلام
بأخذ الماء بيده وبفسله وجهه وكانت الجارية تصب الماء على باطن ساعدها والثلام على ظاهره
فميز بين الثمان والجواري ثم رد سليمان الهدية كما اخبر الله تعالى فقال تعالى (فلجاء سليمان قال
اعمدوني بحال فما آتاني الله) اى ما اعطاني من الدين والنبوة والحكمة والملك (خير) اى افضل
(بما آتاكم بل انتم بهديتكم تفرحون) معناه انتم اهل مفاخرة ومكافرة بالدينا تفرحون باهداء
بعضكم الى بعض وامانا مالا فرح بالدنيا وليست الدنيا من حاجتي لان الله قد اعطاني منها ما لم يسط
احد او مع ذلك اكرهني بالدين والنبوة ثم قال للمنذرين عمرو امير الوفاء (ارجع اليهم) اى
بالهدية (فلنأتينهم بجنود لا قبل) اى لا طاقة (لهم بها وتفرج عنهم منها) اى من ارض سبأ (اذلهم
صاغرون) اى ان لم يأتوني مسلمين قال وهب وغيره من اهل الكتاب اسارجعت رسل بلقيس
اليهاى من عند سليمان وبلغوها ما قال سليمان قالت والله لقد صرفت ما هذا ملك وما لنا به من طاقة
فبعثت الى سليمان اتي قادمة عليك بملوك قومي حتى انظروا امرك وما الذي تدعوا اليه من دينك
ثم امرت بعرشها فجعلته في آخر سبعة ابيات بعضها داخل بعض ثم اغتقت عليه سبعة ابواب
ووكلت به حراسا يحفظونه ثم قالت لمن خلفت على ملكها احتفظ بما قبلك وسرير ملكي لا يخلص
اليه احد ثم امرت مناديا ينادي في اهل مملكتها ان يؤذنه بالرحيل وشخصت الى سليمان في ائمتي

عشر ألف قبل من ملوك اليمن كل قبل تحت يده الوف كثيرة قال ابن عباس وكان سليمان رجلا
 قويا لا يتدأشى حتى يكون هو الذي يسأل عنه فخرج يوما فجلس على سريريه فسمع رهبا قريبا منه
 قال ما هذا قالوا بائس قدر ترات مناهذا المكان وكان على مسيرة فرسخ من سليمان فاقبل سليمان
 على جنوده (قال يا ايها الملاء ابيكم يأتيني بمرشاه قبل ان يأتوني مسلمين) قال ابن عباس يعني طائعين
 وقيل مؤمنين قيل فرض سليمان في احضار مرشاه اليها قدرة الله تعالى واظهار معجزة دالة
 على نبوته وقيل اراد ان يكرهه وبغيره قبل مجيئها لضرب بذلك عقلها وقيل ان سليمان علم انها ان اسلمت
 يحرم عليه مالها فاراد ان يأخذ سريرها قبل ان يحرم عليه اخذه لانه اعجبه وصفه لما وصفه له
 الهدد وقيل اراد ان يعرف قدر ملكها لان السرير دلي قدر المملكة (قال عفرت من الجن)
 وهو المارد القوي وقال ابن عباس العفريت الداهية قال وهب اسمه كوذى وقيل دكو ان وقيل
 هو حضر المارد وكان مثل الجبل يضع قدمه عند منتهى طرفه (انا آتيك به قبل ان تقوم من مقامك)
 اى مجلس قضائك قال ابن عباس وكان له في الغداة مجلس يقضى فيه الى تسع الساعات وقيل نصفه
 (واى عليه) اى على جلته (قوى امين) اى على ما فيه من الجواهر وغيرها قال سليمان اراد اسرع
 من ذلك (قال الذى عنده علم من الكتاب) قيل هو جبريل وقيل هو ملك ايد الله به سليمان وقيل
 هو آصف ابن برخيا وكان صديقا بعلم اسم الله الاعظم الذى اذا دعى به اجاب واذا سئل به اعطى
 وقيل هو سليمان نفسه لانه اعلم بنى اسرائيل بالكتاب وكان الله قد اتاه علما وفهما فاعطى هذا يكون
 الخاطب العفريت الذى كله فاراد سليمان اظهار معجزة قهدهم اولائهم بين للعفريت انه يأتى
 له من سرعة الاتيان بالعرش ما لا يأتى للعفريت قيل كان الدماء الذى دعا به اذا الجلال والاكرام
 وقيل ياحى يا قوم وروى ذلك عن عائشة وروى عن الزهري قال دعا الذى عنده علم من الكتاب
 يا الهنا والله كل شئ الهوا احدا لا اله الا انت انتى بعرشها وقال ابن عباس ان آصف قال لسليمان
 حين صلي مدينتك حتى ينتهى طرفك قد سليمان عيذه ونظر نحو اليمن ودعا آصف فبعث الله
 للملائكة فحملوا السرير يحضرون به تحت الارض حتى نبع من بين يدي سليمان وقيل سليمان
 ساجدا ودعا باسم الله الاعظم فابالعرش تحت الارض حتى ظهر عند كرسي سليمان فقال ما قال
 (انا آتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك) قال سليمان هات قال انت النبي ابن النبي وليس احد
 عند الله اوجه منك فان دعوت الله كان عندك قال صدقت ففعل ذلك فجئ بالعرش في الوقت
 (الكاره) يعنى راي سليمان العرش (مستقرا عنده) اى محولا اليه من مأرب الى الشام في قدر
 اربعة اذ الطرف (قال هذا من فضل ربي ليملؤني) يعنى التمكن من حصول المراد (الشكر) اى
 الثمته على (ام اكفر) فلا اشكرها (ومن شكر فانا بشكر لنفسه) اى يعود نفع شكره اليه وهو
 المستوجب به تمام النعمة ودوامها لان الشكر قيد النعمة الموجودة وصيد النعمة المفقودة
 (ومن كفر فان ربي غني) اى عن شكره لا يضره ذلك الكفران (كريم) اى بالافضال
 عليه لا يقطع نعمته منه بسبب اعراضه عن الشكر وكفران النعمة (قال نكروا لها عرشها) يعنى
 هجروا سريرها الى حال شكره اذا رآته قيل هو ان يزاد فيه او ينقص منه وقيل انما يحمل اسفله
 احلاه ويحمل مكان ظهوره الاخر اخضره وكان الاخضر احمر (نظر لتهدى) الى معرفة
 عرشها (ام تكون من الذين لا يتدبون) الى معرفته وانما حمل سليمان على ذلك ما قال وهب

لان كل شئ سوى الانسان المحبوب شاهد بوجوده ووجده بالله تعالى ووحدانيته مسح له باظهار خاصيته وكرامه مطيع له فيما اراد الله من افعاله وذلك معنى قوله (قالوا سبحانك ما كان ينبغي لنا ان نتخذ من دونك من اولياء) فصالحهم طائفة بقي الضلال عن انفسهم في اثبت الضلال للوافقين منهم المحبوبين بهم بسبب الاتهام في القذات الخسيسة والاشتغال بالطيبات الدينية الموجبة للخلة ونسيان الذكروا الجور الهلكي (ولكن متعتهم وآباءهم حتى نسوا للذكر وكانوا قوما بورا فقد كذبوكم بما تقولون فما تستطعون صرفا ولا نصرا ومن ينظر منكم نذقه عذابا كبيرا وما ارسلنا قبلك من المرسلين الا انهم لا يكون الطمأنينة ويشون في الاسواق وجعلنا بعضهم لبعض فتنة اتصبرون وكان ربك بصيرا وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا انزل علينا الملائكة او نرى ربنا لقد استكبروا في انفسهم وعتوا عتوا كبيرا يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين) لان ذلك اليوم هو وقت وقوع القيامة الصغرى واخراب البدن الذي به تؤثر قههم

الروحانيات السماوية
والارضية بالهرو والتعذيب
وليام الهيات البرزخية
السافة لطباع ارواحهم
في الاصل وان كانت مناسبة
في الحال (ويقولون
بجزا محجورا) يتنون ان
يدفع الله عنهم ذلك ويمنع
(وهدمنا الى ما علموا من عمل
فصلناه هاه مشورا) وانما
جعلت اعمالهم هاه لكونها
غير مبنية على عقائد صحيحة
والاصل في العمل الايمان
اللازم لسلامة الفطرة واذا
لم يكن كان كل حسنة سيئة
لغارتها التية الفاسدة
والوجه بها في وجه الله
(الاصحاب الجنة يومئذ خير
مستقرا واحسن مقبلا
ويهم تشقى السماء بالتميام)
مهاد الروح الجواني بفهام
الروح الانساني وافتتاحها
عنه ولهذا قيل في التفسير
الاجرام ايض دقيق وانما
شبهه بالتميام لا كتسليمه
الهيئة البديهة والصورة
اللطيفة المتناينة من البدن
والتصايف بها وكونه منشأ
البر بالتميام الهاء وفي تلك
الصوره الكواب والمقاب
قبل البعث الجسداني (وتزل
اللائكة ثوبا) بالاصنام
المالطوب والاعقاب لاهيا
ارمطاهم المظلم وانما

ومحمد بن كعب بن قيس
ولدت ولدا لا يتكلم من لسان سليمان وذريته من سليمان
فيها وقالوا ان في طفلها شيئا وان رجلها ككافر الجار ولها شجرة الباقين فارتد سليمان ان في طفلها
بنكبر عرشها ونظر الى قدسها بالصرح (فما جاءت قيل) لها (امكذ امر شك قالت كانه هو)
قيل انها امرته ولكن شبهت طهر كاشيوا عليها وقيل انها كانت سكران فقتل ثم خرب من الكعبة
ولا قالت لاختوان ايضا قالت كانه هو صرف سليمان كال عقابا صحت لم تعرف ولم تذكر وقيل اشتبه
عليها امر العرش لانها تركته في بيت عليه سبعة ابواب مختلفة والمفاتيح معها قبل لاهها عرش شك بالانبي
عك اخلاق الابواب ثم قالت (واوتينا العلم من قبلها) اي من قبل الاله في العرش (وكنا مسلمين)
اي منقادين منطاعين خاضعين لامر سليمان وقيل قوله تعالى واوتينا العلم اي بالله والحمد لله
سليمان بالآيات المتقدمة من امر الهدى والرسول من قبلها اي من قبل الاله في العرش وكنا مسلمين
او معناه واوتينا العلم بالله وبقدرته على ما يشاء من قبل هذه المرأة وكنا مسلمين ويكون العرش من هذا
شكر نعمه الله عليه ان خصه بمن يدالع والتقدم في الاسلام وقيل معناه واوتينا العلم بالاسلام وهو علمها طاعة
من قبل مجيئها طاعة وكنا مسلمين لله وقوله تعالى (وصدها ما كانت تصد من دون الله) اي عنتمها عبادة
الشئس عن التوحيد وعبادة الله وقيل معناه صدها سليمان عما كانت تصد من دون الله وحال
بينها وبينه (انها كانت من قوم كافرين) اخبر الله انها كانت من قوم يصدون التوحيد عن سليمان
بينهم ولم تعرف الا عبادة الشئس (قيل لها ادخلي الصرح) وذلك ان سليمان لما اخبر طفلها بنكبر
العرش واراد ان ينظر الى قدمها من غير ان يسألها كشفها لما اخبر بها الجني ان رجلها ككافر
جار وهي شعراء السابقين فعملوا لها قصيرا من الزجاج الابيض كانه وقيل الصرح
صحن الدار واجرى تحتها والقي فيه الحنك والفضة وخرجها من دواب الجحيم وجمع
سريره في صدر المجلس وجلس عليه وقيل انما عمل الصرح لغيره فبها كما فعلت في الوسيلة
والوصائف فلما جلس على السرير دعا بالقيس ولا جاءت قيل لها ادخلي الصرح (فلم تدر
حسبه لجة) اي ما عليها (وكشفت عن ساقها) لغرض لئلا الى سليمان فاذا هي احسن
النساء ساقا وقدمها الا انها كانت شعراء السابقين فلما نظر سليمان ذلك صرعه بصره معها (قال
انه صرح محمد) اي عيسى (من قوارير) زجاج وليس له فمئذ سوت ساقها وحيث
من ذلك وعلت ان ملك سليمان من الله تعالى واستدلت بذلك على التوحيد والبره في التوحيد
رب اي غلبت قيسى) بعبادة غيره (واستلمت مع سليمان) اي بالانبي
التوحيد والعبادة وقيل انها لما بلغت الصرح وطلعت على ذلك قالت في نفسها ان سليمان بنكبر
بغير حق وكان القتل لغو من هذا طمأنينة لا خلاف ذلك قالت رب اني اكون عيسى
الظن واختلفوا في امر القيس بعد اسلامها قيل اني امرت الى الجحيم لئلا يظن
ولا يظن لاحد وراء ذلك لانه لم يدرك في الكتاب ولا في خبر صحيح ولا في خبر ضعيف
وكثر ما روي من كثرة شعر ساقها الى الابد عذبت بها من عذاب الجحيم
لم عسى جلدك قط فذكر سليمان القيس وقال ما جعل ساقها من عذاب الجحيم
الشياطين طاولوا عذابها من غير فذكر كعب بن مالك ان سليمان بنكبر

من زوجها سليمان أحبا حبا شديدا وأقرها على ملكها وأمر الجن فابتوا لها
 من الجن ثلاثة خمسون لم ير الناس مثلاً أرثاقا وحسنا وهي سلمين وبسنون وغدان ثم
 كان سليمان يزورها في كل شهر مرة ويقبض عندها ثلاثة أيام يكر من الشام إلى اليمن ومن اليمن
 إلى الشام وولدت له ولدا ذكرا وقال وهب زوجوا ابن بلقيس لما اسلمت قال لهما سليمان اختاري
 رجلا من قومك حتى أزوجهك إياه فقالت ومثلي يا بني الله ينكح الرجال وقد كان لي من قومي
 لذلك والسلطان قال ثم انه لا يكون في الاسلام الا ذلك ولا ينبغي لك ان تحرمي ما أحل الله
 قالت فان كان ولا بد فزوجني ذاتج ملك همدان فزوجها إياه وذهب بها إلى اليمن وملك
 زوجتها ذاتج على اليمن ودعا زوجة ملك الجن وقال له اعمل لذي تبج ما استعملك فيه فلم يزل
 يعمل له ما اراد إلى ان مات سليمان وحال الحول وعلم الجن موت سليمان فقبل رجل منهم حتى
 بلغ جوف اليمن وقال بأعلى صوته يا معشر الجن ان الملك سليمان قد مات فارضوا ايديكم فرفعوا
 ايديهم وتفرقوا واتخض ملك سليمان وملك ذي تبج وملك بلقيس وبقي الملك الله الواحد القهار
 قيل ان سليمان ملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة ومات وهو ابن ثلاث وخمسين سنة * قوله
 عز وجل (ولقد ارسلنا إلى نوح اخاه صالحا ان اعبدا الله) اي وحدوه ولا تشركوا به شيئا
 (فاذا هم فريقان) اي مؤمن وكافر (يختصمون) اي في الدين كل فريق يقول الحق معنا (قال)
 يعني صالحا الفريق المكذب (يقولون تسبحون بالسبحة) اي بالبلاء والغبوة (قبل الحسنه) اي العافية
 والرحمة (لولا) اي هلا (تستغفرون الله) اي بالتوبة اليه من الكفر (لعلمكم زحجون)
 اي لا تذبذبون في الدنيا (قالوا اطيرنا) اي نشاء منا (بك وبمن معك) قيل انما قالوا ذلك لتفرق
 كلمتهم وقيل لامساك القطر عنهم قالوا انما اصابنا هذا الضر والشدة من شؤمك وشؤم اصحابك
 (قال طائرهم عند الله) اي ما يصيبكم من الخير والشر بامر الله مكتوب عليكم سمي طائرا لانه
 لا شيء اسرع من نزول القضاء المحتوم وقال ابن عباس الشؤم الذي اتاكم من عند الله بكفركم وقيل
 طائرهم اي علمكم عند الله سمي طائرا لمرعة صعوده إلى السماء (بل انتم قوم تقتنون) قال ابن
 عباس تقتنون بالخير والشر وقيل معناه تذبذبون * قوله تعالى (وكان في المدينة) يعني
 مدينة نوح وهي الجمر (تسعة رهط) يعني من ابناء اشرافهم (يفسدون في الارض) اي
 بالمعاصي (ولا يصلمون) اي لا يطيعون وهم فؤاة قوم صالح الذين اتفقوا على عقاب لاقه
 ورأسهم قد اربى من ذلك (قالوا اتعاصموا بالله) يعني يقول بعضهم لبعض احلفوا بالله ايما
 القوم (لئلا) اي لتتلقه بلاء (واحله) يعني قومه الذين آمنوا معه (ثم نقولن لوليه)
 اي نولي دمه (متهدنا) اي ما حضرنا (فهلك اهله) اي ما درى من قتله ولا هلاك
 اهله (والسادقون) اي في قولنا ما شاهدنا ذلك (ومكروا مكرا) اي خدروا خدرا حين قصدوا
 قتل صالح (ومكروا مكرا) اي جازيهم على مكرمهم بهيكل العذاب (وهم لا يشعرون)
 يعني ان قاتلهم مكرمهم انفسهم (اي اهلكناهم) اي التسعة قال ابن عباس ارسل الله
 عليهم من السماء نارا فاحترقوا فماتوا فماتت التسعة دار صانع شاهر بن سلاحهم وسيوفهم
 فماتوا فماتت التسعة دار صانع شاهر بن سلاحهم وسيوفهم فماتوا فماتت التسعة دار صانع شاهر بن سلاحهم وسيوفهم
 فماتوا فماتت التسعة دار صانع شاهر بن سلاحهم وسيوفهم فماتوا فماتت التسعة دار صانع شاهر بن سلاحهم وسيوفهم

مظاهر القهر (الملك يوحنا
 الحق) اي الثابت الذي
 لا يتغير (الرحمن) الوصوف
 بجميع صفات اللطيف والرحيم
 المفيض على كل ما يستحق
 زوال كل ملك بطاعته
 ولا قدرة حيث لا حيلة
 انحاء المعذنين منه ولا يتكلمهم
 الا التجاء بفسيره بطلان
 التملقات والاضافات
 وظهور ملك الرحمن على
 الاطلاق او يوم تشقق السماء
 القلب بضم نون السكين
 وتنزل ملائكة القوى
 الروحانية بالامداد الالهية
 والانوار الصفاتية في القيامة
 الوسطى تكون تلك
 السلطة على القلب للرحمن
 المستوى على مرشده التام
 له بجميع صفاته (و) على كلام
 القدرين (كان يوما على
 الكافرين صيرا) اما على
 الاول طعنهم عند قرابة
 البدن بالهيات المظلمة وقهر
 القوى السماوية واما على
 الثاني فلظهور تعذيبهم
 في شهود صاحب هذه
 القيامة واطلاعه ولم يوجد
 موجودا مستقلا في العالم
 فيناسبه ولم يكن قاهرهم
 فيشاركه على حالهم اولئك
 على تأويلهم بالقوى النفسانية
 المهيورة هناك المعذبة
 الى رياضته والله اعلم (ويوم يفيض

السلام على يديه يقول
 يا بني اتخذت مع الرسول
 صيلا يوليئني لبني لم اتخذ
 فلانا خيلا لقد اضلني من
 الذكر بعد اذ جاء في وكان
 الشيطان للانسان خذولا
 وقال الرسول يارب ان
 قومي اتخذوا هذا القرآن
 معصورا وكذلك جعلنا
 لكل نبي عدوا من الجرمين
 وكفى برك هاديا ونصيرا
 وقال الذين كفروا لولا
 نزل عليه القرآن جلة
 واحدة كذلك لثبت به
 فؤادك تبيت فؤاده عليه
 السلام بالقرآن هو انه لما
 رد في مقام البقاء بعد الفناء
 الى جناب القلب لهداية
 الخلق كان قد يظهر نفسه
 وتغلب وقت على قلبه
 بصفاتها ويحدث له التلويح
 بسببها كاذكر في قوله وما
 ارسلنا من رسول ولا نبي
 الا اذا تمنى القى الشيطان
 في امينه وفي قوله عيسى
 ونولي فكان يتداركه الله
 تعالى بازال الوحي والجدبة
 ويؤدبه ويعاتبه فيرجع
 اليه في كل حال ويتوب كما
 قال عليه السلام ادبني ربي
 فاحسن تأديبي وقال
 انه يعان على قاي واني
 لا استغفر الله في اليوم سبعين
 مرة حتى يتمكن ويستقيم

اي لميرة (لقوم يعلمون) اي قدرتنا (وانجين الذين آمنوا وكانوا يتقون) يقال ان الناجين كانوا
 اربعة آلاف * قوله تعالى (ولو طأ اذ قال لقومه اتأتون الفاحشة) اي القملة القبيحة (وانتم
 تبصرون) اي تعلمون انها فاحشة وهو من بصر القلب وقيل معناه يبصر بضمك بهما وكانوا
 لا يستترون عنوا منهم (انكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل انتم قوم تجهلون) فان
 قات اذا فسر تبصرون بالعلم وقد قال بعده قوم تجهلون فيكون العلم جهلا قلت معناه تعطلون
 فعل الجاهلين وتعلمون انه فاحشة وقبل تجهلون العاقبة وقيل اراد بالجهل السفاهة التي كانوا عليها
 (فاكان جواب قوله الان قالوا اخرجوا آل لوط من قريتكم انهم اناس يطهرون) يعني
 من اديار الرجال (فانجيزناه واهله الامراته قدرناها من العارين) اي قضينا عليها بان جلسناها
 من الباقيين في العذاب (وامطرنا عليهم مطرا) اي الجحارة (فساء) اي فئس (مطر المنذرين)
 * قوله عز وجل (قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى) هذا خطاب لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم امر ان يحمد الله على هلاك كفار الامم الخالية وقبل يحمد على جميع نعمه وسلام على
 عباده الذين اصطفى يعني الانبياء والمرسلين وقال ابن عباس هم اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وقيل
 هم كل المؤمنين من السابقين واللاحقين (الله خير اما يشركون) فيه تنكيت للشركين والزام الجحمة
 عليهم بعد هلاك الكفار والمعنى الله خير ان عبده ام الاصنام لمن عبدها فان الله خير لمن عبده
 وآمن به لا غناه عنه من الهلاك والاصنام لم تكن شيئا من طائفتها عند نزول العذاب ولهذا السبب
 ذكر انوا تدل على وحدانيته وكمال قدرته * فانواع الاول قوله تعالى (امن خلق السموات
 والارض) ذكر اعظم الاشياء المشاهد الدالة على عظيم قدرته والمعنى الاصنام خير ام الذي
 خلق السموات والارض * ثم ذكر نعمه فقال (وانزل لكم من السماء ماء) يعني المطر
 (فانبتاه حدائق) اي بساتين جمع حديقة وهو البستان المحيط عليه فان لم يكن عليه حائط
 فليس بحديقة (ذات بركة) اي ذات منظر حسن والبركة الحسن ينتج به من راء (ماكان
 لكم ان تنبتوا شجرها) يعني ما ينبغي لكم لانكم لا تقدرون هل ذلك لان الانسان قد يقول انا
 المبت للشجرة بان اغرسها واسقيها الماء قال الله هذه الشجرة بقوله ماكان لكم ان تنبتوا شجرها
 لان انبات الحدائق المختلفة الاصناف والطعوم والروائح المختلفة والزرع تنقي ماء واحد لا يقدر
 عليه الا الله تعالى ولا يأتي لاحد وان تأتى ذلك تغيره محال (الله مع الله) يعني هل معه معبوداته
 على صنعه (بل) يعني ليس معه اله ولا شريك (هم قوم) يعني كفار مكة (يبدلون) يشركون
 وقبل يبدلون من هذا الحق الظاهر الى الباطل * النوع الثاني قوله عز وجل (لمن جعل الارض
 قرارا) اي دحاه وسواها للاستقرار عليها وقيل لا تمجد باهلها (وجعل خلالها انهارا) اي
 وسطها بانهار تترد بالمياه (وجعل لها رواسي) اي جبالا ثوابت (وجعل بين البحرين) يعني
 العذاب والملح (حاجزا) اي مانعا لا يختلط احدهما بالآخر (الله مع الله بل اكثرهم لا يعلمون)
 اي توحيد ربهم وقدرته وسلطانه * النوع الثالث قوله تعالى (امن يحيب المضطر) اي المكروب
 المجهد وقيل المضطر بالحاجة الموحجة من مرض او نازلة من نوازل الدهر يعني اذا نزلت باحدا
 بادر الى الالتجاء والتضرع الى الله تعالى وقيل هو المذنب اذا استغفر (اذا دعاه) يعني فيكشف
 ضربه (ويكشف سوءه) اي الضرر لانه لا يقدر على كشف حاله من قدر الى خفي ومن مرضي الله

وكان سبب ظهور ابتلاء الله تعالى اياه بالدعوة لا يذاه الناس اياه وعداوتهم ومنا صبهتهم له والحكمة في الابتلاء امران احدهما راجع اليه وهو ان يظهر نفسه بجميع صفاتها في مقابلة استيلاء الاعداء المختلفين في النفوس وصفاتها واستعداداتها ومراتها فيؤد به الله بحكمة وجود كل صفة وفضيلة كل قوة فيحصل له جميع مكارم الاخلاق وكالات جميع الانبياء كما قال عليه السلام بعثت لاتم مكارم الاخلاق واوتيت جوامع الكلام فان ظهوره بكل صفة هو ظرف قبوله لفضيلتها وحكمتها اذ لولا الجهات المختلفة في القلب بواسطة صفات النفس لما استند لقبول الحكم المتفنتة والفضائل بقصص توجهه اكل واحدة منها والثاني راجع الى الامة فانه رسول الى الكل واستعداداتهم مائة ونفوسهم في الصفات متفاوتة فيجب ان يكون في جوامع الحكم والكلم والفضائل والاخلاق ليمدى كلا منهم بما يناسبه من الحكمة وبزكياه بما يليق به

من خلق الى تسعة الالاد الذي لا يجهز والقاهر الذي لا يغلب ولا ينازع (ويجعلكم خلفاء الارض) اي سكانها وذلك انه ورثهم سكانها واتصرف فيها قرنا بعد قرن وقيل يحمل اولادكم خلفاء لكم وقيل جعلكم خلفاء الجن في الارض (الله مع الله قليلا ما تذكرون) اي تعطون النوع الرابع قوله عز وجل (امن يهديكم في ظلمات البر والبحر) اي يهديكم بالصوم والعلامات اذا جن عليكم الليل مسافرين في البر والبحر (ومن يرسل الرياح بشري بين يدي رحته) اي قدام المطر (الله مع الله تعالى عايشون) النوع الخامس قوله تعالى (امن يبدأ الخلق) اي نطقا في الارحام (ثم يبيده) بعد الموت (ومن يرزقكم من السماء والارض) اي من السماء بالمطروء من الارض بالنبات (الله مع الله قل هاتوا برهانكم) اي جنتكم على قولكم ان مع الله الها آخر (ان كنتم صادقين) قوله تعالى (قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله) نزلت في المشركين حين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت الساعة والمعنى ان الله هو الذي يعلم الغيب وحده ويعلم متى تقوم الساعة (وما يشعرون ايان يبعثون) يعني ان من في السموات وهم الملائكة ومن في الارض وهم بنو آدم لا يعلمون متى يبعثون والله تعالى تفرد بعلم ذلك (بل ادارك علمهم) اي بلغ وخلق علمهم (في الآخرة) هو ما جهلوه في الدنيا وسقط عنهم علمه وقيل بل علوا في الآخرة حين طابوها ما شكوا فيه وعوا عنه في الدنيا وهو قوله تعالى (بل هم في شك منها) اي هم اليوم في شك من الساعة (بل هم مناعون) جمع عم وهو اعمى القلب وقيل معنى الايمان ان الله اخبر عنهم انهم اذا بعثوا يوم القيامة يستوى علمهم في الآخرة وما وعدوا فيها من الثواب والعقاب وان كانت علومهم مختلفة في الدنيا قوله تعالى (وقال الذين كفروا) اي مشركوا مكة (انما كنا ترابا واناؤنا انما نخرجون) اي من قبورنا احياء (لقد وعدنا هذا) اي هذا البعث (نحن واناؤنا من قبل) اي من قبل محمد صلى الله عليه وسلم وليس ذلك بشيء (ان هذا) اي ما هذا (الاساطير الاولين) اي احاديثهم واكاذيبهم التي كتبوها (قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين ولا تحزن عليهم) اي بتكذيبهم اباك واعراضهم عنك (ولا تكن في ضيق مما يحكمون) نزلت في المستهزئين الذين اقتسموا عقاب مكة (ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين قل عسى ان يكون ردف) اي دنا وقرب (لكم) وقيل معناه ردة لكم (بعض الذي تستجلون) اي من العذاب فعمل بهم ذلك يوم بدر قوله عز وجل (ون ربك لذو فضل على الناس) يعني على اهل مكة حيث لم يعمل لهم بالعذاب (ولكن اكثرهم لا يشكرون) اي ذلك (وان ربك ليحلم ما تكن صدورهم) اي تخفي (وما يعلنون) اي من هداية رسول الله صلى الله عليه وسلم (وما من غائبة) اي جلة غائبة من مكتوم سر وخفي امر وشئ غائب (في السماء والارض الا في كتاب مبين) يعني في الوحي المحفوظ (ان هذا القرآن يقص على بني اسرائيل) اي بين لهم (اكثروا الذي هم فيه يختلفون) اي من امر الدين وذلك ان اهل الكتاب اختلفوا في ما بينهم فصاروا احزابا يطمعن بعضهم على بعض فنزل القرآن ببيان ما اختلفوا فيه (وانه) يعني القرآن (لهدي ورحمة للذين امنوا ان ربك يفضي بينهم) اي يفصل بينهم ويحكم بين المختلفين في الدين يوم القيامة (بحكمه) اي الحق (وهو العزيز) المتع الذي لا يرد له امر (العليم) اي باحوالهم فلا يخفى عليه شيء منها (فبم كل على الله) اي فبقية (انك على الحق المبين) اي البين (انك

من الخلق ويعلم ما ينفع به
من العلم على حسب
استعداداتهم وصفاتهم والآن
لم يمكنه دماء الكل فلي هذا
كون التنزيل مفرقا بمجا
أما يكون بحسب اختلاف
صفات نفسه في الظهور
منها على أوقاته موجبا
لثبوت قلبه في الاستقامة
في السلوك إلى الله وفي الله
عند الانصاف بصفاته
ومن الله في هداية الخلق
وتلك هي الاستقامة الثابتة
المطلقة فليقتد به السالكون
والواصلون والكاملون
المكملون في سلوكهم
وكونهم مع الحق وتكملهم
(ورتلناه ترنيلا) والترنيل
هو أن يتخلل بين كل نجم
وأخر مدة يمكن فيها تزياله
في قلبه ويتزحزح ويصير
ملكة لاحلا ومن هذاتين
معنى قوله (ولابأتونك
بجمل) أي صفة عجيبة
(الاجشاك بالحق) الذي
جمع بالمل تلك الصفة كما
قال بل نقذف بالحق على
الباطل فيدمغه وهو الفضيلة
المطلقة تلك الرذيلة (واحسن
تفسير) أي كشفها بالظهور
صفة الهبة تجلي بها تلك
تقوم مقامها فتكشفها
بها حقيقة تلك الصفة الإلهية
الكاشفة أباها هي تفسير

لا تسبح المولى) يعني مولى القلوب هو الكفار (ولا تسبح الصم البصا) أي البصير (مدرسين)
معرضين فإن قلت ما معنى مدرسين والاصم لا يسمع وهو كالبصير الذي لا يدرى كذا
ومباقة وقيل إن الاصم إذا كان حاضر القدر لا يسمع ويعي الصوت أو يسمع بالانوار فاذن لا يسمع ولا يعي
ومعنى الآية أنهم لفرط اعراضهم عما يدعون إليه كالميت الذي لا يبذل إلى سماعه وكالاصم الذي
لا يسمع ولا يفهم (وما أنت بهادي العمى من ضلالتهم) معناه ما أنت بهادي من أعمى الله من الهدى
واعي قلبه من الإيمان (إن تسبح الامن يؤمن يا بئنا) الامن يصدق بالقرآن أنه من الله (الامر)
مسلون) أي مخلصون قوله تعالى (واذا وقع القول عليهم) يعني إذا وجب عليهم العتاب
وقيل إذا غضب الله عليهم وقيل إذا وجبت الحجة عليهم وذلك أنهم لم يأمرؤا بالمعروف ولم ينهؤا
عن المنكر وقيل إذا لم يرج صلاحهم وذلك في آخر الزمان قيل قيام الساعة (لخرجناهم دابة
من الأرض (م) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بادروا بالأعمال قبل ست
طلوع الشمس من مغربها والدخان والدجال والدابة وخويصة أحدكم وأم العاصرية (م) عن
عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن أول الآيات خروجا
طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة على الناس ضحى وإنيما كانت قبل صاحبها فالأخرى
على أثرها قريبا عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تخرج الدابة ومعه خاتم
سليمان وعصا موسى فقلوبهم المؤمن وتخطم أنف الكافر بالخاتم حتى أن أهل الحق يصنعون
فيقول هذا يأمؤمن ويقول هذا ياكافر أخرجه الترمذي وقال حديث حسن وروى البيهقي
بإسناده عن الثعالبي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يكون للدابة ثلاث خرجات من الدهر فخرج
خروجها بقصى العين فيفشو ذكراها بالبادية لا يدخل ذكرها القرية يعني مكة ثم تمكث زمانا طويلا
ثم تخرج خرجة أخرى قريبا من مكة فيفشو ذكراها بالبادية ويدخل ذكرها القرية يعني مكة
ثم يبين الناس يوما في أعظم المساجد على الله حرمة وأكرها على الله يعني للمسجد الحرام لم يرحمهم
الأوهى في ناحية المسجد تدنو وتدنو كذا قال عمر وما بين الركن الأسود إلى باب بني مخزوم
عن عمن الخارج في وسط من ذلك فارفض الناس عنها وتبيت لها حصابة هروفا أهل
لم يعبروا الله فخرجت عليهم تغض رأسها من الزباب فرت بهم فحلت وجوههم حتى تركوها
كانها الكواكب الدرية ثم ولت في الأرض لا يدركها طالب ولا يهرها حارب حتى أتت رجل
يقوم فعود منها بالصلاة فتأتيه من خلفه فتقول يا فلان الآن تصلي فقبل عليها وحملها
فشمه في وجهه فيجاور الناس في ديارهم ويضطربون في أسفارهم ويشتركون في الأموال ثم قال
الكافر من المؤمن فقال المؤمن ياكافر ياكافر وبأسند الثعالبي عن جرجة بن عبد الله
ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الدابة قلت يا رسول الله من أين تخرج علي من أعظم المساجد
حرمة على الله فينبأ عيسى بطوف طيبت ومنه السلون إذ تضطرب الأرض فيخرج من
مأبى إلى مابى وتخرج الدابة من الصفا أول ما تخرج منار (سها) المضطرب وروى البيهقي
الطالبيون فخرجها حارب نسج الناس مغربا وكافرا بالقرآن فقلوبهم كاسية وكافرة
وتكثرت بين هذه مؤمن ولما الكافر فتكثرت بين هذه كاسية وكافرة وكثرت بين
مؤمنين من المؤمنين فخرجت الدابة من الصفا أول ما تخرج منار (سها) المضطرب وروى البيهقي

تشوزا واذا راوك
ان يخذونك الازوا
اهذا الذي بعث الله رسولا
ان كاد يضلنا من آلهتنا
لولا ان صبرنا عليها
وسوف يعلون - بين يرون
العذاب من اضلا سبيلا
ارابت من اتخذ الهه
هواه كل محبوب بشئ
واقف به فهو محب له بحاس
لذلك التي فهو في الحقيقة
ما يدتهواه بعبادته لذلك
المحبوب والباعث لهواه
على محبة غير الله هو الشيطان
فحب كل شئ غير الله لانه
وغير محبة الله ما بدله
ولهواه وللشيطان متعدد
المبود متفرق الوجهة
اهد ذلك (اقلت تكون
عليه وكلا) بدعوته الى
التوحيد وقد كان في غاية
البعث محجوبا بظلمة ظلاله
(أم تحسب ان اكثرهم
يؤمنون او يعقلون ان هم
الا كالانعام بل هم اضل
سبيلا لم ترالى ربك كيف
مدانظلم) بالوجود
الاضافي اعلم ان ما هيئات
الاشياء وحقائق الاميان
عن ظلال الحق وصفة طائفة
الوجود المطلق اذها اظهارها
باسم النور الذي هو الوجود
الظاهر الخارجى الذي يظهره

بقى وجهك الدائم الباقي وجبريل الميت اتقاني فيقول الله يا جبريل لا بد من موتك فيقع صاحبنا
يخفق بجانبه فيروى ان فضل خلقه على ميكايل كفضل الطود العظيم على غريب من الغرب
وبروى انه بقى مع هؤلاء الاربعة حلة العرش فيقبض روح جبريل ثم ميكايل ثم اسرافيل ثم
ارواح حلة العرش ثم روح ملك الموت فاذا لم يبق احد الا الله تبارك وتعالى طوى السماء كطوى
الجل للكتاب ثم يقول الله انا الجبار انا الملك اليوم فلا يجيبه احد فيقول الله تعالى الله الواحد
القهار (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينفخ في الصور فيصعق من
في السموات ومن في الارض الا من شاء ثم ينفخ فيه اخرى فاكون اول من رفع راسه فاذا موسى
آخذ بقائمة من قوائم العرش فلا ادري اكان ممن استثنى الله عز وجل ام رفع راسه قبل ومن قال
انا خير من يونس بن متى فقد كذب وقيل الذين استثنى الله هم رضوان والخور وحائك والزانية
وقوله تعالى (وكل) اى وكل الذين احبوا بعد الموت (اتوه) اى جاؤهم (داخرين) اى صاغرين
وقوله تعالى (و ترى الجبال نحمسا جامدة) اى قائمة واقفة (وهى تمر مر السحاب) اى تسير
سير السحاب حتى تقع على الارض فتسوى بها وذلك ان كل شئ عظيم وكل جسم كبير وكل
جمع كثير يقصر عنه البصر لكثرتة وعظمه وبعد ما بين اطرافه فهو في حساب الناظر واقف وهو
سائر كذلك سير الجبال يوم القيامة لا يرى لعظمها كما ان سير السحاب لا يرى لعظمه (صنع الله
الذى اتقن كل شئ) يعنى انه تعالى لما قم هذه الاشياء كلها التى لا يقدر عليهم غيره جعل ذلك
الصنع من الاشياء التى اتقنها واحكمها واتى بها على وجه الحكمة والصواب (انه خير بما يعقلون)
وقوله تعالى (من جاء بالحسنة) اى بكلمة الاخلاص وهى شهادة ان لا اله الا الله وقبل
الاخلاص فى العمل وقبل الحسنة كل طاعة عملها لله عز وجل (فله خير منها) يحصل
الى الخير يعنى انه له من تلك الحسنة خير يوم القيامة وهو الثواب والامن من العذاب اما
من يكون له شئ خير من الايمان فلا لانه لا شئ خير من لا اله الا الله وقبل هو جزاء الاعمال
والطاعات الثواب والجنة وجزاء الايمان والاخلاص رضوان الله والنظر اليه
لقوله رضوان من الله وقيل معنى خير منها الاضعاف اعطاه الله بالواحدة عشر
اضعافها لان الحسنة استحقاق العبد والتضعيف تفضيل الرب تبارك وتعالى (وهم
من فزع يومئذ آمنون) فان قلت كيف نفى الفزع من قوله فزع من فى السموات ومن
فى الارض قلت ان الفزع الاول هو ما لا يخلو عنه احد الانسان بشدة تقع وهو ان يلبس من رعب
وهيبة وان كان الحسن بامن وجعل ذلك الضرب اليه فاما الفزع الثانى فهو ان يطوف من الطلاب
فهم آمنون منه وما لما يلحق الانسان من الرعب عند مشاهدة الاله والى فلا يملك منه احد (ومن جاء
بالسنة) يعنى بالشرك (فكبت وجوههم فى النار) هرب الوجوه عن جميع البدن كانه قال كبروا
ولم يرجعوا جميعهم فى النار (هل تجزؤون الا ما كنتم تعملون) اى تقول لهم خزنة جهنم هل
تجزؤون الا ما كنتم تعملون فى الدنيا من الشرك فاقول الله تعالى (انما امرت) يعنى يقول الله تعالى
رسوله قل انما امرت (ان اعبد رب هذه البلدة) يعنى امرت الناس بعبادته وتوحده
والذى هو رب هذه البلدة يعنى مكتفوا لها خصها من بين سائر البلاد كذا فى الامانة الجواحب
البلانوا كرمها عليه وانشأ البشارة لعظم لانها موطن عبادة ربهم (الذى جرحها)

كل شيء ويرزكم العدم
الى قضاء الوجود اى
الاضافي (ولو شاء بطله
ساكنا) اى ثابتا
فى العدم الذى هو خزنة
وجوده اى ام الكتاب
والوح المحفوظ الثابت
وجود كل شيء فيها
فى الباطن وحقيقته لا العدم
الصرف بمعنى الثلاثي
فانه لا يقبل الوجود
اصلا وما يبرله وجود
فى الباطن وخزنة علم الحق
وغيبه اى يمكن وجوده
اصلا فى الظاهر والايجاد
والاعدام ليس الاظهار
ما هو ثابت فى القريب
واخفاؤه لم حسب وهو
الظاهر والباطن وهو بكل
شيء طيم (ثم جعلنا الشمس
شمس العقل (هبة) اى
الظل (ديلا) يهذى الى
ان حقيقته غير وجوده
والافلا مقارة بينهما
فى الخارج فلا يوجد
الا الوجود فحسب اذ لو
لم يمكن وجوده لما كان
شيئا فلا يدل على كونه شيئا
غير الوجود الا العقل (ثم
قبضناه اليها) بانثائه (قبضا
بسيرا) لان كل ما يغنى
من الموجودات فى كل وقت
فهو بسير القياس الى ما سبق
وسيلظهر كل مقبوض عما

اى جعلها الله حراما لا يفسدك فيها دم ولا يظلم فيها احد ولا يصاد صيدها ولا يفتل خلاها ولا
يؤكلها الا حرم وانما ذكرته هو الذى حرما لان العرب كانوا متفرقين بفضيلة مكة وان
تجربهم من الله لامن الاصنام (وله كل شيء) اى خلقا وملكا (وامرت ان اكون من المسلمين)
الله المطيعين له (وان اتلوا القرآن) اى امرت ان اتلوا القرآن وتقدم صلى الله عليه وسلم بكل
ما امر به اثم قيام على ما امر به (فن اهتدى فانما يهتدى لنفسه) اى نفع اهتدائه يرجع اليه (ومن
ضل) اى عن الايمان واخطأ طريق الهدى (فقل انما انا من المنذرين) اى من المخوفين وما على
الا البلاغ نفعها اية قتال (وقل الحمد لله) اى على جميع نعمه وقبل على ما وفقنى من القيام باداء
الرسالة والاندازا (سيريكم آياته) الباهرة ودلائله القاهرة قيل هو يوم يدرو هو ما اراهم من القتل
والسبي وضرب الملائكة وجوههم وادبارهم وقيل آياته فى السموات والارض وفى انفسكم
(تصرفونها) اى تصرفون الآيات والدلالات (وماربك بغافل عما تعملون) فيه وعيد بالجزاء
على اعمالهم والله سبحانه وتعالى اعلم

(تفسير سورة القصص)

وهى مكية الا قوله تعالى الذين اتيناهم الكتاب الى قوله لا تبغى الجاهلين وفيها آية نزلت بين مكة
والمدينة وهى قوله ان الذى فرض عليك القرآن لرادك الى معادوهى ثمان وثمانون آية واربع مائة
واحدى واربعون كلمة وخمسة آلاف وثمان مائة حرف

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (طسم تلك) اشارة الى آيات السورة (آيات الكتاب المبين) قيل هو اللوح
المحفوظ وقيل هو الكتاب الذى انزل على نبيه صلى الله عليه وسلم ووصفه بانه مبين لانه بين فيه
الحلال والحرام والحدود والاحكام (تلوا عليك من نبأ) اى خبر (موسى وفرعون بالحق)
اى بالصدق (لقوم يؤمنون) اى يصدقون بالقرآن (ان فرعون علا) اى تجبر وتكبر (فى الارض)
اى ارض مصر (وجعل اهلها شيئا) اى فرقا انواع الخدمة والتسخير (يستضعف طائفة
منهم) يعنى بنى اسرائيل (يذبح ابناءهم ويستحي نساءهم) سى هذا استضعافا لانهم
عجزوا وضمفوا عن دفعه عن انفسهم (انه كان من المفسدين) اى بالقتل والتجبر فى الارض
(وزيد ان نعم) اى نعم (على الذين استضعفوا فى الارض) يعنى بنى اسرائيل (ونجعلهم
امة) اى قادة فى الخير يقتدى بهم وقيل ولالة ملوكا (ونجعلهم الوارثين) يعنى املاك فرعون
وقومه بان نجعلهم فى مساكنهم (ونمكن لهم فى الارض) اى نوطن لهم ارض مصر
والشام ونجعلهم اهل سكنا (وزى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون) اى
يتخافون وذلك انهم اخبروا ان هلاكهم على يد رجل من بنى اسرائيل وكانوا على حذر منه فأراهم
الله ما كانوا يحذرون (قوله تعالى) (واوحينا الى ام موسى) هو وحى الهام وذلك بان كذب
فى قلبها واسمها يوحنا من نسل لاوى بن يعقوب (ان ارضيه) قيل ارضعته ثمانية اشهر وقيل
اربعة وقيل ثلاثة وكانت ترضعه وهو لا يبكى ولا يتحرك فى جرحها (فاذا خفت عليه) اى الذبح
(فاذنيه فى اليم) اى فى البحر واراد به نيل مصر (ولا تخافى) اى عليه من القرق وقيل الضيعة
(ولا تخزى) اى على فراشه (ان اردوه اليك وجعلوه من المرسلين) قال ابن عباس ان بنى

قليل في مظهر آخر والقبض
 دليل على ان الافناء ليس
 اهداما محضاً بل هو منع
 عن الانتشار في قبضته
 التي هي العقل الحافظ
 لصورته وحقيقته ازلا
 وابداء (وهو الذي جعل لكم
 الليل) ليل ظلة النفس
 (لباسا) يغشاكم بالاستيلاء
 عن مشاهدة الحق وصفاته
 والذات وظلالها فتعجبون
 ونوم القفلة في الحياة الدنيا
 (والنوم سباتا) تسبون
 بها عن الحياة الحقيقية
 السرمدية كما قال عليه السلام
 الناس نيام فاذا ماتوا
 اتنبهوا (وجعل النهار)
 نهار نور الروح (نشورا)
 تحيا قلوبكم به فتنشرون
 في فضاء القدس بعد نوم
 الحس (وهو الذي ارسل
 الريح بشرا بين يدي رحته)
 رياح النفحات الربانية
 فائسرة محيية او مبشرة بين
 يدي رجة الكمال بجلى
 الصفات (واترثنا من السماء
 من سماء الروح ماء العلم
 (ظهورا) مطهرا يطهركم
 عن لوث الردائل ورجس
 الطبائع والقائد الفاسدة
 والجهالات المفسدة (لنحيي به
 بلدة ميتا) اى قلبا ميتا
 بالجهل (ونمقيه عما خلقنا
 افهنا) من اقوى التماسية

اسرائيل لما كثروا بمصر استطالوا على الناس وعملوا بالمعاصي ولم يأمرؤا بالمعروف ولم ينهؤا عن
 المنكر فسلط الله عليهم القبط فاستضعفهم الى ان انجاهم الله على يديهم موسى عليه الصلاة والسلام
 * (ذكر القصة في ذلك) * قال ابن عباس ان ام موسى لما تقاربت ولادتها كانت قابلة
 من القوايل التي وكلهن فرعون بحبال بني اسرائيل مصافية لام موسى فلما ضربها الطلق ارسلت
 اليها وقالت لها فذزلي بي مأزل فلينفعي حيك اياي اليوم فصاغت قبالتها فلما ان وقع موسى بالارض
 هالها نور عيني موسى فارتمش كل مفصل فيها ودخل حب موسى قلبها ثم قالت لها يا هذه ما جئت
 اليك حين دعوتني الامرا دى قتل ولدك ولكن وجدت لابنك حبا ما وجدت حب شي
 مثل حبه فاحفظي ابنك فاني اراه هدونا فلما خرجت القابلة من عندها ابصرها بعض
 العيون فجؤا الى بابها ليدخلوا الى ام موسى فقالت اخته يا امه هذا الحرس بالباب فلفته بخرقه
 والفته في التنور وهو مسجور وطش عقلها فلم تعقل ما تصنع قال فدخلوا فاذا التنور مسجور
 وراوا ام موسى ولم يتغير لها لون ولم يظهر لهابن فقالوا ما ادخل القابلة قالت هي مصافة لي فدخلت
 على زائرة فخرجوا من عندها فرجع اليها عقلها فقالت لاخته فآين الصبي فقالت لا ادري فسمعت بكاء
 الصبي في التنور فاذمقلت اليه وفد جعل الله النار عليه بردا وسلاما فاحتملته قال ثم ان ام موسى لما
 رأت الخاح فرعون في طلب الولدان خانت على ابنها فقذف الله في قلبها ان تخذ تابوتا له
 ثم تقذف التابوت في النيل فانطلقت الى رجل نجار من قوم فرعون فاشتت منه تابوتا صغيرا فقال
 النجار ما تصنعين بهذا التابوت فقال ابن لي اخبؤه في التابوت وكرهت الكذب قال وتقل اخشى عليه كيد
 فرعون فلما اشتت التابوت وحملته وانطلقت به انطلق النجار الى الذباحين ليخبرهم بامرام موسى
 فلم بالكلام امسك الله لسانه فلم يطق الكلام وجعل يشير يديه فلم تدر الامناء ما يقول فلما اصابهم
 امرء قال كبيرهم اضربوه فاضربوه واخرجوه فلما انتهى النجار الى موضعه رد الله عليه لسانه فتكلم
 فانطلق ابضا يريد الامناء فأتاهم ليخبرهم فأخذ لسانه وبصره فلم يطق الكلام ولم يبصر شيئا فاضربوه
 واخرجوه وبقي حيران فيجعل الله عليه ان رد عليه لسانه وبصره ان لا يدل عليه وان يكون معه فيحفظه
 حيثما كان فعرف الله صدقه فرد عليه لسانه وبصره فخر الله ساجدا فقال يا رب دلني على هذا العبد
 الصالح فدلته عليه فأمن به وصدقه وقال وهب لما جئت ام موسى بموسى كتمت امرها عن جميع
 الناس فلم يطلع على جلها احد من خلق الله تعالى وذلك شيء ستره الله تعالى لما اراد ان يمن به على بني
 اسرائيل فلما كانت السنة التي ولد فيها بعث فرعون القوايل وتقدم الامين ففتش النساء فتعشلم
 يفتش قبل ذلك مثله وجئت بموسى ولم يتغير لونها ولم ينب بطنها فكانت القوايل لا تعرض لها
 فلما كانت الليلة التي ولد فيها ولدته ولا رقيب عليها ولا قابلة ولم يطلع عليها احد الا اخته مريم ووحى
 الله اليها ان ارضعيه فاذا خفت عليه فلقيه في اليم فكتمته ثلاثة اشهر فلما خافت عليه علت تابوتا مطبقا
 ثم القته في اليم وهو البحر لئلا قال ابن عباس وغيره كان لفرعون يوه ثديين ولم يكن له ولد غيرها
 وكانت من اكرم الناس عليه وكان لها كل يوم ثلاث حاجات ترغضا اليه وكان بها رص شديد وكان
 فرعون قد جمع له الاطباء والحرة فنظروا في امرها فقالوا ايها الملك لا تبرأ الامن قبل البحر يوجد
 فيه شبه الانسان فيؤخذ من ريقه فيلطح به برصها فتبرأ من ذلك وذلك في يوم كذا في ساعه كذا حين
 تشرق الشمس فلما كان ذلك اليوم هذا فرعون الى مجلس كان له على شفير النيل ومعه امراته آسية

بنت مزاحم واقبلت بنت فرعون في جواربها حتى جلست على شاطئ البحر مع حواربها تلاعبهن
وتنضح الماء على وجوههن اذا قبل البيل بالتابوت تضربه الامواج فقال فرعون ان هذا الشيء في البحر
قد تعلق بالشجر اثني به فابتدروه بالسفن من كل ناحية حتى وضعوه بين يديه فجالجوا فتح الباب
فلم يقدروا عليه وجالجوا كسره فلم يقدروا عليه فدنت آسية فرات في جوف التابوت نورا لم يره غيرها
فصاحته ففتحت الباب فاذا هي بصبي صغير في التابوت واذا نور بين عينيه وقد جعل الله رزقه في ابيهامه
بعض منه لبنا فالتق الله محبته في قلب آسية واحبه فرعون وعطف عليه واقبلت بنت فرعون فلما اخبر حوا
الصبي من التابوت عمدت الى مايسيل من اشداقه من ريقه فلطخت به برصا فبرأت فقبلته وضمته
الى صدرها فقالت القواء من قوم فرعون ايهما الملك انا نازل ان ذلك المولود الذي نحذر منه من
بنى اسرائيل هو هذا رمى به في البحر فزاد ملك فهم فرعون بقتله فقالت آسية قرعة عين لي ولك لا تقتلوه
عسى ان ينقنا اى فتصيب منه خيرا او نتخذ ولد او كانت لا تلد فاستوهبت موسى من فرعون فوهبه
لها وقال فرعون اما ان افلا حاجة لي فيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لوقال بوءة قرعة عين لي
كما هو لك لهداه الله كما هداها الله فليل لآسية سميه قامت سميته موسى لانا وجدناه في الماء والشجر لان
مو هو الماء وساهو الشجر فذلك قوله تعالى (فالتقطه آل فرعون) الالتقاط وجود الشيء من غير
طلب (ليكون لهم عدوا وحزنا) اى طاعة امرهم الى ذلك لانهم لم يلتقطوه ليكون لهم عدوا وحزنا
(ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين) اى آمنين وقيل هو من الخطا ومعناه انهم لم يشعروا
انه الذى يذهب بملكهم (وقالت امرات فرعون قرعة عين لي ولك لا تقتلوه عسى ان ينقنا وننخذ
ولدا وهم لا يشعرون) قال وهب لما نظر اليه فرعون قال ابراني من الاعداء فعاظه ذلك وقال كيف
اخطأ هذا القلام الذبح وكانت آسية امرأة فرعون من خيار النساء ومن بنات الانبياء وكانت ام المساكين
ترحمهم وتتصدق عليهم فقالت لفرعون وهى قاعدة الى جنبه هذا الوليد اكبر من ابن سنة وانت
امرأت ان تذبح من ولدان هذه السنة فدعه يكون عندي وقبل انها قالت انه انا ما من ارض اخرى وليس
هو من بنى اسرائيل فاستحياء فرعون والتقى الله محبته عليه قال ابن عباس لو ان عدو الله قال في موسى
كما قالت آسية عسى ان ينقنا لفعه الله ولكنه ابى للشقاء الذى كتبه الله عليه بقوله تعالى (واصبح
فؤادام موسى فارغا) اى خاليا من كل شيء الامن ذكر موسى وهم وقيل معناه ناسيا للوحى الذى
اوحى الله عز وجل اليها حين امرها ان تلقيه في الهم ولا تخاف ولا تحزن والعهد الذى عهد اليها
ان يرد اليها ويحمله من المرسلين فجاءها الشيطان وقال كرهت ان يقتل فرعون ولدك فيكون لك
اجر ووثابه وتوليت انت قتله واتقيته في البحر وافترقتم ولما اتاها الخبر بأن فرعون اصابه في الليل
قالت انه قد وقع في يد عدو الذى فررت منه فانساها عظم البلاء ما كان من عهد الله اليها (ان كادت
تبدى به) اى تصرح بأنه ابنها من شدة وجلم قال ابن عباس كادت تقول والبناء وقيل لما رأت
التابوت ترفضه موجة ونحطه اخرى خشيت عليه الفرق فكادت تصيح من شدة شفقتها عليه
وقيل كادت تظهر انه ابنها حين سمعت الناس يقولون موسى ابن فرعون فشقي عليم اذ ذلك وكات تقول
هو ابني وقيل كادت تبدى بالوحى الذى اوحى الله اليها ان يرد عليه (لولا ان ربنا على قلبها) اى
بالصحة والصبر والتأنيث (لتكون من المؤمنين) اى من المصدقين بوعد الله ايها (وقالت لاخته)
اى لريم اخت موسى (قصيه) اى اتبعي اثره حتى تسطى خبره (فيسرت به من جنب) اى من بعد قيل

بالعلوم النافعة العملية
(واناسى) من القوى
الروحانية (كثيرا) بالعلوم
الظرية (ولقد صرفنا
بينهم) هذا العلم المنزل على
صور وامثال مختلفة
(ليذكروا) حقائهم
واوطانهم الحقيقية وما نسوا
من العهد والوصل وطيب
الاصل (فابى اكثر الناس
الاكفورا) لعمدة الهداية
الحقانية وغطا للرجة
الرحيمة للاحتجاب بصور
الرجة في ستور الجلال
من القواشى الهولائية
(ولوشنا بعثنا في كل قرية
نذرا) اى فرقنا كلاك
المطلق الذى تدعونه جميع
الخلق الى الحق على
اشخاص ووزعناه بحسب
اصناف الناس على اختلاف
استعداداتهم على الانبياء
كما قال ولكل قوم هاد فبعثنا
في كل صنف نبيا يناسبهم
كما كان قبل بعثة محمد من
اختصاص موسى بنى
اسرائيل واختصاص
شعيب باهل مدين واصحاب
الابكة وغير ذلك وخففنا
هك الجهاد اذ الجهاد انما
يكون بحسب الكمال
وكما كان الكمال اعظم
كان الجهاد اكبر لان الله
تعالى يرب كل طائفة باسم

من اسمائه فاذا كان الكامل
مظهر بجميع صفاته متحققا
بجميع اسمائه وجب عليه
الجهاد مع جميع طوائف
الامم بجميع الصفات ولكن
ما فعلنا ذلك لعظم قدره
وكونك الكامل المطلق
والقطب الاعظم والناموس
على ما ذكر في تأويل قوله
كذلك لتثبت به فؤادك
(فلاتطع الكافرين)
المخضوبين بموافقتهم
في الموقوف مع بعض الجلب
وتقصان بعض الصفات
(وجاهدكم به) لكونك
مبعوثا الى الكل (جهادا
كبيرا) هو اكبر الجهادات
كما قال ماوذي نبي مثل
ماوذي اي ماكل نبي
مثل كالي (وهو الذي مرج
البحرين) اي خلط بحر
الجسم والروح في الابداد
(هذا) الذي هو بحر
الروح (عذب فرائد)
اي صاف لذيق (وهذا)
الذي هو بحر الجسم (ملح
اجاج) اي متغير متكرر
غير ثابت (وجعل بينهما
برزخا) هو النفس
الحيوانية الحائلة بينهما من
الامتزاج وتكدر الروح
بالجسم وتكشفه وتنور
الجسم بالروح وتجرده

كانت نمشي جانباً وتنظره اختلاساتي انها لا تنظره (وهم لا يشعرون) انها اخته وانتم اترقبه
(وحرمانا عليه المراضع) المراد به المنع قبل مكث موسى ثمال لئلا لا يقبل ثديا قال ابن عباس
ان امرأة فرعون كان همها من الدنيا ان تجد من ترضعه كلما اتوا بمرضعة لم يأخذ ثديها وهم
في طلب من يرضعه لهم (من قبل) اي قبل مجيء ام موسى وذلك لما رآته اخت موسى
التي ارسلتها امه في طلب ذلك (فقال) يعني اخت موسى (هل ادلكم على اهل
بيت يكفلونه لكم) اي يضمونه ويرضونه وهي امرأة قتل ولدها فاحب ما تدعى اليه ان تجد
صغيرا ترضعه (وهم له ناصحون) اي لا يمنعونه ما ينفعه من تربته وغذائه والنصح اخلاص
العمل من شوائب الفساد قيل لما قالت وهم له ناصحون قالوا انك قد صرفت هذا السلام فدلينا على اهل
قالت ما صرفه ولكن قلت وهم للملك ناصحون وقيل انها قالت انما قلت ذلك رغبة في سرور
الملك واتصائبه وقيل قالوا من هم قالت أي قالوا أولامك ولد قالت نعم هرون وكان هرون
ولدى السنة التي لا يقتل فيها قالوا صدقت فأتينا بها فأنطلقت اليها واخبرتها بحال ابنها وجاءت بها
اليهم فلا وجد الصبي ربح امه قبل ثديها وجعل يمصه حتى امتلأ ثديها يا قيل كانوا يعطونها كل يوم
دينارا فذلك قوله تعالى (فرددناه الى امه كي تقر عينها) اي برد موسى اليها (ولا تحزن) اي
ولثلا تحزن (ولتعلم ان وعد الله حق) اي برده اليها (ولكن اكثرهم لا يعلمون) ان الله
وعدها ان يرد اليها (ولما بلغ اشده) قيل الاشد ما بين ثمانية عشر الى ثلاثين سنة وقيل الاشد
ثلاث وثلاثون سنة (واستوى) اي بلغ اربعين سنة قاله ابن عباس وقيل انتهى شبابه وتكامل
(آتياء حكما وعلا) اي عفا وفهما في الدين فعلم وحكم موسى قبل ان يبعث نبيا (وكذلك
نجزي المحسنين) قوله تعالى (ودخل المدينة) يعني موسى والمدينة قيل هي منف من اعمال
مصر وقيل هي قرية يقال لها حابين على رأس فرسخين من مصر وقيل هي مدينة عين شمس
(على حين غفلة من اهلها) قيل هي نصف النهار واشتغال الناس بالقيولة وقيل دخلها ما بين
المغرب والعشاء وقيل سبب دخول المدينة في ذلك الوقت ان موسى كان يسمى ابن فرعون وكان
يركب في مراكب فرعون ويلبس لباسه فركب فرعون يوما وكان موسى غائبا فلما جاء قيل له
ان فرعون قد ركب فركب موسى في اثره فادركه المقييل مرضى مف فدخلهوا ليس في اطرافها
احد وقيل كان لموسى شيعه من بني اسرائيل يسمون منه ويقتدون به فلما عرف ما هو عليه من
الحق رأى فراق فرعون وقومه فمخالفهم في دينه حتى انكروا ذلك منه وخافوه وخافهم فكان
لا يدخل قرية الا خائفا مستخفيا على حين غفلة من اهلها وقيل لما ضرب موسى فرعون بالصا
في صغره فاراد فرعون قتله قالت امرأته هو صغير فتركه وامر باخراجه من مدينته فانخرج منها
فلما دخل عليهم حتى كبر وبلغ اشده فدخل على حين غفلة من اهلها يعني عن ذكره موسى ونسيانهم
خبره لبعدهم به وعن علي انه كان يوم هبدهم قد اشتغلوا بلهوهم ولبيهم فوجد فيها رجلين
يقتلان) اي يتخاصمان ويتنازعا (هذان من شيعته) اي من بني اسرائيل (وهذان من هدوء)
اي من القبط وقيل هذا مؤمن وهذا كافر وقيل الذي كان من الشيعه هو السامري والذي من
هدوء هو طباطخ فرعون واسمه مأنون وكان القبطي يريد ان يأخذ الاسرائيلي بحمله الحطب وقال
ابن عباس لما بلغ موسى اشده لم يكن احده من آل فرعون يخلص الى احد من بني اسرائيل بطم

(وجرا محجورا) عبادا
 يعود به كل منهما من نفي
 الآخر ومانعا يمنع
 ذلك (وهو الذي خلق
 من الماء بشرا فجعله نسبا
 وصهرا وكان ربك قديرا
 ويعبدون من دون الله
 ما لا ينفعهم ولا يضرهم
 وكان الكافر على ربه ظهيرا
 وما أرسلناك الا مبشرا ونذيرا
 قل ما سألكم عليه من اجر
 الا من شاء ان يتخذ الى
 ربه سبيلا وتوكل على الحى
 الذى لا يموت (اى شاهد
 موت الكل وعدم حراكم
 بذواتهم كما قال انك ميت وانهم
 ميتون فانهم لا يضر كون
 الابدواع اوجدها الله
 فيهم بفساد افعال وافعال
 انكل في افعال الحق ورفع
 حجبها عن افعالهم اذ مقام
 التوكل هو الفناء في الافعال
 وبين بقوله على الحى الذى
 لا يموت ان منشأ التوكل
 شهود صفة حياته التى بها
 يحيا كل حي لان من يموت
 لا يكون حيا بالذات
 وبالترقى من مقام فناء
 الافعال الى الفناء فى صفة
 الحياة يصح مقام التوكل
 كما قلت المتصوفة لا يمكن
 تجميع كل مقام الا بالترقى
 الى المقام الذى فوقه واذا
 كان كل حي يموت انما

حتى امتنعوا كل الامتناع وكان بنو اسرائيل قد عذروا بمكان موسى لانهم كانوا يعطون انه منهم
 فوجد موسى رجلين يقتلان احدهما من بنى اسرائيل والآخر من القبط (فاستأثنه الذى من
 شيعته) يعنى الاسرائيلى (على الذى من عدوه) يعنى الفرعونى والاستغناء عن طلب القوت والمعنى
 انه سأل ان يخلصه منه وان ينصره عليه فغضب موسى واشتد غضبه لانه اخذه وهو يعلم منزلة
 موسى من بنى اسرائيل وحفظه لهم ولا يعلم الناس الا انه من قبل الرضاة فقال موسى للفرعونى
 خل سبيله فقال انما اخذته ليحمل الخطب الى مطبخ ابيك فنازحه فقال الفرعونى لقد همت ان احله
 عليك وكان موسى قد اوى بسطة فى الخلق وشدة فى القوة (فوكزه موسى) اى ضربه بجمع
 كفه وقيل الوكر الضرب فى الصدر وقيل الوكر الدفع باطراف الاصابع (فقضى
 عليه) اى قتله وفرغ من امره فندم موسى عليه ولم يكن قصده القتل ودفعه فى الرمل
 (قال هذا من عمل الشيطان انه عدو مضل مبين) اى بين الضلالة وقيل فى قوله
 هذا اشارة الى عمل المقتول لالى عمل نفسه والمعنى ان عمل هذا المقتول من عمل الشيطان
 والمراد منه بيان كونه مخالفا لله سبحانه وتعالى مستحقا للقتل وقبل هذا اشارة الى
 المقتول يعنى انه من جند الشيطان وحزبه (قال رب انى ظلمت نفسى) اى بقتل القبطى من
 غير امر وقبل هو على سبيل الانضاع لله تعالى والاعتراف بالتقصير عن القيام بحقوقه وان لم
 يكن هناك ذنب وقوله (فاغفرلى) اى ترك هذا المدبوق وقيل يحتمل ان يكون المراد
 رب انى ظلمت نفسى حيث فعلت هذا فان فرعون اذا عرف ذلك قتلنى به فقال فاغفرلى اى
 فاستره الى ولا توصل خبره الى فرعون (فغفرله) اى فستره عن الوصول الى فرعون (انه
 هو الغفور الرحيم قال رب بما) اى بالمغفرة والستر الذى (انعمت على فلن اكون ظهيرا للجبرمين)
 معناه فانا لا اكون ماونا لاحد من الجبرمين قال ابن عباس لا كافرين وفيه دليل على ان الاسرائيلى
 الذى امانه موسى كان كافرا قال ابن عباس لم يستثن فابتنى فى اليوم الثانى اى لم يقل فلم اكن
 ان شاء الله ظهيرا للجبرمين (فاصبح فى المدينة) اى التى قتل فيها القبطى (خائبا يترقب) اى ينتظر
 سوا والترقب انتظار المكروه وقبل ينتظر متى يؤخذه (فاذا الذى استنصره بالامس
 يستنصره) اى يستفتى به من بعد قال ابن عباس اتى فرعون فقبله بنى اسرائيل فقلوا
 منا رجلا فخذنا بحمقنا فقال اطلبوا قاتله ومن يشهد عليه فينأهم يطوفون لا يجدون بيته اذ
 مر موسى من القدر رأى ذلك الاسرائيلى يقاتل فرعونيا فاستأثنه على الفرعونى وكان موسى
 قد ندم على ما كان منه بالامس من قتل القبطى (قال له موسى) للاسرائيلى (انك لغوى
 مبين) اى ظاهر اتقوا به قاتلت رجلا بالامس فقتلته بسببك وتقاتل اليوم آخر وتستغنى عنى عليه
 (فما ان اراد ان يبطش بالذى هو عدو لهما) وذلك ان موسى اخذته القبرة والرقعة للاسرائيلى
 فهدده ليعطى بالقبلى فظن الاسرائيلى انه يريد ان يبطش انه لما رأى من غضب موسى وسمع قوله
 انك لغوى مبين (قال يا موسى اريد ان تقتلنى كما قتلت نفسا بالامس) معناه انه لم يكن له احد
 من قوم فرعون ان موسى هو الذى قتل القبطى حتى اقتنى عليه الاسرائيلى ذلك فسمعه القبطى فأتى
 فرعون فاخبره بذلك (ان تريد الا ان تكون جبارا فى الارض) اى بالقتل ظنا وقبل الجبار هو
 الذى يقتل ويضرب ولا ينظر فى العواقب وقيل هو الذى يتعالم ولا يتواضع لامر الله تعالى

يحيا بحي الذات الذي حياته
حين ذاته فيه يتحرك فلا
تبال باضالهم فانهم لو احتموا
باسرهم على ان يصروا
بشيء لم يصروا الا بما
كتب الله عليك على ماورد
في الحديث (وسبح بحمده)
ونزهه بتجرك من صفاتك
ومحوها في صفاته عن
ان تكون لغيره صفة مستقلة
تكون مصدرا لفعله ملتبسا
بحمده اى نصفها بصفاته
فان الحمد الحقيقي هو الانصاف
بصفاته الكمالية التي هو بها
جيد وذلك هو الصحيح مقام
التوكل وتحقيقه بنى الصفات
التي هي مبادئ الافسان
من الغير واذا تجردت
عن صفاتك بالانصاف
بصفاته شاهدت احاطة علمه
بالكل فاكنت به من
سؤاله في دفع جناباتهم
عنك وجزاء ايدائهم لك
وشاهدت قدرته على
مجازاتهم كما قال ابراهيم
عليه السلام حسبي من
سؤاله على بحالى وذلك
معنى قوله (وكفى به بذنوب
عباده خيرا الذي خلق
السموات والارض) اى
احجب بسموات الارواح
وارض الاجسام (وما بينهما
في ستة ايام) من القوى
في الابلام الستة التي هي

(وما تريد ان تكون من المصلحين) ولما نشأ ان موسى قتل القبطى امر فرعون بقتله فخرجوا في طلبه
وسمع بذلك رجل من شيعه موسى يقال انه مؤمن من آل فرعون واسمه حزقيل وقيل شمعون وقيل
سمعان وهو قوله تعالى (وجاء رجل من اقصى المدينة يسي) اى يسرع في مشيه واخذ طريقا
قريبا حتى سبق الى موسى واخبره واذره بما سمع (قالوا يا موسى ان الملا باتمرون بك) اى
يتشاورون فيك (ليقتلوك) وقيل يأمر بعضهم بعضا بقتلك (فاخرج) اى من المدينة
(اتى لك من الناصحين) اى في الامر بالخروج (فخرج منها) يعنى موسى (خائفا) على
نفسه من آل فرعون (يترقب) اى ينظر الطلب هل يلحقه فيأخذه ثم لجأ الى الله تعالى
لعله انه لاملأ الاياه (قال رب نجنى من القوم الظالمين) اى الكافرين * قوله تعالى (ولما
توجه تلقاء مدين) اى قصد نحوها ماضيا اليها قيل لانه وقع في نفسه ان بينهم وبينه قرابة
لان اهل مدين من ولد ابراهيم وموسى من ولد ابراهيم ومدين هو مدين بن ابراهيم سميت
البلد باسمه وبين مدين ومصر مسيرة ثمانية ايام قيل خرج موسى خائفا بلا ظهر ولا زاد ولا
احد ولم يكن له طعام الا ورق الشجر وتبات الارض حتى رأى خضرته في بطنه وما وصل الى
مدين حتى وقع خف قدميه قال ابن عباس وهو اول ابتلاء من الله لموسى (قال) يعنى
موسى (عسى ربى ان يهدينى سواء السبيل) اى قصد الطريق الى مدين وذلك لانه لم يكن
يعرف الطريق اليها قيل لماذا موسى جاءه ملك يده عزة فاطلق به الى مدين * قوله عز وجل
(ولما ورد ماء مدين) هو بئر كانوا يسقون منها مواشيهم (وجد عليه) اى على الماء (امة)
اى جاعة (من الناس يسقون) اى مواشيهم (ووجد من دونهم) اى سوى الجاعة وقيل
بعيدا من الجاعة (امرأتين تزدودان) اى تعبسان وتمنعان اغنامهما عن الماء حتى يفرغ الناس
وتخلو لهما البئر وقيل تكفان الغنم عن ان تختلط باغنام الناس وقيل تمنعان اغنامهما عن ان تند
وتذهب والقول الاول اولى لما بعده وهو قوله (قال) يعنى موسى للمرأتين (ما خطبكما) اى
ما شأنكما لا تسقيان مواشيكما مع الناس (قالتا لا نسقي) اى اغنامنا (حتى يصدر الرعاء) اى حتى يرجع
الرعاء عن الماء والمعنى انا امرأتان لا نستطيع ان نراحم الرجال فاذا صدروا سقينان مواشينا فضل
مانق منهن في الحوض (وابونا شيخ كبير) اى لا يقدر ان يسقى مواشيه فلذلك احتجنا نحن الى سقى الغنم
قيل ابوهما وشعيب عليه الصلاة والسلام وكان شعيب عليه الصلاة والسلام وقيل هو يرون ابن
اخى شعيب وكان شعيب قدماء بعد ما كف بصره وقيل هو رجل ممن آمن بشعيب فلا سمع
موسى كلامهما رقى لهما ورحلتهما فاقبلت صخرة من دلى رأس بئر اخرى كانت بقرعها لا يطبق
رفضها الاجاعة من الناس وقيل زاحم القوم ونحاهم كلهم عن البئر وسقى لهما الغنم وقيل لما فرغ
الرعاء من السقى غطوا رأس البئر بحجر لا يرفسه الا عشرة نفر فجاء موسى فرفع الحجر وحده
ونزع دلوا واحدا ودعا فيه بالبركة وسقى الغنم فرويت فذلك قوله تعالى (فسقى لهما ثم تولى
الى الظل) اى عدل الى اصل شجرة جلس في ظلها من شدة الحر وهو جائع (فقال رب انى
لما ازلت الى من خير فقير) مضاه انه طاب الطعام لجوعه واحتاجه اليه قال ابن عباس ان
موسى سأل الله فلقه خبز يقيم بها صلبه وعن ابن عباس قال لقد قال موسى رب انى لما ازلت الى
من خير فقير وهو اكرم خلقه عليه ولقد افتقر الى شق ثمرة وقيل ما سأل الا الخبز فلما رجعتا

الى ايتهما مريعا قبل التماس ولضامهما حفل بطان قال لهما ما اعجلكما قالتا وجدنا رجلا صالحا
 رجلا فسقنا اغنامنا فقال لاحداهما اذهبي فادعيه الى قال الله تعالى (فجاءته احدهما تمشي
 على استحياء) قيل هي الكبرى واسمها صفورا وقيل صفراء وقيل بل هي الصغرى واسمها ليا
 وقيل صفراء وقال هر بن الخطاب ليست بسلفع من النساء خراجة ولاجة ولكن جاءت مستنزة
 قد وضعت كم درعها على وجهها استحياء وقيل استحييت منه لانها دعته لتكافئه وقيل لانها
 رسول ابها (قالت ان ابي يدهوك ليجزيك اجر ما سبقت لنا) قيل لما سمع موسى ذلك كره ان
 يذهب معها ولكن كان جائعا فلم يجد بدا من الذهاب فشت المرأة ومشي موسى خلفها فكانت
 الريح تضرب ثوبها فتصف ردفها فكره موسى ان يرى ذلك منها فقال لها امشي خلفي ودليني
 على الطريق اذا اخطأت ففعلت ذلك فلادخل موسى على شعب اذا هو بالعشاء مهيا فقال اجلس
 يا فتى فتعش فقال موسى اهو ذبل الله قال شعيب ولم ذاك اأست بجائع قال بلى ولكن اخاف ان
 يكون هذا عوضا لما سقيت لهما وانا اهل بيت لا نطلب على عمل من اعمال الآخرة عوضا من
 الدنيا فقال له شعيب لا والله يا فتى ولكنها طادق ومادة آتأتى تقرى الضيف ونظام الطعام تجلس
 واكل فذلك قوله عز وجل (فلما جاءه) اي موسى (وقص عليه القصص) اي اخبره بامر الله اجمع
 من خبر ولادته وقتله القبطى وقصد فرعون قتله (قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين) يعنى
 من فرعون وقومه وانما قال ذلك لانه لم يكن لفرعون سلطان على مدين (قالت احدهما يا ابت
 استأجره) اي اتخذ اجيرا ليرعى اغنامنا (ان خير من استأجرت القوي الامين) يعنى ان خير
 من استعملت من قوى على العمل وادى الامانة فقال لها ابوها وما علمك بقوته وامانه قالت اما
 قوته فانه رفع الحجر من على رأس البئر ولا يرضه الا عشرة وقيل اربعون رجلا واما اماته فانه
 قالى امشى خلفي حتى لا تصف الريح بدفك (قال) شعيب عند ذلك (انى اريد ان انكحك)
 اي ازوجك (احدى ابنتي هاتين) قيل زوجه الكبرى وقال الاكثرون انه زوجه الصغرى
 منهما واسمها صفورا وهى التى ذهبت فى طلب موسى (هل ان تاجرني ثمانى جمع) اي
 تكون لى اجيرا ثمان سنين (فان اتممت عنما فن عندك) اي فان اتممت العشر سنين فذلك
 تفضل منك وتبرع ايس بواجب عليك (وما اريد ان اشق عليك) اي الزمك تمام العشر
 الا ان تبرع (سجدنى ان شاء الله من الصالحين) اي فى حسن الصحبة والوفاء بما قلت
 وقبل يريد بالصلاح حسن المعاملة وبين الجانب وانما قال ان شاء الله للتكامل على توفيقه
 ومعونه (قال) يعنى موسى (ذلك بيني وبينك) أى ما شرطت على فلك وما شرطت من تزوج
 احدهما فى الامر بيننا على ذلك (ايما الاجلين قضيت) أى أى الاجلين اتممت وفرغت منه
 الثمانية أو العشرة (فلا صدوان على) أى لا ظلم على بأن أطالب باكثر منه (والله على ما نقول وكيل) قال
 ابن عباس شهيد بيني وبينك (خ) عن سعيد بن جبير قال سألنى يهودى من أهل الحيرة أى الاجلين قضى
 موسى قلت لا أدري حتى أقدم على حبر العرب فأسأله فقدمت فسالت ابن عباس فقال قضى أكثرهما
 والطبعما لان رسول الله اذا قال فعل وروى عن ابي ذر مرفوعا اذا سئلت أى الاجلين قضى موسى
 قل خيرهما وابرها واذا سئلت أى المرأتين تزوج قل الصغرى منهما وهى التى جاءت فقالت
 يا ابت استأجره فتزوج صفراهما وقضى اوفاهما وقال وهب انكحه الكبرى وروى شداد بن اوس

الى ايتهما مريعا قبل التماس ولضامهما حفل بطان قال لهما ما اعجلكما قالتا وجدنا رجلا صالحا
 رجلا فسقنا اغنامنا فقال لاحداهما اذهبي فادعيه الى قال الله تعالى (فجاءته احدهما تمشي
 على استحياء) قيل هي الكبرى واسمها صفورا وقيل صفراء وقيل بل هي الصغرى واسمها ليا
 وقيل صفراء وقال هر بن الخطاب ليست بسلفع من النساء خراجة ولاجة ولكن جاءت مستنزة
 قد وضعت كم درعها على وجهها استحياء وقيل استحييت منه لانها دعته لتكافئه وقيل لانها
 رسول ابها (قالت ان ابي يدهوك ليجزيك اجر ما سبقت لنا) قيل لما سمع موسى ذلك كره ان
 يذهب معها ولكن كان جائعا فلم يجد بدا من الذهاب فشت المرأة ومشي موسى خلفها فكانت
 الريح تضرب ثوبها فتصف ردفها فكره موسى ان يرى ذلك منها فقال لها امشي خلفي ودليني
 على الطريق اذا اخطأت ففعلت ذلك فلادخل موسى على شعب اذا هو بالعشاء مهيا فقال اجلس
 يا فتى فتعش فقال موسى اهو ذبل الله قال شعيب ولم ذاك اأست بجائع قال بلى ولكن اخاف ان
 يكون هذا عوضا لما سقيت لهما وانا اهل بيت لا نطلب على عمل من اعمال الآخرة عوضا من
 الدنيا فقال له شعيب لا والله يا فتى ولكنها طادق ومادة آتأتى تقرى الضيف ونظام الطعام تجلس
 واكل فذلك قوله عز وجل (فلما جاءه) اي موسى (وقص عليه القصص) اي اخبره بامر الله اجمع
 من خبر ولادته وقتله القبطى وقصد فرعون قتله (قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين) يعنى
 من فرعون وقومه وانما قال ذلك لانه لم يكن لفرعون سلطان على مدين (قالت احدهما يا ابت
 استأجره) اي اتخذ اجيرا ليرعى اغنامنا (ان خير من استأجرت القوي الامين) يعنى ان خير
 من استعملت من قوى على العمل وادى الامانة فقال لها ابوها وما علمك بقوته وامانه قالت اما
 قوته فانه رفع الحجر من على رأس البئر ولا يرضه الا عشرة وقيل اربعون رجلا واما اماته فانه
 قالى امشى خلفي حتى لا تصف الريح بدفك (قال) شعيب عند ذلك (انى اريد ان انكحك)
 اي ازوجك (احدى ابنتي هاتين) قيل زوجه الكبرى وقال الاكثرون انه زوجه الصغرى
 منهما واسمها صفورا وهى التى ذهبت فى طلب موسى (هل ان تاجرني ثمانى جمع) اي
 تكون لى اجيرا ثمان سنين (فان اتممت عنما فن عندك) اي فان اتممت العشر سنين فذلك
 تفضل منك وتبرع ايس بواجب عليك (وما اريد ان اشق عليك) اي الزمك تمام العشر
 الا ان تبرع (سجدنى ان شاء الله من الصالحين) اي فى حسن الصحبة والوفاء بما قلت
 وقبل يريد بالصلاح حسن المعاملة وبين الجانب وانما قال ان شاء الله للتكامل على توفيقه
 ومعونه (قال) يعنى موسى (ذلك بيني وبينك) أى ما شرطت على فلك وما شرطت من تزوج
 احدهما فى الامر بيننا على ذلك (ايما الاجلين قضيت) أى أى الاجلين اتممت وفرغت منه
 الثمانية أو العشرة (فلا صدوان على) أى لا ظلم على بأن أطالب باكثر منه (والله على ما نقول وكيل) قال
 ابن عباس شهيد بيني وبينك (خ) عن سعيد بن جبير قال سألنى يهودى من أهل الحيرة أى الاجلين قضى
 موسى قلت لا أدري حتى أقدم على حبر العرب فأسأله فقدمت فسالت ابن عباس فقال قضى أكثرهما
 والطبعما لان رسول الله اذا قال فعل وروى عن ابي ذر مرفوعا اذا سئلت أى الاجلين قضى موسى
 قل خيرهما وابرها واذا سئلت أى المرأتين تزوج قل الصغرى منهما وهى التى جاءت فقالت
 يا ابت استأجره فتزوج صفراهما وقضى اوفاهما وقال وهب انكحه الكبرى وروى شداد بن اوس

به خيرا) اسأل طارقا به
يخبرك بحاله واساله في حالة
كونه طالبا لكل شيء (واذا
قيل لهم اسجدوا للرحمن
قالوا انجد لنا امرنا
وزادهم نفورا) اى اذا
امرهم بالنساء في جميع
صفاته وطاعته به انكروا
ولم يمتثلوا امرك لقصور
استعدادهم عن قبول هذا
الفيض وعدم معرفتهم لهذا
الاسم لعدم احتفاظهم من
جميع الصفات او وجود
احجابهم عنها (بارك الذى
جعل في السماء بروجاً)
سما الفس بروج الخواص
(وجعل فيها سراجا وقرا)
سراج شمس الروح وقر
القلب (منيرا) بنور الروح
(وهو الذى جعل الليل
والنهار خلفه) ليل ظلمة
النفس ونهار نور القلب
يعتقان (لن اراد ان يذكر)
في نهار نور القلب العهد
المنسى وينظر في المعاني
والمعارف ويعتبر (او اراد)
في ليل ظلمة النفس (شكورا)
بامال الطاعات واكتساب
الاخلاق والمملكات (وعباد
الرحمن) اى المخصوصون
بقبول فيض هذا الاسم
لسعة الاستعداد (الذين
يمشون على الارض هونا)
اى الذين اطمأنت نفوسهم

مرفوعا بكى شعيب النبي صلى الله عليه وسلم حتى مى فرد الله عليه بصره ثم بكى حتى مى فرد الله
عليه بصره فقال الله ما هذا البكاء اشوق الى الجنة ام خوفا من النار فقال لا يارب ولكن شوقا الى
لقائك فاوحى الله اليه ان يكن ذلك فهناك لقائى يا شعيب لذلك اخذ منك كلبى موسى ولما تعاقدنا
هذا المقد بيننا امر شعيب ابنه ان تعطى موسى مصاه يدفع بها السباع من غنمه قبل كانت من آس
الجنة جلها آدم معه فتوارثها الانبياء وكان لا يأخذها غير نبي الا كلفه فصارت من آدم الى نوح ثم
الى ابراهيم حتى وصلت الى شعيب فأعطاه موسى ثم ان موسى لما قضى الاجل سلم شعيب اليه ابنته
فقل لها موسى اطلب من ابيك ان يجعل لنا بعض الثمن فطلبت من ابيها ذلك فقال لكما كل ما ولدت
هذا العام على غير شيتها وقيل ان شعيبا اراد ان يجازى موسى على حسن رعيه اكرامه وصلة
لابنته فقال له انى قد وهبت لك من ولد اقنمى كل ابلق وبقاء في هذه السنة فأوحى الله تعالى الى
موسى في الثوم ان اضرب بعصاك الماء ثم ارق الاغنام منه ففعل ذلك فما خطأت واحدة الا وضعت
جلها ما بين ابلق وبقاء فلم يشعب ان هذا رزق ساقه الله الى موسى وامرأته فوفى له بشرطه
واعطاء الاغنام قوله عز وجل (فلما قضى موسى الاجل) اى اتمه وفرغ منه (وسار بأهله)
قيل مكث موسى بعد الاجل عند شعيب عشرين ايام اخرى ثم استأذنه في العود الى مصر فأذنه
فسار بأهله اى بزوجه قاصدا الى مصر (آنس) اى ابصر (من جانب الطور نارا) وذلك
انه كان في البرية في ليلة مظلمة شديدة البرد واخذ امرأته الطاق (قال لاهله امكتوا انى آست نارا
على آتيكم منها بخبر) اى من الطريق لانه كان قد اخطأ الطريق (او جذوة من النار) اى قطعة
وشعلة من النار وقيل الجذوة العود الذى اشتغل بعضه (لعلكم تصطلون) اى تستدفئون
(فلما نارا نودى من شاطئ الواد الايمن) بمعنى من جانب الوادى الذى عن يمين موسى (في البقعة
المباركة) جعلها الله مباركة لان الله تعالى كلم موسى هناك وبشئ نبيا وقيل يريد البقعة المقدسة
(من الشجرة) اى من ناحية الشجرة قال ابن مسعود كانت سمره خضراء ترف وقيل كانت
موسجة وقيل كانت من العلق وعن ابن عباس انها العناب (ان ياموسى انى انا الله رب العالمين)
قيل ان موسى لما رأى النار في الشجرة الخضراء علم انه لا يقدر على الجمع بين النار والخضرة
الشجرة الا الله تعالى فلم بذلك ان المتكلم هو الله تعالى وقيل ان الله تعالى خلق في نفس موسى
علا ضروريا بان المتكلم هو الله تعالى وان ذلك الكلام كلام الله تعالى وقيل انه قيل لموسى كيف عرفت
انه نداء الله قال انى سمعته بجميع اجزائى فلا وجد حس السمع من جميع الاجزاء علم بذلك انه لا يقدر
عليه احد الا الله تعالى (وان انى مصاك) اى طاقاها (فلما آهاتنيز) اى تحرك (كانها جان)
هى الحية الصغيرة والمعنى انها في سرعة حركتها كالحية السريعة الحركة (ولى مدبرا) اى
هاربا منها (ولم يعقب) اى ولم يرجع قال وهب انها لم تدع شجرة ولا خضرة الا بلغت حتى ان موسى
سمع صرير اسنانها وثقلعة الشجرة والحضر في جوفها فحينئذ نولى مدبرا ولم يعقب فتودى عند
ذلك (يا موسى اقبل ولا تخف انك من الآتين) قوله عز وجل (اسلك يدك) اى ادخل
يدك (في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء) اى برص والمعنى انه ادخل يده فخرجت ولها شعاع كضوء
الشمس (واضم اليك جناحك من الريب) اى من الخوف والمعنى اذا هلك امرؤك وبها
تراه من شعاعها فادخلها في جيبك تعد الى حالتها الاولى وقال ابن عباس امر الله موسى ان يضم

بنور السكينة وامتنعت
عن الطيش بمقتضى الطبيعة
فهم هينون في الحركات
البدنية لتمرن اعضائهم بميثمة
الطمأنينة (واذا خاطبهم
الجاهلون قالوا سلاما)
اهل السفاهة يسلون مقامهم
ولا يعارضونهم لامتلائهم
بالرحمة وبعد حالهم عن
ظهور نفس بالسفاهة وكبر
نفو سهم بالتقوى بنور القلب
من ان تترألا يذاه وتضطرب
(والذين يدعون لربهم)
الذين هم في مقام النفس
ميتون بالارادة (سجدا
وقياما) قانين بالرياضة
قائمين بصفات القلب احياء
بحياته لله قانين بلسان
الحال الذي لا تنضاف عن
دعائه الاجابة (والذين
يقولون ربنا اصرف عنا
عذاب جهنم ان عذابها
كان مراما انما سامت
مستقرا ومقاما والذين
اذا انفقوا لم يسرفوا
ولم يقتروا وكان بين ذلك
قواما) ولما وصفهم بالتركية
اتسامة والقناء عن جميع
صفات النفس من الرذائل
الذبيقة المورطة في عذاب
جهنم الطبيعة ومستقر
السوء والصافية الوخيمة
عقب وصفهم بالصلية
التامة من الاتصاف بجميع
اجناس الفضائل الاربع
وذلك هو حياتهم بالقلب

يده الى صدره فيذهب عنه ما تاله من الخوف عند معاينة الحية وما من خائف بعد موسى الا اذا وضع
يده على صدره زال خوفه وقيل المراد من ضم الجاح السكون اى سكن روعك واخضع عليك
جناحك لان من شأن الخائف ان يضطرب قلبه ويرتعده وقل الرهب الكم بلفظ جبر ومعناه
اضم اليك يدك واخرجها من مكانه لانه تناول العصا ويده في كفه (فذائك) يعنى العصا واليد البيضاء
(برهانان) اى آيتان (من ربك الى فرعون وملئه انهم كانوا قوما فاسقين) اى خارجين عن الحق
(قال رب انى قتلت منهم نفسا) يعنى القبطى (فأخاف ان يقتلون) اى به (واخى هرون هو
افصح منى لسانا) اى بيانا وانما قال ذلك للعقدة التى كانت في لسانه من وضع الجمره فيه (فأرسله
مى ردا) اى هونا (بصدقنى) يعنى فرعون وقيل تصديق هرون هو ان يخص الدلائل ويحجب
عن الشبهات ويبادل الكفار فهذا هو التصديق المفيد (انى اخاف ان يكذبون) يعنى
فرعون وقومه (قال سنشد عضدك بأخيك) اى سنقوتك به وكان هرون بمصر (ونجعل
لكما سلطانا) اى جهة وبراها (فلا يصلون اليكما) اى يقتل ولا سوء (بآياتنا) قيل معناه
نطيقكما من المجهزات فلا يصلون اليكما (انما ومن اتبعكما الغالبون) اى لكما ولا تباهكما القلبة
على فرعون وقومه (فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات) واضحات (قالوا ما هذا الا سحر مفترى)
اى مخلق (وما سمعنا بهذا) اى بالذى تدعوننا اليه (فى آياتنا الاولين) وقال موسى ربى اعلم بمن
جاء بالهدى من عنده) اى انه يعلم الحق من المبطل (ومن تكون له عاقبة الدار) اى العقبى المحموده
فى الدار الآخرة (انه لا يفلح الظالمون) اى الكافرون (وقال فرعون يا ايها الناس ما علمت لكم
من اله غيرى) فيه انكار لما جاء به موسى من توحيد الله وعبادته (فأوقدلى يا هامان على الطين)
اى اطبخلى الآجر قيل انه اول من اتخذ آجرا وبنى به (فأجعللى صرحا) اى قصرا طاليا وقيل
منارة قال اهل السير لما امر فرعون وزيره هامان ببناء الصرح جمع هامان العمل والفعلة حتى
اجتمع عنده خسون الف بناء سوى الاتباع والاجراء وطبخ الآجر والجص ونجر الخشب وضرب
المسامير وامر بالبناء فبنوه ورفعوه وشيدوه حتى ارتفع ارتفاعا لم يبلغه بانيان احد من الخلق واداد
الله ان يفتمهم فيه فلما فرغوا منه ارتقى فرعون فوقه وامر بشابة فرمى بها نحو السماء فردت اليه وهى
ملطخة دما فقال قد قتلت اله موسى وكان فرعون يصعد راكبا على البراذين فبعث الله جبريل عند
غروب الشمس فضربه بجناحه فقطعه ثلاث قطع فوقع قطعته منه على عسكره فقتل منهم الف
الف رجل ووقعت قطعة منه فى البحر وقطعة فى المغرب فلم يبق احد عمل شيأ فيه الا هلك فذلك
قوله (لعلى اطلع الى اله موسى) اى انظر اليه واقف على حاله (واتى لاظنه) يعنى موسى
(من الكاذبين) اى فى زعمه للارض والخلق الها غيرى وانه ارسله (واستكبر هو وجنوده
فى الارض) اى تعظموا عن الايمان ولم ينقادوا للحق بالباطل والظلم (بغير الحق وظنوا انهم البنا
لا رجسوت) اى للحساب والجزاء (فأخذناه وجنوده فنبذناهم فى اليم) اى فالتقيناهم فى البحر
فالتزم (فانظر كيف كان عاقبة الظالمين) يعنى حين صاروا الى الهلاك (وجعلناهم ائمة) اى قادة
ورؤساء (يدهون الى النار) اى الكفروا بالعصى التى يستحقون بها النار لان من اطاعهم ضل ودخل
النار (ويوم القيامة لا نصرون) اى لا ينجون من العذاب (واتبعناهم فى هذه الدنيا لعنة) اى خزيا
وبعدا و هذا بال (ويوم القيمة هم من المقبحين) اى المتبعدين وقيل المهلكين وقال ابن عباس من المشو هين

بعد موتهم من النفس كافي
مت بالارادة تحيا بالطبيعة
فاتقوا بين الاسراف
والاقتار في الاتفاق هو
العدل والتوحيد المشار اليه
بقوله (والذين لا يمدحون
مع الله الها آخرون ولا يقتلون
النفس التي حرم الله الا
بالحق ولا يزنون) هو
اساس فضيلة الحكمة الذي
الذي اذا حصل وقع ظله
الذي هو العدل في النفس
فاتصفت بجميع انواع
الفضائل والامتناع عن
قتل النفس المحرمة اشارة
الى فضيلة الشجاعة والامتناع
عن الزنا فضيلة العفة ثم
ذكر من في مقابلتهم من
المحبوبين من فض الرحمة
الرحيمة التي في ضمن
الرحمانية الذي لا يستمدون
لقبول عموم فضيه فلا
يختصون به وان كانوا
لا يخلون من فضيه الظاهر
الشامل لكل فقال (ومن
يفعل ذلك) اي يرتكب
جميع اجناس الرذائل
حتى الشرك بالله (يلقى
اثاما) جزاء الاثم الكبير
المطلق وهو مضاعفة
العذاب الروحاني والجسماني
بالاحتجاب الكلي وهيئة
الهكل السفلى (يوم القيامة
ويخلد فيه امانا) الصغرى

بسواد الوجوه ورزقة العيون قوله عز وجل (واقدنا موسى الكتاب) يعني التوراة
(من بعدما اهلكنا القرون الاولى) يعني قوم نوح وهود وغيرهم ممن كانوا قبل موسى
(بصائر للناس) اي ليصروا ذلك فيتدوا به (وهدي) اي من الضلالة لن عليه (ورحمة)
اي لمن آمن به (لعلهم يتذكرون) اي بما فيه من المواضع (وما كنت) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم
اي وما كنت يا محمد (بجانب القري) اي بجانب الجبل القري قال ابن عباس يريد حيث نال موسى
ربه (اذ قضينا الى موسى الامر) اي هدينا اليه واحكمنا الامر معه بالرسالة الى فرعون (وما كنت
من الشاهدين) اي الحاضرين ذلك المقام الذي اوحينا الى موسى فيه فذكره من ذات نفسك
(ولكننا انشأنا قرونا) اي خلقنا بعده موسى اما (فتناول عليهم العمر) اي طالت عليهم المدة
ففسوا عهد الله وتركوا امره وذلك ان الله عهد الى موسى وقومه عهودا في محمد والايان به فلما
طال عليهم العمر وخلفت القرون بعد القرون نسوا تلك العهود وتركوا الوفا بها (وما كنت
ناويا) اي مقيا (في اهل مدين) اي كقام موسى وشعب فيهم (تتلوا عليهم آياتنا) اي تذكروهم
بالوعد والوعيد وقيل معناه لم تشهد اهل مدين فقرأ على اهل مكة خبرهم (ولكننا كنا مرسلين)
يعني ارسلناك رسولا واتزلنا اليك كتابا فيه هذه الاخبار لتتلوها عليهم ولولا ذلك لما علمها
انت ولم تخبرهم بها (وما كنت بجانب الطور) اي بجانب الجبل الذي كلم الله موسى عليه
(اذ نادينا) يعني موسى خذ الكتاب بقوة وقال وهب قال موسى يا رب ارنى مجددا وامته قال
ايك لن تصل الى ذلك ولكن ان شئت ناديت امته واسمعتك صوتهم قال بلى يا رب قال الله تعالى
يا امه محمد فاجابوه من اصلا بآبائهم وقال ابن عباس قال الله تعالى يا امه محمد فاجابوه من اصلا ب
الآباء والارحام اي ارحام الالهات ليك اللهم ليك ان الحمد والنعمة لك والملك لاشريك لك قال
الله تعالى يا امه محمد ان رحمتي سبقت غضبي وعفوي سبق عابي قد اعطيتكم قبل ان تسألوني
وقد اجبتكم قبل ان تدهوني وقد غفرت لكم قبل ان تستغفروني ومن جاني يوم القيامة
بشهادة ان لا اله الا الله وان محمدا عبدي ورسولي دخل الجنة وان كانت ذنوبه اكثر من زبد
البحر (ولكن رحمة من ربك) اي رحمتك رحمة برسالك والوحي اليك والملاعك على
الاخبار الغائبة عنك (لتنذر قوما ما تاهم من نذير من قبلك) يعني اهل مكة (لعلهم يتذكرون)
اعلم ان الله تعالى لما بين قصة موسى عليه الصلاة والسلام لرسوله صلى الله عليه وسلم لجمع
بين هذه الاحوال الثلاثة العظيمة التي اتفقت لموسى فالمراد بقوله اذ قضينا الى موسى الامر
هو ازل التوراة عليه حتى تكامل دينه واستقر شرعه والمراد بقوله وما سكنت كايما
في اهل مدين اول امر موسى والمراد بقوله اذ نادينا ليلة المنساجاة فهذه احوال موسى
ولما يذنها لرسوله ولم يكن في هذه الاحوال حاضرا بين امته بشيء وعرف هذه الاحوال الدالة
على نبوته صلى الله عليه وسلم ومجزيته كانه قال في اخبارك عن هذه الاشياء من غير حضور ولا
مشاهدة دلالة ظاهرة على نبوتك قوله تعالى (ولولا ان تصيهم مصيبة) اي عقوبة ونقمة
(بما قدمت ايديهم) يعني من الكفر والمعاصي (فيقولوا ربنا لولا) اي خلا (ارسلنا اليك
رسولا فتنبع آياتك وتكون من المؤمنين) ومعنى الآية لولا انهم ينجون بترك الارجال انهم
لما جلناهم بالعقوبة على كفرهم وقيل معناه لما بعثنا اليهم رسولا ولكنك بعثنا اليهم ثلاثا يكون
لناس على الله حجة بعد الرسل (فلجاءهم الحق من عندنا) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم (قالوا)

والخلود فيه على غاية الهوان
 (الامن تاب وآمن وعمل
 عملا صالحا) رجع الى الله
 وتصل عن المعاصي فبدل
 الشرك بالايان واستبدل
 الرذائل بالفضائل (فاوئك
 بدل الله سيئاتهم حسنات)
 بمحو الهيات عن نفوسهم
 واثبات هذه (وكان الله
 غفورا) يستر صفات نفوسهم
 بنوره (رجيا) يفيض عليهم
 الكمالات بمجوده وهذه
 هي التوبة بالحقيقة ثم بين
 بعد ذكر التوبة الحقيقية
 حال اهل السلوك فقال
 (ومن تاب وعمل صالحا
 فانه يتوب الى الله متابا
 والذين لا يشهدون الزور)
 اي لا يحضرون اهل الزور
 المختلفين بمتاع القروز فان
 اهل الدنيا اهل الزور
 يحسبون القاني باقيا للجمع
 حسنا ويعدون المصدوم
 موجودا والشر خيرا فهم
 الكذابون البطلون
 الخاطئون اي يعتزلونهم
 بملزمة الخلوات واثار
 الطاعات واقام الصلاة (واذا
 مروا بالقرى) اي القصور
 غير الضرورية تركوها
 واعرضوا عنها (تقروا
 كراما) بها مكرمين انفسهم
 من مباشر بها قانعين بالحقوق
 من الحظوظ وهم الزاهدون
 بالحقيقة التاركون الجردون

يعني كفار مكة (لولا) اي علا (اوتي) محمد (مثل ما اوتي موسى) يعني من الآيات
 كالصا واليد البيضاء وقيل اوتي كتابا جلة واحدة كما اوتي موسى التوراة قال الله تعالى (اولم
 يكفروا بما اوتي موسى من قبل) قيل ان اليهود ارسلوا الى قريش ان يسألوا محمدا صلى الله عليه
 وسلم مثل ما اوتي موسى فقال الله تعالى اولم يكفروا بما اوتي موسى من قبل يعني اليهود الذين
 استخرجوا هذا السؤال (قالوا ساحران تظاهروا) يعني التوراة والقرآن يقوى كل واحد
 منهما الآخر وقيل ساحران يعني محمدا وموسى وقيل ان مشركي مكة بعثوا الى رؤس اليهود
 بالمدينة يسألونهم عن محمد صلى الله عليه وسلم فاخبروهم ان نعتهم في كتابهم التوراة فرجعوا
 فاخبروهم بقول اليهود فقالوا ساحران تظاهروا (وقالوا انا بكل كافرون) يعني بالتوراة
 والقرآن وقيل بمحمد وموسى (قل) يا محمد (فاتوا بكتاب من عند الله هو اهدى منهما)
 يعني بالتوراة والقرآن (اتبعه) يعني الكتاب الذي تأتون به من عند الله وهذا تنبيه على عجزهم
 عن الاتيان بمثله (ان كنتم صادقين فان لم يستجيبوا لك) اي فان لم يأتوا بما طلبت (فاعلم انما
 يتبعون اهواءهم) يعني ان ماركبوه من الكفر لاجدة لهم فيه وانما آثروا اتباعهم ما هم عليه
 من الهوى (ومن اضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ان الله لا يهدي القوم الظالمين) * قوله
 عز وجل (ولقد وصلناهم القول) قال ابن عباس بينا وقيل انزلنا آيات القرآن يتبع بعضها
 بعضا وقيل بينا لكفار مكة بما في القرآن من اخبار الامم الخالية كيف عذبوا بتكذيبهم وقيل
 وصلناهم خيرا الدنيا بخير الآخرة حتى كانوا ما غيروا الآخرة في الدنيا (لعلهم يذكرون)
 اي ينظرون (الذين آتيناهم الكتاب من قبله) اي من قبل محمد صلى الله عليه وسلم وقيل
 من قبل القرآن (هم به يؤمنون) نزلت في مؤمنى اهل الكتاب عبدالله بن سلام واصحابه
 وقيل هم اهل الانجيل الذين قدموا من الحبشة وآمنوا بالحي صلى الله عليه وسلم وهم اربعون
 رجلا قدموا مع جعفر بن ابي طالب فلما رأوا ما بالمسلمين من الحاجة والخصاصة قالوا يا رسول الله
 ان لنا اموالا فان اذنت لنا انصرفنا فجئنا بأموالنا فواسيناهم المسلمين فاذن لهم فانصرفوا فأتوا
 بأموالهم فواسوا بها المسلمين فنزلت هذه الآيات الى قوله وما رزقاهم ينفقون وقال ابن عباس
 نزلت في ثمانين من اهل الكتاب اربعون من نجران واثان وثلاثون من الحبشة وثمانية من
 الشام * ثم وصفهم الله تعالى فقال (واذا يتلى عليهم) يعني القرآن (قالوا آمنا به انه الحق
 من ربنا) وذلك ان ذكر ابي صلى الله عليه وسلم كان مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل
 (انا كنا من قبله مسلمين) اي من قبل القرآن مخلصين لله التوحيد ومؤمنين بمحمد صلى الله
 عليه وسلم انه نبي حق (اولئك يؤتون اجرهم مرتين) يعني بايمانهم بالكتاب الاول والكتاب
 الآخر (بما صبروا) اي على دينهم وعلى اذى المشركين (ق) عن ابي موسى الاشعري رضى الله
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لهم اجران رجل من اهل الكتاب آمن بنبيه
 وآمن بمحمد صلى الله عليه وسلم والعبد المملوك اذا ادى حق الله وحق مواليه ورجل كانت
 عنده امه يطؤها فأحبها فأحسن تأديتها وحلها فأحسن تعليمها ثم اعتقها ثم تزوجها فله اجران
 (ويبدرون بالحسنة السيئة) قال ابن عباس يبدون بشهادة ان لا اله الا الله الشرك وقيل
 يبدون ما صنعوا من اذى المشركين وشتمهم بالصنع والنفو (وما رزقاهم ينفقون) اي

ثم لما بين الزهد الحقيقى
والجريد قرن به العبادة
الحقيقية والتحقيق بقوله
(والذين اذا ذكروا آيات
ربهم) اي كوشفوا المعارف
والحقائق ونجليات
الصفات والمشاهدات
(لم يخروا عليها) على العلم
بتلك الآيات من المعارف
والحقائق (صما) بل
تلقوها باذان واحدة هي
آذان القلوب لا الفوس
وعلى مشاهدتها (و)
تجليات (عبانا) بل احدثوا
فهمها ببصار جديدة
مكملة بنور الهداية ثم
وصف طلبهم للترقى عن
مقام القلب الى مرتبة
السابقين والاستعانة بالله
من تلوين النفس وصفاتها
ليفترطوا في سلك المقربين
بقوله (والذين يقولون
ربنا هب لنا من ازواجنا
وذرياتنا قرّة أعين)
ازواج نفوسنا وذريات
قوانا ما تقربه ايننا
من طاعاتهم وانقيادهم
خاضعين وتنورهم بنور
القلب مخبتين غير طالبين
للاستعلاء والترفع
والاستكبار والتجبر
(واجعلنا للمتقين) اي
المجربين (اماما) بالوصول
الى مقام السابقين (اولئك

في الطاعة) (واذا سمعوا الفس) اي القول القبيح (امرضوا عنه) وذلك ان المشركين كانوا
يسبون مؤمنى اهل مكة ويقولون تبا لكم تركتم دينكم فيمرضون عنهم ولا يردون عليهم
(وقالوا لانا اعمالكم ولكم اعمالكم) اي لنا ديننا ولكم دينكم (سلام عليكم) ليس المراد منه
سلام التحية ولكن سلام المتاركة والمعنى سلم منا لانهما رضكم بالشتم (لا يفتنى الجاهلين) يعنى
لانحب دينكم الذى انتم عليه وقيل لانريد ان نكون من اهل الجهل والسفه وهذا قبل ان
يؤمر المسلمون باقتال ثم نسخ ذلك بالقتال * قوله تعالى (انك لا تهدي من احببت) اي
هدايته وقيل احببته لقربائه (ولكن الله يهدي من يشاء) وذلك ان الله تعالى يقذف في القلب
نور الهداية فينشرح الصدر للايمان (وهو اعلم بالمهتدين) اي بمن قدر له الهدى (م) من ابي
هريرة قال انك لا تهدي من احببت نزلت في رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث راودعه
ابا طالب على الاسلام وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لابي طالب عند الموت يا عم قل
لا اله الا الله اشهدك بها يوم القيامة قال لولا ان تعيرني قبرش يقولون انما حمله على ذلك الجزع
لا قررت بها حينك ثم انشد

ولقد علمت بان دين محمد * من خير اديان البرية دينا
لولا الملامة او حذار مسيبة * لوجدتني سمحا بذلك مبينا

ولكن على ملة الاشياخ عبد المطلب وبعد مناف ثم مات فانزل الله هذه الآية (وقالوا ان
نتبع الهدى * هك نخطف من ارضنا) يعنى مكة نزلت في الحرث بن عثمان بن نوفل بن عبد
مناف وذلك انه قال لاني صلى الله عليه وسلم انا نعلم ان الذى تقول حق ولكن ان اتبعناك
على دينك خفتنا ان تخرجنا العرب من ارض مكة قال الله تعالى (اولم نمكن لهم حرما آمنا)
وذلك ان العرب كانت في الجاهلية يغير بعضهم على بعض ويقتل بعضهم بعضا واهل مكة
آمنون حيث كانوا حرمة الحرم ومن المعروف انه كان يأمن فيه الظباء من الذئاب والحمام
من الحداة (يجي اليه) اي يجاب ويجمع اليه ويحمل الى الحرم من الشام ومصر والعراق
واليمن (ثمرات كل شئ رزقا من لدنا ولكن أكثرهم لا يعلمون) يعنى ان أكثر اهل مكة لا يعلمون
ذلك * قوله عز وجل (وكم اهلكنا من قرية) أى من أهل قرية (بطرت عيشتها) اي أشرت
وطغت وقبل عاشوا في البطرقا كلوا رزق الله وعبدوا الاصنام (فذلك مساكنهم لم تسكن من بعدهم
الا قليلا) قال ابن عباس لم يسكنها الا المسافرون سكونا قليلا وقيل لم يعمر منها الا قليلا وأكثرها
خراب (وكنا نحن الوارثين) يعنى لم يخلفهم فيها احد بعدهم ولا هم وصار امرها الى الله تعالى
لانه الباقي بعد فناء الخلق (وما كان ربك مهلك القرى) يعنى الكافرة اهلها (حتى يبعث في امها
رسولا) اي في اكبرها واعظمها رسولا لينذرهم وخص الامم بعثة الرسول لانه يبعث الى الاشراف
وهم سكان المدن وقيل حتى يبعث في ام القرى وهى مكة رسولا يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم
لانه خاتم الانبياء (يتلو عليهم آياتنا) يعنى انه يؤدى اليهم ويلتزمهم وقيل يخبرهم ان العذاب نازل
بهم ان لم يؤمنوا (وما كنا مهلكي القرى الا واهلها الظالمون) اي مشركون * قوله عز وجل (وما
أوتيتهم من شئ ففناهم الحياة الدنيا وزينتها) اي تتممون بها ايام حياتكم ثم هي الى فناء وانقضاء (وما
هو الا الله خير واثق) لان ما فاع الاخرة خالصة عن الشوائب وهى دائمة غير منقطعة ومنافع الدنيا

يجزون الغرفة بما صبروا)
غرفة الفردوس وجنة
الروح بصبرهم مع الله
وفي الله من غيره ويلقون
فيها حياة (خلود حياة
(وسلاما) سلامة وبراءة
عن الآفات أي يحييهم الله
بأبقيائهم سرمدا ببقائه
ويسلمهم بآية نعم كاله كاقبل
نحيتم يوم يلقونه بسلام
وقال نحيتم فيها سلام
(خالد بن فيها حسنت
مستقرا ومقاما قبل
ما يعذبكم ربى لولا دماؤكم
فقد كذبت فسوف يكون
لزاما أي الولم يكن
طلبكم لله وأرادتكم لكنتم
شيئا غير ملتفت اليه
ولامعوبه كالحشرات
والهوام فان الانسان إنما
يكون انسانا وشيئا معدناه
إذا كان من اصحاب الارادة
والطلب والله تعالى اعلم

*(سورة الشعراء) *

*(بسم الله الرحمن الرحيم) *
طسم تلك آيات الكتاب
المبين لملك باخع نفسك
الايكونوا مؤمنين (ط)
اشارة الى الطاهر و (س)
الى السلام و (م) الى
المصيط بالاشياء بالعلم *
والكتاب المبين الذي هـ
الاسماء والصفات آياته

كالذرة باقاس الى البحر العظيم (افلا تعقلون) أي ان الباقي خير من الفائ وقيل من لم يرجح
الآخرة على الدنيا فليس يعاقل ولهذا قال الشافعي من أوصى بثلث ماله لأهقل الناس صرف
ذلك الثلث الى المشتغلين بطاعة الله تعالى لان أهقل الناس من أعطى القليل واخذ الكثير
وما هم الا المشتغلون بطاعة الله تعالى (الفئ وعدناه وعدا حسنا) يعني الجنة (فهو لاقبه) أي
مصيبه وصار اليه (كن متعنا متاع الحياة الدنيا) أي وتزول عنه عن قريب (ثم هو
يوم القيامة من الحضرين) أي في النار قيل هذا في المؤمن والكافر وقيل تزلت في النبي
صلى الله عليه وسلم وأبي جهل وقيل في علي وحجة وأبي جهل وقيل في عمار بن ياسر والوليد بن
المغيرة * قوله عز وجل (ويوم يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون) أي في الدنيا
أنهم شركائي (قال الذين حق عليهم القول) أي وجب عليهم العذاب وهم رؤس الضلالة (ربنا
هؤلاء الذين اغويانا) أي دعونا الى الفى وهم الاتباع (اغويانا كما غويانا) أي اضلانا كما ضلانا
(تبارنا اليك ما كناوا ابانا تعبدون) معناه تبارأ بعضهم من بعض وصاروا اعداء (وقيل) يعني
للكفار (ادعوا شركاءكم) أي الاصنام لتخلصكم من العذاب (فدعوه فلم يستجيبوا لهم) أي
لم يجيبوهم (ورأوا العذاب لو أنهم كانوا يمتدون) معناه لو أنهم كانوا يمتدون في الدنيا مارأوا
العذاب في الآخرة (ويوم يناديهم) أي يسأل الكفار (فيقول ماذا اجبتكم المرسلين) أي ما كان
جوابكم لمن ارسل اليكم من النبيين (فسميت عليهم) أي خفيت واشتبهت عليهم (الانباء)
يعني الاخبار والاحذار والجمع (يومئذ) فلم يكن لهم عذر ولا حجة (فهم لا ينسألون) أي
لا يجيبون ولا يحججون وقيل يسكتون فلا يسأل بعضهم بعضا (فأما من تاب وآمن وعمل صالحا
فسى ان يكون من الفلحين) أي من السعداء الناجين وهى من الله واجب * وقوله تعالى
(وربك يخاف ما يشاء ويختار) نزلت هذه الآية جوابا للمشركين حين قالوا لولا نزل هذا القرآن
على رجل من القريتين عظيم يعنى الوليد بن المغيرة او عروة بن مسعود الثقفي اخبر الله تعالى انه
لا يبعث الرسل باختيارهم لانه المالك المطلق وله ان يخص من يشاء بما يشاء الاضراض عليه البتة
(ما كان لهم الحيرة) أي ليس لهم الاختيار اوليس لهم ان يختاروا على الله وقيل معناه ويختار الله
ما كان هو الاصلح والخير لهم فيه * ثم نزه الله تعالى نفسه فقال (سبحان الله وتعالى عما يشركون
وربك يعلم ما تكن) أي تخفى (صدورهم وما يعلمون) أي بظهورون (وهو الله لا اله الا هو له
الحمد في الاولى والآخرة) أي بحمده اولىاؤه في الدنيا ويمجدونه في الآخرة في الجنة (وله
الحكم) أي فصل القضاء بين الخلق وقال ابن عباس يحكم لاهل طاعته بالمغفرة ولاهل المعصية
بالشقاة (واليه ترجعون) * قوله عز وجل (قل) أي قل يا محمد لاهل مكة (أرايتم) أي
اخبروني (ان جعل الله عليكم الليل سرمدا) أي دائما (الى يوم القيامة) لانما فيه (من الله غير الله بآيتكم
بضياء) أي بنهار تطلبون فيه المعيشة (افلا تسمعون) أي سماع فهم وقبول (قل ارايتم ان
جعل الله عليكم النهار سرمدا الى يوم القيامة) أي لا ليل فيه (من الله غير الله بآيتكم بليل تسكون
فيه افلا تبصرون) أي ما انتم عليه من الخطأ قيل ان من نعمة الله تعالى على الخلق ان جعل الليل
والنهار يتعاقبان لان البرء في حال الدنيا وفي حال التكليف مدفوع الى التعب ليحصل ما يحتاج
اليه ولا يتم له ذلك لولا ضوء النهار ولا جله يحصل الاجتماع فتتمكن المعاملات ومعلوم ان ذلك

هو الوجود المحمدي الكامل ذو البيان والحكمة كقال امير المؤمنين عليه السلام * وفيك الكتاب المبين الذي * باحرفه يظهر المضره فيكون معناه على ما ذكر في طه انه عليه السلام لما رأى عدم اهدائهم بنوره وقبولهم لدهوته استشعر انه من جهته لا من جهتهم فزاد في الرياضة والمجاهدة والفناء في المشاهدة قاوحى اليه بان هذه الصفات التي هي الطهارة من لوث البقية المانع من التأثير في النفوس وسلامة الاستعداد عن القصور في الامثل والكمال الشامل لجميع المراتب بالعلم هي صفات كتاب ذاتك المبين لكل كمال ومرتبة باتصافها بجميع الصفات الالهية واشتغالها على معاني جميع اسمائه فلا تنج نفسك اى لا تهلكها على آثارهم بشدة الرياضة لعدم ايمانهم وامتناعه فانه من جهتهم اما الوجود المانع بشدة الجلب واما لعدم الاستعداد فمضى لعل في لعلك باخس الاشفاق اى اشفق على نفسك ان تهلكها بالرياضة لعدم ايمانهم وفواته (ان نشأ نزل عليهم من

لا يتم الا بالراحة والسكون بالليل فلا بد منهما فاما في الجنة فلا تنصب ولا نصب فلا حاجة بهم الى الليل ولذلك يدوم لهم الضياء ابدافين الله تعالى انه القادر على ذلك ليس غيره فقال (ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار) اى تعاقبان بالظلمة والضياء (لتسكنوا فيه) اى في الليل (ولتبتغوا من فضله) اى بالنهار (ولعلكم تشكرون) اى انتم الله فيهما (ويوم يناديهم فيقول اين شركائي الذين كنتم تزعمون) كرر ذلك النداء للمشركين لزيادة التقريع والتوبيخ (ونزعنا) اى اخرجنا وقيل ميزنا (من كل امة شهيدا) يعنى رسولهم يشهد عليهم بانه بلغهم رسالة ربهم ونصح لهم (فقلنا) اى للامم المكذبة لرسولهم (ها توارها نكم) اى جنتكم بان معي شريكا (فقلوا ان الحق لله) اى التوحيد لله (وضل عنهم ما كانوا يفترون) اى يختلفون في الدنيا من الكذب على الله * قوله عز وجل (ان قارون كان من قوم موسى) قيل كان ابن عم موسى لانه قارون بن بصهر بن قاهث بن لاوى بن يعقوب وموسى بن عمران بن قاهث وقيل كان عم موسى ولم يكن في بني اسرائيل اقرب منه للتوراة ولكنه نافق كما نافق السامري (فبغى عليهم) قيل كان حاملا لقرهون على بني اسرائيل فظلمهم وبغى عليهم وقيل بغى عليهم بكثرة ماله وقيل زاد في طول ثيابه شبرا (ق) من ابن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينظر الله يوم القيامة الى من جر ثيابه خيلاء اخرجاه في الصحيحين وقيل بغى عليهم بالكبر والعلوم (وآتيناهم الكنوز ما ان مفاتحه) جمع مفتاح وهو الذى يفتح به الباب وقيل مفاتيحه يعنى خزائنه (لتنوء بالعصبة اولى القوة) معناه لتثقلهم وتميل بهم اذا جلودها لتثقلها قيل العصبة ما بين العشرة الى الخمسة عشر وقال ابن عباس ما بين الثلاثة الى العشرة وقيل الى الاربعين وقيل الى السبعين قال ابن عباس كان يحمل مفاتيحه اربعون رجلا اقوى ما يكون من الرجال وقيل كان قارون اينما ذهب تحمل معه مفاتيح كنوزه وكانت من حديد فلما كثرت وثقلت عليه جعلنا من خشب فتقلت فجعلها من جلود البقر كل مفتاح على قدر الاصبع وكانت تحمل معه اذا ركب على اربعين نبلا (اذ قال له قومه لاتفرح) اى لا تبطر ولا تاتشر ولا تفرح (ان الله لا يحب المفرحين) اى الاشرار الباطنين الذين لا يشكرون الله على ما اعطاهم قيل انه لا يفرح بالدنيا الا من رضى بها واطمأن اليها فاما من يعلم انه سيفارق الدنيا قريب لم يفرح ولقد احسن من قال اشدانم هدى في سرور * يقن منه صاحبه انتحالا

(وانبع فيما آتاك الله الدار الآخرة) اى اطلب فيما اعطاك الله من الاموال الجنة وهو ان تقوم بشكر الله فيما انعم عليك وتنفقه في رضا الله (ولا تنس نصيبك من الدنيا) اى لا تترك ان تعمل في الدنيا للآخرة حتى تنجو من العذاب لان حقيقة نصيب الانسان من الدنيا ان يعمل فيها الآخرة بالصدقة وصلة الرحم وقيل لا تنس صحتك وقوتك وشبابك وغناك ان تطلب بها الآخرة * من عروبن ميمون الاودى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل وهو يظنه اغتم خسا قبل خمس شبابك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك هذا حديث مرسل وعروبن ميمون لم يلق النبي صلى الله عليه وسلم (واحسن كما احسن الله اليك) اى احسن بطاعة الله كما احسن اليك بنعمته وقيل احسن الى الناس (ولا تبغ) اى ولا تطلب (الفساد في الارض) وكل من عصى الله فقد طلب الفساد في الارض (ان الله لا يحب المفسدين قال) يعنى قارون (انما اوتيته على علم عندى) اى على فضل وخير علم الله عندى

فَرَأَى أَهْلَ الْبَيْتِ قَدْ ضَلُّوا بِهَذَا الْمَالِ عَلَيْكُمْ كَأَفْضَلِي بغيره وقيل هو علم الكيمياء وكان موسى يعلم
 علم يوشع بن نون ثلث ذلك العلم وعلم كالب بن يوقنا ثلثه وعلم قارون ثلثه فمجدعهما قارون حتى
 اضماف عليهما الى علمه فكان يصنع من الرصاص فضة ومن النحاس ذهابا وكان ذلك سبب كثرة
 امواله وقيل كان علمه حسن التصرف في التجارات والزراعات وانواع المكاسب * قال الله
 عز وجل (اولم يعلم ان الله قد اهلك من قبله من القرون من هو اشد منه قوة واكثر جمعا)
 اي للاموال (ولا يستل عن ذنوبهم المجرمون) قيل معناه ان الله تعالى اذا اراد عقاب المجرمين
 قلا حجة به الى سؤا لهم لانه عالم بحالهم وقيل لا يستلون سؤال استعلام وانما يستلون سؤال
 توبيخ وتقريع وقيل لا تسأل الملائكة عنهم لانهم يعرفونهم بسيماهم * قوله عز وجل (فخرج
 على قومه في زينته) قيل خرج هو وقومه وهم سبعون الفا عليهم الثياب الحر والصفرو المعصفرات
 وقيل خرج على براذين يعني عليا سروج الارجوان وقيل خرج على بغلة شهباء عليها
 سرج من ذهب وعليه الارجوان ومعه اربعة آلاف ورس وعليهم وعلى دوابهم الارجوان
 ومعه ثلثمائة جارية يفساء عليهن الحلل والثياب الحر وهن على البغال الشهب (قال الذين
 يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما اوتي قارون انه لذو حظ عظيم) اي من المال (وقال الذين
 اوتوا العلم) اي بما وعده الله في الآخرة وقال ابن عباس يعني الاحبار من بني اسرائيل للذين
 آمنوا مثل ما اوتي قارون (ويلكم ثواب الله) اي ما عند الله من الثواب والخير (خير لمن آمن)
 اي صدق بنو حيد الله (وعمل صالحا) اي ذلك خير مما اوتي قارون في الدنيا (ولا يلقاها
 الا الصابرون) اي لا يوتي الا اعمال الصالحة الا الصابرون وقيل لا يوتي هذه الكلمة وهي قوله
 ويلكم ثواب الله خير الا الصابرون اي على طاعة الله وعن زينة الدنيا * قوله تعالى
 (فنسفناه وبداره الارض)

* (ذكر قصة قارون) *

قال اهل العلم بالاخبار والسير كان قارون اعلم بني اسرائيل بعد موسى وهرون واقرأهم للتوراة
 واجلهم واغنامهم وكان حسن الصوت فبني وطني وكان اول طغيانه وعصيانه ان الله تعالى
 لوحي الى موسى ان يأمر قومه ان يسلقوا في اردبتهم خيوطا اربعة في كل طرف خيطا اخضر
 تكون السماء يذكرونني به اذا انظروا الى السماء ويعلمون اني منزل منها كلامي فقل موسى يا رب
 افلا تأمرهم ان يحمّلوا اردبتهم كلها خضرافان بنى اسرائيل تسنصر هذه الخيوط فقال له ربه
 يا موسى ان الصخر من امري ليس بصخر فادالم يطيعوني في الامر الصخر لم يطيعوني في الامر
 الكبير فغضبهم موسى فقال ان الله يأمركم ان تعلقوا في اردبتكم خيوطا خضرافا تكون السماء
 لكي تذكروا ربكم اذا راىتموها ففعل بنو اسرائيل ما امرهم به موسى واستكبر قارون
 فلم يسلقه وقال انما فعل هذا الارباب بمبيد هم لكي يميزوا عن غيرهم فكان هذا بدء عصيانه وبغيه
 فلأقطع موسى بني اسرائيل البحر جعلت الحبورة لهرون وهي رأس المدح فكان بنو اسرائيل
 يأتون بقراباتهم الى هرون فيضعونها على المذبح فتزل نار من السماء فتأكله فوجد قارون من
 ذلك في نفسه فاتي الى موسى فقال له يا موسى لت الرسالة ولهرون الحبورة ولست في شيء من
 ذهبها انما اقرأ التوراة لا صير لي على هذا لعل امانا ما جعلتها لهرون بل الله جعلها له فقال له

السماء آية فظلت احشاهم
 لها خاضعين (من العالم
 العلوي بتأييد ذلك فقرا
 قنضع احشاهم له منقادين
 مسلمين مستسلمين ظاهرا
 وان لم يدخل الايمان
 في قلوبهم كما كان يوم الفتح
 اي (فقد كذبوا فسيأتيهم
 انباء ما كانوا به يستهزؤن
 اولم يروا الى الارض كم انبتنا
 فيها من كل زوج كريم
 ان في ذلك لآية وما كان
 اكثرهم مؤمنين وان ربك
 له العزيز الرحيم واذا نادى
 ربك موسى (القلب
 المذهب بالحكمة العملية
 المدرب بالعلوم العقلية
 المشوق بذكر الانوار
 القدسية والكمالات
 الانسية ووصف المفارقات
 والمجردات الى الحضرة
 الالهية القالب على القوة
 الشهوانية بالهي في طلب
 الارزاق الروحانية من
 المعارف البقيةنية والمعاني
 الحقيقية بعد قتل جبار
 الشهوة الذي كان يحصر
 لفرعون النفس الامارة
 وفراره من استبلائها الى
 مدين مدينة العلم من الافق
 الروحاني ووصوله الى
 خدمة شعب الروح
 في مقام السر الذي هو محل
 الكلمة والمناجاة بالسير

العقل بطريق الحكمة
واكتساب الاخلاق
بالتعديل قبل السلوك في الله
التوحيد والرياضة بالترك
والتهريد مع بقاء النفس
المتقوية بالعلم والمعرفة المتزينة
بالفضيلة والمنهجية بزيادتها
وكالها الطاغية بظهورها
على اشرف احوالها
المنازعة ربها صفة العظمة
والكبرياء المحببة بالجمجمة
والبهاء لاحتجابها بانائيتها
وانفعالها كمال الحق برؤيته
لها فكانت شر الساس كما
قال عليه الصلاة والسلام
شر الناس من قامت اقامة
عليه وهو حي ولو مات ثم
قامت القيامة عليها لكانت
خير الناس (ان ائمت القوم
الظالمين) من القوى الفسائية
الفرعونية العانية لفرعون
الفس الامارة المخدعة لها
ربا الواضعة كمال الحق
موضع كمالها وهو
الحش الظلم (قوم فرعون
الائتقون) قهرى وباسى
بندميرهم وافسائهم (قال
رباني اخاف ان يكذبون
في دعوى الى التوحيد
ولم يطعنوني في الرياضة
والترك والتهريد) وبضيق
صدرى) لم اقتدارى
على قهرهم وعلى امتناعهم
عن قبول الاوامر الشرعية

قارون والله لا اصدقك حتى ترى بيانه فجمع موسى رؤساء بني اسرائيل فقال هاتوا عصيكم
فحزمها والقها في قبة التي تعبد فيها وجعلوا يحرسون عصيهم حتى اصبحوا فاصبحت عصاهرون
قد اهتز لها ورق اخضر وكانت من شجر اللوز فقال موسى يا قارون ترى هذا فقال له
قارون والله ما هذا باعجب من صنع من الحجر واعتزل قارون موسى باتباعه وجعل موسى يداريه
للقربة التي بينهما وهو يؤذيه كل وقت ولا يزيد الاعتوا وتجبرا ومعاداة لموسى حتى بنى دارا
وجعل لها بابا من الذهب وضرب على جدرانها صفائح الذهب وكان الملا من بني اسرائيل ينفذون
اليه ويروحون فيطعمهم الطعام ويحدثونه ويصاحكونه قال ابن عباس فلما نزلت الزكاة على
موسى اناه قارون فصالحه على كل الف دينار عن هاديانار وعلى كل الف درهم منها درهم وكل
الف شاة منها شاة وكذلك سائر الاشياء ثم رجع الى بيته فحسبه فوجده شيئا كثيرا فلم تسمح نفسه
بذلك فجمع بني اسرائيل وقال لهم ان موسى قد امركم بكل شيء فاطعموه وهو يريد يأخذ
اموالكم فقالوا انت كبيرنا فرنا بما شئت قال امركم ان تجيئوا فلانة ابني ونجملوا عليكم لها
جعلا على ان تغدق موسى بنفسها فاذا فعلت ذلك خرج عليه بنو اسرائيل فرفضوه فدعوهما
فجعل لها قارون الف دينار والف درهم وقبل طستا من ذهب وقبل قال لها قارون انزلك
واخلطك بنسائي على ان تغدق موسى بنفسك فذا اذا حضر بنو اسرائيل فلما كان من الغد جمع
قارون بني اسرائيل ثم اتى موسى فقال ان بني اسرائيل ينتظرون خروجك لتأمرهم وتنهاهم
فخرج اليهم موسى وهم في مرج من الارض فقام فيهم فقال يا بني اسرائيل من سرق قطننا
يده ومن افترى جلدناه ثمانين ومن زنى وليست له امرأة جلدناه مائة جلدة ومن زنى وله
امرأة رجناه الى ان يموت فقال قارون وان كنت انت قال وان كنت انا قال يا بني اسرائيل
يزعمون انك فجرت بشلانة ابني قال ادعوهما فلما جاءت قال لها موسى بالذي فلق البحر لبني اسرائيل
وانزل الوراثة الا صدقت فتداركها الله بالتوفيق فقالت في نفسها احدث توبة افضل من ان
اوذى رسول الله ففالت لا والله ولكن قارون جعل لي جعلاء لي ان افذلك بنفسى فخر موسى ساجدا
بكي ويقول اللهم ان كنت رسولا فاغضب لي فادع الله اليه امرت الارض ان تلعبك فرها
بما شئت فقال موسى يا بني اسرائيل ان الله بعثني الى قارون كبايعني الى فرعون فن كان معه
فليثبت مكانه ومن كان معي فليعتزل فاعتزلوا فلبق مع قارون الارجلان ثم قال موسى
يا ارض خذهم فاخذتهم باة اسمهم وقبل كان على سريرته وفرشه فاخذته الارض حتى غبت
سريره ثم قال يا ارض خذهم فاخذتهم الى الركب ثم قال يا ارض خذهم فاخذتهم الى
الايواسط ثم قال يا ارض خذهم فاخذتهم الى الاضناق واصحابه في ذلك يتضرعون الى موسى
ويشده قارون الله والرحم حتى قيل انه ناشده اربعين مرة وقبل سبعين مرة وموسى في ذلك
لا يلتفت اليه لشدة غضبه ثم قال يا ارض خذهم فاطبقت عليهم الارض فادع الله الى موسى
ما غلظ قلبك يستغيث بك قارون سبعين مرة فلم تغشه اما وعزنى وجلالى لو استغاثتني مرة
لا غنته وفي بعض الآثار لا اجعل الارض بعدك طوما لاحد قال قتادة خسف به الارض فهو
ينجلى في الارض كل يوم قائم رجل لا يبلغ قرارها الى يوم القيامة واصبح بنو اسرائيل
يقولون فيما بينهم انما دعا موسى على قارون ليستبد بداره وكنوزه وامواله فدعا الله موسى حتى

تستف بداره وكنودة وامواله الارض فذلك قوله تعالى (فما كان له من فئة) اى
 جماعة (ينصرونه من دون الله) اى يمنونه من الله (وما كان من المتصرين) من المتنعين
 انزل به من الحسف (واصبح الذين تمنوا مكانه بالامس) اى صار اولئك الذين تمنوا ما رزقه
 الله من الاموال والزينة يندمون على ذلك التمنى (يقولون ويكأن الله) المتعلم وقيل المتر
 وقيل هى كلمة تقرير معناها اما ترى صنع الله واحسانه وقيل ويك بمعنى وبك اعلم ان الله وروى
 ان روى مفصلة من كان والمعنى ان القوم ندموا فقالوا متندمين على ما سلف منهم روى وكان
 معناه اظن واقدرا ان الله (ييسر الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر) قال ابن عباس اى يوسع
 لمن يشاء ويضيى على من يشاء (لولا ان من الله علينا) اى بالايمان (لحسف بنا ويكأنه لا يفلح
 الكافرون) قوله عز وجل (تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا فى الارض)
 اى استكبارا عن الايمان وقيل علوا واصلوا واستطالة على الناس وتهاونهم وقيل يطلون الشرف
 والعز عند رضى سلطان ومن على انها زلت فى اهل التواضع من الولاة واهل المقدرة (ولا فسادا)
 قيل الذين يدعون الى غير عبادة الله تعالى وقيل اخذ اموال الناس بغير حق وقيل العمل
 بالمعاصي (والعاقبة للمتقين) اى العاقبة المحمودة لمن اتقى عقاب الله باداء او امره واجتناب
 نواهيه وقيل عاقبة المتقين الجنة (من جاء بالحسنة فله خير منها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى
 الذين علموا السيئات الا ما كانوا يعملون) تقدم تفسيره قوله تعالى (ان الذى
 فرض عليك القرآن) اى انزل عليك القرآن وقيل معناه اوجب عليك العمل بالقرآن
 (لرادك الى معاد) قال ابن عباس الى مكة اخرجته البضارى حقه قال القتيبي معاد
 الرجل بلده لانه ينصرف فيعود الى بلده وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج من الغار
 مهاجرا الى المدينة سار على غير الطريق مخافة الطلب فلما امن رجس الى الطريق ونزل
 الجحفة بين مكة والمدينة وعرف الطريق الى مكة فاشتاق اليها فاتاه جبريل عليه السلام
 وقال له اتشاق الى بلدك قال نعم قال فان الله تعالى يقول ان الذى فرض عليك القرآن لرادك الى
 معاد وهذه الآية نزلت بالجحفة ليست بمكة ولا مدينة وقال ابن عباس ايضا لرادك الى الموت وقيل
 الى القيامة وقيل الى الجنة (قل ربى اعلم من جاء بالهدى) هذا جواب لكفار مكة لما قالوا لا بى
 صلى الله عليه وسلم انك فى ضلال مبين فقال الله تعالى قل لهم ربى اعلم من جاء بالهدى يعنى نفسه
 (ومن هو فى ضلال مبين) يعنى المشركين ومعناه هو اعلم بالفريقين قوله عز وجل (وما كنت
 ترجوا ان يلقى اليك الكتاب) اى يوحى اليك القرآن (الارحمة من ربك) فأعطاك القرآن
 (فلا تكون ظهيرا) اى معينا (للكافرين) على دينهم وذلك حين دعوهم الى دين ابائهم فذكروا
 نعمه عليه ونهاهم عن مظاهرهم على ما هم عليه (ولا بصدنك من آيات الله) يعنى القرآن (بعداذ
 انزلت اليك وادع الى ربك) الى معرفته وتوحيده (ولا تكونن من المشركين) قال ابن عباس
 الخطاب فى الظاهر لابي صلى الله عليه وسلم والمراد به اهل دينه اى ولا تظاهر الكفار ولا تواضعهم
 (ولا تدع مع الله الها آخر) معناه واجب على الكل الا انه خاطبه به مخصوصا لاجل التعظيم فان
 قلب النبي صلى الله عليه وسلم كان معصوما من ان يدعو مع الله الها آخر فافادته هذا الهى قلت الخطاب
 معصوم المراد به غير موقيل معناه لا تنفذ غير موكلا على امورك كلها ولا تعتمد على غيره (لا اله الا هو)

والاسرار الوحيية وما يكتوز
 خارجا عن طور الفكر
 والعقل لتدرجهم بذلك
 وتقرصهم باستبدادهم
 (ولا ينطق لسانى) معهم
 فى هذه المعاني لكونها على
 خلاف ما تعودوا به ونشؤا
 عليه من الحكم العملية
 الداعية الى مراعاة التعديل
 فى الاخلاق دون الفناء
 بالاطلاق (فارسل الى
 هرون) العقل ليؤدبهم
 بالمعقول ويسوسهم بما
 يسهل قبولهم له من رباطة
 مسطحة الدارين واختيار
 سعادة المزلين فقلين
 عريكتهم وتضعف
 شكيمتهم بمداراته وروقه
 وموافقته لهم بعلمه وحلمه
 (ولهم على ذنب) بقلى
 حبار الشهوة (فاحاف)
 ان دعوتهم الى التوحيد
 وامرهم بالخير وترك
 الخطيئة والاقتصار على
 الحقوق (ان يقتلون)
 بالاستيلاء والغلبة وهذا
 صورة حال من اخفقت
 نفسه بالحكمة ولم يتألف
 بعد بطريق الوحدة مع
 قوة استعداده وعدم وقوفه
 مع ما نال من كمال فقلنا
 تقبل نفسه خلاف ما يعتد
 وتقاد فى متابعة الشريعة
 وتقيده الامن تداركه سبق

وَجَلَّ (ووصينا الانسان بالديه حسنا) معناه برا بهما وعظما عليهما والمعنى ووصينا الانسان
 بالديه ان يفعل بهما ما يحسن نزلت هذه الآية والتي في سورة لقمان والاحقاف في سعد بن
 ابى وقاص وقال ابن اسحق سعد بن مالك الزهرى وامه حنة بنت ابى سفيان بن امية بن عبد
 شمس لما سلم وكان من السابقين الاولين وكان بارا بابه قالت له امه ما هذا الذى احدثت
 والله ما آكل ولا اشرب حتى ترجع الى ما كنت عليه او اموت فتعير بذلك ابد الدهر ويقال يا قاتل
 امه ثم انها مكثت يوما وليلة لم تأكل ولم تشرب ولم تستنط فاصبحت وقد جهدت ثم مكثت
 كذلك يوما آخر وليلة فجاءها فقال يا اماء لو كانت لك مائة نفس فخرجت نفسا نفسا ما تركت ديني
 فكلى ان شئت وان شئت فلانا كلنى فلما است منه اكلت وشربت فانزل الله هذه الآية وامره
 بالبر لوالديه والاحسان اليهما وان لا يطيعهما في الشرك فذلك قوله تعالى (وان جاهداك
 لتشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما) وفي الحديث لا طاعة لمخلوق في معصية الله ثم اوعد بالمصير
 اليه فقال تعالى (الى مرجعكم فانبتكم) اى فاخبركم (بما كنتم تعملون) اى بصالح اعمالكم
 وسيئاتها اى فجازيكم عليها (والذين آمنوا وعملوا الصالحات اندخلتهم في الصالحين) اى
 في زمرة الصالحين وهم الانبياء والاولياء وقيل في مدخل الصالحين وهو الجنة * قوله تعالى
 (ومن الناس من يقول آمنا بالله فاذا اؤذى) يعنى اصابه بلاء من الناس افتنن (في الله جعل
 فتنة للناس كذاب الله) اى جعل اذى الناس وعذابهم كذاب الله في الآخرة والمعنى انه جزع
 من اذى الناس ولم يصبر عليه فاطاع الناس كما يطيع الله من يخاف من عذابه وهو المنافق اذا
 اؤذى في الله رجع عن الدين وكفر (ولئن جاء نصر من ربك) اى قبح ودولة للمؤمنين
 (ليقولن) اى هؤلاء المنافقون للمؤمنين (انا كنا معكم) اى على عدوكم وكنا مسلمين وانما
 اكرهنا حتى قلنا ما قلنا فاكذبهم الله تعالى فقال * (اوليس الله باعلم بما في صدور العالمين) * اى
 من الايمان والنفاق * (وليعلم الله الذين آمنوا) * اى صدقوا فثبتوا على الايمان والاسلام
 عند البلاء * (وليعلم المنافقين) * اى بترك الاسلام عند البلاء قبل نزلت هذه الآية في اناس
 كانوا يؤمنون بالسنتهم فاذا اصابهم بلاء من الناس او مصيبة في انفسهم افتنوا وقال ابن عباس
 نزلت في الذين اخرجهم المشركون معهم الى بدر وهم الذين نزلت فيهم الذين توافاهم الملائكة
 ظلمى انفسهم وقيل هذه الآيات العشر من اول السورة الى ههنا مدينة وباقي السورة مكي
 * (وقال الذين كفروا) * يعنى من اهل مكة قبل قاله ابوسفيان (لذين آمنوا) اى من قريش
 * (اتبعوا سيلنا) * يعنى ديننا وملة آباءنا ونحن الكفلاء بكل تبعه من الله نصيكم فذلك قوله
 * (ولنحمل خطاياكم) * اى اوزاركم والمعنى ان اتبعتم سيلنا حملنا خطاياكم فاكذبهم الله عز وجل
 بقوله * (وما هم بحاملين من خطاياهم من شئ) انهم لكاذبون * في قولهم لنحمل خطاياكم
 * (وليعلمن افعالهم) * اى اوزار اعمالهم التي عملوها بانفسهم * (واثقالا مع افعالهم) * اى
 اوزار من اضلوا وصدوا عن سبيل الله مع اوزار انفسهم فان قلت فداق اول وما هم بحاملين
 من خطاياهم من شئ وقال ههنا وليحملن افعالهم واثقالا مع افعالهم فكيف الجمع بينهما قلت
 معناه انهم لا يرضون عنهم خطيئة بل كل واحد يحمل خطيئة نفسه ورؤساء الضلال يحملون
 اوزارهم ويحملون اوزارا بسبب اضلال غيرهم فهو كقوله صلى الله عليه وسلم من سن

فلتها اذا وانا من الضالين)
 اى لست من الكافرين
 لكون الصلاح في ذلك
 بل من الذين لا يهتدون الى
 طريق الوحدة (ففررت
 منكم لما خفتكم فوهب لي
 ربي حكما) اى حكمة
 متعالية عن طريق البرهان
 وراء طور الكسب والعقل
 (وجعلني من المرسلين)
 اليكم بها (وتلك نعمة تمنها
 علي ان عبدت بنى اسرائيل)
 واما تعبيد بنى اسرائيل
 القوى التي هي قومي فليس
 بمنة تمنها علي بل هدوان
 وطفيان اذ لولم تعبد هم لما
 اقتنى اى الطبيعة البدنية
 في يم الهوى في تابوت
 الجسد واقسام بتريتى اهلى
 وقومي من القوى الروحانية
 (قال فرعون وما رب
 العالمين) قبل في القصة
 ان فرعون كان منطقيا
 مباحسا لمباحس
 حقيقته تعالى فلما اجابه
 موسى عليه السلام بقوله
 (قال رب السموات والارض
 وما بينهما) وبين ان حقيقته
 لا تعرف بالحد ابساطها غير
 معلومة للعقل لشدة نوريتها
 واطاقتها باذعها بالصفة
 الازدية والخاصة اللازمة
 وعرضه في تجليه ونفى
 الايقان عنه بقوله

ان كنتم موقنين) اى لو كنتم من اهل الايقان لعلم ان لا طريق للعقل الى معرفته الا بالاستدلال على وجوده بافعاله الخاصة به واما حقيقته فلا يعرفها الا هو وحده وماسألت منه بما لا يصل اليه نظر العقل (قال لمن حوله الاستمعون قال ربكم ورب آبائكم الاولين قال ان رسولكم الذى ارسل اليكم لمجنون) استخفه ونبه قومه على خفة عقله وكون جوابه غير مطابق للسؤال تعجبانه قومه وتسفيهه فلاننى قوله بمثل ما قال اولامن اراد خاصة اخرى جنته قلت بقوله) قال رب المشرق والمغرب وما بينهما ان كنتم تعلمون) اى ان جنته لابن عقلكم حتى يعرف لموره ولم يتجاوز حده وهذه المقالة اشارة الى ان النفس المحسوبة بمعقولها لا تمضى الى معرفة الحق وحكمة الرسالة والشرع ولا تدفع للمتابسة ولا تنقاد للمطامعة بل تظهر بالاثانية وطلب العلوم والرؤية والتغلب على الرسالة الالهية وهو معنى قوله (قال لمن اخذت الها غيرى لا جعلك من المسجونين قال اولو جئت

في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة من بعده من غير ان يخص من اوزارهم شيء رواء مسلم * (وايسئلن يوم القيامة عما كانوا يفترون) * اى سؤال نوبخ وتقريع لانه تعالى عالم باعمالهم وافترائهم * قوله تعالى * (ولقد ارسلنا نوحا الى قومه فلبث * اى اقام *) فهم * يدعوه الى عبادة الله وتوحيده * (الف سنة الاخسين عاما) * فان قلت ما فائدة هذا الاستثناء وهلا قال تسعمائة وخسين سنة قلت فيه فائدة ان احدهما ان الاستثناء يدل على التحقيق وتركه قد يظن به التقريب فهو كقول القائل حاش فلان مائة سنة فقد يتوهم السائل انه يقول مائة سنة تقريبا لا تحققا فان قال مائة سنة الاشهر او الاسنة زال ذلك التوهم وفهم منه التحقيق الفائدة الثانية هي لبيان ان نوحا صبر على اذى قومه صبرا كثيرا واهل مراتب العدد الف سنة وكان المراد الكثير فلذلك اتى بمقدار الف لانه اعظم وافخم هذه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم حيث اعلم ان الانبياء قد ابتلوا قبله وان نوحا لبث في قومه الف سنة الا خسين عاما يدعوه فصر في الدماء ولم يؤمن من قومه الا قليل فانت اولى بالصبر لقلة مدة لبثك وكثرة من آمن بك قال ابن عباس بعث نوح لاربعين سنة وبقي في قومه يدعوه الف سنة الا خسين عاما وحاش بعد الطوفان ستين سنة حتى كثر الناس فكان عمره الف وخسين عاما وقبل في عمره غير ذلك * قوله تعالى * (فاخذهم الطوفان) * اى فاغرقهم * (وهم ظالمون) * قال ابن عباس مشركون * (فانجيناه واصحاب السفينة) * يعنى من العرق * (وجعلناها) * يعنى السفينة * (آية) * اى عبرة * (للعالمين) * قيل انها بقيت على الجودى مدة مديدة وقيل جعلنا عقوبتهم بالغرق عبرة * قوله تعالى (وارهيم) اى وارسلنا ابراهيم (اذ قال لقومه اعبدوا الله واتقوه) اى اطيعوا الله وخافوه (ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون) اى ما هو خير لكم مما هو شر لكم ولكنكم لا تعلمون (انما تعبدون من دون الله اوثانا وتخلقون افكا) اى تقولون كذبا وقيل تصنعون اصناما باديكم وتسمونها آلهة (ان الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقا) اى لا يقدرؤن ان يرزقوكم (فأتقوا) اى فاطلبوا (عند الله الرزق) فانه القادر على ذلك (واعبدوه) اى اى وحدوه (واشكروا له) لان النعم عليكم بالرزق (اليه ترجعون) اى في الآخرة (وان تكذبوا فقد كذب امم من قبلكم) اى مثل قوم نوح وماود ونمود وغيرهم فاهلكهم الله (وما حل الرسول الا البلاغ المبين) * قوله تعالى (اولم يروا) قيل هذه الآيات الى قوله فاكان جواب قومه محتمل ان تكون من تمام قول ابراهيم لقومه وقيل انها وقعت معترضة في قصة ابراهيم هي في تذكير اهل مكة وتحذيرهم ومعنى اولم يروا لم يعلموا (كيف يبدى الله الخلق) اى يخلقهم نطقهم هلقة ثم مضنة (ثم يعيده) اى في الآخرة عند البعث (ان ذلك على الله يسير) اى اتخلق الاول واخلق الثانى (قل سيروا في الارض فانظروا كيف بدأ الخلق) اى انظروا الى ديارهم وآثارهم كيف بدأ خلقهم (ثم الله ينشئ النشأة الآخرة) اى ثم ان الله الذى خلقهم ينشئهم نشأة ثانية بعد الموت والمعنى فكما لم يتعذر خلقه احداثهم مبدئا كذلك لا يتعذر عليه انشاؤهم معيدين بعد الموت ثانيا (ان الله على كل شيء قدير) اى من البدأة والاعادة (يعذب من يشاء) عدلا منه (ويرحم من يشاء) تفضلا (واليه تغلبون) اى تردون (وما انتم بمعجزين في الارض ولا في السماء) قيل معناه ولا من في السماء بمعجز والمعنى انه لا يهزمه اهل الارض ولا اهل السماء في

بشيء مبين قال فأتته
ان كنت من الصادقين
فأتني عصاه فاذا هي ثعبان
مبين وزرع يده فاذا هي
بيضاء للناظرين قال للملأ
حوله ان هذا ساحر عليم
يريد ان يخرجكم من ارضكم
بصره فاذا تأمرون قالوا
ارجعه واخاه وابعث
في المداين حاشرين يأتوك
كل مصارع عليم فجمع
الهمرة ليلقات يوم معلوم
وقيل للناس هل انتم مجمعون
لعلنا تبع الهمرة ان كانوا هم
الغالبين فلما جاء الهمرة قالوا
لفرعون ان لنا لاجرا
ان كنا نحن الغالبين قال
نعم وانكم اذ المن المقربين
قال لهم موسى القوام انتم
ملقون فالتقوا حبالهم
وعصبتهم وقالوا بعزة فرعون
انا نحن الغالبون فأتني
موسى عصاه فاذا هي تلقف
مايا فكون فأتني الهمرة
ساجدين قالوا آمناب رب
العالمين رب موسى وهرون
قال آمنتم له قبل ان آذن لكم
انه لكبيركم الذي علمكم
الهمر فاستوف تعلمون
لا قطعن ايديكم وارجلكم
من خلاف ولا صلبنكم
اجسعين والثني المبين
الذي يمنعه عن الاستيلاء
يردعه عن الغلبة والاستعلاء

السمو قيل معنى قوله ولا في السماء اي لو كنتم فيها (ومالككم من دون الله من ولي) اي يمنعكم مني
ولا نصير (اي نصركم من عداي) (والذين كفروا بآيات الله) (يعني بالقرآن) (ولقائه) اي البعث
(أولئك يذسوا من رحمتي) (يعني الجنة) (وأولئك لهم عذاب اليم) (فهذا آخر الآيات
في تذكير اهل مكة ثم عاد الى قصة ابراهيم عليه السلام فقال تعالى) (فاكان جواب قومه الا ان قالوا
اقتلوه أو حرقوه) (قال ذلك بعضهم لبعض وقيل قال الرؤساء لا تبايعوا قتله أو حرقوه) (فأنجاه
الله من النار) (اي بان جعلها عليه رد أو سلا ما قيل ان ذلك اليوم لم ينفع احدينا) (ان في ذلك
آيات لقوم يؤمنون) (يصدقون) (وقال) (يعني ابراهيم لقومه) (انما اتخذتم من دون الله اوثانا
مودة بينكم في الحياة الدنيا) (اي ثم تقطع ولا تنفع في الآخرة وقيل معناه انكم تتوادون على عبادتها
وتواصلون عليم في الدنيا) (ثم يوم القيامة يكفر بعضهم ببعض ويلعن بعضهم بعضا) (تبر الاوثان
من عابديها وتبر القادة من الاتباع ويلعن الاتباع القادة) (ومأواكم النار) (يعني العابدين والمعبودين
جميعا) (ومالككم من ناصرين) (اي مانعين من عذابه) (فأمن له لوط) (اي صدقه برسائله لما رأى
مجهزاته وهو اول من صدق ابراهيم واماني اصل التوحيد فانه كان مؤمنا لان الانبياء لا يتصور
فيهم الكفر) (وقال) (يعني ابراهيم) (اني مهاجر الى ربي) (اي حيث امرني ربي فهاجر من كوفي
وهي من سواد الكوفة الى حران ثم هاجر الى الشام ومعه لوط وامراته سارة وهو اول من
هاجر الى الله تعالى وترك بلده وسار الى حيث امره الله بالمهاجرة اليه قيل هاجر وهو ابن خمس
وسبعين سنة) (انه هو العزيز) (اي الذي لا يغلب والذي يعنى من اعدائي) (الحكيم) (الذي
لا يأمرني الا بما يصلحني) (قوله تعالى) (وهبنا له حق وبقيوب وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب) (اي
يقال ان الله تعالى لم يبعث نبيا بعد ابراهيم الا من نسله) (وآيانه اجره في الدنيا) (هو الثناء الحسن لكل
اهل الاديان يتولونه ويحبونه ويحبون الصلاة عليه والذرية الطيبة والنبوة من نسله هذا في الدنيا
(وانه في الآخرة لمن الصالحين) (اي في زمرة الصالحين قال ابن عباس مثل آدم ونوح) (قوله
عز وجل) (ولو طأ اذ قال لقومه انكم لتأتون الفاحشة) (اي القعدة القبيحة) (ما سبقكم بها من
احد من العالمين) (اي لم يفعلها احد قبلكم ثم فسر الفاحشة فقال) (انكم لتأتون الرجال) (يعني
انكم تقضون الشهوة من الرجال) (وتقطعون السيل) (وذلك انهم كانوا يأتون الفاحشة بمن
مر بهم من المسافرين فترك الناس الممر بهم لاجل ذلك وقيل معناه قطعون سبيل النسل باثارة
الرجال على النساء) (وتأتون في ناديتكم المنكر) (اي بحالكم والناس يجلس القوم ومحدثهم عن ام
هاني بنت ابي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تأتون في ناديتكم المنكر قال كانوا يحذفون
اهل الارض ويحضرون منهم اخرجه الترمذي وقال حديث حسن قريب الخذف هو رمي الحصى
بين الاصابع قيل انهم كانوا يجلسون في مجالسهم وعند كل رجل منهم قصعة فيها حصى فاذا امر بهم
ما رسييل حذفوه فابهم اصابعه قال انا اولي به وقيل انه كان يأخذ ما معه وينكسه ويفرمه ثلاثة دراهم
وقيل انهم كانوا يحضرون بعضهم بعضا في مجالسهم وقيل انهم كانوا يتضارطون في مجالسهم وعن عبد الله
بن سلام كان يبرق بعضهم على بعض وقيل كان اخلاق قوم لوط مضغ العلك وتطريف الاصابع
بالخنا وحل الازار والصغير والخذف والرمي بالجلالق واللوطية) (فاكان جواب قومه) (اي
لما انكر عليهم لوط ما يأتونه من القبايح) (الا ان قالوا) (يعني استهزاء) (انه ابعذاب الله ان كنت

هو النور البارق القدسي
والبرهان النير العرشي الذي
اثقف به القلب في الافق
الروحي المجز للنفس والقوى
الدالة على صدقه في الدعوى
المفيد لقوية العاقلين
النظرية والعليقة للهيئة
النورية والقوى القهرية
حتى صارت الاولى قوة
قدسية متأيدة بالحكمة
البالغة يعتمد عليها في قمع
العدو عند المجادلة ودفع
الحصم عند المناظرة والثانية
قوة ملكية متأيدة بالقدرة
الكاملة بحزمها من غلبه
في القوة ومارضة بالقدرة
فاذا اتى عصي القوة القدسية
بالذكر القلبي صار تعبانا
ظاهر التعبانية في الغلبة
القوية واذا نزع يد الملكية
من جيب الصدر حير
الناظر بالاشراق والنورية
ولما تعجرت النفس القهرية
وقواها وهجرت وخافت
ان يخرجها من ارض البدن
ويدفع شر تفسادها ورياستها
فيها ويمنع تسلطها واستيلاءها
بعثوا لدواحي الشيطانية
واستمضوا البواحي
الفسانية الى مدائن محال
القوى الوهمية والخيالية
واحضروا صهرتها لالقاء
الوساوس والهواجس

من الصادقين) اي ان العذاب نازل بنا فعند ذلك * (قال رب انصرني على القوم الفسدين) * اي
بتحقيق قولي ان العذاب نازل بهم * قوله عز وجل * (ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى) *
يعنى من الله باسمحق ويعقوب * (قالوا انا مهلكوا اهل هذه القرية) * يعنى قوم لوط والقرية
سدوم * (ان اهلها كانوا ظالمين قال) * يعنى ابراهيم اشفاقا على لوط وليعلم حاله * (ان فيها لوطا
قالوا) * اي قالت الملائكة * (نحن اهل بين فيها لننجيناه واهله الا امراته كانت من الظالمين) * اي من
الباقين في العذاب * (ولما ان جاءت رسلنا لوطا سئس بهم) * اي ظنهم من الانس فخاف عليهم ومعناه
انه جاءه ماساء * (وضاق بهم ذرعا) * اي عجز عن تدبير امرهم فحزن لذلك * (وقالوا لا تخف) *
اي من قومك * (ولا تحزن) * علينا * (انا منجوك واهلك) * اي انا مهلكوهم ومنجوك واهلك
* (الا امرأتك كانت من الظالمين انا نزلون على اهل هذه القرية رجرا) * اي عذابا * (من السماء) *
قبل هو الخسف والخصب بالجحارة * (بما كانوا يفسقون ولقد تركنا منها) * اي من قريات لوط
* (آية بيضاء) * اي عبرة ظاهرة * (لقوم يعقلون) * يعنى افلا يتدبرون الايات تدبر ذوى العقول
قال ابن عباس الآية ائبنة آتار منازلهم الخربة وقيل هي الجحارة التي اهلكوا بها اباها الله حتى
ادركها اوائل هذه الامة وقيل هي ظهور الماء الاسود على وجه الارض * قوله تعالى * (والى
مدين) اي وارسلنا الى مدین اسم رجل وقيل اسم المدينة فعلى القول الاول يكون المعنى وارسلنا
الى ذرية مدین واولاده وعلى القول وارسلنا الى اهل مدین * (اخاهم شعيبا فقال يا قوم اعبدوا الله
وارجوا اليوم الآخر) * اي اضلوا فاعل من رجوا اليوم الآخر وقيل معناه اخشوا اليوم الآخر
وخافوه * (ولا تعشوا في الارض مفسدين فكذبوه فأخذتهم الرجفة) * اي الزلزلة وذلك ان
جبريل صاح فرجفت الارض رجفة * (فأصبحوا في دارهم جاثمين) * اي باركين على الركب
مينين * (وما داوئموذا) * اي واهلكنا عادا وثمود * (وقد تبين لكم) * اي من منازلهم بالجبر واليمين
* (وزين لهم الشيطان اعمالهم) * اي عبادتهم لغير الله * (فصددهم عن السبيل) * اي عن سبيل الحق
* (وكانوا مستبصرين) * اي عقاء ذوى بصائر وقيل كانوا مهجرين في دينهم وضلالتهم يحسبون
انهم على هدى وهم على باطل وضلالة والمعنى انهم كانوا عند انفسهم مستبصرين * (وقارون
وفرعون وهامان) * اي اهلكنا هؤلاء * (ولقد جاءهم موسى بالبينات) * اي بالدلائل الواضحات
* (فاستكبروا في الارض وما كانوا سابقين) * اي قاتلين من عذابنا اي قاتلين من عذابنا * (فكلا
اخذا بذنبيه فنهم من ارسلنا عليه حاصبا) * وهم قوم لوط رموا بالحصباء وهي الحصى الصغار
* (ومنهم من اخذته الصيحة) * يعنى ثمود * (ومنهم من خسفناه الارض) * يعنى قارون واصحابه
* (ومنهم من اغرقنا) * يعنى قوم نوح وفرعون وقومه * (وما كان الله ليعظمهم) * اي بالهلاك
* (ولكن كانوا انفسهم يظنون) * اي بالاشراك * قوله تعالى * (مثل الذين اتخذوا من دون
الله اولياء) * يعنى الاصنام يرجون نصرها ونفعها * (كمثل العنكبوت اتخذت بيتا) * انفسها تأوى
اليه وان بيتها في غاية الضعف والوهن لا يدفع عنها حرا ولا يرد افكذلك الاوتان لا تملك
لعبدها تقصا ولا صرا وقيل معنى هذا المثل ان المشرك الذي يعبد الاصنام بالقياس الى المؤمن الذي
يعبد الله مثل العنكبوت تخذيت بيتا من نسجها بالاضافة الى رجل بني بيتا باجر وجص او نحتته من صخر
فكما ان اوهن البيوت اذا استقرت بيتا بيتا بيتا العنكبوت فكذلك اضعف الاديان اذا استقرت بيتا

بإيات المفالطات والتشكيكات وجمعوها لوقت الحضور وجمعية جميع القوى النفسانية والبدنية والروحانية في توجه السر إلى حضرة القدس فلقوا حبال التخييلات والوهيمات وعصى الهواجس والوسوس لتوهم القلب بعزة فرعون النفس الامارة وقوته ورجاء التعظيم والمنزلة والتقريب في صدر الرياسة والسلطنة فتلقفها تعبنا القوة القدسية بقوة الوحيد وابتلع مأفوكاتها بنور التحقيق فانتقادت مهرة الوهم والخيال والتخيل إذ فقدت آلائها وآمنت بنور اليقين في متابعة موسى القلب وهرون العقل برهبما فبقيت مقطوعة الأرجل والأيدي عن السعي في أرض البدن بأنواع الخيل والكيد والمكرو طلب المعاش وتحصيل اللذات والشموات وانتصرف في أملاك القوى البدنية بالرياسة والسلطنة من جهة مخالفة النفس وموافقة القلب مصلوبة على جذوع النفس النباتية وودعة عن حرركاتها بالرياضة والقهر والسياسة منقلبة إلى رهبهم في متابعة القلب

ببنايتنا عبادة الاوثان لأنها لا تنفع ولا تنفع * (وان او هن البيوت بيت العنكبوت) * اشار إلى ضعفه فان الريح اذا هبت عليه اولسه لاس فلا يبقى له عين ولا اثر فصدق ان او هن البيوت بيت العنكبوت وقد تبين ان دينهم او هن الاديان * (لو كانوا يعلمون) * اي ان هذا مثلهم وان امرد ينهم بلغ هذه الغاية من الوهن * (ان الله يعلم ما يدعون من دونه من شيء) * هذا تؤكد للمثل وزيادة عليه يعني ان الذي يدعون من دونه ليس بشيء * (وهو العزيز الحكيم) * معناه كيف يجوز للعاقل ان يترك عبادة الله العزيز الحكيم القادر على كل شيء ويشغل بعبادة من ليس بشيء اصلا * (وتلك الامثال) اي الاشياء يعني امثال القرآن التي شبه بها احوال الكفار من هذه الامثلة بأحوال كفار الامم السابقة (نضربها) اي نبينها (لناس) اي لكفار مكة (وما يعقلها الا العالمون) يعني ما يعقل الامثال الا العلماء الذين يعقلون من الله عز وجل روى البغوي باسناد الثعلبي عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون قال العالم من عقل عن الله فعمل بطاعته واجتنب سخطه (خلق الله السموات والارض بالحق) اي الحق وانظروا الحق (ان في ذلك لآية) اي دلالة للمؤمنين على قدرته وتوحيده وقوله تعالى (اتل ما اوحى اليك من الكتاب) يعني القرآن (واقم الصلوة) فان قلت لم يهذين الشئين تلاوة الكتاب واقامة الصلوة فقط قلت لان العبادة المختصة بالعبد ثلاثة فليقة وهي الاعتقاد الحق ولسانية وهي الذكر الحسن وبدنية وهي العمل الصالح لكن الاعتقاد لا يتكرر فان من اعتقد شيئا لا يمكنه ان يعتقده مرة اخرى بل ذلك يدوم مستمرا في الذكر والعبادة البدنية وهما يمكننا التكرار فلذلك امر بهما (ان الصلوة تنهى عن الفحشاء) اي ما يقع من الاعمال (والمكر) اي ما لا يعرف في الشرع قال ابن مسعود وابن عباس في الصلوة منتهى ومن دجر عن معاصي الله فمن لم تأمره صلاته بالمعروف ولم تنهه عن المنكر لم تزد صلاته من الله الا بعدا وقال الحسن وقادة من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر فصلاته وبال عليه وقيل من داوم على الصلوة جره ذلك الى ترك المعاصي والسيئات كما روى عن انس قال كان فتى من الانصار يصلي الصلوات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لم يدع من الفواحش شيئا الا ركبته فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان صلاته ستناه يوما فلم يلبث ان تاب وحسنت حاله وقيل معنى الآية انه مادام في صلاته قائما تنهى عن الفحشاء والمنكر ومنه قوله ان في الصلوة لشغلا وقيل اراد بالصلوة القرآن وبه ضعف لتقدم ذكر القرآن وعلى هذا يكون معناه ان القرآن ينهى عن الفحشاء والمنكر كما روى عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا يقرأ القرآن الايل كله فاذا اصبح سرق قال ستمائة قرأته وفي رواية انه قيل يا رسول الله ان فلانا يصلي بالهار ويسرق بالليل فقال ان صلاته لتزدعه وعلى كل حال فان المرامي للصلوة لا بد وان يكون ابعد عن الفحشاء والمنكر بمن لا راعيها (ولذكر الله اكبر) اي انه افضل الطاعات عز ابي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا انبشكم بخير اعمالكم وازكاها عند مليكم وارفها في درجاتكم وخير لكم من اعطاء الذهب والورق وخير لكم من ان تلقوا اعداءكم فضربوا اسنقهم وبضربوا اسنقكم قالوا بل قديار رسول الله قال ذكر الله اخرجته الترمذي وله عن ابي سعيد الخدري قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل اي العباد افضل درجة هذا الله يوم القيامة قال اذا كرون الله

ومثابة السر عند التوجه الى الحق منفورة خطاياهم من التزويرات والمفتريات بنور القدس واوحى الى موسى القلب اسراء القوى الروحانية في ليل هدو الحواس وسكون القوى النفسانية الى الحضرة الوجدانية والعبور من بحر المادة الهيولانية فلما اتبعهم فرعون النفس في التلويحات حاشرا جنوده من مدائن طبائع الاعضاء حاذرا من ذهاب رياسته وملكه ممتكسا من غبط تسلط القلب واتباعه واستيلائه على ملكته واحوانه فكادوا ان يظهروا بهم ضرب موسى القلب باصر الحق عند تقابلهما وتعارضهما بعصا القوة القدسية البحر الهيولاني فانطلق الى الحقوق والحظوظ ونجا موسى وقومه بطريق التجريد واخرج اعداءهم بالمتع من الحظوظ والاجبار على الحقوق من جنات الذات الانسانية وحيون اذواقها واحوانها وكنوز مدخراتها واسبابها ومقام كونها الى مشربتها الى ان خرج موسى واهله من البحر بانفسارقة وغرق فرعون النفس وقومه

كثيرا قالوا يا رسول الله والتاخي في سبيل الله فقال لو ضرب بسيفه الكفار والمشركون حتى ينكسر ويختضب في سبيل الله دمالكان اذا كرون الله كثيرا افضل منه درجة (م) من ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبق المفردون قالوا وما المفردون يا رسول الله قال اذا كرون الله كثيرا والذاكرات يروى المفردون بتشديد الراء وتخفيفها والتشديد اتم يقال فرد الرجل بتشديد الراء اذا تفقه واعتزل الناس وحده مراعيلا للامر والتمى وقيل هم المتخلفون من الناس بذكر الله لا يخلطون به غيره (خ) من ابي هريرة وابي سعيد انهما شهدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا يقصد قوم يذكرون الله الاخفتهم الملائكة وخشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وذكرهم الله فبينما عندهم وروى ان اعرابيا قال يا رسول الله اى الاعمال افضل قال ان تغارق الدنيا ولسانك رطب بذكر الله وقال ابن عباس معنى ولذكر الله اكبر ذكر الله اياكم افضل من ذكركم اياه ويروى ذلك مرفوعا عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن عطاء ولذكر الله اكبر اى لن يبق معه معصية (والله يعلم ما تصنعون) اى لا يخفى عليه شئ من امركم قوله عز وجل (ولا تجادلوا اهل الكتاب) اى ولا تتخاصمهم (الاباى هي احسن) اى القرآن والدعاء الى الله باياته والتذنيه على حجه وارادهم من قبل الجزية منهم (الا الذين ظلموا منه) اى ابوا ان يعطوا الجزية ونصبوا الحرب فايقضهم بالسيف حتى يسلوا او يعطوا الجزية ومعنى الآية الا الذين ظلموك لان جميعهم ظالم بالكفر وقيل هم اهل الحرب ومن لاعهده وقيل الآية منسوخة بآية السيف (وقولوا) اى للذين قبلوا الجزية اذا حدثوكم بشئ منكم في كتبكم (آمننا بالذى انزلنا واتزل اليكم والهناء والهناء) واحد ونحن له مسلمون (خ) من ابي هريرة قال كان الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لاهل الاسلام فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمننا بالله وما انزلنا اليك الآية * قوله عز وجل (وكذلك) اى كما انزلنا اليهم الكتاب (انزلنا اليك الكتاب) فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به (بعضى مؤمنى اهل الكتاب كعبد الله بن سلام واصحابه (ومن هؤلاء) يعنى اهل مكة (من يؤمن به وما يبعد بآياتنا الا الكافرون) وذلك ان اليهود عرفوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نبي والقرآن حق فجدوا والجود انما يكون بعد المعرفة (وما كنت تتلوا) يا محمد (من قبله من كتاب) معناه من كتب اى من قبل ما انزلنا اليك الكتاب (ولا تخطه بينك) اى ولا تكتبه والمعنى لم تكن تقرأ ولم تكتب قبل الوحي (اذ الارباب المبطون) معناه لو كنت تكتب او تقرأ قبل الوحي اليك لارتاب المشركون من اهل مكة وقالوا انه يقرؤه من كتب الاولين او يفضضه منها وقيل المبطون هم اليهود وهما انهم اذا لشكوا فيه واتهموا وقالوا ان الذى نجد نفعه في التوراة لا يقرأ ولا يكتب وليس هذا على ذلك النعت (بل هو آيات بينات) يعنى القرآن (في صدور الذين اوتوا العلم) يعنى المؤمنين الذين حلوا القرآن وقال ابن عباس يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم ذو آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم من اهل الكتاب لانهم يجدون نفعه وصفته في كتبهم (وما يبعد بآياتنا الا الظالمون) يعنى اليهود (وقالوا) يعنى كفار مكة (لولا انزل عليه آية من ربه) اى كما انزل على الانبياء من قبل وقيل اراد بالآيات مميزات الانبياء مثل ناقة صالح

مائدة وهيى ونحو ذلك (قل انما آيات عند الله) اى هو القادر على انزالها ان شاء انزلها
 (وانما ناذر مبين) اى انما كلفت الانذار وايس انزال الآيات بدى (اولم يكفهم انما انزلنا)
 هذا جواب لقولهم لولا انزل عليه آية من ربه قال اولم يكفهم انما انزلنا (عليك الكتاب
 بئلى عليهم) معناه ان القرآن معجزة اتم من معجزة من تقدم من الانبياء لان معجزة القرآن تدوم
 على بمر الدهور والزمان ثابتة لا تفسد كآياتهم بعد كونها (ان فى ذلك) يعنى القرآن
 (لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون) اى تذكيرا وعظة لمن آمن به وعمل صالحا (قل كفى بالله
 بينى وبينكم شهيدا) قال ابن عباس معناه يشهد لى اى رسوله والقرآن كتابه ويشهد عليكم
 بالتكذيب وشهادة الله اثبات المعجزة له بانزال الكتاب عليه (يعلم ما فى السموات والارض)
 اى هو المطلع على امرى وامركم ويعلم حقى وباطلكم لا تخفى عليه خافية (والذين آمنوا
 بالباطل) قال ابن عباس بغير الله وقيل بعبادة الشيطان وقيل بما سوى الله لان ماسوى الله
 باطل (وكفروا بالله) فان قلت من آمن بالباطل فقد كفر بالله فهل لهذا العطف فائدة غير
 التأكيد قلت نعم فائدته انه ذكر الثانى لبيان قبح الاول فهو كقول القائل اتقول الباطل وتترك
 الحق لبيان ان الباطل قبيح (او تلك هم الخاسرون) اى المتجبنون فى صفتهم حيث اشتروا
 الكفر بالايمان قوله عز وجل (ويستعملونك بالعذاب) نزلت فى الضربين الحرب حيث
 قال فامطر علنا حجارة من السماء (ولولا اجلسمى) قال ابن عباس ما وعدك انى لا اذهب
 قومك ولا استأصلهم واؤخر عذابهم الى يوم القيامة وقيل مدة اعمارهم لانهم اذا ماتوا صاروا
 الى العذاب وقيل يوم يدر (جاءهم العذاب وليأتينهم) يعنى العذاب وقيل الاجل
 (بقنة وهم لا يشعرون) بآياته (يستعملونك بالعذاب) اطاده تأكيذا (وان جهنم لصيقة
 بالكافرين) اى جامعة لهم لا يبقى منهم احدا لا دخلها (يوم يغشاهم العذاب) اى يصيبهم (من
 فوقهم ومن تحت ارجلهم ونقول ذوقوا ما كنتم تعملون) اى جزاء ما كنتم تعملون قوله تعالى
 (باعدى الذين آمنوا ان ارضى واسعة فاي اى فاعبدون) قيل نزلت فى ضغائنهم على اهل مكة يقول
 الله تعالى ان كنتم فى ضيق بمكة من اظهار الايمان فاخرجوا منها الى ارض المدينة فانها واسعة آمنة وقبل
 نزلت فى قوم تغفلوا عن الهجرة وقالوا نخشى ان هاجرنا من الجوع وضيق المعيشة فانزل الله تعالى هذه
 الآية ولم يضرهم بترك الخروج وقيل المعنى فهاجروا فيها اى فهاجروا فيها وقال سعيد بن جبير اذا عملوا
 فى الارض بالمعاصى فهاجروا منها فان ارضى واسعة وقيل اذا امرتم بالمعاصى فهاجروا فان ارضى واسعة
 وكذلك يجب على كل من كان فى بلد يميل فيه بالمعاصى ولا يمكنه تغيير ذلك ان يهاجر الى بلد تنهى له
 فيها العبادة وقيل معنى ان ارضى واسعة اى رزق لكم واسع فاخرجوا (كل نفس ذائقة الموت)
 اى كل احد ميت خوفا من الموت تهون الهجرة عليهم فلا يقيموا بدار الشرك خوفا من الموت
 (ثم الياترجعون) فجزيتكم باعمالكم قوله تعالى (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لبئسهم
 من الجنة غرضا) اى على جمع غرقة وهى العلية (تجري من تحتها الانهار خالدين فيها هم احرار
 السامون) اى الله بطاعته (الذين صبروا) على الشدايد ولم يتركوا دينهم لشدة حلفتهم وقيل صبروا
 على الهجرة ومفارقة الاوطان وعلى اذى المشركين وعلى الحزن والمصائب وعلى الطاعات
 ومن المعاصى (وعلى ربيهم يتوكلون) اى يعتمدون على الله فى جميع امورهم قوله عز وجل

اجعون (قالوا لا ضير لنا
 الى ربنا منقلبون انما نطمع
 ان يغفر لنا ربنا خطايانا
 ان كنا اول المؤمنين
 واوحينا الى موسى ان اسر
 بعبادى انكم متبعون
 فارسل فرعون فى المداين
 حاشرين ان هؤلاء لشر ذمة
 قليلون وانهم لئالة تظنون
 وانا لجمع حاذرون
 فاخرجناهم من جنات
 وجون وكنوز ومقام
 كريم كذلك واورثناها
 بنى اسرائيل فاتبعوهم
 مشرقيين فلترامى الجمعان
 قال اصحاب موسى انا
 لمدركون قال كلا ان معى
 ربى سيهدين فاوحينا الى
 موسى ان اضرب بعصاك
 البحر فانفلق فكان كل
 فرق كالطود العظيم
 وازلقناهم الآخريين وانجيناهم
 موسى ومن معه اجمعين
 ثم غرقنا الآخريين اى
 فى ذلك لآية وما كان
 اكثرهم مؤمنين وان ربك
 لهو العزيز الرحيم وائل
 عليهم نبأ ابراهيم اذ قال
 لآبيه وقومه ما تعبدون
 قالوا نعبد الصنام فانظروا
 ما كفى من اهل يسمعونكم
 ادتهون او يفتنونكم
 او يضرون قالوا بل وجدنا
 آباءنا كذلك يفعلون قال

أفرايتهم ما كنتم تعبدون
انتم وآباؤكم الاقدمون
قالهم صدولى الارب العالمين
كل من عكف على شئ
يهواه ويحبه ويتولاه فهو
عابده محجوب به من ربه
موقوف معه من كاله وذلك
هدو والموحد اذا تيسر
لا يوجد عنده الا فى التوهم
فالباست على عبادته
الشيطان والقالب على عابده
الظلم ولسدوان ولا يضر
غير الحق فى شهوده ولا يرفع
ولا يصير بنفسه ولا يسمع
لانه يشهد الحق قائما على
كل نفس بما تعمل وايدي
الافعال كلها فى حضرة
اسماؤه منه تصدر كما قال
عليه السلام (الذى خلقنى
فهو يهدين والذى هو
بطعمنى ويسقين وادأ
مرضت فهو يشفين والذى
يمتنى ثم يمحيين) فهو
الخالق والهادى والمدبر
والساق والمرضى والشافى
والمميت والمحيى ويقرر
هذا المعنى قوله انما كنتم
تعبدون من دون الله هل
ينصرونكم او ينتصرون
الى قوله فانا من شافين
ولا صديق حيم ولما كان
هذا المقام مقام الفناء
وذبه لا يكون الوجود
البقية خاف ذنب حاله

(وكأين من دابة لا تحمل رزقها) وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كالمؤمنين الذين كانوا
بمكة وقد آذاهم المشركون هاجروا الى المدينة فقالوا كيف نخرج الى المدينة وليس لنا بها دار
ولنا مال فمن بطعنناها ويسقينا فانزل الله وكأين من دابة لا تحمل رزقها اى لا ترفع رزقها معها
لضعفها ولا تدخر شيئا عند مثل البهائم والطيور (الله يرزقها واياكم) حيث كنتم (وهو السميع) اى
لا قوالكم (العالم) بما فى قلوبكم من عربن الخطاب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول لو انكم توكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خالصا وتروح بطانا
اخرجه الترمذى وقال حديث حسن ومعناه انها تذهب اول النهار جباها ضامرة البطون
وتروح آخر النهار الى اوكارها شابا ممتلئة البطون ولا تدخر شيئا قال سفيان بن عيينة ليس شئ
من خلق الله يخبأ الا الانسان والفأرة والتملة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
قال ابها الناس ليس من شئ يقاربكم من الجنة ويباعدكم من النار الاوقدام تركم به وليس
شئ يقربكم من النار ويباعدكم من الجنة الاوقد نهيتكم عنه الاوان الروح الامين نفث فى روعي
الروح بضم الراء وبالعين المهملة هو القلب والعقل وفتح الراء هو الخوف قال الله تعالى فلاذهب
عن ابراهيم الروح اى الخوف انه ليس من نفس تموت حتى تستوفى رزقها فاتقوا الله واجلوا
فى الطلب ولا يحملنكم استبطاء الرزق ان تطلبوه بمعاصي الله عز وجل فانه لا يدرك ما عند الله
الابطاعته * قوله عز وجل (وان سألهم) يعنى كفار مكة (من خلق السموات والارض
وسخر الشمس والقمر) ذكر امرين احدهما اشارة الى اتحاد الذات والثاني اشارة الى اتحاد
الصفات وهى الحركة فى الشمس والقمر (ليقولن الله فانى يؤفكون) قيل معناه انهم يستقدون
هذا كيف يصرفون عن عبادة الله مع اقرارهم انه خلق السموات والارض (الله يسطر الرزق
لمن يشاء من عباده) لما ذكر الخلق ذكر الرزق لان كمال الخلق ببقائه وبقاء الخلق بالرزق على الخلق
فله اننضل والاحسان والطول والامتياز (ويقدرله) اى يضيق عليه اذا شاء (ان الله بكل شئ
عالم) اى يعلم مدير الحاجات وقادير الارزاق (وان سألهم من نزل من السماء ماء فأجابه الارض
من بعده) ليقولن الله (ذكر سبب الرزق وموجد السبب فالرزق من الله تعالى (قل الحمد لله)
اى علم ان الداعل لهذه الاشياء هو الله تعالى وقبل قل الحمد لله على اقرارهم ولزوم الحمد عليهم بانه
حائق لهم (بل اكثرهم لا يعقلون) اى انهم ينكرون التوحيد مع اقرارهم بانه خالق هذه الاشياء
* قوله تعالى (وما هذه الحياة الدنيا الا لهو ولعب) الله هو الاستمتاع بلذات الدنيا وقيل هو
الاشتغال بما لا يعنيه وما لا يجره واللعب هو اللعب وفى هذا تصغير للدنيا وازدراء بها ومعنى الآية
ان سرعة زوال الدنيا عن اهلها وتقلبهم فيها وموتهم عنها كما يلعب الصبيان ساعة ثم ينصرفون
(وان الدار الآخرة لهى الخوان) اى الحياة الدائمة الخالدة التى لا موت فيها (لو كانوا يعلمون)
معاد الدنيا وبقاء الآخرة لما آروا القانى على الباقي * قوله عز وجل (فاذا ركبوا فى الفلك)
معهم الى ما وصفوا به من الشرك والعناد فاذا ركبوا فى الفلك وخافوا الفرق (دعوا الله
مخلصين له الدين) اى تركوا الاصنام وجئوا الى الله تعالى بالدعاء (فلانجأهم الى البراذن
يشركون) اى عادوا الى ما كانوا عليه من الشرك والعناد وقيل كان اهل الجاهلية اذا ركبوا
البحر حملوا الاصنام فاذا اشتد الريح القوها فى البحر وقالوا يارب يارب (ليكفروا بما آتيناهم)

اي لصعدوا نعمة الله في اجابته اياهم ومعناه التهديد والوعيد (وليتبعوا) معناه لافائدة لهم في الاشرار الا التمتع بما يستمتعون به في العاجلة ولا نصيب لهم في الآخرة (فسوف يعلمون) يعني طاقبة امرهم فيه تهديد ووعيد * قوله عز وجل (اولم يروا انا جعلنا حرما آمنا ويخطف الناس من حولهم) يعني العرب يسي بعضهم بعضا واهل مكة آمنون (ابا الباطل) يعني الشيطان والاصنام (يؤمنون وبنعمة الله يكفرون) اي بمحمد صلى الله عليه وسلم والاسلام يكفرون (ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا) اي فزعم ان له شريكا فانه منزه عن الشركاء (او كذب بالحق) اي بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (لما جاءه اليس في جهنم مثوى للكافرين) معناه اما هذا الكافر المكذب مأوى في جهنم * قوله عز وجل (والذين جاهدوا فينا) معناه جاهدوا المشركين لنصرد ديننا (لنهدينهم سبلنا) لثبتهم على ما قاتلوا عليه وقيل تزيدهم هدى وقيل لتوفيقهم لاصابة الطرق المستقيمة وهي التي توصل الى رضا الله تعالى قال سفيان بن عيينة اذا اختلف الناس فانظروا ما عليه اهل الثغور فان الله تعالى يقول والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقيل المجاهدة الصبر على الطاعات ومخالفة الهوى وقال الفضيل بن عياض والذين جاهدوا في طلب العلم لنهدينهم سبل العلم والعمل به وقال سهل بن عبد الله والذين جاهدوا فينا باقامة السنة لنهدينهم سبل الجنة وقال ابن عباس والذين جاهدوا في طاعتنا لنهدينهم سبل ثوابنا (وان الله لمع الحسنيين) اي بالعسرة والعونة في دنياهم والغفرة في عقباهم في الآخرة وثوابهم الجنة والله اعلم

• (تفسير سورة الروم وهي مكية) •

وستون آية وثمانمائة وتسع عشرة كلمة وثلاثة آلاف وخمسمائة واربعة وثلاثون حرفا

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

* قوله عز وجل (الم ظلمت الروم في ادنى الارض) سبب نزول هذه الآية على ما ذكره المقصرون انه كان بين فارس والروم قتال وكان المشركون يودون ان تغلب فارس الروم لان فارسا كانوا مجوسا اميين والمسلمون يودون غلبة الروم على فارس لكونهم اهل كتاب فبث كسرى جيشا الى الروم واستعمل عليهم رجلا يقال له شهرمان وبعث قيصر رجلا وجيشا وامر عليهم رجلا يدعى بنحسين فالتقيا باذرعات ونصري وهي ادنى الشام الى ارض العرب والجم فغلبت فارس الروم فبلغ ذلك المسلمين بمكة فشق عليهم وفرح به كفار مكة وقالوا للمسلمين انكم اهل كتاب والنصارى اهل كتاب ونحن اميون وفارس اميون وقد ظهراخواننا من اهل فارس على اخوانكم من الروم فانكم ان قاتلتمونا لنظهرن عليكم فانزل الله هذا الايات فخرج ابو بكر الصديق الى كفار مكة فقال فرحتم بظهور اخوانكم فلا تفرحوا فوالله ليظهرن الروم على فارس اخبرنا بذلك نبينا بمحمد صلى الله عليه وسلم فقام اليه ابي بن خلف الجمعي فقال كذبت فقال انتا كذب يا هذو الله فقال اجعل بيننا اجلا انا جيك عليه والمناحية بالحاه المملة القمار والمراهنه اي اراهاك على عشر قلائص منى وعشر قلائص منك فاذا ظهرت فارس على الروم غرمت واذا ظهرت الروم على فارس غرمت ففعلوا وجعلوا الاجل ثلاث سنين فجاء ابو بكر الى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره بذلك قبل تحريم القمار فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هكذا ذكرت انما البضع ما بين الثلاثة الى التسع

(فزايده)

ورجا غفرانه منه بنون ذاته فقال (والذي اطمع ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين) اي القيامة الكبرى ولا يجازيني من ظهور البقية بالحرمان ثم سأل الاستقامة في التحقق به في مقام البقاء بقوله (رب هب لي حكما والحقني بالصالحين) اي حكمة وحكما بالحق لا كون من الذين جعلتهم بما صلاح العالم وكمال الخلق واجعلني محبوبا لك فيصيني بحبك خلقك ابدا فيحصل لي (واجعل لي لسان صدق في الآخرين) اذ لا بد لي من شيا من كثرة ذكره بالخير ذكره اللازم مكان المزموم (واجعلني من ورثة جنتك النعيم واغفر لابي انه كان من الضالين ولا تخزني يوم يعثون يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم) اي الاحال من اتى الله وسلامة القلب بامر من برأته من نقص الاستعداد في الفطرة ونزاهته من عجب صفات نفسه في النشأة (وازلفت الجنة للمتقين وبرزت الجحيم للعاوين وقيل لهم انما كنتم تعبدون من دون الله هل ينصرونكم او ينصرون

فككبكوا فيهم والفاوون
وجنود ابليس اجمعون
قالوا وهم فيها يختصمون
قاله ان كنانا ضلال ميين
اذ تسويكم رب العالمين
وما اضلنا الا الجرمون
فالنا من شافعين ولا صديق
حجيم فلوان لنا كرامة
فنكون من المؤمنين ان
في ذلك لآية وما كان
اكثرهم مؤمنين وان ربك
لهو العزيز الرحيم كذبت
قوم نوح المرسلين اذ قال
لهم اخوهم نوح (يمكن
ان يؤول كل نبي مذكور
فيها بالروح او القلب
وتكذيب قومه المرسلين
بامتناع القوى الفسائية
عن قبول التأديب بالآداب
الروحانية والتضيق
باخلاق الكاملين وقول
النبي (الاتقون) معناه
تجنبون الرذائل (اني لكم
رسول امين فاتقوا الله
واطيعون وما اسئلكم عليه
من اجر ان اجري الا على
رب العالمين فاتقوا الله
واطيعون قالوا انؤمن
لك واتبعك الارذلون قال
وما على بما كانوا يعملون
ان حسابهم الا على ربي
لوتشعرون وانا انذار بين
المؤمنين ان انا الانذير بين
قالوا ان لم تنته يا نوح

فزايدة في الخطر ومادده في الاجل فخرج ابو بكر فلق ايا فقال لملك ندمت فقال لا تفصل
ازيدك في الخطر واماددك في الاجل فاجعها مائة قلووس ومائة قلووس الى تسع سنين فقال
قد فصلت فلما خشي ابي بن خلف ان يخرج ابو بكر من مكة اتاه ولزمه وقال اني اخاف ان
تخرج من مكة فاقم لي ضامنا كفيلا فكفله ابنه عبدالله بن ابي بكر فلما اراد ابي بن خلف ان
يخرج الى احد اتاه عبدالله بن ابي بكر فلزمه وقال والله لا ادهك حتى تعطيني كفيلا فاعطاه
كفيلا ثم خرج الى احد قال ثم رجع ابي بن خلف الى مكة ومات بها من جراحتة التي جرحه
النبي صلى الله عليه وسلم حين بارزه وظهرت الروم على فارس يوم الحديبية وذلك على رأس
سبع سنين من مناجبتهم وقيل كان يوم بدر وربطت الروم خيولهم بالبدائن وبنا بالعراق
مدينة وسموها رومية فقهر ابو بكر ايا واخذ مال الخطر من ورثته وجاء به للنبي صلى الله عليه
وسلم وذلك قبل ان يحرم القمار فقال النبي صلى الله عليه وسلم تصدق به وكان سبب غلبة الروم
فارسا على ما قاله كرمه وغيره ان شهرمان لما غلب الروم لم يزل يطوهم ويخرب مدائنهم حتى
بلغ الخليج فبينما اخوه فرحان جالس ذات يوم بشرب قال لاصحابه لقد رايت كافي جالس على
سرير كسرى فبلغت كاه كسرى فكتب الى شهرمان اذا اتاك كتابي فابعث الى رأس اخيك
فرحان فكتب اليه اياها الملك انك لم تجد مثل فرحان ان له لسكاية وصولة في العدو فلا تفعل
فكتب اليه ان في رجال فارس خلفا عنه فجعل الى رأسه فراجعه فغضب كسرى ولم يحبه
وبعث بريدا الى اهل فارس اني قد عزلت عنكم شهرمان واستعملت عليكم فرحان ثم بعث
مع البريد صحيفة صغيرة وامره فيها بقتل شهرمان وقال اذا ولي فرحان الملك وانقاد له اخوه
فاعطه الصحيفة فلما وصل البريد الى شهرمان عرض عليه كتاب كسرى فلما قرأه قال سمعا وطاعة
ونزل عن سرير الملك واجلس عليه اخاه فرحان فدفع البريد الصحيفة الى فرحان فلما قرأها
استدعى باخيه شهرمان وقدمه ليضرب عنقه فقال له لا تجعل حتى اكتب وصيتي قال نعم فدعا
بسطر ففقه واعطاه ثلاث صحائف منه وقال كل هذا راجعت فيك كسرى وانت تريد قتل بكتاب
واحد فرد فرحان الملك الى اخيه شهرمان فكتب الى قيصر ملك الروم اما بعد ان لي اليك
حاجة لا تحملها البرد ولا تبليها الصيف فاقني في خسين روميا حتى الفاك في خسين فارسيا
فاقبل قيصر في خمسمائة الف رومي وجعل يضع العيون بين يديه في الطرق مخافة ان يريد ان
يمكر به حتى اتاه ديونه فاخبروا انه ليس معه الا خسون فارسيا فلما اتقيا ضربت للمقابلة فيها
ديباج فدخلاها ومع كل واحد سكين ودعيا بترجانهما فترجانهما فقال شهرمان ان الذي خرب
بلادك انا واخي بكيدنا وشجاعتنا وان كسرى حسدنا واراد ان يقتل اخي فابيت عليه ثم امر
اخي بقتل فابي عليه وقد خلعتاه جيعا ونحن نقاتله معك فقال قد اصبقا واثار احدهما الى صاحبه ان
السريين اثنين فاذا جاوزهما فشا فقتلا الترجان معا بسكينيهما فادبلت الروم على فارس عند
ذلك وظلوه وقلوهم ومات كسرى وجاء الخبر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية
فخرج ومن كان معه من المسلمين بذلك فذلك قوله عز وجل الم ظلت الروم في ادنى الارض يعني
قرب ارض الشام الى فارس وقيل هي اذرعات وقيل الاردن وقيل الجزيرة (وهم من بعد
غلبهم) اي فارس لهم (سيظنون) اي الروم لفارس (في بضع سنين) البضع ما بين الثلاثة

تكون من المرجومين
قال رب ان قومي كذبون
فاقتع بيني وبينهم قصا
ونجني ومن معي من المؤمنين
فانجنياء ومن معي في الفلك
المشكون ثم اغرقنا بعد
الباقين ان في ذلك لآية
وما كان اكثرهم مؤمنين
وان ربك لهو العزيز الرحيم
كذبت عاد المرسلين اذ قال
لهم اخوهم هود الاتقون
اني لكم رسول امين
فاتقوا الله والطيعون
وما اسئلكم عليه من اجر
ان اجرى الا على رب العالمين
اتبنون بكل ربيع آية
تعبثون وتخذون مصانع
لعلكم تحذرون واذ ابطشتم
بطشتم جبارين فاتقوا الله
والطيعون واتقوا الذي
امدكم به تعلمون امدكم بانعام
وبنين وجنات وعيون اني
اخاف عليكم عذاب يوم
دظيم قالوا سواء علينا
اوعظت ام لم تكن من
الواعظين ان هذا الاخلق
الاولين وما نحن بمعذبين
فكذبوه فاهلكناهم ان
في ذلك لآية وما كان
اكثرهم مومنين وان ربك
لهو العزيز الرحيم كذبت
عاد المرسلين اذ قال لهم
اخوهم صالح الاتقون اني
لكم رسول امين فاتقوا الله

الى السبع وقيل الى التسع وقيل مادون العشرة (الله الامر من قبل ومن بعد) اي من قبل
دولة الروم على فارس ومن بعدها فلن غلب فهو باهر الله تعالى وقضائه وقدره (ويومئذ يفرح
المؤمنون بنصر الله) اي للروم على فارس وقيل فرح النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنون
بظهورهم على المشركين يوم بدر وفرحوا بظهور اهل الكتاب على اهل الشرك (ينصر من
يشاء) اي يده النصر ينصر من يشاء (وهو العزيز) الغالب (الرحيم) اي بالمؤمنين * قوله
تعالى (وعد الله) اي وعد الله وعدا بظهور الروم على فارس (لا يخلف الله وعده ولكن اكثر
الناس لا يعلمون) اي ان الله لا يخلف وعده ثم قال تعالى (يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا) يعني
امر معاشهم كيف يكسلون ويقتربون ومتى يفرسون ويزرعون ويحصدون وقال الحسن ان احدهم
لينقر الدرهم بطرف ظفره فيذكر وزنه لا يخفى وهو لا يحسن يصلي وقيل لا يعلمون الدنيا بحقيقتها
انما يعلمون ظاهرها وهو ملاذها وملاعبها ولا يعلمون باطنها وهو مضارها ومتاعها وقيل يعلمون
وجودها الظاهر ولا يعلمون فناءها (وهم عن الآخرة هم غافلون) اي ساهون عنها لا يتفكرون
فيها ولا يعلمون بها * قوله عز وجل (اولم يتفكروا في انفسهم ما خلق الله السموات والارض وما
بينهما الا بالحق) يعني لا قامة الحق (واجل مسمى) اي لوقت معلوم اذا انتهت اليه فنيته
وهو يوم القيامة (وان كثيرا من الناس بلفاء ربهم لكافرون اولم يسيرا في الارض) اي
يسافروا فيها (فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) اي ينظروا الى مصارع الامم قبلهم فيعتبروا
(كانوا اشد منهم قوة واثارا في الارض) اي حرنوها وقلوبها للزراعة (وعمروها) يعني الامم
الثالية (اكثر مما عمروها) يعني اهل مكة (وجاءتهم رسلهم بالبينات) اي فلم يؤمنوا
فاهلكهم الله (لما كان الله ليظلمهم) اي بنقص حقوقهم (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) اي
اي بنقص حقوقهم (ثم كان عاقبة الذين اساؤا) اي اساؤا العمل فاستحقوا (السؤاى) يعني
الخلعة التي تسوءهم وهي النار وقيل السواء اسم لجهنم ومعنى الآية ان عاقبة الذين علوا السوء
النار (ان كذبوا) اي لانهم كذبوا وقيل معنى الآية ثم كان عاقبة المسيئين ان جعلتهم تلك
السيئات على ان كذبوا (بآيات الله وكانوا بها يستهزؤن) * قوله تعالى (الله بدأ الخلق ثم
يعيده) اي خالقهم ابتداء ثم يعيدهم بعد الموت احياء (ثم اليه يرجعون) اي فيجزئهم باعمالهم
(ويوم تقوم الساعة يسلس المجرمون) قيل معناه انهم يأسسون من كل خير وقيل ينقطع
كلامهم ووجههم وقيل يقتضهون (ولم يكن لهم من شركائهم) يعني اصنامهم التي عبدوها
(شفعا) اي يشفعون لهم (وكانوا يشركائهم كافرين) اي جاهدين متبرئين بترؤن منها وتبرأ منهم
(ويوم تقوم الساعة يومئذ يفرقون) اي يميز اهل الجنة من اهل النار وقيل يفرقون بعد
الحساب اهل الجنة الى الجنة واهل النار الى النار فلا يجتمعون ابدافهم قوله تعالى (فاما الذين
آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة) اي في جنة وقيل الروضة البستان الذي هو غاية التضارة
(يصبون) قال ابن عباس يكرمون وقيل يتعمون ويسرون والخبرة السرور وقيل
في معنى يصبون هو السماع في الجنة قال الاوزاعي ليس احد من خلق الله احسن صوتا من
اسرافيل فاذا اخذ في السماع قطع على اهل سبع سموات صلاتهم وتسبيحهم وقال اذا اخذ في السماع
فلا يبقى في الجنة شجرة الا وردته وسأل اباهريرة رجل هل لاهل الجنة من سماع فقال نعم شجرة

والطبعون وما أسلكم عليه من أجر إن أجرى الأعلى رب العالمين إن تكون فيها ههنا آمنين في جنات وحيون وزروع ونخل طلعها هضيم وتجنون من الجبال بوتا قارمين (أودى إليكم ما تلقفت من الحق من الحكم والمعاني البقية غير مخلوطة بالوهيات والخيالات) فاتقوا الله (في التجريد والتزكية) والطيعون (في التنوير والتجلي) ولا تطيعوا أمر المفسدين الذين يفسدون في الأرض ولا يصلحون قالوا إنما أنت من المهجرين ما انت إلا بشر مثلنا فأت بآية إن كنت من الصادقين قال هذه ناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم ولا تمسوها بسوء فإياخذكم عذاب يوم عظيم ففكروها فاصبحوا نادمين فآخذهم العذاب إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وإن ربك له العزيز الرحيم كذبت قوم لوط المرسلين إذ قال لهم أخوهم لوط ألا تتقون أتى إليكم رسول أمين فاتقوا الله والطيعون وما أسلكم عليه من أجر مما عندكم من الذات والمدرجات الجزئية فإني غني عنها

أصلها من ذهب وأحصانها من فضة وثمارها الثؤلؤ والزبرجد والياقوت يبعث الله بعضها بعضا فيسمع أحد أحسن منه (وأما الذين كفروا وكذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة) أي البعث يوم القيامة (فأولئك في العذاب محضرون) قوله تعالى (فسبحان الله) يعني فسبحوا الله ومضاه صلوا لله (حين تمسون) أي تدخلون في المساء وهي صلاة المغرب والعشاء (وحين تصبحون) أي تدخلون في الصباح وهي صلاة الصبح (وله الحمد في السموات والأرض) قال ابن عباس يحمد الله أهل السموات والأرض ويصلون له (وعشيا) أي وصلوا لله عشيا يعني صلاة العصر (وحين تظهرون) أي تدخلون في الظهيرة وهي صلاة الظهر قال نافع بن الأزرق لأن عباس هل تجد الصلوات الخمس في القرآن قال نعم وقرأهاتين الآيتين وقال جمعت الصلوات الخمس ومواقبتها وأعلم أنه إنما خص هذه الأوقات بالتسبيح لأن أفضل الأعمال أدومها والإنسان لا يقدر أن يصرف جميع أوقاته إلى التسبيح لأنه محتاج إلى ما يعيشه من مأكل ومشروب وغير ذلك فحذف الله عنه العبادة في غالب الأوقات وأمر بها في أول النهار ووسطه وآخره وفي أول الليل وآخره فإذا صلى العبد ركعتي الفجر فكانما سبح قدر ساعتين وكذلك باقي الركعات وهي سبع عشرة ركعة مع ركعتي الفجر فإذا صلى الإنسان الصلوات الخمس في أوقاتها فكانما سبح الله سبع عشرة ساعة من الليل والنهار بنى عليه سبع ساعات في جميع الليل والنهار وهي مقدار النوم والنائم مرفوع عنه القلم فيكون قد صرف جميع أوقاته في التسبيح والعبادة

(فصل في فضل التسبيح) * من أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال سبحان الله وبحمده في كل يوم مائة مرة حطت خطاياها وإن كانت مثل زبد البحر وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يصبح وحين يمسي سبحان الله وبحمده مائة مرة لم يأت أحد يوم القيامة بأفضل مما جاء به إلا أحد قال مثل ما قال أو زاد عليه أخرجهما الترمذي وقال فيها حسن صحيح (ق) من أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان إلى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم وهذا الحديث أخرجه في صحيح البخاري (م) عن جويرية بنت الحارث زوج النبي صلى الله عليه وسلم رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج ذات غداة من عندها وهي في مسجد فاجتمع بعد ما تمسأل النهار فقال ما زلت في مجلسك هذا مخرجت بعد قالت نعم فقال لقد قلت بعدك أربع كلمات ثلاث مرار لو وزنت بكلماتك لوزنتهن سبحان الله وبحمده عدد خلقه ورضاه نفسه وزنة عرشه ومداد كلماته (م) عن سعد بن أبي وقاص قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابهج أحدكم أن يكتب كل يوم ألف حسنة فسأله سائل من جلسائه قال كيف يكتب ألف حسنة قال يسبح الله مائة تسبيحة فيكتب له ألف حسنة ويحط عنه ألف خطيئة وفي رواية غير مسلم يحط عنه أربعين ألفا قوله تعالى (يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى) أي يخرج النطفة من الحيوان ويخرج الحيوان من النطفة وقيل يخرج الدجاجة من البيضة والبيضة من الدجاجة وقيل يخرج المؤمن من الكافر ويخرج الكافر من المؤمن (ويحيي الأرض بعد موتها) أي بالمطر وإخراج النبات منها (وكذلك تخرجون) أي مثل إخراج النباتات

(ان اجر الاعلى رب العالمين)
 بالقاء المعاني والحكم الكلية
 واشراق الانوار الالهيّة
 القدسيّة (اتأتون الذكر ان
 من العالمين وتذرون ما خلق
 لكم ربكم من ازواجكم
 بل انتم قوم عادون قالوا
 ان لم تنه يالوط لتكونن
 من المحرجين قال اني لعمركم
 من القالين رب نجني واهلي
 بما يصلون فجهنماء واهله
 اجعين الاعجوز في القارين
 ثم دمرنا الآخرين وامطرنا
 عليهم مطرا فساء مطر
 المنذرين ان في ذلك لآية
 وما كان اكثرهم مؤمنين
 وان ربك له العزيز الرحيم
 كذب اصحاب الايكة المرسلين
 اذ قال لهم شعيب الاتقون
 اني لكم رسول امين
 فاتقوا الله والطيعون
 وما استلکم عليه من اجر
 ان اجرى الاعلى رب العالمين
 اوفوا للكل ولا تكونوا
 من المحسرين وزنوا
 بالقسط المستقيم
 ولا تبخسوا الناس اشياءهم
 ولا تعسوا في الارض
 ففسدين واتقوا الذي
 خلقکم والجليلة الاولين
 قالوا انما انت من المحسرين
 وما انت الا بشر مثلهن
 وان نظنك لمن الكاذبين
 فاسقط علينا كسفا من السماء

من الارض تخرجون من القبور للبعث والحساب (ومن آياته ان خلقكم من تراب) اى
 خلق اصلكم وهو آدم من تراب (ثم اذا اتم بشر تنشرون) اى تنبسطون في الارض (ومن
 آياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجا) اى جنسكم من بنى آدم وقبل خاق حواء من ضلع
 آدم (لتسكنوا اليها) اى لتميلوا للازواج وتلقوهن (وجعل بينكم مودة ورحمة) اى
 جعل بين الزوجين المودة والرحمة فهما يوادان ويتراحان من غير سابقة معرفة ولا قرابة
 ولا سبب يوجب التعاطف وما شئ احب الى احدهما من الآخر من غير تراحم بينهما الا الزوجان
 (ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون) اى في عظمة الله وقدرته (ومن آياته خالق السموات
 والارض واختلاف السننكم) اى اختلاف اللغات العربية والعجمية وغيرهما وقيل اراد اجناس
 النطق واشكاله خالف بينها حتى لا تكاد تسمع منطقين متفقين حتى لو تكلم جماعة من وراء
 حائط يعرف كل منهم بنطقه ونغمته لا يشبه صوت احد صوت الآخر (والوانكم) اى
 اسود وابيض واشقر واسمر وغير ذلك من اختلاف الالوان وانتم بنو رجل واحد ومن اصل
 واحد وهو آدم عليه السلام والحكمة في اختلاف الاشكال والاصوات للتعارف اى ليعرف
 كل واحد بشكله وحليته وصورته فلو اتفقت الاصوات والصور ونشاكلت وكانت ضربا
 واحدا لوقع التجاهل والالتباس وتعطلت مصالح كثيرة وليعرف صاحب الخلق من غيره
 والعدو من الصديق والقريب من البعيد فسبحان من خلق الخلق على ما اراد وكيف اراد وفي
 ذلك دليل على سعة القدرة وكمال العظمة (ان في ذلك لآيات للعالمين) اى لعموم العلم فهم
 (ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغائكم من فضله) اى منامكم بالليل للراحة وابتغائكم
 من فضله وهو طلب اسباب المعيشة بالنهار (ان في ذلك لآيات لقوم يسمعون) اى سماع
 تدبر واعتبار (ومن آياته يريكم البرق خوفا) اى للمد افر ليستعد للمطر (وطمعا) اى
 للمقيم ليستعد المحتاج اليه من اجل الزرع وتسوية طرق المصانع (وينزل من السماء ماء
 فيحيي به الارض بعد موتها ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون) اى قدرة الله وانه القادر عليه
 (ومن آياته ان تقوم السماء والارض بامرء) قال ابن عباس وابن مسعود قائما على غير عمد
 وقبل يدوم قيامهما بامرء (ثم اذا دعاكم دعوة من الارض) قال ابن عباس من القبور (اذا
 اتم تخرجون) اى منها وقيل معنى الآية ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا اتم تخرجون
 من الارض (وله من في السموات والارض كل له قاتون) اى مطيعون قال ابن عباس كل له
 مطيعون في الحياة والبقاء والموت والبعث وان عصوا في العادة (وهو الذى يبدؤ الخلق ثم
 يعيده) اى يخلقهم اولاً ثم يعيدهم بعد الموت للبعث (وهو اهلون عليه) اى هو هين عليه
 وما من شئ عليه يعزى وقبله مناه وهو ايسر عليه فان الذى يقع في قول الناس ان الاعاء
 تكون اهلون من الانشاء وقيل هو اهلون على الخلق وذلك لانهم يقومون بصحبة واحدة
 فيكون اهلون عليهم من ان يكونوا نطفة ثم علقا ثم مضغا الى ان يصيروا رجالا ونساء وهو رواية
 عن ابن عباس (وله المثل الاعلى) اى الصفة العليا قال ابن عباس ليس كمثل شئ وقيل هو
 الذى لا اله الا هو (في السموات والارض وهو) اى في ملكه (العزيز الحكيم) اى في خلقه
 قوله عز وجل (ضرب لكم مثلا) اى بين لكم شيئا بحالكم ذلك المثل (من انفسكم)

ان كنت من الصادقين
قال رب اعلم بما تعملون
فكذبوه فأخذهم عذاب
يوم الخلة انه كان عذاب
يوم عظيم ان في ذلك لآية
وما كان اكثرهم مومنين
وان ربك له العزيز الرحيم
وانه لتنزيل رب العالمين
ترد به الروح الامين على
قلبك لتكون من المذرين
بلسان حري مبين وانه لفي
زبر الاولين اولم يكن لهم آية
ان يعلم علاء بنى اسرائيل
ولو نزلنا على بعض
الاجميين فقرأ عليهم
ما كانوا به مؤمنين كذلك
سلكتنا في قلوب الجرمين
لا يؤمنون به حتى
يروا العذاب لا ليم فيأتهم
بفتنة وهم لا يشعرون
فيقولوا هل نحن منظر
افعدا بنا يستهلون ارايت
ان متعاهم سين ثم جاءهم
ما كانوا يوعدون ما غنى
عنهم ما كانوا يمتعون
وما اهلكنا من قرية الا لهما
منذرون ذكرى وما كنا
ظالمين وما نزلنا به الشياطين
وما ينفعي لهم وما يستطيعون
انهم عن السمع لمعرولون
لان نزلهم لا يكون الا بعد
استعداد قبول النفوس
تروها بالنسابة في الحبث
والكبد والمكر والقدر

ثم بين المثل فقال تعالى (هل لكم مما ملكت ايمانكم) اي عبيدكم وامائكم (من شركاء فيما
رزقاكم) اي من المال (فاقم فيه سواء) اي هل يشارككم عبيدكم في اموالكم التي اعطيتكم
(تخافونهم كخيفتكم انفسكم) اي تخافون ان يشاركوك في اموالكم ويقاسموكم كما يخاف الحر من
شريكة الحر في المال يكون بينهما ان يفرد فيه بامرء دون شريكه ويخاف الرجل شريكه
في الميراث وهو يحب ان يفرد به وقال ابن عباس تخافونهم ان يرثوك كابرث بضمك بعضا
فاذا لم تخافوا هذا من محالكم ولا ترضوه لانفسكم فكيف ترضون ان تكون آلهتكم
التي يعبدونها شركاؤهم وهم عبيد (كذلك تفصل الآيات) اي الدلالات والبراهين
والامثال (تقوم يعقلون) اي يظنون في هذه الدلائل والامثال بقولهم (بل اتبع الذين
ظلموا) يعني اشركوا بالله (اهواءهم) اي في الشرك (بغير علم) جهلا بما يجب عليهم فمن يهدي من
اضل الله) اي عن طريق الهدى (وما لهم من ناصرين) اي مانعين يمنعونهم من عذاب الله
قوله تعالى (فاقم وجهك للدين) يعني اخلص دينك لله وقيل سد عملك والوجه ما يتوجه الى الله
تعالى به الانسان ودينه وعمله ما يتوجه اليه لیسده * قوله تعالى (حنيفا) اي مائلا اليه
مستقيما عليه (فطرت الله) اي دين الله والمعنى ان موافقة الله (التي فطر الناس عليها) قال
ابن عباس خاق الله الناس عليها والمراد بالفطرة الدين وهو الاسلام (ق) عن ابى هريرة رضى الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود الا يولد على الفطرة ثم قال اقرؤا فطرت الله
التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم زاد الجزارى فابواه يهودانه او ينصرانه
او يمجسانه كالتنج البهيمة بهيمة جماء هل تحسون فيها من جدعاء ثم يقول ابو هريرة اقرؤا
فطرت الله الآية ولهما في رواية قالوا يا رسول الله افرأيت من يموت صغيرا قال الله اعلم بما كانوا
عامين قوله ما من مولود يولد الا على الفطرة يعني على العهد الذي اخذ الله عليهم بقوله الست
بربكم قالوا بلى فكل مولود في العالم على ذلك الاقرار وهو الحنيفية التي وضعت الخلقة عليها
وان عبد غير الله قال الله تعالى وئن سألتهم من خالق السموات والارض ليقولن الله ولكن
لا اعتبار بالايان القطارى في احكام الدنيا وانما يعتبر بالايان الشرعى المأمورية المكتسب بالارادة
والعمل الا ترى الى قوله فابواه يهودانه او ينصرانه فهو مع وجود الايمان الفطرى فانه محكوم له
بحكم ابويه الكافرين وهذا معنى قول ابى صلى الله عليه وسلم في حديث آخر يقول الله عز وجل
اي خلقت عبادة حفاء فاجتاتهم الشياطين من دينهم وحكى عن عبد الله بن المبارك انه قال في معنى
الحديث ان كل مولود يولد على فطرته اي خلقته التي خلقه الله عليها في علم الله تعالى من السعادة
والشقاوة فكل منهم صائر في العاقبة الى ما فطر عليه وحامل في الدنيا بالعمل المشا كل لها من امارات
الشقاوة للطفل ان يولد بين يهوديين او نصرانيين فيصلاونه على اعتقاد دينهما وقيل معناه ان كل
مولود في مبدأ الخلقة على الفطرة اي على الجبلية السليمة والطبع النقي لقبول الدين فلو ترك عليها
لا يقر على لزومها لان هذا الدين موجود حسنه في العقول السليمة وانما يبدل عنه من عدل
الى غيره لانه من آفات التقليد ونحوه فن تلك الآفات لم يعتد غيرهم ثم تمثل لاولاد اليهود والنصارى
واتباعهم لا بائهم والميل الى اديانهم فيزولون بذلك عن الفطرة السليمة ولجة المستقيمة بقوله كالتنج
البهيمة بهيمة جماء اي كالتلد البهيمة بهيمة مستوية لم يذهب من بينها شيء وقوله هل تحسون

واخيانة وسائر الرذائل
فان مدر كات الشياطين
من قبيل الوهميات
والخياليات فمن مجرد صفات
الفس وترقى عن افق الوهم
الى جناب القدس وتورث
نفسه بالانوار الروحية
او مصابيح الشهب
السبحية واشرق عقله
لاتصال بالعقل الدعال
وتلقى المعارف والحقائق
في العالم لاهل ما ينفي و
لا يمكن للشياطين
ولا ان يتلقفوا المعارف
والحقائق والمغاني الكاية
والشرائع فانهم معزولون
عن جناب سماء الروح
واستماع كلام الملكوت الاهل
مرجو مون بشهب الانوار
القدسية والبراهين العقلية
لان طور الوهم لا يترقى
عن افق القلب ومقام
الصدر ولا يتجاوز الى السر
فكيف الى حد من هو
بالاق الاهل ثم دنى فتدلى
(فلان مع الله الها آخر)
اي لا تلتفت الى وجود
الغير بظهور النفس
ولا تعجب في الدعوة بالكثرة
عن الوحدة (فتكون
من المعذبين) باقاء الشياطين
وان امتنع تزلفهم بالوافة
والمرافقة كقوله القى
الشیطان في امينته فانه

فيها من جدما يعني هل تشعرون او تعلمون فيها من جدما وهي المقطوعة الاذن والالنف
قوله عز وجل (لا تبديل خلق الله) اي لا تبدلوا دين الله وقيل معنى الآية الزموا فطرة الله
ولا تبدلوا التوحيد بالشرك وقيل معنى لا تبديل خلق الله هو ما جبل عليه الانسان من السعادة
والنقاوة فلا يصير السعيد شقيا ولا الشقي سعيدا وقيل الآية في تحريم اخصاء البهائم (ذلك
الدين القيم) اي المستقيم (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) قوله عز وجل (منيبين
اليه) اي قائم وجهك انت وامتك منيبين اليه لان خطاب النبي صلى الله عليه وسلم يدخل فيه
الامة والمعنى راجعين الى الله تعالى بالتوبة ومقبلين اليه بالطاعة (وانقوه) اي ومع ذلك
خافوه (واقموا الصلاة) اي داوموا على اداها في اوقاتها ولا تكونوا من المشركين من الذين
فرقوا دينهم وكانوا شيعا) اي صاروا فرقا مختلفة وهم اليهود والنصارى وقيل هم اهل
البدع من هذه الامة (كل حزب بما لديهم فرحون) اي راضون بما عندهم قوله تعالى
(واذا مس الناس ضر) اي قسط وشدة (دعوا ربهم منيبين اليه) اي مقبلين اليه بالدعاء
(ثم اذا اذقهم منه رحمة) اي خصبا ونعمة (اذا فرغ منهم برهم) اي بشركون ليكفروا
بما آتيناهم) اي ليحمدوا نعمة الله عليهم (فتمتعوا) فيه تهديد ووعد خاطب به الكفار
(فسوف تعلمون) اي حالكم في هذه الآخرة (ام اتزلا عليهم سلطانا) قال ابن عباس حجة
وعذرا وقيل كتابا (فهو ينكم) اي ينطق (بما كانوا به يشركون) اي يشركهم ويأمرهم به
(واذا اذقنا الناس رحمة) اي الخصب وكثرة المطر (فرحوا بها) اي فرحوا وبطروا
(وان تصبهم سيئة) اي جدد وقلة مطر وقيل خوف وبلاء (بما قدمت ايديهم) من
السيات (اذا هم يفتنون) اي يأسون من رحمة الله وهذا خلاف وصف المؤمن فانه
يشكر ربه عند العمة ويرجوه عند الشدة (اولم يروا ان الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر
ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون) تقدم تفسيره قوله عز وجل (فآت ذا القربى حقه)
اي من البر والصلة (والمسكين) اي حقه وهو اصدق عليه (وابن السبل) اي المسافر
وقيل هو الضيف (ذلك خير للذين يريدون وجه الله) اي يطلبون ثواب الله بما كانوا يعملون
(واولئك هم المفلحون) قوله عز وجل (وما آتيتكم) اي اعطيتكم (من رب البرى في
اموال الناس) اي في اجناب اموال الناس واجتذابها قيل في معنى الآية هو الرجل يعطى
غيره العطية ليثيبه اكثر منها فهو جائز حلال ولكن لا ياب عليها في القيامة وهذا قوله (فلا
يربو عند الله) وكان هذا حراما على النبي خاصة لقوله تعالى ولا تمنن تستكثر اي لا تعط
وتطلب اكثر مما اعطيت وقيل هو الرجل يعطى صديقه او قريبه ليكثر ماله لا يريده وجه
الله وقيل هو الرجل يلتزق بالرجل فيضدده ويسافر معه فيحصل له ربح ماله لا لتماس هونه
لا لوجه الله تعالى فلا يربو عند الله لانه لم يرد بعمله وجه الله (وما آتيتكم من زكوة) اي
اعطيتكم من صدقة (تريدون وجه الله) اي بتلك الصدقة (فاولئك هم المضمفون) اي
بضايف لهم الثواب فيعطون بالحسنة عشر امثالها فالمضف ذو الاضفاف من الحسنات قوله
تعالى (الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركاؤكم من يفعل من ذلكم من
شيء سبحانه وتعالى ما يشركون) تقدم تفسيره قوله تعالى (ظهر الفساد في البر والبحر) اي

لا يأمن في الانذار والتزول
الى مبالغ عقول المنذرين
وتقوسهم القاءهم وان امن
تزلهم ومصاحبهم
واغواهم عند التالى (وانذر
عشيرتك الاقربين) من الذين
يقارب استعدادهم
استعدادك ويناسب حالهم
بحسب القطرة حالك
اذا القبول لا يكون الا بمجسبة
ما في النفس وقرب في الروح
(واخفض جناحك لمن
لمن بالنزول الى مرتبة من
(اتبعك من المؤمنين)
لتطامبه بلسانه ليفهم وترقيه
عن مقامه فيصعدوا
لم يمكنهم متابعتك (فان
مصوصك فقل اني ربي
ماتعملون) لا استحكام
الرب وتكاثف الجباب
قبراً عن حولهم وقوتهم
وحولك وقوتك بالتوكل
واقناء في افعاله تعالى فانهم
واباك لا يقتدرون على
ما لم يشاء الله ولا يكون الا ما
يريد وشاهد في توكل
وقنائك عن افعالك مصادر
افضاله عن العزة التي يتعربها
من يشاء من العصاة فيجعبهم
ويعنهم من الايمان والرحمة
التي يرحمها ويفيض الود
على من يشاء من اهل
الهدياته فانه يحجب
المحبوبين بقهره وجلاله

بسبب الشرك والمعاصي ظهر قسط المطر وقلة التبات في البراري والبادى والقفار والظفر
والبحر قيل المدائن والقرى التى هي على المياه الجارية والعرب تسمى المصر بمراتقول اجذب
البر واتقطعت مادة البحر وقيل البر ظهر الارض الامصار وغيرها والبحر هو المعروف وقلة
المطر كانت في البر تؤثر في البحر بخلو اجواف الاصداغ من الموالى وذلك لان الصدف اذا
جاء المطر ترتفع على وجه الماء وتفتح افواهها فافزع فيه المطر صار لؤلؤا (بما كسبت ايدى الناس)
اي بسبب شؤم ذنوبهم وقال ابن عباس الفساد في البر قتل احد بنى آدم اخاه وفي البحر غصب
الملك الجائر السفينة قبل كانت الارض خضرة موفقة لايان ابن آدم شجرة الاوجد عليها
ثمرة وكان ماء البحر عذبا وكان لا يقصد البقر انتم فلاقتل قابيل هابل اقشعت الارض وشاكت
الاشجار وصار ماء البحر ملحا زماما وقصد الحيوان بعضها بعضا وقيل ان الارض امتلأت ظلمة
وضلالة قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم فلما بعث رجع راجعون من الناس وقيل اراد
بالناس كفار مكة (ليذيقهم بعض الذى عملوا) اي عقوبة الذى عملوا من الذنوب (لهم
يرجعون) اي عن الكفر واعمالهم الخبيثة (قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة
الذين من قبل) اي لزوا منازلهم ومساكنهم خاوية (كانا اكثرهم مشركين) اي فاهلكوا
بكفرهم * قوله عز وجل (فاقم وجهك للدين القيم) اي لدين الاسلام (من قبل ان ياتي يوم
لا مرد له من الله) يعني يوم القيامة لا يقدر احد على رده من الخلق (يومئذ يصدحون) اي
يتفرقون ثم ذكر الفريقين فقال تعالى (من كفر ضليه كفره) اي وبال كفره (ومن عمل
صالحا فلا يفسد هم يمهدون) اي يوطئون المضجع ويسوونها في القبور (ليعزى الذين آمنوا
وعملوا الصالحات من فضله) قال ابن عباس ليثيبهم الله ثوابا اكثر من اعمالهم (انه لا يجب
الكافرين) فيه تهديد ووعد لهم * قوله تعالى (ومن آياته ان يرسل الرياح مبشرات) اي
تبشر بالمطر (وليذيقكم من رحمته) اي بالمطر وهو الخصب (وتجرى الفلك) اي هذه
الرياح (بامرء وتبغوا من فضله) معناه لتطلبوا رزقه بالتجارة في البحر (ولعلكم تشكرون)
اي هذه الم * قوله تعالى (ولقد ارسلنا من قبلك رسلا الى قومهم فجاءهم بالبينات) اي
بالدلائل الواضحات على صدقهم (فانتقمنا من الذين اجرموا) يعني اتاعدينا الذين كذبوهم
(وكان حقا علينا نصر المؤمنين) اي مع انجائهم من العذاب فبشر النبي صلى الله عليه وسلم
بالظفر في العاقبة والنصر على الاعداء * عن ابي الدرداء قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
يقول ما من مسلم يرد عن عرض اخيه الا كان حقا على الله ان يرد عنه نار جهنم يوم القيامة
ثم تلا هذه الآية وكان حقا علينا نصر المؤمنين اخرج الترمذى ولفظه من رده عن عرض اخيه
رد الله عن وجهه النار يوم القيامة وقال حديث حسن * قوله عز وجل (الله الذى يرسل
الرياح فتثير سحابا) اي تنشره (فيسطره في السماء كيف يشاء) يعني مسيرة يوم او يومين
او اكثر على ما يشاء (ويجعله كسفا) اي قطعاً متفرقة (فتزى الودق) اي المطر (يخرج
من خلاله) اي من وسطه (فاذا اصابه) اي بالودق (من يشاء من جهاده اذا هم
يستبشرون) اي يفرحون بالمطر (وان كانوا) اي وقد كانوا (من قبل ان ينزل عليهم من
قبله لمبشرين) اي آيسين (فانظر الى آثار رحمت الله) اي المطر والمعنى انظر الى رحمت

تأثيره في الارض وهو قوله تعالى (كيف يحيي الارض بعد موتها ان ذلك لحى الموتى) يعنى ان الذى احيا الارض بعد موتها قادر على احياء الموتى (وهو على كل شئ قدير) وان ارسلنا رجلا مفرا (اي الزرع بعد الخضر) (لظلوا من بعده) اي من بعد اصفرار الزرع (يكفرون) اي يحدون ماسلف من النعمة والمعنى انهم يفرحون عند انصب ولو ارسلت هذا على زرعهم لحدوا سائل نعمتى (فانك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين) ومالت بهادى العصى عن ضلالتهم ان تسمع الامن يؤمن باياتنا فهم مسلمون (تقدم تفسيره قوله تعالى (الله الذى خلقكم من ضعف) اي بدأكم وانشاكم على ضعف وقيل من ماء ذى ضعف وقيل هو اشارة الى احوال الانسان كان جنينا ثم طفلا مولودا ومقطوما فهذه احوال غاية الضعف (ثم جعل من بعد ضعف قوة) اي من بعد ضعف الصفر شبايا وهو وقت لقوة (ثم جعل من بعد قوة ضعفا) اي هرما (وشيئة) وهو تمام القصص (يخلق ما يشاء) اي من الضعف والقوة والشباب والشيئة وليس ذلك من افعال الطبيعة بل بمشيئة الله وقدرته (وهو العليم) بتدبير خلقه (القدير) على ما يشاء * قوله تعالى (ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون) اي يحلف المشركون (ما لبثوا) اي في الدنيا (غير ساعه) معناه انهم استقلوا اجل الدنيا لما بنوا الآخرة وقيل معناه ما لبثوا في قبورهم غير ساعه (كذلك كانوا يؤفكون) اي يصرفون عن الحق في الدنيا وذلك انهم كذبوا في قلوبهم ما لبثوا غير ساعه كما كذبوا في الدنيا ان لا يعشوا والمعنى ان الله اراد ان يفضهم خلفوا على شئ تبين لاهل الجمع انهم كاذبون فيه و كان ذلك بقضاء الله وقدره * ثم ذكرنا نكار المؤمنين عليهم كذبهم فقال تعالى (وقال الذين اوتوا العلم والايان قد لبثتم في كتاب الله الى يوم البعث) اي فيما كتب الله لكم في سابق علمه من البعث في القبور وقيل معنى الآية وقال الذين اوتوا العلم في كتاب الله والايان يعنى الذين يقيمون كتاب الله قالوا للمنكرين قد لبثتم الى يوم البعث اي في قبوركم (فهذا يوم البعث) اي الذى كنتم تنكرونه في الدنيا (ولكم كنتم لا تعلمون) اي رفقوه في الدنيا فلا ينفعكم العلم الا بادل قوله تعالى (فيؤخذ منكم الذين ظلموا معذرتهم ولا هم يستعجبون) اي لا تطلب منهم العتي والرجوع في الآخرة وقيل لا تطلب منهم التوبة التى تزيل الجريمة لانها لا تقبل منهم * قوله تعالى (ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل) فيه اشارة الى ازالة الاعذار والايان بما فوق الكفاية من الانذار (ولئن جتتهم بأية يقولون الذين كفروا ان انتم الامبطلون) يعنى ما انتم الا على باطل وذلك على سبيل العناد فان قلت ما معنى توحيد الخطاب في قوله ولئن جتتهم والجمع في قوله ان انتم الامبطلون قلت فيه لطيفة وهى ان الله تعالى قال ولئن جتتهم كل آية جاءت بها الرسل ويمكن ان يقال معناه انكم كلكم ايها الرسل مبطلون (كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون) اي توحيد الله (فاصبر ان وعد الله حق) اي في نصرك وانظارك على عدوك (ولا يستخفك) اي لا يحملك على الجهل وقيل لا يستخفن رأيك (الذين لا يؤمنون) اي بالبعث والحساب والله سبحانه وتعالى اعلم بمراده

(تفسير سورة لقمان وهى مكية) *

واربع وثلاثون آية وخمسة وثمان واربعون كلمة والفان ومائة وعشرة احرف

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (الم تلك آيات الكتاب الحكيم هدى ورحمة للمتقين) اي الذين يعملون الحسنة ثم ذكرهم فقال (الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون) قوله تعالى (ومن الناس من يشتري لهو الحديث) الآية قبل نزلت في التضربين الحرف بن كلدة وكان يجر فبأى الحيرة ويشتري اخبار الجهم ويحدث بها قريشا ويقول ان محمدا يحدثكم بحديث عادوثمودوا ناحدثكم بحديث رستم واسفنديار واخبار الاكاسرة فيستمعون حديثه ويتزكون استماع القرآن فانزل الله هذه الآية وقيل هو شراء القينات والمغنين ومعنى الآية (ومن الناس من يشتري ذات لهو او ذا لهو الحديث) وروى البغوي باسناد الثعلبي عن ابي امامة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل تعليم المغنيات ولا بيعهن وأثمانهن حرام وفي مثل ذلك نزلت هذه الآية (ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله) وما من رجل يرفع صوته بالقناء الابست الله له شيطانين احدهما على هذا المنكب والآخر على هذا المنكب فلا يزالان يضربانه بارجلهما حتى يكون هو الذى يسكت أخرجه الترمذى وهذا لفظه عن ابي امامة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تتبعوا القينات المغنيات ولا تشربوهن ولا تعلموهن ولا خير في نجارة فيهن وثمنهن حرام وفي مثل هذا نزلت (ومن الناس من يشتري لهو الحديث الآية) وعن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن ثمن الكلب وكسب الزمار وقال مكحول من اشترى جارية ضاربة ليمسكها لقنأها وضربها مقبها عليه حتى يموت لم اصل عليه ان الله تعالى يقول (ومن الناس من يشتري لهو الحديث الآية) وعن ابن مسعود وابن عباس والحسن وعكرمة وسعيد بن جبيرة قالوا لهو الحديث هو القناء والآية نزلت فيه ومعنى يشتري يشتري يستبدل ويختار القناء والمزامير والمصارف على القرآن وقال ابو الصهباء سألت ابن مسعود عن هذه الآية فقال هو القناء والله الذى لا اله الا هو يرددها ثلاث مرات وقال ابراهيم الخضعي القناء يثبت التفاف وقيل هو كل لهو ولعب وقيل هو الشرك (ليضل عن سبيل الله) اي دين الاسلام وسماع القرآن (بغير علم) اي يضل عنه من جهل وحسب المرء من الضلالة ان يختار حديث الباطل على حديث الحق (ويتخذها زوا) اي يتخذ آيات الله مزحا (أولئك) يعنى الذين هذه صفتهم (لهم عذاب مهين) واذا تلى عليه آياتنا (مستكبرا) اي لا يصبأ بها ولا يرفع لها رأسا (كأن لم يسمعها) اي يشبه حاله في ذلك حال من لم يسمعها وهو سامع (كأن في أذنيه وقرا) اي ثقلا ولا وقر فيها (فبشره عذاب اليم) ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم خالدين فيها وعد الله حقا (يعنى وعدهم الله ذلك وعدا حقا وهو لا يخلف الميعاد) وهو العزيز الحكيم (قوله تعالى (خلق السموات بغير عمد) قيل ان السماء خلقت مبسوطة كهيئة مستوية وهو قول المفسرين وهى في الفضاء والفضاء لانها بقله وكون السماء في بعضه دون بعض ليس ذلك الا بقدره قادر مختار واليه الاشارة بقوله بغير عمد (ترونها) اي ليس لها شئ يمنة الزوال من موضعها وهى ثابتة لا تزول وليس ذلك الا بقدره الله تعالى وفي قوله ترونها وجهان أحدهما انه راجع الى السموات أى ليست هى بعمد وانتم ترونها كذلك بغير عمد الوجه الثانى انه راجع الى الحمد ومضاه

(بشر)

والانتم من لوازم النفوس الكدرة الخبيثة المظلمة السفلية المستعدة من الشياطين بالنسبة المستعدة لاقامهم وتزلهم بحسب الجنسية ومن جعلتهم الشعراء الذين يركبون الخيالات والمزركه فلت من القياسات الشعرية والا كاذيب الباطلة سواء كانت موزونة ام لا فيتبعهم القفاون الضالون في ذلك ويأخذون منهم التزويرات والمفتريات دون الذين ينظمون المعارف والحقائق والآداب والاخلاق والفضائل وما ينفع الناس ويفيد ويهيج اشواقهم في الطلب ويزيد والله اعلم

(سورة النمل)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(طس) اي تلك الصفات العظيمة المذكورة في طسم التي اصلها الطهارة من صفات النفس وسلامة الاستعداد في الاصل من النقص هي (آيات القرآن وكتاب مبين) اي العقل القرآنى وهو الاستعداد الحمدي الجامع لجميع الكمالات باطنافا ظهرت وبرزت الى افضل في القيامة الكبرى كانت فرقا و قوله (هدى وبشرى) قائم مقام (م) في طسم لان

بغير عمد مربية (والتي في الارض روسى ان تميد بكم) وبث فيها (اى
 في الارض (من كل دابة) اى يسكنون فيها (واترلا من السماء ماء) يعنى المطر هو من
 انعام الله على عباده وفضله (فأنبتنا فيها من كل زوج كريم) اى من كل صنف حسن (هذا)
 يعنى الذى ذكرت مما تعابون (خالق الله فارونى ماذا خلق الذين من دونه) اى آلهتكم التى
 تصدونها (بل الظالمون في ضلال مبين) قوله عز وجل (ولقد آتينا لقمان الحكمة)
 قيل هو لقمان بن باهراء بن تارخ وهو آزر وقيل كان ابن أخت ايوب وقيل كان
 ابن خالته وقيل انه عاش الف سنة حتى أدرك داود وقيل انه كان قاضيا في بني اسرائيل واتفق
 العلماء على انه كان حكيما ولم يكن نبيا الا حكمة فانه قال كان نبيا وقيل خير بين النبوة والحكمة
 فاختار الحكمة وروى انه كان ثامنا نصف الليل فتودى بالقمان هل لك ان نعملك خليفة في الارض
 فتصمك بين الناس فاجاب الصوت فقال ان خبرنى ربى قبلت العافية ولم اقبل البلاء وان عزم على
 فسمعا وطاعة واتى أعلم ان الله ان فعل في ذلك اطانى وعصمى فقالت الملائكة بصوت لاراهم
 لم بالقمان قال ان الحاكم باشد المنازل واكدرها يشاء الظلم من كل مكان ان عدل فبالحرى ان ينجو
 وان اخطأ الطريق اخطأ طريق الجنة ومن يكن في الدنيا ذليلا خير من ان يكون شريفا
 ومن يخذل الدنيا على الآخرة تفقته الدنيا ولم يصب الآخرة فعبت الملائكة من حسن منطقته
 فنام نومة فاعطى الحكمة فأنبه وهو يتكلم بها ثم نودى داود بعده فقبلها ولم يشترط ما اشترط
 لقمان فهو في الخطيئة ضير مرة كل ذلك بصفوا الله عنه وكان لقمان بوازرداود لحكمته وقيل
 كان لقمان عبدا حبشيا نجارا وقيل كان خياطاً وقيل كان راعى غنم فروى انه لقيه رجل وهو
 يتكلم بالحكمة فقال الست فلانا الراعى قال بلى قال فيم بلغت ما بلغت قال بصدق الحديث واداء
 الامانة وترك ما لا يعنينى وقيل كان عبدا اسود عظيم الشفتين مشقق القدمين وقيل خير
 السودان بلال بن رباح ومهجع مولى عمرو لقمان والجهاشى رابعهم اوتى الحكمة والعقل والفهم
 وقيل العلم والعمل به ولا يسمى الرجل حكيما حتى يجمعهما وقيل الحكمة المعرفة والاصابة في الامور
 وقيل الحكمة شئ يحمله الله في القلب بنوره كاي نور البصر فيدرك المبصر وقوله (ان
 اشكر الله) وذلك لان المراد من العلم العمل به والشكر عليه (ومن يشكر فانما يشكر لنفسه)
 اى عليه يعود نفع ذلك وكذلك كفرانه (ومن كفر) عليه يعود وبال كفره (فان الله غنى)
 اى غير محتاج الى شكر الشاكرين (جيد) اى هو حقيق بان يحمد وان لم يحمد احد وقوله
 تعالى (واذ قال لقمان لابنه) قيل اسمه انم وقيل اشكم (وهو يعظه) وذلك لان اعلى مراتب
 الانسان ان يكون كاملا في نفسه مكمل لغيره فقولته (ولقد آتينا لقمان الحكمة ان اشكر الله)
 اشارة الى الكمال وقوله (واذ قال لقمان لابنه) وهو يعظه اشارة الى التكميل لغيره وبدأ بالاقرب
 اليه وهو ابنة وبدأ في وعظه بالاهم وهو المنع من الشرك وهو قوله (يا بني لا تشرك بالله ان الشرك
 لظلم عظيم) لان التسوية بين من يستحق العبادة وبين من لا يستحقها ظلم عظيم لانه وضع العبادة
 في غير موضعها وقوله عز وجل (ووصينا الانسان بوالديه جلته امهوهنا على وهن) قال
 ابن عباس شدة بعد شدة وقيل ان المرأة اذا جلت توالى عليها الضعف والتعب والمشقة وذلك
 لان الحمل ضعف والطلق ضعف والوضع ضعف والرضاعة ضعف (وفضاله في عامين) اى

الهداية الى الحق والارشاد
 بالوصول لا يكونان الا بعد
 الكمال العلمى اذ الهداية
 للغير التى هى التكميل
 ملزومة العلم الذى هو
 الكمال فيحصل الاكتفاء
 بهاهنه وهما حالان معمولان
 لتلك المشار بها الى الصفات
 المذكورة في طسم كما ذكر
 اى هاديا ومبشرا (للمؤمنين)
 اى المؤمنين يعلم التوحيد
 (الذين يقيمون الصلوة)
 صلاة الحضور والمراقبة
 (ويؤتون الزكاة) عن
 صفات القوس اى يكونون
 بالتجريد والمجاهد (وهم
 بالآخرة) اى مقام المشاهدة
 (هم يوقنون) يعنى في حال
 المكاشفة يوقنون بالمعانية
 والرسول يهديهم اليها
 ويبشرهم بمحنة الذات
 والقوز الاعظم (ان الذين
 لا يؤمنون بالآخرة زينناهم
 اعمالهم) من المحجوبين
 زين نفوسهم بكمالها
 وهيات اعمالها (فهم
 يسمعون بصائرهم عن
 ادراك صفات الحق
 ونجليات انوارها والا
 لم يحجبوا بصفاتهم وافعالهم
 مل فتوانعها (اولئك الذين
 لهم سوء العذاب) بئران
 الحساب والحرامان عن
 لذات تجليات الصفات

فطامه في سنتين (ان اشكرلى ولوالديك الى المصير) لما جعل الله بفضله لوالدين صورة
الترية الظاهرة وهو الموجد والربى في الحقيقة جعل الشكر بينهما فقال اشكرلى ولوالديك ثم
فرق فقال الى المصير يعنى ان نعمتهما مختصة بالدنيا ونعمتى عليك في الدنيا والآخرة وقيل لما امر
بشكره وشكر الوالدين قال الجزء على وقت المصير الى قال سفيان بن عيينة في هذه الآية من صلى
الصلوات الخمس فقد شكر الله ومن دعا لوالدين في اداء الصلوات الخمس فقد شكر الوالدين
(وان جاهدك على ان تشركني ما ليس لك به علم فلا تطعهما) قال الضحى يعنى ان طاعتهما
واجبة فان افضى ذلك الى الاشراكى فلا تطعهما في ذلك لانه لا طاعة لمخلوق في معصية
الخالق (وصاحبهما في الدنيا معروفا) اى بالمعروف وهو البر والصلة والعشرة الجميلة (واتبع
سبيل من اتاب الى) اى اتبع دين من اقبل الى طاعتى وهوانى صلى الله عليه وسلم واصحابه
وقيل من اتاب الى يعنى ابا بكر الصديق قال ابن عباس وذلك انه حين اسلم اتاه عثمان وطهمة
والزبير وسعد بن ابى وقاص وعبد الرحمن بن عوف وقالوا له قد صدقت هذا الرجل وآمنت به
قال نعم انه صادق فآمنوا به ثم جعلهم الى الهى صلى الله عليه وسلم حتى اسلموا فهو لاء لهم سابقة
الاسلام اسلموا بارشاد ابى بكر (ثم الى مرجعكم فانبثكم بما كنتم تعملون يابنى انما انك متقال
حبة من خردل) وذلك ان ابن لقمان قال لايه يابنت ان عملت الخطيئة حيث لا يراى احد كيف
يعلمها الله قال يابنى انما اى الخطيئة انك متقال حبة من خردل اى فى الصغر (فكن) اى
مع صغرها (فى صخرة) قال ابن عباس صخرة تحت الارضين السبع وهى التى يكتب فيها
اعمال الفجار وخضرة السماء منها وقبل خلق الله الارض على حوت وهواتون والحوت
فى الماء والماء على صفاء والصفاء على ظهر ثور وهو على صخرة وهى التى ذكر لقمان ليست
فى الارض ولا فى السماء فلذلك قال (اوفى السموات اوفى الارض) والصخرة على متن الرمح
والرمح على القدرة (يأت بها الله) معناه الله عالمها قادر على استخراجها وهو قوله (ان الله
لطيف) اى باستخراجها (خير) اى بمكانها ومعنى الآية له الاطالة بالاشياء صغيرها وكبيرها
قبل ان هذه الكلمة آخر كلمة قالها لقمان فانشقت مرارته من هبتها وعظمتها فات (يابنى اقم الصلوة
وامر بالمعروف وانه من المنكر واصبر على ما اصابك) من الاذى (ان ذلك من عزم الامور)
يعنى اقامة الصلاة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والصبر على الاذى من الامور الواجبة
التي امر الله بها (ولا تصاهر) وقرئ تصمر (خذك للناس) قال ابن عباس لا تتكبر قهقر
الناس وتعرض عنهم بوجهك اذا كلوك وقيل هو الرجل يكون بينك وبينه محبة
فيلقاك فتعرض عنه وقيل هو الذى اذا سلم عليه لوى عنقه تكبرا وقيل معناه لا تحتقر
الفقراء فليكن الفقير والثنى عندك سواء (ولا تمش فى الارض مرحا) اى خيلا (ان الله
لا يحب كل مختال) فى مشبه (فخور) اى على الناس (واقصد فى مشيك) اى ليكن فى مشيتك قصد
بين الاسراع والتأنى اما الاسراع فهو من الخيل وما التأتى فهو ان يرى فى نفسه الغضب تزهوا وكلا
الطرفين مذموم بل ليكن مشبك بين السكينة والوقار (واغضض) اى اخفض وقيل انقص
(من صوتك ان انكر) اى اقبح (الاصوات لصوت الجهر) لان اوله زفير وآخرة شهيق
وهما صوت اهل النار ومن التورى فى هذه الآية قال صياح كل شئ تسبح الا الحمار وقيل معنى

(وهم فى الآخرة)
ومقام كشف الذات
فى القيامة الكبرى
(هم الا خسرون) لتكاتف
جبابهم بصفاتهم وذواتهم
فلا خلاق لهم من الجبين
وقد اتهم (وانك لتلقى
القرآن) اى العقل القرآنى
(من لدن) اى من عين
جمع الوحدة فى الصفات
الاول الذى لا جواب بينه
وبين الحضرة الاحدية بل
هو نفسه الحجاب الاقدس
المفيض لكل الاستعدادات
من العقول الفرقانية على
اربابها من الاصبان الثانية
الانسانية (حكيم عليم)
ذى حكمة بالغة تامة وعلم
محيط شامل (اذ قال موسى)
اذكر من جلة علوم الحق
وحكمه وقت قول موسى
القلب (لاهله) من النفس
والحواس الظاهرة والباطنة
(امكثوا) واثبتوا ولا
تشوشوا وقتى بالحرركات
(ائى آنت) بعين البصيرة
(نارا) اى نار وما اعظمها
هى نار العقل القيصال
(سآتكم منها بخبر) اى
علم بالطريقة الى الله وكان
حاله انه ضل الطريقة الى
الله برطابة اغنام القوى
الحيوانية (او آتكم بشهاب

الآية هو المعصية المتكررة قال وهب تكلم لقمان بأثنى عشر ألف باب من الحكمة ادخلها الناس في كلامهم وقضايهم من حكمته قيل انه كان عبدا حبشيا فدفع اليه مولاه شاة وقال له اذبحها واثنى بأطيب مضغتين منها قائما باللسان والقلب ثم دفع اليه اخرى وقال له اذبحها واثنى بأخبث مضغتين منها قائما باللسان والقلب فساله مولاه فقال ليس شيء اطيب منهما اذا خبثا قال اذا طابا ولا اخبث منهما لقمان ليس مال كصحة ولا نعيم كطيب نفس وقيل للقمان اي الناس شر قال الذي لا يبالي ان يراه الناس مسيئا * قوله عز وجل (الم تروا ان الله مضر لكم مافي السموات وما في الارض واسيع) اي اتم واكمل (عليكم نعمه ظاهرة وباطنة) قال ابن عباس النعمة الظاهرة الاسلام والقرآن والباطنة ما ستر عليكم من الذنوب ولم يجعل عليكم بالنعمة وقيل الظاهرة تسوية الاعضاء وحسن الصورة والباطنة الاعتقاد بالقلب وقيل الظاهرة الرزق والباطنة حسن الخلق وقيل الظاهرة تخفيف الشرائع والباطنة الشفاعة وقيل الظاهرة ظهور الاسلام والنصر على الاعداء والباطنة الامداد بالملائكة وقيل الظاهرة اتباع الرسول والباطنة محبته (ومن الناس من يمدد في الله بغير علم) نزلت في الضرب بن الحرث وأبي بن خلف وامية بن خلف واشباههم كانوا يجادلون النبي صلى الله عليه وسلم في الله وفي صفاته بغير علم (ولا هدى ولا كتاب منبر) واذ قيل لهم اتبعوا ما انزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا قال الله تعالى (ولو كان الشيطان يدعوهم) معناه اذ يقولون ان كان الشيطان يدعوهم (الى مذهب السعير) * قوله عز وجل (ومن يسلم وجهه الى الله) اي يخلص الله دينه ويفوض اليه امره (وهو محسن) اي في عمله (فقد استمسك بالعروة الوثقى) اي اعتصم بالهدى الاوثى الذي لا يخاف هده ولا يخاف انقطاعه ويرتقى بسببه الى اهل المراتب والغايات (والى الله مآب الامور) اي يصير جميع الاشياء اليه (ومن كفر فلا يحزنك كفره) اي لا يضرهم فنبههم بما عملوا ان الله طيب بذات الصور (اي لا يخفى عليه سرهم ولا ينبتهم) * قوله تعالى (نمتهم قليلا) اي نملهم ليعتصموا بنعيم الدنيا الى انقضاء آجالهم (ثم نضطرهم) اي نلجئهم ونزدهم (الى عذاب غليظ) الى النار في الآخرة (ولن سألهم من خلق السموات والارض ليقولن الله قل الحمد لله بل اكثرهم لا يعلمون لله مافي السموات والارض ان الله هو الغنى الحميد) تقدم تفسيره * قوله تعالى (ولو ان مافي الارض من شجرة اقلام) قال المفسرون لما نزلت بركة وبسثلونك عن الروح الآية وهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة اتاه احبار اليهود وقالوا يا محمد بلغنا انك تقول وما اوتيتهم من العلم الا قليلا اتعني اياهم قومك فقال عليه الصلاة والسلام كلا قد عنيت قالوا الست تلو فيما جاءك انا اوتينا التوراة فيها علم كل شيء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي في علم الله قليل وقد اتاكم الله بما ان علمتم به انتفعتم به قالوا كيف تزعم هذا وانت تقول ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا فكيف يجتمع علم قليل مع خير كثير فانزل الله هذه الآية فلي هذا تكون هذه الآية مدنية وقيل ان اليهود امروا وقد قرئ ان يسأ لو ارسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولوا له ذلك وهو بمكة وقيل ان المشركين قالوا ان القرآن وما يأتي به محمد يوشك ان يغدق فيقطع ما نزل الله تعالى ولو ان مافي الارض من شجرة اقلام اي فبريت اقلاما وقيل بعدد كل شجرة قلم (والبرص عده) اي يريده وينصب اليه (من بعده صفة البحر) اي مدادا والخلائق يكتبون به كلام الله (ماخذت كلمات الله) لانها لانه لا نهاية

قبس) اي بشعلة نورية تشرق عليكم حين اتصال بالبار وتنوري بها) لعلكم تصطلون) عن برد الركوب الى البدن والسكون اليه وهوى لذاته فتشتاقوا بحركة تلك النار الى جناتي وتسيرون بمحبتى الى مقام الصدر (فلما جاءها نودي ان بورك) اي كثر خير (من في السار) اي هو موسى القلب الواصل الى السار بتجليات الصفات الالهية ووجدان الكمالات الحقيقية ومقام المكاملة عن النبوة (ومن حولها) من القوى الروحانية والملائكة السماوية بانوار المكاشفة واسرار العلوم والحكم والتأيدات القدسية والاحوال السرية والذوقية (وسبحان الله رب العالمين) ونزه ذات الله بجزالة عن الصفات الفسادية والقواشي الجسدانية والقائص والمغائب (يا موسى انه انا الله العزيز) القوى الذي فخر نفسك وكل شيء بالقائه فيه (الحكيم) الذي هلك الحكمة وهذا جهالى مقام المكاملة (والقاصد) صا نفسك القدسية المؤلفة بشعاع القدس اي خلفا عن الضبط بالرياضة

وارسلها ولا تمنعها من الحركة فانها تنورت (فلما رأتهن) اضطرب وتحرك (كانها جان) حية غالبة بالظهور (ولى) الى جناب الحق (مدبرا) خوف ظهور النفس (ولم يعقب ياموسى) لم يرجع وبقي مشغلا بتدارك القبة (لا يخف) من استيلاء النفس وظهور الجبابرة فان النفس اذا حيت بعد موتها بالارادة وفاتها بالرياضة ان استقلت نفسها واستبدت بامر كانت جانا وابتلاء واذ انحركت بامرء حية بنور الروح والحصة الحقة نية لاجلها لم تكن جبابا (اننى لا يخف لى المرسلون) الذين ارسلتهم بالبقاء بعد الفناء واحيت نفوسهم بحياتى (الامن ظلم) بظهور النفس قبل وقت الاستقامة واستحكام مقام البقاء فانه ذنب حاله تجب عنه التوبة بالاستغفار والخوف بالابتلاء (ثم يدل حسنا) بالخوف والتدارك بجمعها والالجاء الى جناب الحق من شرها (بعد سوء) آية صفة ظهرت بها من صفاتها (فانى حضور) اصغر بنورى ظلمتها (رحيم) ارحم بعد العقران بصفى

لها (ان الله عزيز حكيم) قوله تعالى (ما خلقكم ولا يبشركم الا كنفس واحدة) اى الاكتفاء بنفس واحدة وببشرها لا يتعدى عليه شئ (ان الله سميع) اى لا قوا لكم (بصير) باعمالكم (الم تر ان الله يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل ويهز الشمس والقمر كل يجرى الى اجل مسمى وان الله بما تعملون خبير ذلك بان الله هو الحق) اى ذلك الذى هو قادر على هذه الاشياء التى ذكرت هو الحق المستحق للعبادة (وان ما يدعون من دونه الباطل) اى لا يستحق العبادة (وان الله هو الحق) اى فى صفاته له الصفات العليا والاسماء الحسنى (الكبير) فى ذاته لانه اكبر من كل كبير وقوله تعالى (الم تر ان الفلك) اى السفن والمراكب (تجرى فى البحر بنعمت الله) اى ذلك من نعمته الله عليكم (ليرىكم من آياته) اى من عجائب صنعته (ان فى ذلك لآيات لكل صبار) اى على ما امر الله (شكور) لانعامه (واذا غشيهم موج كالظلل) اى كالجبال وقيل كالسحاب شبه بها الموج فى كثرتها وارتفاعها (دعوا الله لمخلصين له الدين) معناه ان الانسان اذا وقع فى شدة ابتل الى الله بالدعاء وترك كل من عداه ونسى جميع ما سواه فاذا نجى من تلك الشدة فثم من يبقى على تلك الحالة وهو المقصد وهو قوله تعالى (فلانجىهم الى البر فثم مقتصد) اى عدل موفى فى البر بما عاهد عليه الله فى البحر من التوحيد والتبوت على الايمان وقيل نزلت فى عكرمة بن ابى جهل وذلك انه هرب عام الفتح الى البحر فخرجهم ربح حاصف فقال عكرمة بن نجاة الله من هذا لارجع الى محمد صلى الله عليه وسلم ولا ضمن يده فى يدى فسكت الريح ورجع عكرمة الى مكة واسلم وحسن اسلامه ومنهم من لم يوف بما عاهد وهو المراد بقوله (وما يجحد بآيات الا كل ختار) اى غدار (كفور) اى جود لانعمنا عليه قوله تعالى (يا ايها الناس اتقوا ربكم) اى خافوا ربكم (واخشوا) اى وحافوا (بوما لا يحزى) اى لا يقضى ولا ينفى (والدع عن ولده ولا مولود هو جارعن والده شيا) قبل معنى الآية ان الله ذكر شخصين فى غاية الشفقة والمحبة وهما الوالد والمولود فنبه بالادنى على الادنى على الاهل فالوا لا يحزى عن ولده لكمال شفقتة عليه والمولود يحزى عن والده لانه من حق التربية وخيرها فاذا كان يوم القيامة مكل انسان يقول نفسى نفسى ولايتهم بقريب ولا بعيد كما قال ابن عباس كل امرئ نعمة نفسه (ان وعد الله حق) قبل انه تحقق اليوم معناه اخشوا يوما هذا شأنه وهو كائن لو عاهد الله ووعده حق وقبل الآية تحقق بعدم الجزاء يعنى لا يحزى والد عن ولده فى ذلك اليوم والقول الاول احسن واظهر (فلا تفرنكم الحياة الدنيا) اى لانها ظنية (ولا يفرنكم بالله الثرور) يعنى الشيطان قال سعيد بن جبير يعمل بالمعاصى وينتفى المغفرة قوله تعالى (ان الله عنده علم الساعة) الآية نزلت فى الحارث بن عمرو بن حارثة بن حفصة من اهل البادية اتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن الساعة ووقتها وقال ان ارضا اجدت فقللى متى ينزل القيث وتركت امرأتى حبل فتى فندو لقد علمت ان ولدت فبأى ارض اموت فانزل الله هذه الآية (ق) من ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مفاتيح الغيب خمس ان الله عنده علم الساعة وينزل القيث ويعلم ما فى الارحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس بأى ارض تموت ان الله عليم خبير ومعنى الآية ان الله عنده علم الساعة فلا يدرى أحد من الناس متى تقوم الساعة فى أى سنة أو أى يوم ليلا

أوتوا (وينزل القيث) على سيدى احدى نزل القيث ليلا ونهارا (الله) ويعلم ما فى الارحام
اذ كرام انى احرام اسود نام الخلقه ام ناقص (وما تدري نفس ماذا تكسب غدا) من خير او شر
(وما تدري نفس باي ارض تموت) اى ليس احد من الناس يعلم اين مضجعه من الارض
فى بر او بحر فى سهل او جبل (ان الله عليم) اى بهذه الاشياء وبغيرها (خير) اى بواطن
الاشياء كلها ليس علمه محيط بالظاهر فقط بل علمه محيط بالظاهر والباطن قال ابن عباس هذه الحجة
لا يعلمها ملك مقرب ولا نبي مصطفى فمن ادعى انه يعلم شيئا من هذه فانه كفر بالقرآن لانه حالفه
والله تعالى اعلم بمراده واسرار كتابه

(تفسير سورة السجدة وهى مكية)

قال عطاء الاثلاث آيات من قوله الفى كان مؤمنا وهى تسع وعشرون آية وقيل ثلاثون آية
وثلاثمائة وثمانون كلمة والف وخسمائة وثمانية عشر حرفا والله تعالى اعلم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (الم تنزل الكتاب لارىب فيه) اى لاشك فيه انه (من رب العالمين
ام يقولون) اى بل يقولون يعنى المشركين (افتراء) يعنى اختلقه محمد صلى الله عليه وسلم
من تلقاء نفسه (بل هو الحق) اى القرآن (من ربك لتنذر قوما ما اتاهم من نذير من قبلك)
يعنى العرب كانوا امة مامية لم يأتهم نذير قبل محمد صلى الله عليه وسلم وقال ابن عباس رضى الله
عنهما ذلك فى الفترة التى كانت بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم فان قلت اذا لم يأتهم رسول
لم تتم عليهم حجة قلت اما قيام الحجة بالشرائع التى لا يدرك علمها الا من جهة الرسل فلا واما قيام
الحجة بمعرفة الله وتوحيده فتم لان معهم ادلة العقل الموصلة الى ذلك فى كل زمان (لهم
يهدون) يعنى تذرهم راجيا اهتداءهم (الله الذى خلق السموات والارض وما بهما فى ستة
ايام ثم استوى على العرش ما لكم من دونه من ولى ولا شفيع افلاتنكرون) تقدم تفسيره
قوله تعالى (يدبر الامر) اى يحكم الامر وينزل القضاء والقدر وقيل ينزل الوحي مع جبريل
عليه السلام (من السماء الى الارض ثم يرج) اى يصعد (اليه) جبريل بالامر (فى يوم كان
مقداره الف سنة مما تعدون) يعنى مسافة ما بين السماء والارض خمسمائة سنة فيكون مقدار
نزوله الى الارض ثم صعوده الى السماء فى مقدار الف سنة لوساره احد من بنى آدم وجبريل
ينزل ويصعد فى مقدار يوم من ايام الدنيا وقل من ذلك وكذلك الملائكة كلهم اجمعون وقيل
معنى الآية انه يدبر الامر من السماء الى الارض مدة ايام الدنيا ثم يرج اليه اى يرجع الامر والتدبير
اليه بعد فناء الدنيا وانقطاع امر الامر وحكم الحاكم فى يوم كان مقداره الف سنة وهو يوم
القيامة فان قلت قد قال فى موضع آخر ترجع الملائكة والروح اليه فى يوم كان مقداره خمسين
الف سنة فكيف الجمع بينهما قلت اراد بقوله خمسين الف سنة مدة المسافة بين الارض وسدة
المتنهي التى هى مقام جبريل عليه السلام يقول بسير جبريل والملائكة الذين معه من اهل مقامه
مسيرة خمسين الف سنة فى يوم واحد من ايام الدنيا وقل كلها فى القيامة فيكون على بعضهم
مثل الف سنة وعلى بعضهم خمسين الف سنة وهذا فى حال الكفار واما على المؤمنين فدون
ذلك كما جاء فى الحديث انه يكون على المؤمن كقدر صلاة مكتوبة صلاحها فى الدنيا قال ابراهيم

القائمة صفتها الظاهرة
هى بها (وادخل يدك)
العاقلة العلية (فى جيبك)
تحت لباس النفس متصلة
بالقلب فى ابطنك الايسر
موضع الصدر (تخرج
بضاء) نورانية ذات
قدرة (من غير سوء) اى
التوطين والظهور بصفة
من صفاتها بل بالتصور
بالنور (فى تسع آيات) اى
اذ هبها تين الآيتين بين
النفس القدسية والعاقلة
العلية الحية احدهما بحياة
القلب والمتورة ثانيهما
بنوره فى جلة تسع آيات هما
ثنتان منها والباقية هى
السبع المشار اليها فى قول
المتكلمين بالقدر ماء السبعة
وهى الصفات الالهية التى
تجلى بها الحق تعالى على
القلب مقامات مقام
صفاه وهى الحياة والقدر
والعلم والارادة والسمع
والبصر والتكلم الى فرعون
النفس الامارة بالسوء
المحبوبة بالانانية (وقومه)
من قواها كما ظهرت بفرعها
على اية صفة فى اى مظهر
ظهرت وايما واجدت اذهب
بهذه الصفات (انهم كانوا
قوما فاسقين) خارجين
عن دين الحق وطاعته
بدين الهوى مكربين

التنى لا يكون على المؤمنين الا كما يكون ما بين الظهر والعصر وقبل بمشعل ان يكون هذا اخبارا
عن شدته وهوله ومشقته وقال ابن ابي مليكة دخلت انا وعبدة بن فيروز مولى عثمان على ابن عباس
فساله ابن فيروز عن هذه الآية وعن مقدار حسين الفسنة فقال ابن عباس رضى الله عنهما ايام
سماها الله تعالى لا ادري ماهى واكره ان اقول في كتاب الله ما لا اعلم (ذلك عالم القيب والشهادة)
يعنى الذى صنع ما ذكر من خلق السموات والارض هو عالم القيب والشهادة اى ما غاب عن
خلقه لا تخفى عليه خافية والشهادة بمعنى ما حضر وظهر (العزيز) اى المتع المتقم من اعدائه
(الرحيم) باوليائه واهل طاعته * قوله تعالى (الذى احسن كل شئ خلقه) قال ابن
عباس اتقنه واحكمه وقيل علم كيف يخلق كل شئ وقيل خلق كل حيوان على صورة لم يخلق
البعض على صورة البعض وكل حيوان كامل فى صورته حسن فى شكله وكل عضو من اعضائه
مقدر على ما يصلح به معاشه وقيل معناه الهم خلقه ما يحتاجون اليه وعلمهم اياه وقيل معناه احسن
الى كل خلقه (وبدأ خلق الانسان من طين) يعنى آدم (ثم جعل نسله) يعنى ذريته (من
سلالة) اى من نطفة تنسل من الانسان (من ماء مهين) اى ضعيف (ثم سواء) اى
سوى خلقه (ونفخ فيه من روحه) اضاف الى الروح اضافة تشريف كبيت الله ونافقه الله
ثم ذكر ما يرتب على نفخ الروح فى الجسد فقال (وجعل لكم) اى خلق بعد ان كنتم نطفة
مواتا (السمع والابصار والاشدة) قيل قدم السمع لان الانسان يسمع اولا كلاما فينظر الى
قائله ليعرفه ثم يفكر بقلبه فى ذلك الكلام ليفهم معناه ووحده السمع لان الانسان يسمع الكلام
من اى جهة كان (قليلا ما تشكرون) يعنى انكم لا تشكرون رب هذه النعمة فتوحدها ولا
قليلا * قوله تعالى (وقالوا) يعنى منكروى البعث (انذا ضلنا) هلكنا (فى الارض)
والعنى صرنا ترابا (اننا فى خلق جديد) استفهام انكارى قال الله تعالى (بل هم بلفظ ربهم
كافرون) اى بالبعث بعد الموت (قل يتوفاكم) اى يقبض ارواحكم حتى لا يبق احد ممن
كتب عليه الموت (ملك الموت) وهو عزرائيل عليه السلام (الذى وكل بكم) اى انه لا يغفل
عنكم واذا جاء اجل احدكم لا يؤخر ساعة ولا شغل له الا ذلك روى ان ملك الموت جعل له
لدى مثل راحة اليد ياخذ منها صاحبها ما يحب من غير مشوقة فهو يقبض ارواح الخلائق
من مشارق الارض ومقاربها وله اعدان من الملائكة ملائكة الرحمة والملائكة العذاب وقال
ابن عباس ان خطوة ملك الموت ما بين المشرق والمغرب وقال مجاهد جعلت له الارض مثل
الطست يتناول منها حيث يشاء وقيل ان ملك الموت على معراج بين السماء والارض فتزفع
اخوانه روح الانسان فاذا بلغ ثغرة نحره قبضه ملك الموت عن معاذ بن جبل قال ان ملك الموت
حربة تبلغ ما بين المشرق والمغرب وهى تصفح وجوه الناس فامن اهل بيت الاو ملك الموت
يتصفحهم فى كل يوم مرتين فاذا راي انسانا قد انقضى اجله ضرب رأسه بتلك الحربة وقال له
الآن تنزل بك سكرات الموت وقوله (ثم الى ربكم ترجعون) اى تصيرون الى ربكم احياء
فيجزىكم باعمالكم * قوله عز وجل (ولوترى اذ الجرمون) اى المشركون (ناكسوا رؤسهم
عند ربهم) اى يبطؤونها حياء من ربهم ونكسوا رؤسهم (ناكسوا رؤسهم)
اى ما كناه مكذبين (وسعنا) يعنى منك تصديق ما آتينا به ربك وقيل ابصرنا معاصينا

توحيد بظهورهم (فلما
بأتهم آياتنا مبصرة قالوا
اننا نضر مبين) منه نورانية
ميروا فيها (وجدوا بها
استيقنتها انفسهم)
ظهورهم بصفاتها ومخالفاتها
ظلموا علوا) وان استيقنتها
انفسهم من طريق العلم
العقل لفرغتها وتمودها
لاستعلاء وعدم ملكية
لحد (فانظر كيف كان
لقبة المفسدين) ما قبلتهم
من الفرق فى يوم القطران
فسادهم فى ارض البدن
لظلمان (ولقد آتينا داود
روح (سليمان) القلب
علما) واتصفا بالصفات
لربانية السامة وذلك قولها
(وقال الحمد لله الذى فضلا
على كثير من عباده المؤمنين
وورث سليمان) القاب
(داود) الروح الملك
بالسياسة والنوبة بالهداية
(وقال يا أيها الناس) اى
نادى القوى البدنية وقت
الرياسة عليها وقال (علما
منطق الطير) القوى
الروحانية (واوتينا من كل
شئ) من المدرجات
الكلية والجزئية والكمالات
الكسبية والعطائية (ان
هذا هو الفضل المبين) اى
الكمال الظاهر الراجح
صاحبه على غيره (وحشر

وسمنا ما قبل فيها (فارجعنا) اى فارددنا الى الدنيا (نعمل صالحا انا موقنون) اى فى الحال
 آمننا ولكن لا يقع ذلك الايمان (ولو شئنا لا آتينا كل نفس هداها) اى رشدناها ونوفقها
 للايمان (ولكن حق القول منى) اى وجب القول منى (لا ملأن جهنم من الجنة والناس
 اجمعين) اى من كفار الجن والانس (فذوقوا) اى فاذا دخلوا النار قالت لهم الخزنة ذوقوا
 (بما نسيتم لقاء يومكم) اى تركتم الايمان فى الدنيا (هذا انا نسيناكم) اى تركناكم بالكلية
 غير ملتفت اليكم كما يفعل بالناسى قطعا لرجائكم (وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون) اى
 من الكفر والتكذيب قوله تعالى (انما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا بها) اى
 وعطواها (خروا سجدا) اى سقطوا على وجوههم ساجدين (وسبحوا بحمد ربهم) اى صلوا
 بامر ربهم وقيل قالوا سبحان الله وبحمده (وهم لا يستكبرون) اى من الايمان به والسيادة
 (ق) من ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ السورة التى فيها الحمد فيسجد ويسجدون
 حتى ما يجد احدا مكانا لوضع جبهته فى غير وقت الصلاة (م) عن ابى هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اذا قرأ ابن آدم الحمد فسجد اعزل الشيطان يبكى ويقول يا ويلتنا امر ابن
 آدم بالسجود فسجد فله الجنة وامرت بالسجود فابت فى النار وهذه من عزائم سجود القرآن
 فسن للقارئ وللمستمع قوله تعالى (تجافى جنوبهم) اى ترتفع وتنبو (عن المضاجع)
 جمع مضجع وهو الموضع الذى يضمج عليه بطن القبر وهم المتسجدون بالليل الذين يقيمون
 الصلاة وقال انس نزلت فينا معاشر الانصار كئنا صلى المغرب فلا ترجع الى رحالنا حتى نصلى
 العشاء مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن انس فى قوله تجافى جنوبهم عن المضاجع نزلت
 فى انتظار الصلاة التى تدعى العتمة اخرجها الترمذى وقال حديث حسن غريب صحيح وفى
 رواية ابى داود انه قال كانوا يتفلون ما بين المغرب والعشاء اى يصلون وهو قول ابى حزم
 ومحمد بن المنكدر وقيل هى صلاة الاوابين وروى من ابن عباس قال ان الملائكة تصف بالذين
 يصلون بين المغرب والعشاء وهى صلاة الاوابين وقال عطاء هم الذين لا ينامون حتى يصلوا
 العشاء الاخيرة والفجر فى جماعة بدليل قوله صلى الله عليه وسلم من صلى العشاء فى جماعة
 فكأنما قام نصف الليل ومن صلى الصبح فى جماعة فكأنما صلى الليل كله اخرجها مسلم من حديث
 عثمان بن عفان (ق) عن ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو يعلمون
 ما فى العتمة والصبح لاتوهما ولو حبا وناهارا لكانوا يصلون منه صلاة الليل وهو قول الحسن
 ومجاهد ومالك والاوزاعي وجماعة

• (فصل فى فضل قيام الليل واسلمت عليه) • عن معاذ بن جبل قال كنت مع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فى سفر فاصبحت يوما قريبا منه وهو يسير فقلت يا رسول الله اخبرنى بعمل
 يدخلنى الجنة ويباعدنى من النار قال سالت عن عظيم وانه ليسير على من يسره الله تعالى عليه
 نعم الله ولا تشرك به شيا وتقيم الصلاة وتؤتى الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت ثم قال الا
 ادلك على ابواب انظير الصوم جنة والصدقة تطفى الخطيئة وصلاة الرجل فى جوف الليل ثم
 قرأت تجافى جنوبهم عن المضاجع حتى بلغ جزءا بما كانوا يعملون ثم قال الا اخبرك برأس الامر
 وهو هذه وذروة سنامه قلت بلى يا رسول الله قال رأس الامر الاسلام وعموده الصلاة وذروة

لسليمان جنوده من الجن
 والانس والطير) من جن
 القوى الوهمية والخيالية
 ودواعيها وانس الحواس
 الظاهرة وطير القوى
 الروحانية بتسخيره روح
 الهوى وتسلطه عليها بحكم
 العقل العلى جالسا على
 كرسي الصدر موضوفا
 على رفرف المزاج المعتدل
 (فهم يوزعون) يحبس
 اولهم على آخرهم ويوقنون
 على مقتضى الراى العقلى
 لا يتقدم بعضهم بالافراط
 ولا يتأخر البعض بالتفريط
 (حتى اذا اتوا على وادى
 النمل) اى نمل الحرص
 فى جمع المال والاسباب
 فى السير على طريق الحكمة
 العملية وقطع الملكات الرديئة
 (قالت نملة) هى ملكة
 الشراء ملكة دواعي الحرص
 وكانت على ما قبل عرجاء
 لكسر العاقلة رجلها
 ومنعها بمخالفة طبعها من
 مقتضاء من سرعة سيرها
 (يا أيها النمل) اى الدواحي
 الحرسية القائمة الحصر
 (ادخلوا مساكنكم)
 لا يحطمنكم سليمان وجنوده
 وهم لا يشمرون) اى اختبؤا
 فى مقاركم ومعالكم ومباديكم
 لا يكسر نكم القلب والقوى
 الروحانية بالامانة والافناء

سنامه الجهاد ثم قال الا خبرك بملاك ذلك كله قلت بلى يا رسول الله قال فاخذ بلسانه وقال اكلت عليك هذا فقلت يا رسول الله وانما لو اخذون بما تكلم فقال ثكلتك امك يا معاذ وهل يكعب الناس في النار على وجوههم او قال على مناخرهم الا حصائد السموم اخرجته الترمذي عن ابي امامة الباهلي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عليكم بقيام الليل فانه دأب الصالحين قبلكم وقربة الى ربكم وتكفير للسيئات ومنها عن الاثام ومطرودة الداء عن الجسد اخرجته الترمذي عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عجب ربنا من رجلين رجل نازع من اوطانه وحقاه من بين جنبيه واهله الى صلاته فيقول الله عز وجل لللائكة انظروا الى عبدى نازع عن فراشه ووطانه من بين جنبيه واهله الى صلاته رغبة فيما عندى وشفقة بما عندى ورجل غزا في سبيل الله وانهمز مع اصحابه فلم ماله في الانزاع وماله في الرجوع فرجع حتى اهرى دمه فيقول الله تعالى لللائكة انظروا الى عبدى رجع رغبة فيما عندى وشفقة بما عندى حتى اهرى دمه اخرجته الترمذي بمعناه (م) عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله الحرم وافضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل (ق) عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم الليل حتى تورمت قدماء فقلت لم تصنع هذا يا رسول الله وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال افلا يكون عبدا شكورا من على قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الجنة غفارى باطنها من ظاهرها وظاهرها من باطنها وهذا الله لمن الان الكلام والطعام والطعام وتابع الصيام وصلى بالليل والناس ينام اخرجته الترمذي (خ) عن الهيثم بن ابي سنان انه سمع ابا هريرة رضى الله عنه في قصة يذكر النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان اخالكم لا يقول الرفث يعنى بذلك ابن رواحة قال

وفى رسول الله يملوك كتابه * اذا انشق معروف من الشبر سامع

ارانا الهدى بعد العمى فقلوبنا * به موقنات ما اذا قال واقع

بيت يحاق جنبه عن فراشه * اذا استقلت بالكافرين المضاجع

اخرجته البخارى وليس الهيثم بن سنان عن ابي هريرة في الصحيحين غير هذا الحديث * وقوله تعالى (يدعون ربهم خوفا وطمعا) قال ابن عباس خوفا من النار وطمعا في الجنة (ومارزقناهم ينفقون) قيل اراد به الصدقة المفروضة وقيل بل هو عام في الواجب والتطوع * قوله عز وجل (فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة أعين) اى مما تقربه اعيانهم فلا يلتفتون الى غيره قال ابن عباس هذا بالانفسير له وقيل اخفوا اعمالهم فاخفى الله ثوابهم (جزاء بما كانوا يعملون) اى من الطاعات في دار الدنيا (ق) عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تبارك وتعالى اهددت لى ابدى الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر واقرؤا ان شئتم فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة أعين * قوله تعالى (ان كان مؤمنا كان فاسقا لا يستون) تزات في على بن ابي طالب والوليد بن عتبة بن ابي معيط كان بينهما نزاع وكلام في شئ فقال الوليد للى اسكت فانك صبي وان شئنا والله انى ايسر منك لسانا احدمك سنانا واشجع منك جناها واملأنا منك حشوا في الكتبية فقال له على اسكت فانك فاسق فأنزل الله هذه الآية وقوله لا يستون اراد جنس المؤمنين وجلس الصالحين ولم يرد مؤمنا واحدا

وهذا هو السير الحكيم
باكتساب الملكات الفاضلة
وتعديل الاخلاق والامساك
بقية للنحلة الكبرى
ولصغارها عين ولا اثر
في الفناء بتجليات الصفات
(فتبسم ضاحكا من قولها)
اى استبشر بزوال الملكات
الرديئة وحصول الملكات
الفاضلة ودعائه بالتوفيق
لشكر هذه النعمة التي انعم
بها عليه بالانصاف بصفاته
وافعاله والفناء عن افعال
نفسه وصفاتها وعلى والديه
اى الروح والنفس بكمال
الاول وتسوره وقبول
الثانية وتأثرها بقوله (قال
رب اوزعنى ان اشكر
نعمتك التي انعمت على
وعلى والدى وان اعمل
صالحا ترضاه) بالاستقامة
في القيام بمحقوق تجليات
صفاته والعبادات القلبية لو
جهك ونور ذاتك (وادخلني
برحمتك في عبادك الصالحين)
اى بكمال ذاتك في زمرة
الكامل الذين هم سبب
صلاح العالم وكال الخلق
(وتفقد المير) حال طير
القوى الروحانية فقد هدد
القوة المفكرة اذا كانت
في طاعة الوهم كانت مخيلة
والمفكرة غالبة بالمدومة
ولا تكون مفكرة الا اذا

ولا طسقا واحدا (اما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى) اى التى يأوى اليها المؤمنون (نزلا) هو ما يربى للضيف عند نزوله (بما كانوا يعملون) يعنى من الطاعات فى دار الدنيا (واما الذين فسقوا فإوهم النار كما ارادوا ان يخرجوا منها اعيادها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذى كنتم به تكذبون) قوله تعالى (ولنذيقنهم من العذاب الادنى دون العذاب الاكبر) اى سوى العذاب الاكبر قال ابن عباس العذاب الادنى مصائب الدنيا واسقامها وعنه انه الحدود وقيل هو الجوع بمكة حتى اكلوا الجيف والعظام والكلاب سبع سنين وقال ابن مسعود هو القتل بالسيف يوم بدر والاكبر هو عذاب جهنم (اعلمهم يرجعون) اى الى الايمان يعنى من بقى منهم بعد القحط وبعدد (ومن اظلم) اى لا احدا ظلم (ممن ذكر يايات ربه) اى بدلائل وحدانيته وانعامه عليه (ثم اعرض عنها) اى ترك الايمان بها (انامن الجرمين) يعنى المشركين (منتقمون) معناه انهم لالم يرجعوا بالعذاب الادنى فانامنهم منتقمون بالعذاب الاكبر قوله تعالى (ولقد آتينا موسى الكتاب) يعنى التوراة (فلانكن فى مرية) اى فى شك (من لقائه) اى من لقاء موسى ليلة المراج قاله ابن عباس (ق) عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت ليلة اسرى بي موسى رجلا آدم لحوا لاجمدا كانه من رجال شنوءة ورأيت هبسى رجلا مربوبا مربوع انطلق الى الحجرة والى البياض سبط الشعرو رأيت مالا كخازن النار والدجال فى آيات أراهن الله اياه فلانكن فى مرية من لقائه (م) عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتيت على موسى ليلة المراج ليلة اسرى بي عند الكتيب الاحمر وهو قائم يصلى فى قبره فان قلت قد صح فى حديث المراج انه رآه فى السماء السادسة عند مراجعته فى الصلوات فكيف الجمع بين هذين الحديثين قلت يحتمل ان تكون رؤيته فى قبره عند الكتيب الاحمر كان قبل صعوده الى السماء وذلك فى طريقه الى بيت المقدس ثم لما صعد الى السماء السادسة وجده هناك قد سبقه لما يريد الله عز وجل وهو على كل شىء قدير فان قلت كيف تصح منه الصلاة فى قبره وهو ميت وقد سقط عنه التكليف وهو فى دار الآخرة وليست دار عمل وكذلك رأى النبي صلى الله عليه وسلم جماعة من الانبياء وهم يمججون فى الجواب من هذا قلت يجاب عنه باجوبة احدها ان الانبياء كالشهداء بل هم افضل منهم والشهداء احياء عند ربهم يزقون فلا يبعد ان يمججوا او يصلوا كما صح فى الحديث وان يتقربوا الى الله بما استطاعوا وان كانوا قدماء لانهم بمنزلة الاحياء فى هذه الدار التى هى دار العمل الى ان تقضى ثم يرحلون الى دار الجزاء التى هى الجنة الجواب الثانى انه صلى الله عليه وسلم رأى حالهم الذى كانوا عليه فى حياتهم ومثلوا له كيف كانوا وكيف كان جهنم وصلاتهم الجواب الثالث ان التكليف وان ارتفع عنهم فى الآخرة لكن الذكر والشكر والدعاء لا يرتفع قال الله تعالى دعوهم فيها سبحانه اللهم وتحتهم فيها سلام وقال صلى الله عليه وسلم يلهمون التسبيح كايهمون النفس فالبعد بعدد ربه فى الجنة اكثر مما كان يصده فى الدنيا وكيف لا يكون ذلك وقد صار حاله مثل حال الملائكة الذين قال الله فى حقهم يسبحون الليل والنهار لا يفترون غاية ما فى الباب ان العبادة ليست عليهم بشكليف بل هى على مقتضى الطبع والله اعلم وقيل فى قوله فلانكن فى مرية من لقائه اى من تلقى موسى كتاب الله بالرضا والقبول (وجعلناه) يعنى الكتاب (هدى لبني اسرائيل وجعلنا

كانت مطبعة للعقل (فقال مالى لا ارى الهدى هدام كان من الغائبين لا عذبه عذابا شديدا) بالرياضة القوية ومنعها من طاعة الوهية وتطويعها للعاقلة (او لا ذبحنه) بالامانة (وليأتيني بسلطان مبين) او تصير مطوعة للعقل لصفاء جوهرها ونورية ذاتها فتأتى بالجنة البينة فى حركتها (فكنت غير مبسدة) اى لم يطل زمان ورياضتها لقدسيتها وما احتاجت الى الامانة لطهارتها حتى رجعت بسلطان مبين وتمرت فى تركيب الجمع على اصح المناهج (فقال احطت بما لم تحط به) من احوال مدينة البدن وادراك الجزئيات وتركيبها مع الكليات فان القلب لا يدرك بذاته الا الكليات ولا يضمها الى الجزئيات فى تركيب القياس واستنتاج واستنباط الرأى الا الفكر وبواسطته يحيط باحوال العالمين ويجمع بين خبرات الاربين (وجئتكم من سب) مدينة الجسد (بنبايقين) عيانى مشاهد بالحس (انى وجدت امرأة تملكهم) هى الروح الحيوانية السمماة باصلاح القوم النفس

(واوتيت من كل شيء) من الاسباب التي بدورها البدن ويتم بها تملكه (ولها عرش عظيم) هو الطبيعة البدنية التي هي متكوها بيئة ارتفاعها من طبائع البسائط العنصرية التي هي المزاج المعتدل وتؤول مدينة بالعالم الجسماني والعرش بالبدن (وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله) لشمس دقل المعاش المحبوب عن الحق بانقيادها له واذانها لحكمه دون الانقياد لحكم الروح والانحراف في سلك التوحيد والاذان لامر الحق وطاعته (وزين لهم الشيطان) شيطان الوهم (اعمالهم) من تحصيل الشهوات والذات البدنية والكلمات الجسمانية (فصدهم عن السبيل) الحق وسلوك طريق الفضيلة بالعدل (فهم لا يهتدون) الى التوحيد والصراط المستقيم (الا يسجدوا لله) اي فصدهم عن السبيل لثلاث بقادوا ويذهنوا في اخراج كالاتهم الى العقل (الذي يخرج الخبأ في السموات والارض) اي الخبوء من الكمالات الممكنة في سموات الارواح وارض الجسم

منهم) اي من بني اسرائيل (ائمة) اي قادة الخير يقتدى بهم وهم الانبياء الذين كانوا في بني اسرائيل وقبلهم اتباع الانبياء (يهدون بأمرنا) اي يدهون الناس الى طاعتنا (لما صبروا) اي على دينهم وعلى البلاء من عدوهم مصر (وكانوا بآياتنا يوقنون) اي انها من الله تعالى (ان ربك هو يفصل) اي يقضى ويحكم (بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) قيل هم الانبياء واعلمهم وقبلهم المؤمنون والمشركون قوله تعالى (اولم يهدلهم) اي نبين لهم (كم اهلكنا) اي كثرة من اهلكنا (من قبلهم من القرون) اي الامم الخالية (يمشون في مساكنهم) يعني اهل مكة يسرون في بلادهم ومنازلهم اذا سافروا (ان في ذلك لآيات افلا يسمعون) اي آيات الله ومواعظه فيتعطلون بها قوله عز وجل (اولم يروا انا نسوق الماء الى الارض الجرز) اي الارض اليابسة الفليضة التي لانبات فيها قال ابن عباس هي ارض ما بين و قيل هي ابين (فتخرج به) اي بذلك الماء (زرعانا كل منه انعامهم) اي العشب والتبن (وانفسهم) اي من الحبوب والاقوات (افلا يبصرون) اي فيعتبروا قوله تعالى (ويقولون متى هذا الفتح ان كنتم صادقين) قيل اراد يوم الفتح يوم القيامة الذي فيه الحكم والقضاء بين العباد وذلك ان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا للكفار ان لنا يومانتم فيه ونستريح ويحكم فيه بيننا وبينكم فقال الكفار استهزاء متى هذا الفتح اي القضاء والحكم وقيل هو فتح مكة وقيل يوم بدر وذلك ان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يقولون للكفار ان الله ناصرنا ومظهرنا عليكم فيقولون متى هذا الفتح (قل يوم الفتح) يعني يوم القيامة (لا يفتح الذين كفروا ايمانهم) اي لا يقبل منهم الايمان ومن اجل يوم الفتح على فتح مكة او القتل يوم بدر قال معناه لا يفتح الذين كفروا ايمانهم اذا جاءهم العذاب وقتلوا (ولاهم ينظرون) اي يعملون ليتوبوا ويستذكروا (فاعرض عنهم) قال ابن عباس نهضتها آية السيف (وانظر) اي موعدى لك بالنصر عليهم (انهم منتظرون) اي بك حوادث الزمان وقيل معناه انتظر عذابنا ايهم فهم منتظرون ذلك (ق) عن ابي هريرة رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر يوم الجمعة الم تنزيل الكتاب وهل اتي على الانسان عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا ينام حتى تقرأ الم تنزيل الكتاب وتبارك الذي بيده الملك اخرجه الترمذي وقال طاسوس تفضلان عن كل سورة في القرآن سبعين حسنة اخرجه الترمذي والله سبحانه وتعالى اعلم بمرادوا سرار كتابه

• (تفسير سورة الاحزاب وهي مدينة) •

وثلاث وسبعون آية والف ومائتان وثمانون كلمة وخمسة آلاف وسبعمائة وتسعون حرفا • (بسم الله الرحمن الرحيم) •

قوله عز وجل (يا ايها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين) نزلت في ابي سفيان بن حرب وعكرمة ابن ابي جهل وابي الاحور عمرو بن سفيان السلمي وذلك انهم قدموا المدينة فزولوا على عبدالله بن ابي سلول رأس المنافقين بعد قتال احد وقد اعطاهم النبي صلى الله عليه وسلم الامان على ان يكلموه فقام معهم عبدالله بن سعيد بن ابي سرح وطعمة بن ابيرق فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم وعنده عمر بن الخطاب ارفض ذكر آلهتنا اللات والعزى ومناة وقل ان لها شفاععة لمن عبدها وتندحك

وربك فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فقال عمر يا رسول الله ائذن لي في قتلهم فقال اني اعطينهم الامان فقال عمر اخرجوا في لعنة الله وغضبه فأمر النبي صلى الله عليه وسلم عمران بخرجهم من المدينة فانزل الله تعالى يا ايها النبي اتق الله اى دم على التقوى وقيل معناه اتق الله ولا تنقض العهد الذي بينك وبينهم وقيل الخطاب مع النبي صلى الله عليه وسلم والمراد به امة ولا تنطع الكافرين يعنى من اهل مكة يعنى اباسفيان وعكرمة وأبا الاحور والمنافقين يعنى من اهل المدينة عبد الله بن ابي وعبد الله بن سعد وطمعة (ان الله كان عليا) اى بخلفه قبل ان يخلقه (حكما) اى فيما دبره لهم (واتبع ما يوحى اليك من ربك) اى من وحي المهدود وترك طاعة الكافرين والمنافقين (ان الله كان بما تعملون خيرا وتوكل على الله) اى ثق بالله وكل امرئ اليه (وكفى بالله وكبلا) اى حافظ لك وقيل كفيلا برزقك * قوله تعالى (ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه) نزلت في أبي معمر جدي بن القهري وكان رجلا لييا حافظا لما يسمع فقال قريش ما حفظ ابو معمر هذه الاشياء الاوله قلبان وكان يقول انى قلبين احقل بكل واحد منهما افضل من عقل محمد فلما هزم الله المشركين يوم بدر انهزم ابو معمر فيهم فلقبه ابوسفيان واحدى نعليه في يده والاخرى في رجله فقال له يا ابا معمر ما حال الناس فقال انهزموا فقال له فبالاحدى نعليك في يدك والاخرى في رجلك فقال ابو معمر ما شرت الا انهما في رجلى ففعلوا يومئذ انه لو كان له قلبان لماسى نعله في يده وعن ابي ظبيان قال قلنا لابن عباس ارايت قول الله ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه ما عني بذلك قال قام نبي الله صلى الله عليه وسلم يوما يصلى فخطر خطرة فقال المنافقون الذين يصلون معه الاتروا ان له قلبين قلبا معكم وقلبا معهم فانزل الله ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه اخرجه الترمذى وقال حديث حسن قوله خطر خطرة يريد الوسوسة التى تحصل للانسان في صلاته وقيل في معنى الآية انه لما قال الله تعالى يا ايها النبي اتق الله فكان ذلك امرا بالتقوى فكأنه قال ومن حقه ان لا يكون في قلبك تقوى غير الله فان المرء ليس له قلبان حتى يتق الله باحدهما وبالاخر خبره وقيل هذا مثل ضربه الله تعالى للمظاهر من امرائه وللمتبنى ولد غيره فكما لا يكون لرجل قلبان لانه لا يخلو ما ان يفعل باحدهما ما يفعل بالاخر من افعال القلوب فالآخر فضلة خير محتاج اليه واما ان يفعل بهذا ما لا يفعل بذلك فذلك يؤدى الى اتصاف الجملة بغيره مریدا كارها طالما جاهلا موقنا كافي حالة واحدة وهما حالتان متافيتان فكذلك لا يكون امرأة المظاهر امه حتى يكون له امان ولا يكون والد الواحد ابن رجلين * قوله تعالى (وما جعل ازواجكم الا لتظاهروا منهن امهاتكم) وصورة الظهار ان يقول الرجل لامرأته انت على كظهر امي يقول الله وما جعل نساءكم الا لتقولن لهن هذا في الصريم كأمهاتكم ولكنه منكم مسكر وزور وفيه كفارة وسيأتى الكلام عليه ان شاء الله في سورة المجادلة * قوله تعالى (وما جعل ادعياءكم) يعنى الذين يتبنونهم (ابنائكم) وفيه نسخ التبنى وذلك ان الرجل كان في الجاهلية يتبنى الرجل فيصمله كالابن المولود يدعو اليه الناس ويرث ميراثه وكان النبي صلى الله عليه وسلم اهتمق زيد بن حارثة بن شراحيل الكلبي وتبناه قبل الوحي وأخى بينه وبين حزة بن عبد المطلب فلانزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش وكانت تحت زيد بن حارثة قال المنافقون تزوج محمد امرأة ابنه وهونهى الناس عن ذلك

(وبعلم ما تخفون) بما فهم بالقوة من الكمالات بالاعمال الحسنة والممانعة لخروج ما في الاستعداد الى العقل (وماتعلون) من الهيئات المظلمة والاخلاق المردية (الله لا اله الا هو) فلا يجوز التعبد والافتقار الى اله (رب العرش العظيم) الحيط بكل شئ فلا يصغر عرش بلقيس النفس في جنب عظمتها فكيف لا تطيعه وتخضع بحسبه عرشها من طاعته (قال سطر اصدقت) في تضليلهم والاحاطة باحوالهم بالطريق العقلى (ام كنت من الكاذبين) بمواقفة الوهم وتركيب التحليلات الفاسدة (اذهب بكتابي هذا) اى الحكمة العملية والتشريعة الالهية (فالفقه اليهم ثم تول عنهم فانظر ما دار جعون) يقولون الطاعة والانقياد ام يابون (قالت يا ايها الملا) انى اتى الى كتاب كريم انه من سليمان (لصدوره من القلب بواسطة الفكر الى النفس) (وانه بسم الله الرحمن الرحيم) اى باسم الذات الموصوفة بافاضة الاستعداد وما يخرج به ما فيه الى العقل من الآلات وافاضة الكمال المناسب له

من لا اخلاق والصفات
 (الانطوا على) ان لا تغلبوا
 ولا تستعلاوا (واثنوني مسلمين)
 منافدين مستسلمين وقولها
 (قالت يا ايها الملا اثنوني في
 امرى ما كنت قاطعة
 امر حتى تشهدون)
 اشارة الى قابلية النفس
 ونجاسة جوهرها ومخالفتها
 لامر قواها في الاستعلاء
 والفرور بهيئة الشوكة
 والاستيلاء وان لم يمكنها
 القبول الامعظاهرتهم
 ومشاورتهم (قالوا نحن اوتوا
 قوة واولوا باس شديد
 والامر اليك فانظري ماذا
 تأمرين قالت ان الملوك
 اذا دخلوا قرية افسدوها
 وجعلوا اعزة اهلها اذلة
 وكذلك يفعلون) وافساد
 القرية واذلال اعزتها
 اشارة الى منعها عن الحظوظ
 واللذات وقع ما يظلم
 ويستولى على القوى
 بالرياضات (واني مرسله
 اليهم بهدية) من اموال
 المراكات الحسية والشموات
 النفسية والاذات الوهمية
 والخيالية وامداد المواد
 الهيولانية بتزيتها عليهم
 وتسويلها لهم على ايدي
 الهواجس والدواعي
 والبواعث (فانظر بهم رجوع
 المرسلون) هل يقبلها

فانزل الله هذه الآية ونسخ بها التبني (ذلكم قولكم بافواهمكم) اي لا حقيقة له يعني قولهم زيد بن
 محمدوا دعاء النسب لا حقيقة له (والله يقول الحق) اي قوله الحق (وهو يهدي السبيل)
 اي يرشد الى سبيل الحق (ادعوهم لا بائهم) اي الذين ولدوهم فقولوا زيد بن حارثة (هو
 اقسط عند الله) اي اعدل عند الله (ق) عن ابن عمر قال ان زيدا حارثة مولى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما كان يدعوهم الا زيد بن محمد حتى نزل ادعوهم لا بائهم هو اقسط عند الله
 الآية (فان لم تعلموا آباءهم فاخوانكم في الدين) اي فهم اخوانكم (ومواليكم) اي كانوا
 محررين وليسوا ببنينكم اي فتموهم باسما اخوانكم في الدين وقيل معنى مواليكم اولياؤكم
 في الدين (وليس عليكم جناح فيما اخطأتم به) اي قبل الهى فتستحموه الى غير ابيه (ولكن
 ما تعمدت قلوبكم) اي من دعاكم الى غير آبائهم بعد الهى وقيل فيما اخطأتم به ان تدعوه الى غير
 ابيه وهو يظن انه كذلك (وكان الله غفورا رحاما) (ق) من سعد بن ابى وقاص وابى بكر
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من ادعى الى غير ابيه وهو يعلم انه غير ابيه فالجنة عليه حرام
 قوله عز وجل (الذي اولى بالمؤمنين من انفسهم) اي من بعضهم بعض في نفوذ حكمه عليهم
 ووجوب طاعته وقال ابن عباس اذا دعاهم النبي صلى الله عليه وسلم ودعاهم انفسهم الى شئ
 كانت طاعة النبي صلى الله عليه وسلم اولى بهم من طاعة انفسهم وهذا صحيح لان انفسهم
 تدعوه الى ما فيه هلاكهم ورسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوه الى ما فيه نجاتهم وقيل هو
 اولى بهم في الحمل على الجهاد وبذل النفس دونه وقيل كان النبي صلى الله عليه وسلم يخرج الى
 الجهاد فيقول قوم نذهب فنستأذن من آبائنا وامهاتنا فقلت الآية (ق) عن ابى هريرة قال
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من مؤمن الا وانا اولى الساس به في الدنيا والاخرة
 اقرؤا ان شتم النبي صلى الله عليه وسلم اولى بالمؤمنين من انفسهم فايما مؤمن ترك ما لا فائزته عصيته من كانوا ومن
 ترك ديننا او ضياعا فليأتني فانا مولاه عصبة الميت من يرثه سوى من له فرض مقدر وقوله
 او ضياعا اي ميالا واصله مصدر ضاع بضاع ضياعا وان كسرت الضاد كان جمع ضائع
 وقوله تعالى (وازواجه امهاتهم) يعني امهات المؤمنين في تعظيم الحرمة وتحريم
 نكاحهن على التسايد لافي النظر اليهن والخلوة بهن فانه حرام في حقهن كما في حق الاجانب
 ولا يقال لبناتهن هن اخوات المؤمنين ولا اخواتهن هن اخوات المؤمنين وخالتهن
 قال الشافعي تزوج الزبير اسماء بنت ابى بكر وهى اخت عائشة ام المؤمنين ولم يقل هى خالة
 المؤمنين وقبل ان ازواج النبي صلى الله عليه وسلم كن امهات المؤمنين والمؤمنات الرجال والنساء
 وقبل كن امهات الرجال دون النساء بدليل ما روى عن مسروق ان امرأة قالت لعائشة يا امه
 فقالت لست بك يا امهاتنا انما رجالكم فيان بذلك ان معنى الامومة انما هو تحريم نكاحهن
 (واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض) يعني في الميراث قيل كان المسلمون يتوارثون بالهجرة
 وقيل آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الساس فكان يواخي بين الرجلين فاذا مات احدهما
 ورثه الآخر دون عصيته حتى نزلت واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض وقيل في معنى الآية
 لا توارث بين المسلم والكافر ولا بين المهاجر وغير المهاجر (في كتاب الله) اي في حكم الله
 (من المؤمنين) الذين آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم (والمهاجرين) يعني

التي تحوى القرايات الاولى بعضهم بعض ففسخت هذه الآية الموارثة بالموافاة والهجرة وصارت الموارثة بينهم بالقراية (الا ان تقبلوا الى اولياتكم معروف) يعنى الوصية للذين يتولونه من المقاتلين وذلك ان الله تعالى لما نسخ التوارث بالخلف والاخاء والهجرة اباح ان يوصى لمن يتولاه بما احب من ثلث ماله وقيل اراد بالمعروف الصبر وحفظ الحرمة بحق الايمان والهجرة وقيل معناه الا ان توصوا الى قرايتكم بشئ وان كانوا من غير اهل الايمان والهجرة (كان ذلك) اى الذى ذكر من ان اولى الارحام بعضهم اولى بعض (فى الكتاب) اى فى اللوح المحفوظ وقيل التوراة (مسطورا) اى مكتوبا ماثباتا قوله تعالى (واذا اخذنا من الدين ميثاقهم) اى على الوفاء بما حلوا وان يصدق بعضهم بعضا ويشرب بعضهم بعض وقيل على ان يصدقوا الله ويدهوا الناس الى عبادته وينصحو لقومهم (ومك) يعنى يا محمد (ومن نوح وابراهيم وموسى وهيسى بن حريم) خص هؤلاء الخمسة بالذكر من بين النبيين لانهم اصحاب الكتب والشرائع واولوا العزم من الرسل وقدم النبي صلى الله عليه وسلم فى الذكر تشريفا له وتفضيلا ولما روى البغوى باسناد التلمبى عن ابى هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كنت اول البينين فى الخلق وآخرهم فى البعث قال فتأذى ذلك قول الله واذا اخذنا من الدين ميثاقهم ومك ومن نوح فبدأ به صلى الله عليه وسلم (واخذنا منهم ميثاقا غليظا) اى عهدا شديدا على الوفاء بما حلوا من تبليغ الرسالة (ليسأل الصادقين عن صدقهم) يعنى اخذ ميثاقهم لكي يسأل الصادقين يعنى النبيين من تبليغهم الرسالة والحكمة فى سؤالهم مع علم سبحانه وتعالى انهم صادقون تكبت من ارسلوا اليهم وقبل ليسأل الصادقين عن صدقهم من علمهم لله عز وجل وقيل ليسأل الصادقين باقواهم عن صدقهم فى قلوبهم (واسد للكافرين عذابا اليما) قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم) وذلك حين حوصر المسلمون مع النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة ايام الخندق (اذ جاءتكم جنود) يعنى الاحزاب وهم قريش وغطفان ويهود قريظة والضير (فارسلنا عليهم ريحا) يعنى الصبا قال عكرمة قالت الجنوب للشمال ليلة الاحزاب انطلق نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت الشمال ان الحرة لاتسرى بالليل فكالت الريح التى ارسلت عليهم الصبا (ق) من ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور وقيل الصبا ريح فيها روح ما هبت على محزون الا ذهب حزنه * قوله تعالى (وجنودا لم تروها) يعنى الملائكة ولم تقابل الملائكة يومئذ فبعث الله عز وجل تلك الليلة ريحا باردة فقامت الاوتاد وقطعت الطناب القساطيط والطفأت النيران واكفأت القدور وما جئت الخيل بعضها فى بعض واكثر تكبير الملائكة جوارب عسكرهم حتى كان سيد كل حى يقول يا بنى فلان الجاه الجاه هلموا الى فاذا اجتمعوا عنده قال الجاه الجاه فانهزموا من غير قتال لما بعث الله عليهم من الرعب (وكان الله بآعمالهم بصيرا) (ذكر غررة الخندق ودى الاحزاب)

فيلين ويميل الى النفس او يردھا فيتصلب فى المبل الى الحق (فلما جاء سليمان قال اتحدوني بمال فما آتاني الله) من المعارف البقية والمحقاقى القدسية والذات العقلية والمجاهدات التورية (خير مما آتاكم) من المخرقات الحسية والحالية والوهمية (بل انتم جديتكم تفرحون) لآمن واثار حسا بما هو من عند الله لا بما ذكر (ارجع اليهم) خطاب للخصيل الرسول المعارض للهدايا عليهم بالتسويل (ملأناهم بجنود) من القوى الروحانية وامداد الانوار الالهية (لا قبل طاعة لهم بها ولخرجهم منها) بالقهر والاستيلاء والجمع (اذلهم صابرون) ادلاء بالطبع والرتبة لدنوا مرتبتهم فى الاصل والطينة وتویرها بالآداب (قال يا ايها الملا ايكم يأتينى برشما قبل ان يأتونى مسلمين) اى قبل قرب النفس وقواها بالاخلاق والطاعة فان تضرير القوى الطيبة بالاعمال والآداب اسهل واقر من تضرير النفس الحيوانية وقواها بالاخلاق والمكاتب (قال صريت من

بمكة فدعوه الى حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا انا نكون معكم عليه حتى نستأمنه
فقال لهم قريش يا معشر اليهود انكم اهل الكتاب الاول والعلم باصبعنا فختلف فيه نحن ونعمد
فديننا خير ام دينه قالوا دينكم خير من دينه وانتم اولى بالحق منه فهم الذين قال الله تعالى فيهم الم تر
الى الذين اتوا نصيحا من الكتاب يؤمنون بالغيب والطاغوت الى قوله وكفى بهم سجرا قالوا
قالوا ذلك لقريش سرهم ما قالوا او نشطوا المادعوه اليه من حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاجتمعوا على ذلك ثم خرج أولئك النفر من اليهود حتى جاؤا غطفان وقيسا وغيلان فاجتمعوا على
ذلك واخبروهم انهم سيكونون معهم عليه وان قريشا قد بايعوهم على ذلك فاجابوهم وخرجت
قريش وقادهم اوسفيان بن حرب وخرجت غطفان وقادهم عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدرى
بنى فزاره والحارث بن عوف بن ابي حارثة المري في بنى مرة ومسر بن ربيعة بن نيرة بن طريف فبين
تابعه من قومه من اشجع فلتسمع بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما اجتمعوا له من الامر ضرب
الخدق على المدينة وكان الذى اشار على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخدق سلمان الفارسي وكان
اول مشهد شهده سلمان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يومئذ حذر فقال يا رسول الله انا كنا
بفارس اذا حوصرنا ضربنا خندقا علينا فعمل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلون حتى
احكموه وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خط الخندق طام الاحزاب ثم قطع لكل عشرة
اربعة ذراعا فاختلف المهاجرون والانصار في سلمان الفارسي وكان رجلا قويا فقال المهاجرون
سلمان منا وقال الانصار سلمان منا فقال النبي صلى الله عليه وسلم سلمان منا اهل البيت قال عمرو بن عوف
كنت انا وسلمان وحذيفة والنعمان بن مقرن المزني وستة من الانصار في اربعة ذراعا فخرنا حتى
اذا كنا تحت اخرج الله من بطن الخندق صخرة مروية حتى كسرت حديدنا وشقت علينا فقلنا يا سلمان
ارق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واخبره بهذه الصخرة فاما ان يمدل عنها فان المعدل قريب واما
ان يأمرنا فيها امره فانا لا نحب ان نجاوز خطه قال فرقى سلمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
ضارب عليه بقة تركية فقال يا رسول الله خرجت لنا صخرة بيضاء مروية من بطن الخندق فكسرت
حديدنا وشقت علينا حتى ما يجيبنا منها شيء قبل ولا كثير فرفنا فيها بأمرك فانا لا نحب ان نجاوز خطك
فهبط رسول الله صلى الله عليه وسلم مع سلمان الى الخندق واستند على شق الخندق واخذ عليه السلام
المعول من سلمان وضرب به ضربة صدعها وبرق منها برق اضاء ما بين لايتها معنى المدينة حتى
كانه مصباح في جوف بيت مظلم فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم تكبير قمع وكبر المسلمون معه
ثم ضربها رسول الله صلى الله عليه وسلم الثانية فبرق منها برق حتى اضاء ما بين لايتها حتى لكان
مصباحا في جوف بيت مظلم فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم تكبير قمع وكبر المسلمون معه ثم
ضربها رسول الله صلى الله عليه وسلم فكسرها وبرق منها برق اضاء ما بين لايتها حتى لكان مصباحا
في جوف بيت مظلم فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم تكبير قمع وكبر المسلمون معه واخذ بيد
سلمان ورفق فقال يا بني انت وامى يا رسول الله لقد رأيت شيئا ما رأيت مثله قط فالتفت رسول الله
صلى الله عليه وسلم الى القوم وقال ارايتهم ما يقول سلمان قالوا نعم يا رسول الله قال ضربت ضربتي
الاولى فبرق البرق الذى رايتهم فاضاء منها قصور الحيرة ومدائن كسرى كاشفا لآيات الكلاب
واخبرني جبريل ان امتي ظاهرة عليها ثم ضربت ضربتي الثانية فبرق البرق الذى رايتهم اضاء

الجن انا آتيك به) والغريث
هو الوهم لانه يضرها
بالخوف والرجاء ويعتصمها
على الاعمال بالدواعى الوهمية
والاماني الموافقة (قبل
ان تقوم من مقامك وانى
عليه لقوى امين) اى مادمت
في مقام الصدر قبل الترقى
الى مقام السر فان الوهم
حينئذ ينزل عن فعله
بالهداية والمشاهدة والذى
عنده علم من الكتاب هو
العمل العملى الذى عنده
بعض العلم وهو الحكمة
العملية والتربية من
كتاب اللوح المحفوظ
يضرها ويقر بها ويعتصمها
على الطاعات بتحييب الكمال
وحصول الشرف والذكر
الجليل والكرامة البها (قال
الذى عنده علم من الكتاب
انا آتيك به قبل ان يرتد
اليك طرفك) اى نظرك الى
ذاتك وما ينبغى لها من الترقى
الى طاعتك في عالم القدس
لادراك الحقائق والمعارف
الكلية والمشاهدات الخفية
العينية فان الكمال العملى
مقدم على الكمال الدوقى
والكشفى (فلارآه مستقرا
عنده) فانتا على حالة
اتصاله بمقرنا في الطاعة
غير متغير بالدواعى الشهوانية
والتواضع الشيطانية (قال

منها قصور فيصر من ارض الروم كانتا اتياب الكلاب فاخبرني جبريل ان امتي ظاهرة عليها
ثم ضربت اثنان فبرق الذي رايتهم اضالى منها قصور صناد كانها اتياب الكلاب فاخبرني جبريل
ان امتي ظاهرة عليها فابشروا فاستبشروا المسلمون وقالوا الحمد لله موعد صدق وعدنا انصر بعد
الحصار فقال المناقون لا تعجبون بيمينكم ويعدكم الباطل ويخبركم انه ينظر من يثرب قصور الحيرة
ومدائن كسرى وانها تفتح لكم وانتم انما تحفرون الخندق من الفرق لا تستطيعون ان تبرزوا
قال فنزل القرآن واذا يقول المناقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا
واتزل الله قل اللهم مالك الملك الآية (ق) من انس قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى
الخندق فاذا المهاجرون والانصار يحفرون في غداة باردة ولم يكن لهم حديد يعملون ذلك لهم
فلا رأى ما بهم من النصب والجوع قال اللهم ان العيش عيش الآخرة فاغفر للانصار والمهاجرة
فقالوا مجيبين له

نحن الذين بايعوا محمدا * على الجهاد ما حيننا ابدا
من البراء بن مازب قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم ينقل معنا التراب وهو يقول
والله لولا الله ما هنت ديننا * ولا تصدقنا ولا صلينا
فانزلن سكينتنا علينا * وثبت الاقدام ان لا قينا
والمشركون قد بقوا علينا * اذا ارادوا فتنة ايننا

ويرفع بها صوته وفي رواية قد وارى التراب ياض ابطيه رجنا الى حديث ابن اسحق قال فلما
فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من الخندق اقبلت قريش حتى نزلت بمجتمع الاسيال من رومة
من الجرف والقبابة في عشرة آلاف من احابيشهم ومن تابعهم من بني كنانة واهل تهامة واقبلت
غطفان ومن تابعهم من اهل نجد حتى نزلوا بذي بنب نعى الى جانب احد وخرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم والمسلمون معه حتى جعلوا ظهورهم الى سلع في ثلاثة آلاف من المسلمين فضرب هناك
هكركم والخندق بينه وبين القوم وامر بالذراري والنساء فرفضوا الى الاطام وخرج عدو الله
حبي بن اخطب من بني النضير حتى اتى كعب بن اسد القرظي صاحب دقة بنى قريظة وكان قد
واحد رسول الله صلى الله عليه وسلم على قومه وطاعه على ذلك فلما سمع صوت ابن اخطب اغلق
دونه حصنه فاستأذن عليه فابي ان يفتح له فناداه حبي با كعب افتح لنا فقال ويحك يا حبي انك
امرؤ مشؤم اتى قد صادحت محمدا فلست بتأمن ما بيني وبينه ولم ارمه الا وفاء وصدقا فقال
ويحك افتح اكنك قال ما انا بفاعل قال والله ان اغلقت دوني الاخوان اكل معك فاحفظ الرجل
ففتح له فقال ويحك يا كعب جئتكم بعر الدهر وبمرطام جئتكم بقريش على قادتها وصادتها حتى
اتزلهم بمجتمع الاسيال من رومة وبغطفان على قادتها وصادتها حتى اتزلهم بذي بنب نعى الى جانب
احد قد صادوني وصادوني ان لا يرحوا حتى يستأصلوا محمدا ومن معه فقال له كعب جئتني
والله بذل الدهر وبجاء قد يهرق ماؤه ويرعد ويرق ليس فيه شيء ذهني ومحمدا وما انا عليه
فاني لم ادر من محمد الا صدقا ووفاء فلم يزل حبي بن اخطب يكعب يذله في الذروة والقارب حتى سمع له
على ان اصطاء من الله عهدا وميثاقا لئن رجعت قريش ولم يصيبوا محمدا ان ادخل معك في حصنك
حتى يصيبني ما اصابتك فتغنض كعب بن اسد الهذلي وبرى بما كان عليه فيما بينه وبين رسول الله

هذا من فضل ربي ايلوئي
الشكر) بالطاعة والعمل
بالشرعية (اما كفر ومن
شكر فانما يشكر لنفسه ومن
كفر فان ربي غني كريم)
بالعصية ومخافة الشرعية
او اشكر عند التوفيق للطاعة
بالسلوك في الطريقة والاقبال
على الحضرة وتبديل
الصفات ومراقبة التجليات
اما كفر بالاحتجاب برؤية
الاعمال والادبار عن الحق
بالفرور والعجب والوقوف
مع المقول والعقل (قال
نكروا لاهل شهرا) بتغيير
العادات وترك المذمومات
ولهك القوى الطبيعية
بارياضات وتنكيسه بحمل
ما كان اهل رتبة منه
عندها وهي الهيئات البدنية
وراحات البدن ولذاته
وما كان في جهة الافراط
من الاكل والشرب والنوم
وامثالها والقوى الطبيعية
المستعيلة اسفل وما كان
اسفل من انواع النصب
والرياضة والتقليل والسهر
وكل مامال الى التفریط
من الامور البدنية والقوى
الروحانية المستنضفة اعلى
(تنظر انه تدي) الى الفضائل
وطرق الكمالات بالرياضة
لجأة جوهرها وشرف
اصلها وحسن استعدادها

وقبولها (ام تكون من الذين لا يمتدون) اليها لكس ما ذكر (فلاجات) مترتبة الى مقام القلب متورة بتواريه متصلة باخلافة متقادة مستتلة بمجنودها (قيل اهكذا مرشك) اى على هذه الصورة المتيرة مرشك ام على الصورة الاولى اى اهذا صورته المستوية التى ينبغى ان يكون عليها تلك وتلك منكوسة ام هذه (قالت كانه هو) اى كان هذا بالنسبة الى حالى هو بالنسبة الى الحالة الاولى اى اذا كنت متوجهة الى جهة السفلى كان مرشكى على تلك الصورة مطابقا لحالى واذا توجهت الى جهة العلوى كان على هذه الصورة مستويا وموافقا لحالى (واوتينا العلم من قبلها) من قبل هذه الحالة اى اوتيناها فى الازل عند ميثاق الفطرة (وكنا مسلمين) متقادين قبل هذه الانشاء الانسا نسبنا فتذكرنا الساعة (وصدها ما كانت تعبد من دون الله) من شمس عقل العاش بصرفها الى التوحيد (انها كانت من قوم كافرين) محجوبين عن الحق (قيل لها ادخلى الصرح) اى مقام الصار

صلى الله عليه وسلم فلما انتهى الخبر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والى المسلمين بشار رسول الله صلى الله عليه وسلم سعد بن معاذ احد بنى عبد الاشهل وهو يومئذ سيد الاوس وسعد بن جادة احد بنى ساعدة وهو يومئذ سيد بنى الخزرج ومعهما عبد الله بن رواحة اخو الحرث بن الخزرج وخوات بن جبير اخو بنى عمرو بن عوف فقال انطلقوا حتى تنظروا ما يلقا من هؤلاء القوم احق ام لافان كان حقا فالحق الى لحنا اعرفه ولا تقنوا اعضاء الناس وان كانوا على الوفاء فيما بيننا وبينهم فاجروا به للناس فخرجوا حتى اتوهم فوجدوهم على اخبت ما بلغتهم عنهم وتلوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا لا نقدر ان يبتنا وبينه ولا عهد فشايتهم سعد بن جادة وشاتمهم وكان رجلا عنده حدة فقال له سعد بن معاذ دعه عنك مشائيتهم فابينا وبينهم اربى من المشائيتة ثم اقبل سعد وسعد ومن معهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلموا وقالوا عضل والقارة احذر عضل القارة باصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحاب الرجيع حبيب بن عدى واصحابه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله اكبرا بتروا يا معشر المسلمين وعظم عند ذلك البلاء واشتد الخوف واتاهم هدوهم من فوقهم ومن اسفل منهم حتى ظن المؤمنون كل ظن ونجم الفلق من بعض المنافقين حتى قال مضرب بن قشير اخو بنى عمرو بن عوف كان محمد يعدنا ان ناكل كوز كسرى وقيصر واحدا لا يقدر ان يذهب الى القاد ما وعدنا الله ورسوله الا فرورا وقال اوس بن قيطى احد بنى حارثة يا رسول الله ان يوتا لعورة من العدو وذلك على ملا من رجال قومه فاذن لنا فلزجج الى ديارنا فانها خارجة من المدينة ما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم واقام المشركون عليها بضعا وعشرين ليلة قريبا من شهر ولم يكن بين القوم حرف الرى بالتبل والحصى فلما اشتد البلاء على الناس بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى هينة بن حصن والى الحرث بن عوف وهما قائدان فاطمهما ثلث عارة مدينة على ان يرجعا بمن معهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه فخرج بينهما الصلح حتى كتبوا الكتاب ولم تقع الشهادة فذكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم لسعد بن جادة فاستشارهما فيه فقال لا يا رسول الله ائشى امرك الله به لا بد لنا من العمل به ام امر نحببه فتصنعه ام شئ تصنعه لنا قل بل شئ اصنعه لكم والله ما صنع ذلك الا فى قدر ايت العرب قدر منكم عن قوس واحد وكالوكم من كل جانب فاردت ان اكسرهمكم شوكتهم فقال له سعد بن معاذ يا رسول الله قد كنا نحن وهؤلاء القوم على شرك بالله وعادة الاصنام لانعبد الله ولا نعرفه ولا يطعمون ان ياكلوا من اثمنا واحدة الاقربى اوبى افعين اكرمنا الله بالاسلام وعزنا بك لمعطهم اموالنا ما لنا به من حاجة والله ما نعطيهم الا السيف حتى يحكم الله بيننا وبينهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انت وذاك فتناول سعد الصحيفة فقام فيها من الكتابة ثم قال ليجهدوا علينا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون وهدوهم محاصروهم ولم يكن بينهم قتال الا ان فوارس من قريش عمرو بن عبدود اخو بنى عامر بن اوى وعكرمة بن ابي جهل وهيرة بن ابي وهب المخزوميان ونوفل بن عبد الله بن ضرار بن الخطاب ومرداس اخو بنى محارب بن فهر قد لبسوا للقتال وخرجوا على خيلهم فمروا على بنى كنانة فقالوا ترموا للعرب يا بنى كنانة فستامون اليوم من الفرسان ثم اقبلوا نحو الخندق حتى وقوا عليه فلما رآه قالوا والله هذه مكيدة ما كانت العرب تكيدنا ثم تجموا مكانا من الخندق

الذي هو صرح مرمدملس
من تقابل الاضداد وتخالف
الطباع مستو بالجرد من
المواد من قوارير اتوار
القلب الصافي المشبه
الزجاجة في الصفاء والتنوير
(فلارأته حسبه لجة) بحر
الوحدة لكونه غاية رتبته
في التجرد والترقي ونهاية
كمالها في التذاني والتلقي
ولا يتجاوز نظرها الى اهل
منه وكل ما لا يمكن فوقه
من الكمال شيء فيمنهاية
في التوحيد ومعظم ما يستغرق
فيه من جلال المعبود
والمطلوب (وكشفت عن
ساقها) بمعنى جردت
جهتها السفلية التي تلي
البدن ونسعى بها فيه المنفعة
الى القوة النفسية والشمسية
عن الفواشي البدنية والملابس
الهيو لانية بقطع التطقات
لكن كان عليها شعر الهيئات
الباقية من اجساليها والآثار
المسودة من كدوراتها ومن
هذا قيل بدخل سليمان
الجنة بعد الانبياء بمحسمائة
خريف ويحبو حبو) قال
انه صرح مرمدم من قوارير
قالت رب اتى ظلت
نفسى) بالاحتجاب وانخاذ
العقل المشوب بالوهم
المشرب بالهوى الها
ومعبودا (واسلمت)

طيفاً ضربوا خيولهم فاقصمت منه فجالت بهم في السجدة بين الخندق ووسلح وخرج علي بن ابي
طالب في نفر من المسلمين حتى اخذوا عليهم الثغرة التي اقحموا منها واقبلت الفرس ان تعنى نحوهم
وكان عمرو بن عبدود قائلاً يوم بدر حتى اثبتته الجراحة فلم يشهد احداً فلما كان يوم الخندق خرج
علي ليرى مكانه فلما وقف هو وخيله قال علي يا عمرو انك كنت تعاهد الله لا يدعوك رجل من قريش
الى خلتي الا اخذت منه احداً قال اجل قال له علي فاني ادعوك الى الله ورسوله والى الاسلام
قال لا حاجة لي بذلك قال اني ادعوك الى التزال قال ولم يا ابن اخي فوالله ما احب اني اقتلك فقال
علي لكنني والله احب ان اقتلك فحسب عمرو عند ذلك فاقحم من فرسه فقره اوضرب وجهه ثم
اقبل علي علي فتناولوا وتجاولا فقتله علي وخرجت خيله منهزمة حتى اقحمت من الخندق هاربة
وقتل مع عمرو رجلاً من بني عثمان بن عبيد بن السباق بن عبد الدار اصابه سهم فمات بمكة
ونوفل بن عبد الله بن الميرة المخزومي وكان اقحم الخندق فتورط فيه فرموه بالجحارة فقتل
يا معشر العرب قتلة احسن من هذه فقتل اليه علي فقتله فقتل المسلمون جسده فماتوا وارسوا لله
صلى الله عليه وسلم ان يبصمهم جسده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حاجة لنا في جسده
ونحنه فشانكم به فحلى بينهم وبينه قالت عائشة ام المؤمنين كنا يوم الخندق في حصن بني حارثة
وكان من احراز حصون المدينة وكانت ام سعد بن معاذ معنا في الحصن وذلك قبل ان يضرب
علينا الجباب فرسعد بن معاذ وعليه درع مقلصة قد خرجت منها ذراعه كلها وفي يده حربة
وهو يقول * لا بأس بالموت اذا حان الاجل * فقالت له الحق يا بني فقد والله اخذت قالت عائشة
فقلت يا ام سعد والله لو ددت ان درع سعد كانت اسيف مما هي وخفت عليه حيث اصاب السهم
منه قالت فرجى سعد يومئذ بسهم فقطع منه الاكل رماه خباب بن قيس بن العرقعة احد بني
عامر بن لؤي فلما اصابه قال خذها وانا ابن العرقعة قال سعد عرق الله وجهك في النار ثم قال
سعد اللهم ان كنت ابقيت من حرب قريش شيئاً فابقني لها فانه لا قوم احب الى ان اجاهدكم
من قوم آذوا رسولك وكذبوه واخرجوه وان كنت وضعت الحرب بيننا وبينهم فاجعلها لي
شهادة ولا تمنني حتى تقره بنى من بنى قريظة وكانوا حلفاء ومواليه في الجاهلية قال محمد بن
اسحق فيما بلغه ان صفية بنت عبد المطلب كانت في قارع حصن حسان بن ثابت قالت وكان
حسان معنا مع النساء والصبيان قالت صفية فربنا رجل من اليهود فجعل يطوف بالحصن وقد
حاربت بنو قريظة وقطعت ما بينهما وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون في نحر عدوهم
لا يستطيعون ان ينصرفوا الينا عنهم اذا اتانا آت قالت فقلت يا حسان ان هذا اليهودي كثر
يطيف بالحصن واتى والله ما آمنه ان يدل على هورتنا من وراءنا من اليهود وقد شغل عنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه فانزل اليه فاقتله فقال يا بني الله لك يا بنت عبد المطلب والله
لنقم حرفت ما انا بصاحب هذا قالت فلما قال لي ذلك ولم ارعده شيئاً اعجزت ثم اخذت عموداً
ثم نزلت من الحصن اليه فضربته بالعمود حتى قتله فلما فرغت منه رجعت الى الحصن فقلت
يا حسان انزل اليه فاسلبه فانه لم يعنى من سلبه الا انه رجل قال مالي بسلبه حاجة يا بنت عبد
عبد المطلب قالوا واقام رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه فيما وصف الله من الخوف واشدة
تظاهر عدوهم واتهمهم من فوقهم ومن اسفل منهم ثم ان نعيم بن مسعود بن عامر بن غطفان

بالانقياد لامر الحق
والانحراف في سلك التوحيد
(مع سليمان لله رب العالمين)
وهي تأويل العرش بالبدن
يستقيم هذا ايضا وتجه
وجه آخر وهو ان يراد
انها كانت محسوبة بمقولاتها
ما بقي مرشها وما انقادت
لسليمان القلب الا في النشأة
الثانية فعلى هذا يكون الذي
عنده علم من الكتاب هو
العقل الفعال وابتاؤه به
قبل ارتداد الطرف ايجاد
البدن الثاني في آن واحد
ومعنى قبل ان يأتوني
مسطين تقدم مادة البدن
على تعلق النفس به وقال
ابن الاثير ابي رحمه الله
ان الايمان كان بافائه ثمة
وايجادا بحضرة سليمان
والتنكير تغيير الصورة
ومعنى كانه يشابه صورته
والصرح هو مادة البدن
التاني فيكون دخول
الصرح على هذا مقدما
على تنكير الصورة وكشف
الساقين قطع تعلق البدن
الاوله دون زوال الهيئات
البدنية التي هي بمثابة الشر
وهذا بناء على ان النفوس
المحسوبة الناقصة لا بد لها
من التعلق والله اعلم (ولقد
ارسلنا الى نوح اخاه
صالحا ان اعبدوا الله) اي

اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني قد اسلمت وان قومي لم يعطوا باسلامي
فامرني بما شئت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما انت فينا رجل واحد فخذل هنا
ان استطعت فان الحرب خدعة فخرج نعيم بن مسعود حتى اتي بني قريظة وكان نديما
لهم في الجماعة فقال لهم يا بني قريظة قد صرتم ودي اياكم وخاصة ما بيني وبينكم قالوا صدقت
لست عندنا بمتهم فقال لهم ان قريشا وغطفان جاؤا للحرب محمد وقد ظاهروهم عليه وان قريشا
وغطفان ليسوا كهيتكم البلد ببلدكم به اموالكم واولادكم ونساؤكم لا تقدرزون على ان تصولوا
منه الى غيره وان قريشا وغطفان اموالهم وابناؤهم ونساؤهم بنيرة ان راوا نهزة وغنيمة اصابوها
وان كان غير ذلك لحقوا ببلادهم وخلوا بينكم وبين هذا الرجل والرجل ببلدكم لاطافة لكم
به ان خلا بكم فلا تقاتلوا مع القوم حتى تأخذوا منهم رهنا من اشراقهم يكونون بايديكم ثقة
لكم على ان يقاتلوا معكم محمد حتى تاجزوه قالوا لقد اشترت برأى ونصح ثم خرج حتى اتي
قريشا فقال لابي سفيان بن حرب ومن معه من رجال قريش قد صرتم ودي اياكم وفراق محمد
فقد بلغني امر رأيت حقا على ان ابلغكم نصيحتكم فاكتموا على قالوا تفعل قال تعلمون ان معشر
يهود قد ندموا على ما صنعوا بينهم وبين محمد وقد ارسلوا اليه ان قد ندمنا على ما فعلنا فهل يرضيك
حنا ان نأخذ من قريش وغطفان رجلا من اشراقهم فنعطيكهم فتضرب اعناقهم ثم نكون ملك
على من بقى منهم فارسل اليهم ان نم فان بعثت اليكم يهود يلتصقون رهنا من رجالكم فلا تدفوا
اليهم منكم رجلا واحدا ثم خرج حتى اتي غطفان فقال يا معشر غطفان انتم اهلي وعشيرتي واحب
الناس الى ولا اراكم تهمونني قالوا صدقت قال فاكتموا على قالوا تفعل فقال لهم مثل ما قال قريش
وحذرهم مثل حذرهم فلما كانت ليلة السبت من شوال سنة خمس وكان ما صنع الله لرسوله
صلى الله عليه وسلم ارسل ابوسفيان ورؤس غطفان الى بني قريظة فكرمته بن ابي جهل في نفر
من قريش وغطفان فقالوا لهم انما لينا بدار مقام قد هلك الخلف والخافر فاغدوا للقتال حتى تاجز
محمد ونفرغ مما بيننا وبينه فارسلوا اليهم ان اليوم السبت وهو يوم لا نعمل فيه شيئا وقد كان احدث
فيه بعضنا حدثا فاصابهم ما لم يخف عليكم ولنا مع ذلك بالذي نقاتل معكم حتى تعطونا رهنا من
رجالكم يكون بايدينا ثقة لنا حتى تاجز محمد فاننا نخشى ان ضرستكم الحرب واشتد عليكم
القتال ان تسيروا الى بلادكم وتركونا والرجل في بلدنا ولا طاقتنا بذلك من محمد فلما رجعت
اليهم الرسل بالذي قالت بنو قريظة قالت قريش وغطفان تعلن والله ان الذي حدثكم به نعيم بن
مسعود لحق فارسلوا الى بني قريظة انا والله لا ندفع اليكم رجلا واحدا من رجالنا فان كنتم
تريدون القتال فاخرجوا فقاتلوا فقالت بنو قريظة حين انتهت اليهم الرسل بهذا ان الذي ذكر
لكم نعيم بن مسعود لحق ما يريد القوم الا ان يقاتلوا فان وجدوا فرصة اتهمزوها وان كان
غير ذلك شحروا الى بلادهم وخلوا بينكم وبين الرجل في بلدكم فارسلوا الى قريش وغطفان اما
والله لا نقاتل معكم حتى تعطونا رهنا فابوا عليهم وخذل الله عز وجل بينهم وبعث عليهم الريح
في ليل شابة شديدة البرد فجعلت تكف قلوبهم وتطرح آياتهم فلما انتهوا الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم ماختلف من امرهم دعا حذيفة بن اليمان فبعثه اليهم لتنظر ما فعل القوم ليل او نوى

محمد بن اسحق عن يزيد بن زياد عن محمد بن كعب القرظي وروى غيره عن ابراهيم التيمي عن
 ابيه قال قال فتى من اهل الكوفة لحذيفة بن اليمان يا ابا عبد الله رأيت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ومحبته قال نعم يا ابن اخي قال كيف كنتم تصنعون قال والله لقد كنا نجهد قال الفتى والله
 لو ادر كنا ما تركناه يمشي على الارض ولحنا على اعناقنا وخدمناه وفضلنا معه ما فعلنا فقال
 حذيفة يا ابن اخي والله لقد رأيتني ليلة الاحزاب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من
 يذهب الى هؤلاء القوم فيأتينا بخبرهم ادخله الجنة فاقام منارجل ثم صلى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم هونا من الليل ثم التفت الينا فقال مثله فسكت القوم وما قام منارجل ثم صلى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم هونا من الليل ثم التفت الينا فقال هل من رجل يقوم فينظر لنا ما فعل القوم
 على ان يكون رفيق في الجنة فاقام رجل من شدة الخوف وشدة الجوع وشدة البرد فلما لم يتم
 احد دعائى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا حذيفة ولم يكن لي بد من القيام حين دعاني رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقلت ليلىك يا رسول الله وقت حتى اتينه فاخذ يدي ومسح رأسي ووجهي ثم
 قال انت هؤلاء القوم حتى تأتيني بخبرهم ولا تحدثن شيئا حتى ترجع الى ثم قال اللهم احفظه
 من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله ومن فوقه ومن تحته فاخذت سهمي وشددت
 على اسلابي ثم انطلقت امشي نحوهم كأنما امشي في حمام فذهبت فدخلت في القوم وقدر رسول الله
 عليهم ريحا وجنودا وجنود الله تفعل بهم ما تفعل لا تقر لهم قدرا ولا نارا ولا بناء قال وابو سفيان
 قاعد يصطلي فاخذت سهمي فوضعت في كبد قوسي فارتدت ان ارميه ولورميت لاصبته فذكرت
 قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحدثن حديثا حتى ترجع فرددت سهمي في كنانتي فلما رأى
 ابو سفيان ما تفعل الرجح وجنود الله بهم لا تقر لهم قدرا ولا نارا ولا بناء قام فقال يا معشر قريش
 ياخذ كل منكم يد جليسه فلينظر من هو فاخذت يد جليسي فقلت من انت فقال سبحان الله
 اما تعرفني انا فلان بن فلان رجل من هوازن فقال ابو سفيان يا معشر قريش انكم والله
 ما اصبتم بدار مقام لقد هلك الكراع والخلف واخلفتنا بنو قريظة وبلغنا ضيقهم الذي نكره ولفينا
 من هذه الرمح ماترون فارتحلوا فاني مرتحل ثم قام الى جله وهو معقول فجلس عليه ثم ضربه
 فوثب على ثلاث فاما الخلق فقالوا الا وهو قائم وسمعت غطفان بما فعل قريش فاستمروا راجعين
 الى بلادهم قال فرجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كاني امشي في حمام فأتيت وهو قائم
 يصلي فلما سلم اخبرته فضحك حتى بدت انيابا في سواد الليل فلما اخبرته وفرغت قررت وذهب
 عنى الداء فادقاني النبي صلى الله عليه وسلم فانامني من درجليه والقي على طرف ثوبه والصق صدرى
 بطن قدميه فلم ازل نائما حتى اصبحت فلما اصبحت قال قم يا فومان فذلك قوله عز وجل (اذ
 جاؤكم من فوقكم) اى من فوق الوادى من قبل المشرق وهم اسد وغطفان وعابهم مالك بن
 حوف النصرى وعيينة بن حصن الفزازى في الف من غطفان ومعهم طليحة بن خويلد الاسدى
 في بنى اسد وحبي بن اخطلب في يهود قريظة (ومن اسفل منكم) يعنى من بطن الوادى
 من قبل المغرب وهم قريش وكنانة عليهم ابو سفيان بن حرب من قريش ومن تبعه وابو الاحور
 عمرو بن سفيان السلى من قبل الخندق وكان الذي جرحه زوة الخندق فلما قيل اجله رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بنى النضير من ديارهم (واذا زاعت الابصار) اى ماتت وشخصت من

اهل الماء القليل الذي هو
 المعاش صالح القلب بالدهوة
 الى التوحيد (فاذا هم فريقان)
 فريق القوى الروحانية
 وفريق القوى الفسادية
 (يختصمون) تقول الاولى
 ما جاء به صالح حق وتقول
 الثانية بل باطل وما نحن
 عليه حق (قال يا قوم
 لم تستجلبون بالسينة) اى
 الاستيلاء على القلب بالذيلة
 (قبل الحسنه) الايمان
 بالفضيلة (لولا تستغفرون
 الله) بالتور بنور التوحيد
 والتوصل عن الهيشات
 البدنية المظلمة (لعلمكم
 ترجون) باقضية الكمال
 (قالوا الطير نابلت وبمن معك)
 لنمك ايانا من الخطوط
 والزفه (قال طائر كره الله)
 سبب خيركم وشركم من الله
 (بل انتم قوم تقتنون وكان
 في المدينة تسعة رهط
 يفسدون في الارض
 ولا يصلحون) والرهط
 المفسدون الخواس الغضب
 والشهوة والوهم والخيال
 وتبينته اهلاكه في ظلمة ليل
 النفس والولى الروح
 ومكر الله بهم اهلاكم بهد
 جبال الاعضاء عليهم
 وتدميرهم في قار محاهم
 وتدمير قومهم بالصيحة التي
 هي النفخة الاولى وفاحة

لوم لوط في هذا التطبيق
وهي آيات الذكور آيات
القوى النفسانية ادمار
القوى الروحانية واستنزاهم
من رتبة التأثير بتأثرهم
من تأثير هذه من الجهة
السفلية واستيلاؤها عليهم
في تحصيل اللذات واشتهوات
البدنية بهم قالوا (تفاسموا
بالله تئيبته واهله ثم لقون
لوليه ما شهدناه ملك اهله
وانا لصادقون ومكروا مكرا
ومكروا مكرا وهم لا يشعرون
فانظر كيف كان عاقبة
مكرهم انادمرناهم وقومهم
اجه من تلك بيوتهم خاوية
بما ظلموا ان في ذلك لآية
لقوم يعملون وانجيننا الذين
آمنوا وكانوا يتقون ولو لم
اذ قال القوم ان اتأتون الفاحشة
وانتم تبصرون اشكم
لتأتون الرجال شهوة
من دون النساء بل انتم قوم
بجهلون لما كان جواب
قومة الا ان قالوا اخرجوا
آل لوط من قريبتكم انهم
اناس يطهرون فاجبيناه
واهله الا امرانه قدرناهما
من القابرين وامطرنا عليهم
مطرا فساء مطرا المنذرين
قليل الله (بظهور كآته
وتجليات صفاته على مظاهر
مخلوقاته) وسلام على
عباده الذين اصطفى

الرعب وقيل مالت من كل شيء فلم تنظر الى عدوها (وبالغت القلوب الخناجر) اي ذالت من
اماكنها حتى بلغت الخلق من الفزع والخبرة جوف الحلقوم وهذا على القتل مبره من
شدة الخوف وقيل معناه انهم جبنوا وسبيل الجبان اذا اشتد خوفه ان تنفخ رثته واذا انتفخت
رثته رفعت القلب الى الخبرة فلماذا يقال للجبال انتفخ صخره (وتظنون بالله الظنونا) اي
اختلفت الظنون بالله فظن المنافقون استئصال محمد واصحابه وظن المؤمنون للنصر والظفر لهم
(هنالك ابتلى المؤمنون) اي عند ذلك اختبر المؤمنون بالحصر والقتال لبيان المخلصون من
المنافقين (وزلزلوا زلزلا شديدا) اي حركوا حركة شديدة (واذ يقول المنافقون) يعني
عنت بن قشير وقيل عبدالله بن ابي واصحابه (والذين في قلوبهم مرض) اي شك وضمف
اعتقاد (ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا) هو قول اهل النفاق بعدنا محمد قبح قصور الشام
وفارس واحدا لا يستطيع ان يجاوز رحله ذذا هو التورور قوله تعالى (واذا قالت طائفة
منهم) اي من المنافقين وهم اوس بن قيطي واصحابه (يا اهل يثرب) يعني يا اهل المدينة
وقيل يثرب اسم الارض ومدينة الرسول صلى الله عليه وسلم في ناحية منها سميت يثرب باسم
رجل من العماليق كان قد نزلا في قديم الزمان وفي بعض الاخبار ان النبي صلى الله عليه وسلم
نهى ان تسمى المدينة يثرب وقال هي طيبة كانه كره هذه اللفظة لما فيها من التثريب وهو التفرغ
والتوبخ (لا مقام لكم) اي لا مكان لكم تنزلون وتقيمون فيه (فارجعوا) اي الى منازلكم
وقبل من اتباع محمد صلى الله عليه وسلم وقبل من القتال (وبستأذن فريق منهم النبي) يعني
بنى حارثة وبنى سلمة (يقولون ان بيوتنا عورة) اي خالية خائفة وهي مما يلي العدو ويخشى
عليها السراق فكذبهم الله تعالى بقوله (وما هي بعورة ان يريدون الا فرارا) اي انهم
لا يخافون ذلك انما يريدون الفرار من القتال (ولو دخلت عليهم من اقطارها) يعني لو
دخل هؤلاء الجيوش الذين يريدون قتالهم وهم الاحزاب من نواحي المدينة وجوانبها (ثم
سئلوا اقتنن) اي الشرك (لا توها) اي لجأوها وفضلوها ورجعوا عن الاسلام (وماتلبثوا
بها) اي ما احتبسوا عن السنة (الا يسيرا) اي لا سرعوا الاجابة الى الشرك طيبة به نفوسهم
وقيل معناه وما اقاموا بالمدينة بعد اعطاء الكفر الا قليلا حتى يهلكوا الله قوله عز وجل (وقد
كانوا طاهدا لله من قبل) اي من قبل غزوة الخندق (لا يولون الا دبار) اي لا ينهزمون
قبل هم بنو حارثة هموا يوم احد ان يغفلوا مع بنى سلمة فلما نزل فيهم ما نزل ما هودوا الله ان
لا يعودوا لمثلها وقيل هم اناس قابوا عن وقعة بدر فلما رأوا ما اعطى الله اهل بدر من الكرامة
والفضيلة قالوا ان شهدنا الله قتالا لقاتان فساى الله اليهم ذلك (وكان عهد الله مسؤلا)
اي عنده في الآخرة (قل لن ينفعكم الفرار ان فررتهم من الموت او القتل) يعني الذي كتب
عليكم لان من حضر اجله مات او قتل لا بد من ذلك (واذا لامتنعون) اي بعد الفرار (الا
قليلا) اي مدة آجالكم وهي قليل (قل من ذا الذي يعصمكم) اي يمنعكم (من الله ان يراد
بكم سوءا) اي هزيمة (او اراد بكم رحمة) اي نصرا (ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا) اي
ناصر يمنعهم (قد علم الله المعوقين منكم) اي المشبطين الناس من رسول الله صلى الله عليه وسلم
(والقاتلين لاخوانهم هم الانا) اي ارجعوا الينا وعودوا محمد صلى الله عليه وسلم فلا تشبهوا ما

بصفاء استعداداتهم وبراءتهم
من النفس والآفة فالجد
مطلقا مخصوص به لكون
جميع الكمالات الظاهرة
على مظاهر الاكوان
صفاته الجمالية والجلالية
ليس لتسيرة فيما نصيب
وصفاء ذوات المصطفين
من عباده وتزاهة اعيانهم
عن نقص الاسماء وادوافه
الجاب سلاطة عليهم
وحصول الامرين للظهور
التام النبوي بالفعل هو قوله
ذلك مأمور به من عين
الجمع في مقام التفصيل
منتقلا من مقام التفصيل
لعين الجمع مبتدئا منه
وراجعا اليه (آله خير)
الذي له الحمد المطلق والسلام
المطلق محض في ذاته (آما
يشركون) من الاكوان
التي اثبتوا لها وجودا
وتأثيرا اذ لا يبقى بعد
الكمال المطلق والقبول
المطلق الذي هو اسم السلام
المطلق باعتبار القبض
الاقدم الا لعدم البص
والشر الصرف المطلق
الذي يقابل الخير المحض
المطلق فكيف يكون خيرا
(امن خلق السموات
والارض) ام المؤثر
المطلق الموجد لكل من
الاعيان الممكنة وصفتها

الحرب فانما تخاف عليكم الهلاك قيل هم اناس من المنافقين كانوا يثبطون انصارا بي صلى الله عليه وسلم ويقولون لهم ما محمد واصحابه الا اكلة رأس ولو كانوا لما لاتهمهم اى ابتلعهم اوسفيا واصحابه دهوا الرجل فانه هالك وقيل نزلت في المنافقين وذلك ان اليهود ارسلت اليهم ما الذي يهلككم على قتل انفسكم يد ابي سفيان ومن معه فانهم ان قدروا عليكم في هذه المرة لم يستبقوا منكم احد وانا نشفق عليكم فانتم اخواننا وجيراننا هلموا الينا قبل عبد الله بن ابي ابرع سلول واصحابه على المؤمنين يعوقونهم ويخوفونهم بابي سفيان ومن معه قالوا لن قدر اليوم عليكم لم يستبق منكم احد اما ترجعون عن محمد ما عنده خير ما هو الا ان يقتلنا ههنا انطلقوا بنا الى اخواننا يعنى اليهود فلم يزد المؤمنون بقول المنافقين الا ايمانا واحتسابا وقوله تعالى (ولا يأتون البأس) يعنى الحرب (الا قليلا) اى رياء وسمة من غير احتساب ولو كان ذلك القليل لله لكان كثيرا (اشحة عليكم) اى بخلاء بالنفقة في سبيل الله والنصرة وصفهم الله بالضل والجن (فاذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون اليك تدور اعيانهم) اى في رؤسهم من الخوف والجن (كالذى يغشى عليه من الموت) اى كدوران عين الذى قرب من الموت وعشيه اسبابه فانه يذهب عقله ويشخص بصره فلا يطرف (فاذا ذهب الخوف) اى زال (سلفوكم) اى آذوكم ورهوكم في حالة الامن (بالسنة حداد) اى ذرية تفعل كفعل الحديد قال ابن عباس معناه مضوكم وتناولوكم بالنقص والغبية وقيل بسطوا السنتهم فيكم وقت قسمة الغنيمة يقولون اعطونا فانا شهدنا معكم القتال فلسم باحق بالغنيمة منا فهم عند الغنيمة اجمع قوم وعند الحرب اجبن قوم (اشحة على الخير) اى يشاحون المؤمنين عند الغنيمة فعلى هذا المعنى يكون المراد بالخير المال (اولئك لم يؤمنوا) اى لم يؤمنوا حقيقة الايمان وان اظهروا الايمان لظنا (فاحبط الله اعمالهم) اى التى كانوا يأتون بها مع المسلمين قبل هي الجهاد وغيره (وكان ذلك على الله يسيرا) اى احباط اعمالهم مع ان كل شئ على الله يسير وقوله تعالى (يحسبون) يعنى هؤلاء المنافقين (الاحزاب) يعنى قريشا وخطفان واليهود (لم يذهبوا) اى لم يصرفوا عن قتالهم جينا وفرقا وقد انصرفوا عنهم (وان بات الاحزاب) اى يرجعوا اليهم للقتال بعد الذهاب (يودوا لو انهم بادون في الاحراب) اى يتنون لو انهم كانوا في بادية مع الاحراب من الجن والخوف (يستلون عن انباتكم) اى من اخباركم ومآل اليه امركم (ولو كانوا فيكم) يعنى هؤلاء المنافقين (ماقاتلوا الا قليلا) يعنى يقاتلون قليلا يقيمون به حذرهم فيقولون قد قاتلنا معكم وقيل هو الرمي بالحجارة وقيل رياء من غير احتساب وقوله عز وجل (نقدان لكم في رسول الله اسوة حسنة) اى قدوة صالحة اى اقتدوا به اقتداء حسنا وهو ان تصروا دين الله وتوازرروا رسوله ولا تختلفوا معه وقصبروا على ما يصيبكم كما فعل هو اذ قد كسرت رباعيته وجرح وجهه وقتل عمه واودى بضروب الاذى فصبروا واسا كم مع ذلك بنفسه فافعلوا انتم كذلك ايضا واستوا بسنته (لمن كان يرجو الله) يعنى ان الاسوة برسول الله صلى الله عليه وسلم لمن كان يرجو الله قال ابن عباس يرجو ثواب الله (واليوم الآخر) يعنى ويختشى يوم البعث الذى فيه الجزاء (وذكر الله كثيرا) اى في جميع المواضع على السراء والضراء ثم وصف حال المؤمنين عند لقاء الاحزاب

فقال تعالى (ولما رأى المؤمنون الأحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله) أى قالوا ذلك تسليما لأمر الله وتصديقا بوعده (وصدق الله ورسوله) أى فيما وعدا وهو فى مقابلة قول المنافقين ما وعدنا الله ورسوله الاغروا وقولهم وصدق الله ورسوله ليس اشارة الى ما وقع فانهم كانوا يعرفون صدق الله ورسوله قبل الوقوع وانما هو اشارة الى البشارة فى جميع ما وعد فيقع الكل مثل قبح مكة وقبح الروم وفارس وقيل انهم وعدوا ان تلحقهم شدة وبلاء فلا رأوا الأحزاب وما أصابهم من الشدة قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله (وما زادهم الا إيمانا) أى تصديقا لله (وتسليما) أى لامره ^ع قوله تعالى (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) أى قاموا بما عاهدوا الله عليه ووفوا به (فمنهم من قضى نحبه) أى فرغ من نذره ووفى بهده وصبر على الجهاد حتى استشهد وقيل قضى نحبه بمعنى اجله فقتل على الوفاء بمعنى حزة واصحابه وقيل قضى نحبه أى بذل جهده فى الوفاء بالعهد وقيل قضى نحبه استشهد يوم بدر واحد (ومنهم من ينتظر) بمعنى من بقى بعد هؤلاء من المؤمنين ينتظرون احد الامرين اما الشهادة او النصر على الاعداء (وما بدلوا) بمعنى عهدهم (تبديلا) (ق) عن انس قال غاب عى انس بن الضمر عن قتال بدر فقال يا رسول الله غبت عن اول قتال قاتلت المشركين لئى اشهدنى الله قتال المشركين ليرى الله ما صنع فلما كان يوم احد وانكشف المسلمون قال اللهم انى احتذر اليك ما صنع هؤلاء بمعنى اصحابه وبرا اليك بما صنع هؤلاء بمعنى المشركين ثم تقدم فاستقبله سعد بن معاذ فقال يا سعد بن معاذ الجنة ورب الضراني اجدر بميها من دون احد قال سعد فا استطعت يا رسول الله ما صنع قال انس فوجدناه بضعا وثمانين ضربة بالسيف او طعنة برمح او رمية بسهم ووجدناه قد قتل وقد مثل به المشركون لما عرفه احد الا اخنه ببائه قال انس كما نرى اوظن ان هذه الآية نزلت فيه وفى اشباهه من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه الى آخر الآية (ق) عن خباب بن الارت قال هاجرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلتمس وجهه الله فوقع اجرنا دلى الله فما من مات ولم يأكل من اجره شيئا منهم مصعب بن عمير قتل يوم احد وترك نمرة وكنا اذا غطينا بها رأسه بدت رجلاه واذا غطينا رجليه بدت رأسه فامرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نغطى رأسه ونجعل على رجليه من الاذخر ومنا من ابتعت له ثمرته فهو يهدبها النمرة كساء ملون من صوف وقوله ومنا من ابتعت أى ادركت ونضجت له ثمرته وهذه استعارة لما قبح الله لهم من الدنيا وقوله يهدبها أى يحنيها ويقطفها من ابي موسى بن طلحة قال دخلت على معاوية فقال الا ايسرك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول طلحة ممن قضى نحبه اخرجته الترمذى وقال هذا حديث غريب (خ) عن قيس بن ابي حازم قال رأيت يد طلحة شلاء وقى بها النبي صلى الله عليه وسلم يوم احد ^ع قوله عز وجل (ليجزى الله الصادقين بصدقهم) أى جزاء صدقهم وصدقهم هو الوفاء بالعهد (وبعبذ المنافقين ان شاء او يتوب عليهم) أى فيهدبهم الى الايمان ويشرح لهم صدورهم (ان الله كان خفورا رحيمًا ورد الله الذين كفروا) أى من قريش وخطافان (بغيرهم) أى لم يشف صدورهم بنبل ما ارادوا (لم ينالوا خيرا) أى ظفرا (وكفى الله المؤمنين القتال) أى باللائكة والريح (وكان الله قويا) أى فى ملكه (عزيزا) أى فى انتقامه ^ع قوله تعالى

خير فى التأثير والايحاء ام لا وجوده فكيف بالتأثير والايحاء (وانزل لكم من السماء ماء فانتبها به حدائق ذات حسبة ما كان لكم ان تنتبها لولا ان تنبها الله مع الله) فى التأثير والايحاء (بل هم قوم خصمون) من الحق فيثبتون الباطل بالتوهم (امن جعل الارض قرارا وجعل خلالها انهارا وجعل لها رواسي وجعل بين البحرين حاجزا) الله مع الله بل اكثرهم لا يعلمون ^ع امن يجيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الارض الله مع الله قليلا ما تذكرون ^ع امن يهديكم الى نور ذاته (فى ظلمات البر والبحر) أى جيب الصفات (ومن يرسل الرياح بشرا بين يدي رحته الله مع الله تعالى الله عما يشركون) ريح المنفحات محيية للقلوب من يدى رحمة الجليلات (امن يبدأ الخلق) باختفائه باصيانهم واحتجابه بذواتهم (ثم يبدهم) بافتانهم فى حين الجمع واهلاكهم فى ذاته بالتمس او بظهورهم فى النشأة واحادتهم الى الفطرة (ومن يرزقكم من السماء الغذاء الروحاني) (ومن الارض) الجسدانى

(وازل الذين ظاهروهم من اهل الكتاب) اى طاونوا الاحزاب من قريش وغطقان على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى المسلمين وهم بنو قريظة (من صياصيمهم) اى من حصونهم ومناطقهم واحدها صيبية (وقذف في قلوبهم الرعب) اى الخوف (فريقا تقتلون) يعنى الرجال يقال كانوا ستمئة (وتأسرون فريقا) يعنى النساء والذراري يقال كانوا سبعمائة قيل وحسين (واورثكم ارضهم وديارهم واموالهم وارضائهم تطؤوها) يعنى بعد قيل هى خير ويقال انها مكة وقيل فارس والروم وقيل هى كل ارض تفنح على المسلمين الى يوم القيامة (وكان الله على كل شئ قديرا)

(ذ ك ر غزوة بنى قريظة) *

قبل كانت فى آخر ذى القعدة سنة خمس وعلى قول البخارى المتقدم فى غزوة الخندق من موسى بن عتبة انها كانت فى سنة اربع قال العلماء بالسيرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اصبح من الليل التى انصرف الاحزاب راجعين الى بلادهم انصرف صلى الله عليه وسلم والمؤمنون عن الخندق الى المدينة ووضعوا السلاح فلما كان الظهر اتى جبريل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم متعما بعمامة من استبرق على بغلة بيضاء عليها رحالة وعليها قطيفة من ديباج ورسول الله صلى الله عليه وسلم عند زينب بنت جحش وهى تفصل رأسه وقد غسلت شقه فقال جبريل يا رسول الله قد وضعت السلاح قال نعم قال جبريل فقال الله هناك ما وضعت الملائكة السلاح منذ اربعين ليلة وما رجعت الآن الا من طلب القوم وروى انه كان القبار على وجه جبريل وفرسه فجعل الى صلى الله عليه وسلم يجمع القبار من وجهه وفرسه فقال ان الله تعالى يأمرك بالمسير الى بنى قريظة فانزلهم فاني قد قطعت اوتارهم وقطعت ابوابهم وتركتمهم فى زلزال ولبال فامر الى صلى الله عليه وسلم مناديا فاذن ان من كان سامعا مطيعا فلا يصلين العصر الا فى بنى قريظة وقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن ابي طالب برأيه اليهم وابتدروا الناس وسار على حتى اذا دنا من الحصون وسمع منها مائة قبضة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فرجع حتى اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطريق فقال يا رسول الله لا عليك ان لاتدنو من هؤلاء الاخايت قال انك سمعتلى منهم اذى قال نعم يا رسول الله قال لو قد راوونى لم يقولوا من ذلك شيئا فلما دنا رسول الله صلى الله عليه وسلم من حصونهم قال يا اخوان الفرقة قد اخزاكم الله وانزل بكم نعمته قالوا يا ابا القاسم ما كنت جهولا ورسول الله صلى الله عليه وسلم على اصحابه بالصورين قبل ان يصل الى بنى قريظة فقال هل مربكم احد فقالوا يا رسول الله مربنا دحية بن خليفة على بغلة بيضاء عليها رحالة وعليها قطيفة ديباج فقال صلى الله عليه وسلم ذاك جبريل عليه السلام بعث الى بنى قريظة بزلزل بهم حصونهم وقذف الرعب فى قلوبهم فلما اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى قريظة نزل على بئر من آبارها فى ناحية اموالهم وتلاحق به الناس فاتاه رجال بعد صلاة العشاء الاخيرة ولم يصلوا العصر لقول النبي صلى الله عليه وسلم لا يصلين احد العصر الا فى بنى قريظة فخلوا العصر بها بعد العشاء الاخيرة فلما طابهم الله بذلك ولا عفيهم به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العلماء حاصرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم خسا وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار وقذف الله فى قلوبهم الرعب وكان حبي بن اخطب دخل على بنى قريظة حصنهم

اذ من السماء العاصف والحفائق ومن الارض الحكم والاخلاق (الله) مع الله قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين قل لا يمل من فى السموات والارض القيب الا الله وما يشعرون ايان يعشون بل ادارك علمهم فى الآخرة بل هم فى شك منها بل هم منها عيون وقال الذين كفروا انذا كساربا وآبؤنا ناسا لخرجون لقد وعدنا هذا نحن وآبؤنا من قبل ان هذا الاساطير الاولين قل سيروا فى الارض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين ولا تحزن عليهم ولا تكن فى ضيق مما يمكرون ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين قل صلى ان يكون ردف لكم بعض الذى تستجملون وان ربك لذو فضل على الناس ولكن اكثرهم لايشكرون وان ربك ليعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون وما من غائبة فى السماء والارض الا فى كتاب مبين ان هذا القرآن ينص على بنى اسرائيل اكثر الذى هم فيه يختلفون وانه لهدى ورحمة للمؤمنين ان ربك يقضى بينهم بحكمه وهو العزيز العليم فتوكل

حين رجعت عنهم قريش و غطفان و وقي لكعب بن اسد بما كان مآهده فلما ايقنوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غير منصرف عنهم حتى يباجزهم قال كعب بن اسد يا معشر يهود انكم قد نزل بكم من الامر ما ترون واني عارض عليكم خلا لا ثلاثا فخذوا ايها شتم قالوا وما هن قال تابع هذا الرجل ونصده فوالله قد تبين لكم انه نبي مرسل وانه الذي تجدونه في كتابكم فتأمنون على دياركم و اموالكم و ابناءكم و نساءكم فقالوا لا تفارق حكم التوراة ابدا ولا نستبدل به غيره قال فاذا ابتم هذه فهل فلنقتل ابناءنا و نساءنا ثم نخرج الى محمد و اصحابه رجالا مصلتين بالسيوف و لا نترك و راءنا نقتلهمنا حتى يحكمهم الله بيننا و بين محمد فان نملك فذلك ولم نترك و راءنا شيئا نخشى عليه و ان نظهر فلعمري لنقتل النساء و الابناء قالوا نقتل هؤلاء المساكين في العيش بعدهم خير قال فان ابتم هذه الليلة ليلة السبت وانه عسى ان يكون محمد و اصحابه قد امنوا فانزلوا فلعلنا ان نصيب من محمد و اصحابه غرة قالوا نفس سبنا و نحدث فيه ما لم يكن احدث فيه من قبلنا الا من قد علمت فاصابهم من المسخ ما لم يخف عليك قال ما بات رجل منكم منذ ولده امه حازما ليلة من الدهر ثم انهم بعثوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابست لنا ابالبابة بن عبد النذر اخا بني عروب بن صوف و كانوا حلفاء الاوس نستشير في امرنا فارسله رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم فلما رآوه قام اليه الرجال و النساء و الصبيان يكون في وجهه فرق لهم فقالوا يا ابالبابة اترى ان نزل على حكم محمد قال نعم و اشار بيده الى حلقه انه الذبح قال ابو لبابة فوالله ما زالت قدماي حتى عرفت اني قد خنت الله و رسوله ثم انطلق ابو لبابة الى وجهه و لم يأت النبي صلى الله عليه وسلم حتى ربط في المسجد الى عمود من عمده و قال والله لا ابرح مكاني حتى يتوب الله علي بما صنعت و ما هد الله لابطأ ارض بني قريظة ابدا و لا راى الله في بلد قد خنت الله و رسوله فيه ابدا فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خبره و ابطأ عليه قال اما لو قد جاءني لاستغفرت له فاما اذ فعل فانا بالذي اطلقه من مكانه حتى يتوب الله عليه ثم ان الله انزل توبة ابي لبابة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في بيت ام سلمة قالت ام سلمة فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحك فقالت ثم ضحكك يا رسول الله اضحك الله منك قال تيب علي ابي لبابة فقلت الا ابشره بذلك يا رسول الله قال بلى ان شئت قال فقامت على باب حجرتها و ذلك قبل ان يضرب عليهم الحجاب فقالت يا ابالبابة ابشر فقد تاب الله عليك قال فصار الناس اليه ليطلقوها فقال لا والله حتى يكون رسول الله هو الذي يطلقني بيده فلما امر عليه خارجا الى الصبح اطلقه قال ثم اذ لمبة ابن سعيد و اسيد بن هبيد و هم نفر من بني هذيل ليسوا من قريظة و لا النضير نسبهم من فوق ذلك هم بنو عم القوم اسلموا تلك الليلة التي نزلت فيها بنو قريظة على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم و خرج في تلك الليلة عروب بن السعدى القرظى فربح رسول الله صلى الله عليه وسلم و عليهم محمد بن مسلمة الانصارى تلك الليلة فلما رآه قال من هذا قال عروب بن السعدى و كان عروب قد ابى ان يدخل من بني قريظة في غدرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم و قال لا غدر بمحمد صلى الله عليه وسلم ابدا فقال محمد بن مسلمة اللهم لا تحرم منى من عثرات الكرام فغلب سبيله فخرج على وجهه حتى بات في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في المدينة تلك الليلة ثم ذهب فلا يدري اين ذهب من ارض الله فذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم شأنه فقال ذاكر رجل نجاه الله

على الله انك على الحق المبين انك لا تسمع الموتى و لا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين و ما انت بمادى الصمى من خلالتهم ان تسمع الا من يؤمن باياتنا فهم مسلمون و اذا وقع القول عليهم اى و اذا تحقق وقوع اسبق في القضاء حكمنا به من الشقاوة الابدية عليهم اخر جئناهم دابة من الارض من صورة نفس كل شئ مختلفة الهيئات و الاشكال هائلة بعيدة النسبة بين الحرافها و جوارحها على ما ذكر من قصتها بحسب تفاوت اخلاقها و ملكاتها من ارضي البدن فدام القيامة الصغرى التي هي من اشراطها (تكلمهم) بلسان حيائها و صفاتها (ان الناس كانوا باياتنا) قدرنا على البعث (لا يوقنون و يوم نحشر من كل امة فوجا من يكذب باياتنا فهم يوزعون حتى اذا جاؤا قالوا كذبنا باياتنا و لم نحيطوا بها على ايماننا كنتم تعملون و وقع القول عليهم بما ظفروا فهم لا ينطقون الميروا انا جئنا الليل ليسكنوا فيه و النهار مبصر ان في ذلك لايات لقوم يؤمنون و يوم ينفخ في الصور النفخة الاولى

بوفاته وبعض الناس يزعم انه كان اوثق برمة فبين اوثق من بني قريظة حين نزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاصبحت رمنه ملقاة ولا يدري اين ذهب فقال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك المقالة فلما اصبحوا نزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوايب الاوس وقالوا يا رسول الله انهم موالينا دون الخزرج وقد فعلت في موالي الخزرج بالامس ما قد علمت وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل بني قريظة حاصر بني قينقاع وكانوا حلفاء الخزرج فنزلوا على حكمه فساله اياهم عبد الله بن ابي بن سلول فوجههم له فلما كلمه الاوس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاترضون يا معشر الاوس ان يحكم فيهم رجل منكم قالوا بلى قال فذلك الى سعد بن معاذ وكان سعد جملته رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد في خيمة امرأة من المسلمين يقال لها ربيعة وكانت تداوى الجرحى وتحتسب بنفسها دلي خدمة من كانت به ضيعة من المسلمين وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قال اقومه حين اصابه السهم بالخندق اجعلوه في خيمة ربيعة حتى اعوده من قريب فلما حكمه رسول الله صلى الله عليه وسلم في بني قريظة اتاه قومه فحملوه على حار قد وطؤاله وسادة من آدم وكان رجلا جسيما ثم اقبلوا معه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يقولون يا ابا عمرو احسن في مواليك فان رسول الله صلى الله عليه وسلم انما ولاك ذلك لتحسن فيهم فلما اكثروا عليه قال قد آن لسعد ان لا تأخذه في الله لومة لائم فرجع بعض من كان معه من قومه الى دار بني الاشهل فنعى لهم رجال بني قريظة قبل ان يصل اليهم سعد بن معاذ عن كنهه التي سمع منه فلما انتهى سعد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قوموا الى سيدكم فانزلوه فقاموا اليه فقالوا يا ابا عمرو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ولاك مواليك فحكم فيهم فقال سعد عليكم بذلك عهد الله وميثاقه ان الحكم فيهم ما حكمت قالوا نعم قال وعلى من ههنا في الناحية التي فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو معرض عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اجلاله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم قال سعد فاني احكم فيهم ان تقتل الرجال وتقدم الاموال وتسي الذراري والنساء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لسعد لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعة اربعة ثم استنزلوا فبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم دار بنت الحرث من نساء بني النجار ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى سوق المدينة التي هي سوقها اليوم فخذق بها خنادق ثم بعث اليهم فضربت اعناقهم في تلك الخنادق يخرج بهم ارسالا وفيهم عدو الله ورسوله حي بن اخطب وكعب بن سعد رأس القوم وهم ستمائة او سبعمائة والمكثر لهم يقول كانوا بين الثمانمائة الى التسعمائة وقد قالوا لكعب بن اسد وهم يذهب بهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ارسالا يا كعب ما ترى ما يصنع بنا قال افي كل موطن لا تعقلون الاترون الداعي لا ينزع وان من يذهب به منكم لا يرجع هو والله القتل فلم يزل ذلك الداب حتى فرغ منهم النبي صلى الله عليه وسلم واتى يحيى بن اخطب عدو الله وعليه حلة تفاحية قد شققها عليه من كل ناحية كوضع الانملة انملة لثلا يسلبها مجموعة يدها الى عنقه بحبل فلما نظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والله ما لنت نفسي في عداوتك ولكم من يخذل الله يخذل ثم اقبل على الناس فقال ايها الناس انه لا بأس بامر الله كتاب وقدروا ملحمة كتبت على بني اسرائيل ثم جلس فضرب عنقه وروى عن عائشة قالت لم يقتل من نساء بني قريظة الا امرأة واحدة قالت والله انها لعندي

نسخة الامانة في القبامة الصغرى (قزع من في السموات ومن في الارض) من العقلاء المجريين والجهال البدينين او من القوى الروحانية والجسمانية (الامن شاء الله) من الموحدين القانين في الله والشهداء القائمين بالله (وكل انوه داخرين) الى المحشر للبعث صافرين اذلاء لا قدرة لهم ولا اختيارا واتوه منقادين قائلين لحكمه بالموت (وترى الجبال) جبال الابدان (تحسبها جامدة) ثابتة في مكانها (وهي تمر مر السحاب) وتذهب وتبلاشي بالتهليل كالسحاب اجتمع اجزاؤها عند البعث في اليوم الطويل (صنع الله الذي اتقن كل شيء) اي صنع هذا النفخ والامانة والاحياء لمجازاة العباد بالاعمال صنعا متقنا يليق به (انه خير بما يفعلون من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون) اي بمحو صفة من صفات نفسه بالتوبة الى الله عنها من قيام صفة الهيئة مقامها (ومن جاء بالسيئة) باحتسابه بصفة من صفات نفسه (فكبت وجوههم في النار) بتكيس

بنهم لشدة ميلهم الى الجهة السفلية في نار الطبيعة (هل تجزون الاماكنتم تعملون) الابصار اعمالكم وجعل هيئتها صوركم (انما امرت ان) لا التفت الى غير الحق و (اهدرب هذه البلدة) اى القلب (الذى حرمها) حايا من استيلاء صفات النفس ومنعها من دخول اهل الرجس وآمنوا وآمن من فيها لتلايكب وجهى في نار الطبيعة (وله كل شئ) اى تحت ملكوته وربوبيته يعطى ما يشاء ان يعطيه ويمنعه ويدفع من قاله (وامرت ان كوز من المسلمين) الذين اسلموا وجوههم بالقناء فيه (وان اتلوا القرآن) افضل الكلمات المجموعة في بارازها واخراجها الى الفصل في مقام البقاء (فن اهتدى فانما اهتدى لنفسه ومن ضل فقل انما اتانا من المنذرين وقل الحمد لله) بالانصاف بصفاته الحميدة (سيريكم آياته) صفاته في مقام القلب (فترفونها وماربك بنافل عاتعملون) اويات افضله وآثارها بالقهر في مقام النفس فترفونها عند التعذب بها او يوم ينفخ

تحدث بهى وتضحك ظهرا وبطنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقتل رجالهم بالسيف اذ هتف هاتف باسمها ابن فلانة قالت انا والله قلت ويك ما لك قالت اقتل قلت ولم قالت حدثنا احدته قالت فانطلق بها فضرب عنقها وكانت عاتقة تقول ما انسى عجبها منها طيب نفس وكثرة ضحك وقد عرفت انها تقتل قال الواقدي وكان اسم المرأة بانة امرأة الحكم القرظى وكانت قتلت خلاد بن سويد قال وكان على والزير يضربان احناق بنى قريظة ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس هناك وروى محمد بن اسحق عن الزهري ان الزير بن باطا القرظى ويكنى ابا عبد الرحمن كان قد من على ثابت بن قيس بن ثمال في الجاهلية يوم بعث اخذه فجز ناصيته ثم خلى صيلبه فجاءه يوم قريظة وهو شيخ كبير فقال يا ابا عبد الرحمن هل تعرفنى قال وهل يجمل مثل مثلك قال اى اريد ان اجزيك يدك عندي قال ان الكريم يحزى الكريم قال ثم اتى ثابت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله قد كان للزير عندي يدوله على منة وقد احببت ان اجزيه بها فهبلى دمه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو لك فانه فقال له ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد وهبلى دمه قال شيخ كبير لا اهل له ولا ولد فابصنع بالحياة فأتى ثابت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اهل واولاده فقال هم لك فانه فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطانى امرتك وولدك فهم لك فقال اهل بيت بالجاز لا مال لهم فابقاؤهم على ذلك فأتى ثابت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما له يا رسول الله قال هو لك فانه فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اعطانى ايت فقولك فقال اى ثابت ما فعل الذى كان وجهه امرأة صينية تترامى فيه هذا رى الحى كعب بن أسد قال قتل قال فافضل مقدمنا اذا شدنا وحاميتنا اذا كررنا عزال بن شموال قال قتل قال فافضل المجلسان يعنى يعنى كعب بن قريظة وبنى عروب بن قريظة قال قتلوا قال فأتى أساك يدى عندك يا ثابت الاما الحقتنى بالقوم فوالله ما فى العيش بعدهؤلاء من خير فانا ابصا رحتى الى الاحبة فقدمه ثابت فضربت عنقه فلما بلغ ابا بكر الصديق قوله حتى باقى الاحبة قال يلقاهم والله فى نار جهنم خالدا مخلدا ابدًا قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد امر بقتل من اثبت منهم ثم قسم اموال بنى قريظة ونساءهم على المسلمين واغرم فى ذلك اليوم سهمين للخيال وسهما للرجال فكان للفرس ثلاثة اسهم سهمان للفرس وللفارس سهم وللراجل من ليس له فرس سهم وكانت الخيل ستة وثلاثين فرسا وكان اول يوم وقع فيه السهمان ثم بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سعد بن زيد الانصارى اخا بنى الاشهل بسبايا من سبايا بنى قريظة الى نجد فابتاع بهم خيلا وسلاحا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اصطفى لنفسه من نسائهم ريمانة بنت عروب بن خنانة احدى نساء بنى عروب بن قريظة فكانت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى توفى منها وهى فى ملكه وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصرح على ان يزوجهها ويضرب عليها الجباب فقالت يا رسول الله بل تتركنى فى ملكك فهو أخف على عليك فتركها وقد كانت حين سباها كرهت الاسلام وابت الاليهودية فزله رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجده فى نفسه بذلك من امرها فبينما هو بين اصحابه اذ سمع وقع نطلين خلفه فقال ان هذا العلبة بن شعبة يبشرنى بالاسلام ريمانة فجاءه فقال يا رسول الله قد اسلمت ريمانة فسرته

ذلك فلما قضى شأن بني قريظة انهم جرح سعد بن عذينة واذ ذلك انه دعا بعد ان حكم في بني قريظة
ما حكم فقال اللهم انك قد علمت انهم لم يكن قوم احب الى ان اجاهدكم من قوم كذبوا رسولاك
الله ان كنت ابقيت من حرب قريش على رسولاك شيئا فابقي له وان كنت قد قطعت الحرب
بينه وبينهم فاقبضني اليك فانفجر كله فرجعه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خيمته التي ضربت
عليه في المسجد قالت عائشة فحضره رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر وعمر فوالذي نفس محمد
بيده اني لاصرف بكاء عمر من بكاء ابي بكر واني لاني جرتي قالت وكانوا كما قال الله تعالى فيهم رجاء
بينهم (خ) من سلمان بن صرد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حين اجلى الاحزاب
الآن تفزوه ولا يفزوننا نحن نسير اليهم (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان يقول لا اله الا الله وحده لا شريك له اعز جنده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده فلا شيء
بعده * قوله تعالى (يا ايها النبي قل لازواجك ان كنتم تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين امتنعن)
اي متعة الطلاق (واسرحكن سراحا جبيلا) اي من غير ضرر (وان كنتم تردن الله
ورسوله والدار الآخرة فان الله اهدى للمحسنات منكن اجرا عظيما) سبب نزول هذه الآية
ان نساء النبي صلى الله عليه وسلم سأله من عرض الدنيا شيئا وطلبن منه زيادة في الفقة وآذنه
بغيره بعضهن على بعض فبهرهن رسول الله صلى الله عليه وسلم وآلى ان لا يقربهن شهرا ولم
يخرج الى اصحابه فقالوا ماشأه وكانوا يقولون طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه فقال
عمر لا علمن لكم شأنه قال فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله
اطلقن قال لا قلت يا رسول الله اني دخلت المسجد والمسلمون يقولون طلق رسول الله صلى الله
عليه وسلم نساءه افاضل فاخبرهم انك لم تطلقن قال نعم ان شئت فقلت على باب المسجد وناديت
باعلى صوتي لم يطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه ونزلت هذه الآية ولو ردوه الى
الرسول والى اولى الامر منهم لعلم الذين يستنبطونه منهم فكنت انا استنبطت هذا الامر وانزل
الله آية التخيير وكان تحت رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ تسعة نساء خمس من قريش وهن
عائشة بنت ابي بكر وحفصة بنت عمرو ام حبيبة بنت ابي سفيان وام سلمة بنت ابي امية وسودة
بنت زعنة واربع غير قريشيات وهي زينب بنت جحش الاسدية وميمونة بنت الحارث الهلالية وصفية
بنت حي بن اخطاب الخيرية وجويرية بنت الحارث المصطلقية فلما نزلت آية التخيير بدأ رسول الله
صلى الله عليه وسلم بعائشة وكانت احبهن اليه فخيرها وقرأ عليها القرآن فاخترت الله ورسوله
والدار الآخرة فرؤى الفرح في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وتابعتها على ذلك فلا اخترت الله
ورسوله شكرهن الله على ذلك وقصره عليهن فقال تعالى لا تحل لك النساء من بعد (م) عن جابر بن
عبد الله قال دخل ابو بكر يستأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد الناس
جالوسا بابه لم يؤذن لاحد منهم فاذن لابي بكر فدخل ثم اقبل عمر فاستأذن فاذن له
فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا وحوله نساؤه واجا ساكتا فقال لا قولن
شيئا اضحك به النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله لقد رأيت بنت خارجة سألتني
التفقة فقلت اليها فوجبات عنقها فضحك النبي صلى الله عليه وسلم فقال من حولي كما ترى
بمسألتني التفقة فقام ابو بكر الى عائشة فوجأ عنقها وقام عمر الى حفصة فوجأ عنقها

في الصور تجلي الذات
في القيامة الكبرى ففرغ
من السموات ومن في الارض
بصفة الفناء والقهر الكلي
الامن شاء الله من اهل البقاء
الذين احبوا الحياة وما فوقها
بعد صفة الفناء وكل
اتوه داخرين ساقطين عن
درجة الحياة والوجود
مقهورين وترى جبال
الوجودات تحسبها جامدة
ناثة على حالها ظاهرا وهي
تمر مر الهاب في الحقيقة زائلة

*(سورة القصص) *

*(بسم الله الرحمن الرحيم) *

(طسم تلك آيات الكتاب

البين تلووا عليك من نبا

موسى وفرعون بالحق

لقومه يؤمنون ان فرعون

علا في الارض) النفس

الامارة استعلى وطمى

في ارض البدن (وجعل

اهلها شيعا) فرقا مختلفة

مختلفة متعادية لا تباعهم

السبل المتفرقة ونجا فيهم من

طريق العدل والتوحيد

والصراط المستقيم

(يستضعف طائفة منهم)

هم اهل القوى الروحانية

(بدح ابناءهم) من ناسب

الروح في التأثير والتعلي

من تائها باماته وعدم

امثال داعيته وفهره

(ويستحي نساءهم انه كان

كلأهما يقول تسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ليس عنده قلن والله لأنسال رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا ابدليس هذه ثم اضرلن شهرا او تسعا وعشرين حتى نزلت هذه الآية بإيها النبي قل لازواجك ان كنن حتى بلغ للمحسنات منكن اجرا عظيما قال فبدأ بمائشة فقال يا مائشة اني اريد اعرض عليك امرأ احب ان لا تبغلي فيه حتى تستشيري ابوك قالت وما هو يا رسول الله فتلا عليها الآية قالت افئك يا رسول الله استشير ابوي بل اختار الله ورسوله والدار الآخرة واسألك ان لا تخبر امرأة من نسائك بالذي قلت قال لا تسألني امرأة منهن الا خبرتها ان الله لم يعثنى معنسا ولا متعتا ولكن يعثنى معلما مبشرا قوله واجا اي مائشا والواجب الذي اسكنه الله وعلمه الكتابة وقيل الوجوم الحزن قوله فوجأت عنقها اي دقته وقوله لم يعثنى معنسا العنت المشقة والصعوبة (م) عن الزهري ان النبي صلى الله عليه وسلم اقسم ان لا يدخل على ازواجه شهرا قال الزهري فاخبرني عروة عن عائشة قالت لما مضت تسع وعشرون ليلة اعدهن دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بدأني فقلت يا رسول الله اقسمت ان لا تدخل علينا شهرا وانك دخلت من تسع وعشرين اعدهن قال ان الشهر تسع وعشرون

(فصل في حكم الآية) * اختلف العلماء في هذا الخيار هل كان ذلك تفويض الطلاق اليهن حتى يقع بنفس الاختيار ام لا فذهب الحسن وقتادة واكثر اهل العلم الى انه لم يكن تفويض الطلاق وانما خيرهن على انهن اذا اخترن الدنيا فارقهن اقول تعالى فتعالين امتكن واسرحن بدليل انه لم يكن جوابهن على الفور وانه قال لمائشة لا تبغلي حتى تستشيري ابوك وفي تفويض الطلاق يكون الجواب على الفور وذهب قوم الى انه كان تفويض الطلاق ولو اخترن انفسهن كان طلاقا * التفريع على حكم الآية اختلف اهل العلم في حكم الخبير فقال عرو ابن مسعود وابن عباس واذا خير الرجل امرأته فاخترت زوجها لا يقع شيء وان اختارت نفسها يقع طلاقا واحدة وهو قول عمر بن عبدالعزيز وابن ابي ليلى وسفيان والشافعي واصحاب الرأي الا ان عند اصحاب الرأي يقع طلاقا بائنة اذا اختارت نفسها وعند الآخرين رجعية وقال زيد بن ثابت اذا اختارت الزوج يقع طلاقا واحدة واذا اختارت نفسها ثلاث وهو قول الحسن وبه قال مالك وروى عن علي انها اذا اختارت زوجها يقع طلاقا واحدة واذا اختارت نفسها فطلاقا بائنة واكثر العلماء على انها اذا اختارت زوجها لا يقع شيء (ق) من مسروق قال ما ابالي خيرت امرأتى واحدة او مائة او الفا بعد ان تختارني ولقد سألت عائشة رضي الله عنها فقالت خيرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان طلاقا وفي رواية فاخترناه فلم بعد ذلك شيئا قوله تعالى (يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة) اي بمعصية ظاهرة قيل هو كقوله انن اشركت ليعطن عليك لان منهن من ابت بفاحشة فان الله تعالى صان ازواج الانبياء من الفاحشة وقال ابن عباس المراد بالفاحشة النشوز وسوء الخلق (يضادف لها العذاب ضعفين) اي مثلين وسبب تضعيف العقوبة لهن لشرفهن كتضعيف عقوبة الحرمة عن الامة وذلك لان نسبة النبي صلى الله عليه وسلم الى غيره من الرجال كنسبة السادات الى العبيد لكونه اولي بالؤمنين من انفسهم فكذلك ازواجه بالنسبة الى غيره كنسبة الحرمة الى الامة (وكان ذلك على الله بسيما) اي عذابها (ومن بقنت منكن لله ورسوله) اي تطع الله ورسوله (وتعمل صالحا فتيها اجرها مرتين)

من الفسدين) ما ناسب النفس في التأثر وانسفل عقوبته والمطافه في فعله (وزيد ان يمن على الذين استضعفوا في الارض) بالاذلال والاهانة والاستعمال في الاعمال الطبيعية والاستخدام في تحصيل الهذات البهيمية والسبعية ودخ الانشاء واستحياء النساء فنجهن من العذاب (ونجعلن ائمة) رؤساء مقدمين (ونجعلن الوارثين) وراث الارض وملكها بافناء فرعون وقومه (ونمكن لهم في الارض) بالتأييد (ونرى فرعون) النفس الامارة (وهامان) العقل المشوب بالوهم المسمى عقل الحماش (وجنودهما) من القوى النفسانية منهم (ما كانوا يحذرون) من ظهور موسى القلب وزوال ملكهم ورياستهم على يده (واوحينا الى ام موسى) اي النفس الساذجة السليمة الباقية على فطرتها وهي اللوامة (ان ارضعيه) بلبسان الاخرات الجزئية والعلوم التنافسة الاولى (فاذا خفت عليه) من استيلاء النفس الامارة واعوامها

(فلقبه في اليم) في يم العقل
الهيولاني والاستعداد
الاصلي لوفيم الطبيعة
البدنية بالاخفاء (ولا تخلفي)
من هلاكه (ولا تحزني)
من فراقه (ان ارادوه البك)
بعد ظهور التمييز ونور الرشيد
(وجعلوه من المرسلين)
الى بني اسرائيل (فالتقطه
آل فرعون) من القوى
الفسانية الظاهرة عليه
القابلة على امره فانه لا يصل
الى التمييز والرشاد ولا يتوفى
الامانة الفصيل والوهم
وسائر المدركات الظاهرة
والباطنة وامتدادها
(ليكون لهم عدوا وحزنا)
في العاقبة ويعلم ان اعدى
عدوه النفس التي بين
جنبيه فقهرها واصوانها
بالرياضة وبغنيها بالقمع
والكسر والامانة (ان
فرعون وهامان وجنودهما
كانوا خاطئين وقالت امرأت
فرعون) اي النفس المظلمة
العارفة بنور اليقين
والسكينة حالة المحبة
لصفاتها التي تستولي عليها
الامارة وتؤثر فيها بالتلوين
(فرة عيني) بالطبع
للتناسب (ولك) بالتوسط
ورابطة الزوجية والتواصل
وقبل قال فردد ذلك لالي
وطالبوا التابوت فلم يفتح

اي مثل اجر غيرهما قبل الحسنه بعشرين حسنة وتضعف ثوابهن لرفع منزلتهن وفيه اشارة
الى انهن اشرف نساء العالمين (واعتدنا لها رزقا كريما) يعني الجنة (قوله تعالى) يانساء
التي لستن كاحد من النساء (قال ابن عباس يريد ليس قدركن عندى مثل قدر غيركن من
النساء الصالحات انن اكرم على وثوابكن اعظم لدى) ان اتقيتن (يعني الله فاطمته فان
الاكرم عند الله هو الاتقى (فلا تخضعن بالقول) اي لا تلن بالقول للرجال ولا ترققن الكلام
(فيطمع الذي في قلبه مرض) اي فجور وشهوة وقيل نفاق والمعنى لا تظنن قولاً لا يجد المناسق
والفاجر به سبيلا الى الطمع فيكن والمرأة مندوبة الى الخلطة في المقال اذا خاطبت الاجانب لقطع
الاطماع فيهن (وقلن قولاً معروفاً) اي بوجه الدين والاسلام عند الحاجة اليه ببيان من غير
خضوع وقيل القول المعروف ذكر الله تعالى (قوله عز وجل) (وقرن في بيوتكن) اي الزمن
بيوتكن وقيل هو امر من الوفا اي كن اهل وقار وسكون (ولا تبرجن تبرج) قيل هو
التكسر والتفنج والتجتر وقيل هو اظهار الزينة وازالة المحاسن للرجال (الجاهلية الاولى)
قبل الجاهلية الاولى هو ما بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم وقيل هو زمن داود وسليمان عليهما
السلام كانت المرأة تلبس قميصاً من الدر غير مخيط الجانبين فيرى خلفها منه وقيل كان في زمن عمرو
الجببار كانت المرأة تخذ الدرع من اللؤلؤ فتلبسه وتمشي به وسط الطريق ليس عليها شيء غيره
وتعرض نفسها على الرجال وقال ابن عباس الجاهلية الاولى ما بين نوح وادريس وكانت الف
سنة وقيل ان بطنين من ولد آدم عليه الصلاة والسلام كان احدهما يسكن السهل والآخر بسكن
الجليل وكانت رجال الجبال صباحا وفي النساء مائة وكان نساء السهل صباحا وفي الرجال دمامة
وان ابليس اتى رجلا من اهل السهل واجره نفسه وكان يخدمه واتخذ شياً مثل الذي يرميه
المرأة فجاء بصوت لم يسمع الناس مثله فبلغ ذلك من حولهم فاقوم يستمعون اليه واتخذوا هيدا
يجمعون اليه في السنة فتبرج النساء للرجال وتزين الرجال لهن وان رجلا من اهل الجبل
هجم عليهم في عيدهم ذلك فرأى النساء وصباحتهن فأتى اصحابه فاخبرهم بذلك فقصوا اليهم
فزلوا معهم وظهرت الفاحشة فيهن فذلك قوله تعالى ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى وقيل
الجاهلية الاولى ما قبل الاسلام والجاهلية الاخرى قوم يفعلون مثل فعلهم في آخر الزمان وقيل
قد تذكر الاولى وان لم تكن لها اخرى (واقرن الصلوة) اي الواجبة (وآتين الزكاة) اي
المفروضة (واطعن الله ورسوله) اي فيما امر وفيه نهى (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس)
اي الاثم الذي نهى الله النساء عنه وقال ابن عباس يعني عمل الشيطان وما ليس لله فيه رضا وقيل
الرجس الشك وقيل السوء (اهل البيت ويطهركم تطهيرا) هم نساء النبي صلى الله عليه وسلم لانهم
في بيته وهو رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس وتلا قوله تعالى واذ كرن ما نل في بيوتكن من
آيات الله والحكمة وهو قول عكرمة ومقاتل وذهب ابو سعيد الخدري وجاعة من التابعين منهم
بجاهد وقادة وغيرهم الى انهم على وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم بدل على ماروى
عن عائشة ام المؤمنين قالت خرج النبي صلى الله عليه وسلم ذات غداة وعليه مرط رجل من
شعر اسود بفس فالت فاطمة فادخلها فيه ثم جاء على فادخله فيه ثم جاء الحسن فادخله فيه ثم
جاء الحسين فادخله فيه ثم قال انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا

ففتحه آسية بمدمارأت نورا
في جوفه قاحتها (لا تقتلوه
هني أن ينقنا) في تحصيل
اسباب المعاش ورعاية
المصالح وتدير الامور
بالرأى (لونفخذمولدا)
بان يناسب النفس دون
الروح ويتبع الهوى وينحدم
البدن بالاصلاح فيقوينا
(وهم لا يشعرون) على ان
الامر على خلاف ذلك
(واصبح فؤاد ام موسى)
اي النفس الساذجة اللوامة
(فارغا) من العقل من
استيلاء فرعون عليها
وخوفها منه لقهوريتها له
(ان كادت لتبدي به) اي
كادت تطيع النفس الامارة
باطنا وظاهرا فلا تخالفها
بسرهما وما اضمرته من نور
الاستعداد وحال موسى
الخفي لكونه بالقوة بعد
(لولا ان ربنا على قلبها)
اي صبرناها وقوبناها
بالتأييد الروحي والالهام
الملكي (تكون من المؤمنين)
بالتقريب لصفاء الاستعداد
(وقالت لا خنثه) القوة
المفكرة (فصيه) اي اتبعه
وتفقدى حاله بالحرص
في تصفح معاتبة العقولة
وكالاته العلمية والعملية
(فبصرته من جنب)
ادركت حاله من بعد لانها

اخرجه مسلم المرط الكساء والمرحل بالحاء المنقوش عليه صور الرجال وبالجم المنقوش عليه صور
الرجال من ام سلمة قالت ان هذه الآية نزلت في بيتنا انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل
البيت ويطهركم تطهيرا قالت وانا جالسة عند الباب فقلت يا رسول الله الست من اهل البيت
فقال انك الى خير انت من ازواج النبي صلى الله عليه وسلم قالت وفي البيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم وعلى وفاطمة وحسين وحسين بن علي فذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا اخرجه الترمذي وقال حديث صحيح غريب من انس بن مالك ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمر باب فاطمة ستة اشهر اذا خرج الى صلاة الفجر يقول
الصلاة يا اهل البيت انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا اخرجه الترمذي
وقال حديث حسن غريب وقال زيد بن ارقم اهل البيت من حرم الصدقة بعده آل علي وآل
عقيل وآل جعفر وآل عباس * قوله تعالى (واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله) يعني
القرآن (والحكمة) قيل هي السنة وقيل هي احكام القرآن ومواعظه (ان الله كان لطيفا)
اي باوليائه واهل طاعته (خيرا) اي بجميع خلقه * قوله عز وجل (ان المسلمين والمسلمات)
الآية وذلك ان ازواج النبي صلى الله عليه وسلم قلن يا رسول الله ذكر الله الرجال في القرآن ولم
يذكر النساء بخير فافينا خير نذكر به انا نخاف ان لا تقبل منا طاعة فانزل الله هذه الآية من ام
عمارة الانصارية قالت ائمت النبي صلى الله عليه وسلم نقلت ما لي ارى كل شيء الى الرجال وما
ارى النساء يذكرن بشيء فزلت ان المسلمين والمسلمات اخرجه الترمذي وقال حديث غريب وقيل
ان ام سلمة بنت ابي امية وانيسة بنت كعب الانصارية قالتا النبي صلى الله عليه وسلم ما بال ربنا يذكر
الرجال ولا يذكر النساء في شيء من كتابه ونحشى ان لا يكون فيهن خير فزلت هذه الآية وروى انه
اسماء بنت عيسى رجعت من الحبشة مع زوجها جعفر بن ابي طالب فدخلت على نساء النبي صلى الله عليه
وسلم فقالت هل نزل فينا شيء من القرآن قلت لا قالت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله
ان النساء في خيبة وخسار قال وم ذلك قالت لانن لم يذكرن بخير كما ذكر الرجال فانزل الله
ان المسلمين والمسلمات فذكرهن عشر مرات مع الرجال فذكرهن بهامهم الاولى الاسلام وهو الانقياد
لامر الله تعالى وهو قوله ان المسلمين والمسلمات اثابة الايمان بما يراى به امر الله تعالى وهو تصحيح
الاعتقاد وموافقة الظاهر للباطن وهو قوله (والمؤمنين والمؤمنات) الثالثة الطاعة وهو قوله
والقاتنين والقاتنات) الرابعة الصدق في الاقوال والافعال وهو قوله (والصادقين والصادقات)
الخامسة الصبر على ما امر الله وفيما ساء وسرو هو قوله (والصابرين والصابرات) السادسة
الخشوع في الصلاة وهو ان لا يلتفت وقيل هو التواضع وهو قوله (والخاشعين والخاشعات)
السابعة الصدقة بما رزق الله وهو قوله (والمصدقين والمنصقات) الثامنة المحافظة على الصوم
وهو قوله (والصائمين والصائمات) التاسعة النفة وهو قوله (والحافظين فروجهم) يعني
عمالهم (والحافظات) العاشرة كثرة الذكرو هو قوله (والذاكرين الله كثيرا والذاكرات)
وقيل لا يكون العبد منهم حتى يذكر الله قائما وقاعدا ومضطجعا وروى عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه قال سبق المفردون قالوا يا رسول الله وما المفردون قال الذين اذكروا الله كثيرا والذاكرات
وقال عطاء بن ابي رباح من فوض امره الى الله فهو داخل في قوله ان المسلمين والمسلمات ومن
اقر بان الله ربه ومحمد رسوله ولم يخالف قلبه لسانه فهو داخل في قوله والمؤمنين والمؤمنات ومن

الطام الله في الفرض والرسول في السنة فهو داخل في قوله والقائنين والقاتل ومن صان قوله من الكذب فهو داخل في قوله والصادقين والصادقات ومن صبر على الطاعة وعن المعصية وعلى الرزبة فهو داخل في قوله والصابرين والصابرات ومن صلى فلم يعرف من عن يمينه ومن شماله فهو داخل في قوله والناشئين والناشعات ومن تصدق في كل اسوع بدرهم فهو داخل في قوله والمتصدقين والمتصدقات ومن صام في كل شهر ايام البيض وهي الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر فهو داخل في قوله والصائمين والصائمات ومن حفظ فرجه عما لا يحل فهو داخل في قوله والحافظين فروجهم والحافظات ومن صلى الصلوات الخمس بحقوقها فهو داخل في قوله والذاكرين الله كثيرا والذاكرات (اعد الله لهم مغفرة) اي بمحو ذنوبهم (واجرا عظيما) يعني الجنة * قوله تعالى (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امرا ان يكون لهم الخيرة من امرهم) نزلت هذه الآية في زينب بنت جحش الاسدية واخيها عبد الله بن جحش وامهما اميمة بنت عبد المطلب عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب زينب لمولاه زيد بن حارثة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اشترى زيدا في الجاهلية بمكانه واحتقه وتبناه فلما خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب رضيت ونزلت انه يخطبها لنفسه فلما علمت انه يخطبها لزيد بن حارثة ابت وقالت انا ابنة عمك يا رسول الله فلا رضاء لنفسى وكانت بيضا جميلة وفيها حدة وكذلك كره اخوها ذلك فانزل الله تعالى وما كان لمؤمن يعني عبد الله بن جحش ولا مؤمنة يعني اخنوخة زينب اذا قضى الله ورسوله امرا يعني نكاح زيد لزينب ان تكون لهم الخيرة من امرهم اي الاختيار على ما قضى والمعنى ان يريد غير ما اراد الله او يمنع عما امر الله ورسوله به (ومن بعض الله ورسوله فقد ضل ضلالا مبينا) اي اخطأ خطأ ظاهرا فلا سمعت بذلك زينب واخوها رضيا وسلمًا وجمعت امرها بيدر رسول الله صلى الله عليه وسلم فانكحها زيدا ودخل بها وساق رسول الله صلى الله عليه وسلم اليها عشرة دنانير وستين درهما وخارا ودرما وملحفة وخسین مدام طعام وثلاثين صاعا من تمر * قوله عز وجل (واذ تقول للذي انعم الله عليه وانعمت عليه امسك عليك زوجك) الآية نزلت في زينب وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما زوجها من زيد مكثت عنده حيا ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى زيدا ذات يوم لحاجة فابصر زينب في درع وخار وكانت بيضا جميلة ذات خلق من اتم نساء قريش وقعت في نفسه واعجبه حسننها فقال سبحان الله مقلب القلوب وانصرف فلما جاء زيد ذكر له ذلك فظن زيد والتى في نفسه كراهيتها في الوقت واتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اتى اريد ان افارق صاحبتي فقال له مالك اراك منها شيء قال لا والله يا رسول الله ما رأيت منها الا خيرا ولكنها تعظم على بشرفها وتؤذي بلسانها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم امسك عليك زوجك واتق الله في امرها ثم ان زيدا طلقها بذلك قوله عز وجل واذ تقول للذي انعم الله عليه اي بالاسلام وانعمت عليه اي بالاعتاق وهو زيد بن حارثة مولاه امسك عليك زوجك يعني زينب بنت جحش (واتق الله) اي فيها ولا تفارقها (ونخفي في نفسك) اي نسر وتضم في نفسك (ما الله بمبدي) اي مظهره قيل كان في قلبه لو فارقها تزوجها قل ابن عباس حبها وقيل ودأه طلقها (وتختشى الناس) قال ابن عباس تستحيهم وقيل

لا ترتقى الى حده ولا تطامع عن مكاشفته واسراره وما يحصل له من انوار صفاته (وهم لا يشعرون) اي لا يطلعون على اطلاع اخته عليه لقصور جميع القوى الفسائية من حد المفكرة وبلوغ شأوه (وحرمننا عليه المراضع) منعناه من التقوى والتغذى بلذات القوى الفسائية وشهواتها وقبول اهوائها واعدادها (من قبل) اي قبل استعمال الفكر بنور الاستعداد وصفاء الفطرة (فقالت هل ادلكم على اهل بيت يكفلونه لكم) بالقيام بتربيته بالاخلاق والآداب ويرضعونه بلبان المبادئ من المشاهدات والوجدانيات والتجربات والمطبيقات الحس والحس من العلوم (وهم له تاصمون) يشدون به بالحكم العملية والاعمال الصالحة ويذبونه ولا يشقونه بالوهيمات والمغالطات ويضسدونه بالردائل والتبائح (فردناه الى امه) النفس اللوامة بالليل نحوها والاقبال (كي تفرغ منها) بالتور بنوره (ولا تخزن) بغوات قرة عينها وبهاشها وتقويتها به (ولعل) يحصل اليقين بنوره (ان وعد الله)

بإيصال كل مستعد الى كماله
المودع فيه واعادة كل
حقيقة الى اصلها (حق
ولكن اكثرهم لا يعلمون)
ذلك فلا يطلبون الكمال
المودع فيهم لوجود الجباب
وطريان الشك والارتباب
(ولما بلغ اشد) اي مقام
الفتوة وكال الفطرة
(واستوى) استقام بمحصول
كآله ثم تجرده عن النفس
وصفاته (آتيته حكما
وعلا) اي حكمة نظرية
وعلمية (وكذلك تجزى
المحسنين) المتصفين بالفضائل
السائر في طريق العدالة
(ودخل المدينة) مدينة
البدن (على حين غفلة
من اهلها) اي في حال هدو
القوى النفسانية وسكونها
حذرا من استيلائها عليه
وطوها (فوجد فيها
رجلين يقتلان) اي العقل
والهوى (هذا) اي العقل
(من شيعته وهذا) اي
الهوى (من هدوه) من
جولة اتباع شيطان الوهم
وفرعون النفس الامارة
(فاستقاة الذي من شيعته
على الذي من هدوه) العقل
واستنصره على الهوى
(فوكزه موسى فقضى
عليه) ضربه بهيئة من
بشائر الحكمة العملية

تخف لا تمنهم ان يقولوا امر رجلا بطلاق امرأته ثم نكحها (والله احق ان تخشاه) قال عمر
وابن مسعود وعائشة ما تزات على رسول الله صلى الله عليه وسلم آية هي اشد عليه من هذه الآية
ومن عائشة قالت لو كنتم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي لكنتم هذه الآية واذ تقول
لذي انتم الله عليه وانتمت عليه اخرجته الترمذي وقال حديث حسن ضريب
(فصل) * فان قلت ما ذكره في تفسير هذه الآية وسبب نزولها من وقوع محبتها في قلب
البي صلى الله عليه وسلم عند ما رآها وارادته طلاق زيد لها فيه اعظم الحرج وما لا يليق بمنصبه
صلى الله عليه وسلم من مدعيه لانه من زهرة الحياة الدنيا قلت هذا اقدم عظيم من قائله
وقلة معرفة بحق النبي صلى الله عليه وسلم وبفضله وكيف يقال رآها فاجبتته وهي بنت عمته ولم
يزل يراها منذ ولدت ولا كان النساء يحجبين منه صلى الله عليه وسلم وهو زوجها لزيد
فلا يشك في نزبه النبي صلى الله عليه وسلم من ان يأمر زيدا بامساكها وهو يجب تطلقه اياها كما
ذكر من جماعة من المفسرين واضح ما في هذا الباب ما روى عن سفيان بن عيينة عن علي بن
زيد بن جهمان قال سألني زين العابدين علي بن الحسين قال ما يقول الحسن في قوله تعالى
وتخفي في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله احق ان تخشاه قلت يقول لما جاء
زيد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني اريد ان اطلق زينا اهبه ذلك
وقال امسك عليك زوجك واتق الله فقال علي بن الحسين ليس كذلك فان الله عز وجل
قد اعلم انها ستكون من ازواجه وان زيدا سيطلقها فلما جاء زيد قال اني اريد ان اطلقها قال له
امسك عليك زوجك فعاتبه الله تعالى وقال لم قلت امسك زوجك وقد اعطيتك انها ستكون
من ازواجك وهذا هو الاولى والبق بحال الانبياء وهو مطابق للتلاوة لان الله تعالى اعلم انه يبدى
ويظهر ما اخفاء ولم يظهر غير تزويجها منه فقال تعالى زوجناكم فلو كان الذي اضره رسول الله
صلى الله عليه وسلم محبتها او ارادة طلاقها لكان يظهر ذلك لانه لا يجوز ان يخبره انه يظهره ثم
يكتمه ولا يظهره فدل على انه انما موتب على اخفاء ما اعلمه الله انها ستكون زوجته وانما اخفى
ذلك استحياء ان يخبر زيدا ان التي تحتك وفي نكاحك ستكون زوجتي وهذا قول حسن
مرضى وكم من شيء يحفظ منه الانسان ويستحي من الملاحع الناس عليه وهو في نفسه مباح منسج
وحلال مطلق لا عقل فيه ولا حيب عند الله وربما كان الدخول في ذلك المباح بها الى حصول
واجبات بهظم اثرها في الدين وهوانا جعل الله طلاق زيد لها وتزويج البي صلى الله عليه وسلم
اباها لازالة حرمة النبي وابطال سنته كما قال الله تعالى ما كان محمدا با احدا من رجالكم وقال لكيلا
يكون على المؤمنين حرج في ازواج ادعيائهم فان قلت لما القادة في امر النبي صلى الله عليه وسلم
زيدا بامساكها قلت هو ان الله تعالى اعلم نية انما زوجته قتها النبي صلى الله عليه وسلم عن طلاقها
واخفى في نفسه ما اعلمه الله به فلما طلقها زيد خشي قول الناس يتزوج امرأة ابنه فامر الله تعالى
بزواجها ليايح مثل ذلك لانه قيل كان في امره بامساكها كما للشهوة ورد النفس من هواها
وهذا اذا جاوزنا القول المتقدم الذي ذكره المفسرون وهوانه اخفى محبتها او نكاحها لوطلقها
زيد ومثل ذلك لا يقدح في حال الانبياء من ان العبد غير ملوم على ما يقع في قلبه مثل هذه الاشياء
وانه رآها فجأة فاستحسنها ومثل هذه لا تذكرك في ما طبع عليه البشر من استحسن ان الحسن ونظرة

بالقبالة معلوم عنها ما لم يقصد ما تالان الودوميل النفس من طبع البشر والله اعلم وقوله امسك عليك زوجك واتق الله امر بالمعروف وهو حسن لا اثم فيه وقوله والله احق ان نخشاه لم يرد به انه لم يكن يخشى الله فيما سبق فانه عليه الصلاة والسلام قد قال انا خشاكم الله واتقاكم له ولكنه لما ذكر الخشية من الناس ذكر ان الله احق بالخشية في عموم الاحوال في جميع الاشياء قوله عز وجل (فلما قضى زيد منها وطرا) اي حاجته منها ولم يبق له فيها ارب وتقصرت همته عنها وطابت عنها نفسه وطلقها وانقضت عدتها وذكر قضاء الوطر يعلم ان زوجة المتبنى تحمل بعد الدخول بها (زوجنا كها) قال انس كانت زينب تفخر على ازواج النبي صلى الله عليه وسلم تقول زوجكن آباءكم ووزوجني الله من فوق سبع سموات وقال الشعبي كانت زينب تقول للنبي صلى الله عليه وسلم اني لادل عليك بثلاث مامن امرأة من نسائك تدل بين جدي وجدك واحد واتى انكسنيك الله في السماء وان السفير جبريل عليه السلام (م) عن انس قال لما انقضت مدة زينب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد اذهب فاذا كرها على قال فانطلق زيد حتى اتاها وهي تخمر عينيها قال فلما رأيتها عظمت في صدي حتى ما استطيع ان انظر اليها لان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرها فوليتها ظهري ونكصت على عقبي فقلت يا زينب ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرك قالت ما انا بصانعة شيأ حتى اوامر ربي فقامت الى مسجدتها ونزل القرآن وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل عليها فبشرها ان قال فلقد رأيتنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اطعمنا الخبز واللمح حتى امتلأنا به فخرج الناس وبقى انس يتحدثون في البيت بعد الطعام فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبعثه فجعل جمر نساءه يسلم عليهن ويقلن يا رسول الله كيف وجدت اهلك قال فادري انا خبرته ان القوم قد خرجوا ام غيري قال فانطلق حتى دخلت البيت وذهبت لادخل معه فاتي السريبي وبينه ونزل الجباب (ق) عن انس قال ما اولم النبي صلى الله عليه وسلم على شيء من نساءه ما اولم على زينب اولم بشاة وفي رواية اكثرها فضل ما اولم على زينب قال ثابت بن ابي اثم (في ازواج ادبياتهم) جمع الدعوى وهو المتبنى (اذا فوضوا منهن وطرا) يقول زوجناك زينب وهي امرأة زيد الذي كنت تبذره ليعلم ان زوجة المتبنى حلال للمتبنى وان كان قد دخل بها المتبنى بخلاف امرأة ابي الصلب فانها لا تحمل للاب (وكان امر الله مفعولا) اي قضاء الله ماضيا وحكمه نافذا وقد قضى في زينب ان يتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله تعالى (ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له) اي فيما فرض الله له اي فيما احل الله له من النكاح وغيره (سنة الله في الذين خلوا من قبل) معناه من الله سنة في الانبياء وهو ان لا يخرج عليهم في الاقدام على ما اباح لهم ووسع عليهم في باب النكاح وغيره فانه كان لهم الحرار والسراري فقد كان لداود عليه السلام مائة امرأة ولسليمان ثلثة امرأة وسبع مائة سرية فكذلك سن ل محمد صلى الله عليه وسلم في التوسعة عليه كما سن لهم ووسع عليهم (وكان امر الله قدرا مقدورا) اي قضاء مقضيا ان لا يخرج على احد فيما احل له ثم اثنى الله تعالى على الانبياء بقوله (الذين يلقون رسالات الله) اي فرائض الله وسنة واوامره ونواهيها الى من ارسلوا اليهم (ويخشونه) اي يخافونه (ولا يخشون احدا الا الله) اي لا يخافون

بقوة من التأييدات ملكية بيد العاقلة العملية فقتله (قال هذا) الاستيلاء والافتال (من عمل الشيطان) الباعث للهوى على التمدي والدوان (انه هدو مضل مبين) او هذا القتل من عمل الشيطان لان علاج الاستيلاء بالا فراط لا يكون بالفضيلة التي هي العدالة القائضة من الرحمن بل انما يكون بالردية التي يقابلها من جانب التفريط كعلاج الشره بالجمود وعلاج البخل بالتبذير والاسراف بالتفكير وكلاهما من الشيطان (قال رب اني ظلمت نفسي) بالا فراط والتفريط (فاغفر لي) استر لي رذيلة ظلمي بنور عدلك (فغفر له) صفات نفسه المائلة الى الافراط والتفريط بنوره فصقلت له العدالة (انه هو الغفور) السار هيات النفس بنوره (الرحيم) بافاضة الكمال عند زكاء النفس عن الرذائل (قال رب بما انعمت علي اي اعصمني بما انعمت علي من العلم والعمل) فلن اكون ظهيرا معاونا (للمجرمين) المرتكبين الرذائل من القوى الفسادية (فاصبح في المدينة) في مدينة

البدن خائفاً يترقب) من استيلاء القوى النفسانية بإشارة الدواعي والهواجس والقضاء احاديث النفس والوساوس في مقام المراقبة (فاذا الذي استنصره بالامس يستنصره قال له موسى انك تقوى مبین) اى يستنصره العقل على اخرى من قوى النفس وهى الوهم والتخيل لانهما يفسدان في مقام الترقب ويشيران الوساوس والهواجس ويبعثان التوازع والدواعي ولا ينكسران ولا يفتران في حال ما من احوال الوجود القاب الاحند القناء في الله الاترى الى معارضته ومماراته في قوله (فلان اراد ان يبطش بالذى هو عدو له ما قال يا موسى اريد ان تقتلنى كما قتلت نفساً بالامس ان تريد الا ان تكون جباراً في الارض وما تريد ان تكون من المصلحين) وانما نسب صاحبه الذى هو العقل بقوله انك تقوى لافتتائه بالوهم وعجزه عن دفعه واحتياجه في معارضته الى القلب وانما اراد ان يبطش ولم ييسره البطش ومانعه وانكر فضله بقوله ان تريد ان تقتلنى كما قتلت نفساً

قالة الناس ولا تثمهم فيما احل لهم وفرض عليهم (وكفى بالله حسيباً) اى حافظاً لآمال خلقه ومحاسبهم بقوله عز وجل (ما كان محمد اباحداً من رجالكم) وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما تزوج زينب قال الناس ان محمداً تزوج امرأة ابنه فانزل الله ما كان محمد اباحداً من رجالكم يعنى زيد بن حارثة والمعنى لم يكن ابداً رجل منكم على الحقيقة حتى ثبت بينه وبينه ما ثبت بين الاب وولده من حرمة الصهر والكاح فان قلت قد كاذله انشاء القاسم والطيب والطاهر وارايم وقال الحسن ان ابني هذا سيد قلت قد اخرجوا من حكم النبي بقوله من رجالكم وهؤلاء لم يبلغوا مبلغ الرجال وقيل اراد بالرجال الذين لم يلدهم (ولكن رسول الله) اى ان كل رسول هو ابوايته فيما يرجع الى وجوب التوقير والتعظيم له ووجوب الشفقة والتبصية لهم عليه (وخاتم النبيين) ختم الله به النبوة فلا نبوة بعده اى ولا معه قال ابن عباس يريد لولم يختم به النبيين لجلت له ابنا يكون بعده نبياً وعنه قال ان الله لم احكم ان لاني بعد لم يسطه وله اذ كرا يصير رجلاً (وكان الله بكل شئ عليم) اى دخل في علمه انه لاني بعده فان قلت قد صرح ان عيسى عليه السلام ينزل في آخر الزمان بعده وهو نبي قلت ان عيسى عليه السلام ممن نبي قبله وحين ينزل في آخر الزمان ينزل حاملاً بشرية محمد صلى الله عليه وسلم ومصلباً الى قبلته كانه بعض امته (ق) عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مثلي ومثل الانبياء من قبلى كمثل رجل بنى بنياناً فاحسنه واجله الاموضع لبنة من زاوية من زوايا فجعل الناس يطوفون ويتعجبون له ويقولون هلا وضعت هذه اللبنة قال انما اللبنة وانا خاتم النبيين ومن جابر نحوه وفيه جئت فختمت الانبياء (ق) عن جابر بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خمسة اسماء انا محمد وانا جاد وانا الماسي الذي يحمو الله الكفري وانا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي وانا العاقب والعاقب الذي ليس بعده نبي وقد سماه الله رؤفاً رحيماً (م) عن ابي موسى قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يسمى لنا نفسه اسماء فقال انا محمد وانا جاد وانا الماسي وانا نبي التوبة ونبي الرحمة الملقى هو المولى الذاهب يعنى آخر الانبياء التبع لهم فاذا قفي فلاني بعده قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله ذكراً كثيراً) قال ابن عباس لم يفرض الله عز وجل على عباده فريضة الاجل لها حد معلوم انهم هذر اهلها في حال العذر غير انه ذكر فانه لم يجعل له حداً ينتهي اليه ولم يعذر احداً في تركه الا مغلوباً على عقله وامرهم به في الاحوال كلها فقال تعالى فاذكروا الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبكم وقال تعالى واذكروا الله ذكراً كثيراً يعنى بالليل والنهار في البر والبحر وفي الصحة والسقم وفي السر والعلانية وقيل الذكركثيراً ان لا ينساه ابداً (وسبحوه) معناه اذكروا بحمده يذبحي لكم ان يكون ذكركم اياه على وجه التعظيم والتفزيه عن كل سوء (بكرة واصيلاً) فيه اشارة الى المداومة لان ذكر الطرفين يفهم منه الوسط ايضا وقيل معناه صلواته بكرة صلاة الصبح واصيلاً يعنى صلاة العصر وقيل صلاة الظهر والعصر والمغرب والعشاء وقيل معنى سبحوه قولوا سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله زاد في نسخة على العظيم فسر بالتسبيح عن اخواته والمراد بقوله كثيراً هذه الكلمات بقولها الطاهر والجانب والحائض والمحدث (هو الذي يصلى عليكم وملائكته) الصلاة من الله الزجحة ومن الملائكة الاستغفار للمؤمنين وقيل الصلاة من الله على العبد هي

بالامس لان القلب مالم يصل
الى مقام الروح ولم يضمن
في مقام الولاية ولم يتصف
بالصفات الالهية لم يذعن له
شيطان الوهم لانه في القيامة
الكبرى فادام القلب
في مقام الفتوة متصفا بكماله
في القيامة الوسطى يطمع
هو في اغواؤه ولا يتقهر
ولا يمتنع بمجرد الكمال
العلوي والصلوي عن استملائه
(وجاء رجل من اقصى
المدينة) هو الحب الباعث
على السلوك في الله الذي
يسمونه الارادة واتيانه من
اقصى المدينة ابتعانه من
مكن الاستعداد عند قتل
هو النفس (بسى)
اذلا حركة اسرع من
حركته يحذره عن استيلائهم
عليه ويذنه على تشاورهم
وتظاهروهم عند ظهور
سلطان الوهم عليه ومقابلته
ومماراته ومجادلته على
هلاكه بالاضلال (قال
ياموسى ان الملا يأترون
بك ليقتلوك فاخرج) عن
مدينتهم حدود سلطنتهم
الى مقام الروح (انك
من الناصحين فخرج منها)
مالاخذ في الجهاد في الله
ودوام الحضور والمراقبة
(خائضا يترقب قال رب
تجننى من القوم الظالمين)

انما هذا ذكر الجليل في جاد والثناء عليه قال انس لما نزلت ان الله وملائكته يصلون على النبي
قال ابو بكر ما خصك الله يا رسول الله بشرف الا وقد اشركنا فيه فانزل الله هذه الآية (ليخرجكم
من الظلمات الى النور) معنى انه برحمته وهدايته ودعاه الملائكة لكم اخرجكم من ظلمة الكفر
الى نور الايمان (وكان بالمؤمنين رحما) فيه بشارة لجميع المؤمنين واشارة الى ان قوله يصلى
عليكم غير مخصص بالسامعين وقت الوحي بل هو عام لجميع المسلمين (تحيتهم) معنى تحية المؤمنين
(يوم يلقونه) اى يوم الله يوم القيامة (سلام) اى يسلم الرب تعالى عليهم ويسلمهم من جميع
الافات وروى عن البراء بن عازب قال تحيتهم يوم يلقونه سلام بمعنى يلقون ملك الموت لا يقبض
روح مؤمن الا يسلم عليه عن ابن مسعود قال اذا جاء ملك الموت لقبض روح المؤمن قال ربك
بقرتك السلام وقيل تسلم عليهم الملائكة حين يخرجون من قبورهم تبشرهم (واعد لهم اجرا
كريما) معنى الجنة قوله عز وجل (يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا) اى للرب بالتبليغ وقيل
شاهدا على الخلق كلهم يوم القيامة (وبشرا) اى لمن آمن بالجنة (ونذيرا) اى لمن كذب بالنار
(وداعيا الى الله) اى الى توحيده وطاعته (باذنه) اى بامره (وسراجا منيرا) سماء سراجا
منيرا لانه جلالة ظلمات الشرك واهتدى به الضالون كما يجلى ظلام الليل بالسراج المنير وقيل معناه
امد الله بنور نبوته نور البصائر كما يمد بنور السراج نور الابصار ووصفه بالانارة لان من السراج
مالا يضي فان قلت لم سماء سراجا ولم يسمه شمعا والشمس اشد اضاءة من السراج وانور قلت
نور الشمس لا يمكن ان يؤخذ منه شئ بخلاف نور السراج فانه يؤخذ منه انوار كثيرة (وبشر
المؤمنين بان لهم من الله فضلا كبيرا) اى ما يفضل به عليهم زيادة على الثواب وقيل الفضل
هو الثواب وقيل هو تفضيل هذه الامة على سائر الامم (ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع اذاهم)
قال ابن عباس اصبر على اذاهم وقيل لا تجازهم عليه وهذا منسوخ بآية القتال (وتوكل على الله
وكفى بالله وكيل) اى حافظا قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن
من قبل ان تمسوهن) اى تجامعهن في الآية دليل على ان الطلاق قبل النكاح غير واقع
لان الله تعالى رتب الطلاق على النكاح حتى لو قال لامرأة اجنبية اذا نكحتك فانت طالق او
قال كل امرأة انكحها فهي طالق فنكح لا يقع الطلاق وهذا قول على وابن عباس وجابر ومعاذ
وطائفة وبه قال سعيد بن المسيب وعروة وشريح وسعيد بن جبير والقاسم وطاوس والحسن
وصكرمة وعطاء وسليمان بن يسار ومجاهد والشعبي وقتادة واكثر اهل العلم وبه قال الشافعي
وروى عن ابن مسعود انه يقع الطلاق وهو قول ابراهيم الضحى واصحاب الراى وقال ربيعة
وماك والاوزاعي ان عین امرأة وقع وانعم فلا يقع وروى عكرمة عن ابن عباس انه قال
كذبوا على ابن مسعود وان كان قالها فزلة من طام في الرجل يقول ان تزوجت فلانة فهي
طالق والله يقول اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن ولم يقل اذا طلقتموهن ثم نكحتموهن روى
عمر بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا طلاق فيما لا تملك ولا عتق
فيما لا تملك ولا بيع فيما لا تملك اخرج ابو داود والترمذي بمعناه (خ) عن ابن عباس قال جعل الله
الطلاق بعد النكاح اخرج البخاري في ترجمة باب بغير اسناد عن جابر قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا طلاق قبل النكاح (قالكم علي بن من عده تعتدونها) اى تحصونها بالاقرار

من طلبهم ملجأ إلى الله
 في طلب النجاة من ظلمهم
 (ولما توجه تلقاء مدين)
 مقام الروح غلب رجاؤه
 على الخوف لقوة الإرادة
 وطلب الهداية الحقة
 بالأنوار الروحية والتجليات
 الصافية إلى سواء سبيل
 التوحيد وطريقة السير
 في الله (ولما توجه تلقاء مدين)
 قال صبي ربي أن يهديني
 سواء السبيل (ولما ورد ماء
 مدين) أي مورد علم
 المكاشفة ومنهل علم السر
 والمكاشفة (وجد عليه أمة
 من الناس) من الأولياء
 والسالكين في الله المتوسطين
 الذين مشربهم من منهل
 المكاشفة (يسقون) قوامهم
 وصريديهم منه والعقول
 المقدسة والأرواح المجردة
 من أهل الجبروت فانها
 في الحقيقة أهل ذلك المنهل
 يسقون منها غمام الفوس
 السامية والانسانية وملكو
 السموات والأرض (ووجه
 من دونهم) من مرتبة أسفل
 من مرتبتهم (امرأتين)
 هما الصاقلتان الظريفة
 والعميلة (تدودان) اغمام
 القوى وهما لكون مشربها
 من العلوم العقلية والحكمة
 العملية قبل وصول موسى
 إلى المناهل الكشفية

وأشهر أجمع العلماء أنه إذا كان الطلاق قبل المسيس والخلوة فلا عدة وذهب أحمد إلى أن الخلوة
 توجب العدة والصداق (فتعوهن) أي أعطوهن ما يستعتهن به قال ابن عباس هذا الذي يمكن
 سمي لها صداقا فلها المتعة وإن كان قد فرض لها صداقا فلها نصف الصداق ولا متعة لها وقال
 قتادة هذه الآية منسوخة بقوله فأنصف ما فرضتم وقيل هذا أمر ندب فالمتعة مستحبة لها مع
 نصف المهر وقيل إنها تستحق المتعة بكل حال لظاهر الآية (وسرحوهن سراحا جيلا) أي
 خلوا سبيلهن بالمعروف من غير أضرار بهن قوله عز وجل (يا أيها النبي إنا أحللنا لك أزواجك
 اللاتي آتيت أجورهن) أي مهورهن (وما ملكك يمينك مما آفاه الله عليك) أي من السبي
 فتملكها مثل صفة وجورية وقد كانت مارية مما ملكك يمينه فولدت له إبراهيم (وبنت
 عمك وبنت عماتك) يعني نساء قريش (وبنت خالك وبنت خالاتك) يعني نساء بني زهرة
 (اللاتي هاجرن معك) إلى المدينة فمن لم تهاجر منهن لم يحزلها نكاحها من أم هاني بنت أبي
 طالب قالت خطبني رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتذرت إليه فحذرني ثم أنزل الله إنا أحللنا لك
 أزواجك الآية قالت فلم أكن أحله لاني لم أهاجر كنت من الطلقاء أخرجه الترمذي وقال
 حديث حسن ثم نسخ شرط الهجرة في التحليل (وامرأة مؤمنة أزوجت نفسها للنبي أن
 أراد الله أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين) أي أحللنا لك امرأة مؤمنة وهبت نفسها
 لك بغير صداق فاما غير المؤمنة فلا تحل له إذا زوجت نفسها منه وهل تحل له الكتبية بالهر
 فذهب جماعة إلى أنها لا تحل له لقوله وامرأة مؤمنة فدل ذلك على أنه لا يحل له نكاح غير
 المسلمة وكان من خصائصه صلى الله عليه وسلم أن النكاح ينقد في حقه بمعنى الهبة من غير ولي
 ولا شهود ولا مهر لقوله خالصة لك من دون المؤمنين والزيادة على أربع ووجوب تخيير النساء
 واختلفوا في انعقاد النكاح بلفظ الهبة في حق الأمة فذهب أكثرهم إلى أنه لا ينقد إلا بلفظ
 النكاح أو التزويج وهو قول سعيد بن المسيب والزهرى ومجاهد وطاوبة قال ربيعة ومالك
 والشافعي وقال إبراهيم النخعي وأهل الكوفة ينقد بلفظ التمليك والهبة ومن قال بالقول الأول
 اختلفوا في نكاح النبي صلى الله عليه وسلم فذهب قوم إلى أنه كان ينقد في حقه صلى الله عليه وسلم
 بلفظ الهبة لقوله تعالى خالصة لك من دون المؤمنين وذهب آخرون إلى أنه لا ينقد إلا بلفظ
 النكاح أو التزويج كافي في حق سائر الأمة لقوله تعالى إنا أراد النبي أن يستنكحها وكان اختصاصه
 في ترك المهر لافي لفظ النكاح واختلفوا في التي وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم وهل كانت
 هذه امرأة منهن فقال ابن عباس ومجاهد لم يكن عند النبي صلى الله عليه وسلم امرأة وهبت نفسها
 منه ولم يكن عنده امرأة إلا بمقد نكاح أو بملك يمين وقوله أزوجت نفسها على سبيل الفرض
 والتقدير وقال آخرون بل كانت عنده موهوبة واختلفوا فيها فقال الشعبي هي زينب بنت خزيمة
 الأنصارية الهلالية أم المساكين وقال قتادة هي ميمونة بنت الحارث وقال علي بن الحسين والضحاك
 ومثل هي أم شريك بنت جابر من بني أسد وقال صروة بن الزبير هي خولة بنت حكيم من
 بني سليم وقوله تعالى (فدعنا ما فرضنا عليهم) أي أوجبنا على المؤمنين (في أزواجهم)
 أي من الأحكام وهو أن لا يتزوجوا أكثر من أربع ولا يتزوجوا الأبوى وشهود ومهر
 (وما ملكك إيمانهم) أي ما أوجبنا من الأحكام في ملك المؤمنين (لكيلا يكون عليك حرج)

والموارد الثبوتية ولا نصيب لها من علوم المكاشفة (لانسق حتى يصدر الرأى) اى شربنا من فضلة رعاه الارواح والقول المقدسة عند صدورها عن النهل متوجهة البنا مفيضة علينا فضلة الماء (وابونا) الروح (شيخ كبير) ا كبر من ان يقوم بالسق (فسيق لهما) من مشرب ذوقه ومنهل كشفه بالافاضة على جميع القوى من فيضه لان القلب اذا ورد منها ارتوى من فيضه في تلك الحالة جمع القوى وتنورت نوره (ثم تولى) من مقامه (الى الظل) اى ظل النفس في مقام الصدر مستهفرا لعلمه المعقول بالنسبة الى العلوم الكشفية مستقدا من فضل الحق ومقامه القدسي والعلم اللدنى الكشفي (فقال رب انى لما انزلت الى من خير فقير) اى محتاج سائل لما انزلت الى من الخير العظيم الذى هو العلم الكشفي وهو مقام الوجد والشوق الى الحال اسريع الزوال وطلبه حتى يسير ملكا (بجاءه) احداهما) هى النظرية المتنورة بنور القدس التى تسمى حينئذ القوة القدسية

وَمَا كَانَ اللَّهُ مُتَجَسِّسًا فِي الْأَرْوَاحِ (وَمَا كَانَ اللَّهُ مُتَجَسِّسًا فِي الْأَرْوَاحِ) اى لا توضع على عباده قوله تعالى (ترجى) اى تؤخر (من تشاء منهم وتقوى اليك) اى تضم اليك (من تشاء) قبل هذا القسم بينهم وذلك ان التسوية بينهم فى القسم كانت واجبة عليه صلى الله عليه وسلم فلما نزلت هذه الآية سقط عنه الوجوب وصار الاختيار اليه فبين قيل نزلت هذه الآية حين فار بعض امهات المؤمنين على النبي صلى الله عليه وسلم وطلب بعضهن زيادة الفقة فبهرهن شهر احتى نزلت آية التخيير فاحرم الله تعالى ان يخرجهن من اختارت الدنيا فارقتها وبمسك من اختارت الله ورسوله على انهن امهات المؤمنين لا ينكحن ابدا وعلى انه يؤوى اليه من يشاء منهم ويرجى من يشاء فيرضين به قسم لمن اولم يقسم او قسم لبعضهن دون بعض او فضل بعضهن فى الفقة والكسوة فيكون الامر ذلك اليه يفضل كيف يشاء وكان ذلك من خصائصه فرضين بذلك واختارته على هذا الشرط واختلفوا فى انه هل اخرج احدا منهم عن القسم فقال بعضهم لم يخرج احدا بل كان صلى الله عليه وسلم مع ما جعل الله له من ذلك يسوى بينهم فى القسم الاسودة فلما رضيت بترك حقها من القسم وجهات يومها لعائشة وقيل اخرج بعضهن روى عن ابى رزين قال لما نزل التخيير اشفقن ان يظفرن فظفن يانبي الله اجعل لنا من مالك ونفسك ماشئت ودعنا على حائنا فارجى صلى الله عليه وسلم بعضهن فكان بمن آوى اليه عائشة وحفصة وام سلمة وزينب وكان يقسم بينهم سواء وارجى منهم خسام حبيبة وميمونة وسودة وجويرة وصفيية لهن ما يشاء وقال ابن عباس تطلق من تشاء منهم وتمسك من تشاء وقال الحسن تترك نكاح من شئت وتنكح من شئت من النساء قال وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خطب امرأة لم يكن لغيره خطبتها حتى يتركها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل تقبل من تشاء من المؤمنات اللاتي يهبن انفسهن فتؤيها اليك وتترك من تشاء فلا تقبلها (ق) عن عروة قال كانت خولة بنت حكيم من اللاتي وهبن انفسهن لاني صلى الله عليه وسلم فقالت عائشة اما نسحقى المرأة ان تهب نفسها للرجل فلما نزلت ترجى من تشاء منهم رسول الله ما ارى ربك الا يسارع فى هواك (ومن ابتغيت ممن عزلت) اى طلبت ان تؤوى اليك امرأة ممن هزتهن عن القسم (فلا جناح عليك) اى لا اثم عليك فاباح الله ترك القسم لمن حتى انه يؤخر من يشاء منهم فى نوبتها ويطأ من يشاء منهم فى غير نوبتها ويرد الى فراشه من عزل منهم تفضيلا له على سائر الرجال (ذلك ادنى ان تقر عينهن ولا يخرجن) اى ذلك التخيير الذى خيرتك فى محبتهم اقرب الى رضاهن والطيب لانفسهن واقل حزنهن اذا علمن ان ذلك من الله تعالى (وبرضين بما آتيتهن) اى اعطيتهن (كلهن) من قريب وارجاء وعزل وابواء (والله يعلم ما فى قلوبكم) اى من امر النساء والميل الى بعضهن (وكان الله عليما) اى بما فى ضمائرهم (عليما) اى عنكم قوله تعالى (لا تحل لك النساء من بعد) اى من بعد هؤلاء التسع اللاتي اخترتك وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما خبرهن باختر الله ورسوله شكر الله له ذلك وحرم عليه النساء سواهن ونهاه عن تطبيقهن وعن الاستجدال بين الله ابن عباس واختلفوا هل اباح له النساء بعد ذلك فروى عن عائشة انها قالت لما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى احل له للنساء اخرجته الترمذى وقال حديث

(تمشي على استحياء) لتأثره منه وانفعاله بنوره (ان ابي يدعوك) اشار به الى الجذبة الروحية بنور القوة القدسية والهمة الملكية (ليجزيك اجر ماسقيت لنا) اي ثواب ارتواء القوى الشاغلة الجاذبة من استفاضة الجاذبة وتنورها بنورك فانها اذا انفعلت بالبسار القدسي وارقت بالفيض السري سهل الترقى الى جناب القدس وقوى استعداد القلب للاتصال بالروح لزوال الحب او زوال طلبها وكثافتها (فلما جاءه) واتصل به وترقى الى مقامه واطلع الروح على - له (قال لا تخف تجوت من اقوم الظالمين) وهو صورة حاله (قالت احدهما يا ابت استأجره) اي استعمله بالمجاهدة في الله والمراقبة لحاله في رعاية اغنام القوى حتى لا تنتشر فتنه جعيتنا وتشوش فرقنا وبالدكر القلبي في مقام تجليات الصفات والسير فيها باجرة ثواب التجليات وعلوم المكاشفات (ان خير من استأجرت) لهذا العمل (القوى) على كسب الكمال (الامير)

حسن صحيح ولذاتى عنها حتى احلله ان يتزوج من النساء ماشاء وقال انس مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل لابي بن كعب لومات نساء النبي صلى الله عليه وسلم اكلان يحل له ان يتزوج قال وما يمنعه من ذلك قيل له قوله تعالى لا يحل لك النساء من بعد قال انما احلله ضربا من النساء فقال تعالى يا أيها النبي انا احللك ازواجك الآية ثم قال لا تحل لك النساء من بعد وقيل معنى الآية لا تحل لك اليهوديات والانصرانيات بعد المسلمات (ولان تبدل بهن من ازواج) اي بالمسلمات غيرهن من الكتابيات لانه لا تكون ام المؤمنین يهودية ولا نصرانية الا ما ملكت يمينك اي من الكتابيات فتسرى بهن وقيل في قوله ولان تبدل بهن من ازواج كانت العرب في الجاهلية يتبادلون بازواجهم يقول الرجل للرجل انزل لي عن امرأتك وانزلت عن امرأتى فانزله الله تعالى ولان تبدل بهن من ازواج اي تبدل بازواجك غيرك بان تعطيه زوجتك وتأخذ زوجته فحرم ذلك الا ما ملكت يمينك اي لا بأس ان تبادل بجاريك ماشئت فاما الطائر فلا (ولو اعجبك حسنه) يعنى ليس لك ان تطلق احدا من نساءك وتكسح بدلها اخرى ولو اعجبك جالها قال ابن عباس معنى اسماء عيسى الخثعمية امرأة جعفر بن ابي طالب لما استشهد جعفر اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يخطبها فنهى عن ذلك (الا ما ملكت يمينك) قال ابن عباس ملك بعد هؤلاء مارية (وكان الله على كل شئ رقيبا) اي حافظا وفي الآية دليل على جواز النظر الى من يريد انكاحها من النساء ويدل عليه ما روى عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خطب احدكم المرأة فان استطاع ان ينظر الى ما يدعو الى نكاحها فليفعل اخرجه ابوداود (م) عن ابي هريرة ان رجلا اراد ان يتزوج امرأة من الانصار فقال له ابي صلى الله عليه وسلم انظر اليها فان في عين الانصار شيئا قال الجمدى يعنى هو الصفر من الغيرة بن شعبة قل خطبت امرأة فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم هل نظرت اليها قالت لا قال فانظر اليها فانه اخرى ان يؤدم بينكما اخرجه الترمذى وقال حديث حسن قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم) الآية قال اكثر المفسرين نزلت هذه الآية في شأن وليمة زينب بنت جحش حين بنى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم (ق) عن انس بن مالك انه كان ابن عشر سنين مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فكانت ام هانئ توافيني على خدمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فخدمته عشرين سنين وتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا ابن عشرين سنة وكنت اعلم الناس بشأن الجلب حين انزل وكان اول ما نزل في مبتنى رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش حين اصبح النبي صلى الله عليه وسلم بهاعروسا فدما القوم فاصابوا من الطعام ثم خرجوا وبقى رهط عند النبي صلى الله عليه وسلم فاطالوا المكث فقام النبي صلى الله عليه وسلم فخرجت معه لكي يخرجوا فشيئ النبي صلى الله عليه وسلم ومشيت معه حتى جاء قبة جرة عائشة ثم ظن انهم قد خرجوا فرجع ورجعت معه حتى اذا دخل على زينب فاذا هم جلوس لم يقوموا فرجع النبي صلى الله عليه وسلم ورجعت حتى اذا بلغ قبة جرة عائشة وظن انهم قد خرجوا فرجع ورجعت معه فاذا هم قد خرجوا فضرب النبي صلى الله عليه وسلم بين يديه بالسروا نزل الجلب زاد في رواية قال دخل بي النبي صلى الله عليه وسلم البيت وارخى الست واتى لى الجرة وهو يقول يا أيها الذين

لذى لا يخون مهاد الله
بالوفاء بارازها في الاستمداد
من وديعته اولايخون
لروح بالليل الى بناءه
فيحجب بالمقول وقد قيل
ان الرءاء كانوا يضعون على
رأس البئر حجرا لا يقبله
الاسبعة رجال وقيل عشرة
فاقله وحده وذلك قوته
وفيا اشارة الى ان العلم
الادنى لا يحصل الا بالانصاف
بالصفات السبع الالهية
او العشر (قال اني اريد
ان انكحك احدي ابنتي
هاتين) اي اجعلها تحتك
تغطي عندك بنور القدس
وعلم الكشف وتكون
بحكمك وأمر لا تخيب
عنك بقولها (على ان تأجرني
نماني جمع) اي تعمل
لاجلي بالمجاهدة حتى تأتي
عليك ثمانية اطوار هي
الطوار الصفات السبعة
الالهية بالقناء من صفاته
في صفات الله التي آخرها
مقام المكلفة مع طور
المشاهدة التي يتم بها الوصول
المطلوبة بقوله رب ارفني
انظر اليك (فان اتممت
عشر) بالزنى في طووين
آخرين هما القناء في الذات
والبقاء بعده بالتحقق (فن
عندك) فن كالاستعدادك
وقوته وخصوصية عينك

آمنوا لا تدخلوا بيوت الي الا ان يؤذن لكم الى قوله والله لا يستحي من الحق (ق) من حائشة
ان ازواج النبي صلى الله عليه وسلم كن يخرجن بالليل اذا تبرزن الى المناصع وهو صعيد افيع وكان
عمرو بن عبد مناف يقول للنبي صلى الله عليه وسلم احب نساءك فلم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم
يفعل فخرجت سرودة بنت زمعة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ليلة من الالالى عشاء وكانت
امرأة طويلة فناداها عمر الا قد صرناك يا سودة حرصا على ان ينزل الحجاب فانزل الله الحجاب
المناصع المواضع الخالية تقضاء الحاجة من البول او الغائط والصعيد وجه الارض والافيع
الواسع (ق) عن انس وابن عمر ان عمر قال وافقت ربي في ثلاث قلت يا رسول الله لو اتخذت من
مقام ابراهيم مصلى فزل واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وقلت يا رسول الله يدخل على
نساءك البر والفاجر فلو امرتهن ان يحتجبن فزلت آية الحجاب واجتمع نساء النبي صلى الله عليه وسلم
في النيرة فقلت هي ربه ان طلقكن ان يبدلهن ازواجا خيرا منكن فزلت كذلك وقال ابن
عباس انها نزلت في ناس من المسلمين كانوا يحنون طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم فيدخلون
عليه قبل الطعام قبل ان يدرك ثم يأكلون ولا يخرجون وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يتأذى بهم فزلت الآية بآيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت الي الا يؤذن لكم يعني الا ان تدعوا
(الى طعام) فيؤذن لكم فتأكلون (غير ناظرين اناه) يعني منتظرين لضيجه ووقت ادراكه
(ولكن اذا دعيت فادخلوا فاذا طعمتم) اي اكتم الطعام (فانشروا) اي فاخرجوا من منزله
وتفرقوا (ولا مستأنسين لحديث) اي لا تطلوا الجلوس ليستأنس بعضهم بحديث بعض
وكانوا يجلسون بعد الطعام يتحدثون فنهوا عن ذلك (ان ذلكم كان يؤذي النبي فيستحي منكم)
اي فيستحي من اخراجكم (والله لا يستحي من الحق) اي لا يترك تأديبكم وبيان الحق حياء
ولما كان الحياء مما يمنع الحبي من بعض الافعال قال لا يستحي من الحق بمعنى لا يمنع منه ولا يتركه
ترك الحبي منكم وهذا ادب ادب الله به الثقلاء وقيل بحسبك من الثقلاء ان الله لم يحتلمهم (وادا
سألتموهن متاعا) اي واذا سأتم نساء النبي صلى الله عليه وسلم حاجة (فاسئلهن من وراء
حجاب) اي من وراء سترة بعد آية الحجاب لم يكن لاحد ان ينظر الى امرأة من نساء رسول الله صلى الله
عليه وسلم متفتحة كانت او غير متفتحة (ذلكم اطهر لقلوبكم وقلوبهن) اي من الريب (وما كان لكم ان
تؤذوا رسول الله) اي ليس لكم اذاء في شيء من الاشياء (ولا ان تنكحوا ازواجه من بعده
الحيا) قلت في رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قبض رسول الله صلى الله
عليه وسلم فلا تنكحن حائشة قيل هو طلحة بن عبيد الله فاخبر الله ان ذلك محرم وقال (ان ذلكم
كلن حياء الله عظيم) اي دنيا عظيما وهذا من اعلام تعظيم الله لرسوله صلى الله عليه وسلم واجباب
حرمة حياتهم واهلامه بذلك مما طيب نفسه وسرقبه واستفرغ شكره فان من الناس من
تبرط غيرته على حرمة حتى يقتل لها الموت قبله ثلاثين بعده (ان تبدوا شيئا) اي من امر
نكاحهن على السننكم (او تحفهوه) اي في صدوركم (فان الله كلن بكل شيء عليم) اي يعلم سرهم
وعلانيتهم نزلت فيمن اضمر نكاح حائشة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل قال رجل
من الصحابة ما بالقائمت من الدخول على بنات اعمامنا فزلت هذه الآية ولما نزلت آية الحجاب قال
الأنبياء والابناء والاقراب لرسول الله ونحن ايضا يا رسول الله نكحهن من وراء حجاب فانزل الله

اقتضاء هويتك وهي
لكمالات العشر التي اتي
بها ابراهيم ربه فاعلمن بفضله
ماما للناس في قام التوحيد
يا الله اعلم (وما ريد ان اشق
عليك) اجل عليك فوق
لما لك وما لا يقي به وسع
مستعداك (سجدني
ن شاء الله من الصالحين)
لمرين بما يصلح للوصول
من الافاضات والعلوم
لهادين الى ما في اصل
لاستعداد من الكمال
لودع في عين الذات بالانوار
بمكلفين ما لم يكن في وسعك
ذلك بيني وبينك (ذلك
لا امر النبي طهروني عليه
ثم بيني وبينك يتعلق
قوما واستعدادنا وسعنا
لامدخل تغير نافية (اما
لاجلين قضيت فلا بد وان
علي) اما التهانين بلقت
نلائم على اذلا على الاله
واما البلوغ فهو بحسب
ما اوتيت من الاستعداد
في الازل وانما تنفرد فوق
في السعي بحسب ذلك (والله
على ما تقول وكيل) والله
هو الذي وكل اليه امرنا
وفي ذلك شاهد عليه اي
ما اوتيت من الكمال المقدر لنا
امرنا نواله الله نفسه وعينه
من قبضه الا قدس لا يمكن
لاحتقيقه ولا يطلع عليه

عز وجل (لا جناح عليهن في آفاقهن ولا ابناءهن ولا اخواتهن ولا ابناء اخواتهن)
اي لائتم عليهن في ترك الجناح من هؤلاء الاصناف من الاقارب (ولانسانين) قيل ابراهيم
النساء المسلمات حتى لا يجوز للكتابات الدخول على ازواج رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقيل هوام في المسلمات والكتابات وانما قال ولانسانين لانهم من اجناسهن (ولاماملكت
ايمانهم) اختلفوا في ان عبد المرأة هل يكون محرما لها ام لا قال قوم بل يكون محرما لقوله
تعالى ولا ماملكت ايمانهم وقال قوم المبد كالاجانب والمراد من الآية الاماء دون البسند
(واقين الله) اي ان اراكن احد غير هؤلاء (ان الله كان على كل شيء) اي من اعمال العباد
(شهيدا) قوله عز وجل (ان الله وملائكته يصلون على النبي) قال ابن عباس
اراد ان الله براح النبي والملائكة بدمونه وعند ايضا يصلون بتركون وقيل الصلاة من الله
الرحمة ومن الملائكة استغفار فصلاة الله ثناءه عند ملائكته وصلاة الملائكة الدوام (يا ايها الذين
آمنوا صلوا عليه) اي ادعوا له بالرحمة (وسلو تسليما) اي حيوة بفضيلة الاسلام
* (فصل في صفة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وفضلها) * اتفق العلماء على وجوب الصلاة
على النبي صلى الله عليه وسلم ثم اختلفوا فقيل نجيب في العمر مرة وهو الاكثر وقيل نجيب في كل
صلاة في التشهد الاخير وهو مذهب الشافعي واحدى الروايتين عن احمد وقيل نجيب كلما ذكر
واختاره الطحاوي من الحنفية والخلع من الشافعية والواجب اللهم صل على محمد وما زاد سنة
(ق) عن عبد الرحمن بن ابي ليلى قال لقيني كعب بن عجرة فقال الا اهديك هدية ان النبي
صلى الله عليه وسلم خرج علينا فقلنا يا رسول الله قد علمنا كيف نصلي عليك فكيف نصلي عليك قال
قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك جيد مجيد
اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك جيد مجيد (ق) عن
ابي جند الساعدي قال قالوا يا رسول الله كيف نصلي عليك قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى
ازواجه وذريته كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد وعلى ازواجه وذريته كما باركت على
ابراهيم انك جيد مجيد (م) عن ابي مسعود البدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن
في مجلس سعد بن عباد فقال له بشير بن سعد امرنا الله ان نصلي عليك يا رسول الله فكيف نصلي
عليك فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ثبنا انه لم يسأله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وبارك على آل ابراهيم انك جيد مجيد
على ابراهيم في العالمين انك جيد مجيد والسلام كما قد علمتم (م) عن ابي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من صلى على واحدة من هؤلاء صلى الله عليه بها عشرا * عن انس ان رسول الله
عليه وسلم قال من صلى على صلاة واحدة صلى الله عليه بها عشرا وحلت له حجر خطابه
ورفعت له عشر درجات اخرجه الترمذي وله عن ابي طلحة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
جاء ذات يوم والبشر في وجهه فقلت انما البشري في وجهك قال اتاني الان قال محمد اني
يقول اميرضيك انه لا يصلي عليك احد الا صليت عليه خيرا ولا يصلي عليك احد الا صليت عليه
خيرا وله عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ملائكة سياحين في الارض
ياتوني من اتي الاسلام * عن ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان اول المسلمين

في يوم القيامة اكثرهم على صلاة اخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب وله من على بن
 ابي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البخل الذي ذكرت عنده فلم يصل على اخرجه
 الترمذي وقال حديث حسن غريب صحيح . من ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من سره ان يكتال بالميال الا وفي اذا صل علينا اهل البيت فليقل اللهم صل على محمد
 النبي الامي وازواجه امهات المؤمنين وذريته واهل بيته كما صليت على ابراهيم ابيك جدي جدي
 اخرجه ابو داود . قوله عز وجل (ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة
 واعد لهم عذابا مهينا) قال ابن عباس هم اليهود والنصارى والمشركون فاما اليهود فقالوا
 من يران الله ويؤذنه مغلوله وقالوا ان الله فقير ونحن اغنياء واما النصارى فقالوا المسيح ابن الله وثالث
 ثلاثة واما المشركون فقالوا الملائكة بنات الله والاصنام شركاؤه (خ) من ابي هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك وشحنني ابن آدم ولم يكن له
 ذلك فاما تكذيبه ابي فقله لن يصيدني كما بدأني وليس اول الخلق باهون علي من امادته واما شحنه اياي
 فقله اتخذ الله ولدا وانا الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد (ق) من ابي
 هريرة عن ابي صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل يؤذني ابن آدم بسب الدهر وانا الدهر
 بيدي لقلب الليل والتهار معنى هذا الحديث انه كان من عادة العرب في الجاهلية ان يذمو الدهر
 ويسبوه عند التوازل لاعتقادهم ان الذي يصيبهم من افعال الدهر فقال الله تعالى وانا الدهر ابي
 انا انهي احلهم التوازل وانا فاعل لذلك الذي تسبونه الى الدهر في زعمكم وقيل معنى يؤذون
 الله يلحدون في اسمائه وصفاته وقيل هم اصحاب التصاور (ق) من ابي هريرة قال سمعت النبي
 صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل ومن اظلم ممن ذهب يخلق كخلق فيخلقوا حبة او شجرة
 وقيل يؤذون الله اي يؤذون اولياء الله ككروى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى
 من آذني وليا فقد آذنته بالحرب وقال تعالى من اهان لي وليا فقد بارزني بالحاربة ومعنى
 الاذي هو مخالفة امرائه تعالى وارثكاب معاصيه ذكر ذلك على ما تعارفه الناس بينهم لان
 الله تعالى منزله من ان يخطئه اذى من احد واما ابناء الرسول فقال ابن عباس هو انه سمع وجهه
 وكسرت دبا عنه وقيل ساحر شاعر معج مجنون (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير
 ما كنسوا) اي من غير ان يعلموا ما اوجب اذاهم وقيل يقعون فيهم ويرمونهم بغير جرم
 (فقد احملوا بهاها وانما بيننا) قيل انها تزلت في علي بن ابي طالب كانوا يؤذونه ويسمعونه وقيل
 تزلت في ثيابه مائسة وقيل تزلت في الزنا الذين كانوا يعيشون في طرق المدينة يبعثون النساء اذا
 برزوا في الطريق فتنهوا حواشيهم فيبعثون المرأة فان سكنت نجوها وان زجرتهم انتهوا عنها
 ولم يكرهوا بطريق الا الاماء ولكن كانوا لا يعرفون الحرة من الاماء لان زنى الكل كان واحدا
 فخرجوا بالحرة والاماء في درع وخارج خشكوا ذلك الى ازواجهن فذكر ذلك لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم فزلت والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات الآية فمنها ان يشبهن بالاماء
 فقال تعالى (يا ايها النبي قل لازواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين) اي يرخين ويطغين
 (يدنين من دنا يدنين) جمع جلباب وهو الملائكة التي تنقل بها المرافق فوق الدرع والحمار وقيل
 يدنين كل ما يتخذه من كسبه وغيره قال ابن عباس امر نساء المؤمنين ان يغمين رؤسهن

احد غيره ولا يسطر قبل
 الوصول قدر الكمال
 المودع في الاستعداد وهو
 من غيب القيوب الذي
 استأربه الله لذاته (فلما
 قضى موسى الاجل) اي
 بلغ حد الكمال الذي هو
 اقصر الاجلين (وسار
 باهله) من القوى باسراها
 الى جانب القدس مستحيا
 للجميع بحيث لم يماضه
 ولم يظف عنه واحدة منها
 وحصل له ملكة الاتصال
 لتدرب في الجاهدة
 والمراقبة بلا كلفة (انس
 من جانب الطور نارا)
 طور السراذى هو كمال
 القلب في الارتقاء نار روح
 اقدس وهو الانق المبين
 الذي اوحى منه الى من
 اوحى اليه من الانبياء (قال
 لاهله امكثوا الى آتت
 نار الصلي آتكم منها
 بخيرا وجيوة من النار
 لكم تصطلون فلما اتاها
 نودي من شاطئ الوادي
 الايمن في البقعة المباركة
 من الشجرة) اي مقام
 كمال القلب المسمى سر من
 شجرة نفسه القدسية
 (اني يا موسى اني انا الله
 رب العالمين) وهو مقام
 السكينة واتقاء في الصفات
 فيكون القتل والسامع

هو الله كما قال كنت سمع
الذي به يسمع ولسانه الذي
به يتكلم والقاه العصا
والادبار وانظهاو اليد
البيضاء مرتأويله في المل
(والق عصاك فلأراها
تهزكانها جان ولى مدبرا
ولم يعقب ياموسى اقبل
ولا تخف انك من الآمنين
اسلك يدك في جيبك تخرج
بيضاء من غير سوء واضمه
اليك جناحك من الريح)
اى لا تخف من الاحتماب
والتلويح صد الرجوع
من الله واربط جاشك
بتأيدى آمنة متحققا بالله
وقد سمعت شيخنا المولى
نور الدين عبد الصمد قدس
الله روحه العزيز في شهود
الوحدة وقام القاء عن
ابه انه كان بعض الفقهاء
في خدمة الشيخ الكبير
شهاب الدين السهروردي
في شهود الوحدة ومقام
الفناء ذا ذوق عظيم فاذا
هو في بعض الايام يبكي
وتأسف فسأله الشيخ من
حاله فقال اني جيت من
الوحدة بالكثرة ورددت
فلاجد حال فقبه الشيخ
على انه بداية مقام البقاء
وان حاله اعلی وارفع من
الحال الاولى وامنه (فذاك
برهان من ربك) من المتع

ووجوههم بالجلاليب الالهيا واحدة لعل انهم حرار وهو قوله تعالى (ذلك ادنى ان يعرفن
فلا يؤذين) اى لا يضر منهن (وكان الله غفور رحيم) اى لسلف منهن قال انس مرت
بعمربن الخطاب جارية متعبة فعلاها بالدره وقال بالكع انتشمين بالحرار الى القنصاع لكع كبة
تقال لمن يستحقه مثل العبد والامة والحامل والقليل العقل مثل قولك يا خسيس * قوله
تعالى (ان لم ينته المنافقون) اى من نفاقهم (والذين في قلوبهم مرض) اى فجورهم الزفة
(والرجفون في المدينة) اى بالكذب وذلك ان ناسا منهم كانوا اذا خرجت سرايا رسول الله
صلى الله عليه وسلم يوقعون في الناس انهم قد قتلوا وهزموا ويقولون قدانا كم العدو ونحو هذا
من الاراجيف وقيل كانوا يحبون ان تشيع الفاحشة في الذين آمنوا وتفسو الاخبار
(لغيرك بهم) اى لغيرك منهم ولتسلطك عليهم (ثم لا يحاوروك فيها الا قليلا) اى
لا يساكنوك في المدينة الا قليلا اى حتى يخرجوا منها وقبل لتسلطك عليهم حتى تقتلهم وتغلي
منهم المدينة (ملعونين) اى مطرودين (انثاققوا) اى وجدوا او ادركوا (اخذوا وقتلوا
تقتيلا) اى الحكم فيهم هذا على الامر به (سنة الله) اى سنة الله (في الذين خلوا من قبل) اى
في المنافقين والذين فعلوا مثل ما فعل هؤلاء ان يقتلوا حتى تثقفوا (ولن تجد لسنة الله تبديلا) * قوله
عز وجل (يسئلك الناس من الساعة) قيل ان المشركين كانوا يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن وقت قيام الساعة استعجالا على سبيل الهز وكان اليهود يسألونه عن الساعة امتحانا لان الله
تعالى عى عليهم علم وقتها في التوراة فامر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم ان يجيبهم بقوله
(قل انما علمها عند الله) يعنى ان الله تعالى قد استأثر به ولم يطلع عليه نبيا ولا ملكا (وما يدريك)
اى اى شئ يعطك امر الساعة ومتى يكون قيامها (لعل الساعة تكون قريبا) اى انما اقربة الوقوع
وفيه تهديد للمستعجلين واسكات للمستهين (ان الله لعن الكافرين واعدهم سيراخا الذين
فيها ابد لا يجدون وليا ولا نصير ايوم تغلب وجوههم في النار) اى تغلب ظهرا البطن حين يصبون
عليها (يقولون يا ليتنا اطعنا الله واطعنا الرسولا) اى في الدنيا (وقالوا ربنا انا اطعنا سادتنا
وكبراءنا) يعنى رؤس الكفر الذين لقنهم الكفر وزينوه لهم (فأضلونا السبيلا) يعنى
من سبيل الهدى (ربنا آتهم) يعنون السادة والكبراء (ضغفين من العذاب) يعنى ضغفي حذاب
غيرهم (والعنهم لعنا كبيرا) اى لعنا متتابعا * قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين
آذوا موسى فبرأ الله ما قالوا) اى فظهره الله ما قالوه فيه (وكان عند الله وجيها) اى كريما ذا جاه
وقدر قال ابن عباس كان حظيا عند الله لا يسأل الله شيئا الا اعطاه وقيل كان مستجاب الدعوة وقيل
كان محببامقبولا واختلفوا فيما اودى به موسى فروى ابو هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال كانت بنو اسرائيل يغفلون امرأة ينظر بعضهم الى سواة بعض وكان موسى عليه السلام
يفتسل وحده فقالوا والله ما يمنع موسى ان يفتسل معنا الا انه آدر قال فذهب مرة يفتسل فوضع
ثوبه على جرحه فخر شوبه قال فجمع موسى يثره يقول ثوبى جرح ثوبى جرح حتى نظرت بنو اسرائيل
الى سواة موسى فقالوا والله ما يمنع من باس مقام الجرح حتى نظرا ليه قال فاخذ ثوبه فطفي بالجرح
ضربا قال ابو هريرة والله ان الجرح ندباسة اوسبعة من ضرب موسى الجرح اخرجه الجرحى ومسلم
والبخارى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان موسى كان رجلا حيا سيرا لا يرى شئ

المذكور (الى فرعون
وملكه انهم كانوا قوما
فاسقين قال رب اني قتلت
منهم نفسا فاقطع
ان يقتلون واخي هرون
العقل (هو افصح مني
اسانا) لان العقل بمثابة
لسان القلب ولولاه
لم يفهم احوال القلب
اذ الذوقيات مالم تدرج
في صورة العقول وتنزل
في هيئة العلم والمعلوم
وتقرب بالتخييل والتأويل
الى مبالغ فهوم العقول
والنفوس لم يمكن فهمها
(فارسله معي ردا
بصدقني) عونا يقرر
معناه في صورة العلم
بمصدق البرهان (اني
اخاف ان يكذبون) بعد
حالي عن افهامهم عن مقامي
وحالي فلا بد من متوسط
(قال سنشد عضدك
ماخيك) نقولك بمعاذته
(ونجعل لكما سلطانا)
غلبة بتأثيرك فيهم بالقدرة
الملكوتية وبتأييدك العقل
بالقوة القدسية واظهار
العقل كمالك في الصورة
العملية والجهة القياسية
(فلا يصلون اليكما بآياتنا
نقاوم من اتبعكما الغالبون
فاجاءهم موسى بآياتنا
بينات قالوا ما هذا الا حشر

من جسده استحياء منه فآذاه من آذاه من بني اسرائيل فقالوا ما يستر هذا السر الا من عجب بجلده اما برص
واما اذرة ولما آفة وان الله اراد ان يريته بما قالوا لموسى فملا يوما وحده فوضع ثيابه على الجرح ثم
اغتسل فلما فرغ اقبل الى ثيابه ليأخذها وان الجرح عداثته فاخذ موسى العصا وطلب الجرح وجعل
يقول ثوبي جرح ثوبي جرح حتى انتهى الى ملا من بني اسرائيل ورأوه عريانا احسن ما خلق الله وبرأه
ما يقولون وقام الجرح فاخذ ثوبه فبسه وطفق بالجرح ضربا بصاء فوالله ان بالجرح لندبا من اثر الضرب
تلانا واربا او خسا فذلك قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما
قالوا وكان عند الله وجها الادرة عظم الخصلة لفحة فيها وقوله فجمع اي اسرع وقوله ثوبي جرح
اي دع ثوبي يا جرح قوله وطفق اي جعل يضرب الجرح وقوله ندبا هو يفتح النون والدال
وهو الاصح واصله اثر الجرح اذ لم يرتفع من الجلد فشبهه بالضرب بالجرح والمحدثون يقولون
ندبا يسكون الدال وقيل في معنى الآية ان آذاهم اياه انه لامات هرون في آتية ادعوا على موسى
انه قتله فامر الله تعالى الملائكة حتى مروا به على بني اسرائيل فعرفوا انه لم يقتله فبرأه الله مما قالوا
وقيل ان قارون اسأ - ربيا لثقف موسى بنفسها على رأس املا فقصمها الله وبراموسى من ذلك
واملك قارون (ق) من عبد الله بن مسعود قال لما كان يوم حنين آثر رسول الله صلى الله عليه وسلم
ناسا في القسمة فاعطى الاقرع بن حابس مائة من الابل واعطى صينة بن حصن مثل ذلك واعطى
ناسا من اشراف العرب وآثرهم في القسمة فقال رجل والله ان هذه قسمة ما عدل فيها وما ريد
بها وجه الله فقلت والله لا اخبرن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فآتته فاخبرته بما قال فتغير وجهه
حتى كان كالصرف ثم قال فمن يعدل اذا لم يعدل الله ورسوله ثم قال يرحم الله موسى فداودى باكثر
من هذا فصبر الصرغ بكسر الصاد صغ اجر يصغ به الاديم * قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا
اتقوا الله وقولوا قولا سديدا) قال ابن عباس صوابا وقيل عدلا وقيل صدقا وقيل هو قول لا اله الا الله
(يصلح لكم اعمالكم) قال ابن عباس يتقبل حسناتكم (ويغفر لكم ذنوبكم) ومن يطع الله ورسوله
فقد فاز فوزا عظيما) اي ظفر بالخير العظيم * قوله عز وجل (انما عرضنا الامانة على السموات والارض
والجبال) الآية قال ابن عباس اراد بالامانة الطاعة والفرائض التي فرضها الله على عباده عرضها
على السموات والارض والجبال على انهم اذا ادوها امانهم وان ضيعوها عذبهم وقال ابن مسعود
الامانة اداء الصلوات واتيء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت وصدق الحديث وقضاء الدين
والعدل في المكاب والنيان واشد من هذا كله الودائع وقيل جميع ما أمروا به ونهوا عنه وقيل هي
الصوم وغسل الجنابة وما يخفى من الشرائع وقال عبد الله بن عمرو بن العاص اول ما خاق الله
من الانسان الفرج وقال هذه الامانة استود عكها فالفرج امانة والاذن امانة والعين امانة
واليد امانة والرجل امانة ولايمان لمن لا امانته وفي رواية عن ابن عباس هي امانات الناس
والوفاء بالعهود فحق على كل مؤمن ان لا ينش مؤمنا ولا معاهدا في شيء لا في قليل ولا كثير
فرض الله تعالى هذه الامانة على اعيان السموات والارض والجبال وهذا قول جاعة من
التابعين واكثر السلف فقال لمن اتحملن هذه الامانة بما فيها قلن وما فيها قال ان احسنن
جوزيتن وان عصيتن عوقبتن قلن لا يارب نحن مسخرات لامرك لا تريد ثوابا ولا عقابا وقلن
ذلك خوفا وخشية وتعظيما لدين الله تعالى ان لا يقو مواجبا لامعصية ولا مخالفة لامره وكان العرض

مفثرى وما صنفنا بهذا في
آبائنا الاولين وقال موسى
ربي اعلم بمن جاء بالهدى
من عنده ومن تكوّن له
طاقة الداراة لا يفلح الظالمون
وقال فرعون يا أيها الملأ
ما علمت لكم من الله غير
فأوقدلى بإمامان على الطين
نار الهوى على طين الحكمة
المتزجة من ماء العلم وتراب
الهيئات المادية (فأجعل لى
صرحا) مرتبة عالية من
الكمال من صعد إليها كان
حارفاً وهو إشارة الى
احتجابه بنفسه وعدم تجرد
عقله من الهيات المادية
لشوب الوهم اى حاولت
النفس المحبوبة بانائنه
من عقل المدش المحبوب
بمقوله ان يبنى بنا نأمن
العلم والعمل المشوبين
بالوهميات ومقاما تأيىا
من الكمال الحاصل
بالدراسة والتعلم لا بالوراثة
والتلقى من استعمل عليه
توهم كونه حارفاً بالتأ
حد الكمال كذا ذكر
في الشعراء انهم كانوا قوما
محبوبين بالمعقول من الثريفة
والنوة متدربين بالنطق
والحكمة ممتنين بهما
معتقدين اقلسفة غابة
الكمال منكربن للعرفان
والسلوك والوصال (على

عليهن تخيرا لا زما ولو ازمن لم يمتنن من جعلها والجدات كلها خاضعة لله عز وجل خلية
لامره ساجدة له قال بعض اهل العلم ركب الله تعالى فيهن العقل والهمم حين عرض عليهن الامانة
حتى قلن الخطاب واجبن بما جبن وقبل المراد من العرض على السموات والارض هو العرض على
اهلها من الملائكة دون اعيانها والقول الاول اصح وهو قول الطاهر (فأبين ان يحملنها واشفقن
منها) اى خفن من الامانة ان لا يؤدينها فيلقهن العقاب (وجعلها الانسان) بنى آدم قال الله
عز وجل لا آدم انى عرضت الامانة على السموات والارض والجبال فلم تقبلها فحملها أنت آخذها
بما فيها قال يارب وما فيها قال ان احسنت جوزيت وان اسأت عوقبت فحملها آدم فقال بين اذنى
وما نقي قال الله اما اذا تحملت فسا عينك واجعل لبصرك جوايا فاذا خشيت ان لا تنظر الى ما لا يحمل
فأرخ عليه جباه واجعل لسانك لحين وظلا فاذا خشيت فاغلقه واجعل لرجلك لباسا فلا تكشفه
على ما حرمت عليك قال مجاهد فا كان بين ان تحملها وبين ان اخرج من الجنة الامقدار ما بين الظهر
والعصر وقيل ان ما كلف الانسان حمله بلغ من عظمة وثقل بحمله انه عرض على اعظم ما خلق الله
تعالى من الاجرام واقواء واشده ان يحمله ويستقل به فأبى حمله واشفق منه وجعله الانسان
على ضعفه وضعف قوته (انه كان ظلوما جهولا) قال ابن عباس انه كان ظلوما لنفسه جهولا
بامرربه وما تحمل من الامانة وقيل ظلوما حين عصى ربه جهولا اى لا يدري ما العقاب في ترك
الامانة وقيل ظلوما جهولا حيث حمل الامانة ثم لطف بها وضمنها ولم يف بضمانها وقيل في تفسير
الآية اقوال اخرو هو ان الله تعالى اتمن السموات والارض والجبال على كل شى وانتم آدم
واولاده على شى فالامانة في حق الاجرام العظام هى الخضوع والطاعة لما خلقن له وقوله فأبين
ان يحملنها اى ادين الامانة ولم يخفن فيها واما الامانة في حق بنى آدم فهى ما ذكر من الطاعة والقيام
بافرائض وقوله وجعلها الانسان اى خان فيها وعلى هذا القول حكى عن الحسن انه قال الانسان
هو الكافر والمافى حلا الامانة وخانه فيها والقول الاول هو قول السلف وهو الاول
(فصل) في الامانة (ق) من حذيفة بن اليمان قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثين
قد رأيت احدهما وانا انظر الآخر حدثنا ان الامانة نزلت في جذر قلوب الرجال ثم نزل القرآن
فعلوا من القرآن وعلموا من السنة ثم حدثنا عن رفع الامانة فقال ينال الرجل النومة فتقبض الامانة
من قلبه فيظل اثرها مثل الوكت ثم ينال الرجل النومة فتقبض الامانة من قلبه فيظل اثرها مثل
المجل بكمر دحرجته على رجلك فقط فتزاه متبرأ وليس فيه شى ثم اخذ حصاة فدحرجها على
رجله فيصبح الناس يتبايعون لا يكاد احديؤدى الامانة حتى يقال ان في بنى فلان رجلا امينا حتى
يقال لرجل ما جلده ما ظفره ما عقله وما في قلبه من قال حبة من خردل من ايمان وتعداقي
على زمان وما بالى ايكم بايست لئن كان مسلما ليردنه على دينه وان كان نصرا تابا ليجودا ليردنه
على ساعيه واما اليوم فما كنت لا بايع منكم الا فلانا وفلانا فوله نزلت الامانة في جذر قلوب
الرجال جذر الشى اصله والوكت الاثر اليسر كالنقطة في الثنى من غير لونه والمجل غلة الجلد
من ازاله وقيل اتعاهو الفطات في الجلد وقد فسر الحديث والمثير المتفخ وليس فيه شى
(خ) عن ابي هريرة قال ينادى رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس يحدث القوم ينادى انا ابي
فقال متى الساعة فبضى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث فقال بعض القوم سمعنا ما قال فكنزوه

اطلع الى الله موسى بطريق
التفلسف وانما ظننه من
الكاذبين لقصوره من
درجة العرفان والتوحيد
واحتجاب به بصفة الانانية
والطغيان والتغر من بغير
الحق من غير ان يتصفوا
بصفة الكبرياء عند الفناء
فيكون تكبرهم بالحق
لا بالباطل عن صفات
نفسهم (واني لاطنه
من الكاذبين واستكبر هو
وجوده في الارض بغير
الحق وظلوا انهم اليها
لا يرجعون فاخذناه
وجنوده فبذناهم في اليم
فانظر كيف كان قافسة
الظالمين وجعلناهم ائمة
يدعون الى النار ويوم القيامة
لا يبصرون واتبعناهم
في هذه الدنيا لعنة ويوم
القيامة هم من المقبوحين
وقد آتينا موسى الكتاب
من بعد ما هلكنا القرون
الاولى بصائر للناس
وهدى ورجة لهم
يذكرون وما كنت
بجانب القربى اى جانب
غروب شمس الذات
الاحدية في عين موسى
واحتجابها بعينه في مقام
الكلمة لانه سمع النداء من
شجرة نفسه وهذا كانت
قلته جهة المغرب ودهونه

يطلع بعضهم الى جميع حتى اذا قضى حديثه قال ابن السائل عن الساعة قالها أنا يا رسول الله قال اذا
بيعت الامانة فانظر الساعة قال كيف اضاعتها يا رسول الله قال اذا ودسا الامر الى غير اهلها فانظر
الساعة وعنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا الامانة الى من ائتمك ولا تخن من خالك اخرجته
ابودلود والترمذي وقال حديث حسن قريب * قوله تعالى (لعذب الله المنافقين والمنافقات
والمشركين والمشركات) اى بما خانوا الامانة ونقضوا العهد (ويتوب الله على المؤمنين
والمؤمنات) اى يهديهم ويرحمهم بما ادوا من الامانة وقيل عرضنا الامانة ليظهر نفاق المنافق
وشرك المشرك فيعذبهم الله ويظهر ايمان المؤمن فيتوب عليه اى يعود عليه بالرجعة والمغفرة
ان حصل منه تقصير في بعض الطامات (وكان الله غفورا رحاما) والله اعلم بمراده واسرار كتابه
* (تفسير سورة سبا هو مكية) *

* (واربعة وخمسون آية وثمانمائة وثلاث وثلاثون كلمة والاف وخمسمائة واثناعشر حرفا) *
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

* قوله عز وجل (الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الارض) معناه ان كل نعمة من الله فهو
الحقيق بأن يحمده ويثنى عليه من اجلها ولما قال الحمد لله وصف ملكه فقال الذي له ما في السموات
وما في الارض اى ملكا وخلقا (وله الحمد في الآخرة) اى كما هو له في الدنيا لان الم في الدارين
منه فكما انه الممود على نعم الدنيا فهو الممود على نعم الآخرة وقيل الحمد في الآخرة هو جده اهل
الجنة كما ورد عليهمون التسبيح والحمد كما بلهمون النفس (وهو الحكيم) اى الذى احكم
امور الدارين (الخير) اى كل ما كان وما يكون (يعلم ما يلج في الارض) اى من المطر والكنوز
والاموات (وما يخرج منها) اى من البات والشجر والعيون والمعادن والاموات اذا بعثوا
* (وما ينزل من السماء) اى من المطر والتلج والبرد وانواع البركات والملائكة (وما يرح فيها)
اى في السماء من الملائكة واعمال العباد (وهو الرحيم الغفور) اى للمفطرين في اداء ما وجب
عليهم من شكر نعمه * قوله تعالى (وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة) معناه انهم انكروا
البعث وقيل استبطؤوا ما وعدوه من قيام الساعة على سبيل الله والهو والهزيرة (قل بل وربي لتأتينكم)
بمعنى الساعة (عالم القربى) اى لا يفوت علمه شئ من الخفيات واذا كان كذلك اندرج في علمه
وقت قيام الساعة وانما آية (لا يعبز عنه) اى لا يغيب عنه (مثقال ذرة) اى وزن ذرة
* (في السموات ولا في الارض ولا اصغر من ذلك) اى من الذرة (ولا اكبر الا في كتاب مدين)
اى في اللوح المحفوظ (ليعزى الذين آمنوا وعلوا الصالحات اولئك لهم مغفرة) اى لذنوبهم
* (ورزق كريم) ببنى الجنة (والذين سعوا في آياتنا) اى في ابطال ادلتنا (مهزين) اى
يحسبون انهم يفتوتونا (اولئك لهم عذاب من رجز اليم) قيل الرجز سوء العذاب (ويرى
الذين اوتوا العلم) ببنى مؤمنى اهل الكتاب عبد الله بن سلام واصحابه وقيل هم اصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم (الذى انزل اليك من ربك) ببنى القرآن (هو الحق) ببنى انه من الله
* (ويهدى) ببنى القرآن (الى صراط العزيز الحميد) اى الى دين الاسلام (وقال الذين كفروا)
ببنى المنكرين لبعث المتجهين منه (هل ندلكم) اى قال بعضهم لبعض هل ندلكم (على رجل
ينشكم) ببنى محمد صلى الله عليه وسلم معناه بحدثكم باعجوبة من الاما جيب وهى انكم

الى الطواهر التي هي مغارب
شمس الحقيقة بخلاف عيسى
عليه السلام (اذ قضينا
الى موسى الامر) اوحينا
ليه بطريق المكاة (وما كنت
من الشاهدين) مقامه
في مرتبة تقبائه واولياء
زماته الذين شهدوا مقامه
ولكن بعد قرنك من قرنه
بانشاء قرون كثيرة بينهما
فنسوا فاطمناك على مقامه
وحاله في معراجك وطريق
صراطك ليندكروا (ولكننا
انشانا قرونا تطاول عليهم
العمر وما كنت ناويا)
مقما (في اهل مدين) مقام
الروح (تلووا عليهم آياتنا
ولكننا كننا مسلين) علوم
صفاتنا ومشاهداتنا بل
كانت في طريقك اذ ترقبت
من الافق الاعلى فدنوت
من الحضرة الاحدية الى
مقام قاب قوسين او ادنى
فاخبرتهم بذلك عند ارسالنا
اياك بالرجوع الى مقام
القلب بعد الفناء في الحق
(وما كنت بجانب الطور
اذ نادينا) مقام السرواقفا
(ولكن رحمة) تامة
واسعة شاملة (من ربك)
تداركنك ورفقتك الى
مقام القناء في الوحدة التي
تدرج فيه مقامات جميع
الانبياء وصارت وصفك

(اذ امرتم كل بمزق) اي قطعتم كل تقطيع وفرقتم كل تفريق وصنتم ترابا (انكم لفي خلق
جديد) اي يقول انكم تبشرون وتنشؤون خلقا جديدا بعد ان تكونوا رفاتا وترايا (الذي على الله
كذبا) اي اهو مفتر على الله كذبا فيما ينسب اليه من ذلك (ام به جنة) اي جنات يومه
ذلك ويلقيه على لسانه قال الله تعالى رد اعليهم ليس بمحمد صلى الله عليه وسلم من الافترام والجنون
شيء وهو مبرأ منهما (بل الذين لا يؤمنون بالآخرة) يعني منكرو البعث (في العذاب
والضلال البعيد) اي من الحق في الدنيا (افلم يروا الى ما بين ايديهم وما خلفهم من السجدة
والارض) اي فاعلموا انهم حيث كانوا في ارضي وتحت سمائي فان ارضي وسمائي محيطتهم
لا يخرجون من اقطارها وانا قادر عليهم (ان نشأ نخسف بهم الارض) اي كما اخسفنا بقارون
(او نسقط عليهم كسفا من السماء) اي كما فعلنا باصحاب الايكة (ان في ذلك) اي فيما ترون
من السماء والارض (لآية) اي تدل على قدرتنا على البعث بعد الموت (لكل عبد منهيب) اي
نائب راجع الى الله بقلبه قوله عز وجل (ولقد آتينا داود منا فضلا) يعني التبوته والكتاب
وقيل الملك وقيل هو جميع ما اوتي من حسن الصوت وغير ذلك بما خص به (يا جبال اوبي
مع) اي وقفنا يا جبال سجي معا اذا سجع وقيل رجعي معا اذا رجعت ونوحى معا اذا نوح
(والطيور) اي وامرنا الطير ان تسبح معه فكان داود اذا نادى بالتسبيح اوبيا لياحيا بانه الجبال
بصداها وصكفت الطير عليه من فوقه وقيل كان داود اذا لحقه ملل او ثور اسمع الله تعالى
تسبيح الجبال فينشطله (والناله الحديد) يعني كان الحديد في يده كالشمع او كالصين يعمل منه
ما يشاء من غير نار ولا ضرب مطرقة قبل سبب ذلك ان داود عليه السلام لما ملك بني اسرائيل
كان من مآدنه ان يخرج الى الناس متكر اذا رأى انسانا لا يعرفه تقدم اليه وسأله عن داود
فيقول له مات قول في داود واليك هذا اي رجل هو فيتنون عليه ويقول خيرا فقيض الله له ملكا
في صورة آدمي فلما رآه داود تقدم اليه على مآدنه فسأله فقال الملك نعم الرجل هو لولا خصلة
فيه فراغ داود عليه السلام ذلك وقال ما هي يا عبد الله قال انه يأكل ويطعم عياله من
بيت المال قال فنبهه لذلك وسأل الله تعالى ان يسببه له سببا يستغني به عن بيت المال فيتقوت
منه ويطعم عياله فالان الله له الحديد وعلم صنعة الدروع وانه اول من اتخذها وكانت قبل ذلك
صفائح وقيل انه كان يبيع كل درع باربعة آلاف فيأكل منها ويطعم عياله ويتصدق منها على الفقراء
والساكنين وقد صح في الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان داود عليه السلام
لا يأكل الا من عمل يده (ان اعمل سابعات) اي دورما كوامل واسعات طوالا تسحب
في الارض قبل كان يعمل كل يوم درما (وقد في السرد) اي ضيق في نسج الدرع وقيل
قدر المسامير في حلق الدرع ولا تجعل المسامير قاذفت ولا تثبت ولا غلاظ فتكسر الحلق
وقيل قدر في السرد أي اجمله على القصد وقدرة الحاجة (واعلموا صالحا) يريد داود وآله
(اني بما تعملون بصير) قوله تعالى (ول سليمان الريح) اي وسفرنا سليمان الريح (غنوجا
شهر ورواحها شهر) معناه ان مسير غد وتلك الريح المسفرة له مسيرة شهر ومسير رواحها
مسيرة شهر فكانت تسير به في كل يوم واحد مسيرة شهرين قيل كانه يعدو من دمشق فيقبل
باصطخر وبينهما مسيرة شهر ثم يروح من اصطخر فيبيت بكابل وبينهما مسيرة شهر ثم يركب

و صورة ذاتك عند الحق
به في مقام البقاء والارسال
ثم نبوتك بختم النبوات
(تسدر قوما) بلغت
استعداداتهم في القبول حدا
من الكمال ما بلغ استعدادات
آبائهم الذين كانوا في زمن
الانبياء المتقدمين وتدعوهم
الى كل مقام المحبوبين الذي
لم يدع اليه احد منهم امته
(فما آتاهم من نذير من
قبلك) يدعوهم الى
مادعوت اليه (لعلهم
يتذكرون) بالوصول
الى كمال المحبة (ولولا
ان تصيبهم مصيبة بما قدمت
ايديهم فقولوا ربنا لولا
ارسلت الينا رسولا فتنب
ايالك ونكون من المؤمنين
فما جاءهم الحق من عندنا
قالوا لولا اوتى مثل مالوتى
موسى او لم يكفروا بما اوتى
موسى من قبل قالوا صهران
نظاها او قالوا انا بكل
كافرون قل فأتوا بكتاب
من عند الله هو اهدى منهما
اتبعه ان كنتم صادقين
فان لم يستجيبوا لك فاعلم انما
يتبعون اهلواهم ومن
اضل عن اتباع هواه بغير
هدى من الله ان الله لا يهدي
القوم الظالمين وقد وصلنا
القول لعلهم يتذكرون
الذين آتيناهم الكتاب

المسرح وقيل انه كان يتنهد بالرى ويتعشى بسمرقند (واسلله عين القطر) اى اذ يناله عين النحاس
قال اهل التفسير اجريت له عين النحاس ثلاثة ايام بلبايلهن تجرى الماء وكان بأرض اليمن وقيل
اذاب الله سليمان النحاس كالان لداود الحديد (ومن الجن من يعمل بين يديه باذنه) اى بامر ربه
قال ابن جيس سخر الله الجن لسليمان عليه الصلاة والسلام وامرهم بطاعته فيما يأمرهم به (ومن زغ)
اى يعدل (منهم) من الجن (عن امرنا) اى الذى امرنا به من طاعة سليمان (ندقه من
هذاب السعير) قيل هذا في الآخرة وقيل في الدنيا وذلك ان الله تعالى وكلهم ملكا يده سوط
من نار فن زاغ منهم عن طاعة سليمان ضربه بذلك السوط ضربة احرقته (يعملون له ما يشاء
من محاريب) اى مساجد وقيل هى الابنية المرتفعة والقصور والجلال الشريفة المصونة عن
الابتذال وكان يعملوا له بيت المقدس وذلك ان داود عليه الصلاة والسلام ابتداء ورفضه قامة
رجل فادعى الله اليه ولم يقض ذلك على يدك ولكن ابنك املكه بعدك اسمه سليمان اقضى اتمامه
على يده فأتوا فى داود عليه السلام واستخلف سليمان عليه الصلاة والسلام احب اتمام بيت المقدس
لجميع الجن والشياطين وقسم عليهم الاعمال وخص كل طائفة بعمل فارسل الجن والشياطين
في تحصيل الرخام والبلور من معادنهما وامر ببناء المدينة بالرخام والصفائح واجعلها اثني عشر
ريضا وانزل على كل ريش منها سبطا من الاسباط فلما فرغ من بناء المدينة ابتدأ في بناء المسجد فوجه
الشياطين فرقا منهم من يستخرج الذهب والفضة من معادنهما ومنهم من يستخرج الجواهر
واليواقيت والدر الصافي من اما كنها ومنهم من يأتيه بالسك والعنبر والطيب من اما كنها فأتى
من ذلك بنى كثير لا يحصىه الا الله تعالى ثم احضر الصناع وامرهم بنحت تلك الاجار وتصويرها
الواح واصلاح تلك الجواهر ونقب اليواقيت واللاقي فبنى المسجد بالرخام الابيض والاصفر
والاخضر وحده باسامين البلور الصافي وسقفه بانواع الجواهر الثمينة وفصص سقفه
وحيطانه باللاقي واليواقيت وسائر الجواهر وبسط ارضه بالواح الفيروزج فلم يكن على وجه
تلك الارض يوهى نذير ابى ولا نور من ذلك المسجد فكان يضى في الظلمة كالقمر ليلة البدر
فلما فرغ منه جمع اليه احبار بنى اسرائيل واعلمهم انه بناء لله تعالى وان كل شئ فيه حاصل له واتخذ
ذلك اليوم عيدا روى عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان سليمان بن داود لما بنى بيت المقدس سأل الله عز وجل حكما يوافق حكمه فواتيه وسأل الله
تعالى ملكا لا يخفى لاحد من بعده فواتيه وسأل الله عز وجل حين فرغ من بناء المسجد ان لا يأتيه
احد لا ينهزه الا الصلاة فيه الاخرجه من خطيئته كيوم ولدته امه اخرجه للنسائي وغيره النسائي
بالحديث ثلاثا فاعطاه اثنين وانا رجوا ان يكون اعطاه الثلاثة وذكر نحوه قوله لا ينهزه اى لا ينهضه
الا الصلاة قالوا فلم يزل بيت المقدس على ما بناه سليمان عليه الصلاة والسلام حتى غزاها بختنصر
فحرب المدينة وهدم المسجد واخذ ما فيه من الذهب والفضة وسائر انواع الجواهر وحمله الى
دار ملكه بالعراق وبنى الشياطين لسليمان باليمن قصورا وحصونا هجينة من الصخر وقوله
عز وجل (وتمايل) اى يعملون له تماثيل اى صوراً من نحاس ورخام وزجاج قيل كانوا
يصورون السباع والطيور وغيرها وقيل كانوا يصورون صور الملائكة والانبياء والصالحين
في المساجد ثم اها الناس فيزدادوا عبادة قيل يحتمل ان اتخاذ الصور كان مباحا في شريعتهم

الحق القرآني والفرقاني
(من قبله هم به يؤمنون)
لكمال استعدادهم دون
غيرهم (واذا تبلى عليهم
قالوا آمنابه أنه الحق من
ربنا أنا كنا من قبله مسلمين)
وجوهنا لله بالتوحيد
منقادين لامره (اولئك
يؤتون اجرهم مرتين
بما صبروا) أولا في القيامة
الوسطى من جانب الافعال
والصفات قبل الفناء
في الذات وثانيا في القيامة
الكبرى عند البقاء بعد
الفناء من الجنات الثلاث
(ويدرون بالحسنة)
المطلقة من شهود افعال
الحق والصفات والذات
(السبقة) المطلقة من
افعالهم وصفاتهم وذواتهم
(ومارزقناهم بنفقون)
بالتكميل واقاضة الكمالات
على المستعدين القوابلين
(واذا سمعوا النواصر ضوا
عنه) لتوا الفضول المانع
من القبول لم يلحوا وارضوا
لكونهم اولياء موحدين
لانبياء (وقالوا لنا اعمالنا
ولكم اعمالكم سلام عليكم)
سلّمكم الله من الآفات المانعة
عن قول الحق (لا نبخى)
صحة (الجاهلين) المفقودين
بالسفاة والجهل المركب
فانهم لا ينفعون بحسبنا

وهذا مما يجوز ان يختلف فيه الشرائع لانه ليس من الامور البقية في العقل كالتقليد
والظلم والكذب ونحوها مما يقع في كل الشرائع قيل علوا له اسدين تحت كرسيه
ونسرين فوقه فاذا اراد ان يصعد بسط له الاسدان ذرا عيما واذا جلس انزل
النسران باجنحتهما وقيل علوا له الطواويس والعقبان والنسور على درجات
سريره وفوق كرسيه لكي يباه به من اراد الدونية (وجفان) اي فصاع (كالجواب)
اي كالحياض التي يجي فيها الماء اي يجتمع قبل كان يقعد على الجفنة الوحيدة انفسه رجل ياكلون
منها (وقدوراسيات) اي ثبات على اناقها لا تحرك ولا تنزل عن اماكها لعظمها و كان
بصداها بالسلامو كانت بالين (اعلوا آل داود شكرا) اي وقلنا يا آل داود اعلموا بطاعة الله
تعالى شكر اعلى نعمه قبل المراد من آل داود نفسه وقبل داود وسليمان واهل بيته قال ثابت البناني كان
داود نبي الله عليه الصلاة والسلام قد جزأ ساعات الليل والنهار على اهله فلم تكن تأتي ساعته من ليل
او نهار الا وانسان من آل داود قائم يصلي (وقليل من عبادي الشكور) اي قليل العامل بطاعتي
شكرا لتعني قوله تعالى (فلما قضينا عليه الموت) اي على سليمان قال العلماء كان سليمان يتجرد
للعادة في بيت المقدس السنة والسنين والشهر والشهرين واقل من ذلك واكثر فيدخل فيه ومعه
طعامه وشرابه فدخله المرة التي مات فيها وكان سبب ذلك انه كان لا يصبح يوما الا وقد نبت في محرابه بيت
المقدس شجرة فيسألها ما سمك فتقول كذا وكذا فيقول لا شيء خلقت فتقول لكذا وكذا
فيأمرها فتقطع فان كانت لغرس أمرها فحسنت وان كانت لدواء كتب ذلك حتى نبت الخروبة
فقال لها ما انت قالت أنا الخروبة قال ولا شيء نبت قالت لخراب مسجدك قال سليمان ما كان الله
ليخرجه وأناحي انت التي على وجهك هلاك وخراب بيت المقدس ثم زهرها وغرسها في حائطه
ثم قال اللهم هم على الجن موتى حتى تعلم الانس ان الجن لا يعلمون القريب وكانت الجن تخبر الانس
انهم يعلمون من القريب شيئا ويعلمون ما في غد ثم دخل المحراب وقام يصلي على مادته متكئا على عصاه
فبات قائما وكان للمحراب كوى من بين يديه ومن خلفه فكان الجن يعملون تلك الاعمال
الشاقة التي كانوا يعملون في حياة سليمان وينظرون اليه ويحسبون انه حي ولا ينكروا
احتباسه عن الخروج الى الناس لطول صلاته وانقطاعه قبل ذلك فكانوا يدايرون به مومه حولا
كاملا حتى اكلت الارضة عصا سليمان فخرميتا فسلموا بموته قال ابن عباس فشكرت الجن
الارضة فهم يأتونها بالماء والعطين في جوف الخشب فذلك قوله تعالى (ماد لهم على موته الادب)
الارض) يعني الارضة (تأكل منسأته) قال البخاري يعني عصاه (فلما خربت الجن ان لو
كانوا يعلمون القريب ما لبثوا في العذاب المهين) معناه علمت الجن وايقت ان لو كانوا يعلمون القريب
ما لبثوا في العذاب والشقاء مسخرين لسليمان وهوميت ويطنون حيا اراد الله تعالى بذلك ان يصلي الجن
انهم لا يعلمون القريب لانهم كانوا يظنون ذلك لجهلهم وقيل في معنى الآية انه تلو امر الجن وانكشفت
للانس انهم لا يعلمون القريب لانهم كانوا قد شهبوا على الانس ذلك ذكر اهل التاريخ ان سليمان ملك
وهو ابن ثلاث عشرة سنة واتي في الملك مدة أربعين سنة وشرع في بناء بيت المقدس لاربع سنين
مضين من ملكه وتوفي وهو ابن ثلاث وخمسين قوله عز وجل (قد كان لاسيافى مسكنهم آية)
عن فروة بن مسيك المرادى قال لما انزل في سبا ما انزل قال رجل يا رسول الله وما سبأ ارضي

او امرأة قال ليس بارض ولا امرأة ولكنه رجل ولد عشرة من العرب فبنا من منهم ستة وتشاء
منهم اربعة فاما الذين تشاء موا فطعم وجذام وغسان وماملة واما الذين يامنوا فالازد والاشعريون
وحبر وكندة ومذحج وانار فقال رجل يا رسول الله وما انار قال الذين منهم خنم وبجيلة
أخرجه الترمذى مع زيادة وقال حديث حسن غريب وسأهوا بن يشجب بن يعرب بن قحطان
في مسكنهم اى بأرض من ارض اليمن اية اى دلالة على وحدانيتنا وقدرتنا فسر الآية فقال تعالى
(جنتان) اى بستانان (من يمن وشمال) اى من يمن الوادى وشماله وقيل عن يمن من اناهما
وشماله وقيل كان لهم وادفدا حاطت به الجنتان (كلوا) اى قيل لهم كلوا (من رزق ربكم)
اى من ثمار الجنتين قبل كانت المرأة تحمل مكنتها على رأسها وتمر بالجنتين فتقتل المكنتل من انواع
الفواكه من غير ان تمس يدها شياً (واشكروا له) اى على ما رزقكم من العمة واعملوا بطاعته
(بلدة طيبة) اى ارض مارب وهى سبأ بلدة طيبة فسيحة ليست بسجدة وقيل لم يكن يرى
في بلدتهم بعوضة ولا ذباب ولا برص ولا حية ولا عقرب وكان الرجل يمر ببلدتهم وفي ثيابه
القميل فيموت القميل من طيب الهواء (ورب غفور) قال وهب اى وربكم ان شكرتم على ما رزقكم
رب غفور لمن شكره قوله عز وجل (فاعرضوا) قال وهب ارسل الله اليهم ثلاثة عشر نبيا
فدهوهم الى الله تعالى وذكروهم نعمه عليهم وانذروهم عقابه فكذبوهم وقالوا ما نعرف الله حلياً
نعمة فقولوا الربكم فليهبس هذه العمة هنا ان استطاع فذلك اعراضهم (فارسلنا عليهم سيل
العرم) العرم الذى لا يطلق قيل كان ماء أحرارسله الله تعالى عليهم من حيث شاء وقيل العرم
المسكر الذى يحبس الماء وقيل العرم الوادى قال ابن عباس وهب وغيرهما كان لهم سدبنته بلفيس
وذلك انهم كانوا يقتلون على ماء وادبهم فامرت بوادبهم فسد بالضر والقار بين الجبلين وجعلت
لهم ثلاثة ابواب بعضها فوق بعض وبنت دونه بركة ضخمة وجعلت فيها اثني عشر خرجاً
على مدة انهارهم يفتحونها اذا احتاجوا الى الماء واذا استغنوا عنه سدوها فاذا جاءهم المطر اجتمع
عليهم ماء وودية اليمن فاحتبس السيل من وراء السد فامرت بالباب الاعلى ففتح فجرى ماءؤه
الى البركة فكانوا يسقون من الباب الاعلى ثم من الثانى ثم من الثالث الاسفل فلا ينفذ الماء حتى
يثوب الماء من السنة المقبلة فكانت تقسم بينهم على ذلك فبقوا بعدها مدتهم فلا طغوا وكفروا
سلطان الله عليهم جرذا يسمى الخلد فنقب السد من اسفله ففرق الماء جنانهم واخرى ارضهم
وقال وهب رأوا فيما يزعمون ويمجدون عليهم ان الذى يخرب سدهم قارة فلم يتركوا فرجة بين
جمرين الا رملوا عندها مرة فلما جاء زمان ما اراد الله تعالى بهم من التفريق اقبلت فيما يذكرون
قارة جهراء كبيرة الى مرة من تلك الهراء فساورتها حتى استأخرت عنها الهرة فدخلت في الفرجة
التي كانت جندھا فدخلت في السد وجفرت حتى او هنت السيل وهم لا يعلمون بذلك فلما جاء
السيل وجد دخلاً فدخل منه حتى اقتلع السد وقاضى الماء حتى حلا اموالهم ففرقها ودفن بيوتهم
الرمل ففرقوا ومنفوا كل ممزق حتى صاروا مثلاً عند العرب يقولون ذهبوا يدي سبا وتفرقوا
ايدي سبل فذلك قوله تعالى فارسلنا عليهم سيل العرم (وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذواتى كل خط)
قيل هو شجر الاراك وثمره البربر وقيل كل نبات اخذ طعماً من المارة حتى لا يمكن اكله فهو خط
وقيل هو ثمر شجر يقال له فسوة الضبع على صورة الخشخاش بتفرك ولا ينتفع به (واثل)

ولا يقبلون هدايتنا) انك
لا تهدي من احببت) هدايته
لاهتمامك بحاله غير مطلع
على استعدادة بمجرد
الجنسية النفسية او القرابة
البدنية دون الاصلية
او الصلبة العارضية دون
الحقيقية الروحية (ولكن
الله يهدي من يشاء) من
اهل عيانية (وهو اهل
بالمهتدين) القابلين للهداية
لاطلاعهم على استعدادهم
وكونهم غير مطبوع على
قلوبهم (وقالوا ان تبس
الهدى معك نخطف من
ارضنا اولم نمكن لهم حرماً
آمناً يحجي اليه ثمرات كل
شئ رزقا من لدنا ولكن
اكثرهم لا يعلمون وكم اهلكنا
من قرية بطرت معيشتها
فلك مساكنهم لم تنسكن
من بعدهم الا قليلاً وكنا
نحن الوارثين وما كان
ربك مهلك القرى حتى
يبعث في امها رسولا يتلوا
عليهم آياتنا وما كنا مهلكي
القرى الا واهلها ظالمون
وما واثمتم من شئ فتساع
الحياة الدنيا وزينتها
وما عند الله خير وابقى افلا
تعقلون ان وعدناه وهذا
حسنافه ولا فيه كمن متعناه
متاع الحياة الدنيا ثم هو
يوم القيامة من المحضرين

ويوم يناديهم فيقول ابن
شركا في الدين كنتم تزعمون
قال الذين حق عليهم القول
ربنا هؤلاء الذين اغويننا
اغويناهم كما غوينا براءا اليك
ما كانوا ايانا يعبدون وقيل
ادعوا شركاءكم قد هوهم فلم
يسجيروا لهم وراؤا العذاب
لوانهم كانوا بهتدون ويوم
يناديهم فيقول ماذا اجبت
المسلمين فسميت عليهم الاناء
يومئذ (اي خفيت عليهم
الحقائق والتبست في القيامة
الظفري لكونهم محبوبين
واقفين مع الاضيار كالصبي
وقدر سخ جهلهم الشامل
اوقات الشائين كقوله
ومن كان في هذه اعمى فهو
في الآخرة اعمى) فهم
لا يتساءلون) لهزمهم من
النطق وكونهم محتوما على
افواههم (فاما من تاب وآمن)
تصل عما غطي بصبره
وغشى قلبه واستعداده من
صفات النفس وآمن بالتيب
بطريق السلم (وعمل)
في الصلابة واكتساب
الخبرات والصفات (علا
صالحا فهي ان يكون من
المفلحين) الفائزين بالتجرد
عن مقام النفس بمقام القلب
والرجوع الى القطرة من
جباب النشأة (وربك
يخلق ما يشاء) من المحبوبين

قبل هو الطرفا وقيل شجر يشبه الطرفا الا انه اعظم منه (وشئ من صدر قليل) هو شجر
معروف ينفع بورقه في التسلي وثمره النبق ولم يكن الصدر الذي بدلوه مما يتطلع به بل كان صدرا
ربا لا يصلح لشيء قيل كان شجر القوم من خير الشجر فصيره الله من ثمر الشجر باعمالهم وهو قوله
تعالى (ذلك جزيناهم بما كفروا) اي ذلك الذي فطناهم جزاء كفرهم (وهى بجازى الا
الكفور) اي هل يكافأ بصله الا الكفور لله في نعمه قيل المؤمن يجزى ولا يجازى يجزى بحسناته
ولا يكافأ بسناته (وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها) اي الله والشجر وهى قرى الشام
(قرى ظاهرة) اي متواصلة تظهر الثانية من الاولى لقربها من قبل كان مجرهم من الجن الى الشام
فكانوا يبيتون بقرية ويقبلون باخرى وكانوا لا يحتاجون الى حل زاد من سبالي الشام وقيل كانت
قراهم اربعة آلاف وسبع مائة قرية متصلة من سبالي الشام (وقدرنا فيها السير) اي قدرنا سيرهم
بين هذه القرى فكان سيرهم في القدو والرواح على قدر نصف يوم فاذا صاروا نصف يوم وصلوا الى
قرية ذات مياه واشجار فكان مابين الجن والشام كذلك (سيرا) اي وقتنا لهم سيرا (فينا لياالى
واياما) اي في اى وقت شتم (آمنين) اي لا تخافون عدوا ولا جوما ولا سطنا فطروا النعمة
وسمو الراحة وطغوا ولم يصبروا على العافية فقالوا لو كانت جنتنا ابعدها منى كان اجدران
نشتها وطلبوا الكد والتعب في الاسفار (فقالوا ربنا بمد بين اسفارنا) وقرى باعدين اسفارنا
اجعل بيننا وبين الشام مفازا وظلوات لتركب فيها الرواحل ونزودا لالزاد فظنا تمنوا ذلك فجعل الله
لهم الاجابة (وظلموا انفسهم) اي بالبطر والظن (فجعلناهم احاديث) اي عبرة لمن بعدهم
يخفون بامرهم وشأنهم (ومن قناهم كل بمنزلة) اي فرقناهم في كل وجه من البلاد كل الفريقين
قيل لما فرقت قراهم تفرقوا في البلاد فاما ضان فلقوا بايا الشام ومر الازدالى عان وخراطة الى تهامة
ومر الاوس والخزرج الى يثرب وكان الذي قدم منهم المدينة عمرو بن عامر وهو جد الاوس
والخزرج ولحق آل خزاعة بالهراق (ان في ذلك لآيات) اي لعبرا ودلالات (لكل صبار) اي
عن المعاصي (شكور) اي لله على نعمه قيل المؤمن صابر على البلاء شاكر نعمه ما قيل المؤمن
اذا أعطى شكره واذا ابتلى صبره قوله مزوج (وقد صدق عليهم ابليس ظنه) قيل على اهل سبأ
وقيل على الناس كلهم (فاتبعوه الا فرقا من المؤمنين) قال ابن عباس رضى الله عنهما يعني المؤمنين
كلهم لانهم لم يتبعوه اصل الدين وقيل هو خاص بالمؤمنين الذين يطيعون الله ولا يصونه قال ابن قتيبة
ان ابليس لما سأل الطرة فانظره الله قال لاخوينهم ولا ضلهم ولم يكن مستيقنا وقت هذه المقالة فيهم يتم
وانما قاله فلنا فلما اتبعوه والطامه صدق ما ظنه فيهم وقال الحسن انه لم يسل عليهم سيفلا ولا ضربهم
بسوطا وما وعدهم ومناهم فاضروا (وما كان له عليهم من سلطان) اي ما كان تسلطنا اياهم عليهم
(الا انهم من يؤمن بالاخرة من هو منها في شك) اي ترى وفي المؤمن من الكافر واداهم
الوقوع والظهور اذا كان معلوما عنده لانه عالم القيب (وربك على كل شئ حفيظ) اي
رقيب وقيل حفيظ بمعنى حافظ قوله تعالى (قل) اي قل يا محمد لكفار مكة (ادعوا الله)
زعمتم) اي انهم آلهة (من دون الله) والمعنى ادعواهم ليكشفوا عنكم الضم الذي تزل بكم
في سنى الجوع ثم وصف هزال آلهة فقال تعالى (يملكون مثقال ذرة في السموات ولا فى الارض)
يعنى من خير وشر ونفع وضر (وما لهم) اي لا آلهة (فيهما) اي في السموات والارض

(من شرك) أي من شركه (وماله) أي الله (منهم) أي من الآلهة (من ظهير) عوين
 (ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له) أي أذن الله له في الشفاعة قاله تكذيباً للكفار حيث
 قالوا هؤلاء شفعاؤنا عند الله وقيل يجوز أن يكون المعنى إلا لمن أذن الله في أن يشفع له (حتى إذا
 فرغ من قلوبهم) معناه كشف القزع وأخرج من قلوبهم قيل هم الملائكة وسبب ذلك من خشية
 نصيبهم عند سماع كلام الله تعالى (خ) عن ابن هريرة رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها فاذفرع عن قلوبهم (قالوا ماذا
 قال ربكم قالوا) الذي قال (الحق وهو العلي الكبير) ولترمذى إذا قضى الله في السماء أمراً
 ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاً لقوله كأنه سلسلة على صفوان فاذفرع عن قلوبهم قالوا ماذا قال
 ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير قال الترمذى حديث حسن صحيح قوله خضعاً جمع خاضع وهو المنقاد
 المطيع والصفوان الحجر الأملس من ابن مسعود رضي الله عنه قال إذا تكلم الله بالوحي سمع أهل السموات
 سلسلة بكر السلسلة على الصفاة فيصعقون فلا يزالون كذلك حتى يأتيهم جبريل فإذا جاء فرغ
 عن قلوبهم فيقولون يا جبريل ماذا قال ربك فيقول الحق فيقولون الحق أخرجه ابودود
 الصلبة صوت الأجراس الصلبة بعضها على بعض وقيل إنما يفرعون حذراً من قيام الساعة
 قيل كانت الفترة بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام خمسمائة سنة أوستة ثم لم تسمع الملائكة
 فيها صوت وحي فلما بعث الله محمد صلى الله عليه وسلم كالم جبريل بالرسالة إلى محمد صلى الله عليه
 وسلم فلما سمعت الملائكة ظنوا أنها الساعة لأن محمد صلى الله عليه وسلم عند أهل السموات من اشراط
 الساعة فصعقوا بما سمعوا خوفاً من قيام الساعة فلما انحدر جبريل جعل يمر بأهل كل سماء فيكشف
 عنهم فيرضون رؤسهم ويقول بعضهم لبعض ماذا قال ربكم قالوا قال الحق يعني الوحي وهو
 العلي الكبير وقيل الموصوفون بذلك هم المشركون وقيل إذا كشف القزع عن قلوبهم عند
 نزول الموت قالت الملائكة لهم ماذا قال ربكم في الدنيا لا قامت المجلة عليهم قالوا الحق فأقروا به
 حين لم ينفعهم الإقرار وهو العلي الكبير أي ذوالعلو والكبرياء قوله عز وجل (قل من يرزقكم
 من السموات والأرض) يعني المطر والنبات (قل الله) يعني أن لم يقولوا أن رازقنا هو الله
 قل أنت أن رازقكم هو الله (وأنا أوأياكم على هدى أو في ضلال مبين) معناه ما نحن
 وأنت على أمر واحد بل أحد الفريقين مهتدون والآخضال وهذا ليس على طريق الشك بل على
 جهة الإلزام والإنصاف في الجحاح كما يقول القائل أحداً كاذب وهو يعلم أنه صادق وصاحبه كاذب
 قال النبي صلى الله عليه وسلم ومن اتبعه على الهدى ومن خلفه في ضلال فكذبهم من غير أن يصرح
 بالتكذيب ومنه بيت حسان انصبوه ولست له بكف * فشر كالحير كاللقداء
 وقيل أوبعني الواو ومعنى الآية أنا على هدى وأنكم لن تضلوا (قل لا تسئلون عما أجرمتنا)
 أي لا تؤاخذون به (ولا تسئل عما تعملون) أي من الكفر والتكذيب وقيل أراد بالأجرام
 الصفات والزلات التي لا يخلو منها مؤمن وبالعمل الكفر والمخاصي العظام (قل يجمع بيننا
 ربنا) يعني يوم القيامة (ثم يرفع) أي يقضي ويحكم (بيننا بالحق) أي بالعدل (وهو الفتح)
 أي القاضي (العليم) أي بما يقضي (قل ادعوني) اعلموني (الذين أحقهم به) أي بالله (شركاء)
 أي الأصنام التي أشركوها معه في العبادة هل يخلقون أو يرزقون وأراد بذلك يرهم أن الخلق

والمكاشفين (ويختار)
 بمقتضى مشيئة وعنايته لهم
 ما يريد (ما كان لهم الخيرة)
 في ذلك (سبحان الله وتعالى
 عما يشركون وربك يعلم
 ما تكن صدورهم وما يعلنون)
 نزهه عن أن يكون تفسيره
 اختيار مع اختياره فيكون
 شريكه (وهو الله لا اله الا هو)
 لا شريك له في الوجود
 (له الحمد في الأولى والآخرة)
 المطلق ثبوت جميع
 الكمالات الظاهرة على
 مظاهر الكوان والباطنة
 وعندها فيكون كل جليل
 غنى قوى عزيز في الدنيا
 بحمالة وغناه وقوته وهزبه
 جيلاً غنياً قوياً عزيزاً وكل
 كامل عالم عارف به في الآخرة
 بكماله وعلمه ومعرفة كماله
 عالماً عارفاً (وله الحكم)
 بقهر كل شيء على مقتضى
 مشيئته وبحكم عليه بموجب
 إرادته فيكون كل قبيح فقير
 ذليل ضعيف في الدنيا
 بحكمه ونحت قهره كذلك
 وكل محبوب مخذول أسير
 مردود في الآخرة في قهره
 ونحت حكمه مخذولاً
 محبوباً أسيراً مردوداً
 (وإليه ترجعون) بالفتنة
 في وجوده وأفعاله وصفاته
 أوداته (قل لا إله الا الله
 الله عليكم البيل) ليل ظلمة

النفس (سرمد الى يوم
القيامة) الصغرى (من
الله خير الله بآتيكم بضياء)
من نور الروح (افلا
تسمون) حال كونكم
في الجحيم فتفهمون المعاني
والحكم فتؤمنون بالقيام
(قل ارايت ان جعل الله
عليكم النهار سرمد)
نهار نور الروح سرمد
بالجلى الدائم دون الاستتار
(الى يوم القيامة) الصغرى
(من الله خير الله بآتيكم
بليل) من اوقات الغلات
وخلبات صفات النفس
وغشاوات الطمع (تسكنون
فيه) الى حقوق نفوسكم
وراحات ابدانكم (افلا
تبصرون) بنور روح
تجليات الحق (ومن رحمة
جعل لكم الليل والنهار)
بالقنلة والخضور في مقام
القلب والاستتار والجهل
في مقام الروح (تسكنوا
فيه) في ظلة النفس الى نور
البدن وترتيب المعاش
(وثبتوا من فضله) من
فضل مكاشفاته وتجليات
حنانه ومشاهداته (اعلمكم
تشكرون) نعمه الظاهرة
والباطنة والجسمانية
والروحانية في اولاكم وآحرامكم
باحتعالها لوجه الله فيما
وجب عليكم من طاعته

العظيم في الخلق الشركاء بالله (كلا) كلمة ردع لهم عن مذهبهم والحق ارتدوا انهم لا يظفون
ولا يرزقون (بل هو الله العزيز) اى القالب على امره (الحكيم) اى في تدبير خلقه فان
يكون له شريك في ملكه قوله عز وجل (وما ارسلناك الا كافة للناس) اى للناس كلهم
عامة احرم واسودهم عربهم وعجمهم وقيل ارسلنا كافة لهم لانها اذا شتمتم فقد كفتم ان
يخرج منها احد (ق) من جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطيت خمسا
لم يعطهن احد من الانبياء قبلى نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لى الارض مسجدا وطهورا
فايمارجل من امتى ادركته الصلاة فليصل واحلت لى القنائم ولم تحل لاحد قبلى واعطيت
الشفاعة وكان لى يبعث الى قومه خاصة ويبعث الى الناس عامة فى الحديث بيان القضايا
التي خص الله بها نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم دون سائر الانبياء وان هذه الحصة لم تكن لاحد
من كان قبله من الانبياء وفيه اختصاصه بالرسالة العامة لكافة الخلق الانس والجن وكان النبي
قبله يبعث الى قومه اولى اهل بلده فبعث رسالة نبينا صلى الله عليه وسلم جميع الخلق وهذه
درجة خص بها دون سائر الانبياء عليهم افضل الصلاة والسلام وقيل فى معنى كافة اى
كافة تكفهم عما هم عليه من الكفر فتكون الهاء للمبالغة (بشيرا) اى لمن آمن بالجنة (ونذيرا)
اى لمن كفر بالنار (ولكن اكثر الناس لا يعلمون ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين)
يعنى يوم القيامة (قل لكم ميعاد يوم لا تتأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون) معناه لا تقدمون
على يوم القيامة وقيل عن يوم الموت ولا تتأخرون عنه بان يزداد في آجالهم او ينقص منها (وقال
الذين كفروا لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذى بين يديه) يعنى التوراة والانجيل (ولوترى
اى يا محمد) اذا علمون موقفون عذبهم يرجع بعضهم الى بعض القول (معناه ولوترى
فى الآخرة موقفهم وهم يتجادون اطراف الحائرة ويتراجعونها بينهم لرايت الحب (يقول
الذين استضعفوا) وهم الاتباع (للذين استكبروا) وهم القادة والاشراف (لولا انكم لكننا
مؤمنين) يعنى انتم معضمونا عن الايمان بالله ورسوله (قال الذين استكبروا) اى اجاب
المستضعفون فى الكفر (للذين استضعفوا نحن صدقناكم) اى معناكم (من الهدى) اى من
الايمان (بعداذ جاءكم بل كنتم مجرمين) اى بترك الايمان (وقال الذين استضعفوا للذين
استكبروا بل مكر الليل والنهار) اى مكركم بنافى الليل والنهار وقيل مكر الليل والنهار وهو
طول السلامة فى الدنيا وطول الادل فيما (اذ تأمرونا ان نكفر بالله ونجعل له اندادا) اى
هو قول القادة للاتباع ان ديننا الحق وان محمدا كذاب ساحر وهذا تنبيه لكفار ان تصير طاعة
بعضهم لبعض فى الدنيا سبب عداوتهم فى الآخرة (واسروا الندامة) اى اظهروها وقيل
اخفوها وهو من الاضداد (لمساروا العذاب وجعلنا الاغلال فى اعناق الذين كفروا)
اى فى النار الاتباع والتسودين جميعا (هل يحرون الا ما كانوا يعملون) اى من الكفر والمعاصي
فى الدنيا قوله عز وجل (وما ارسلنا فى قرية من نذير الا قلل متزفوها) اى رؤسائها
واغياؤها (انما ارسلناهم كافرين وقالوا) يعنى المتزفين والاغنياء للفقراء الذين آمنوا
(نحن اكثر اموالا واولادا) يعنى لو لم يكن الله راضيا بما نحن عليه من الدين والعمل الصالح
لم نحولنا اموالا واولادا (وما نحن بمعذبين) اى ان الله قد احسن البلى الدنيا بالمسألة والويل

فلا يعبدا في الآخرة (قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) يعني انه تعالى يبسط الرزق ابتلاء وامتحانا ولا يدل البسط على رضا الله تعالى ولا التضييق على معضه (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) اي انها كذلك (وما أموالكم ولا اولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلّٰى) اي بالتي تقرّبكم عندنا تقريبا (الا) اي لكن (من آمن وعمل صالحا) قال ابن عباس يريد ايمانه وعمله يقربه مني (فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا) اي يضاعف الله لهم حسناتهم فيمزي بالحسنة الواحدة عشرا الى سبعمائة (وهم في الغرفات آمنون والذين يسعون في آياتنا) اي يعملون في ابطال حججنا (مهجرين) اي سائدين يحسبون انهم يهزمون ويفوتونا (اولئك في العذاب محضرون) قوله عز وجل (قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدره وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه) اي يعطى خلفه اذا كان في غير اسراف ولا تقتير فهو يخلفه وبموضه لا معوض سواء اما عاجلا بالمال او بالقسامة التي هي كنز لا ينفد واما بالثواب في الآخرة الذي كل خلف دونه وقيل ماتصدقم من صدقة وانفقتم من خير فهو يخلفه على المنفق قال مجاهد من كان عنده من هذا المال ما يقيمه فليقتصد فان الرزق مقسوم ولعل ما قسم له قليل وهو ينفق نفقة الموسع عليه فينفق جميع ما في يده ثم يبق طول عمره في فقر ولا يتاوان وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه فان هذا في الآخرة ومعنى الآية ما كان من خلف فهو منه (ق) عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله تبارك وتعالى انفق ينفق عليك ولعلي ابن آدم انفق انفق عليك (ق) عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من يوم يصبح العباد فيه الا وملك ان ينزل ان يقول احدهما اللهم اعط منفقاً خلفاً ويقول الآخر اللهم اعط ممسكاً نفقا (م) عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما نفقت صدقة من مال وما زاد الله عبداً بعفو الا عزاً وما تواضع احد لله الارض لله (وهو خير الرازقين) اي خير من يعطى ويرزق لان كل ما رزق غيره من سلطان رزق جنده أو سيد رزق يملوكه أو رجل رزق عياله فهو من رزق الله اجراء الله على ابدى هؤلاء وهو الرزاق الحق الذي لا رازق سواه (قوله تعالى (ويوم نحشرهم جميعا) يعني هؤلاء الكفار (ثم نقول للملائكة أهؤلاء اياكم كانوا يعبدون) اي في الدنيا وهذا استفهام تقرير للكفار فتبهر الملائكة منهم من ذلك (وهو قوله تعالى (قالوا سبحانك) اي تزيهالك (أنت ولينا من دونهم) اي نحن نتولاهم فينبوا بآيات موالاة الله ومعاداة الكفار براءتهم من الرضا بعبادتهم لهم (بل كانوا يعبدون الجن) يعني الشياطين فان قلت قد عبدوا الملائكة فاطاعوهم في ذلك فكانت طاعتهم للشياطين عبادة لهم وقبل صوروا لهم صوراً وقالوا لهم هذه صور الملائكة فاعبدوها فاعبدوها وقيل كانوا يدخلون في أجواف الاصنام فيعبدون بعبادتها (اكثرهم بهم مؤمنون) اي مصدقون للشياطين قال الله تعالى (فالיום لا يملك بكم بعضكم لبعض شفاعا) اي شفاعا (ولا ضرا) اي بالعذاب يريد انهم عاجزون لانفع عندهم ولا ضرر (ونقول للذين ظلموا واذنوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون واذا تلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا الا رجل) يعنون محمداً صلى الله عليه وسلم (يريد ان يصدكم عما كان يعبد آباؤكم وقالوا ما هذا الا افك مفترى) يعنون القرآن (وقال الذين كفروا للحقى للمجاهد ان هذا الا صهر مبین وما آيتناهم) يعني هؤلاء المشركين

في كل مقام به وفيه وله (ويوم يناديهم فيقول ابن شركا في الذين كنتم ترمون وزنا من كل امة شهيدا) اي نخرج يوم القيامة عند خروج المهدي من كل امة منهم وهو امر فهم بالحق (فقلنا) على لسان الشهيد الذي يشهد الحق بشهود الكل ولا يخجب بهم عنه (هاتوا برهانكم) على ما انتم عليه احق هو ام لا فجهزوا من آخرهم وظهر برهان النبي (فقلوا ان الحق لله) اظهره مظهر الشهيد (وضل عنهم ما كانوا يفترون) مقترياتهم من المذاهب المختلفة والطرق المتشعبة المتفرقة او قلنا للشهداء هاتوا برهانكم بالظهار التوحيد فظهروا فقلوا ان الحق لله (ان قارون كان من قوم موسى) طالما كبروا من باعوراء (فبقي عليهم وآيتنا من الكوز ما ان مفاتيحه تنوء بالعصبة اولى القوة اذ قال له قومه لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين وانبع فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا واحسن كما احسن الله اليك ولا تبغ الفساد في الارض ان الله لا يحب المفسدين قال ائمة اوتيته على علم هدى ولم يعلم

(من كتب يدرسونها) اى يقرؤنها (وما ارسلنا اليهم قبلك من نذير) اى لم يأت العرب قبلك نبي ولا ازل اليهم كتاب (وكذب الذين من قبلهم) اى من الائمة السالفة رسلنا (وما بلغوا) يعنى هؤلاء المشركين (معشار) اى عذر (ما آتيناكم) اى اعطينا الائمة الخالية من القوة والهمة وطول الاعمار (فكذبوا رسلنا فكيف كان نكير) اى انكارى عليهم يحذر بذلك كفار هذه الامة عذاب الائمة الماضية * قوله عز وجل (قل انما اعطاكم) اى امركم واوصيكم (بواحدة) اى بخصلة واحدة ثم بين تلك الخصلة فقال تعالى (ان تقوموا لله) اى لاجل الله (مثنى) اى اثنين اثنين (وفرادى) اى واحدا واحدا (ثم تفكروا) اى تجتمعوا جميعا فتظروا وتجاوزوا وتفكروا في حال محمد صلى الله عليه وسلم فتعلموا ان (ما يصاحبكم من جنة) ومعنى الآية انما اعطاكم بواحدة ان تعلموها اصبت الحق وتخلصتم وهى ان تقوموا لله وليس المراد به القيام على القدمين ولكن هو الانتصاب فى الامر والتهوض فيه بالهمة فتقوموا لوجه الله حالصا ثم تفكروا فى امر محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به اما الانان فيتفكران ويعرض كل واحد منهما محمول فكره على صاحبه ليظرا فيه نظر متصادقين متنافسين لا يميل بهما اتباع الهوى واما الفرد فيفكر فى نفسه ايضا بدل ونصفة هل رأينا فى هذا الرجل جنونا قط او جربنا عليه كذبا قط وقد علمتم ان محمدا صلى الله عليه وسلم مابى من جنة بل قد علمتم انه من ارجح قريش عقلا واوزنهم حلا واحدهم ذها وارصنهم رأيا واصدقهم قولوا وازكاهم نفسا واجهم لما محمد عليه الرجال ويمدحون به واذا علمتم ذلك كفاكم ان تطالبوه بآية واذا جاء بهما بين انه نذير بين صادق فيما جاء به وقيل تم الكلام عند قوله ثم تفكروا اى فى السموات والارض فتعلموا ان خالقهما واحدا لا شريك له ثم ابتدا فقال ما يصاحبكم من جنة (ان هو الا نذير لكم بين يدي عذاب شديد قل ما سألتكم) اى على تبليغ الرسالة (من اجر) اى جعل (فهو لكم) اى لم اسألكم شيئا (ان أجرى) اى ثوابى (الا على الله وهو على كل شئ شهيد قل ان ربى يقذف بالحق) اى يأتى بالوحى من السماء ليقذفه الى الانبياء (دلام التيوب) اى خفيات الامور (قل جاء الحق) اى القرآن والاسلام (وما يبدى الباطل وما يعبد) اى ذهب الباطل وزهق فلبق منه بقية تبدى شيئا او تعيده وقيل الباطل هو المليس والمعنى لا يخلق ابليس احدا ابتداء ولا يعنه اذامات وقيل الباطل الاصنام (قل ان ضللت فانما اضل على نفسي) وذلك ان كفار مكة كانوا يقولون له انك قد ضللت حين تركت دين آبائك فقال الله تعالى قل ان ضللت فانما اضل على نفسي اى اثم ضلالتى على نفسي (وان اهديت فبما يوحى الى ربى) اى من القرآن والحكمة (انه سمع قريب) * قوله عز وجل (ولوترى) اى يا محمد (اذ فرموا) اى عند البعث اى حين يخرجون من قبورهم وقيل عند الموت (فلا فوت) اى لا يفوتونا ولا نجاة لهم (واخذوا من مكان قريب) قيل من تحت اقدامهم وقيل اخذوا من بطن الارض الى ظهرها وحيثما كانوا فانهم من الله قريب لا يفوتونه ولا يعجزونه وقيل من مكان قريب يعنى عذاب الدنيا وهو القتل يوم بدر وقيل هو خسف بالبيداء ومعنى الآية ولوترى اذ فرموا رايت امرأ تعتبره (وقالوا آماناه) اى حين ماينا العذاب قيل هو عند البأس وقيل هو عند البعث (واتى لهم التناوش) اى التناول والمعنى كيف لهم تناول ما بعد عنهم وهو الايمان والتوبة وقد كان قريبا منهم فى الدنيا

ان الله قد اهلك من قبله من القرون من هو اشد منه قوة واكثر جعلا ولا يستل عن ذنوبهم المجرمون فخرج على قومه فى زينته قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما اوتى قارون انه لذوا حظ عظيم وقال الذين اوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا ولا يلقاها الا الصابرون فحسفناه وبداره الارض فاكان له من فئة ينصرونه من دون الله وما كان من المنتصرين واصبح الذين آمنوا مكانه بالامس يقولون ويكان الله ييسر الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر لولا ان من الله علينا لخسف بنا ويك ان لا يفلح الكافرون (لا حجابا بنفسه وعلمه بالتكبر والاستطالة عليهم فقلب عليه الحرص ومحبة الدنيا ابتلاء من الله لفروره واحتجابا برؤيته زينة نفسه بكمالها قال هو االى الجهة السفلية فحسف به فيها محجوبا بمقونا تلك الدار الآخرة) من العالم القدسى الباقى (يجعلها) للذين لا يريدون حلوا فى الارض ولا فسادا (لا يعجزون بنفوسهم وصفاتها تنصير فيهم الارادة

فضيعوه وقال ابن عباس يسألون الردالى الدنيا فيقال واتى لهم الردالى الدنيا (من مكان بعيد)
 اى من الآخرة الى الدنيا (وقد كفروا به من قبل) اى بالقرآن وقيل بمحمد صلى الله عليه وسلم
 من قبل ان يعاينوا العذاب واهوال القيامة (ويقذفون بالقيح من مكان بعيد) قيل هو الظن
 لان علمه غاب عنهم والمكان البعيد بعدهم عن علم ما يقولون والمعنى يرمون بمحمد صلى الله
 عليه وسلم بما لا يعلمون من حيث لا يعلمون وهو قولهم انه شاعر ساحر كاهن لا علم لهم بذلك
 وقيل يرجون بالظن يقولون لا بعث ولاجنة ولا نار (وحيل بينهم وبين ما يشتهون) يعنى
 الايمان والتوبة والرجوع الى الدنيا ونعيمها وزهرتها (كاضل باشياعهم) اى بنظر انهم ومن كان
 على مثل حالهم من الكفار (من قبل) اى لم تقبل منهم التوبة والايمان في وقت اليأس (انهم
 كانوا في شك) اى من البعث وزول العذاب بهم (مريب) اى موقع الريسة والتهمة والله
 اعلم برأيه واسرار كتابه

(تفسير سورة فاطر وتسمى سورة الملائكة)

وهى مكية وخمس واربعون آية تسعمائة وسبعون كلمة وثلاثة آلاف ومائة وثلاثون حرفاً *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (الحمد لله فاطر السموات والارض) اى خالقها ومبتدعها على غير مثال سبق
 (جاعل الملائكة رسلاً) اى الى الانبياء (اولى اجنحة) اى ذوى اجنحة (مثنى وثلاث
 ورباع) اى بعضهم له جناحان وبعضهم له ثلاثة اجنحة وبعضهم له اربعة (يزيد فى الخلق
 ما يشاء) اى يزيد فى خلق الاجنحة ما يشاء قال عبيد الله بن مسعود فى قوله لقد رأى من آيات ربه
 الكبرى قال رأى جبريل فى صورته له ستمائة جناح وقيل فى قوله يزيد فى الخلق ما يشاء هو
 حسن الصوت وقيل حسن الخلق وتماه وقيل هو الملاحه فى العنين وقيل هو العقل والتمييز
 (ان الله على كل شئ قدير) اى بما يريد ان يخلقه * قوله تعالى (ما يفتح الله للناس من رحمة)
 قيل المطر وقيل من خير ورزق (فلأمسك لها) اى لا يستطيع احد حبسها (وما أمسك فلا
 مرسله من بعده) اى لا يقدر احد على قبح ما أمسك (وهو العزيز) اى فيما أمسك (الحكيم)
 اى فيما ارسل (م) عز المنيرة بن شعبة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول فى دبر كل
 صلاة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير اللهم لا مانع لما عطيت
 ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد والجد الفنى والبخت اى لا ينفع المجنون والفنى
 حظه وغناه لانهما منك انما ينفعه الاخلاص والعمل بطاعتك * قوله عز وجل (يا أيها
 الناس اذكروا نعمت الله عليكم) قيل الخطاب لاهل مكة ونعمة الله عليهم اسكانهم الحرم
 ومنع القارات عنهم (هل من خالق غير الله) اى لا خالق الا الله وهو استفهام تقرير وتوبيخ
 (يرزقكم من السماء) يعنى المطر (والارض) اى النباتات (لاله الا هو فاقى تؤفكون)
 اى من اين يقع لكم الافك والتكذيب بتوحيد الله وانكار البعث واتهم قرون بان الله خالفكم
 ورازقكم (وان يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك) يعزى نبيه صلى الله عليه وسلم (والى الله
 ترجع الامور) اى فيجزي المكذب من الكفار بتكذيبه * قوله تعالى (يا أيها الناس ان
 وعد الله حق) يعنى وعد القيامة (فلا تفرنكم الحياة الدنيا) اى لا تخذلكنم بلذاتها وما فيها

القطرية الطالبة لتترق
 والعلو فى سماء الروح هوى
 نفسانية تطلب الاستعلاء
 والاستطالة والتكبر على
 الداس فى الارض ويصير
 صلاحهم بطلب المعارف
 واكتساب الفضائل والمآلى
 فسادا يوجب جمع الاسباب
 والاموال واخذ حقوق
 الخلق بالباطل (والساقية
 للمقنين) للمجربين الذين
 تركت نفوسهم عن الرذائل
 المردية والاهواء المغوية
 (من جاء بالحسنة فله خير
 منها ومن جاء بالسيئة فلا
 يجزى الذين عملوا السيئات
 الا ما كانوا يعملون ان الذى
 فرض عليك القرآن)
 اوجب لك فى الازل عند
 البداية والاستعداد الكمال
 الذى هو العقل القرآن
 الجامع لجميع الكمالات
 وجوامع الكلم والحكم
 (لرادك الى معاد) ما عظمه
 لا يبلغ كنهه ولا يقدر قدره
 هو الفناء فى الله فى احديته
 الذات والبقاء بالتحقق به
 بجميع الصفات (قل ربى
 اعلم من جاء بالهدى) اى
 لا يعلم حالى وكنهه هدايتى
 وما اوئيت من العلم الدنى
 الخصوص به الا ربى لا انا
 ولا غيرى لقناتى فيه من
 نفسى واحتجاب غيرى عن

حالى (ومن هو فى ضلال مبین) من هو محبوب من الحق لعدم الاستعداد وكثافة الجباب لكون غيرى محبوبا من حال استمدادى فاعلته بل هو العالم به لان الفساق فيه وتحققه (وما كنت ترجوا ان يلقى اليك الكتاب) كتاب الفصل الفرقانى بتفصيل ما جمع فيك لكونك فى حجب النشأة مغمورا وعما اودع فيك محبوبا (الارحة) اى لكن التى اليك تجلى صفة الرحمة الرحيمية (من ربك) وظهور قبضا فيك شيئا فشيئا حتى صارت وصفك (فلا تكون ظهيرا للكافرين) المحبوبين باحتجابك بها عن الفناء فى الذات فتظهر انانيتك برؤية كمالها (ولا بصدك عن آيات الله) وتجليات صفته فتقف مع انانيتك كوقوفهم مع التبر فتكون من المشركين بالنظر الى نفسك واشراكها بالله فى الوجود (وادع الى ربك) به لا الى نفسك بها فانك الحبيب والحبيب لا يدع الى نفسه ولا يكون بنفسه بل الى حبيبه محببه (لا اله الا هو) فلا تدع معه

عن عمل الآخرة وسلب ما عند الله (ولا يفرنكم بالله الفرور) اى لا يخل لكم اعلموا ما شئتم فان الله يفر كل ذنب وخطيئة ثم بين الفرور من هو فقال تعالى (ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا) اى مادوم بطاعة الله ولا تطيعوه فيما يأمركم به من الكفر والمعاصي (انما هو حزبه) اى اشياعه واوليائه (ليكونوا من اصحاب السعير) ثم بين حال موافقيه ومخالفه فقال تعالى (الذين كفروا لهم عذاب شديد والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة واجر كبير) قوله عز وجل (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) قال ابن عباس نزلت فى ابى جهل ومشرى مكه وقيل نزلت فى اصحاب الاهواء والبسوع ومنهم الخوارج الذين يستحلون دماء المسلمين واموالهم وليس اصحاب الكبار من الذنوب منهم لانهم لا يستحلونها ويتقنون تحريمها مع ارتكابهم اياها ومعنى زين له شبهه وموه عليه قبيح عمله (فراء حسنا) وفى الآية حذف مجازة الفز زين له سوء عمله فرأى الباطل حقا كن هدا الله فرأى الحق حقا والباطل باطلا (فان الله يضل من يشاء ويهدى من يشاء) وقيل مجازا لآية الفز زين له سوء عمله فراء حسنا (فلا تذهب نفسك عليهم حسرات) فان الله يضل من يشاء ويهدى من يشاء والحسرة شدة الحزن على ما فات والمعنى لا تنتم بكفرهم وهلاكهم ان لم يؤمنوا (ان الله عليم بما يصنعون) فيه وعيد بالعقاب على سوء صنيعهم (والله الذى ارسل الرياح فتنير سحابا) اى ترجمه من مكانه وقيل يجمعه ونجى به (فسقناه) اى فسقوه (الى بلد ميت فاحييناه الارض بدموتها كذلك النشور) اى مثل احياء الموات نشور الاموات روى ابن الجوزى فى تفسيره عن ابى رزين العقيلي قال قلت يا رسول الله كيف يحيى الله الموتى وما آية ذلك فى خلقه فقال هل مررت بواد اهلك محلاتم مررت به بهتز خضرا قلت نعم قال كذلك يحيى الله الموتى وتلك آيته فى خلقه قوله تعالى (من كان يريد العزة فلله العزة جميعا) قيل معناه من كان يريد ان يعلم لمن العزة فلله العزة جميعا وقيل معناه من كان يريد العزة فليتعز بطاعة الله وهو دماء الى طاعة من له العزة اى فليطلب العزة من عند الله بطاعته وذلك ان الكفار عبدوا الاصنام وطلبوا بها التعز فبين الله ان لا عز الا لله ورسوله ولا وليا له المؤمنين (اليه) اى الى الله (يصعد الكلم الطيب) قيل هو قول لا اله الا الله وقيل هو سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر روى البغوى باسناده عن ابن مسعود قال اذا حدثتكم حديثا انبأتكم بمصداقه من كتاب الله عز وجل ما من عبد مسلم يقول خمس كلمات سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وتبارك الله الا اخذهن ملك تحت جناحه ثم يصعدن فلا يمر بهن على جمع من الملائكة الا استغفروا فاثلهن حتى يمشى بها وجهر رب العالمين ومصداقه من كتاب الله قوله اليه يصعد الكلم الطيب هذا حديث موقوف على ابن مسعود وفى اسناده الجراح بن نصير ضعيف وقيل الكلم الطيب ذكر الله تعالى وقيل معنى اليه يصعد اى يقبل الله الكلم الطيب (والعمل الصالح يرفعه) قال ابن عباس اى يرفع العمل الصالح الكلم الطيب ذكر الله والعمل الصالح اداء الفرائض فن ذكر الله ولم يؤد فرائضه رد كلامه على عمله وليس الايمان بالتمنى وليس بالتعلل ولكن ما وقر فى القلوب وصدقته الاعمال فن قال حسنا وعلى غير صالح رد الله عليه قوله ومن قال حسنا وعمل صالحا يرفعه العمل ذلك بان الله يقول اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه وجاء فى الحديث لا يقبل الله قولا الا بعمل ولا قولا ولا عملا

الأنبياء وقيل الهاء في رفعه راجعة الى العمل الصالح اى الكلم الطيب يرفع العمل الصالح فلا يقبل عملا الا ان يكون صادرا عن توحيد وقيل معناه العمل الصالح يرفع الله وقيل العمل الصالح هو الخالص وذلك ان الاخلاص سبب قبول الخيرات من الاقوال والافعال (والذين يذكرون السيات) اى يعملون السيات اى الشرك وقيل يعنى الذين مكروا برسول الله صلى الله عليه وسلم في دار الندوة وقيل هم اصحاب الرياء (لهم عذاب شديد ومكر اولئك هو يور) اى يضل ويهلك في الآخرة * قوله عروج (والله خلقكم من تراب) يعنى آدم (نم من نطفة) يعنى ذريته (ثم جعلكم ازواجا) يعنى اصنافا ذكرانا واناثا وقيل زوج بعضهم بعضا (وما تحمل من اذى ولا تضع الا يمله وما يصير من معمر) اى لا يطول عمر احد (ولا ينقص من عمره) اى عمر آخر وقيل ينصرف الى الاول قال سعيد بن جبير مكتوب في ام الكتاب عمر فلان كذا وكذا سنة ثم يكتب اسفل من ذلك ذهب يوم ذهب يوما ذهب ثلاثة ايام حتى ينقطع عمره وقيل معناه لا يطول عمر انسان ولا يقصر الا في كتاب قال كعب الاحبار حين حضرت عمر الوفاة والله لودعا عمر به ان يؤخر اجله لآخر فقبل له ان الله تعالى يقول فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون قال هذا اذا حضر الاجل فاما قبل ذلك فيجوز ان يزداد ذلك وقرأ هذه الآية (الا في كتاب) يعنى اللوح المحفوظ (ان ذلك على الله يسير) اى كتابة الآجال والاعمال على الله هين * قوله تعالى (وما يستوى البحران) يعنى العذب والمالح ثم وصفهما فقال (هذا عذب فرات) اى طيب يكسر العطش (سائع شرابه) اى سهل في الخلق هنى مرى (وهذا ملح اجاج) اى شديد الملوحة يحرق الخلق بملوحته وقيل هو المر (ومن كل) يعنى من البحرين (تأكلون لحما طريا) السمك (وتسخرجون) أى من الملح دون العذب (حلية تلبسونها) يعنى اللؤلؤ والمرجان وقيل نسب اللؤلؤ اليهما لانه يكون في البحر المالح هيون عذبه فتزج بالملح فيكون اللؤلؤ منهما (وترى الهالك فيه مواخر) أى جوارى مقبلة ومدبرة بريح واحدة (تبتغوا من فضله) أى بالتجارة (ولعلكم تشكرون) أى تشكرون الله على نعمه (يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري لاجل مسمى ذلكم الله ربكم له الملك والذين تدعون من دونه) يعنى الاصنام (ما يملكون من قطمير) هو لفافة النواة وهى القشرة الرقيقة التى تكون على النواة (ان تدعوهم) يعنى الاصنام (لا يسمعون داءا) أى يعنى انهم جهاد (ولو سمعوا) أى على سبيل الفرص والتمثيل (ما استجابوا لكم) أى ما اجابوكم وقيل ما نفعوكم (ويوم القيامة يكفرون بشرككم) أى يبرؤن منكم اباهما (ولا ينبك مثل خبير) يعنى نفسه اى لا ينبك أحد مثلى لاني عالم بالاشياء * قوله تعالى (يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله) أى الى فضله وإحسانه والفقير المحتاج الى من سواه والخلق كلهم محتاجون الى الله فهم الفقراء (والله هو الغنى) من خلقه لا يحتاج اليهم (الجبد) أى المحمود فى إحسانه اليهم المستحق بانعامه عليهم ان يحمدوه (ان يشأ يذهبكم) أى لا تخادكم أناداء وكفركم بآياته (ويات بخلق جديد) أى يخلق بعدكم من بعده ولا يشرك به شيا (ومادلك على الله بعزيز) أى بمتع (ولا تزر وزر أخرى) أى ان كل نفس يوم القيامة لا تحمل الا وزرها الذى افترقه لا تؤاخذ بذنب غيرها فان قلت كيف الجمع بين هذه الآية وبين قوله وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم قلت هذه الآية

غير الانفسك ولا غيرها
فن امثال قوله وادع الى
ربك حصل له وصف ما لم يكن
ومن قوله لا تدع مع الله
ما زاغ البصر (كل شئ)
هالك الا وجهه) اى ذاته
ذلا موجود سواه (له الحكم)
بقهره كل ما سواه تحت
صفاته (واليه ترجعون)
بالفناء فى ذاته

(سورة النكبات)

* (بسم الله الرحمن الرحيم)
(الم) اى الذات الالهية
والصفات الحقيقية التى
اصلها واولها باعتبار النسبة
الى الغير العلم والاضافية
التي اولها ونشؤها المبدئية
اقتضت ان لا يترك الناس
على نقصانهم وخطئهم
واحتجابهم بمجرد اقوالهم
المطابقة للحق وظواهر
اعمالهم بل يفتنوا بانواع
البليات ويمتنعوا بالشدائد
والرياضات حتى يظهر ما كن
فى استعداداتهم وادع
فى غرائزهم فان الذات
الالهية احبت ان تظهر
كالاتها المخزونة فى عين
الجمع فاودعها مصادن
ايمان الناس واوجدها
فى عالم الشهادة كما قال تعالى
كنت كنزاً مخفيا لم يحدث
فهمجب اليهم بالانباء بالهم
والنقم ليعرفوه عند ظهور

في الضالين وتلك في المضلين انهم يحملون أثقال من أضلوه من الناس مع أثقال أنفسهم وذلك كله من كسبهم (وان تدع مثقلة الى حملها) معناه وان تدع نفس مثقلة بذنوبها الى حمل ذنوب غيرها (لا يحمل منه شيء) ولو كان ذا قربى (اي ولو كان المدهودا قرابة كالاب والام والابن والاخ) قال ابن عباس يعلق الاب والام بالابن فيقول يا بني احمل عني بعض ذنوبي فيقول لا استطيع حسبي ماعلى (انما تنذر الذين يخشون ربهم) اي يخافون ربهم (بالقييب) اي لم يروه والمعنى وانما ينفع انذارك الذين يخشون ربهم بالقييب (واقاموا الصلوة ومن تزكى) اي اصلح وعمل خيرا (فانما يتزكى لنفسه) اي لها ثوابه (والى الله المصير وما يستوى الاعى والبصير) اي الجاهل والعالم وقيل الاعى عن الهدى وهو المشرك والبصير بالهدى وهو المؤمن (ولا الظلمات ولا النور) يعنى الكفر والايمان (ولا الظل ولا الحرور) يعنى الجنة والنار وقال ابن عباس الحرور الريح الحارة بالليل والسموم بالهار (وما يستوى الاحياء ولا الاموات) يعنى المؤمنين والكفار وقيل العلماء والجهال (ان الله يجمع من يشاء) يعنى حتى يعطو ويحبس (وما انت بمسمع من فى القبور) يعنى الكفار شبههم بالاموات فى القبور لانهم لا يحيون اذ ادهوا (ان انت الانذير) اي مانت الانذار فتخوفهم بالنار (انما ارسلناك بالحق بشيرا ونذيرا) اي بشيرا بالثواب لمن آمن ونذيرا بالعقاب لمن كفر (وان من امة) اي من جماعة كثيرة فىما مضى (الاخلا) اي سلف (فيها نذير) اي نبي منذر فان قلت كم من امة فى الفترة بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم لم يخل فيها نذير قلت اذا كانت آثار النذارة باقية لم تخل من نذير الا ان تدرس وحين اندرست آثار رسالة عيسى عليه السلام بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم وآثار نذارته باقية الى يوم القيمة لانه لا نبي بعده (وان يكذبوك فقد كذب الذين من قبلهم جاءتهم رسلهم بالبينات) اي بالمعجزات الدالة على نبوتهم (وبالزبر) اي الصحف (وبالكتاب المنير) اي الواضح قبل اراد بالكتاب التوراة والانجيل والزبور وقيل ذكر الكتاب بعد الزبر تاكيدا (ثم اخذت الذين كفروا فكيف كان نكير الم تر ان الله انزل من السماء ماء) يعنى المطر (فاخرجنا به ثمرات مختلفا الوانها) يعنى اجناسها من الرمان والافحاح والتين والعنب والرطب ونحوها وقيل يعنى الوانها فى الحمرة والصفرة والخضرة وغير ذلك لما لا يحصر ولا يعد (ومن الجبال جدد بيض وحمر) يعنى الخطط والطرق فى الجبال (مختلف الوانها) يعنى منها ما هو ابيض ومنها ما هو احمر ومنها ما هو اصفر (وغرا ييب سود) اي شديدة السواد كما يقال اسود غر ييب تشبها بلون الغراب (ومن الناس والدواب والانعام مختلف الوانها) اي خلق مختلف الوانها (كذلك) اي كاختلاف الثمرات والجبال وتم الكلام ههنا ثم ابتدأ فقال تعالى (انما يخشى الله من عباده العلماء) قال ابن عباس يريد انما يخافنى من خلقى من لم يجرونى وسلطاني وقيل عظموه وقدره وخشوه حق خشيته ومن ازداد به علما ازداد به خشية (ق) من مائشة قالت صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا فرخص فيه فتزوه عنه قوم فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فنظب فحمد الله ثم قال ما بال اقوام يتزهون عن الشيء اصنعه فوالله انى لاعلمهم بالله واشدهم له خشية قولها فرخص فيه اي لم يشدد فيه قولها فتزوه عنه اقوام اي تباعد عنه وكرهه قوم (ق) من انسر قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة ما سمعت مثلها قط فقال لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا فخطبى اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوههم لهم خنين الخنين بالخاء المعجمة هو البكاء مع غنة وانتشاق الصوت من الانف وقال مسروق كفى بخشية الله علوا وكفى بالاعتزاز بالله جهلا وقال رجل للشعبي افنى ايها العالم فقال الشعبي انما العالم يخشى الله عز وجل وقال مقاتل

صفاته عليهم فيصبروا مظهره فى الانتهاء اليه كما كانوا معادن وخزائن عند الابتداء منه فان كونه منتهى من لوازم كونه مبتدأ (ولقد فتنا الذين من قبلهم) من اهل الاستبصار والاستعداد بانواع المصائب والمحن والرياضات والفتن حتى يتميز الصادق فى الطلب القابل للكمال بظهور كماله من الكاذب المهوس الضعيف الاستعداد (فليعلن الله الذين صدقوا وليعلن الكاذبين ام حسب الذين يعملون السيئات ان يسبقونا ساء ما يحكمون من كان يرجو لقاء الله) فى احد المواطن سواء كان موطن الثواب والآثار او موطن الافعال او موطن الصفات او موطن الذات (فان اجل الله) فى احدى القيامات الثلاث (لا) وهو السميع العليم (اي فليتبين وقوع لقاء بحسب حاله ورجائه عند الاجل المعلوم وليعمل الحسنات ليجد الكرامة فى جنة النفس من باب الآثار والافعال عند الموت الطيبى او ليجهتد فى المحو بالرياضات والمراقبات

اشد الناس خشية الله اعلمهم به وقال الربيع بن انس من لم يخش الله فليس بعالم (ان الله عزيز)
 اى فى ملكه (غفور) اى لذنوب عباده وهو تعليل لوجوب الخشية لانه الثيب المعاقب واذا
 كان كذلك فهو احق ان يخشى ويتقى * قوله عز وجل (ان الذين يتلون كتاب الله) اى يداومون
 على قراءته ويعلمون ما فيه ويعملون به (واقاموا الصلوة) اى ويقومون الصلوة فى اوقاتها (وانفقوا
 مما رزقناهم) اى فى سبيل الله (سرا وعلاية يرجون تجارة لن تبور) اى لن تقسدولن تمهلك
 والمراد من التجارة ما وعد الله من الثواب (ليوفهم اجورهم ويزيدهم من فضله) قال ابن عباس
 سوى الثواب يعنى بالم ترهين ولم تسمع اذن (انه غفور شكور) قال ابن عباس يغفر العظيم من
 ذنوبهم ويشكر اليسير من اعمالهم (والذى اوحينا اليك من الكتاب) يعنى القرآن (هو الحق
 مصدقا لما بين يديه) اى من الكتب (ان الله بعباده لخبير بصير) * قوله تعالى (ثم اورثنا الكتاب)
 اى اوحينا اليك الكتاب وهو القرآن ثم اورثناه يعنى حكمنا بتوريه وقيل اورثناه بمعنى نورته
 (الذين اصطفينا من عبادنا) قال ابن عباس يراد به محمد صلى الله عليه وسلم لان الله اصطفاهم
 على سائر الامم واختصهم بكرامته بأن جعلهم اتباع سيد الرسل وخصهم بحمل افضل الكتب ثم
 قسمهم ورتبهم فقال تعالى (فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات) روى عن اسامة
 بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم من هذه الامة ذكره البغوى بغير سند وعن
 ابى سعيد الخدرى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال فى هذه الآية ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا
 من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله فان هؤلاء كلهم بمنزلة
 واحدة وكلهم فى الجنة اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب وعن عمر بن الخطاب
 انه قرأ هذه الآية على النبر ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فقال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم سابقنا سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له قال ابو قلابة احدث رواه فحدثت به
 يحيى بن معين فيجعل يتجرب منه اخرجه البغوى بسنده وروى بسنده عن ثبات ان رجلا دخل
 المسجد فقال اللهم ارحم ضربتى وآنس وحشتى وسق الى جليسا صالحا فقال ابو الدرداء لئن
 كنت صادقا لانا سعديك منك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية ثم اورثنا الكتاب
 الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات قال اما السابق
 بالخيرات فيدخل الجنة بغير حساب واما المقتصد فيحاسب حسا بيسيرا واما الظالم لنفسه فيحسب
 فى المقام حتى يدخله الله ثم يدخل الجنة ثم قرأ هذه الآية الحمد لله الذى اذهب عنا الحزن ان ربنا
 لغفور شكور وقال عتبة بن صهبان سألت عائشة عن قول الله عز وجل ثم اورثنا الكتاب الذين
 اصطفينا من عبادنا الآية فقالت يا بنى كلهم فى الجنة اما السابق فمن مضى على عهد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وشهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة واما المقتصد فمن تبع اثره من اصحابه
 حتى لحق به واما الظالم لنفسه فئلى ومثلكم فجعلت نفسها معنا وقال ابن عباس السابق المؤمن
 الخالص والمقتصد المرائى والظالم الكافر فعمدة الله غير الجاحد لانه حكم للثلاثة بدخول الجنة
 فقال جنات عدن يدخلونها وقيل الظالم هم اصحاب المشأمة والمقتصد اصحاب الميعة والسابق
 هم السابقون القربون من الناس كلهم وقيل السابق من رجعت حسنة على سيئاته والمقتصد
 من استوت سيئاته وحسناته والظالم من رجعت سيئاته على حسناته وقيل الظالم من كان ظاهره

ليشاهد فى جنة القلب من
 تجليات الصفات ومقامات
 الاخلاق ما يشتهي ويدهيه
 عند الموت الارادى او ليجاهد
 فى الله حق جهاده بالفناء
 فيه ليحدر روح الشهود
 وذوق الجمال جنة الروح
 عند الموت الاكبر والطامة
 الكبرى (ومن جاهد)
 فى اى مقام كان لاي موطن
 اراد (فانما يجاهد نفسه
 ان الله لفتى من الصالحين
 والذين آمنوا) كل واحد
 من انواع الايمان المذكورة
 (وعملوا الصالحات) بحسب
 ايمانهم (لكفرن عنهم)
 سيئات اعمالهم او اخلافهم
 اوصفتهم او ذواتهم بانوار
 ذاته (ولنجزيهم احسن
 الذى كانوا يعملون) من
 اعمالنا الصادرة عن صفاتنا
 بدل اعمالهم (ووصينا
 الانسان بوالديه حسنا
 وان جاهدك لتشرك بى
 ما ليس لك به علم فلا تطعهما
 الى مرجعكم فان بشكم بما
 كنتم تعملون والذين آمنوا
 وعملوا الصالحات لذخولهم
 فى الصالحين ومن الناس
 من يقول آمنا بالله فاذا وذى
 فى الله جعل فتنه الناس
 كعذاب الله ولئن جاء نصر
 من ربك ليقولن انا كنا
 معكم اوليس الله باعلم بما

في صدور العالم وليعلن الله
الذين آمنوا وليعلن المنافقين
وقال الذين كفروا الذين
آمنوا اتبعوا سبلنا ولتصل
خطاياكم وما هم بحاصلين
من خطاياهم من شيء انهم
لكاذبون ولتصلن انفسهم
واتقلا مع انفسهم وليستلن
يوم القيامة عما كانوا يفترون
ولقد ارسلنا نوحا الى قومه
قلبت فيهم الف سنة الا
خسين ما نأخذهم الطوفان
وهم ظالمون فانجينا
واصحاب السفينة وجعلناها
آية للعالمين واربهم اذ قال
لقومه اعبدوا الله وانقوه
ذلكم خير لكم ان كنتم
تعلون انما تعبدون من
دون الله او انما تخلقون
افكا ان الذين تعبدون من
دون الله لا يملكون لكم
رزقا فانظروا عند الله الرزق
واعبدوه واشكروا له اليه
ترجعون وان تكذبوا فقد
كذب امم من قبلكم وما على
الرسول الا البلاغ المبين
اولم يروا كيف يبدى الله
الخلق ثم يعيده ان ذلك
على الله يسير قل سيروا
في الارض فانظروا كيف
بدأ الخلق ثم الله ينشئ
النساء الآخرة ان الله على
كل شيء قدير يعذب من يشاء
ويرحم من يشاء والله يتقلبون

خيلا من باطنه والمقتصد الذي استوى ظاهره وباطنه والسابق الذي باطنه خير من ظاهره وقيل
الظالم التالي للقرآن ولم يعمل به والمقتصد التالي له العالم به والسابق القارى له العامل بما فيه وقيل
الظالم اصحاب الكبار والمقتصد اصحاب الصغار والسابق الذي لم يرتكب صغيرة ولا كبيرة وقيل
الظالم الجاهل والمقتصد المتعلم والسابق العلم فان قلت لم قدم الظالم ثم المقتصد ثم السابق قلت
قال جعفر الصادق بدا بالظالمين اخبارا به لا يتقرب اليه الا بكرمه وان الظلم لا يؤثر في الاصطفاء
ثم نفي بالمقتصدين لانهم بين الخوف والرجاء ثم ختم بالسابقين ثلاثا من احد مكروه وكلمهم في الجنة
وقيل رتبهم هذا الترتيب على مقامات الناس لان احوال العباد ثلاثة معصية وغفلة ثم توبة ثم قرب
فاذا عصى الرجل دخل في حيز الظالمين فاذا تاب دخل في حيز المقتصدين فاذا صحت توبته وكثرت
عبادته ومجاهدته دخل في عدد السابقين وقيل قدم الظالم لكثرة الظلم وغلبته ثم المقتصد قليل بالاضافة
الى الظالمين والسابق اقل من القليل فهذا اخرهم ومعنى سابق بالخيرات اي بالاعمال الصالحة الى
الجنة اولى رجة الله (باذن الله) اي بأمر الله وارادته (ذلك هو الفضل الكبير) يعني ابراهيم
الكتاب واصطفاهم ثم اخبر بسوابقهم فقال تعالى (جنات عدن يدخلونها) يعني الاصناف الثلاثة
(يحلون فيها من اوسار من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيهاحرير) تقدم تفسيره (وقالوا الحمد لله الذي
اذبح عنا الحزن) قال ابن عباس حزن النار وقيل حزن الموت وقيل حزن الذنوب والسيئات
وخوف رد الطاعات وانهم لا يدرون ما يصنع بهم وقيل حزن زوال اثم وتقلب القلوب وخوف
العاقبة وقيل حزن احوال يوم القيامة وهموم الحصر والمعيشة في الدنيا وقبل ذهب عن اهل الجنة
كل حزن كان اماس او معاد روى البغوي بسنده عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس
على اهل لا اله الا الله وحشة في قبورهم ولا في نشورهم وكافى باهل لا اله الا الله ينفضون التراب
عن رؤسهم يقولون الحمد لله الذي اذبح عنا الحزن (ان ربنا الغفور شكور) يعني غفر العظم
من الذنوب وشكر القليل من الاعمال (الذي احلنا) اي ازلنا (دار المقامة) اي الاقامة
(من نصله) اي لا باعمالنا (لا يمنا فيها نصب) اي لا يصينا فيها هناء ولا مشقة (ولا يمنا فيها
لغوب) اي احياء من التعب قوله تعالى (والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم فجوتوا)
اي فيستريحوا بمقامهم فيه (ولا يخفف عنهم من عذابها) اي من عذاب النار (كذلك نجزي
كل كفور وهم بصطر خون) اي يستفنون ويصيحون (فيها) يقولون (ربنا اخرجنا) اي
من النار (نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل) اي في الدنيا من الشرك والسيات فيقول الله تعالى وبضالهم
(اولم نعمرهم ما يذكركم من تدكر) قيل هو البلوغ وقيل ثمان عشرة سنة وقيل اربعون سنة
قال ابن عباس ستون سنة يروى ذلك عن علي وهو العمر الذي اعد الله تعالى لابن آدم (خ)
عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اعذر الله الى كل امرئ اخرجاه حتى يبلغ ستين
سنة وعنه باسناد الطائي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعمار امتي ما بين الستين الى السبعين
(وجاءكم النذير) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم بالقرآن قاله ابن عباس وقيل هو الشيب والمعنى
اولم نمركم حتى شبنم ويقال الشيب نذير الموت وفي الاثر ما من شعرة تبيض الا قالت لا اختها
استعدى فقد قرب الموت (فذوقوا) اي يقال لهم ذوقوا العذاب (فالظالمين من نصير) اي
مالهم من ممانع يمنعهم من عذابه (ان الله عالم غيب السموات والارض انه علم بذات الصدور)

وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْزِزِينَ فِي الْأَرْضِ
وَلَا فِي السَّمَاءِ وَمَا لَكُمْ مِنْ
دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ
وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ
وَلِقَائِهِ أُولَئِكَ يَكُونُونَ
رَحْمَتِي وَأُولَئِكَ لَهُمْ
عَذَابٌ أَلِيمٌ (جعل أول
مكارم الاخلاق احسان
الوالدين اذ هما مظهرها
صفى الاجساد والربوبية
مكان حقهما يلي حق الله
بقرن طاعتها بطاعته لان
العدل ظل التوحيد فمن
وحد الله لزمه العدل واول
العدل مراعاة حقوقهما
لانهما اول الناس فوجب
تقديم حقوقهما على حق
كل احد الا على حقه تعالى
ولهذا وجبت طاعته في كل
شيء الا في الشرك بالله
(فاكان جواب قومه
الا ان قالوا اقلوه او خرقوه
فانجاء الله من النار
ان في ذلك آيات لِقَوْمٍ
يُؤْمِنُونَ وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمُ
مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَوَدَّةَ
بَيْنِكُمْ) شَيْئاً عَدْتُمُوهُ
مُودوداً فَمَا بَيْنَكُمْ
(في الحياة الدنيا) اوان كل
ما اتخذتم من دُونِ اللَّهِ شَيْئاً
مُودوداً فَمَا بَيْنَكُمْ فِي الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا اوان كل ما اتخذتم
اَوْثَانًا مُودوداً فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ
اُولُو دَةِ بَيْنَكُمْ فِي هَذِهِ عَلَى
الْقِرَاءَتَيْنِ وَالْمَعْنَى اِنْ الْمَوَدَّةَ

يَعْنِي أَنَّهُ إِذَا هُوَ أَخِي مَا يَكُونُ قَدْ دَخَلَ غَيْبُ كُلِّ شَيْءٍ فِي الْعَالَمِ قَوْلُهُ تَعَالَى (هُوَ الَّذِي
جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ) أَيِ يَخْلُفُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا وَقِيلَ جَعَلَكُمْ أُمَّةً خَلَفَتْ مِنْ قَبْلِهِمَا مِنَ
الْأُمَمِ وَرَأَتْ مَا يَنْبَغِي أَنْ يَتَّبِعَهُ وَقِيلَ جَعَلَكُمْ خَلَائِفًا فِي أَرْضِهِ وَمَلَكَكُمْ مَنَافِعَهَا وَمَقَالِيدَ تَصَرُّفِهَا
فِيهَا فَشَكُّرُوه بِالتَّوْحِيدِ وَالطَّاعَةِ (لَنْ كُفِرَ) أَيِ جَدِّ هَذِهِ التَّحْمَةِ وَغَطَّهَا (فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ)
أَيِ وَهَالِ كُفْرُهُ (وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرَهُمْ إِلَّا عُتُوًّا وَلَا نِيَّةً) أَيِ غَضَبًا وَقِيلَ الْمَقْتُ اشْدَ الْبُغْضِ
(وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرَهُمْ إِلَّا خُسَارًا) أَيِ فِي الْآخِرَةِ (قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ
مِنْ دُونِ اللَّهِ) يَعْنِي الْأَصْنَامَ جَعَلْتُمُوها شُرَكَاءَ بَزْعِكُمْ (أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ) يَعْنِي
أَيِ جِزءٍ اسْتَبَدُّوا بِخَلْقِهِ مِنَ الْأَرْضِ (أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ) أَيِ خَلَقَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
(أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْهُ) أَيِ عَلَى جَهْدٍ وَبُرْهَانٍ مِنْ ذَلِكَ (بَلْ أَنْ يَدَّ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ
بَعْضًا الرُّؤُسَ) (بَعْضًا الْآخَرُونَ) يَعْنِي قَوْلَهُمْ هَؤُلَاءِ الْأَصْنَامُ شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ قَوْلُهُ
عَزَّ وَجَلَّ (إِنَّ اللَّهَ يَمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا) أَيِ لَوْ لَمْ يَكُنْ لَمْ تَزُولَا فَيَنْجِيهِمَا مِنَ الزَّوَالِ
وَالْوُقُوعِ وَكَانَا جَدِيرَيْنِ بِأَنْ تَزُولَا وَتَهْدَا هَذَا الْعَظْمُ كُلُّهُ الشَّرْكُ (وَأَنْ زَالَا أَنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ
أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ) أَيِ لَيْسَ بِمَسْكُومَةٍ أَحَدٌ سِوَاهُ (أَنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا) أَيِ غَيْرِ مُعَاجِلٍ بِالْعُقُوبَةِ
حَيْثُ أَمْسَكَهُمَا وَكَانَا قَدْ هَمْنَا بِعُقُوبَةِ الْكَافِرِ لَوْلَا حِلْمُهُ وَغُفْرَانُهُ (وَاقْسِمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ)
يَعْنِي كُفْرًا مَكَّةَ وَذَلِكَ لِأَبْلَغِهِمْ أَنْ أَهْلَ الْكِتَابِ كَذَبُوا رُسُلَهُمْ قَالُوا لَيْسَ اللَّهُ إِلَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى
أَتَيْتُمُ الرُّسُلَ فَكُذِّبْتُمْ وَاقْسِمُوا بِاللَّهِ لَوْ جَاءَ نَذِيرٌ لَكُنْتُمْ أَهْدَى مِنْهُمْ وَذَلِكَ قَبْلَ مَبْعَثِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا بُدَّ مِنْ كُذُوبِهِ فَاتَّزَلَّ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ وَاقْسِمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ (لَنْ
يَجَاءَهُمْ نَذِيرٌ) أَيِ رَسُولٌ (لَيَكُونَنَّ أَهْدَى مِنْ أَحَدِي الْأُمَمِ) يَعْنِي الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى (فَلَمَّا
جَاءَهُمْ نَذِيرٌ) يَعْنِي مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَا زَادَهُمْ) بِحَبِيثَةٍ (الْأَنْفُورُ) أَيِ تَبَاعُدًا عَنْ
الْهَدْيِ (اسْتِكْبَارًا فِي الْأَرْضِ) يَعْنِي عُتُوًّا وَتَكْبَرًا عَنِ الْإِيمَانِ بِهِ (وَمُكَرَّمًا) يَعْنِي عَمَلًا
الْقَبِيحَ وَهُوَ اجْتِمَاعُهُمْ عَلَى الشَّرْكِ وَقَبْلَ هُوَ مُكْرَمٌ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (وَلَا يَحْجِزُ
الْمُكَرَّمُ) (الْأَبَاهُ) أَيِ لَا يَحْجِزُ وَلَا يَحْبِطُ الْأَبَاهُ فَقَتَلُوا يَوْمَ بَدْرٍ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ طَائِفَةٌ
الشَّرْكَ لَا تَحِلُّ لِأَبْنِ الشَّرْكِ (فَهَلْ يَنْظُرُونَ) أَيِ يَنْتَظِرُونَ (الْأَسْنَتَ الْأُولَى) يَعْنِي أَنْ يَنْزِلَ
العَذَابُ بِهِمْ كَأَنْزَلِ عَنْ مَضَى مِنَ الْكُفَرِ (فَلَنْ نَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا) أَيِ تَغْيِيرًا (وَلَنْ نَجِدَ
لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا) أَيِ تَحْوِيلَ الْعَذَابِ عَنْهُمْ إِلَى غَيْرِهِمْ (أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا
كَيْفَ كَانَ حَاقِقَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) مَعْنَاهُ أَنَّهُمْ يَتَّبِعُونَ عَنْ مَضَى وَبِأَثَرِهِمْ وَعَلَامَاتُ هَلَاكِهِمْ
(وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَهْزِمَهُ) أَيِ لِيَفُوتَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
أَنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا وَلَوْ بَدَّ أَخَذَ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا) أَيِ مِنَ الْجَرَائِمِ (مَاتَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا) أَيِ
ظَهْرِ الْأَرْضِ (مِنْ دَابَّةٍ) أَيِ مِنْ نَسْمَةٍ تَدْبُ عَلَيْهَا يَرِيدُ بَنِي آدَمَ وَغَيْرَهُمْ كَمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ فِي زَمَنِ
نُوحٍ بِالطُّوفَانِ الْأَمِنْ كَانَ فِي السَّفِينَةِ (وَلَكِنْ يُؤْخِرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى) يَعْنِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ
(فَأَجَاءَهُمْ أَجَلُهُمْ) فَانَّهُ كَانَ بِصَادَةٍ بَصِيرًا) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَرِيدُ أَهْلَ
طَاعَتِهِ وَأَهْلَ مَحَبَّتِهِ وَقِيلَ بَصِيرًا بِمَنْ يَسْتَحِقُّ الْعُقُوبَةَ وَبِمَنْ يَسْتَحِقُّ الْكَرَامَةَ وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
أَعْلَى عِزِّهِ وَتَمَسَّرَ كِتَابُهُ

(تم الجزء الثالث وبليه الجزء الرابع سورة يس)

فهمان مودة دنيوية ومودة اخروية والديوية منشؤها النفس من الجهة السفلية والاخرية منشؤها الروح من الجهة العلوية فكل مايجب ويود من دون الله لا لله ولا بحسب الله فهو محبوب بالمودة النفسية وهي هوى زائل كما انقلبتم الى جهة البدنية زالت ولم تصل الى احدى القيامات فانها نشأت من تركيب البدن واحداث المزاج فاذا حصل التركيب وانعم فيه المزاج تلاشت وبقي التضاد والتعاند بمقتضى الطباع كقوله تعالى (ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا وماؤا كما اتار وما لكم من ناصرين فآمن له لوط وقال اني مهاجر الى ربي انه هو العزيز الحكيم ووهبنا له اسحق ويعقوب وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب وآتيناه اجره في الدنيا وانه في الآخرة لمن الصالحين ولو طأ اذ قال لقومه انكم لتأتون المحاشية ما سبقكم بها من احد من العالمين انكم لتأتون الرجال وتقطعون السيل وتأتون في ناديتكم المنكر فاكاذيب جوارب قومه الا ان قالوا انما يصداب الله ان كنت من الصادقين قال رب انصرني على القوم المفسدين ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا انا مهلكوا اهل هذه القرية ان اهلها كانوا ظالمين قال ان فيها لوطا قالوا نحن اهل بين فيها نجيتنه واهله الامر انك كانت من الظالمين ولما ان جاءت رسلنا لوطا سمى بهم وضاق بهم ذرعا وقالوا لا تخف ولا تحزن انا منجوك واهلك الامر انك كانت من الظالمين انا منزلون على اهل هذه القرية رجلا من السماء بما كانوا يفسقون ولقد تركنا منها آية يذنه لقوم يظنون والى مدين اخاهم شعيبا فقال يا قوم اهدوا الله وارجوا اليوم الآخر ولا تنفوا في الارض مفسدين فكذبوه فاخذلهم الرجفة فاصبوا في دارهم جامعين وعادوا فمؤدود فدين لكم من مساكنهم وزين لهم الشيطان اعمالهم فصدهم عن السيل وكانوا مستبصرين وقارون وفرعون وهامان ولقد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا في الارض وما كانوا سابقين فكلا اخذنا بذنبه فمنهم من ارسلنا عليه حاصبا ومنهم من اخذته الصبغة ومنهم من خسفنا به الارض ومنهم من اضرقنا وما كان الله ليعظمهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون) ولهذا شبهها بيتا العنكبوت في الوهن في قوله (مثل الذين اتخذوا من دون الله اولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتا وان او هن البيوت لبيت العنكبوت لو كانوا يعلمون ان الله يسلم ما يدعون من دونه من شيء وهو العزيز الحكيم وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون خلق الله السموات والارض بلحق ان في ذلك لآية للمؤمنين) واما الاخرية فنشؤها الذات الاحدية والمحبة الالهية وتلك المودة هي التي تكون بين الاصفياء والاولياء لتاسب الصفات وتجانس الذوات لاتنصفي غاية الصفاء ولا تجرد عن النقاء الا عند زوال التركيب والبروز عن حجب النفس والبدن في مقام القلب والروح لقرىبا من منبعها هناك فتصير يوم القيامة محبة صرفة صافية الهيئة بخلاف تلك (اقل ما لوحى اليك من الكتاب والصلوة) اي فصل ما اجل فيك من كتاب العقل القرآني بسبب الوحي ونزول كتاب العلم القرآني واثم الصلاة المطلقة على ترتيب تفاصيل التلاوة والعلوم ومعناه اجمع بين الكمال العلى والعمل المطلق فانك بحسب كل علم صلاة وكال ان العلوم امانعة تتعلق بالآداب والاعمال واصلاح المعاش وهي علوم القوى من غيب الملكوت الارضية واما شريعة تتعلق بالاخلاق والفضائل واصلاح المعاد وهي علوم النفس من غيب الصدر والعقل العلى واما كلية بقبية تتعلق بالصفات وهي على نوعين عقلية نظرية وكشفية سرية وكلاهما من غيب القلب والسر واما حقيفة تتعلق بالتجليات وللشاهدات وهي من غيب الروح واما ذوقية لدنية تنلق بالعشقيات والمواصلات وهي من غيب الخفاء واما حقية واما حقية من غيب القيوب وبحسب كل علم صلاة فالاولى هي الصلاة البدنية باقامة الاوضاع واداء الاركان والثانية صلاة النفس بالخضوع والخشوع والانقياد والطمأنينة بين الخوف والرجاء والثالثة صلاة القلب بالحضور والمراقبة صلاتا السر بالنجاة والمكاملة والخامسة صلاة الروح بالمشاهدة والمباينة والسادسة صلاة الخفاء بالمناطة والملاطفة ولا صلاة في القيام الساجد لانه مقام الفناء والمحبة الصرفة الفناء في حين الوحدة وكما كان نهاية الصلاة الظاهرة واقطاعها بظهور الموت الذي هو ظاهر اليقين وصورته كقيل في تفسير قوله تعالى واهدرك حتى يأتيك اليقين فكذلك انتهاء الصلاة الحقيقية بالفناء المطلق الذي هو حق اليقين واما في مقام البقاء بعد الفناء فيجود جميع الصلوات الست مع سابعة وهي صلاة الخفاء والمحبة والتفريد (ان الصلوة تنهى عن الفسقاء والمنكر) فالصلاة البدنية تنهى عن المعاصي والسيئات الشرعية والصلاة الحقيقية تنهى عن

لجوزائلي والاخلاقي الرديئة والهيئات المظلمة وصلاة القلب تنهى عن الفضول والغفلة وصلاة السر تنهى عن الانكساف
الى الصبر والقبية كقائه عليه السلام لوعلم المصلي من ذابحى ما الفت وصلاة الروح عن الطغيان بظهور القلب بالصفات
كقننى صلاة القلب عن ظهور النفس بها وصلاة الخفاء عن الانابة وظهور الانابة وصلاة الذات تنهى عن ظهور البقية
بالتلون وحصول الخافقة في التوحيد (ولذ كر الله اكبر) الذى هو ذكر الذات في مقام الفناء المحض وصلاة الحق عند
التكئين في مقام البقاء اكبر من جميع الاذكار والصلوات (والله يعلم ما تصنعون) في جميع المقامات والاحوال والصلوات
(ولا تضادوا اهل الكتاب الا بالتي هي احسن) انما منع المحادة مع اهل الكتاب الا بالطريقة التي هي احسن لانهم ليسوا
محبوبين من الحق بل من الدين فهم اهل استعداد وطف لاهل خذلان وقهر وانما ضلوا عن مقصدهم الذى هو الحق
في الطريق لموانع ومادات وظواهر فوجب في الحكمة مراقبتهم في المقصد الذى هو التوحيد كما قال (الا الذين ظلموا منهم
وقولوا آمنا بالذى انزل الينا واتزل اليكم والهنا والهكم واحد) ومراقبتهم في العارنى ما استقام بها ووافق طريق الحق لاما
اهوج وانحرف عن المقصد كالانقياد والاستسلام للمعبود بالحق الواحد المطلق كما قال (ونحن له مسلمون) ليتحقق عندهم
انهم على الحق متوجهون الى مقصدهم سالكون لسيبله فطهش قلوبهم ولا طفتهم في بيان كيفية سلوك الطريق
بتصويب ما هو حق مما هم عليه وتبصير ما هو باطل لاحتسابهم عه بالعبادة كقوله آمنا بالذى انزل الينا واتزل اليكم لمناسبتهم
ومشاركتهم اياهم في اللطف فيستأنسوا بهم ويقلوا قولهم ويبتدوا بهداهم الا الذين ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون فبطل
استعدادهم وجبوا من الذين ظلموا منهم على انفسهم بابطال استعداداتهم ونقص حقوقها من لائلها بتكديرها ونسويدها
ومنعها عن القبول بكثرة ارتكاب الفضول فانهم اهل القهر لا يؤثر فيهم الا القهر ولا تنجع فيهم الملائكة للمضادة بين
الوصفين (وكذلك انزلنا اليك الكتاب فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به ومن هؤلاء من يؤمن به وما محمد باسنا الا الكافرون
وما كنت تنلوا من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك اذا لارتاب المبطلون بل هو آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم
وما محمد باسنا الا الظالمون) اى القرآن علوم حفيضة ذوقية بينة محلها صدور العلماء المحققين وهي الملقى النازلة
من غيب القيوب الى الصدر لا الاقفاط والحروف الواقعة على اللسان والذكر وما يجرد بها الا الكافرون المحبوبون لعدم
الاستعداد لاول الظالمون الذين ابطوا استعدادهم بالذائل والوقوف مع الاضداد (وقالوا لولا انزل عليه آية من ربه قل انما
الآيات عند الله واتما انذير مبين اولم يكفهم انما انزلنا عليك الكتاب ينلى عليهم ان في ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون
قل كفى بالله بيني وبينكم شهيدا يعلم ما في السموات والارض والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله اوائلك هم الخاسرون
ويستجلبونك بالاذباب ولولا اجل مسمى لجاءهم العذاب ولما تأتيتهم بفتة وهم لا يشعرون يستعجلونك بالاذباب وان جهنم
لهيطة بالكافرين) المحبوبين من الحق لكونهم مضمورين في الفواشى الطبيعية والحب الهولانية بحيث ابقى فيهم فرجة
الى عالم النور فيستبصروا ويستضيؤا بها ويتنصوا منها فيزوحوا فيها (يوم يغشاهم العذاب من فوقهم) لحرمانهم من
الحق واحتجابهم من النور واحتراقهم تحت القهر (ومن تحت ارجلهم ويقول ذوقوا ما كنتم تعملون) لحرمانهم
الذات والشهوات واحتجابهم عنها بقدر ان الاسباب والآلات وتطهيرهم بابلام الهيئات ونيران الآثار وهم بين مبتلين
شديدين ومشوقين قوين الى الجهة العلوية بمقتضى الفطرة الاصلية والى السفلية باقتضاء رسوخ الهيئة العارضية
مع الطمران منهما واحتباسهم في رزخ بينهما منوذ بالله منه (يا عبادى الذين آمنوا ان ارصى واسعة فاباى فاعبدون كل نفس
ذائقة للموت نهارا تخرجون والذين آمنوا وصلوا الصالحات لنبوتهن من الجنة خرافا تجري من تحتها الانهار خالدين فيها هم
اجر العاملين الذين صبروا على دينهم شوكون وكاين من دابة لا تحمل رزقها الله رزقها واياكم وهو السميع العليم ومن سألهم من خلق
السموات والارض والشمس والقمر ليقولن الله فأنى يؤفكون الله يسطر الرزق لمن يشاء من عباده وبقدره ان الله
يكفى شئ عبداً ومن سألهم من نزل من السماء ماء طحي به الارض من بعد موتها ليقولن الله قل الحمد لله بل اكثرهم لا يعقلون
ومع هذه الحيوة الدنيا الالهو ولعب وابن الدار الآخرة لى الحيوان لو كانوا يعلمون فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين

له الدين فلانجهم الى البراذهم يشركون يكفروا بما آتيناهم وليجتوا فسوف يعلمون اولم يروا انما جعلنا حرما لمننا ويضطف الناس من حولهم ابا لبطل يؤمنون وبسمة الله يكفرون ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا ثم كذب بالحق لما جاءه اليس في جهنم منوى للكافرين والذين جاهدوا) من اهل الطريقة (فينا) بالسيرة في صفاتنا وهو السيرة القلبية لان المبتدى الذي هو في النفس سيره بالجهد الى الله والمجاهدة في هذا السير بالحضور والمراقبة والاستقامة الى الله في الثبات على حكم التجليات (لهديتهم سبلنا) الى طرق الوصول الى الذات وهي الصفات لانها يجب الذات فالسلوك فيها بالاتصاف بما وصل الى حقيقة الاسم الثابت له تعالى بحسب الصفة الموصوف هو بها وهو عين الذات الواحدة وهي باب الحضرة الاحدية (وان الله لمع الحسين) الذين يعبدون الله على المشاهدة كآل عليه السلام الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فالحسنون السالكون في الصفات والمتصفون بها لانهم يعبدون بالمراقبة والمشاهدة وانما قال كأنك تراه لان الرؤيتوا الشهود العيني لا يكون الا بالفناء في الذات بعد الصفات

* (سورة الروم) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(الم مطلب الروم في ادنى الارض) الذات الاحدية مع صفى العلم والمبدئية كاذكر اقتضت ان روم القوى الروحانية تكون مطلوبة في اقرب موضع من ارض النفس الذي هو الصدر لان فيض المبدأ يوجب اظهار الخلق واحتماب الخلق به فكل ما كان اقرب الى الحق كان مغلوبا بالذى هو اقرب الى الخلق وذلك حكم الاسم المبدى في مظهر النشأة وتجليه تعالى به واسمه الظاهر واسمه الخالق وفي الجملة بما في حضرة المبدئية من الاسماء (وهم من بعد غلبهم) كونهم مغلوبين (سيخلون) على فارس القوى الفسائية العجيبة المعجوبة بالرجوع الى الله وظهور التلب (في بضع سنين) من الاطوار التي يكون فيها الترقى الى الكمال واوقات الحضور والمقامات والتجليات (لله الامر من قبل) بحكم اسمه المبدى (ومن بعد) بحكم اسمه المعيد يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرج اليه (يومئذ) اي يوم غلبة روم الروحانيات على النفسانيات (يفرح المؤمنون بنصر الله) وتأيدته من الملكوت السماوية وامدادهم بالامداد القدسية (ينصر من يشاء) من اهل هنيته المستعدين بها (وهو العزيز) القوى الخالب على قهر الفارسيين المعجوبين (الرحيم) بافضة الامداد الكمالية والانوار التأيدية القدسية على الروميين النالين (وعد الله) في تكميل المستعدين من اهل هنيته (لا يخلف الله وعده) ولكن اكثر الناس لا يعلمون (لاحتجابهم بحسبون ان هذه التلبة بقوتهم وكسبهم وانه قد يمكن انه لا يبلغ المعنى به السعي الى الكمال لعدم السعي ولا يعرفون ان ذلك المستعد ايضا من توفيقه وعلامة عنايته تعالى به وعدم السعي من خذلانه وآية كونه غير معنى به فان اعمالا معارف لا موجبات (يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا) وان وجوه المكاسب منوطة بسعي العباد وتديرهم (وهم من الآخرة) عن الباطل واحوال العالم الروحاني (هم غافلون) لا يفتنون ان وراء هذه الحياة النقطة حياة سرمدية كما قال وان الدار الآخرة لى الحيوان لو كانوا يعلمون وان وراء تدبير العباد وسعيهم الله تعالى تقديره وحكما (اولم يتفكروا في انفسهم ما خلق الله السموات والارض) سموات القيوب السبعة وارض البدن (وما بينهما) من القوى الطبيعية والملكوت الارضية والرحانية والملكوت السماوية والصفات والاخلاق وغيرها الا بالحكمة والعدل وظهور الحق في مظاهرهم بالصفات على حسب استعداد قبولها لتجليه (واجل مسمى) هو غاية كمال كل منهم وفاته في الله بمقتضى هويته استعداد الاول حتى يشهدوا بقدر استعدادهم والقاء الله فيهم بصفاته وذاته (وان كثيرا من الناس يلقاء بهم لكافرون) لاحتجابهم عنه فيتوهمون انه لا يكون الا بالمقابلة الصورية في عالم آخر باندرج الهوية في الهوية (اولم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا اشد منهم قوتوا واتاروا الارض وعروها كثيرا وعروها لجهنم بالبينات لما كان الله ليعظهم ولكن كانوا انفسهم يظنون ثم كان عاقبة الذين اساوا السواى ان كذبوا بآيات الله وكانوا بها يمتدحون الله يبدون الخلق) باظهار القرس على الروم (ثم يعيده) باظهار الروم على القرس (ثم اليه ترجعون) بالقاء فيهم (يوم تقوم الساعة)

(الساعة) بوقوع القيامة الصغرى (يلبس الجرمون) من رحمة الله وتحريرهم في العذاب غير قابلين للرجة او القيامة الكبرى بظهور المهدي وقهرهم تحت سطوته وحرمانهم من رحته وحينئذ يتفرق الناس بنزاعهم من المؤمنين عن الكافر (ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء وكانوا بشركائهم كافرين ويوم تقوم الساعة يؤخذ يتفرقون فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضا يحضرون واما الذين كفروا وكذبوا باياتنا وقاتلوا الاخرة فاولئك في العذاب محضرون فسبحان الله) ان يكون غيره في الوجود والصفوة القل والتأثير (حين تمسون) بظلمة ظلمة الفرس على نور الروم (وحين تصبحون) عند ظهور نورهم على ظلمة الفرس (وله الحمد في السموات والارض) بظهور صفات كماله وتجليات جلاله في سموات الغيوب السبعة وقت اصباح غلبة نور الروحانيات على ظلمات النفسانيات وقرب طلوع شمس الروح وبظهور صفات جلاله في ارض البدن عند امساء غلبة ظلمة النفسانيات على نور الروحانيات (وحشا) وقت فناءهم وضيء شمس الروح في الذات (وحين نظهرون) في البقاء بعد الفناء عند الاستقامة والاستواء (يخرج الحى) حى القلب من ميت النفس بالامادة وقت الاصباح (ويخرج الميت) ميت النفس من حى القلب في الابداء عند الامساء (ويحيى الارض بعد موتها) ارض البدن حينئذ (وكذلك تخرجون) في النشأة الثانية (ومن آياته ان خلقكم من تراب ثم اذا انتم بشر تنثرون ومن آياته) اى من افعاله وصفاته التى يتوصل بها الى ذاته معرفة وسلوكا (ان خلق لكم من انفسكم ازواجا) اى خلق لكم من النفوس ازواجا للارواح (لتسكنوا اليها) وتركوا وتميلوا نحوها بالمودة والتأثير والتأثر (وجعل بينكم مودة ورحمة) من الجانبين المودة والرحمة فتود النفس نور الروح وتأثيره باقبال والتأثر فتسكن من الطيش وتنعنى فيرجعها الله بواد القلب في مشيئة الاستعداد برآها فتهدى بركته وتخلق باخلافة فتخلق وتود الروح النفس بالتأثير فيها لافاضة النور عليها فيرجعها الله بالولد المبارك براعطوفا فيرتقى بركته ويظهر به كماله (ان في ذلك لايات) صفات وكالات (لقوم يفكرون) في انفسهم وذواتهم وما جبلت عليها واودعت فيها (ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف المستنك) من لسان النفس والقلب والسر والروح والخفاء بكل مقال في كل مقام فانه لا يهصر وجوه اختلاف هذه الالسن (والوانكم) تلوانكم وتلونكم في السموات والارض (ان في ذلك لايات للعالمين) من تجليات الصفات والافعال للعلماء العارفين في مراتب علومهم (ومن آياته منامكم بالليل والنهار) غفلتكم في ليل النفس ونهار القلب بظهور صفاتها (وابناؤكم من فضله) بالترقى في الكمالات واكتساب الاخلاق والمقامات (ان في ذلك لايات لقوم يعنون) كلام الحق بسمع القلب فيفهمون معناه بحسب مقاماتهم في الاطوار (ومن آياته يريكم البرق خوفا وطمعا وينزل من السماء ماء فيحيى به الارض بعد موتها) برق اللوامع والطوالع في البدايات خائفين من انقضاءها وخوفوها وبقائكم في الظلمة بغوائها وطماعين في رجوعها ومزيدكم بها وينزل مياه الواردات والمكاشفات بعدها من سماء الروح وسماء السكينة فيحيى بها اراضي النفوس والاستعدادات الهامدة بعد موتها بالجهل (ان في ذلك لايات لقوم يعقلون) مطلوعة تقوسهم للدواحي العقلية معاني الواردات وما يصلحهم من الحكم والمقولات (ومن آياته ان تقوم السماء والارض بامرهم ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا انتم تخرجون وله من في السموات والارض كل له قانتون وهو الذى يبدؤ الخلق ثم يعيده وهو اعون عليه وله المثل الاعلى في السموات والارض وهو العزيز الحكيم) اى الوصف الاعلى بالفرديانية في الوجود والوحدة الثابتة وما احسن قول مجاهد في معناه انه لا اله الا هو (ضرب لكم مثلا من انفسكم هل لكم مما ملكت ايمانكم من شركاء فيما رزقاكم فانتم فيه سواء تخافونهم كخيفتكم انفسكم كذلك تفصل الآيات لقوم يعقلون بل اتبع الذين ظلموا اهلواءهم فيضلوا ثم يمدى من اضل الله ومالهم من ناصرين فأقروا وجهك للدين) لدين التوحيد وهو طريق الحق تعالى ولذلك يطلق من غير اضافة اى هو الدين مطلقا وما سواه ليس بدين لانقطاعه دون الوصول الى المطلوب والوجه هو الذات الموجودة مع جبرج لوازمها وهوارضها واقامته لادين تجريده عن كل ما سوى الحق قائما بالتوحيد والوقوف مع الحق غير ملتفت الى نفسه ولا الى غيره فيكون سيره حينئذ سيرة الله ودينه وطريقته اللذان هو عليهما دين الله وطريقته اذ لا يرى غيره موجودا (حنيفا) مائلا مخرقا من الاديان الباطلة التى هي طرق الاغيار والانداد لمن اثبت غيره فاشركه بالله (فطرت الله)

فطر الناس عليها) أي الزموا فطر الله وهي الحالة التي فطرت الحقيقة الانسانية عليها من الصلاة والتجرد في الازل ومن الدين القيم ازلا وبدا لا يتغير ولا يتبدل من الصفات الاول وبعض التوحيد الطري وتلك الفطرة الاولى ليست للامن القبيض الاقدس الذي هو عين الذات من بق عليها لم يمكن انحرافه عن التوحيد واحتجابها من الخلق الصليح الانحراف والاحتجاب من غواشي الشاة وعوارض الطبيعة عند الخلقة او التربية والعادة اما الاول فلقوله عليه السلام في الحديث الرباني كل عبادي خلقت حنفاء فاحتلتهم الشياطين من دينهم وامرهم ان يشركوا بي غيري واما الثاني فلقوله كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون ابواه هما اللذان يهودانه وينصرانه لان تغير تلك الحقيقة في نفسها من الحالة الذاتية فانه محال وذلك معنى قوله (لا تبدل خلق الله ذلك الدين القيم ولكن اكثر الناس لا يعلمون) تلك الحقيقة (منيين عليه) حال من الضمير المتصل في الزموا المقدر أي الزموا تلك الفطرة المخصوصة بالله منيين اليه من جميع الاجبيار المتوهم وجودها من قبل شياطين الوهم والخيال وادبائها الباطلة بالتجرد عن الغواشي الجلية والعوارض اليبسية والهيكلت الطبيعية والصفات الفسائية الى الخلق ودينه (واتقوه) بعد الانابة اليه بتجريد الفطرة بالقناء فيه (واقبوا الصلوة) اليهود الذائق (ولا تكونوا من المشركين) بقية الفطرة وظهور الانائية في مقامها (من الذين فرقوا دينهم) فرقوا دينهم الحقيقي بسقوطهم عن الفطرة واحتجابهم بحجب الشاة والعادة (وكانوا شيعا) فرقا مختلفة لوقوف كل اقدم حجاب واختلاف جهيم وتقريب الشيطان اياهم في اودية صفات النفس فبعضهم على دين البهائم وبعضهم على دين السباع وبعضهم على دين الهوى وبعضهم على دين الشيطان خاصة وانواع الشياطين لا تنحصر فكذا الاديان (كل حزب بما لديهم فرحون) أي من المارقين الدين الحقيقي المتفرقين شيعا مختلفة كل حزب عند تكدر الفطرة وتكاف الجباب يفرح بما يقتضيه استعداده من الجباب لكونه مقتضى طبيعة حجاب فيناسب حاله من الاستعداد الغالب والفرح انما يكون بادر الملائم من حيث هو ملائم وذلك ملائم في الحال بحسب الاستعداد العارض وان لم يلائم في الحقيقة بحسب الاستعداد الاصيل ولهذا يجب به التعذيب عند زوال العارض (واذا مس الناس ضرر دحوا ربهم منيين اليه ثم اذا اذا فهم منه رحمة اذا فرقي منهم برهم يشركون ليكفروا بما آتيناهم ففتحوا فسوف تعلمون ام انزلنا عليهم سلطانا فهو يتكلم بما كانوا يشركون واذا لدقنا الناس رحمة فرحوا بها وان تصبهم سيئة بما قدمت ايديهم اذا هم يفتنون اولم يروا ان الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون فأت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ذلك خير لذين يريدون وجه الله اولئك هم المفلحون وما آتيتهم من ربا ليربو في اموال الناس فلا يربو عند الله وما آتيتهم من زكاة يريدون وجه الله فاولئك هم المفلحون الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء سبحانه وتعالى عما يشركون ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت ايدي الناس ليذيقهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون قل مبينوا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل كان اكثرهم مشركين فأتهم وجهك للدين القيم من قبل ان يأتى يوم لا مرد له من الله يومئذ يصدون من كفر عليه كفره ومن عمل صالحا فلانفسهم يمهدون ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله انه لا يحب الكافرين ومن آياته ان يرسل الرياح مبشرات وليذيقكم من رحته ولنجزي الله لك بأمره ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون ولقد ارسلنا من قبلك رسلا الى قومهم فجأؤهم بالبينات فانتقمنا من الذين اجرموا وكان حقنا علينا نصر المؤمنين بالله الذي يرسل الرياح فتثير سحابا فيسطه في السماء كيف يشاء ويجعله كسفا فترى الودق يخرج من خلاله فلذا اصابه من يشاء من عباده اذا هم يستبشرون وان كانوا من قبل ان ينزل عليهم من قبله لمبشرين فانظر الى آثار رحمت الله كيف يهيى الارض بعد موتها ان ذلك لحيى الموتى وهو على كل شيء قدير وان ارسلنا رجا فراءه مصفرا لظلموا من بعده يكفرون فالك لا نسبح للموتى ولا نسبح الصم الدماء اذا اولوا مدبرين وما انت بهادى العمى عن ضلالتهم ان نسبح الامن يؤمن بآياتنا فهم مسلمون الله الذي خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشدة يخلق ما يشاء وهو العليم القديم رب يوم تقوم الساعة فيضم الجرمون ما لبثوا غير ساعية كذلك كانوا وافكون وقال الذين اتوا العلم والايمان قد ادبتم في كتاب الله الى يوم البعث فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم

كُنْتُمْ لَاطِقُونَ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُجِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مُدْرَتِهِمْ وَلَا هُمْ يَسْتَعِينُونَ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلَنْ جَسْمٌ
بَلَا يَهْدِي مَنْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَّا اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ قَاصِرٌ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخْفُكَ الَّذِينَ
لَا يُوقِنُونَ

• (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) •

أَلَمْ تَكُنْ لِمَنْ يَكْتُمِبُ الْحَكِيمِ هَدًى وَرَجْعَةً لِمُحْسِنِينَ الَّذِينَ يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُؤْمِنُونَ أُولَئِكَ
هِيَ هَدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هِيَ الْمَفْطُونُونَ وَمَنْ النَّاسُ مِنْ يَشْتَرِي لِحُومِ الْخَدِيثِ لِيُضِلَّ مِنْ سَبِيلِ اللَّهِ بغيرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا
هُزُوًا أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ وَإِذَا تَلَّى عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلَّى مُسْتَكْبِرًا كَانَتْ يَأْذِيهِ وَقَرًّا فَنَذِرُهُ بِعَذَابِ آيَاتِنَا الَّذِينَ
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ الْأَعْلَى خَالِدِينَ فِيهَا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ خَلَقَ السَّمَوَاتِ بغيرِ عَدَّتِ رُتُونَهَا وَالَّتِي
فِي الْأَرْضِ رِوَايَ أَنْ تَحِيدَكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ
فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ هَلْ يَخْلُقُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ وَلَقَدْ آتَيْنَا لَقَمَانَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْهُ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ
لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ غَنًى جِيدٌ وَإِذْ قَالَ لَقَمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَغْضُ يَأْتِي لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ
بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا وَهُمَا عَلَى وَهْنٍ وَفَصَّلَهُ فِي طَائِفَتَيْنِ أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَى الْاَصْبِرْ وَأَنْ جَاهِدَاكَ دَلِي أَنْ تَشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ
لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ
يَأْتِيهَا أَلْهَا أَنْ تَكُنْ مَقَالِدُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صُفْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ بِأَمْرِ اللَّهِ أَنْ اللَّهُ لَئِيمٌ خَبِيرٌ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
اتَّقُوا اللَّهَ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنْ الْمُنْكَرِ وَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ مِنْ ذَلِكَ مِنْ عَذَابِ الْأُمُورِ وَلَا تَصْرُخْ مِنْ ذَلِكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ
مِرْحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ وَاقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَاعْصِ مِنْ صَوْتِكَ أَنْ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتُ أَسْوَاتُ الْخَيْرِ الْمَنْ تَرَوَا
أَنَّ اللَّهَ يَضْرِبُكُمْ مَاءِ السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً وَمَنْ النَّاسُ مِنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغيرِ عِلْمٍ
وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ
عَذَابِ السَّعِيرِ وَمَنْ يَسْلُمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ (أَيُّ وَجُودِهِ إِلَى اللَّهِ بِالْقَنَاءِ فِي أَعْمَالِهِ أَوْ صِفَاتِهِ أَوْ ذَاتِهِ) (وَهُوَ مُحْسِنٌ) حَابِدُهُ عَلَى
مُشَاهَدَتِهِ بِحَسَبِ مَقَامِهِ يَعْمَلُ فِي الْأَوَّلِ بِأَعْمَالِ التَّوَكُّلِ عَلَى مُشَاهَدَةِ أَعْمَالِهِ تَعَالَى وَفِي الثَّانِي بِأَعْمَالِ مَقَامِ الرِّضَا عَلَى مُشَاهَدَةِ
خُصْفِهِ وَفِي الثَّلَاثِ بِالِاسْتِقَامَةِ فِي التَّحَقُّقِ بِهِ عَلَى شَهُودِ ذَاتِهِ (فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى) بِدِينِ التَّوْحِيدِ الَّذِي هُوَ أَوْثَقُ الْعُرَى
(وَالِ اللَّهِ مَاقِبَةُ الْأُمُورِ) بِالْقَنَاءِ فِيهِ وَإِلَيْهِ انْتِهَاءُ الْاَكْلِ (وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزَنُكَ كُفْرُهُ إِنَّا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ
عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) نَتَّبِعُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ غَلِيظٍ وَلَنْ سَأَلْتَهُمْ مِنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لِيَقُولُنَّ إِنَّ اللَّهَ قُلُوبُ
الْحَمْدِ بَلْ يَكْبَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٍ وَالْبَحْرُ
يَعْدُ مِنْ يَمِينِهِ سَحَابٌ مَاتَتْ كُلُّ كَلِمَةٍ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَشَرَكُمْ إِلَّا كُنُفُسٌ وَاحِدَةً إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ
الَّذِي أَنْزَلَ اللَّهُ يُولِجُ فِي الْبَحْرِ وَيُولِجُ النَّهَارَ وَيُولِجُ فِي اللَّيْلِ وَيُخْرِجُ النَّهَارَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَىٰ أَجَلٍ مُعَيَّنٍ وَإِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ
ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْ مَا يُدْعَوْنَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ وَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ الْمَنْ تَرَىٰ أَنَّ الْفَلَكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ (أَنْ فَلَكَ الْبَدَنُ
تَجْرِي فِي بَحْرِ الْهَيُولَى بِأَفَاضَةِ أَنْوارِ صِفَاتِهِ مِنْ الْحَيَاةِ وَالْقُدْرَةِ وَالْإِدْرَاكِ عَلَيْهِ وَاعْدَادِهِ بِالْآلَاتِ (بِنِعْمَةِ اللَّهِ) أَيْ لِقَبُولِ
الْكَمَالَاتِ عَلَيْهِ (لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ) بِهَذَا الْجَرَى وَاسْتِعْدَادِ مِنْ آيَاتِ تَجَلِيَاتِ أَضَالِهِ وَصِفَاتِهِ (أَنْ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ) مِنْ تَجَلِيَاتِ
أَضَالِهِ وَصِفَاتِهِ (أَنْ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ) مِنْ تَجَلِيَاتِ أَضَالِهِ وَصِفَاتِهِ إِذَا تَنْظَرُوا إِلَىٰ هَذَا الْمَظْهَرِ (لِكُلِّ صَبَّارٍ) بِصَبْرِ مَعَ اللَّهِ
لِإِلْهَامِهِ عَنْ تَلَوُّرِ أَضَالِ نَفْسِهِ وَصِفَاتِهَا لِاحْكَامِ مَقَامِ التَّوَكُّلِ وَالرِّضَا (شُكُورٍ) بِشُكْرِ نَمِ التَّجَلِيَاتِ بِالْقِيَامِ بِحَقِّهَا وَالْعَمَلِ
أَحْكَامِ مَقَامِ التَّوَكُّلِ فِي تَجَلِيَاتِ الْأَضَالِ وَاحْكَامِ مَقَامِ الرِّضَا فِي تَجَلِيَاتِ الصِّفَاتِ لِيَكُونَ عَلَىٰ مَزِيدٍ مِنْ جَلَالِهِ (وَإِذَا غَشِيَهُمْ
الْخَوْفُ) مِنْ ظُهُورِ صِفَاتِ النَّفْسِ وَمَقْتَضِيَاتِ الطَّبَعِ (كَالظُّلْلِ) كَالْجَبِّ السَّاتِرَةِ لِأَنْوَارِ التَّجَلِيَاتِ (دَعَا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ)
لِيُجِزُوا إِلَيْهِ بِالْإِخْلَاصِ وَالْقَنَاءِ بِحَقِّهِمْ مَقَامَهُمْ لِنَتَكْشِفِ الْجَبِّ بِبِرْكَةِ التَّيَاتِ عَلَى الْعَمَلِ بِالْإِخْلَاصِ فَإِنَّ السَّالِكَ إِذَا جَبَّ

بالتلويح من المقام الاعلى وجب عليه التثبت في مقام الذي دونه مما هو مثله كالاخلاص بالنسبة الى التوكل (الاعتماد على الله تعالى) بالتجلى القلبي الى بر مقام التوكل والامن من الترق في بحر الهوى بظلمات النفس (فهم مقتصد) تأييده على الجبل في القيام بحقوق التوكل والسير في افصاله تعالى على التمكن (وما يحمى بآياتنا) باضافة حقوق مقامه في التجليات والجلالات في التلويحات (الاكل خنار) يندر في الوفاء بعقد العزيمة وعهد الفطرة مع الله عند الابتلاء بالفترة (كفور) لا يستعمل ثم الله في مرضيه ولا يقضى حقوق مقامه في التجليات ولا يصل باعمال اهل التوكل والرضا عند ظهور انوار الافعال والصفات او تلك الشريعة تجري مراكبها في هذا البحر الى ساحل بر الجاة وجنة الآتار ليرىكم من آيات تجليات الافعال (يا ايها الناس اتقوا ربكم) احذروه في الظهور بأفعالكم وصفاتكم وذواتكم بالثناء فيه عنها (واخشوا يوما لا يجزى والد من ولده) لا تقطع الوصل عند بروزكم لله المتجلى بالوحدة والقهر ولا يبق وجود الوالد والولد فلا يجزى بعضهم عن بعض شيئا (ولا مولود هو جاز عن والده شيئا) ان وعد الله حق فلا تفرنكم الحياة الدنيا من الحياة القلبية التي هي اقرب اليكم بأنها حقيقة دائمة فانه لا حياة لاحد حينئذ (ولا يفرنكم بالله الفرور) فتظهروا بالانانية وتجنبوا بوسوسته فتفعلوا في الطغيان (ان الله عنده علم الساعة) الكبرى لثناء الكل فيه حينئذ فكيف بعلومهم (وينزل الغيث) حيث ذلك بحسب الاستعدادات قبل الغناء (ويعلم ما في الارحام) ارحام الاستعداد من الكمالات اهي تامة ام لا او في ارحام الفوس من اولاد القلوب اهي رشيدة كاملة ام لا (وما تدري نفس ماذا تكسب غدا) من العلوم والمقامات في الزمان المستقبل لاحتجابها عما في استعدادها (وما تدري نفس باي ارض) من اراضي المقامات (تموت ان الله عالم خبير) وبغنى استعدادها لانقضاء ما فيها من الكمالات لان علم الاستعدادات وحدودها مما استأثر به الله تعالى لذاته في غيب القيب والله تعالى اعلم

(سورة السجدة) *

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

(الم) اي ظهور الذات الاحدية والصفات والحصرات الاسماوية هو (تنزيل الكتاب لاربيب فيه) كتاب العقل الفرقاني المطلق على الوجود المحمدي (من رب العالمين) بظهوره في مظهره بصورة الرحمة التامة (ام يقولون افتراء بل هو الحق من ربك) لتندر قوما ما أناتهم من ندير من قلك لهم يهتدون الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام (يا ايها الذين آمنوا) في الايام الستة الالهية التي هي مدة دور الخفاء من لدن آدم عليه السلام الى دور محمد عليه الصلاة والسلام (ثم استوى على العرش) على عرش القلب المحمدي ظهور في هذا اليوم الاخير الذي هو جمعة تلك الايام بالتجلى بجميع صفاته فان استواء الشمس هو كمال ظهورها في الاشرار ونشر الشعاع ولهذا قال عليه السلام بشت في تمام الساعة فان وقت بشته طلوع صبح الساعة ووسط نهار هذا اليوم وقت ظهور المهدي عليه السلام ولا مر ما استحب قراءة هذه السورة في صبح يوم الجمعة (مالك من دونه) عند ظهوره (من ولي ولا شفيع) لثناء الكل فيه (الا لا تذكرون) الهدى الاول من ميثاق الفطرة عند ظهور الوحدة (يدبر الامر من السماء الى الارض) بالاخفاء والخلافة من سماء ظهور الوحدة الى ارض خفائها وغروبها في الايام الستة (ثم يخرج اليه في يوم كان) بالظهور في هذا اليوم السابع الذي كان (مقداره الف سنة مما تعدون ذلك) المدبر (عالم الغيب) وحكمة الخفاء في السنة (والشهادة) اي الظهور في هذا اليوم (العزيز) المنيع بسنور الجلال في الاحتجاب (الرحيم) بكشفها واظهار الحمال (الذي احسن كل شيء خلقه) بأن جعله مظاهر صفاته فان الحسن مختص بالصفات والا كوان كلها مظاهر صفاته الا الانسان الكامل فانه مختص بجمال الذات ولهذا خضعه بالتسوية اي التعديل بأعدال الامزجة واحسن التوفيق ليستعد بذلك لقبول الروح المخصوص به تعالى (ثم جعل نسله من سلافة من ماء مهيئ ثم سواء ونفخ فيه من روحه) وبهذا النوع انهى الخلق وظهر الحق (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة قليلا ما تشكرون) وقلوا انما جعلنا في الارض اثباتا لئني خلق جديد بل هم بلقاء ربهم كافرون قل يشوقكم ملك الموت الذي وكل بكم ثم اليكم ترجعون (اي الملائكة) الانسانية الكلية التي هي معاد الفوس الجزئية ما لم تسقط عن الفطرة بالكلية وان احتجبت الهيات الظرفية والصفات

الفسائية فأنها مالم تبلغ الى حد الرين وانفلاق باب المنفرة تنوقها النفس التي هي بمثابة القلب لعالم وان بلشت فرقتها ملائكة
العذاب فحسب ولما لم يبلغوا الى هذا الحد وان احتجبوا عن لقاء الرب وصفهم مع ميلهم الى الجهة السفلية المنكسة لرؤسهم
بسبب رسوخ هيات الاجرام بالبصر والسمع وتمنى الرجوع اذ لو لم يبق فيهم نور الفطرة وطمسوا بالكلية لم يقولوا (ولو ترى
اذا لجرمون فاكسوا رؤسهم عند ربهم ربنا ابصرنا وسمعنا فارجعنا فعمل صالحا انا موقنون ولو شئنا) ولم يعموا الرجوع
وهو لامهم الذين لا يتخلدون في النار بل يعدلون بحسب رسوخ الهيات ثم يرجعون (لا يتنا كل نفس هداها) بالتوفيق
لسلوك مع المساواة في الاستعداد ولكنه ينافي الحكمة بقائهم حينئذ على طبيعة واحدة وبقاء سائر الطبقات الممكنة في حيز
الامكان مع عدم الظهور ابدا وخلوا اكثر مراتب هذا العالم عن اربابها فلا تنمى الامور الحسية والذينة المحتاج اليها في العالم
التي تقوم بها اهل الجلباب والذقة والقسوة والظلمة البعداء عن المحبة والرحمة والور والفرجة فلا ينضبط نظام العالم ولا يتم صلاح
المهتدين ايضا لوجوب الاحتياج الى سائر الطبقات فان النظام ينصلح بالمخافي وبالمظاهر كلهم انبياء وسعداء لا اختل بعدم النفوس
القليلة وشياطين الانس القاطنين بجماعة العالم الا ترى الى قوله تعالى اتي جعلت معصية آدم سبيلا لعمارة العالم فوجب في الحكمة
لحكمة التخلوت في الاستعدادات بالقوة والضعف والصفاء والكدورة والحكم بوجود السعداء والازقياء في القضاء لتجلى
بجميع الصفات في جميع المراتب وهذا معنى قوله (ولكن حق القول مني) اي في القضاء السابق (لا ملائ جنهم) الطبيعة
(من الجنة) اي النفوس الارضية الخفية عن البصر (والانس اجمعين فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا) لاحتجابكم بالتشاوات
الطبيعية والملابس البدنية (انا نسيناكم) بالتخللان عن الرحمة لعدم قبولكم اياها وادباركم (وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم
تعملون) بسبب اعمالكم فعلى هذا التأويل المذكور تكون الخلد مجازا وعبرة عن الزمان الطويل او يكون الخطاب بذوقوا
لمن حق عليهم القول في القضاء السابق من الجنة والناس (انما يؤمن بآياتنا) على التحقيق بآيات صفاتنا (الذين اذا ذكروا بها
خروا) لسرعة قبولهم لها بصفاء فطرتهم (بمجدا) فائين فيها (وسبحوا بحمد ربهم) اي جردوا ذاتهم متصفين بصفات
ربهم فذاك هو تسبيحهم وحدهم له بالحقيقة (وهم لا يستكبرون) بظهور صفات النفس والانانية (تنبأ جنوبهم)
بالجرد عن التواشي الطبيعية والقيام (عن المضاجع) البدنية والخروج عن الجهات بمحو الهيات (يدعون ربهم) بالتوجه
الى التوحيد في مقام القلب (خوفا) من الاحتجاب بصفات النفس بالتلوين (وطمعا) في لقاء الذات (وبما رزقاهم) من
الحارف والحقائق (يقفون) دلى اهل الاستعداد (فلا تعلم نفس) شريفة منهم (ما اخفي لهم من قرة أعين) من جلال
الذات ولقاء نور الانوار الذي تقر به أعينهم فيمدون من الذة والسرور ما لا يبلغ كنهه ولا يمكن وصفه (جزاء بما كانوا
يعملون) من التجريد والهو في الصفاء والعمل بأحكام التجليلات (افن كان مؤمنا) بالتوحيد على دين الفطرة (كن كان
فاسقا لا يستنون) بخروجه عن ذلك الدين القيم بحكم دواعي النشأة (امال الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى)
بحسب مقاماتهم من الجنان الثلاث (نزلوا بها كانوا يعملون واما الذين فسقوا فأولاهم النار كلما ارادوا ان يخرجوا منها) بالليل
الفطري (احيدوا فيها) لاستيلاء الميل السفلى وقهر الملكوت الارضية بسبب رسوخ الهيات الطبيعية (وقيل لهم ذوقوا عذاب
النار الذي كنتم به تكذبون ولنديقنهم من العذاب الادنى) الذي هو عذاب الآثار ونيران مخالقات النفوس والطباع في البليات
والشدائد والاهوال دون العذاب الاكبر) الذي هو الاحتجاب بالظلمات عن انوار الصفات والذات (لهم يرجعون)
الى الله عند تصفية فطرتهم بشدة العذاب الادنى قبل الرين بكثافة الجلباب (ومن اعظم ممن ذكر بآيات ربه ثم اعرض عنها انا
من المجرمون متقمون ولقد آتينا موسى الكتاب) كتاب العقل القرعاني (فلا تكن في صرية من لقاءه وجعلناه هدى لبني
اسرائيل) من لقاء موسى عند بلوغك الى مرتبته في مراجك كما ذكر في قصة المراج انه لقيه في السماء الخامسة وهو عند
ترقيه من مقام السر الذي هو مقام المناجاة الى مقام الروح الذي هو الوادي المقدس (وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا
وكانوا بآياتنا يوقنون ان ربك هو فصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون اولم يهد لهم كم اهلكنا من قبلهم
من القرون يمشون في مساكنهم ان في ذلك لآيات املايحسون اولم يروا انا نسوق الماء الى الارض الجرد فتنرج به زرعا

تأكل منه انعامهم وانفسهم افلا يبصرون ويقولون متى هذا الفتح ان كنتم صادقين قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ولا هم ينظرون فاعرض عنهم وانتظر انهم منتظرون (الفتح المطلق يوم القيامة الكبرى بظهور المهدي لا ينفع ايمان المشركين حيث انه لا يكون الا بالاسان ولا يفتنى عنهم العذاب والله تعالى اعلم)
 * (سورة الاحزاب) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(يا ايها النبي اتق الله) بالفناء عن ذاك بالكليّة دون بقاء البقية (ولا تطع الكافرين) بموافقتهم في بعض الجلب لظهور الانبياء (والمنافقين) بالظر الى الغير فتكون ذا وجهين وبالانتهاء بحكم هذا النهي وصف بقوله مازاغ البصر وناطني (ان الله كان عليا) يعلم ذنوب الاحوال (حكيم) في ابتلائك بالتلوينات فانها تنفع في الدعوة واصلاح امر الامة اذ لو لم يكن له تلوين لم يعرف ذلك من امته فلا يمكنه القيام بهديتهم (واتبع) في ظهور التلوينات (ما يوحى اليك من ربك) من التاديبات واتواع العتاب والتشديدات بحسب المقامات كذا كرّ خير مرة في قوله ولولا ان ثبتناك وامثاله (ان الله كان بما تعملون خبيرا) يعلم مصادر الاعمال وانها من اى الصفات تصدر من الصفات الفسائية او الشيطانية او الرجائية فبهديك اليها ويزكك منها ويملك سبيل التزكية والحكمة في ذلك (وتوكل على الله) في دفع تلك التلوينات ورفع تلك الجلب والغشوات (وكفى بالله وكيل) فانها لا ترتفع ولا تنكشف الا بيده لا بنفسك وعلك وذلك اى لا تعجب برؤية الغيباء في الفناء فانه ليس من ضلك سواء كان في الاضال او الصفات او الذات او ازالة التلوينات فانها كلها بفعل الله لا مدخل لك فيها والا لا كنت قائما (اى اولى بالؤمنين من انفسهم) لانه مبدأ كما لاتهم ومنشأ الفيضين الاقدس الاستعدادى اولا والمقدس الكمالى ثانيا فهو الاب الحقيقى لهم ولذلك كانت ازواجه امهاتهم في التحريم ومحافظة الحرمة مراعاة لجانب الحقيقة وهو الواسطة بينهم وبين الحق في مبدأ فطرتهم فهو المرجع في كالاتهم ولا يصل اليهم فيض الحق بدونه لانه الحجاب الاقدس واليقين الاول كما قال اول ما خلق الله نوري فلو لم يكن احب اليهم من انفسهم لكانوا محجوبين بانفسهم عنه فلم يكونوا ناجين اذ نجياتهم انما هي باقائه فيه لانه المظهر الاظلم (وازواجه امهاتهم واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين) بعضهم اولى بعض من غيرهم بالاتصال الروحاني والجسماني والاخوة الدينية والقربة الصورية ولا تخلو القرابة من تناسب ما في الحقيقة لاتصال انفيض الروحاني بحسب الاستعداد المزاجي فكما تناسب امرجة اولى الارحام وهياكلهم الصورية فكذلك ارواحهم واحوالهم المعنوية (الا ان تفعلوا الى اوليائكم) المحبوبين في الله للتناسب الروحي والتقارب الداني (معروفا) احسانا بمقتضى المحبة والاشترار في الفضيلة زائدا عما بين الاقارب (كان ذلك في الكتاب) اى اللواح المحفوظة (مسطورا) واذا اخذنا من الدين ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى بن مريم واخذنا منهم ميثاقا غليظا) وخصوصا الجملة المذكورة لاختصاصهم بزيادة المرتبة والفضيلة ميثاق التوحيد والتكميل والهداية بالتبليغ عند الفطرة وهو الميثاق الغليظ المضاعف بالكمال والتكميل ولذلك اضاف اليهم بقوله ميثاقهم اى الميثاق الذى يفتنى لهم ويختص بهم وقدم في الاختصاص بالذكر نينا عليه السلام بقوله منك تقدمه على الباقيين في الرتبة والشرف (ليسل) الله بسبب عهدهم وميثاقهم وبواسطة هدايتهم (الصادقين) الذين صدقوا العهد الاول والميثاق الفطري في قوله الست بربكم قالوا بلى (عن صدقهم) بالوفاء والوصول الى الحق باخراج ما في استعدادهم من الكمال بحضور الانبياء كما قال تعالى من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فاسأل انما كان مسبا عن ميثاق الانبياء لانه يسألهم على الستهم وهم الشاهدون لهم آخر كما كانوا شاهدين عليهم اولا (واعدل الكافرين هذا بالجملة بالمال الذين آمنوا اذ كروا نعم الله عليكم اذ جاءتكم جنود فارسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها وكان الله بما تعملون بصيرا اذ جاؤكم من فوقكم ومن اسفل منكم واذا خضت الابصار وبانت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلزلا شديدا واذا جعل الميقاتون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله الاغوروا واذا قالت طائفة منهم يا اهل يثرب لا مقام لكم في الجوار) (ويستأذن)

ويستأذن فريق منهم النبي يقولون ان يوتئنا عورة وما هي بعورة ان يريدون الافرار ولودخلت عليهم من افطارها ثم سلطوا الفتنة لآتوها وماتلبثوا بها الا يسيرا ولقد كانوا ماهدوا الله من قبل لا يولون الادبار وكان يهداهم الله مستولا قل ان يحكمكم الفرار ان فررتم من الموت او القتل واذا لامتمتعون الا قليلا قل من ذا الذي يعصمكم من الله ان اراد بكم سوءا او اراد بكم رحمة ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا فديعلم الله المعوقين منكم والقائلين لاخوانهم هم لنا ولا يأتون البأس الا قليلا اشعة عليكم فاذا جاء الخوف رايهم ينظرون اليك تدورا عينهم كالذي يغشى عليه من الموت فاذا ذهب الخوف سلقوكم بالسنة حداد اشعة على الخير اولئك لم يؤمنوا فاحبط الله اعمالهم وكان ذلك على الله يسيرا يحسبون الاحزاب لم يذهبوا وان يأت الاحزاب يودوا الوانهم يادون في الاعراب يسئلون عن انبائكم ولو كانوا فيكم ما قاتلوا الا قليلا لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر) وحب على كل مؤمن متابعة رسول الله صلى الله عليه وسلم مطلقا حتى يتحقق رجاءه ويتم عمله لكونه الواسطة في وصولهم والوسيلة في سلوكهم للرابطة النفيسة بينه وبينهم بحكم الجنسية (وذكر الله كثيرا) وذكر الرجاء اللازم للايمان بالغيب في مقام النفس وفرز به الذكر الكثير الذي هو عمل ذلك المقام ليعلم ان من كان في بدايته يلزمه متابعتة في الاعمال والاخلاق والمجاهدة والمواساة بالنفس والمسال اذ لو لم يحكم البداية لم يفلح بالنهاية ثم اذا تجرد وتركى عن صفات نفسه فليتابعه في موارد القلب اى الصدق والاخلاص والتسليم والنوكل كتابته في منازل النفس ليحتظى ببركة متابعتة بالمواهب والاحوال وتجليات الصفات في مقامه كما احتظى بالمكاسب واللقامات وتجليات الافعال في مقام النفس وكذا في مقام السر والروح حتى الفناء ومن صحة المتابعة تصديقه في كل ما خبر به بحيث لا يعتوره الشك في شيء من اخباره والافترت العزيمة وبطلت المتابعة فان الاصل والعمدة في العمل الاعتقاد الجازم ولهذا مدحهم بقوله (ولما رأى المؤمنون الاحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله) اذ وعدهم الابتلاء والزلزال حتى يظلموا من ابدانهم ويتجردوا في التوجه اليه عن نفوسهم في قوله ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله (وما زادهم) اى وقوع البلاء بالاحزاب (الا ايمانا وتسليما) لقوة اعتقادهم في البداية وصحة متابعتهم في التسليم فصاروا بمقام الفتوة والانحلاع بالبلاء وعن قيود النفس لسلامة الفطرة فوصفهم بالوفاء الذي هو كمال مقام الفتوة وسماهم رجالا على الحقيقة بقوله (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) اى رجال اى رجال ما اعظم قدرهم لكونهم صادقين في العهد الاول الذي عاهدوا الله في الفطرة الاولى بقوة اليقين وعدم الاضطراب عند ظهور الاحزاب فلم يتحو ابكثرهم وقوتهم عن التوحيد وشهود تجلى الافعال فيقعوا في الارتباب ويخافوا سطوتهم وشوكتهم (فمنهم من قضى نحبه) بالوفاء بهده والباوغي الى كمال فطرته (ومنهم من ينظر) في سلوكه بقوة عزيمته (ومابدلوا تبديلا) بالاحتماب بغواشي النشأة وارتكاب مخالفات الفطرة بمحبة النفس والبدن ولذاتهما واليل الى الجهة السلفية وشهواتها فيكونوا كاذبين في العهد غادرين (يجرى الله الصادقين بصدقهم) جنات الصفات (ويغذب المنافقين) الذين وافقوا المؤمنين بنور الفطرة واحبواهم بالميل الفطرى الى الوحدة واحبوا الكافرين بسبب غواشي النشأة والانهمالك في الشهوة فهم متذبذبون بين الجهتين لالى هؤلاء ولالى هؤلاء وبها كانت نفوسهم بالظلمة (ان شاء) لرسوخها (او ينوب عليهم) لعروضها وهدم رسوخها (ان الله كان ظفورا) يستريحها آت النفوس بنوره (رحيما) بقبض الكمال عند ما كان قبوله (ورد الله الذين كفروا بغيرهم لم ينالوا خيرا وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قويا عزيزا) وانزل الذين ظاهروهم من اهل الكتاب من صياصيمهم وقذف في قلوبهم الرعب فريقا تقتلون وتأسرون فريقا واوردتكم ارضهم وديارهم واهوالهم وارضهم لم تظفوها وكان الله على كل شيء قديرا يا ايها النبي قل لا تزواجك ان كنتن تزدين الحيوة الدنيا وزيتها فتعالين امتعن واسرحكن سرا حابلا وان كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فان الله اعد للمحسنات منكن اجرا عظيما يا ايها النبي من يأت منكن بفاحة مينة يضاعف لها العذاب ضعفين وكان ذلك على الله يسيرا ومن يقنت منكن لله ورسوله وتعمل صالحا نؤتيها اجرا من غير حساب وانما ياتى النساء النبي لستن كأحد من النساء

ان اتقيتن فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض وقلن قولا معروفا وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى واقمن الصلوة وآتين الزكاة واطعن الله ورسوله انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة ان الله كان لطيفا خبيرا ان المسلمين والسلات والمؤمنين والمؤمنات والقائتين والقائات والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين والخاشعات والمتصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات والحافظين فروجهم والحافظات والذاكرين الله كثيرا والذاكرات اصد الله لهم مغفرة واجرا عظيما اختبر النساء هو احدى خصال التجريد واقدام الفتوة التي يجب متابعتها فيها فانه عليه السلام مع ميله اليهن لقوله حبيب الى من دنياكم ثلاث لذشوشن وقته بملهن الى الحياة الدنيا وزينة ما خيرهن وجردهن عنهن وحكمهن بين اختيار الدنيا ونفسه فان اخترته لقوة ايمانهن بقين معه بلا تفريق معه بلا تفريق لمحبتته وتشويش لوقته بطلب الزينة والميل اليها بل على التجرد والتوجه الى الحق كقوى نفسه وان اخترت الدنيا وزينتها متعن وسرحهن وفرغ قلبه عنهن بمثابة امانة القوى المستولية وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امرا ان يكون لهم الخيرة من امرهم ومن يصص الله ورسوله فقد ضل من حلة الخصال التي يجب طاعته ومتابعتها فيها وهو مقام الرضا والقناء في الارادة لكونه عليه السلام اذا فني بذاته وصفاته في ذات الله وصفاته تعالى اعطى صفات الحق بدل صفاته عند تحققه بالحق في مقام البقاء بالوجود الموهوب وكان حكمه وارادته حكم الله وارادته تعالى كسائر صفاته الاترى الى قوله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى فن لوازم متابعتها القناء في ارادة الحق فارادته ارادة الحق فيجب القناء في ارادته وترك الاختيار مع اختياره والالكان مصبانا و (ضلالا مبينا) لكونه مخالفة صريحة للحق (واذ تقول للذي انعم الله عليه وانعمت عليه امسك عليك زوجك واتق الله وتخفى في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله احق ان تخشاه فلما قضى زيد منها وطرا زوجنا بها لكيلا يكون على المؤمنين حرج في ازواج اديانهم اذا قضوا منها وطرا وكان امر الله مفعولا ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له سنة الله في الذين خلوا من قبل وكان امر الله قدرا مقدورا الذين يلقون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون احدا الا الله وكفى بالله حسيبا ما كان محمد اباحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين وكان الله بكل شئ عليما) احداثا لادبيات الالهية النازلة في تلويثه عند ظهور نفسه لتأنيث وتلك التلويثات هي موارد التأديبات ولهذا كان خلقه القرآن (يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا) باللسان في مقام النفس والحضور في مقام القلب والمناجاة في مقام السر والمجاهدة في مقام الروح والمواصلة في مقام الخفاء والقناء في مقام الذات (وسبحوه) بالتجريد عن الافعال والصفات والذات (بكرة واصيلا) وقت طلوع فجر نور القلب وادبار ظلمة النفس ولبيل غروب شمس الروح بالقناء في الذات اى دائما من ذلك الوقت الى القناء السرمدي (هو الذي يصلى عليكم ولا تذكته) بحسب تسبيحكم بتجليات الافعال والصفات دون الذات لاحترامهم هناك بالسجحات كما قال جبريل عليه السلام لودنوت انملة لاحترقت (ليخرجكم من الظلمات الى النور) بالامداد الملكوتي والتجلى الاسمائي من ظلمة افعال النفوس الى نور تجليات افعاله في مقام التوكل ومن ظلمة صفات النفوس الى نور تجليات صفاته ومن ظلمة الاتابة الى نور الذات (وكان بالمؤمنين رحيما) برحمتهم بما يستدعيه حالهم ويقتضيه استعدادهم من الكمالات (تحييتهم يوم يلقونه سلام) اى تحية الله اياهم وقت الققاء بالقناء فيه تكميلهم وتسليمهم عن النفس يجبر كسرهم بافعاله وصفاته وذاته او تحيته لهم بافاضة هذه الكمالات وقت لقائهم اياه بالهو والقناء من سلامتهم عن آفات لغائهم وافعالهم وذواتهم او بسلامتهم لان التحية بالتجليات والسلامة عن الآفات تكونان معا والاول يناسب المطلق اسم السلام على الله تعالى (واعدهم اجرا كريما) بانابة هذه الجنات من اعمالهم في التسبيحات والذاكرات (يا أيها النبي انا ارسلناك شاهدا) لحق في الارسال الى الخلق غير محتجب بالكثرة من الوحدة مطلقا على احوالهم وكمالاتهم بنور الحق (ومبشرا) للمستعدين السالمين فيه بالفوز بالوصول (وتذبرا) للمحبوبين والواقفين مع الخير بالنقاب والحرمان والجاب (وداعيا الى الله) كل مستعد بحسب حاله ومقامه (بآذنه) وما يبر الله به بحسب استعدادهم (وسراجا مثيرا) بنور

الحق النفوس المظلمة بنشوات الجهل وهيات البدن والطبع (وبشر المؤمنين) المستبصرين بنور الفطرة (بأنهم) بحسب صفاء استعداداتهم (من الله فضلا) بأفاضة الكمالات بعددية الاستعدادات (كبرا) من جنات الصفات (ولانطم الكافرين والمنافقين) في التلويث كذا ذكر في اول السورة فيتكدر نور سراجك (ودع اذاهم) بنفسك لتنجو من آفة التلويث ورؤية خل الغير فانهم لا يفعلون ما يفعلون بالاستقلال بانفسهم (وتوكل على الله) برؤية افعالهم وافعالك منه (وكفى بالله وكبلا) يفعل بك وبهم ما يشاء فان آذاهم على مظهرك فهو القادر على ذلك مع برأتك من ذنب التلويث كافعل عند التمكين والافواه لم يشأه (يا أيها الذين آمنوا اذاكمتم المؤمنين قد علمنا ما فرضا عليهم في ازواجهم وما ملكتم ايمانهم لكيلا يكون عليك حرج وكان الله غفورا رحيما ترجى من تشاء منهم وتؤوى اليك من تشاء ومن ابتغيت من عزات فلاجاح عليك ذلك ادنى ان تقر امينهم ولا يحزن ويرضين بما أنيهم كلهم والله يعلم ما في قلوبكم وكان الله عليا حليما لا يحمل لك النساء من بعد ولا ان تبدل بهن من ازواج ولو اجهبك حسنهن الاما ملكت بملكك وكان الله على كل شيء رقيبا يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اناه ولكن اذادعيت فادخلوا فاذا طعمتم فانثشروا ولا مستأنسين لحديث ان ذلكم كان يؤذي النبي فيسخطي منكم والله لا يستحي من الحق واذا سألتموهن متاعا فاسئلهن وراء حجاب ذلكم اطهر لقلوبكم وقلوبهن كما كان لكم ان تؤذوا رسول الله ولا ان تكسوا ازواجه من بعده ابدأ ان ذلكم كان عند الله عظيما ان بدوا شيئا أو تفضوه فان الله كان بكل شيء عليما لاجناح عليهم في آباءن ولا ابناءن ولا اخوانن ولا ابناء اخوانن ولا ابناء اخواتن ولا نسائهن ولا ما ملكت ايمانن واتقين الله ان الله كان على كل شيء شهيدا ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما) بالامداد وبالتأييدات والافاضة للكمالات فالمصلى في الحقيقة هو الله تعالى جمعاً وتفصيلاً بواسطة وغير واسطة ومن ذلك تعلم صلاة المؤمنين عليه وتسليمهم له فانها من حيز التفصيل وحقيقة صلاتهم عليه قبولهم لهديته وكاله ومحبتهم لذاته وصماته فانها امدادله منهم وتكميل وتعميم للفيض اذ لو لم يكن قبولهم لكمالاته لما ظهرت ولم يوصف بالهداية والتكميل فالامداد اعم من ان يكون من فوق بالتأثير او من تحت بالتأثر وذلك كقبول المحبة والصفاء هو حقيقة الداء في صلاتهم بقولهم اللهم صل على محمد وتسليمهم جعلهم اياه ربنا من القصد والآفة في تكميل نفوسهم والتأثير فيها وهو معنى دعائهم له بالتسليم (ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة واعدهم عذابا مهينا والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما كنسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً) لان النبي في غاية القرب منه بحيث يتحقق به بقاءه اذ به ولم يتبق انذية هناك خلوص محبته فالؤذي له يكون مؤذياً لله والمؤذي لله هو الظاهر بانيه نفسه لعداوة الله له فهو في غاية البعد الذي هو حقيقة اللعن في الدارين ظاهراً وباطناً وهو قابل لحضرة العزة فيكون في غاية الهوان في عذاب الاحتجاب (يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك ادنى ان يعرفن فلا يؤذين وكان الله غفورا رحيما لمن لم يمتنع المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لغريبتهم ثم لا يجاورونك فيها الا قليلا ملعونين اينساقفوا اخذوا وقتلوا تقتيلاً سئل الله في الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً يسألك الناس عن الساعة قل انما علمها عند الله وما يدريك لعل الساعة تكون قريباً) لمن استعد لها (ان الله لعن الكافرين) بعدهم عنه بالاحتجاب (واعدهم سعيراً خالدين فيها ابدان لا يجدون وليلاً ولا نصيراً يوم تغلب وجوههم في النار يقولون يا ليتنا اطعنا الله واطعنا الرسولاً) بتغيير صورهم في انواع العذاب وبرز العذاب (وقالوا ربنا انما اطعنا سادتنا وكرهنا فاضلونا السيلاً ربنا آتتهم ضغفين من العذاب والعنهم لعناً كبيراً يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجيهاً يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديداً) بالاحتجاب من الرذائل والسادات في القول الذي هو الصدق والصواب والصدق هو مادة كل سعادة واصل كل كمال لانه من صفاء

القلب وصفاءه يستدعى قبول جميع الكمالات وانوار التجليات وهو ان كان داخلا في التقوى المأمور به لانه اجتناب من رذيلة الكذب مندرج تحت التزكية التي هرب عنها بالتقوى لكنه افرد بالذكر للفضيلة كانه جنس برأسه كما خص جبريل وميكائيل من الملائكة (يصلح لكم اعمالكم) مافاضة الكمالات والفضائل اى زكوا انفسكم لقبول التولية من الله بقبول الكمالات عليكم (ويغفر لكم ذنوبكم) ذنوب صفاتكم تجليات صفاته (ومن يطع الله ورسوله) في التزكية وبحوال صفات (فقد فاز) بالتولية والانصاف بالصفات الالهية وهو الفوز العظيم (انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال) بايداع حقيقة الهوية عندها واحتمابها بالتعينات بها (فابين ان يحملها) بان نظر عليهم مع عظم اجرامها لعدم استعدادها لقبولها (واشفقن منها) لعظمها عن اقدارها وضعفها عن حملها وقبولها (وحملها الانسان) لقوة استعدادها واقداره على حملها فانحلتها لنفسه باصاقتها اليه (انه كان ظلوما) يعمه حق الله حين ظهر بنفسه وانحلتها (جمولا) لا يعرفها لاحتمابها بانائته عنها (لعذب الله المنافقين والمنافقات) الذين ظلوا يجمع ظهور نور استعدادهم نظمة الهيات البدنية والصفات النفسية ووضعوه في غير موضعه لحملها حقها (والمسركين والمشركات) الذين جهلوا لاحتمابهم بالانائية والوقوف مع التغير بغلبة الرب وكثافة الحب الخلقية فعظم ظلمهم لانطواء نورهم مالكية وامتناع وانهم بالامانة الالهية (ويتوب على المؤمنين والمؤمنات) الذين تابوا عن الظلم بالاكتساب من الصفات الصغائية المائعة عن الاداء وعدلوا باراز ماخفوه من حق الله عدالته وعن الجمل بحقه ادعوه وادوا امانته اليه بالهاء (وكان الله غفورا) ستر ذنوب ظلمهم وجملهم من التزكية والتصفية والتحرير والحو والطمس بانوار تجلياته (رحيم) رحيم بالوجود الحقائقى عدالبقاء بافضاله وصفاته وذاته اوعرضنا الامانة الالهية بالتجلى عليها وايداع ما تنطبق حملها فيها من الصفات يجعلها مظاهر لها اوقاين ان يحملتها بخصائتها وامساكها عندها والامتناع عن ادائها واشفقن من حملها عندها فادبنا باظهار ما اودع فيها من الكمالات وحملها الانسان باخفاؤها بالشيطة وظهور الانائية والامتناع عن ادائها ما اظهر ما اودع فيه من الكمال وامساكها بظهور النفس بالظلمة والمنع عن التزقي في مقام المعرفة والله اعلم

(سورة سا) *

(اسم الله الرحمن الرحيم) *

(الحمد لله الذى له ما فى السموات وما فى الارض) يجعله مظاهر لصفاته الظاهرة وكلماته الباهرة وظهوره فيها بالحلب الجلالية (وله الحمد فى الآخرة) تحليه على الارواح بالكمالات الباطنة والصفات الخالية اى له الحمد بالصفات الرحانية فى الدنيا ظاهرا وله الحمد بالصفات الرحيمة فى الآخرة باطنا (وهو الحكيم) الذى احكم ترتيب عالم الشهادة بمقتضى حكمته (الخبير) الذى نفذ عمله فى بواطن عالم الغيب للطافته (يعلم ما فى الارض) من الملكوت الارضية والقوى الطبيعية (وما يخرج منها) بالتجريد من النفوس الانسانية والكمالات الخفية (وما ينزل من السماء) من المعارف والحقائق الروحانية (وما يرجع فيها) من هيات الاعمال الصالحة والاخلاق الفاضلة (وهو الرحيم) مافاضة الكمالات السماوية التوراتية (الغفور) بستر الهيات الارضية الظلمانية (وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة) قل بلى وربى لمتأينكم عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة فى السموات ولا فى الارض ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا فى كتاب مبين ليجرى الذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك لهم مغفرة ورزق كريم والذين سخطوا فى آياتنا ما جزين اولئك لهم عذاب من رجز اليم ويرى الذين اتوا العلم اى العلماء المحققون يرون حقيقة ما انزل اليك حياتا لان الله محبوب لا يمتدحه معرفة المعارف وكلامه اذ كل صارف بشئ لا يعرفه الا بما فيه من معناه فمن لم يكن له حظ من العلم ونصيب من المعرفة لا يعرف العالم المعارف وعلمه يخلوه عما به يمكن معرفته (الذى انزل اليك من ربك هو الحق ويهدى الى صراط) طريق الوصول الى الله (العزيز) الذى يظلم المحبوبين ويمسهم بالقهر والقمع (الجيد) الذى ينم على المؤمنين باتواع اللطف ولولم يظلم تطبيق الصفات على قوله ليجرى الذين آمنوا الى آخره واعتبر التطبيق على قوله ويرى الذين اتوا العلم لكان معنى العزيز القوتى الذى يظلم الواصلين بالافاء الحميد الذى يم عليهم بصفته عدالبقاء (وقال الذين كفروا هل نعدكم على رجل ينبتكم اذا

(من قسم)

منزمتكم كل بمزق انكم انى خلق جديد افترى على الله كذبا ام به جنة بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب والضلال
 البعيد انما يروا الى ما بين ايديهم وما خلفهم من السماء والارض ان نشأ نخسف بهم الارض او نسقط عليهم كسفا من السماء
 ان في ذلك لآية لكل عبد منيب ولقد آتينا داود (الروح) (منا فضلا) جلوا الرتبة وتسبيح المشاهدة والمنافاة في المحبة مع
 من يد العباد والتفكر والكمالات العلمية والعملية بان قلنا يا جمال الاحياء (يا جمال اوبى) (ى سحى) (مطه والطير) بالتسبيحات
 الخصوصية بك من الانقياد والترن في الطاعات بالحركات والسكنات والافعال والانفعالات التى امرنا كدها وطير القوى الروحانية
 بالتسبيحات القدسية من الاذكار والادراكات والتعقلات والاستقفاضات والاستشراقات من الارواح المجردة والذوات
 المفارقة كل بما امر (والناله الحديد) حديد البيعة الجماعية العنصرية (ان اعمل سابقات) من هيات الورع والتقوى فان
 الورع الحصين في الحقيقة هو لباس الورع الحفظ من صوارم دواعى اذى النفوس وسهام نوازغ الشياطين (وقدر) في السرد
 بالحكمة العملية والصنعة المتقنة العقلية والشرعية في ترغيب الاعمال المذكية ووصول الهيات المانعة من تأثير الدواعى النفسانية
 (واعملوا صالحا) ايما العاملون لله بالجمعية في الجهة السفلية الى الجهة العلوية عملا صالحا بصدقكم في الترقى الى الحضرة الالهية وبصدقكم
 قبول الانوار القدسية والخطاب لدواد الروح وآله من القوى الروحانية والنفسانية والاحياء البدنية (انى بما تعملون بصير
 ولسليمان الريح) القلب ربح الهوى النفسانية (غدوها شهر) اى جريها غداة طلوع نور الروح واشراق شعاع القلب واقبال
 التلويح سير طور في تحصيل الاخلاق والفضائل والطاعات والعبادات والصالحات التى تتعلق بسعادة المعاد (ورواحها شهر)
 اى جريها رواح غروب الانوار الروحية في الصفات النفسية وزوال تلاؤم اشعثها وادبار نهار الدور سير طور آخر في ترتيب
 مصالح المعاش من الاقوات والارزاق والملابس والمأكول وما يتعلق بصلاح النظام وقوام البدن (واسئلناه حين القطر) قطر
 الطبيعة البدنية الجامدة بالتمرين في الطاعات والمعاملات (ومن الحن) جن القوى الوهمية والخيالية (من يعمل بين يديه)
 بحضوره في التقديرات المتعلقة بصلاح العالم وعمارة اللاد ورفاهية العباد والتركيبات والتفضيلات المتعلقة بصلاح النفس
 واكتساب العلوم (من يعمل بين يديه يادن ربه) بتدبيره اياهاله وتيسيره الامور على ايديها (ومن يرح منهم عن امرنا)
 بمقتضى طبيعته الجنية وينصرف عن الصواب والرأى العقلى بالليل الى الزخارف النفسية والادوات البدنية (نذقه من عذاب
 السعير) بالرياضة القوية وتسليط القوى الملكية عليها بضرب السياط النارية من الدواعى العقلية القهرية المخالفة للطباع الشيطانية
 (يعملون له ما يشاء من محارب) المقامات الشريفة (وتمايل) الصور الهندسية (وجفان كالجواب) من ظروف الارزاق
 العلوية والاغذية الروحانية بمحاكاة المعاني بالصور الحسية وابداع الحقائق في الامثلة الصورية وادراج المدركات الكلية
 والواردات الغيبية في الملابس اللفظية والهيات الجزئية واسعة كالحياض لكونها عربية عن المواد الهيولانية وان اكتفت
 بالواحق المادية والحواس الجماعية (وقدور راسيات) من ثمرات الاستعدادات بتركيب القياسات المستقيمة واعداد موارد
 العلوم والمعارف بالآراء الصاحبة والعزائم القوية الثابتة (اعلوا آل داود) الروح بما سخرنا لكم ما سخرنا وافضنا عليكم
 من نعم الكمالات ما فطنا (شكرا) باستعمال هذه الثم في طريق السلوك والتوجه الى اداء حقوق العبودية بالفناء في لآفى
 تدبير المملكة الدنيوية واصلاح الكمالات البدنية (وقليل من عبادى الشكور) الذى يعمل استعمال الم في طاعة الله العمل
 الخالص لوجه الله (فلما قضينا عليه الموت) بالفناء في مقام السر (مادله من موته الادانة الارض تأكل منسأته) اى
 ما هتدوا الى فناءه في مقام الروح وتوجهه الى الحق في حال السر ابصر كة الطبيعة الارضية وقواها البدنية الضعيفة القسالة
 على النفس الحيوانية التى هى منسأته اذ لا طريق لهم الى الوصول الى مقام السر ولاوقوف على حال القلب فيه ولا شعور
 بكونه في طور وراء الطوارىم الابواب اتصال الطبيعة البدنية المتصلة بالمقهوره بالقوى الطبيعة لضعفها بالرياضة وانقطاع مدد
 القلب منها حيث لا يطلعون الا على حال الدابة التى تأكل المنسأة بالاستيلاء عليها لان النفس الحيوانية عند خروج القلب
 طفتت وسقطت قواها ولم يبق منها الا القوى الطبيعة الحاكمة عليها (فلا خير) من صفة الموسوية وذهل في الحضور
 والاشتغال بالحضرة الالهية عن استعمالها في الاعمال واعمالها بالرياضات (تبينت الجن ان لو كانوا يعلمون الغيب) غيب مقام

للمسح بالاطلاع على المكاشفات لو كانوا مجردين (مالبثوا في العذاب المومنين) من الرياضة الشاقة التي تمنعهم الخطوط والمرادات
لوجه فضيات الطباع والاهواء بالخالفات والاجبار على الاعمال المتعبة في السلوك والاقتصاريها على الحقوق (لقد كان لسانا)
اهل مدينة البدن (في مساكنهم) في مقارهم ومحالهم (آية) دالة لهم على صفات الله وافعاله (جنتان من عمن وشمال)
جنة الصفات والمجاهدات عن عمنهم من جهة القلب والبرزخ التي هي اقوى الجهتين واشرفهما وجنة الآمار والافعال عن
شمالهم من جهة الصدر والفس التي هي اضعف الجهتين واخسهما (كلوا من رزق ربكم) من الجهتين كقوله لا تسكوا
من فوقهم ومن تحت ارجلهم (واشكروا له) باستعمال نعم عمراتها في الطاعات والسلوك فيه بالقرابات (بلدة طيبة) باعتدال
المزاج والصحة (ورب غفور) بستر هيآت الرذائل وظلمات النفوس والطباع بنور صفاته وافعاله فلهم التمكن من جهة
الاستعداد والاسباب والآلات والتوفيق بالامداد واقاضات الانوار (فأعرضوا) عن القيام بالشكر والتوسل بها الى الله
بل من الاكل من نعماته التي هي العلوم النافعة والحقيقية بالانحماك في الذات والشموات والاتقاس في ظلمات الطباع والهيئات
(فأرسلنا عليهم سيل العرم) الطبيعة الهولانية بنقب جردان سبول الطباع العنصرية سكر المزاج الذي سدته بلبقيس النفس
التي هي ملكتهم * والعرم الجلد (وبدلناهم بجنتهم جنتين) من شوك الهيئات المؤذية وائل الصفات السيئة البهيمية والسبعية
والشيطانية (ذواق اكل خط وائل) اى ثمرة مرة بشعة كقوله طلعها كأنه رؤس الشياطين (وائل وشئ من صدر)
بقاء الصفات الانسانية (قليل ذلك) العقاب (جزياهم بما كفروا) بكفرانهم الم (وهل نجازى) بذلك (الا الكفور)
الذي يستعمل نعمة الرحمن في طاعة الشيطان (وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها) من الحضرة القلبية والسرية والروحية
والالهية بالجليات الانعالية والصفائية والاسماوية الذاتية وانوار المكاشفات والمجاهدات (قرى ظاهرة) مقامات ومنازل
مترتبة متواصلة كالصبر والتوكل والرضا وامثالها (وقد رنا فيها لسير) الى الله وفي الله مرتبا يرتحل السالك في الترقى
من مقام وينزل في مقام (سبروا فيها) في منازل النفوس (ليلالى) وفي مقامات القلوب ومواردها (واياها آمنين) بين
القواطع الشيطانية وغلبات الصفات الفسائية بقوة اليقين والظر الصحيح على منهاج الشرع المبين (فقالوا) بلسان الحال والتوجه
الى الجهة السفلية المبعدة من الحضرة القدسية والميل الى المهادى البدنية والسير في المهامه الطبيعية والمهالك الشيطانية (ربنا
باعد بين اسفارنا وظلموا انفسهم) بالاحتجاب عن انوار اقرى المباركة بظلمات البرازخ المحسوسة (نجعلناهم احاديت) وآثار
سائرة بين الناس في الهلاك والندمير (ومن قناهم كل بمنزلة) ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور (بالترقى والتفريق) ولقبح
صدق عليهم) على الناس (ابليس ظنه) في قوله لا أضلنهم ولا غوينهم ولا امرنهم فليغيرن خاق الله وامثال ذلك والفريق
المستثنون هم المحاصوز (فاقبوه الا فرقاء من المؤمنين وما كثر له عليهم من سلطان الا انعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو منها في شك وورك
على كل شئ حفيظ) اى ماسلطناه عليهم الا ظهور علما في مظهر العلماء المحققين المخلصين وامتيانهم من المحجوبين المراتبين فان
الاستعداد اوقى القلب ينبع عنه من كمن الاستعداد ويتغير من قلبه هندوسوسة الشيطان فيرجه يصاحب الجمع النيرة
ويطرده بالعباد بالله عند ظهور مفسدته القوية بخلاف غيره من الذين اسودت قلوبهم بصفات النفوس وناسبت بمحالاتهم
مكابد الشيطان واحوال القيامة الكبرى من الجمع والفصل والفتح بين الحق والبطل ومقالات الظالمين كلها تظهر عند ظهور
المهدى عليه السلام قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض وما لهم فيها
من شرك وما له منهم من ظهير ولا تنفع الشفاعة عنده الا من اذله حتى اذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا
الحق وهو اهل الكبير قل من يرزقكم من السموات والارض قل الله وانا واباكم على هدى او في ضلال مبين قل لا تسئلون
عما اجر منا ولا تسئل عما نعملون قل يجمع بيننا ربنا ثم يفتح بيننا بالحق وهو الفتاح العليم قل ادعوا الذين احلهم به شركاء
كلا بل هو الله العزيز الحكيم وما ارسلناك الا كافة للناس بشيرا ونذيرا ولكن اكثر الناس لا يعلمون ويقولون من هذا الوجدان كنتم
صادقين قل لكم ميعاد يوم لا تستأخرون منه سمادة ولا تستقدمون وقال الذين كفروا لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالبعث
بين يديه ولونرى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول يقول الذين استعجبوا للذين استكبروا

لولا انهم لم يكونوا مؤمنين قال الذين استكبروا للذين استضعفوا انهم صدقناكم من الهدى بعد ان جاءكم بل كنتم مجرمين وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار اذ تأمرونا ان نكفر بالله ونجعل له اندادا واسروا الندامة لما رأوا العذاب وجعلنا الاخلال في اعناق الذين كفروا هل يجزون الا ما كانوا يعملون وما ارسلنا في قرية من نذير الا قال مترفوها انا بما ارسلتم به كافرون وقالوا نحن اكثر اموالا واولادا وما نحن بمعدين قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ولكن اكثر الناس لا يعلمون وما اموالكم ولا اولادكم بالتي تترككم عندنا زاني الا من آمن وعمل صالحا فاولئك لهم جزاء لضعف بما عملوا وهم في الغرفات آمنون والذين يسعون في آياتنا معاجزين اولئك في العذاب محضرون قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر له وما انفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين ويوم نحشرهم جيعا ثم نقول للملائكة اهؤلاء اياكم كانوا يعبدون قالوا سبحانك انت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن اكثرهم بهم مؤمنون فاليوم لا يملك بعضكم لبعض نفعا ولا ضرا ونقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون واذا نثلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا الا رجل يريد ان بصدكم عما كان يعبد آباؤكم وقالوا ما هذا الا افك مفترى وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم ان هذا الا سحر مبين وما آتيناهم من كتب يدرسونها وما ارسلنا اليهم قبلك من نذير وكذب الذين من قبلهم وما بانوا عشار ما آتيناهم فكذبوا رسل فكيف كان نكير قل انما ادظكم بواحدة ان تقوموا لله متين وفرادى ثم تفكروا ما يصاحبكم من جنة ان هو الا نذير لكم بين يدي عذاب شديد قل ما سألتكم من اجر فهو لكم ان اجري الا على الله وهو على كل شيء شهيد قل ان ربي يقذف بالحق عمام القيوب قل جاء الحق وما يبدى الباطل وما يعبد قل ان ضللت فانما اضل على نفسي وان اهتديت فبما يوحي الي ربي انه سميع قريب ولوترى اذ فزعوا فلا فوت واخذوا من مكان قريب وقالوا آمنا به واني لهم التناوش من مكان بعيد وقد كفروا به من قبل ويقذفون بالغيب من مكان بعيد وحيل بينهم وبين ما يشتهون كفاعلم بأشباعهم من قبل انهم كانوا في شك مرئيب

*(سورة الملائكة) *

*(بسم الله الرحمن الرحيم) *

(الحمد لله فاطر السموات والارض جاعل الملائكة رسلا اولى اجنحة منى وثلاث ورباع يزيد في الخلق ما يشاء) من جملة التأثير الكائنة في الملكوت السماوية والارضية بالاجنحة جعلها الله رسلا الى الانبياء بالوحى والاولياء بالالهام والى غيرهم من الاشخاص الانسانية وسائر الاشياء بتصرف الامور وتدميرها فيصل تأثيرهم الى ما يتأثر منه فهو جناح فكل جهة تأثير جناح مثلان العاقلتين العلية والظرية جناح النفس الانسانية والمدركة والحركة الباعثة والحركة الفاعلة ثلاثة اجنحة للنفس الحيوانية والغاذية والنامية والمولدة والمصورة اربعة اجنحة لنفس النبائية ولا تنحصر اجنحتهم في العدد بل لهم بحسب تنوعات التأثيرات اجنحة ولهذا حكى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه رأى جبريل عليه السلام ليلة المعراج وله ستمائة جناح و اشار الى كثرتها بقوله تعالى (يزيد في الخلق ما يشاء ان الله على كل شيء قدير ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده وهو العزيز الحكيم) يا أيها الناس اذكروا نعمت الله عليكم هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والارض لا اله الا هو فأنى تؤفكون وان يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك والى الله ترجع الامور يا أيها الناس ان وعد الله حق فلا تفرنكم الحياة الدنيا ولا يفرنكم بالله التفرور ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا انما يدعو حزبه ليكونوا من اصحاب السعير الذين كفروا لهم عذاب شديد والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة واجر كبير افن زين له سوء عمله فرآه حسنا فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات ان الله عليهم بما يصنعون والله الذى ارسل الرياح فتنشعرا بافسقنا الى بلد ميت فأحييناه الارض بعد موتها كذلك النشور من كان يريد العزة فلله العزة جيعا اى العزة صفة من صفات الله مخصوصة به من ارادها فعليه بالفناء في صفات الله تعالى من صفاته ثم علم طريق التجريد وبحوال صفات بقوله (اليه يصعد الكام الطيب) اى النفوس الصافية الطيبة من خبايا الطبايع بالسابقة على نور فطرتها الذاكرة لبيات توحيدها (والعمل

الصالح) بالتزكية والتحلية (يرفضه) او يرفع ذلك الجنس الطيب الى حضرته دون غيره فيتنصف بصفة العزة وسائر الصفات او اليه يصعد العلم الحقيقي من التوحيد الاصلى الفطرى الطيب عن خبايا التوهمات والتحيلات والعمل الصالح بمقتضاه يرفضه دون غيره كما قال امير المؤمنين عليه السلام العلم مقرون بالعمل والعلم يتف بالعلم فان اجابه والا ربح انى سلم الصعود الى الحضرة الالهية هو العلم والعمل لا يمكن الترقى الا بهما ولا يكتفى بالتوحيد الذى هو الاصل فى الانصاف بعزته وسائر صفاته لان الصفات مصادر الافعال فالمرتبة الاعمال النسبية التى مصادرها صفات النفس بالزهد والتوكل ولم تجرد عن حياتها بالعبادة والتبذل لم يحصل استعداد الانصاف بصفاته تعالى فكان العلم الحقيقى الذى هو التوحيد بمثابة هضاتى السلم والعمل بمثابة الدرجات فى الترقى (والذين يمكرون السيئات) يظهرون صفات النفوس وان كانوا طامنين (لهم عذاب شديد) من هيات الاعمال القبيحة المؤذية (ومكراؤك هو يور) والله خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم جعلكم ازواجا ومانحهم من انى ولا تنصع الا لعهه وما يامرهم من امر ولا ينقص من عمره الا فى كتاب ان ذلك على الله يسير وما يستوى البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح اجاج ومن كل تأكلون لحما طريا وتستخرجون حلية تلبسونها وترى الفلك فيه مواخر لتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون يولم الليل فى النهار ويولم النهار فى الليل وسخر الشمس والقمر كل يجرى لاجل مسمى ذلكم الله ربكم له الملك والدين تدعون من دونيه ما يعلكون من قلمبر ان تدعوهم لا يسمعون دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا بينك مثل خير يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله والله هو الغنى الجمدان بشأ يذهبكم ويأت تحاق جديد ومادلك على الله بعز ولاثر وازرة ورر اخرى وان تدع مثقلة الى حملها لا يحمل منه شئ ولو كان دافق اعماد الذين يخشون ربهم بالغيب واقاموا الصلوة ومن تزي فاما يتركى لنفسه والى الله المصير وما يستوى الاعمى والبصير والالفاظ والالور والالظل والالحرور وما يستوى الاحياء والالاموات ان الله يسمع من يشاء وما انت بمسمع من فى القبور ان انت الانذار انا رسلك بالحق بسرا ونديرا وان من امة الا خلا فيها نذير وان يكذبوك فقد كذب الذين من قبلهم جاءتهم رسالهم بالآيات والبرر والكتاب المبين فآخذت الدين كفروا فكيف كان كبير المثران الله انزل من السماء ماء فاخرجنا به ثمرات مجلى الوافها ومن احوال حديد بن وجرى مختلف الوانها وغرايب سود ومن الساس والدواب والانعام مختلف الوانه كذب انما يحصى الله من عباده العلماء) اى ما يحصى الله الالعلماء العرافة لان الحشية ليست هى خوف العذاب بل هيئة فى القلب حشوية انكسارية عند تصور وصف العظمة واستحضارها فان لم يتصور عظمته لم يمكنه خشية ومن تجلى الله بعظمه حشيه حق حشيته وبين الحسور التصورى الحاصل للعالم الغير العارف وبين الجلى الثابت للعالم العارف بوزن بعيد ومراتب الحشة لا تنحصى بحسب مراتب العلم والعرافان (ان الله عزيز) غالب على كل شئ بعظمته (غفور) يستر صفة تعظم الدس وهيئة تكررها سور تجلى عرته (ان الذين يتلون كتاب الله) الذى اعطاهم فى بدء القطرة من العقل القرآنى ما ظهره وبرزه احسن عرفانا (واقاموا الصلوة) صلاة الحضور القلبى عند ظهور العلم الفطرى (وانفقوا مما رزقناهم) من صفة العلم والعمل بالروح للظهور عليهم (سرا) بالتجريد عن الصفات (وعلاية) ترك الافعال (برجون) فى مقام القلب بالترك والهريد (تجارة ان تور) من استدال احوال الحق وصفاته بافعالهم وصفاتهم (ليوفيهما اجرهم) فى جنات المس والقلب من ثمرات التوكل والرضا (ويزيدهم من فضله) فى جنات الروح مشاهدات وجهه فى التجليات (انه غفور) يستزلهم ذنوب افعالهم وصفاتهم (شكور) يشكرهم بالابدال من افعاله وصفاته (والذى اوحينا اليك من الكتاب) المرقاى المطلق (هو الحق) الثابت المطلق الذى لا مزيد عليه ولا نقص فيه (مصدق لما بين يديه) لكونه متخلا عليها حاويا لما فيها بأسرها (ان الله بعباده خبير) يعلم احوال استعداداتهم (بصير) باعمالهم يعطيهم الكمال على حسب الاستعداد بقدر الاستحقاق بالاعمال (نم اورنا) منك هذا (الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا) المحمدين المخصوصين من الله بمزيد العناية وكال الاستعداد بالنسبة الى سائر الامم لانهم لا يرون ولا يصلون الى الامتك وبواسطتك لانك المعالى اياهم الاستعداد والكمال فاستبهم الى سائر الامم نسبته الى سائر الانبياء (فهم ناسم لنفسه) (بقصى)

يقص حق استعداده ومنه من خروجه الى الفعل وحياته في الامانة المودعة عنده بحملها وامساكها والامتناع من ادائها لانها في الذات البدنية والشهوات النفسانية (ومنهم مقتصد) بسلك طريق اليقين ويختار الصالحات من الاعمال والחסنات ويكتب الفضائل والكمات في مقام القلب (ومنهم سابق بالخيرات) التي تجليات الصفات الى الفناء في الذات (باذن الله) بتيسيره وتوفيقه (ذلك هو الفضل الكبير جنات عدن) من الجنان الثلاث (يدخلونها) يحلون فيها من اساور من ذهب ولؤلؤا واباسهم فيها حرير (صور كالات الاخلاق والفضائل والاحوال والمواهب المصوغة بالاعمال من ذهب العلوم الروحانية ولؤلؤ المعارف والحكمة نقي الكشمية الذوقية فلباسهم فيها حرير الصفات الالهية (وقالوا) بالسنة احوالهم واقوالهم عند انصافهم بجميع الصفات الحميدة حالة البقاء بعد الفناء (الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن) اللازم لقوات الكمالات الممكنة بحسب الاستعدادات بهتتنا اياها هذا الوجود الحقاني (ان ربنا القفور شكور) جزاؤنا منه اوفى وابق نبحثه بسعينا (الذي احلنا دار المقامة من فضله) الاقامة الدائمة التي لا انتقال منها بوجه في هذا الوجود الموهب من عطائه الصرف وفعله الخضر (لا يمينا فم نصب) بالسعي والانتقال (ولا يمينا فيها لقوب) بالسيرو الترحال (والذين كفروا) المحجوبون منك بالانكار الذين لا يتقبلون الكتاب ولا يرونه لبعدهم عنك في الحقيقة فلا تقارب ولا تواصل بينك وبينهم (لهم نار جهنم) جهنم الطبيعة يعذبون فيها بانواع الحرمان والآلام دائما (لا يقضى عليهم فيوتوا) ويستريحوا (ولا يخفف عنهم من عذابها) فينفسوا والله اعلم (كذلك نجزي كل كفور) (وهم يصطرون فيها ربنا اخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل اولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير فذوقوا فالظالمين من نصير ان الله عالم غيب السموات والارض انه اعلم بذات الصدور هو الذي جعلكم خلائف في الارض فن كفر فعليه كفره ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم الا مقتسا ولا يزيد الكافرين كفرهم الا خسارا قل ارايتكم شركاءكم الذين تدعون من دون الله اروني ماذا خلقوا من الارض ام لهم شرك في السموات ام آتيناهم كتابا فهم على بينة منه بل ان بعد الظالمون بعضهم بعضا الا ضرورا ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا ولئن زالتا ان امسكهما من احد من بعده ان كان حليما خفورا واقسموا بالله جهنم ايمانهم ان جاءهم نذير ليكونن احدى من احدى الامم فلما جاءهم نذير ما زادهم الا نفورا استكبرا في الارض ومكر السيئ ولا يخفي المكر السيئ الا باهله فهل ينظرون الا سنت الاولين فلن تجد لسنة الله تبديلا ولن تجد لسنة الله تحويلا اولم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم وكانوا اشد منهم قوة وما كان الله ليجزه من شيء في السموات ولا في الارض انه كان عليا قديرا ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا مترك على ظهرها من ذابة ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى فاذا جاء اجلهم فان الله كان بعباده بصيرا

(تم تفسير الجلد الثالث من تفسير الشيخ الاكبر ويلييه الجلد الرابع)

* (فهرست الجزء الثالث من تفسير القرآن الجليل للإمام علي بن محمد الحارثي) *

صفحة	صفحة
٢٨٥ تفسير سورة الانبياء عليهم السلام	٢ (تفسير سورة يوسف عليه الصلاة والسلام)
٢٩٤ ذكر القصة في ذلك	٨ ذكر قصة ذهاب اخوة يوسف
٢٩٩ ذكر قصة ايوب عليه السلام	٥٧ (تفسير سورة الرعد)
٣١٣ (تفسير سورة الحج)	٦٧ فصل وهذه السجدة
٣١٧ فصل هذه السجدة من سورة الحج	٨٣ (تفسير سورة ابراهيم عليه السلام)
٣٣١ فصل في حكم سجود القرآن	١٠٤ (تفسير سورة الحجر)
٣٣٣ (تفسير سورة المؤمنون)	١٠٩ فصل اختلف العلماء
٣٤٨ (تفسير سورة البور)	١٢٥ (تفسير سورة النحل)
٣٦٤ فصل في بيان التمثيل المذكور	١٢٧ فصل اختج بهذه الآية لتركبوها وزينة
٣٧٠ (تفسير سورة الفرقان)	١٤١ فصل وهذه السجدة من عزائم سجود القرآن
٣٨٢ فصل وهذه السجدة من شرائع القرآن	١٦١ فصل في حكم الآية
(اي قوله تعالى واذا قيل لهم لا يفسدوا	١٦ فصل اختلف العلماء هل هذه الآية
للرجل الآية)	مدسوخة ام لا
٣٨٥ (تفسير سورة الشعراء)	١٧ (تفسير سورة الاسراء)
٣٩٨ فصل في مدح الشعر	١٧ فصل في ذكر حديث المراح
٣٩٩ (تفسير سورة النمل)	١١ فصل قال البغوي
٤٠٠ فصل وهذه السجدة من عزائم القرآن	١١ فصل في شرح بعض الفاظ حديث المراح
٤١٧ (تفسير سورة القصص)	١ فصل في ذكر الآيات
٤١٨ ذكر القصة في ذلك	١ ذكر القصة في هذه الآيات
٤٣٤ (تفسير سورة العنكبوت)	١ فصل في ذكر الاحاديث التي وردت
٤٤٣ (تفسير سورة الروم)	في بر الوالدين
٤٤٦ فصل في فضل التسبيح	٢ فصل في الاحاديث الواردة في قيام الليل
٤٥٢ (تفسير سورة لقمان)	١ (تفسير سورة الكهف)
٤٥٧ (تفسير سورة السجدة)	ذكر قصه استجاب الكهف
٤٥٩ فصل في فضل قيام الليل والحل عليه	(تفسير سورة مريم عليها السلام)
٤٦٢ (تفسير سورة الاحزاب)	فصل وسجدة سورة مريم من عزائم
٤٦٥ ذكر غزوة الخندق وهي الاحزاب	سجود القرآن
٤٧٦ ذكر غزوة بني قريظة	(تفسير سورة طه)
٤٨٠ فصل في حكم الآية (اي قوله تعالى	(الكلام على معنى الحديث وشرحه
يا ايها النبي قل لازواجك	(فصل في بيان عصمة الانبياء

٤٧٤	فصل من قلت ذكره في تفسير هذه الآية	٨١	فصل في الامانة
٤٧٦	فصل في صفة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم	٤٩٧	(تفسير سورة سبا)
		٥٠٧	تفسير سورة فاطر

* (فهرست الحاشية لتفسير الشيخ الاكبر) *

٢	سورة يوسف	٣٧٤	سورة النور
٥٤	سورة الرعد	٤٠٥	سورة الفرقان
٥٧	سورة ابراهيم	٤٢٠	سورة الشعراء
٩١	سورة الحجر	٤٥٢	سورة النمل
١٠١	سورة الحديد	٤٨٩	سورة القصص
١٤١	سورة بني اسرائيل	٥٠٩	سورة العنكبوت
١٨٣	سورة الكهف	٥١٦	سورة القمات
٢٣٤	سورة مريم	٥٢٠	سورة السجدة
٢٦٣	سورة طه	٤٢٢	سورة الاحزاب
٣١٠	سورة الانبياء	٥٢٦	سورة سبا
٣٤٢	سورة المحم	٥٢٩	سورة الممتكة
٣٦٨	سورة المؤمنون		



ate archaeolo
"urga" at Sal
unction the
pur and Gule
: till 24-001

em

graph in yo

To: www.al-mostafa.com